Maktaba Tul Ishaat.com

امانی الاحبار
فی شرح
معانی الآثار

تصنیف لطیف

حضرت مولانا محمد یوسف الکاندھلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

کلیات درسیہ

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی علیہ الرحمۃ

ادارۂ تالیفاتِ اشرفیہ
چوک فوارہ ملتان پاکستان
(061-4540513-4519240)



Maktaba Tul Ishaat



تمام فنون کے کتب ہمارے ویب سائٹ اور پلے سٹور سے فری ڈاون لوڈ کریں۔ ہم روزانہ کی بنیاد پر اس میں مزید نئے کتب شامل کر رہے ہیں نئے شامل شدہ کتب لیے روزانہ ہمارے پلے سٹور اور ویب سائٹ کو باقاعدگی سے چیک کیا کریں۔

اپنی کتاب کو ہمارے ویب سائٹ پر شائع کرنے کے لیے رابطہ کریں

تفاسیر	خطبات	منطق
احایث	سیرت	معانی
فقہ	تاریخ	تصوف
سوانح حیات	صرف	تقابل ادیان
درس نظامی	نحو	تجوید
لغت	فلسفہ	نعت
فتاوی	حکمت	تراجم
اصلاحی	بلاغت	تبلیغ و دعوت
آڈیو دروس	مناظرے	تمام فنون

maktaba.tul.ishaatofficial@gmail.com

Maktaba Tul Ishaat.com

فہرس مقدمۃ امانی الاحبار (فی شرح) معانی الآثار

العنوان	الصفحہ
الخطبۃ	۲۷
التمہید	۲۸
الباب الاول فی المصنف والمصنف وفیہ فوائد	۲۸
الفائدۃ الاولی فی نسبہ ووطنہ	۲۸
ذکر نسب المصنف وما وقع فیہ من الاختلاف	۲۸
تحقیق نسبۃ الازدی والجری	۲۸
〃 〃 المصری والطحاوی	۲۹
الفائدۃ الثانیۃ فی ولادتہ ووفاتہ	〃
ذکر الاختلاف فی سنۃ الولادۃ وبیان ما ہو الصحیح	〃
ذکر سنۃ الوفاۃ	〃
الفائدۃ الثالثۃ فی زمان طلبہ العلم	〃
ذکر الاقاویل المختلفۃ فی سبب انتقالہ من مذہب الشافعیۃ الی مذہب الاحناف وذکر ما ہو الصحیح منہا۔	〃
الجواب عما قیل انہ ترک مذہب اصحاب الحدیث	۳۰
الفائدۃ الرابعۃ فی حال العلم بمصر فی زمانہ	〃
تأثر مصر بالامام اللیث ومن کان فی مصر من اصحابہ	۳۱
تأثر مصر بالامام مالک ومن کان فی مصر من اصحابہ	〃
دخول الامام الشافعی مصر وتصنیف الکتب فیہا ومن کان فیہا من اصحابہ	۳۱
ذکر من ولی القضاء بمصر من الاحناف	۳۲
الفائدۃ الخامسۃ فی رحلتہ	〃
خروجہ الی بلاد الشام	〃
الفائدۃ السادسۃ فی مشائخہ وتلامذتہ وفیہا انواع	〃
النوع الاول فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار ومشکل الآثار	۳۳
النوع الثانی فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار	۳۶

العنوان	الصفحہ
النوع الثالث فی مشائخ الامام الطحاوی فی مشکل الآثار	۳۶
النوع الرابع فی مشائخہ الذین وجدوا فی غیر الکتابین	۴۱
النوع الخامس فی تلامذۃ الامام الطحاوی	۴۲
الفائدۃ السابعۃ فی معاصرۃ الامام الطحاوی الائمۃ الستۃ	۴۴
ذکر سنی وفاتہم وعمر الطحاوی عند وفاتہم علی القول الصحیح فی ولادتہ	۴۴
ذکر اسماء من شارکہم الامام الطحاوی فی الروایۃ عنہم	〃
الفائدۃ الثامنۃ فی ثناء العلماء علی الامام الطحاوی	۴۶
الفائدۃ التاسعۃ فی سعۃ دائرۃ الطحاوی عن شیوخ مصر	۴۷
الامام الطحاوی جامع بین الحدیث والفقہ	〃
دأب الطحاوی فی استکثار الروایات وترجیح بعضہا علی بعض	〃
الفائدۃ العاشرۃ فی کلام الامام الطحاوی فی الجرح والتعدیل	〃
مقام الامام الطحاوی فی الجرح والتعدیل وتصانیفہ فی ذلک	
اقوال الامام الطحاوی فی الرجال فی کتب الجرح والتعدیل	
نبذۃ من اقوال الامام الطحاوی فی الرواۃ فی معانی الآثار وکلامہ فی الاحادیث من حیث الصناعۃ الحدیثیۃ	〃
نبذۃ من اقوال الامام الطحاوی فی الرواۃ فی مشکل الآثار وترجیح بعض الاحادیث علی بعضہا علی طریق ائمۃ الجرح والتعدیل	۵۱
معارضۃ النسائی فی بعض ما احتج بہ	۵۲
اخذ الخطیب ابن الصلاح کلامہ فی الرجال	۵۴
الفائدۃ الحادیۃ عشرۃ فی کلام بعض الناس فی الامام الطحاوی	۵۴
الجواب عما قال البیہقی فی المعرفۃ فی شان الامام الطحاوی	〃
سبب تالیف الحاوی فی بیان آثار الطحاوی	۵۵

Maktaba Tul Ishaat.com

العنوان	صفحہ
اختیار البیہقی فی کتبہ ما التزم الطحاوی	۵۵
الجواب عما قال ابن تیمیۃ فی حق الامام الطحاوی	//
الطحاوی لیس بمتفرد بتصحیح حدیث رد الشمس	//
جرح ابن تیمیۃ بغیر دلیل لم یؤثر فی الطحاوی مع شہادۃ الاعلام من المتقدمین والمتاخرین بجلالۃ قدرہ	//
قبول جرح ابن تیمیۃ مخالف لما صرحوہ فی اصول الحدیث	//
التعقب علی من ذکر حدیث رد الشمس فی الموضوعات	۵۶
الکلام علی رجال ہذا الحدیث عند الامام الطحاوی فی المشکل	//
الجواب عما اختارہ الحافظ فی اللسان فی ایراد الطحاوی فیہ	۵۷
الجواب عمن الزم الامام الطحاوی بسرقۃ کتاب ابن جریر فی الشروط	۵۸
الفائدۃ الثانیۃ عشرۃ فی مقام الامام الطحاوی فی الفقہ والاجتہاد	۵۹
قول الامام الطحاوی یدل علی انہ لہ درجۃ عالیۃ فی الاجتہاد	//
طبقۃ الامام الطحاوی فی الفقہ باعتبار تقسیم الفقہاء	//
التعقب علی ما قالوا فی حقہ	//
الفائدۃ الثالثۃ عشرۃ فی بعض ما یتعلق بسیرۃ الامام الطحاوی	//
قصص الامام الطحاوی مع القضاۃ والحکام	//
مناقشۃ الشہود وحسدہم ابا جعفر الطحاوی وما وقع لہ فی ذلک	//
حض الامام الطحاوی القاضی فی محاسبۃ الامناء	۶۰
حسن ادب الامام الطحاوی مع القضاۃ	//
اکرام القضاۃ ابا جعفر الطحاوی	//

العنوان	صفحہ
الفائدۃ الرابعۃ عشرۃ فی مؤلفات الامام الطحاوی	۶۰
ثناء العلماء علی مشکل الآثار ومن لخصہ	//
مختصر الطحاوی فی الفقہ ومن شرحہ من العلماء	۶۱
کتاب العقیدۃ للطحاوی ومن شرحہ من العلماء	۶۲
الفائدۃ الخامسۃ عشرۃ فیما یتعلق بکتاب معانی الآثار	۶۳
ترجیح الکتاب علی کتب السنن	//
ترجیح ابن حزم مصنف الطحاوی علی مؤطا الامام مالک	//
مزایا کتاب معانی الآثار	۶۴
من شرح الکتاب ومن لخصہ ومن خرج احادیثہ ومن صنف فی اسماء رجالہ	۶۵
الفائدۃ السادسۃ عشرۃ فی اسانید الاعلام الی الامام	//
من اطال فی بیان ذکر اسانید الاعلام الی الامام	//
سند العینی الی الامام الطحاوی	۶۶
سند ابی الولید بن رشد الی الامام الطحاوی	//
اسانید فقہاء الاحناف // // //	//
سند الشیخ عبد القادر // // //	//
سند الشیخ جمال الدین // // //	//
سند الشوکانی // // //	//
سند الشیخ برہان الدین الشہرزوری الی الامام الطحاوی	//
الباب الثانی فیما یتعلق بالمؤلف وشرحہ وفیہ فائدتان	۶۷
الفائدۃ الاولی فی ترجمۃ المؤلف	//
سند المؤلف الی الامام الطحاوی	//
الفائدۃ الثانیۃ فیما اہتم بہ فی ہذا الشرح	۶۸

Maktaba Tul Ishaat.com

فہرس المجلد الاول من امانی الاحبار فی حل شرح معانی الآثار

مضمون	صفحہ
البسملۃ	۱
شرح الخطبۃ	۲
علم الناسخ والمنسوخ	۲
ترتیب الامام ابی حنیفۃ فی الاخذ	۳
باب الماء یقع فیہ النجاسۃ	۴
اختلاف العلماء فی مسئلۃ الماء	۴
تحقیق مذہب الاحناف فی مسئلۃ الماء	۴
الجواب عما اوردہ ابن حزم علی مذہب الاحناف	۵
شرح حدیث بیر بضاعۃ وما یتعلق بہ	۶
احتج اصحابنا علی مسئلۃ الغدیر العظیم بحدیث جابر وابی سعید	۱۱
احادیث المالکیۃ فی مسئلۃ الماء والکلام علیہا	//
الذاہبون الی ان الماء لا ینجسہ شئ الا ان یتغیر احد اوصافہ الکلام علی احادیث ہؤلاء	//
بیر بضاعۃ کانت طریقا للبساتین	۱۲
روایۃ الواقدی فی بیر بضاعۃ والجواب عما اورد واعلیہ	۱۲
جواب الطحاوی عن حدیث بیر بضاعۃ	۱۵
استشہاد المصنف بحدیث المؤمن لا ینجس	۱۶
شرح حدیث ان المسلم لا ینجس	۱۷
قدوم وفد ثقیف	۱۸
الاختلاف فی دخول الکافر المسجد	//
دلائل الاحناف فی المسئلۃ والجواب عن ادلۃ غیرہم	//
معنی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم المسلم لا ینجس	۲۰
الخلاف فی اسم الاعرابی الذی بال فی المسجد	۲۱
وجہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ	//
شرح قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ہذہ المساجد لا تصلح لحدیث	//
الاختلاف فی طہارۃ الارض بالجفاف	۲۲
دلائل الاحناف والجواب عن ادلۃ غیرہم	//
الاختلاف فی ان الماء متعین لازالۃ النجاسۃ ام لا	۲۳
دلائل الاحناف فی المسئلۃ والجواب عما قال غیرہم	//
تائید الشوکانی الاحناف فی ما اختاروہ	//
ہل یحفر الارض لتطہیرہ ودلائل اصحابنا فی ذلک	۲۶
قول الصحابی امرنا بکذا ونہینا عن کذا من المرفوع	۲۸

مضمون	صفحہ
شرح حدیث لا یبولن احدکم الخ	۲۸
ذکر الاختلاف فی حکم الماء المستعمل ودلائل الاحناف فی المسئلۃ	۲۹
شرح قول ابی ہریرۃ یتناول تناولا	۳۱
الاستدلال باحادیث النہی عن البول فی الماء الراکد علی نجاسۃ الماء القلیل	۳۶
الاستدلال علی نجاسۃ الماء القلیل وان لم یتغیر احد اوصافہ بغسل الاناء من ولوغ الکلب	۳۶
بقیۃ مستدلات الجمہور علی نجاسۃ الماء القلیل وان لم یتغیر احد اوصافہ	۳۷
الذاہبون الی ان الماء اذا بلغ قلتین لم ینجس	//
الاستدلال علی نجاسۃ سور السباع	۳۸
ذکر من صحح حدیث القلتین ومن ضعفہ	//
بیان الاضطراب فی طریق الولید من جہۃ الاسناد والرد علی مدعیہ	۳۹
بیان الاضطراب فیہ من جہۃ المتن والرد علی جوابہم	۴۰
بیان الاضطراب فی طریق ابن اسحق من جہۃ السند والمتن	۴۱
بیان الاضطراب فی طریق حماد بن سلمۃ من جہۃ المتن	۴۲
کون حدیث حماد اقوی من رفعہ	۴۳
کلام ابن القیم الجوزی فی تضعیف احادیث القلتین	//
بیان الاضطراب فی معنی القلۃ وانہم لم یتفقوا علی قول واحد	۴۴
التقیید بقلال ہجر لم یثبت	//
الجواب عما احتج بہ الخطابی فی تعیین القلال	۴۵
الجواب الالزامی عن المصنف لمن حمل القلۃ علی الظاہر	//
حدیث نجاسۃ الماء بتغیر احد اوصافہ مرسل ضعیف	۴۶
مذاہب العلماء فی المنقطع والمرسل	//
مذاہب العلماء فی حکم المرسل	//
احادیث القلتین محمولۃ علی الماء الجاری	۴۷
فتوی ابن الزبیر بنزح زمزم بموت الحبشی لضعیف حدیث القلتین	۴۹
طریق حدیث نزح زمزم والجواب عما اورد واعلیہ	۵۰
فتوی علی رض بنزح البیر بسقوط الفارۃ ونحوہا	۵۲
فتوی ابی ہریرۃ فی النہی عن البول فی الماء الراکد	۵۳
فتوی الشعبی بنزح الدلاء من البیر بوقوع السنور ونحوہا	۵۴
الجمع بین اختلاف الدلاء فی فتاوی الشعبی	//
فتوی ابراہیم النخعی بنزح الدلاء بوقوع الجرذ والسنور فی البیر	۵۶

Maktaba Tul Ishaat.com

مضمون	صفحہ
فتوی حماد بن ابی سلیمان بنزح الدلاء بموت الدجاجۃ	۵۷
حاصل ماذکر المصنف من الآثار	//
مسائل الآبار مبنیۃ علی اتباع الآثار لا القیاس	۵۸
لایجب نزح الطین لطہارۃ البیر	۵۹
الدلو الذی ینزح البیر بہ	//
باب سور الھرۃ	//
شرح حدیث انہا لیست بنجس انہا من الطوافین	۶۰
تخریج الحدیث والتعقب علی من صححہ	۶۱
ابن حبان معروف بالتساہل فی التوثیق	۶۲
بیان علل طرق حدیث عائشۃ فی الوضوء بفضل الہر	۶۵
الذاہبون الی طہارۃ سور الہر وتحقیق مذہب محمد	۶۶
الذاہبون الی کراہۃ سور الہر	//
جواب المصنف عن حدیث ابی قتادۃ فی طہارۃ سور الہر	۶۷
اجوبۃ اخر للمصنف عن احادیث طہارۃ سور الہرۃ	//
حدیث ابی ہریرۃ فی نجاسۃ سور الہر وبیان صحتہ	۶۸
بیان علۃ من علۃ روایۃ ابی ہریرۃ المرفوعۃ وتضعیف المرفوع	۷۰
بیان الحدیث الموقوف الموصول وغیر الموصول	۷۱
تشبیہ الہر بالکلب فی الغسل ثانی المعدہ	//
ترک ابن عمر الوضوء بفضل الکلب والہر	۷۳
نہی ابن عمر عن الوضوء بسور ہما وسور الحمار	//
فتوی ابن السیب والحسن فی غسل الاناء من ولوغ الہر	۷۴
فتوی یحیی بن سعید وغیرہ فی نجاسۃ سور الھر	۷۵
النظر الصحیح یشہد لقول بکراہۃ سور الھر	۷۶
تقسیم المصنف اللحمان علی اربعۃ اوجہ	//
بیان طہارۃ سور بنی آدم والحجۃ فی ذلک	//
نجاسۃ سور الخنزیر والکلب وبیان الخلاف فی ذلک	//
اختلاف العلماء فی سور السباع ودلائل الطرفین فی المسئلۃ	۷۷
الجواب عن احادیث الخصم فی طہارۃ سور السباع	۷۷
حدیث السنور سبع وذکر من صححہ ومن ضعفہ	۷۸
تقریر الاستدلال علی الکراہۃ بہذا الحدیث والجواب عن قول ابن الہمام	//
بل النہی عن سورہ للتنزیہ او التحریم قولان لاصحابنا	۷۹
باب سور الکلب	//
فی الباب عشر مسائل	//
شرح حدیث اذا ولغ الکلب فی الاناء	۸۰

مضمون	صفحہ
تخریج طرق الحدیث وبیان الاضطراب فیہ	۸۰
احادیث غسل الاناء من ولوغ الکلب سبع مرات والکلام علیہا	۸۲
الذاہبون الی غسل الاناء من ولوغ الکلب سبع مرات	۸۳
الذاہبون الی ان الاناء یغسل کما یغسل من سائر النجاسات	//
شرح حدیث اذا قام احدکم من اللیل فلا یدخل یدہ الحدیث	//
النہی عام ام خاص بنوم اللیل وحکم غسل الید	۸۴
سبب الحدیث المذکور	۸۵
تخریج طرق الحدیث	//
استدلال المصنف بحدیث الاستیقاظ علی مذہب الاحناف	۸۹
اعتراض الحافظ علی الاستدلال والجواب عنہ	//
حدیث ابی ہریرۃ فی غسل الاناء من ولوغ الکلب ثلاثا مرفوعا وموقوفا	۹۰
استدلال المصنف علی نسخ السبع بفتوی ابی ہریرۃ بالثلاث	۹۱
دعوی المصنف النسخ مبنی علی مذہب الکوفیین وعلی ماذکرہ اصحابنا	//
تعقبات الحافظ وغیرہ علی ماذکرہ المصنف والجواب عنہا	//
تقریر ابن الہمام لاثبات النسخ	۹۲
حدیث عبداللہ بن مغفل فی الغسل ثمان مرات	۹۳
والاجوبۃ التی ذکروہا کلہا مخدوشۃ	
الزام المصنف الشافعیۃ بحدیث عبداللہ بن المغفل	۹۴
الجواب عما اجاب بہ المصنف ورد الجواب	۹۵
احتجاج صاحب الہدایۃ علی نسخ السبع بحدیث ابن المغفل وتقریر الاستدلال	//
التعقبات علی ہذا الاستدلال والاجوبۃ عنہا	//
طریق النظر فی الباب	۹۶
بیان الاختلاف فی ان الغسل التعبدی والتنجیس وعلائل الطرفین	//
الجواب عن ادلۃ من ذہب الی ان الغسل التعبدی	۹۷
استدلال المصنف علی التجنیس بحدیث التثلیث والتعقب علی ذلک	//
الجمع بین قولی اصحابنا فی غسل الاناء انہ مفوض الی رأیہ التقدیر ثلاث	۹۸
باب سور بنی آدم	//
ذکر الاختلاف فی تطہیر الرجل بفضل المرأۃ	//
تخریج حدیث عبداللہ بن سرجس والکلام علیہا وذکر صحتہ	۹۹
تخریج حدیث حمید عن بقیۃ من الصحابۃ وبیان صحتہ	۱۰۰
تخریج حدیث الحکم بن عمرو وبیان صحتہ	۱۰۱
الجمع بین روایات کراہۃ الوضوء بفضل المرأۃ وروایات الجواز	۱۰۲
الذاہبون الی کراہۃ وضوء الرجل والمرأۃ بفضل الآخر	//
الذاہبون الی عدم الکراہۃ فی کل ذلک	//

Maktaba Tul Ishaat.com

مضمون	صفحہ
تخریج طرق حدیث عائشہؓ فی غسلہا مع النبی صلعم من اناء واحد	۱۰۳
شرح حدیث ام سلمہؓ اغتسل انا ورسول اللہ صلعم من اناء وتخریجہ	۱۰۶
تخریج حدیث میمونہؓ وبیان الاختلاف فی کون الحدیث عنہا او عن ابن عباس	۱۰۷
تخریج حدیث انسؓ فی الباب	۱۱۰
الروایات فی غسل النبی صلعم وامرأتہ من اناء واحد لیست بصریحۃ لما اختارہ الجمہور	//
تخریج حدیث ام حبیبہؓ فی اختلاف الایدی فی الوضوء من الاناء	۱۱۱
الجواب عما یشکل علی ہذا الحدیث من النظر الی الاجنبیات	//
تخریج طرق حدیث عائشہؓ فی بدأۃ الرجل والمرأۃ قبل الآخر	۱۱۲
شرح حدیث ابن عباسؓ ان بعض ازواج النبی صلعم اغتسلت الحدیث	۱۱۶
الرد علی من احتج بہذا الحدیث علی طہوریۃ الماء المستعمل	۱۱۷
تخریج حدیث ابن عباس ہذا وتصحیحہ	//
ومن احادیث الجواز حدیث ابن عمرؓ ووجہ الاستدلال	۱۱۸
ذکر اجوبۃ احادیث المنع علی وجہ الاختصار	//
وجہ میلان المصنف الی الترجیح بالنظر فی الباب	//
الجواب عن التعقب الحافظ المصنف فی نقل الاتفاق علی التوضی معا	۱۱۹
باب التسمیۃ علی الوضوء	
ذکر المذاہب فی التسمیۃ عند الوضوء	//
تخریج حدیث سعید بن زید فی نفی الوضوء بدون التسمیۃ والکلام علیہ	۱۲۰
تخریج حدیث جدۃ رباح والکلام علیہ	۱۲۱
تخریج حدیث ابی ہریرۃؓ والکلام علیہ	۱۲۲
الذاہبون الی وجوب التسمیۃ عند الوضوء	۱۲۳
بقیۃ احادیث وجوب التسمیۃ والکلام علیہا	//
الذاہبون الی عدم وجوب التسمیۃ عند الوضوء	۱۲۴
ذکر الاختلاف فی ان التسمیۃ عند الوضوء سنۃ او مستحب او غیر ذلک	//
تخریج حدیث المہاجر فی کراہۃ الذکر بغیر الطہارۃ	۱۲۵
الجمع بین احادیث کراہۃ الذکر بغیر الطہارۃ وبین احادیث اباحتہ	۱۲۶
الاحادیث الدالۃ علی عدم وجوب التسمیۃ وفرضیتہا والکلام علیہا	//
معنی قولہ صلعم لیس المسکین الذی ترده التمرۃ الحدیث	۱۲۷
شرح حدیث لیس المسکین بالطواف الذی ترده التمرۃ الحدیث	//
تخریج حدیث ابن مسعودؓ فی ذلک	//
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۱۲۸
شرح حدیث لیس المؤمن الذی یبیت شبعان الحدیث وتخریجہ	۱۳۰
المراد من حدیث نفی الوضوء بغیر التسمیۃ نفی الکمال	۱۳۱

مضمون	صفحہ
بقیۃ اجوبۃ حدیث نفی الوضوء بغیر التسمیۃ	۱۳۱
بقیۃ دلائل الجمہور فی عدم وجوب التسمیۃ عند الوضوء	//
طریق النظر بترجیح مذہب الجمہور فی عدم الوجوب	//
جواب المصنف وغیرہ عن القیاس علی الذبیحۃ	۱۳۲
باب الوضوء للصلوۃ مرۃ مرۃ وثلثا ثلثا	۱۳۴
کلام الجصاص وغیرہ فی الباب	//
تخریج حدیث علیؓ فی الوضوء ثلثاً	۱۳۵
تخریج حدیث علیؓ وعثمانؓ فی الوضوء ثلثاً	۱۳۶
تخریج حدیث ابی امامۃؓ وغیرہ فی الوضوء ثلثاً	۱۳۸
تخریج احادیث تثلیث مسح الرأس والکلام علیہا	//
تخریج احادیث مسح الرأس مرۃ	۱۳۹
ذکر اختلاف العلماء فی تکرار المسح بل ہو فضیلۃ ام لا	//
دلائل الجمہور علی عدم تکرار المسح والجواب عن احادیث التثلیث	//
احادیث الوضوء مرتین مرتین	۱۴۰
تخریج حدیث عمر فی الوضوء مرۃ مرۃ	۱۴۱
تخریج حدیث ابن عباسؓ فی الوضوء مرۃ مرۃ	//
تخریج حدیث ابن عمرؓ فی الوضوء مرۃ مرۃ	۱۴۲
تخریج حدیث ابی رافع فی الوضوء مرۃ مرۃ	۱۴۳
بقیۃ احادیث الوضوء مرۃ مرۃ	//
احادیث الوضوء مرۃ ومرتین وثلثا	//
ہل یجوز النقص عن ثلاث او الزیادۃ علیہا	۱۴۴
حکم المرۃ الثانیۃ والثالثۃ	//
باب فرض مسح الرأس فی الوضوء	//
اختلاف العلماء فی القدر المجزئ من مسح الرأس	//
ذکر الاختلاف فی مسح الرأس ہل یبدأ بمقدم الرأس او بموخرہ	۱۴۶
الجواب عما احتج بہ القائلون بالبدایۃ بموخر الرأس	//
تخریج حدیث عبد اللہ بن زید بن عاصم فی مسح الرأس کلہ	//
ذکر الاختلاف فی مسح الرقبۃ ودلائل الجمہور علی استحبابہ	۱۴۸
تخریج حدیث کعب بن عمرو فی مسح الرأس من مقدمہ الی العنق	۱۴۹
تخریج حدیث معاویۃ فی مسح الرأس من مقدم رأسہ الی القفا	۱۵۰
حدیث معاویۃ یدل علی قول الحنفیۃ لو امر المطر الرأس اجزأہ عن المسح	//
الذاہبون الی وجوب مسح الرأس کلہ وبقیۃ مستدلاتہم	//
الذاہبون الی کفایۃ مسح بعض الرأس	۱۵۱
حمل المصنف احادیث مسح الرأس کلہ علی الاستحباب	//

Maktaba Tul Ishaat.com

مضمون	صفحہ
احتجاج الاحناف وغیرہم علی مسح بعض الرأس بحدیث المغیرۃ	۱۵۱
تقریر الاستدلال والرد علی ماحملتہ المالکیۃ	۱۵۲
احتجاج الجمہور علی مسح بعض الرأس بالآیۃ	//
ذکر الاختلاف فی الباء للتبعیض او للالصاق وتقریر الاستدلال علی الوجہین	//
استدلال اصحابنا بالقرآن والحدیث علی مسح ربع الرأس	//
ذکر اختلاف العلماء فی المسح علی العمامۃ وترجیح الفریقین	۱۵۴
اجوبۃ احادیث المسح علی العمامۃ	//
تخریج حدیث المغیرۃ فی مسح الناصیۃ والعمامۃ والخفین	۱۵۵
احادیث مسح بعض الرأس	//
تقریر المصنف استدلال مذہب الجمہور بحدیث المغیرۃ ورد قول المالکیۃ	//
تقریر المصنف فی اثبات مذہب الجمہور من جہۃ القیاس ورد قیاس المالکیۃ	۱۵۷
ذکر روایات اصحابنا فی مقدار المفروض فی مسح الرأس	۱۵۸
تخریج اثر ابن عمر وسلمۃ فی مسح مقدم الرأس	//
کیفیۃ المسح المسنون عند اصحابنا	۱۵۹
باب حکم الاذنین فی وضوء الصلوۃ	//
ذکر اختلاف العلماء فی کیفیۃ مسح الاذنین	//
ذکر اختلاف العلماء فی حکم مسح الاذنین	//
ذکر اختلاف العلماء فی تکرار مسح الاذنین بل یستحب ام لا	//
شرح حدیث ابن عباس عن علی فی صفۃ الوضوء	۱۶۰
تاویل الحدیث فی صک الوجہ مع انہ مکروہ	۱۶۱
تاویل الحدیث فی الغسلۃ الرابعۃ مع انہ خلاف الاجماع	۱۶۱
اختلاف العلماء فی المرفقین ہل ہما داخلان فی المفروض ام لا	۱۶۲
دلائل الجمہور فی ادخال المرفقین فی المفروض	//
تخریج حدیث ابن عباس عن علی والکلام علیہ	//
الذاہبون الی غسل ما اقبل من الاذنین مع الوجہ ومسح ما ادبر منہما مع الرأس	//
الذاہبون الی مسح الاذنین مقدمہما ومؤخرہما مع الرأس	//
ذکر الاختلاف فی انہما یمسحان بماء الرأس ام بماء جدید	//
الکلام علی حجج القائلین بمسح الاذنین بماء جدید	۱۶۳
تخریج حدیث عثمان فی مسح الرأس والاذنین ظاہرہما وباطنہما	//
تخریج حدیث ابن عباس فی مسح الرأس والاذنین	۱۶۴
تخریج حدیث المقدام فی مسح الاذنین ظاہرہما وباطنہما مرۃ واحدۃ	۱۶۵
تخریج حدیث تمیم فی مسح الرأس والاذنین داخلہما وخارجہما	//
تخریج حدیث عبداللہ بن زید فی ذلک الاذنین عین المسح	۱۶۶
// // عبداللہ بن عمرو فی ادخال السبابتین الاذنین ومسحہما	۱۶۷

مضمون	صفحہ
تخریج حدیث ابی امامۃ فی مسح الاذنین مع الرأس	۱۶۸
طریق استدلال الجمہور فی مسح الاذنین بماء الرأس بحدیث ابی امامۃ	//
الاذنان من الرأس قول النبی صلعم کما دلت الروایات	//
الجواب عما اعترضوا علی ہذا الحدیث من التضعیف والتوقیف	//
تخریج حدیث الربیع فی مسح الرأس والصدغین والاذنین	۱۷۰
بقیۃ احادیث الباب	۱۷۲
احادیث مسح الرأس والاذنین مرۃ واحدۃ تدل علی عدم اخذ الماء الجدید للاذنین	//
حدیث خروج الخطایا بالوضوء من الرأس حتی من الاذنین یدل علی ذلک	//
الجواب عن معارضۃ الحافظ علی مذہب الجمہور	//
تقریر المصنف فی اثبات مذہب الجمہور من طریق القیاس	۱۷۳
الذاہبون الی مسح الاذنین بماء الرأس	۱۷۴
ہل یکون مقیما للسنۃ عند تالو اخذ ماء جدید للاذنین	//
تخریج آثار انس وابن عباس وابن مسعود وابن عمر فی الباب	//
تخریج الآثار فی الباب عن عمر وعثمان و ابن المسیب وابن جبیر وابن سیرین وغیرہم	۱۷۶
باب فرض الرجلین فی وضوء الصلوۃ	//
ذکر الاختلاف فی ان الواجب الغسل او المسح او غیر ذلک	//
الرد علی من قال ان ابن جریر قائل بالتخییر بین المسح والغسل	//
ذکر سبب اختلافہم فی الباب	۱۷۷
وجوہ شرب علی رضہ الماء قبل الوضوء	۱۷۸
دلیل استحباب شرب فضل الوضوء وماء زمزم قائما وحکمتہ	//
تخریج حدیث علی فی مسح الرأس والرجلین والجواب عنہ	//
تخریج حدیث ابن عباس فی رش الماء علی القدمین ومعناہ علی رأی الجمہور	۱۷۹
// // علی فی المسح علی ظہر القدم وبیان اختلاف الروایات والجمع فیہا	۱۸۰
ذکر اختلاف العلماء فی المسح المشروع ہل ہو علی ظہر الخف فقط ام علی باطنہ ایضا	۱۸۰
تخریج حدیث ابن عمر فی المسح علی ظہور القدمین والجواب عنہ	۱۸۱
تخریج حدیث رفاعۃ مرفوعا لا تتم صلوۃ احدکم حتی یسبغ الوضوء الخ	۱۸۲
// // عبداللہ بن زید فی المسح علی القدمین	//
الذاہبون الی مسح الرجلین والذاہبون الی غسلہما	۱۸۳
تخریج حدیث علی فی غسل الرجلین	//
تخریج حدیث عثمان فی غسل الرجلین	۱۸۴
تخریج حدیث المستورد بن شداد فی تخلیل اصابع الرجلین	۱۸۷
بقیۃ احادیث تخلیل الاصابع	//

Maktaba Tul Ishaat.com

مضمون	صفحہ
ذکر اختلاف العلماء فی حکم تخلیل الاصابع	۱۸۷
ذکر اختلاف العلماء فی الدلک ہل ہو واجب ام لا وحجج الجمہور	۱۸۸
تخریج حدیث ابی رافع فی غسل الرجلین ثلثاً	//
تخریج حدیث الربیع فی غسل الرجلین ثلثاً	//
ذکر اختلاف العلماء فی حکم المضمضۃ والاستنشاق	۱۸۹
حجج من ذہب الی الوجوب وحجج الجمہور فی عدم الوجوب	//
حجج اصحابنا فی فرضیۃ المضمضۃ والاستنشاق فی الغسل	//
ذکر اختلاف العلماء فی کیفیۃ المضمضۃ والاستنشاق	۱۹۰
حجۃ من ذہب الی افضلیۃ الجمع	//
حجج اصحابنا فی افضلیۃ تفریق المضمضۃ والاستنشاق	//
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی صفۃ الوضوء وغسل القدمین	//
تخریج حدیث عبداللہ بن عمرو فی الوضوء ثلثاً وغسل الرجلین	//
الاشکال علی قولہ فمن زاد علی ہذا او نقص والجواب عنہ	//
شرح حدیث عبداللہ بن زید فی غسل الرجلین وما یتعلق منہ	۱۹۱
ذکر اختلاف العلماء فی غسل الیدین فی ابتداء الوضوء	۱۹۲
تخریج حدیث ابی حمید فی غسل الیدین والرجلین فی الوضوء	۱۹۳
بقیۃ احادیث الباب فی غسل الرجلین	//
شرح حدیث خروج الخطایا من اعضاء المسلم بالوضوء	//
خروج الخطایا محمول علی الحقیقۃ او المجاز	//
خروج الخطایا مخصوص بالصغائر ام عام	۱۹۴
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی خروج الخطایا	//
ہل تحصل المغفرۃ بنفس الوضوء ام تفتقر الی صلوۃ الرکعتین	۱۹۶
تخریج حدیث عباد بن ثعلبۃ فی خروج الخطایا بالوضوء وصلوۃ الرکعتین	//
ہل یرتفع الحدث عن الوجہ وغیرہ من الاعضاء قبل تمام الوضوء	۱۹۷
تخریج حدیث عمرو بن عبسۃ فی سقوط الخطایا عن الاعضاء بالوضوء	۱۹۸
بقیۃ احادیث الباب فی خروج الخطایا من الاعضاء بالوضوء	//
رد ابن العربی علی ابی یوسف فی الاستدلال علی نجاسۃ الماء المستعمل باحادیث خروج الخطایا والجواب عنہ	//
استدلال المصنف علی فرضیۃ غسل الرجلین بحدیث ویل للاعقاب من النار	۱۹۹
ہل یجزئ غسل الرأس عن المسح	//
استدلال المصنف علی فرضیۃ غسل الرجلین بحدیث ویل للاعقاب من النار	//
شرح الحدیث وما یستنبط منہ	۲۰۰
تخریج حدیث جابرؓ فی ذلک	//
تخریج طرق حدیث عائشۃؓ فی ذلک	۲۰۱

مضمون	صفحہ
تخریج طرق حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۲۰۲
تخریج حدیث عبداللہ بن الحارث فی ذلک	//
شرح حدیث عبداللہ بن عمرو فی ذلک وتخریج طرق حدیثہ	۲۰۳
کان الانکار علیہم لسبب المسح وما یؤید ذلک	۲۰۴
بقیۃ الاحادیث الواردۃ فی اتمام الوضوء وویل للاعقاب من النار	۲۰۵
استدلال المصنف علی نسخ المسح بما تقدم من المسح علی الرجلین	//
تعقب العینی علی استدلال النسخ والجواب عنہ	//
من وافق المصنف علی طریق الاستدلال بنسخ المسح	۲۰۶
طریق الاستدلال باحادیث الوعید من وجہ آخر	//
بقیۃ احادیث غسل الرجلین	//
استدلال المصنف علی فرضیۃ غسل الرجلین من حیث النظر	//
من اختار قراءۃ الخفض وتاولہا علی المسح	//
تاویلات القائلین بالخفض فی قراءۃ الجر والجواب عنہا	//
من اختار قراءۃ النصب	۲۰۷
کلام الامام الجصاص فی اثبات فرضیۃ الغسل علی القراءتین	//
تاویلات الجمہور فی قراءۃ الخفض والجواب عما اورد علیہا	۲۰۷
تخریج اثر ابن مسعود فی القراءۃ بالفتح	۲۰۹
تخریج اثر ابن عباس فی القراءۃ بالفتح	//
تخریج آثار مجاہد وعروۃ وشہر بن حوشب فی القراءۃ بالفتح	۲۱۰
تخریج بقیۃ الآثار فی الباب عن عطاء وابراہیم وعبدالرحمن الاعرج وغیرہم	//
تخریج اثر الشعبی فی قراءۃ الجر	//
وفی الباب عن انس والجواب عنہ	//
اثر مجاہد والحسن فی قراءۃ الجر	۲۱۱
تخریج اثر عمر فی غسل الرجلین	//
اثر ابن عباس فی غسل الرجلین	۲۱۲
الجواب عما روی عن ابن عباس من المسح	//
شرح حدیث ابی ہریرۃ فی اطالۃ الغرۃ والتحجیل	۲۱۲
ذکر اختلاف العلماء فی تطویل الغرۃ	۲۱۳
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی الاطالۃ وغسلہ رجلیہ	//
تخریج اثر ابن عمر فی غسل الرجلین	۲۱۴
وفی الباب عن علی وانس فی غسل الرجلین	//
تخریج اثر عطاء لم یبلغہ المسح علی القدمین عن احد من الصحابۃؓ	//
وفی الباب عن عبدالرحمن بن ابی لیلی وغیرہ فی اجماع الصحابۃؓ علی الغسل	۲۱۵
بیان النظر عن القائلین بالمسح والجواب عنہ باثبات الغسل	//

Maktaba Tul Ishaat.com

مضمون	صفحہ
باب الوضوء هل يجب لكل صلوة امر لا	۲۱۵
ذكر اختلاف العلماء في الوضوء هل يجب لكل صلوة	//
سبب اختلافهم في مسئلة الباب	//
تخريج حديث بريدة بن الحصيب في الوضوء لكل صلوة	۲۱۶
الاستدلال على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة بحديث بريدة	//
الذاهبون الى ان المقيمين يجب عليهم الوضوء لكل صلوة	۲۱۷
الذاهبون الى عدم وجوب الوضوء بغير الحدث	//
تخريج حديث جابرؓ في اكل الشاة وصلوة العصر بوضوء الظهر	۲۱۸
تجديد الوضوء من غير ان يؤدي بالوضوء الاول عبادة. كره ام لا.	۲۱۹
تخريج حديث ابن عمرؓ في ثواب الوضوء على الوضوء وشرحه	۲۲۰
بقية احاديث ثواب الوضوء على الوضوء	۲۲۰
احاديث الوضوء لكل صلوة محمولة على الاستحباب	//
تخريج حديث انس في وضوء النبي صلعم لكل صلوة واداء الصحابة الصلوات بوضوء	۲۲۱
الوضوء لكل صلوة مخصوص بالنبي صلعم كما دل حديث انسؓ	//
الوضوء لكل صلوة منسوخ	//
تخريج حديث عبد الله بن حنظلة في نسخ الوضوء لكل صلوة	۲۲۲
يلزم بحديث نسخ الوضوء لكل صلوة وجوب السواك	//
ذكر اختلاف العلماء في حكم السواك	۲۲۳
الاحاديث القولية والفعلية في السواك	//
شرح حديث علي مرفوعا لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك وتخريجه	۲۲۴
تخريج حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى عن اصحاب محمد صلعم في ذلك	۲۲۵
حكم حديث التابعي عن الصحابي من غير ان يسميه	//
تخريج حديث ابن عمرؓ في ذلك	۲۲۶
تفسير الحديث الغريب وبيان قسمه	//
تخريج حديث زيد بن خالد في ذلك	//
تخريج حديث ابي هريرةؓ في السواك مع كل صلوة	۲۲۷
تخريج حديث ابي هريرةؓ في السواك مع كل وضوء	//
ذكر اختلاف العلماء ان السواك مع كل صلوة او عند كل وضوء	۲۲۸
ذكر حجج الفريقين في ذلك	//
تخريج حديث ابي هريرة في السواك عند كل صلوة	۲۲۹
قول الراوي يرفع الحديث في حكم المرفوع الصريح	//
بقية احاديث السواك	//
فوائد السواك	//
استدلال المصنف باحاديث السواك على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة	۲۳۰

مضمون	صفحہ
بل من خصوصيات النبي صلى الله عليه وسلم وجوب السواك	۲۳۰
احتجاج المصنف على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة من طريق النظر	//
تخريج اثر ابي موسى في الانكار على الوضوء من غير حدث	۲۳۲
تخريج حديث انسؓ في اداء الصحابة الصلوات بوضوء	۲۳۳
تخريج اثر سعدؓ في اداء الصلوات كلها بوضوء واحد مالم يحدث	//
اثر علیؓ في الوضوء لكل صلوة عملا بظاهر الآية	//
اجوبة الجمهور عن ظاهر الآية الدالة على وجوب الوضوء عند كل صلوة	//
ذكر اختلاف العلماء في موجب الوضوء	۲۳۴
متى فرضت الطهارة للصلوة	//
حمل المصنف الآية على حالة الحدث ومايؤيد ذلك	//
استدلال المصنف على ماقال بالحديث والنظر	//
تخريج اثر علي في الوضوء لكل صلوة	۲۳۵
تخريج اثر شريح في اداء الصلوات بوضوء واحد	//
تخريج اثر الحسن في عدم وجوب الوضوء لكل صلوة	//
آثار اخرى في عدم وجوب الوضوء لكل صلوة	//
باب الرجل يخرج من ذكره المذي كيف يفعل	//
ذكر اختلاف العلماء في انه يتعين الماء في المذي ام يجوز الاحجار ايضاً	//
ذكر الاختلاف في انه يجزئ غسل النجاسة ام لابد من غسل جميع الذكر	۲۳۶
بل يجب الوضوء في المذي على الفور ام عند القيام الى الصلوة	//
الجمع بين الروايات المختلفة في السائل عن النبي صلعم عن حكم المذي	۲۳۷
تخريج حديث علي في غسل المذاكير	//
الذاهبون الى وجوب غسل الذكر والانثيين والذاهبون الى غسل الذكر كله	//
بقية مستدلات من ذهب الى غسل الذكر كله او الى الانثيين ايضا	۲۳۸
الذاهبون الى وجوب غسل موضع النجاسة فقط وما احتجوا به	//
حكمة الامر بالغسل الزائد على الوجوب	//
بقية الاجوبة عن الامر بالغسل الزائد	//
ذكر الاختلاف في ان خروج المذي وغيره على وجه التسلس ينقض الوضوء ام لا	۲۳۹
حجج الفريقين والجواب عن اختار عدم النقض بالتسلس	//
تخريج حديث علیؓ في امر الوضوء في المذي	۲۴۰
وجه استحياء علیؓ عن السوال	//
الجواب عمن احتج بحديث علي على قبول خبر الواحد والاعتماد على المظنون	۲۴۱
تخريج حديث علي مرفوعا فيه (المذي) الوضوء وفي المني الغسل	۲۴۲
تخريج حديث علي فيه الوضوء	//

Maktaba Tul Ishaat.com

مضمون	صفحہ
تخریج حدیث علی مرفوعا اذا رأیت المذی فتوضأ واغسل ذکرک وحدیث	۲۴۲
احتجاج المصنف بحدیث علی نفسہ فی ذکر الوضوء فقط علی عدم وجوب غسل الذکر والانثیین	۲۴۳
تخریج حدیث سہل بن حنیف فی الوضوء من المذی واحتجاج المصنف بذلک	۲۴۴
تخریج اثر عمر فی غسل الفرج والانثیین والجواب عنہ	۲۴۵
فائدۃ ایجاب الوضوء بالودی تظہر فی مسائل وحکم الودی	//
تخریج اثر ابن عباس فی حکم المنی والمذی والودی	۲۴۶
استدلال المصنف للجمہور باثر ابن عباس فی امر الوضوء خاصۃ فی المذی	//
ماروی عن ابن عباس من امر غسل الذکر محمول علی العلاج	//
بقیۃ آثار الصحابۃ الدالۃ علی اقتصار غسل موضع النجاسۃ	//
تخریج آثار الحسن وسعید بن جبیر وغیرہما فی غسل موضع النجاسۃ	۲۴۷
طریق النظر فی الباب	//
ذکر الاختلاف فی ان الدم ناقض للوضوء ام لا	//
باب حکم المنی ھل ھو طاھر ام نجس	۲۴۷
ذکر الاختلاف فی المنی ہل ہو طاہر ام نجس	۲۴۷
ذکر الاختلاف فی انہ یتعین الغسل فیہ ام یجزئ فرک یابسہ سبب اختلافہم فی الباب	۲۴۸
تخریج حدیث عائشۃ فی فرک المنی عن الثوب	۲۴۹
تخریج حدیث عائشۃ فی فرک المنی الیابس وغسل الرطب	۲۵۲
احتجاج اصحابنا بحدیث عائشۃ ہذا علی ما ذہبوا الیہ من التفریق الذاہبون الی طہارۃ المنی و	۲۵۳
ہل یحل اکل المنی عند من ذہب الی طہارتہ	//
کیف حکم منی باقی الحیوانات عند من ذہب الی الطہارۃ	//
بقیۃ ادلۃ من ذہب الی طہارۃ المنی والجواب عنہا الذاہبون الی نجاسۃ المنی وما احتجوا بہ من الاحادیث	۲۵۴
احادیث فرک المنی محمولۃ علی ثیاب النوم	۲۵۵
تخریج حدیث عائشۃ فی غسل الثوب الذی صلی فیہ	۲۵۶
ذکر اختلاف الروایات فی ان الغاسل عائشۃ او النبی صلعم والجمع بینہما	//
احتجاج المصنف بحدیث عائشۃ علی حمل الغسل والفرک علی ثوب الصلوۃ والنوم	۲۵۷
احتجاج ابن الہمام بحدیث غسل ثوب الصلوۃ علی نجاسۃ المنی	//
تقیید الحافظ فی الجمع بین روایات الغسل والفرک	//
رد العینی علی الحافظ فی حمل الغسل علی الاستحباب	//
تخریج حدیث ام حبیبۃ فی الصلوۃ فی ثوب المجامعۃ اذا لم یصب اذی	۲۵۸

مضمون	صفحہ
وفی الباب الحدیث القولی عن جابر رض	۲۵۹
ہل طہارۃ ثوب المصلی شرط لصحۃ الصلوۃ	//
شرح حدیث عائشۃ کان لا یصلی فی لحف نسائہ وتخریجہ	//
احتجاج المصنف بحدیث عائشۃ ام حبیبۃ علی حمل الفرک علی ثوب النوم	۲۶۱
تعقب الحافظ علی المصنف والجواب عن تعقبہ	//
تخریج حدیث عائشۃ فی فرک المنی عن الثوب ثم الصلوۃ فیہ بدون الغسل	۲۶۲
احادیث عائشۃ فی الفرک فی الیابس حجۃ لاصحابنا علی المالکیۃ	//
اعتذار المالکیۃ عن احادیث الفرک فی الیابس	۲۶۳
لیس فی الصلوۃ فی الثوب الذی فرک منہ المنی دلیل علی طہارتہ	۲۶۳
ذکر الاختلاف فی طہارۃ الخف والنعل بالدلک اذا اصابتہ النجاسۃ	//
ہل یشترط جفاف ذی الجرم فی طہارۃ الخف	۲۶۴
تخریج حدیث ابی ہریرۃ اذا وطی الاذی بخفیہ فطہورہما التراب	۲۶۴
احتجاج المصنف بحدیث ابی ہریرۃ علی نجاسۃ المنی	//
قول المصنف لیس فی شئ من الروایات نص علی حکم المنی	۲۶۵
النصوص الدالۃ علی نجاسۃ المنی	۲۶۵
ہل یجب النضح فی الثوب الذی یشک فیہ ام لا	۲۶۵
اثر عائشۃ فی غسل الثوب عند رؤیۃ المنی والنضح عند عدم الرؤیۃ	//
تقریر المصنف ان اثر عائشۃ لیس نصا فی النجاسۃ والجواب عما قال	۲۶۶
تخریج اثر سعد فی فرک المنی من الثوب والجواب عما قال المصنف احتمال الطہارۃ	۲۶۷
تخریج اثر عمر فی غسل ما رأی من الاحتلام ونضح ما لم یرہ	۲۶۸
الاستدلال باثر عمر علی نجاسۃ المنی والرد علی ما قال الرافعی	۲۶۹
ہل یجب الغسل علی من رأی المنی فی ثوبہ ولم یذکر الاحتلام	۲۶۹
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی نجاسۃ المنی	//
تخریج اثر ابن عباس فی مسح المنی بالاذخر	۲۷۰
احتجاج من ذہب الی طہارۃ المنی باثر ابن عباس رض والجواب عنہ	۲۷۰
تخریج اثر ابن عمر فی نضح الثوب اذا اصابہ المنی	۲۷۰
النضح فی معنی الغسل متعین للروایات المصرحۃ بذلک عن ابن عمر رض	//
تخریج الحدیث المرفوع انی لاعرف مدینۃ ینضح البحر بجانبہا	۲۷۱
اثر جابر بن سمرۃ فی نجاسۃ المنی	۲۷۱
تخریج اثر انس فی غسل القطیفۃ اذا اصابتہا جنابۃ ولا یدری موضعہا	۲۷۲
وفی الباب عن ابن مسعود والتابعین فی نجاسۃ المنی	۲۷۲
طرق النظر فی الباب وشرح کلام المصنف	۲۷۲
اتباع الاحناف الحدیث فی غسل الرطب وفرک الیابس	۲۷۳
ہل یعود الثوب نجسا عند اصابۃ الماء بعد ما حکم بطہارتہ بالفرک	۲۷۳

Maktaba Tul Ishaat.com

مضمون	صفحہ
باب الذی یجامع ولا ینزل۔	۲۷۳
ذکر الاختلاف فی وجوب الغسل علی من جامع ولم ینزل	۲۷۳
سبب اختلافہم فی ذلک	۲۷۴
تخریج حدیث علی والزبیر وطلحۃ وابی وابی ایوب فی عدم الغسل من الاکسال	۲۷۵
تخریج حدیث عثمان والزبیر وابی فی ذلک	۲۷۵
تخریج حدیث ابی بن کعبؓ فی ذلک	۲۷۶
تخریج حدیث ابی سعید عن اخوانہ من الانصار فی ذلک	//
تخریج حدیث ابی سعید فی رجل اقحط فامر بالوضوء	۲۷۷
احتجاج الشافعی بہذا الحدیث علی وجوب الغسل بنفس خروج المنی ولو بغیر لذۃ	۲۷۷
حجۃ الجمہور فی اشتراط الشہوۃ والجواب عن ہذا الحدیث	۲۷۷
تخریج حدیث ابی سعید مرفوعا الماء من الماء	۲۷۸
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی عدم وجوب الغسل من الاکسال	۲۷۸
بقیۃ احادیث الباب	۲۷۸
الذاہبون الی عدم وجوب الغسل علی من وطی ولم ینزل	۲۷۹
الذاہبون الی وجوب الغسل علی من وطی وان لم ینزل	۲۷۹
تخریج حدیث عائشۃ فی الغسل من الجماع بغیر الانزال	۲۷۹
حدیث عائشۃ کان رسول اللہ صلعم اذا التقی الختانان اغتسل	۲۸۰
تخریج حدیث عائشۃ فی غسلہ صلعم عند التقاء الختانین	۲۸۱
تخریج حدیث عائشۃ فی الاکسال مرفوعا انی لافعل ذلک انا وہذہ ثم نغتسل	۲۸۲
الاعتراض علی الاحادیث الفعلیۃ باحتمال الاستحباب والجواب عنہ	۲۸۲
الماء من الماء محمول علی حالۃ النوم	۲۸۲
ذکر الاختلاف فی المراد بالشعب الاربع	۲۸۳
تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا اذا قعد بین شعبہا الاربع ثم اجتہد فقد وجب الغسل	۲۸۴
تخریج حدیث عائشۃ مرفوعا اذا قعد بین شعبہا الاربع ثم الزق الختان الختان فقد وجب الغسل	۲۸۵
وفی الباب عن معاذ وابی امامۃ وعبداللہ بن عمرو	۲۸۵
تخریج قول ابی انما کان الماء من الماء فی اول الاسلام الخ	۲۸۵
وفی الباب عن عائشۃ ورافع بن خدیج فی معنی قول ابیؓ	۲۸۶
حدیث ابیؓ وغیرہ صریح فی نسخ حکم الماء من الماء	۲۸۶
تخریج اثر زید وابی فی وجوب الغسل من الاکسال	۲۸۷
نزع ابی عن عدم الغسل فی الاکسال الی وجوب الغسل فیہ دلیل علی النسخ	۲۸۷
تخریج اثر عمر وعثمان وعائشۃ فی وجوب الغسل من مس الختانین	۲۸۷
فتوی عثمان علی وجوب الغسل من الاکسال دلیل علی نسخ ما روی من عدم وجوب الغسل	۲۸۷

مضمون	صفحہ
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی وجوب الغسل اذا غابت المدورۃ	۲۸۸
فتوی ابی ہریرۃ ایضا دلیل علی نسخ ما روی من عدم الوجوب	۲۸۸
حدیث ابن المسیب فی فتوی الانصار علی عدم وجوب الغسل ومخالفۃ المہاجرین فی ذلک	۲۸۸
وفی الباب عن ابی موسی ومجاہد والزہری بمعنی حدیث سعید بن المسیب	۲۸۸
فتوی الزبیر وعثمان فی وجوب الغسل من الاکسال دلیل علی نسخ ما رویا	۲۸۹
اثر عمر فی جمع الصحابۃ ومشاورتہم فی مسئلۃ الاکسال وامر عمر بالغسل علی حدیث عائشۃ	۲۸۹
تخریج اثر عمر فی استکشاف مسئلۃ الاکسال وامر عمر بالغسل وتہدیدہ علی من لم یغتسل	۲۹۲
حدیث عبیداللہ بن عدی فی قصۃ عمرؓ	۲۹۲
تخریج قول ابی جعفر الباقر فی اجماع الخلفاء الاربعۃ ان ما اوجب الحد بن اوجب الغسل	۲۹۳
تخریج اثر ابن مسعود فی الغسل من الاکسال	۲۹۳
تخریج قول ابن عمر اذا خلف الختان الختان فقد وجب الغسل	۲۹۴
یجب الغسل عند توارای الحشفۃ وذکر الختان خرج مخرج الغالب	۲۹۴
تخریج اثر عائشۃ فی وجوب الغسل عند التقاء الختانین	۲۹۴
تخریج اثر علی فی وجوب الغسل عند التقاء الختانین	۲۹۵
وفی الباب عن ابن عباس والنعمان بن بشیر وعکرمۃ وشریح وعبیدۃ والقاسم	۲۹۵
طریق النظر فی الباب وشرح کلام المصنف	۲۹۵
اثر عمرؓ فی خطبتہ فی الرد علی من فرق بین الرجل والمرأۃ فی اشتراط الانزال فیہا لا فیہ	۲۹۹
باب اکل ما غیرت النار ہل یوجب الوضوء امْ لا	۲۹۹
کان الاختلاف فی السلف ثم وقع الاجماع علی عدم النقض	۲۹۹
تخریج حدیث ابی طلحۃ فی الوضوء مما غیرت النار	۳۰۰
تخریج حدیث زید بن ثابت فی الوضوء مما غیرت النار	۳۰۱
تخریج حدیث عائشۃ فی ذلک	۳۰۱
تخریج حدیث ام حبیبۃ فی ذلک	۳۰۲
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۳۰۲
تخریج حدیث سہل ابن الحنظلیۃ فی ذلک	۳۰۵
تخریج حدیث رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۳۰۵
الذاہبون الی الوضوء مما غیرت النار	۳۰۵
بقیۃ احادیث الباب فی الوضوء مما غیرت النار	۳۰۵
الذاہبون الی عدم وجوب الوضوء مما غیرت النار	۳۰۵

Maktaba Tul Ishaat.com

مضمون	صفحہ
تخریج حدیث ابن عباس فی ترک الوضوء مما غیرت النار	۳۰۶
الاستدلال بحدیث ابن عباس علی نسخ الوضوء مما غیرت النار لکونہ صحب بعد الفتح وما اعترض علی ذلک	۳۰۸
تخریج حدیث ام سلمۃ فی ترک الوضوء مما غیرت النار	۳۰۸
تخریج حدیث جابرؓ فی ذلک	۳۱۰
تخریج حدیث بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک	۳۱۰
تخریج حدیث ام حکیمؓ فی ذلک	۳۱۱
تخریج حدیث ابی رافعؓ فی ذلک	۳۱۲
تخریج حدیث عمۃ ہند بنت سعید فی ذلک	۳۱۲
تخریج حدیث عبداللہ بن الحارث فی ذلک	۳۱۳
جواز قطع اللحم بالسکین عند الاکل للحاجۃ ومایکرہ	۳۱۴
تخریج حدیث عمرو بن امیۃ فی ترک الوضوء مما مستہ النار	۳۱۴
تخریج حدیث سوید بن النعمان فی ترک الوضوء مما غیرت النار	۳۱۵
الاستدلال علی نسخ الوضوء بحدیث سوید لانہ فی غزوۃ خیبر	۳۱۵
تخریج حدیث عمرو بن عبیداللہ الحضرمی فی ترک الوضوء مما مستہ النار	۳۱۶
تخریج حدیث ام عامر بنت یزید فی ذلک	۳۱۷
بقیۃ احادیث الباب فی ترک الوضوء ومامست النار	۳۱۷
تخریج حدیث جابر آخر الامرین ترک الوضوء مما مست النار	۳۱۸
کلام المحدثین فی الحدیث والجواب عنہ ومایؤید ذلک	۳۱۸
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی معنی حدیث جابرؓ	۳۱۹
بقیۃ احادیث الباب فی معنی حدیث جابرؓ	۳۱۹
استدلال المعم بحدیث جابر وغیرہ علی نسخ الوضوء مما مست النار	۳۱۹
ذکر من اختار النسخ من المحققین بتلک الاحادیث	۳۲۰
اعتراض الشوکانی علی الجمہور والجواب عما قال	۳۲۰
بیان ضعف ہذا الحدیث والجواب عما قال الشوکانی	۳۲۰
ذہب بعضہم الی ان المنسوخ ہو الترک لحدیث ورد الوضوء مما مستہ النار محمول علی الوضوء اللغوی ومن اختار ہذا الجواب	۳۲۱
اعتراض الشوکانی علی ہذا الحمل والجواب عما قال	۳۲۱
الاحادیث الدالۃ علی کون المراد وضوءاً لغویا	۳۲۲
الجمع بحمل الوضوء علی الاستحباب	۳۲۲
من اختار الرجوع الی عمل الخلفاء الراشدین عند تعارض الاحادیث	۳۲۲
تخریج اثر ابی بکرو عمر فی ترک الوضوء مما مست النار	۳۲۳
تخریج اثر ابن مسعود فی ذلک	۳۲۵
تخریج اثر عمر بن الخطاب فی ذلک	۳۲۵

مضمون	صفحہ
تخریج اثر عثمان بن عفانؓ فی ذلک	۳۲۶
تخریج اثر ابن عباسؓ فی ذلک	۳۲۷
معارضۃ ابن عمر ابا ہریرۃ بالدہن والماء المسخن	۳۲۷
معنی قول ابن عمر لعلک تلتجئ الی ہذہ الآیۃ بل ہم قوم خصمون	۳۲۸
تخریج اثر ابن عمر فی ترک الوضوء مما یأکل	۳۲۸
اثر ابی امامۃ الوضوء مما یخرج ولیس مما یدخل	۳۲۸
بقیۃ آثار الباب فی ترک الوضوء مما مست النار	۳۲۸
تخریج اثر ابی طلحۃ وابی فی الانکار علی النص فی الوضوء مما مستہ النار	۳۲۹
الانکار ابی طلحۃ وابی دلیل علی نسخ ما رویا فی الوضوء مما مستہ النار	۳۳۰
طریق النظر فی الباب مایؤید النظر من آثار الصحابۃؓ	۳۳۰
الذاہبون الی ایجاب الوضوء فی اکل لحم الابل دون الغنم	۳۳۱
تخریج حدیث جابر بن سمرۃ فی الامر بالوضوء من لحم الابل دون الغنم	۳۳۲
فی قولہ صلعم ان شئت فعلت الخ دلیل علی ان المراد منہ الوضوء اللغوی	۳۳۲
بقیۃ احادیث الباب فی التفریق بین الابل والغنم	۳۳۳
الذاہبون الی عدم وجوب الوضوء باکل شئ من ذلک	۳۳۳
امر الوضوء محمول علی غسل الید لغلبۃ الودک علی الید للنظافۃ	۳۳۳
استدلال المعم للجمہور بحدیث آخر الامرین ترک الوضوء	۳۳۴
تقریر الاستدلال والجواب عما اورد علیہ	۳۳۴
طریق النظر فی المسئلۃ	۳۳۴
باب مس الفرج ہل یجب فیہ الوضوء امْ لا	//
ذکر اختلاف العلماء فی الوضوء من مس الذکر	//
سبب اختلاف العلماء فی ذلک	۳۳۵
ذکر المناظرۃ التی جرت فی الباب بین ائمۃ الحدیث	۳۳۵
التعقب علی تلک المناظرۃ	۳۳۵
حدیث نقض الوضوء من مس الذکر عام یتناول کل مس	۳۳۷
محمل احادیث النقض عند اصحابنا الحنفیۃؒ	۳۳۷
تخریج حدیث بسرۃ وذکر المصححین والمضعفین لحدیثہا	۳۳۷
بیان الاضطراب فی حدیث بسرۃ من جہۃ الاسناد	۳۳۷
الرد علی ما اجابوا بہ	۳۳۸
جواب ابن حزم عن الطعن فی مروان والرد علی ما قال	۳۳۹
بیان الاضطراب من جہۃ المتن فی حدیث بسرۃ	۳۳۹
الجواب عن الاضطراب فی المتن والرد علی ما قالوا	//
الذاہبون الی ایجاب الوضوء من مس الفرج	//
الذاہبون الی عدم ایجاب الوضوء منہ	//
جواب المصنف عن حدیث بسرۃ بانہا لیست فی حال من یوخذ عنہا	۳۴۰
ذکر الحازمی الایرادات من جانب القائلین بعدم النقض علی حدیث بسرۃ	//
جواب الحازمی فی استفادۃ الجہالۃ عن بسرۃ مبنی علی رأی المحدثین	//

Maktaba Tul Ishaat.com

مضمون	صفحہ
واما علی رأی الاصولیین فبسرۃ مجہولۃ باعتبار الروایۃ	۳۴۰
الجواب عما قالوا ان بسرۃ حدثت فی دار المہاجرین لا انصار وہم متوافرون	//
الجواب عما قالوا ان عروۃ وابن عمر رجعا الی حدیث بسرۃ بعد تحدیثہا	۳۴۱
قول ربیعۃ فی رد حدیث بسرۃ فی القیاس علی مس الاشیاء النجسۃ	//
وفی الباب عن سفیان والجواب عما قال ابن جریج	//
قول ربیعۃ لوان بسرۃ شہدت علی ہذا النعل لم اجبنی علی مذہب البعض فی جعل الروایۃ مثل الشہادۃ	۳۴۲
قول ربیعۃ لم یکن فی الصحابۃ من یقیم ہذا الدین غیر بسرۃ مشیر الی قول اصحابنا	۳۴۲
تقسیم اہل الاصول من الاحناف الانقطاع علی نوعین الظاہر الباطن	۳۴۲
فی حدیث بسرۃ الانقطاع الباطن من وجوہ	۳۴۳
لم یأخذ اصحابنا حدیث بسرۃ لاشتراطہم فیما تعم بہ البلوی اشتہارہ بین الامۃ	//
الجواب عما اورد ابن حزم علی اصحابنا فی ذلک	//
خبر شرطی مروان اسوأ حالا من خبر مروان	۳۴۳
الجواب عما اثبتوا من سماع عروۃ عن بسرۃ	۳۴۳
الجواب عما اثبتوا من عدالۃ مروان	۳۴۳
حدیث الزہری عن عروۃ مدلس وبیان ذلک	۳۴۴
بیان تدلیس الاسناد وذکر الخلاف فی قبول روایۃ المدلس	۳۴۴
ذکر اشتراط المحدثین فی اخذ الحدیث معرفۃ الرجال الحدیث بعد کونہ متفقا علیہ	۳۴۶
ذکر طرق حدیث ہشام عن عروۃ فی حدیث بسرۃ	۳۴۷
لم یسمع ہشام عن ابیہ حدیث بسرۃ والجواب عمن اثبت السماع	۳۴۸
الکلام علی طریق ابن لہیعۃ عن ابی الاسود عن عروۃ	۳۴۸
الجواب عما قال البیہقی فی حق الطحاوی فی کلامہ فی عبداللہ بن ابی بکر	۳۴۹
الکلام علی حدیث یحیی بن ابی کثیر عن رجل عن عروۃ عن عائشۃ	۳۵۰
تخریج حدیث زید بن خالد فی الوضوء من مس الذکر	۳۵۰
بیان علل الحدیث والرد علی من صححہ۔	۳۵۰
کلام المصنف فی تغلیط حدیث زید والجواب عما اورد علیہ	۳۵۱
تخریج حدیث عروۃ عن عائشۃ فی نقض الوضوء والکلام علیہ	۳۵۲
کلام المصنف فی تضعیف حدیث عائشۃ وکونہ منکرا۔	۳۵۲
تخریج حدیث ابن عمر فی نقض الوضوء والکلام علیہ۔	۳۵۴
استدلال الشافعیۃ بلفظ الافضاء والجواب عنہ	۳۵۴
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی نقض الوضوء والکلام علیہ	۳۵۴
تخریج حدیث جابر فی نقض الوضوء والکلام علیہ	۳۵۵

مضمون	صفحہ
الخطابی یقول الحدیث علی محمد بن عبدالرحمن ولا یذکرون جابرا	۳۵۶
تخریج حدیث محمد بن عبدالرحمن مرسلا	۳۵۶
تخریج حدیث ام حبیبۃ فی النقض والکلام علیہ	۳۵۷
ذکر من صحح الحدیث ومن اعلہ والجواب عما قال الحافظ	۳۵۷
تخریج طرق حدیث عبداللہ بن عمرو والکلام علیہا	۳۵۸
لم یسمع عمرو بن شعیب من ابیہ وانما ہو صحیفۃ فالحدیث منقطع	۳۵۹
بقیۃ احادیث الباب والکلام علیہا	۳۵۹
تخریج حدیث طلق بن علی فی عدم نقض الوضوء من مس الذکر	۳۶۰
بقیۃ طرق حدیث طلق واحادیث الباب والکلام علیہا	۳۶۲
الجواب عما ادعی الحافظ من الاضطراب فی حدیث طلق	۳۶۳
من صحح حدیث طلق ومن ضعفہ	۳۶۳
الجواب عن تضعیف من ضعف حدیث طلق	۳۶۳
الرد علی من ادعی نسخ حدیث طلق بن علی	۳۶۴
الاحادیث الدالۃ علی ان بناء المسجد النبوی کان مرتین	۳۶۵
ذکر الدلائل علی ان قدوم طلق کان فی البناء الثانی	۳۶۵
الجواب عما قالوا فی ترجیح حدیث بسرۃ علی حدیث طلق	۳۶۵
ترجیح روایۃ طلق وتاویلات احادیث الوضوء من مس الذکر	۳۶۵
طریق النظر فی الباب۔	//
اضطراب القائلین بالوضوء فی مصداق الاحادیث فی مس الذکر	۳۶۶
وجوہ قوۃ قول القائلین بعدم نقض الوضوء من مس الذکر	۳۶۶
تخریج اثر سعد فی الوضوء من مس الذکر وما یؤید کون المراد منہ الوضوء اللغوی	۳۶۷
تخریج اثر ابن عباس وابن عمر فی الوضوء من مس الذکر	۳۶۷
تخریج طرق آثار سعد بن ابی وقاص فی عدم نقض الوضوء من مس الذکر	۳۶۹
تخریج طرق آثار ابن عباس فی عدم نقض الوضوء من مس الذکر	۳۷۰
تخریج اثر علی فی عدم النقض	۳۷۱
تخریج طرق آثار ابن مسعود فی عدم النقض	۳۷۲
تخریج اثر عمار بن یاسر فی عدم النقض	۳۷۳
تخریج اثر حذیفۃ فی عدم النقض	۳۷۳
تخریج آثار خمسۃ من الصحابۃ فی عدم النقض	۳۷۴
تخریج اثر عمران بن حصین فی عدم النقض	۳۷۵
الجواب عما اعترضوا علی تلک الآثار فی تسویۃ الذکر مع سائر الاعضاء	۳۷۵
تخریج اثر سعید بن المسیب فی عدم النقض	۳۷۵
اثر الحسن البصری فی عدم النقض وابراہیم النخعی	۳۷۶
تمت	//

Maktaba Tul Ishaat.com

الرقوم

ع	للستة البخاری ومسلم وابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة	ی	للبخاری فی جزء رفع الیدین	کد	لابی داؤد فی مسند مالک
عه	للاربعة ابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة	عخ	للبخاری فی خلق افعال العباد	تم	للترمذی فی الشمائل
خ	للبخاری	ز	للبخاری فی جزء القراءة خلف الامام	سی	للنسائی فی الیوم واللیلة
م	لمسلم	مق	لمسلم فی مقدمة کتابه	کن	〃 فی مسند مالک
د	لابی داؤد	مد	لابی داؤد فی المراسیل	ص	〃 فی خصائص علی رض
ت	للترمذی	قد	لابی داؤد فی القدر	عس	〃 فی مسند علی رض
ن	للنسائی	خد	لابی داؤد فی الناسخ والمنسوخ	فق	لابن ماجة فی التفسیر
ق	لابن ماجة	ف	لابی داؤد فی کتاب التفرد	شخ	شیخ الطحاوی الذی لم یرو عنه احد من الستة
خت	للبخاری فی التعالیق	صد	〃 فی فضائل الانصار	حم	مسند الامام احمد
بخ	للبخاری فی الادب المفرد	ل	〃 فی المسائل	×	من لم یرو له احد من الستة

۷۸۶

فہرس اسماء الرجال فی المجلد الاول من امالی الاحبار فی شرح معانی الآثار

الرقوم	الاسماء	الصفحة	الرقوم	الاسماء	الصفحة
	حرف الالف		دت ق	ابراہیم بن اسمٰعیل بن ابی حبیبة الانصاری الاشہلی مولاہم ابو اسمٰعیل المدنی	۳۱۶
×	احمد بن الحسین اللہبی الحافظ المعروف بالجارودی	۱۸۱	دت	ابراہیم بن بشار الرمادی ابو اسحاق البصری	۲۴
خ ن	احمد بن حمید الطریثیثی ابو الحسن المعروف بدارام سلمة	۲۶۰	شیخ	ابراہیم بن ابی داؤد سلیمان الاسدی ابو اسحاق البرلسی	۷
عه	احمد بن خالد بن موسی الوہبی الکندی ابو سعید الحمصی	۷	ع	ابراہیم بن سعد الزہری ابو اسحاق المدنی نزیل بغداد	۱۷۵
شیخ	احمد بن داؤد بن موسی السدوسی ابو عبد اللہ المکی نزیل مصر	۹۹	ت ق	ابراہیم بن عبد اللہ بن حاتم الہروی ابو اسحاق نزیل بغداد	۶۹
〃	احمد بن عبد اللہ بن عبد الرحیم البرقی ابو بکر مولی بنی زہرة	۲۵۲	م د ت ن	ابراہیم بن عبد اللہ بن قارظ ویقال عبد اللہ بن ابراہیم الکنانی	۳۰۳
ع	احمد بن عبد اللہ بن یونس التمیمی الیربوعی الکوفی	۸۷	شیخ	ابراہیم بن محمد الصیرفی ابو بکر البصری	۱۶۳
م	احمد بن عبد الرحمن بن وہب القرشی مولاہم المصری ابو عبید اللہ بحشل	۱۴۵	ن	ابراہیم بن مرزوق بن دینار الاموی ابو اسحاق البصری	۷۳
شیخ	احمد بن ابی عمران ابو جعفر الفقیہ البغدادی	۱۲	ق	ابراہیم بن مسلم العبدی ابو اسحٰق الکوفی المعروف بالہجری	۱۲۷
مصنف	احمد بن محمد بن سلامة الازدی ابو جعفر الطحاوی	۱	شیخ	ابراہیم بن منقذ بن ابراہیم العصفری ابو اسحاق مولی خولان	۳۴
د ن	احمد بن یحیی بن الوزیر التجیبی ابو عبد اللہ المصری	۳۴۵	م ۴	ابراہیم بن المہاجر بن جابر البجلی ابو اسحاق الکوفی	۳۶۸
شیخ	احمد بن یحیی بن یزید الصوری	۱۳۶	ع	ابراہیم بن یزید بن شریک التیمی ابو اسمٰعیل الکوفی	۳۲۵
خ م ت ن ق	آدم بن ابی ایاس عبد الرحمن بن محمد الخراسانی ابو محمد العسقلانی	۱۹۲	ع	ابراہیم بن یزید بن قیس النخعی ابو عمران الکوفی الفقیہ	۵۵
بخ م ن ق	ابان بن صمعة الانصاری البصری	۱۱۲	صحابی	ابی بن کعب بن قیس النجاری الانصاری ابو المنذر سید القراء	۲۷۴
م ۴	ابان بن عثمان بن عفان الاموی ابو سعید المدنی	۳۲۶	ق	احوص بن حکیم بن عمیر العنسلی والہمدانی الحمصی	۴۵
م د ن	ابان بن یزید العطار ابو یزید البصری	۳۸۴	×	ادریس بن یحیی الخولانی	۳۴

Maktaba Tul Ishaat.com

خت م ع	اسامۃ بن زید اللیثی مولاہم ابو زید المدنی	۱۱۰
مد ن ع	اسحاق بن بکر بن مضر المصری ابو یعقوب	۲۵۸
خ ت ق	اسحق بن عبداللہ بن ابی طلحۃ الانصاری المدنی	۲۰
ت ق	اسحاق بن محمد بن اسمٰعیل الفروی المدنی مولی عثمان	۳۵۲
د ن	اسحاق بن یحیی بن طلحۃ بن عبیداللہ التیمی المدنی	۱۳۷
ع	اسد بن موسی بن ابراہیم بن الولید بن عبدالملک الاموی	۳۳
ع	اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق السبیعی الہمدانی ابو یوسف الکوفی	۱۳۵
ع	اسلم العدوی مولاہم ابو خالد او ابو زید	۱۴۰
شیخ ع	اسماعیل بن اسحق بن سہل ابو اسحاق الکوفی مولی قریش	۹۰
ع	" بن ابی خالد الاحمسی مولاہم	۳۶۹
بخ ت ق	اسماعیل بن رافع بن عویمر او ابن ابی عویمر الانصاری ابو رافع القاص المدنی	۳۲۹
×	اسماعیل بن زید بن مجمع والد ابراہیم	۷۰
خ م د ت ق	" بن عبداللہ بن عبداللہ الاصبحی ابو عبداللہ بن ابی اویس	۳۵۱
م ع	اسماعیل بن عبدالرحمن بن ابی کریمۃ ابو محمد القرشی مولاہم الکوفی السدی الکبیر	۱۸۰
ع	اسماعیل بن محمد بن سعد بن ابی وقاص الزہری المدنی	۳۶۸
ع	اسود بن عامر الشامی ابو عبدالرحمن لقبہ شاذان	۳۶۲
ع	" بن قیس العبدی ویقال البجلی ابو قیس الکوفی	۱۹۵
ع	" بن یزید بن قیس النخعی ابو عمرو او ابو عبدالرحمن الکوفی	۱۰۸
خت ع	اشعث بن عبدالملک الحمرانی ابو ہانی البصری	۲۵۹
خ د ت ن	اصبغ بن الفرج بن سعید ابو عبداللہ الفقیہ المصری	۹
خ م د	افلح بن حمید بن نافع الانصاری البخاری مولاہم ابو عبدالرحمن المدنی	۱۱۳
ن ق	امیۃ بن بسطام بن المنتشر العیشی ابو بکر البصری	۲۳۶
خ م ن	انس بن عیاض اللیثی ابو ضمرۃ المدنی	۳۰
ع	" بن مالک بن النضر الانصاری ابو حمزۃ المدنی الصحابی	۲۰
صحابی	ایاد بن لقیط السدوسی	۳۷۳
م د ت ن	ایاس بن خلیفۃ البکری الحجازی	۲۳۶
ن	ایوب بن ابی تمیمۃ کیسان السختیانی ابو بکر البصری	۵۳
ع	ایوب بن سلیمان بن بلال التیمی مولاہم ابو یحیی المدنی	۳۲۶
خ د ت ن	ایوب بن عتبۃ ابو یحیی قاضی الیمامۃ	۳۶۱
ق		

حرف الباء

کن	بحر بن نصر بن سابق الخولانی مولاہم ابو عبداللہ المصری	۳۷
×	براء بن قیس ابو کبشۃ السکونی الکوفی	۳۷۳
ن	برد بن ابی زیاد الہاشمی مولاہم ابو عمرو او ابو العلاء	۲۵۳
صحابی	بریدۃ بن الحصیب الاسلمی الصحابی الشہیر	۲۱۶
خ د ن ق	بشر بن بکر التنیسی ابو عبداللہ البجلی دمشقی الاصل	۸۳
ع	بشر بن عمر بن الحکم الزہرانی الازدی ابو محمد البصری	۲۲۷
ع	" بن المفضل بن لاحق الرقاشی مولاہم ابو اسماعیل البصری	۲۵۵
خ م	بشیر بن عقبۃ الناجی ابو عقیل البصری	۱۸
ع	بُشَیر بن یسیار الانصاری الحارثی المدنی مولی بنی حارثۃ	۳۱۴
م ع	بقیۃ بن الولید بن صائد الکلاعی الیمتی ابو یحمد الحمصی	۳۵۸
شیخ	بکار بن قتیبۃ بن اسد ابو بکرۃ القاضی البصری	۱۸
"	بکر بن ادریس بن الحجاج الازدی ابو القاسم	۳۰۸
خت م ع	" بن سوادۃ بن ثمامۃ الجذامی ابو ثمامۃ المصری	۳۰۲
ع	" بن عبداللہ بن عمرو المزنی ابو عبداللہ البصری	۱۶
خ م د ت ن	بکیر بن مضر بن محمد ابو محمد او ابو عبدالملک المصری مولی ربیعۃ	۱۷۱
ع	بکیر بن عبداللہ بن الاشج ابو عبداللہ المدنی نزیل مصر	۳۰
صحابی	بلال بن رباح الحبشی الصحابی الشہیر سید المؤذنین	۲۰۵

حرف التاء

صحابی	تمیم بن زید الانصاری والد عباد	۱۶۵

حرف الثاء

ع	ثابت بن اسلم البنانی ابو محمد البصری	۲۸۰
ع	ثعلبۃ بن عباد العبدی البصری	۱۹۵
ت ق	ثمامۃ بن وائل بن حصین ابو ثفال المری الشاعر	۱۲۰

الجیم

بخ م د ن ق	جابر بن اسمٰعیل الحضرمی ابو عباد المصری	۸۸
ع	" بن زید الازدی الجمدی الجوفی ابو الشعثاء البصری	۱۰۷
صحابی	" بن سمرۃ بن جنادۃ العامری السوائی الصحابی	۲۷۱
"	جابر بن عبداللہ بن عمرو بن حرام السلمی ابو عبداللہ الانصاری الصحابی	۱۰
د ت ق	جابر بن یزید بن الحارث الجعفی ابو عبداللہ الکوفی	۴۹
ع	جبلۃ بن سحیم التیمی ویقال الشیبانی ابو سویرۃ الکوفی	۲۷

Maktaba Tul Ishaat.com

م ع	جبیر بن نفیر بن مالک الحضرمی ابو عبد اللہ الحمصی	۱۹۲
ع	جعفر بن ایاس ابو بشر بن ابی وحشیۃ الیشکری الواسطی	۲۰۴
م ع	جعفر بن برقان الکلابی مولاہم ابو عبد اللہ الجزری الرقی	۲۵۲
م ق	" بن ابی ثور السوائی ابو ثور الکوفی	۳۳۱
ع	" بن ربیعۃ بن شرحبیل ابن حسنۃ ابو شرحبیل المصری	۲۵۸
ع	" بن عمرو بن امیۃ الضمری المدنی	۳۱۳
خ م د ت ن	جعید ویقال جعد بن عبد الرحمن بن اوس التیمی ویقال الکندی	۳۱۵
خ م ن ق	جویریۃ بن اسماء بن عبید الضبعی ابو مخارق البصری	۲۹۵

الحاء المہملۃ

ع	حاتم بن اسمعیل الحارثی مولاہم ابو اسمعیل المدنی	۹
م ت ن ق	حارث بن ابی ذباب الدوسی المدنی	۳۰
صحابی	حارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب الہاشمی المکی الصحابی	۲۵۱
م ت ق	حارث بن یعقوب بن تعلبۃ الانصاری مولاہم المصری	۳۰۳
ت ق	حارثۃ بن ابی الرجال محمد بن عبد الرحمن الانصاری المدنی	۶۴
م د ت	حبان بن واسع بن حبان المازنی الانصاری المدنی	۲۸۵
ع	حبیب بن ابی ثابت قیس بن دینار الاسدی مولاہم ابو یحیی الکوفی	۲۳۹
ع	حبیب بن زید بن خلاد الانصاری المدنی	۱۶۶
X	" بن شہاب العنبری البصری	۲۸۷
بخ م ع	حجاج بن ارطاۃ بن ثور النخعی ابو ارطاۃ الکوفی القاضی	۲۹۳
ع	" بن المنہال الانماطی ابو محمد البصری	۵۰
صحابی	حذیفۃ بن الیمان العبسی الصحابی الشہیر	۳۷۳
خ م د ت ن	حرب بن شداد الیشکری ابو الخطاب البصری العطار	۲۰۱
خت ت ق	حریث بن ابی مطر عمرو الفزاری ابو عمرو الخیاط الکوفی	۱۰۴
خ ع	حریز بن عثمان بن جبر الرحبی ابو عثمان او ابو عون الحمصی	۱۶۴
ع	حسن بن ابی الحسن یسار البصری ابو سعید	۱۸
حم	حسن بن عبد اللہ بن عبید اللہ	۳۱۵
خت ت ق	حسن بن عمارۃ بن المضرب البجلی مولاہم ابو محمد الکوفی	۱۴۲
ع	حسین بن ذکوان المعلم المکتب العوذی البصری	۲۷۴
ت ق	حسین بن مہدی بن مالک الابلی ابو سعید البصری	۳۳۶
شیخ	" بن نصر بن المعارک ابو علی البغدادی نزیل مصر	۳۲
ع	حصین بن عبد الرحمن السلمی ابو الہذیل الکوفی	۲۶۷
د ن ق	حصین بن قبیصۃ الفزاری الکوفی	۲۴۲
م د ن ق	حضین بن المنذر بن الحارث الرقاشی ابو محمد البصری لقبہ ابو ساسان	۱۲۵
د	حفص بن عمر البصری ابو عمر الضریر الاکبر	۲۴۴
ع	حفص بن غیاث بن طلق النخعی ابو عمر الکوفی القاضی	۵۵
ع	حکم بن عتیبۃ الکندی مولاہم ابو محمد الکوفی	۱۰۷
صحابی	" بن عمرو الغفاری الصحابی اخو رافع	۱۰۱
ع	حماد بن اسامۃ بن زید ابو اسامۃ القرشی مولاہم الکوفی	۳۸
ع	" بن زید بن درہم الازدی الجہضمی ابو اسماعیل البصری الازرق	۱۱۳
خت م ع	حماد بن سلمۃ بن دینار البصری ابو سلمۃ	۵
بخ م ع	" بن ابی سلیمان مسلم الاشعری مولاہم ابو اسماعیل الکوفی الفقیہ	۵۶
ع	حمران بن ابان مولی عثمان بن عفان	۱۸۵
X	حمید بن ابی زیاد الصائغ	۲۸۷
ع	حمید بن ابی حمید الطویل ابو عبید البصری	۱۶
ع	" بن عبد الرحمن بن عوف الزہری ابو ابراہیم المدنی	۲۲۷
ع	" بن عبد الرحمن الحمیری البصری	۱۰۰
ع	" بن قیس الاعرج المکی ابو صفوان القاری الاسدی مولاہم	۲۱۱
ع	حیوۃ بن شریح بن صفوان التجیبی ابو زرعۃ المصری الفقیہ	۳۴۳

الخاء المعجمۃ

ع	خارجۃ بن زید بن ثابت الانصاری ابو زید المدنی	۳۰۱
ع	خالد بن الحارث بن عبید الہجیمی ابو عثمان البصری	۲۵۹
صحابی	" بن زید بن کلیب ابو ایوب الانصاری الخزرجی المدنی الصحابی	۲۷۵
دن	خالد بن عبد الرحمن الخراسانی ابو الہیثم	۶۴
دن ق	" بن علقمۃ الہمدانی الوادعی الوحیۃ الکوفی	۱۳۴
د ق	" بن عمرو بن محمد الاموی السعیدی ابو سعید الکوفی	۶۴
ع	" بن مہران الحذاء ابو المنازل البصری مولی قریش	۲۰۹
ن	خالد بن ابی نوف السجستانی	۸
سی	خصیب بن ناصح الحارثی البصری نزیل مصر	۷۴
خ ن	خطاب بن عثمان الطائی الغوزی ابو عمر الحمصی	۳۵۸
X	خلف بن الولید العتکی ابو الولید الجوہری البغدادی	۳۶۲
م دن	خیر بن نعیم بن مرۃ الحضرمی المصری القاضی	۷۲

Maktaba Tul Ishaat.com

الدال المهملة

ع	داؤد بن عبداللہ الاودی الزعافری ابو العلاء الکوفی	۱۰۰
بخ ت	" بن علی بن عبداللہ بن عباس الہاشمی ابو سلیمان الشامی	۳۰۶
ت ن ق	" بن ابی عوف سوید التمیمی البرجمی مولاہم ابو الحجاف الکوفی	۲۸۲

الذال المعجمة

ع	ذکوان ابو صالح السمان	۷۱

الراء المهملة

بخ ع	راشد بن سعد المقرائی ویقال الحبرانی الحمصی	۴۶
صحابی	رافع بن خدیج بن رافع الانصاری الاوسی الحارثی ابو عبداللہ الصحابی	۲۳۶
ت ق	رباح بن عبدالرحمن بن ابی سفیان العامری ابو بکر الحویطبی المدنی	۱۲۰
خ م ت ن	رباح بن ابی معروف بن ابی سارۃ المکی	۱۰۸
د ن	ربیع بن سلیمان بن داؤد الجیزی ابو محمد الازدی مولاہم المصری	۳۳
د ن ق	" بن سلیمان بن عبدالجبار المرادی مولاہم المصری ابو محمد المؤذن	۳۲
ت ق	ربیع بن صبیح السعدی مولی بنی سعد ابو بکر البصری	۲۴۶
خ د	" بن یحیی بن مقسم المرئی ابو الفضل البصری الاشنانی	۷۳
ع	ربیعۃ بن ابی عبدالرحمن فروخ التیمی مولاہم المدنی ابو عثمان الرائی	۳۴۱
صحابی	رفاعۃ بن رافع بن مالک الانصاری الزرقی الخزرجی الصحابی	۱۸۱
م ع	رکین بن الربیع بن عمیلۃ الفزاری ابو الربیع الکوفی	۲۴۲
شیخ	روح بن الفرج القطان ابو الزنباع المصری	۷۵
خ م د ت ن	روح بن القاسم التمیمی العنبری ابو غیاث البصری	۱۷۱

الزای المعجمة

م بخ ع	زاذان ابو عبداللہ او ابو عمر الکندی مولاہم الکوفی البزاز	۵۲
ع	زائدۃ بن قدامۃ الثقفی ابو الصلت الکوفی	۸۶
ع	زبیر بن عدی الہمدانی الیامی ابو عدی الکوفی قاضی الری	۲۱۱
صحابی	زبیر بن العوام بن خویلد الاسدی ابو عبداللہ الصحابی احد العشرۃ	۲۷۴
ع	زر بن حبیش الاسدی ابو مریم او ابو مطرف الکوفی	۲۰۹
ع	زکریا بن ابی زائدۃ خالد بن میمون الہمدانی الوادعی مولاہم ابو یحیی الکوفی	۵۳
م د ن	زیاد بن فیاض الخزاعی ابو الحسن الکوفی	۲۴۷
م د ت ن	" بن کلیب التمیمی الحنظلی ابو معشر الکوفی	۲۶۱
ع	زید بن سلام العدوی ابو اسامۃ المدنی الفقیہ مولی ابن عمر	۱۴۰
ع	زید بن ابی انیسۃ زید الجزری ابو اسامۃ الرہاوی	۱۰۷
صحابی	زید بن ثابت بن الضحاک الانصاری ابو سعید المدنی الصحابی	۲۸۷
"	زید بن خالد الجہنی ابو عبدالرحمن المدنی الصحابی	۲۲۶
×	" بن دارۃ مولی عثمان	۱۸۵
صحابی	" بن سہل بن الاسود النجاری ابو طلحۃ الانصاری المدنی	۳۰۰
×	" بن عوف ابو ربیعۃ ولقبہ فہد	۲۱۱
×	زبید بن الصلت بن معدیکرب الکندی	۲۶۸

السين المهملة

ع	سالم بن ابی امیۃ التیمی ابو النضر المدنی مولی عمر بن عبداللہ	۲۹۴
بخ د ق	" بن سرج المدنی ابو النعمان مولی ام صبیۃ	۱۱۱
ع	" بن عبداللہ بن عمر العدوی ابو عمر المدنی الفقیہ	۸۸
م د ن ق	سالم بن عبداللہ النصری ابو عبداللہ المدنی مولی المہری وہو سالم سبلان	۲۰۰
د	سبیع بن خالد الیشکری البصری	۱۳۸
×	سدوس الثوری الکوفی	۳۷۳
بخ ن	سری بن یحیی بن یاس الشیبانی ابو الہیثم البصری	۲۷۲
صحابی	سعد بن مالک بن سنان الانصاری ابو سعید الخدری الصحابی	۶
صحابی	سعد بن ابی وقاص مالک الزہری ابو اسحق الصحابی احد العشرۃ	۲۶۷
ع	سعید بن ابی ایوب مقلاص الخزاعی مولاہم ابو یحیی المصری	۱۷۱
ع	سعید بن ابی بردۃ عامر بن ابی موسی الاشعری الکوفی	۳۲۷
ع	" بن جبیر بن ہشام الاسدی الوالبی مولاہم ابو محمد الکوفی	۲۳۹
ع	سعید بن الحکم بن ابی مریم ابو محمد المصری مولی بنی جمح	۳۱
م	سعید بن خالد بن عمرو بن عثمان الاموی ابو خالد المدنی	۳۰۱
صحابی	" بن زید بن عمرو بن نفیل القرشی العدوی ابو الاعور الصحابی احد العشرۃ	۱۲۰
د ن	سعید بن سالم القداح ابو عثمان المکی	۳۱۲
ع	" بن ابی سعید کیسان المقبری ابو سعد المدنی	۲۰۱
ع	" بن سلیمان الواسطی ابو عثمان الضبی البزاز المعروف بسعدویہ	۱۴۲
ع	سعید بن عامر الضبعی ابو محمد البصری	۹۳
م د ن ق	سعید بن عبدالرحمن بن عبدالرحمن الجمحی ابو عبداللہ المدنی القاضی	۳۴۷
د ت ق	" بن عبید بن السباق الثقفی ابو السباق المدنی	۲۴۳

Maktaba Tul Ishaat.com

ع	سعید بن ابی عروبۃ مہران العدوی مولی بنی عدی ابو النضر البصری	۸۲
خ م ن	سعید بن کثیر بن عفیر الانصاری مولاہم ابو عثمان المصری	۷۱
ق	" بن ابی کرب ذکریب الہمدانی	۱۹۹
ع	" بن المسیب بن حزن القرشی المخزومی	۷۴
ع	" بن منصور بن شعبۃ الخراسانی ابو عثمان المروزی صاحب السنن	۴۸
م د ت ن	سعید بن یزید الحمیری القتبانی ابو شجاع الاسکندرانی	۱۰۹
ع	سفیان بن سعید بن مسروق الثوری ابو عبد اللہ الکوفی	۳۲
ع	" بن عیینۃ بن ابی عمران الکوفی ابو محمد الاعور	۲۴
م	سلمان بن بہیۃ بن یزید الباہلی ابو عبد اللہ سلمان الخیل	۲۴۴
ع	سلام بن سلیم الحنفی مولاہم ابو الاحوص الکوفی الحافظ	۱۸۳
د ن	سلیط بن ایوب بن الحکم الانصاری المدنی	۸
بخ م ع	سلیم بن عامر الکلاعی الخبائری ابو یحیی الحمصی	۱۹۸
م ع	سلیمان بن بریدۃ بن الحصیب الاسلمی المروزی	۳۱۵
ع	" بن بلال التیمی القرشی مولاہم ابو محمد المدنی	۱۲۲
ع	" بن حرب بن بجیل الازدی الواشحی ابو ایوب البصری	۲۸۰
خت م ع	" بن داود بن الجارود البصری ابو داود الطیالسی الحافظ	۱۸
ع	سلیمان بن ابی الربیع عبد الرحمن بن عیسی الدمشقی ابو عمرو	۳۰۴
ق	سلیمان بن زیاد الحضرمی المصری	۳۱۳
ع	سلیمان بن ابی سلیمان الشیبانی مولاہم ابو اسحق الکوفی	۳۷۲
شیخ	" بن شعیب بن سلیمان الکیسانی ابو محمد الکلبی المصری	۷۴
ع	" بن طرخان التیمی ابو المعتمر البصری	۲۴۴
ت ق	" بن قیس الہبکری البصری	۳۲۲
ع	" بن مہران الاعمش ابو محمد الاسدی الکاہلی مولاہم الکوفی	۸۰
×	سلیمان بن ہشام بن عبد الملک بن مروان	۳۲۴
ع	" بن یسار الہلالی ابو ایوب المدنی مولی میمونۃ	۲۵۵
خت م ع	سماک بن حرب بن اوس الذہلی البکری ابو المغیرۃ الکوفی	۱۱۶
×	سمعان بن مالک الاسدی	۲۵
حم	سمیع	۲۱۸
خ د ت ق	سنان بن ربیعۃ الباہلی ابو ربیعۃ البصری	۱۶۸
خ د ن	سہل بن بکار بن بشر الدارمی ابو البشر البصری المکفوف	۲۰۴
صحابی	سہیل بن الحنظلیۃ وہی امہ ابوہ عمرو وقیل ربیع الانصاری الصحابی	۳۰۵
//	سہل بن حنیف بن واہب الانصاری الاوسی ابو سعد الصحابی	۲۴۳
صحابی	سہل بن سعد بن مالک الساعدی الانصاری المدنی الصحابی	۹
ع	سہیل بن ابی صالح ذکوان السمان ابو یزید المدنی	۱۹۳
ع	سوادۃ بن عاصم العنبری ابو حاجب البصری	۱۰۰
د ن ق	سوید بن قیس التجیبی المصری	۲۵۸
صحابی	سوید بن النعمان الاوسی الانصاری ابو عقبۃ المدنی الصحابی	۳۱۴

الشین المعجمۃ

ع	شجاع بن الولید بن قیس السکونی ابو بدر الکوفی	۶۴
صحابی م ع	شرحبیل بن السمط بن الاسود الکندی ابو یزید الشامی الصحابی	۱۹۶
عخ بخ م ع	شریح بن ہانی بن یزید الحارثی الہذلی ابو المقدام الکوفی	۲۳۵
م ع	شریک بن عبد اللہ النخعی ابو عبد اللہ الکوفی القاضی	۹
ع	شعبۃ بن الحجاج بن الورد العتکی مولاہم ابو بسطام الواسطی	۷۳
د	شعبۃ بن دینار الہاشمی ابو عبد اللہ المدنی مولی ابن عباس	۳۷۰
ع	شعیب بن ابی حمزۃ دینار الاموی مولاہم ابو بشر الحمصی	۳۱۸
م د ن	شعیب بن اللیث بن سعد الفہمی مولاہم ابو عبد الملک المصری	۳۴۴
ع	شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص الحجازی السہمی	۱۶۷
ع	شقیق بن سلمۃ الاسدی ابو وائل الکوفی	۲۵
×	شہاب بن مدلج العنبری البصری	۲۸۸
بخ م ع	شہر بن حوشب الاشعری ابو سعید او ابو عبد اللہ الشامی	۱۶۸
ع	شیبان بن عبد الرحمن التمیمی مولاہم النحوی ابو معاویۃ البصری المؤدب	۱۰۵

الصاد المہملۃ

ت ق	صالح بن حسان النضری ابو الحارث المدنی نزیل البصرۃ	۶۴
فق	" بن حیان القرشی ویقال الفراسی الکوفی	۶۴

Maktaba Tul Ishaat.com

شیخ	صالح بن عبدالرحمن بن عمرو بن الحارث ابو الفضل المصری	۲۷
ع	" بن کیسان المدنی ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبدالعزیز	۳۱۳
ت ن ق	صدقۃ بن عبداللہ السمین ابو معاویۃ الدمشقی	۳۵۲
صحابی	صدی بن عجلان ابو امامۃ الباہلی الصحابی	۱۳۸
ع	صفوان بن سلیم المدنی ابو عبداللہ القرشی الزہری مولاہم الفقیہ	۳۲۵
خت م ع	صفوان بن عیسی الزہری ابو محمد البصری القسام	۱۸۵
بخ	صقعب بن زہیر بن عبداللہ الازدی الکوفی	۲۹۴

الضاد المعجمۃ

د ت ق	ضحاک بن شرحبیل بن عبداللہ الغافقی ابو عبداللہ المصری	۱۴۰
ع	" بن مخلد الشیبانی ابو عاصم النبیل البصری	۶۸
ع	ضمرۃ بن حبیب بن صہیب الزبیدی ابو عتبۃ الحمصی	۱۹۷
م ع	ضمرۃ بن سعید بن ابی حسنۃ الانصاری المازنی المدنی	۳۲۵

الطاء المہملۃ

ع	طارق بن عبدالرحمن البجلی الاحمسی الکوفی	۳۲۷
ع	طاؤس بن کیسان الیمانی ابو عبدالرحمن الحمیری الجندی	۲۴
ت ق	طریف بن شہاب البصری ابو سفیان السعدی الاشل	۱۰
خ ع	طلحۃ بن عبداللہ بن عوف الزہری ابو عبداللہ المدنی القاضی	۲۶۹
صحابی	طلحۃ بن عبیداللہ بن عثمان القرشی التیمی ابو محمد المدنی الصحابی احد العشرۃ	۲۷۴
ع	طلحۃ بن مصرف بن عمرو الہمدانی الیمامی ابو محمد الکوفی	۱۴۷
صحابی	طلق بن علی بن المنذر السحیمی ابو علی الیمامی الصحابی	۳۶۰

الظاء المعجمۃ (فارغ)

العین المہملۃ

ع	عاصم بن بہدلۃ وہو ابن ابی النجود الاسدی مولاہم الکوفی ابو بکر	۲۰۸
ع	عاصم بن سلیمان الاحول ابو عبدالرحمن البصری مولی بنی تمیم	۹۹
د ق	عاصم بن المنذر بن الزبیر بن العوام الاسدی المدنی	۴۲
ع	عامر بن شراحیل الشعبی الہمدانی الکوفی ابو عمرو الحمیری	۵۴
د ت ق	" بن شقیق بن جمرۃ الاسدی الکوفی	۱۶۳
م ع	عامر بن عبدالواحد الاحول البصری	۱۸۸
صحابی	عامر بن واثلۃ اللیثی ابو الطفیل الصحابی	۵۰
ن	عائش بن انس البکری الکوفی	۲۴۳
ع	عبّاد بن تمیم الانصاری المازنی المدنی	۱۶۵
م د ت ق	" بن ابی صالح السمان ویقال لہ عبداللہ المدنی	۱۹۵
ع	عباد بن عباد بن حبیب المہلبی الازدی العتکی ابو معاویۃ البصری	۴۱
صحابی	عُبّاد بن ثعلبۃ العبدی الکوفی الصحابی	۱۹۵
خت م ع	عباس بن عبدالعظیم بن اسماعیل العنبری ابو الفضل البصری	۳۶۳
ع	عبثر بن القاسم الزبیدی ابو زبید الکوفی	۲۵۳
ع	عبداللہ بن ادریس بن یزید الاودی الزعافری	۲۹۰
×	عبداللہ بن الاسود	۲۹۴
ع	عبداللہ بن بدر بن عمیرۃ الخثعمی السحیمی الیمامی	۳۶۲
ع	" بن بکر بن حبیب السہمی الباہلی ابو وہب البصری	۲۸
ع	عبداللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاری ابو محمد المدنی	۳۴۴
صحابی	عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب الہاشمی ابو جعفر القرشی الصحابی	۱۳۷
م ع	عبداللہ بن جعفر بن عبدالرحمن الزہری المخزومی ابو محمد المدنی	۳۶۸
صحابی	" بن الحارث بن جزء الزبیدی ابو الحارث الصحابی	۲۰۲
ع	عبداللہ بن الحارث الانصاری ابو الولید البصری نسیب ابن سیرین	۱۲۹
ع	عبداللہ بن حبیب بن ربیعۃ السلمی ابو عبدالرحمن الکوفی القاری	۲۴۱
ع	" بن حفص بن عمر بن سعد بن ابی وقاص الزہری ابو بکر المدنی	۱۰۴
م د ن	عبداللہ بن حمران بن عبداللہ الاموی مولاہم ابو عبدالرحمن البصری	۳۷۹
صحابی	عبداللہ بن حنظلۃ بن ابی عامر الراہب الانصاری الصحابی	۲۲۲
×	" بن خلف الغفاری او الطفاوی	۲۲۵
ع	" بن دینار العدوی ابو عبدالرحمن المدنی مولی ابن عمر	۲۱۳
ع	" بن ذکوان المدنی ابو عبدالرحمن المعروف بابی الزناد	۳۱
م ع	عبداللہ بن رباح الانصاری ابو خالد المدنی	۲۸۰
خ ن ق	" بن رجاء بن عمر الغدانی ابو عمر البصری	۱۴۵
صحابی	عبداللہ بن الزبیر بن العوام الاسدی ابو بکر القرشی الصحابی الشہیر	۴۹

Maktaba Tul Ishaat.com

خ م ق د ت ن	عبداللہ بن الزبیر بن عیسیٰ الحمیدی ابوبکر الاسدی المکی	۲۵۲
ق	عبداللہ بن زیاد بن سلیمان بن سمعان المخزومی ابوعبدالرحمن المدنی	۲۱۷
صحابی	عبداللہ بن زید بن عاصم المازنی الانصاری ابومحمد المدنی الصحابی	۱۴۵
ع	عبداللہ بن زید بن عمرو الجرمی ابوقلابۃ البصری	۱۹۶
×	" بن سبرۃ الہذلی ابوسبرۃ الکوفی	۵۴
صحابی	" بن سرجس المزنی او المخزومی حلیف لہم الصحابی	۹۹
ع	عبداللہ بن شداد بن الہاد اللیثی ابوالولید المدنی	۳۰۸
خت م ع	" بن شقیق العقیلی ابوعبدالرحمن البصری	۲۵۹
خت د ت ق	" بن صالح بن محمد الجہنی مولاہم المصری ابوصالح کاتب اللیث	۸۵
صحابی	عبداللہ بن عباس بن عبدالمطلب الہاشمی الصحابی حبر الامۃ	۱۱۶
ع	" بن عبداللہ بن جابر بن عتیک الانصاری المدنی	۱۱۰
خ م د ت ن	" بن عبداللہ بن عمر بن الخطاب العدوی ابوعبدالرحمن المدنی	۲۲۱
م ن	عبداللہ بن عبیداللہ بن ابی رافع لقبہ عباد	۱۴۳
صحابی	" بن عثمان بن عامر التیمی ابوبکر الصدیق الصحابی امیر المومنین	۳۲۳
صحابی	عبداللہ بن عمر بن الخطاب القرشی العدوی ابوعبدالرحمن المکی الصحابی الشہیر	۳۸
ع	عبداللہ بن عمرو بن ابی الحجاج التیمی المنقری مولاہم ابومعمر المقعد البصری	۱۴۹
صحابی	عبداللہ بن عمرو بن العاص القرشی السہمی الصحابی	۱۶۷
م د	" بن عمرو بن عبدلقاری ویقال بجذ عمرو	۳۰۰
ع	" بن عون بن ارطبان المزنی مولاہم ابوعون البصری	۲۷
خ ع	عبداللہ بن العلاء بن زبر الربعی ابوزبر او ابوعبدالرحمن الدمشقی	۱۴۹
م ق	عبداللہ بن عیاش بن عباس القتبانی ابوحفص المصری	۳۴
ع	" بن الفضل بن العباس بن ربیعۃ بن الحارث المدنی	۱۲۹
ع	" بن ابی قتادۃ الانصاری السلمی ابوابراہیم المدنی	۶۰
صحابی	" بن قیس بن سلیم ابوموسیٰ الاشعری الصحابی	۲۳۲
م - ن	" بن کعب الحمیری المدنی مولی عثمان	۲۸۶
م د ت ق	عبداللہ بن لہیعۃ بن عقبۃ الحضرمی ابوعبدالرحمن المصری القاضی	۳۳
ع	عبداللہ بن المبارک بن واضح الحنظلی التمیمی مولاہم ابوعبدالرحمن المروزی	۱۰۸
خ م د ن	عبداللہ بن محمد بن اسماء الضبعی ابوعبدالرحمن البصری	۲۵۰
شیخ	" بن محمد بن خشیش البصری ابوالحسن الشیبانی	۱۹۶
بخ د ت ق	" بن محمد بن عقیل بن ابی طالب الہاشمی ابومحمد المدنی	۱۷۰
×	" بن محمد بن المغیرۃ الکوفی نزیل مصر	۳۷۱
بخ	عبداللہ بن المساور	۱۳۰
صحابی	" بن مسعود بن غافل الہذلی ابوعبدالرحمن الصحابی الشہیر	۲۵
خ م د ت ن	عبداللہ بن مسلمۃ بن قعنب القعنبی الحارثی ابوعبدالرحمن المدنی	۱۱۳
صحابی	عبداللہ بن مغفل بن عبد نہم المدنی الصحابی	۹۳
ت ق	" بن مؤمل المخزومی القرشی العابدی المدنی	۳۵۸
م ع	" بن نافع بن ابی نافع الصائغ المخزومی مولاہم ابومحمد المدنی	۳۵۵
ق	عبداللہ بن نافع مولی ابن عمر العدوی المدنی	۷۲
ع	" بن ابی نجیح یسار الثقفی ابویسار المکی مولی الاخنس	۱۴۲
ع	" بن وہب بن مسلم القرشی مولاہم المصری ابومحمد الفقیہ	۳۰
د ن	عبداللہ بن یسار الجہنی الکوفی	۲۲۵
بخ م ع	" بن یزید المعافری ابوعبدالرحمن الحبلی المصری	۱۸۷
ع	" بن یزید المقری ابوعبدالرحمن الکوفی مولی آل عمر	۲۷
خ د ت ن	" بن یوسف التنیسی ابومحمد الکلاعی المصری	۱۵۸
ع	عبدالاعلی بن عبدالاعلی القرشی البصری ابومحمد السامی	۲۹۱
ع	" بن مسہر بن عبدالاعلی الغسانی ابومسہر الدمشقی	۳۵۷
خ م د ت ن	عبدالحمید بن عبداللہ بن عبداللہ الاصبحی ابوبکر بن ابی اویس المدنی	۳۲۶
ع	عبدخیر بن یزید او ابن بجید الہمدانی ابوعمارۃ الکوفی	۱۳۵
خ م د ن ق	عبدربہ بن نافع الکنانی ابوشہاب الکوفی	۸۷
خ م د ن ق	عبدالرحمن بن ابراہیم بن عمرو القرشی الاموی ابوسعید الدمشقی - دحیم - مولی آل عثمان	۲۵۱
صحابی	عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق ابوعبداللہ الصحابی	۳۰۰
بخ ع	" بن ثابت بن توبان العنسی ابوعبداللہ الدمشقی	۱۲۹
ق	" بن ثابت بن الصامت الانصاری المدنی	۳۱۶
خ ع	" بن شروان الاودی ابوقیس الکوفی -	۳۷۱
شیخ	" بن الجارود بن عبداللہ البغدادی ابوبشر نزیل الاہواز	۱۲۱
م ع	عبدالرحمن بن جبیر بن نفیر الحضرمی ابوجمید الحمصی	۱۹۲
خت	" بن حاطب بن ابی بلتعۃ اللخمی ابویحیی بن ابی محمد المدنی	۲۶۷
م ع	" بن حرملۃ بن عمرو الاسلمی ابوحرملۃ المدنی	۱۲۰

Maktaba Tul Ishaat.com

خ م ت ن مد	عبدالرحمن بن خالد بن مسافر الفہمی ابو خالد المصری	۸۶
خت مق ع	" بن ابی الزناد عبداللہ بن ذکوان المدنی مولی قریش	۳۱
بخ دت ق	" بن زیاد بن انعم القاضی الافریقی ابو ایوب	۲۱۸
×	" بن زیاد الرصافی ابو عبداللہ العراقی	۲۶۶
ت ق	" بن زید بن اسلم العدوی مولاہم المدنی	۳۴۱
×	" بن زید بن عقبۃ الانصاری ابو البیدق المدنی	۳۲۹
ن ق	" بن السائب ویقال ابن السائبۃ	۲۷۸
ن ق	" بن سعد	۲۷۸
خت م ع	" بن ابی سعید الخدری ابو حفص الانصاری المدنی	۸
خ ع	عبدالرحمن بن عبداللہ بن عتبۃ بن عبداللہ بن مسعود المسعودی الکوفی	۲۵۰
×	عبدالرحمن بن عبدالرحمن بن ثابت الانصاری	۳۱۶
ع	" بن عمرو بن ابی عمرو الاوزاعی الشامی الفقیہ	۸۳
د	" بن عمرو النصری ابو زرعۃ الدمشقی شیخ الشام	۳۱۷
ع	" بن القاسم بن محمد بن ابی بکر التیمی المدنی	۲۶۵
ع	" بن ابی لیلی الانصاری الاوسی ابو عیسی المدنی الکوفی	۴۲۵
×	عبدالرحمن بن محمد بن عبداللہ بن عبدالقاری والد یعقوب	۳۰۰
ع	" بن مل بن عمرو ابو عثمان النہدی	۲۴۴
ع	" بن مہدی بن حسان العنبری ابو سعید البصری اللؤلؤی	۲۹۳
د ق	" بن میسرۃ الحضرمی ابو سلمۃ الحمصی	۱۶۵
ع	" بن ہرمز ویقال کیسان الاعرج ابو داود المدنی	۳۳
×	" بن یسار القرشی مولاہم عم ابن اسحاق	۲۲۴
ع	عبدالرزاق بن ہمام بن نافع الحمیری مولاہم ابو بکر الصنعانی	۳۳۶
ع	عبدالسلام بن حرب بن سلم النہدی الملائی ابو بکر الکوفی	۹۰
ع	عبدالصمد بن عبدالوارث بن سعید التمیمی العنبری مولاہم ابو سہل البصری	۱۴۷
ع	عبدالعزیز بن عبداللہ بن ابی سلمۃ الماجشون ابو عبداللہ المدنی مولی آل الہدیر	۲۱۳
خ دت ق	عبدالعزیز بن عبداللہ بن یحیی الاویسی القرشی ابو القاسم المدنی	۳۱۳
ع	عبدالعزیز بن محمد بن عبید الدراوردی ابو محمد المدنی	۲۳
ع	" بن المختار الانصاری ابو اسحق الدباغ البصری	۹۹
خ م دت ن	عبدالعزیز بن مسلم القسملی مولاہم ابو زیاد المروزی ثم البصری	۸
×	" بن النعمان البصری	۲۸۰
د	عبدالغنی بن ابی عقیل رفاعۃ بن عبدالملک اللخمی ابو جعفر المصری	۱۴۵
ع	عبدالکبیر عم عبدالمجید بن عبداللہ الحنفی ابو بکر البصری	۷۲
ن	عبدالکریم بن رشید ویقال ابن راشد البصری	۲۷۲
ع	" بن مالک الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی امیۃ	۲۹۴
بخ دت ن	عبدالملک بن ابی بشیر البصری سکن المدائن	۱۳۰
ع	" بن ابی بکر بن عبدالرحمن المخزومی المدنی	۳۰۱
ع	" بن ابی حبیب الازدی ابو عمران الجونی البصری	۲۳۲
خت م ع	" بن ابی سلیمان میسرۃ العرزمی ابو محمد	۹۰
ع	" بن عبدالعزیز بن جریج الاموی مولاہم المکی	۷۱
ع	" بن عمرو ابو عامر العقدی القیسی البصری	۵۳
ع	" بن عمیر بن سوید القرشی ویقال اللخمی ابو عمرو الکوفی المعروف بالقبطی	۲۷۱
شیخ	عبدالملک بن مروان ابو بشر الرقی	۶۴
ع	عبدالملک بن میسرۃ الہلالی ابو زید العامری الکوفی الزراد	۱۷۷
ع	عبدالوارث بن سعید بن ذکوان التمیمی العنبری مولاہم ابو عبیدۃ البصری	۱۴۷
م ع	عبدالوہاب بن عطاء الخفاف العجلی مولاہم ابو نصر البصری	۷۹
ع	عبدۃ بن سلیمان بن حاجب الکلابی ابو محمد الکوفی ویقال اسمہ عبدالرحمن	۱۶۰
خ م ت ن ق	عبدۃ بن ابی لبابۃ الاسدی الغاضری مولاہم الکوفی ابو القاسم البزاز	۱۳۶
خ م د ن	عبیداللہ بن الاسود ویقال ابن الاسد الخولانی ربیب میمونۃ	۱۶۰
م د ت ن	عبیداللہ بن ایاد بن لقیط السدوسی ابو السلیل الکوفی	۳۷۳
ع	" بن ابی رافع المدنی کاتب علی	۱۴۳
ع	" بن عبداللہ بن عمر العدوی ابو بکر المدنی	۳۸
د ت ن	" بن عبدالرحمن بن ابی رافع الانصاری	۶
ع	" بن عبدالمجید الحنفی ابو علی البصری	۱۳۷
خ م د ن	" بن عدی بن الخیار النوفلی القرشی المدنی	۲۹۲
د ت ق	عبیداللہ بن علی بن ابی رافع المدنی مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقال لہ ہباد ل	۳۱۱

Maktaba Tul Ishaat.com

ع	عبیداللہ بن عمر بن حفص العدوی العمری المدنی ابوعثمان	۲۲۵
ع	" بن عمرو بن ابی الولید الاسدی مولاہم الجزری ابووہب الرقی	۱۰۷
دت ن	عبیداللہ بن محمد بن حفص التیمی ابوعبدالرحمن البصری - ابن عائشۃ -	۳۴۷
خ م د ن	عبیداللہ بن معاذ بن معاذ العنبری ابوعمرو البصری	۱۶۶
ع	عبید بن حنین المدنی ابوعبداللہ مولی آل زید بن الخطاب	۳۲۶
خ ۴	" بن رفاعۃ بن رافع الانصاری الزرقی	۲۸۹
ع	" بن السباق الثقفی المدنی	۲۴۳
خ ۴	عبیۃ بن حمید بن صہیب التیمی ابوعبدالرحمن الکوفی	۲۳۸
خ م د ن ق	عتبۃ بن مسلم التیمی مولاہم المدنی وہو ابن ابی عتبۃ	۳۲۶
ع	عثمان بن عاصم بن حصین الاسدی ابوحصین الکوفی	۲۴۱
خ م ت	" بن عبداللہ بن موہب التیمی ابوعبداللہ المدنی الاعرج مولی آل طلحۃ	۳۳۲
ن ق		
صحابی	عثمان بن عفان القرشی ابوعبداللہ الصحابی امیر المومنین	۱۳۶
ع	" بن عمر بن فارس العبدی ابومحمد او ابوعبداللہ البصری	۱۱۰
ع	عراک بن مالک الغفاری الکنانی المدنی	۳۰۳
ع	عروۃ بن الزبیر بن العوام الاسدی ابوعبداللہ المدنی	۶۵
بخ م ن	عروۃ بن عیاض بن عمرو القاری	۲۷۶
ع	" بن المغیرۃ بن شعبۃ الثقفی ابویعفور الکوفی	۱۵۳
ع	عطاء بن ابی رباح اسلم القرشی مولاہم المکی ابومحمد	۴۸
بخ ۴	" بن السائب الثقفی ابوالسائب او ابومحمد الکوفی	۵۱
ع	" بن عینا ابومعاذ المدنی او البصری	۳۰
ع	" بن یزید اللیثی ثم الجندعی ابومحمد المدنی ثم الشامی	۱۸۵
ع	" بن یسار الہلالی ابومحمد المدنی القاص مولی میمونۃ	۱۴۱
ن	" المدنی مولی ام صبیۃ	۲۲۷
ع	عفان بن مسلم بن عبداللہ الصفار ابوعثمان البصری مولی عزرۃ	۱۲۰
ق	عقبۃ بن عبدالرحمن بن ابی معمر ویقال ابن معمر حجازی	۳۵۵
بخ د ت ن	" بن مسلم التجیبی ابومحمد المصری	۲۰۲
ع	عقیل بن خالد بن عقیل الایلی ابوخالد الاموی مولی عثمان	۸۸
خت م ۴	عکرمۃ بن عمار العجلی ابوعمار الیمامی بصری الاصل	۲۰
ع	عکرمۃ البربری ابوعبداللہ المدنی مولی ابن عباس	۱۱۲
ع	علقمۃ بن قیس بن عبداللہ النخعی ابوشبیل الکوفی	۲۰۱
ع	" بن مرثد الحضرمی ابوالحارث الکوفی	۲۱۵
خت د ت	علی بن بحر بن بری القطان ابوالحسن البغدادی فارسی الاصل	۱۴۹
خ د	علی بن الجعد بن عبید الجوہری ابوالحسن البغدادی مولی بنی ہاشم	۱۳۶
بخ م ۴	" بن زید بن عبداللہ بن ابی ملیکۃ التیمی ابوالحسن البصری	۲۰۹
شیخ	" بن شیبۃ بن الصلت البغدادی ابوالحسن	۲۳
صحابی	" بن ابی طالب الہاشمی ابوالحسن امیر المومنین	۵۱
خ د ت	علی بن عبداللہ بن جعفر السعدی مولاہم ابوالحسن البصری - ابن المدینی -	۳۶۳
ن		
م ۴	علی بن عبدالعزیز بن العباس ابومحمد المدنی	۳۰۶
خ ۴	" بن عیاش بن مسلم الالہانی ابوالحسن الحمصی البکاء	۱۲۹
ع	" بن مسہر القرشی ابوالحسن الکوفی الحافظ قاضی دہستان	۳۴۷
د ن	" بن معبد بن شداد الرقی ابوالحسن نزیل مصر	۳۴
شیخ	" بن معبد بن نوح الصغیر البغدادی ابوالحسن نزیل مصر	۲۸
خ د ن ق	" بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی الانصاری	۱۸۱
م ۴	عمار بن ابی عمار المکی ابوعمرو مولی بنی ہاشم	۳۱۱
صحابی	عمار بن یاسر بن عامر العنسی ابوالیقظان الصحابی مولی بنی مخزوم	۲۳۶
بخ د ت ق	عمارۃ بن زاذان الصیدلانی ابوسلمۃ البصری	۳۱۰
خت م ۴	" بن خزیمۃ بن الحارث الانصاری المازنی المدنی	۲۱۲
خ م د ت ن	عمر بن حفص بن غیاث النخعی ابوحفص المدنی	۸۱
صحابی	" بن الخطاب القرشی العدوی ابوحفص امیر المومنین	۱۴۰
×	" بن سعید بن سریج او شریح	۳۵۲
ع	عمر بن عبدالعزیز بن مروان القرشی الاموی ابوحفص المدنی امیر المومنین	۳۰۳
ع	عمر بن یونس بن القاسم الیمامی ابوحفص الحرشی	۲۰
صحابی	عمرو بن امیۃ بن خویلد الضمری ابوامیۃ الصحابی	۳۱۳
ع	" بن الحارث بن یعقوب الانصاری ابوامیۃ المصری مولی قیس	۳۰
خ ق	عمرو بن خالد بن فروخ التمیمی الحنظلی ابوالحسن الحرانی الجزری	۱۸۲
ع	عمرو بن دینار المکی ابومحمد الاثرم الجمحی مولاہم	۲۴
ع	" بن ابی سلمۃ التنیسی ابوحفص الدمشقی مولی بنی ہاشم	۳۵۴
ز ۴	عمرو بن شعیب بن محمد بن عبداللہ القرشی السہمی ابوابراہیم المدنی	۱۶۶
صحابی	عمرو بن العاص بن وائل ابوعبداللہ السہمی الصحابی	۲۶۸

Maktaba Tul Ishaat.com

ع	عمرو بن عامر الانصاری الکوفی	۲۲۰
صحابی	" بن عبسۃ بن عامر السلمی ابو نجیح الصحابی نزل الشام	۱۹۶
ع	عمرو بن عبداللہ ابو اسحاق السبیعی الکوفی	۱۳۵
صحابی	" بن عبداللہ الحضرمی الصحابی	۳۱۵
ع	" بن ابی عمرو میسرۃ مولی المطلب المخزومی ابو عثمان المدنی	۱۴۲
خ م د ن	عمرو بن محمد بن بکیر الناقد ابو عثمان البغدادی نزیل الرقۃ	۲۳۸
ت	" بن محمد بن ابی رزین الخزاعی مولاہم ابو عثمان البصری	۲۷۴
ع	" بن مرۃ بن عبداللہ الجملی المرادی ابو عبداللہ الکوفی	۲۸۸
ع	" بن میمون بن مہران الجزری ابو عبداللہ الرقی	۲۵۵
ن	" بن وہب الثقفی -	۱۵۱
ع	" بن یحیی بن عمارۃ الانصاری المازنی المدنی	۱۴۵
صحابی	عمران بن حصین بن عبید الخزاعی ابو نجید الصحابی	۳۷۴
ی م	" بن ابی عطاء ابو حمزۃ القصاب الاسدی مولاہم الواسطی	۱۷۵
خ م د ق	عمیر بن سعید النخعی الصہبانی ابو یحیی الکوفی	۳۷۲
م ۴	عنبسۃ بن ابی سفیان بن حرب القرشی الاموی ابو الولید المدنی	۳۵۶
م ۴	عوف بن مالک بن نضلۃ الجشمی ابو الاحوص الکوفی	۱۲۷
م ۴	علاء بن الحارث بن عبد ابو وارث الحضرمی ابو وہب الدمشقی	۳۵۶
×	" بن سلیمان الرقی ابو سلیمان	۳۵۳
×	" بن محمد بن سمار المازنی	۲۷۸
خ د ن	عیاش بن الولید الرقام القطان ابو الولید البصری	۲۹۱
م د ن ق	عیاض بن عبداللہ بن عبدالرحمن الفہری القرشی المدنی	۲۸۱
د	عیسی بن ابراہیم بن سیار البرکی الشعیری ابو اسحاق البصری	۸
ت ق	" بن میمون الہاشمی المدنی مولی القاسم	۲۶۲
ع	" بن یونس بن ابی اسحق السبیعی ابو عمرو الکوفی	۴۵

الغین المعجمۃ

×	غیلان بن عبداللہ الواسطی مولی قریش	۱۷۵

الفاء

د ت ق	فائد مولی عبیداللہ بن علی بن ابی رافع المدنی	۳۱۱
ع	فضل بن دکین عمرو بن حماد ابو نعیم التیمی مولاہم الکوفی الاحول	۳۲
شیخ	فہد بن سلیمان بن یحیی ابو محمد الکوفی	۱۰

القاف

د ن ق	قابوس بن ابی ظبیان الجنبی الکوفی	۳۷۱
بخ ۴	قاسم بن عبدالرحمن الشامی ابو عبدالرحمن الدمشقی	۳۰۴
ع	" بن محمد بن ابی بکر الصدیق ابو محمد او ابو عبدالرحمن المدنی	۱۱۳
ع	قبیصۃ بن عقبۃ بن محمد السوائی ابو عامر الکوفی	۱۲۸
ع	قتادۃ بن دعامۃ بن عزیز السدوسی ابو الخطاب البصری	۷۳
ع	قرۃ بن خالد السدوسی ابو خالد البصری	۶۸
ت ق	قزعۃ بن سوید بن حجیر الباہلی ابو محمد البصری	۲۶۲
ع	قیس بن ابی حازم البجلی الاحمسی ابو عبداللہ الکوفی	۳۶۹
د ت ق	" بن الربیع الاسدی ابو محمد الکوفی	۶۲
۴	" بن طلق بن علی الحنفی الیمامی	۳۶۰

الکاف

د ت ق	کثیر بن زید الاسلمی ثم السہمی مولاہم ابو محمد المدنی	۱۸۶
×	کعب بن عبدالرحمن بن ابی قتادۃ الانصاری	۶۲
صحابی	" بن عمرو البہدانی الیامی الصحابی	۱۴۷

اللام

ع	لیث بن سعد بن عبدالرحمن الفہمی ابو الحارث المصری	۸۶
خت م ۴	" بن ابی سلیم بن زنیم القرشی مولاہم ابو بکر الکوفی	۱۴۷

المیم

ع	محمد بن ابراہیم بن الحارث التیمی القرشی ابو عبداللہ المدنی	۲۲۶
ع	محمد بن ابراہیم بن ابی عدی البصری ابو عمرو	۱۶
ن	" بن ابراہیم بن مسلم الخزاعی الثغری ابو امیۃ الطرطوسی الحافظ	۱۲۹
خت ۴	محمد بن ادریس بن العباس القرشی المطلبی المکی ابو عبداللہ الامام الشافعی	۳۴۵
خت م ۴	محمد بن اسحق بن یسار المطلبی ابو بکر صاحب المغازی	۶
ع	" بن اسماعیل بن مسلم بن ابی فدیک الدیلی مولاہم ابو اسماعیل المدنی	۱۸۱
شیخ	محمد بن بحر بن مطر البغدادی ابو بکر البزاز	۲۷۹
خ م ن	" بن ابی بکر بن علی الثقفی مولاہم ابو عبداللہ البصری	۱۶
د ق	" بن جابر بن سیار السحیمی الحنفی ابو عبداللہ الیمامی	۳۵۹

Maktaba Tul Ishaat.com

ع	محمد بن جعفر بن الزبیر بن العوام الاسدی المدنی	۳۸	ع	محمد بن علی بن ابی طالب الہاشمی ابو القاسم المدنی - ابن الحنفیۃ -	۲۴۰
ع	" بن جعفر الہذلی مولاہم ابو عبد اللہ البصری المعروف بغندر	۲۶۰	ق	محمد بن عمر بن واقد الواقدی ابو عبد اللہ المدنی	۱۳
شیخ	محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی المصری	۳۴	خ م د ن	" بن عمرو بن حلحلۃ الدؤلی ویقال الدیلی المدنی	۳۰۷
ت ق	" بن ابی حمید برا ہیم الانصاری ابو ابراہیم المدنی	۳۱۲	ع	" بن عمرو بن عطاء العامری القرشی ابو عبد اللہ المدنی	۳۰۷
ع	محمد بن خازم التمیمی السعدی مولاہم ابو معاویۃ الضریر الکوفی	۲۵۷	ع	" بن عمرو بن علقمۃ اللیثی ابو عبد اللہ المدنی	۸۸
			ع	" بن العلاء بن کریب الہمدانی ابو کریب الکوفی	۱۶۰
شیخ	محمد بن خزیمۃ بن راشد الاسدی ابو عمرو البصری	۵	د ت ن	" بن کثیر بن ابی عطاء الثقفی مولاہم ابو ایوب الصغانی	۲۶۳
ن	" بن الزبیر الحنظلی التمیمی البصری	۳۰۶	د	محمد بن المتوکل بن عبد الرحمن الہاشمی مولاہم ابو عبد اللہ العسقلانی - ابن ابی السری -	۲۵۱
ع	" بن زیاد القرشی المجبی مولاہم ابو الحارث المدنی	۲۰۲			
خ ت	" بن سعید بن سلیمان الکوفی ابو جعفر بن الاصبہانی	۱۰	ع	محمد بن مسلم بن تدرس الاسدی مولاہم ابو الزبیر المکی	۳۵
ع	" بن سیرین الامام الربانی ابو بکر مولی انس بن مالک	۲۷	ع	" بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب الزہری القرشی ابو بکر المدنی	۸۳
×	محمد بن شجاع ابو عبد اللہ الثلجی	۱۲			
د ق	" بن طلحۃ بن یزید بن رکانۃ المطلبی الحجازی	۱۶۰	ع	محمد بن المنکدر بن عبد اللہ التیمی ابو عبد اللہ المدنی	۲۱۸
شیخ	" بن العباس بن الربیع اللؤلؤی ابو جعفر	۱۱۵	خ م د ن	" بن المنہال التمیمی المجاشعی ابو جعفر البصری الضریر الحافظ	۱۱۲
ع	" بن عبد اللہ بن الزبیر الاسدی مولاہم ابو احمد الزبیر الکوفی	۱۱۶			
شیخ	" بن عبد اللہ بن عبد الجبار المرادی ابو العوام	۱۷۱	×	محمد بن النمیل الفہری	۳۰۳
بخ	" بن عبد اللہ بن عبد القاری المدنی	۳۰۰	خ م د ن ق	" بن الولید بن عامر الحمصی ابو الہذیل القاضی	۱۵۸
حم	محمد بن عبد اللہ بن ابی مریم الخزاعی مولاہم المدنی	۱۸۵	ع	" بن یحیی بن حبان الانصاری المازنی ابو عبد اللہ المدنی	۲۲۱
د ن	" بن عبد اللہ بن میمون الاسکندرانی ابو بکر السکری البغدادی	۱۶۴	د ت م ن ق	" بن ابی یحیی سمعان الاسلمی ابو عبد اللہ المدنی	۹
			خ م ت ن	محمد بن یوسف بن عبد اللہ الکندی المدنی الاعرج	۳۰۹
ع	محمد بن عبد اللہ بن نمیر الہمدانی الخارفی ابو عبد الرحمن الکوفی	۲۹۰	ع	" بن یوسف بن واقد الفریابی ابو عبد اللہ	۳۲
ع	" بن عبد الرحمن بن ثوبان القرشی العامری مولاہم ابو عبد اللہ المدنی	۱۲۲	ع	مالک بن اسمعیل بن زہیم النہدی مولاہم ابو غسان الکوفی	۲۸۲
خ م ن ق	محمد بن عبد الرحمن بن حارثۃ ابو الرجال الانصاری النجاری	۶۳	ع	مالک بن انس الاصبحی الحمیری ابو عبد اللہ المدنی امام دار الہجرۃ	۵۹
ع	" بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری ابو عبد الرحمن الکوفی القاضی	۳۵	خت د ت ق	مبارک بن فضالۃ بن ابی امیۃ البصری ابو فضالۃ مولی زید	۱۱۵
ع	محمد بن عبد الرحمن بن المغیرۃ بن الحارث بن ابی ذئب القرشی ابو الحارث المدنی	۱۲۸	ع	مبشر بن اسمعیل الحلبی ابو اسمعیل الکلبی مولاہم	۲۵۲
ع	محمد بن عبد الرحمن بن نوفل الاسدی المدنی یتیم عروۃ	۱۶۵	ع	مجاہد بن جبر المکی ابو الحجاج المخزومی المقری مولی السائب	۱۴۲
خ م د ت ن	" بن عبید اللہ بن سعید الثقفی ابو عون الاعور الکوفی	۳۰۸			
م ۴	" بن عجلان المدنی ابو عبد اللہ مولی فاطمۃ	۳۳	صحابی	محمود بن لبید بن عقبۃ الادسی الانصاری الاشہلی ابو نعیم المدنی الصحابی	۲۸۶
ع	" بن علی بن الحسین ابو جعفر الباقر الہاشمی	۲۹۳			
شیخ	محمد بن علی بن داود البغدادی ابو بکر الحافظ المعروف بابن اخت غزال	۱۲۰	×	مخارق بن احمد الکلبی ویقال احمر الکلابی	۳۷۴
			خ ۴	مروان بن الحکم بن ابی العاص الاموی ابو عبد الملک المدنی	۳۰۹

Maktaba Tul Ishaat.com

صحابی	مستورد بن شداد بن عمرو القرشی الفہری المکی الصحابی نزیل الکوفۃ	۱۸۷
خ د ت ن	مسدد بن مسرہد البصری ابو الحسن الاسدی الحافظ	۱۰۰
ع	مسروق بن الاجدع بن مالک الہمدانی الوداعی ابو عائشۃ الکوفی	۱۰۴
ع	مسعر بن کدام بن ظہیرۃ الہلالی العامری الرواسی ابو سلمۃ الکوفی	۲۷۰
×	مسعود بن علی البصری	۳۳۳
بخ م ۴	مسعود بن مالک الاسدی ابو رزین الکوفی مولی ابی وائل	۸۷
ع	مسلم بن ابراہیم الازدی الفراہیدی مولاہم ابو عمرو البصری	۳۰۴
م ۴	مصدع ابو یحیی الاعرج المعرقب مولی ابن عمر و معاذ	۲۰۳
د	مصرف بن عمرو الیامی الکوفی	۱۴۷
ع	مصعب بن سعد بن ابی وقاص الزہری ابو زرارۃ المدنی	۲۶۷
خت م ۴	مطر بن طہمان الوراق ابو رجاء الخراسانی السلمی مولی علی	۲۹۹
ع	مطرف بن طریف الحارثی ابو بکر الکوفی	۸
ع	مطرف بن عبد اللہ بن الشخیر الحرشی العامری ابو عبد اللہ البصری	۹۳
۴	مطلب بن عبد اللہ بن مطلب بن حنطب المخزومی	۱۸۶
صحابی	معاذ بن جبل بن عمرو الانصاری الخزرجی ابو عبد الرحمن المدنی الصحابی	۲۸۹
ع	معاذ بن معاذ بن نصر العنبری التمیمی ابو المثنی البصری الحافظ	۱۶۶
صحابی	معاویۃ بن حدیج ابن جفنۃ التجیبی الکندی ابو عبد الرحمن المصری الصحابی	۲۵۸
صحابی	معاویۃ بن ابی سفیان القرشی ابو عبد الرحمن الصحابی امیر المؤمنین	۱۵۰
م ۴	// بن صالح بن حدیر الحضرمی ابو عمرو الحمصی القاضی	۱۹۲
خت ن ق	// بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب الہاشمی المدنی	۱۳۷
ع	معاویۃ بن عمرو بن المہلب الازدی المعنی الکوفی ابو عمرو البغدادی	۳۳۱
ع	معتمر بن سلیمان بن طرخان التیمی ابو محمد البصری	۸۱
خ م ت ق	معلی بن اسد العمی ابو الہیثم البصری الحافظ	۹۹
ت	معمر من ابی حبیبۃ ویقال حبیبۃ	۲۸۹
ع	// بن راشد الازدی الحدانی مولاہم ابو عروۃ البصری	۲۶۹
ع	معن بن عیسی بن یحیی الاشجعی مولاہم القزاز ابو یحیی المدنی	۳۵۴
×	مغیرۃ بن ابی رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویقال المعتمر	۳۱۲
صحابی	مغیرۃ بن شعبۃ بن ابی عامر الثقفی الصحابی	۱۵۱
د	مغیرۃ بن فروۃ الثقفی ابو الازہر الدمشقی	۱۵۰
ع	// بن مقسم الضبی مولاہم ابو ہشام الکوفی	۵۵
صحابی	مقداد بن عمرو بن ثعلبۃ الکندی ابو الاسود الزہری الصحابی المعروف بمقداد بن الاسود	۲۴۰
//	مقدام بن معدیکرب بن عمرو ابو کریمۃ الصحابی	۱۶۵
م ۴	مکحول الشامی ابو عبد اللہ الفقیہ الدمشقی	۳۵۶
ع	مکی بن ابراہیم بن بشیر التمیمی الحنظلی ابو السکن البلخی	۳۱۵
خت م ۴	منذر بن مالک بن قطعۃ العوقی ابو نضرۃ البصری	۱۰
ع	// بن یعلی الثوری ابو یعلی الکوفی	۲۴۰
ع	منصور بن زاذان الواسطی ابو المغیرۃ الثقفی مولاہم	۴۸
خ م د ن ق	// بن عبد الرحمن بن طلحۃ القرشی العبدری الحجبی المکی	۱۰۵
ع	// بن المعتمر السلمی ابو عتاب الکوفی	۱۱۴
خ ۴	منہال بن عمرو الاسدی مولاہم الکوفی	۳۷۱
ع	مورق بن مشمرج بن عبد اللہ العجلی ابو المعتمر البصری	۲۴۵
ع	موسی بن اسمعیل المنقری مولاہم التبوذکی ابو سلمۃ البصری	۴۱
خ م د ن ق	موسی بن اعین الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی عامر	۵۲
ع	// بن ابی عائشۃ المخزومی الہدانی ابو الحسن الکوفی	۱۶۶
خت د ن ق	// بن ابی عثمان التبان المدنی اد الکوفی مولی المغیرۃ	۴۱
ع	// بن عقبۃ بن ابی عیاش الاسدی مولی آل الزبیر	۳۲۹
خ د ت ق	// بن مسعود ابو حذیفۃ النہدی البصری	۲۱۶
۴	// بن یعقوب بن عبد اللہ الاسدی الزمعی ابو محمد المدنی	۱۹۴
صحابی	مہاجر بن قنفذ بن عمیر التیمی القرشی الصحابی	۱۲۵
ع	مہدی بن میمون الازدی المعولی مولاہم ابو یحیی البصری	۲۵۰
خت ت ن ق	مؤمل بن اسمعیل العدوی مولی آل الخطاب ابو عبد الرحمن البصری	۶۲
۴	ملازم بن عمرو بن عبد السلمی ابو عمرو الیمامی	۳۶۱
د ن ق	میسرۃ بن یعقوب ابو جمیلۃ الطہوی الکوفی	۵۱
د ن	میسرۃ ابو صالح الکوفی مولی کندۃ	۵۱
بخ م ۴	میمون بن مہران الجزری ابو ایوب الرقی الفقیہ	۲۹۵

النون

م ۴	ناعم بن اجیل الہدانی ابو عبد اللہ المصری	۱۰۹
ع	نافع الفقیہ ابو عبد اللہ المدنی مولی ابن عمر	۷۲
خ د ن ق	نزال بن سبرۃ الہلالی الکوفی	۱۷۷
ع	نصر بن عمران الضبعی ابو جمرۃ البصری	۲۴۶
شیخ	نصر بن مرزوق المصری ابو الفتح مولی العتقاء	۱۰۵

Maktaba Tul Ishaat.com

د ن ق	نصر بن عبد الجبار بن نصیر المرادی ابو الاسود المصری	۱۷۱
خ د ت ق	نعیم بن حماد بن معاویۃ الخزاعی ابو عبد اللہ المروزی	۱۰۸
د ن	" بن زیاد الانماری ابو طلحۃ الشامی	۱۹۸
ع	" بن عبد اللہ البحر ابو عبد اللہ المدنی مولی آل عمر	۲۱۲
صحابی	نفیر بن مالک بن عامر ابو جبیر الکندی الحضرمی الصحابی	۱۹۲
ع	نفیع بن رافع ابو رافع الصائغ المدنی	۱۶
	الواو	
ع	واصل بن حیان الاحدب الاسدی الکوفی بیاع السابری	۲۵۰
م ن	واصل بن عبد الرحمن ابو حرۃ البصری اخو سعید قیس بالرقاشی	۷۵
ع	وضاح بن عبد اللہ ابو عوانۃ الیشکری الواسطی البزاز	۵۶
ع	ولید بن کثیر المخزومی مولاہم ابو محمد المدنی سکن مکۃ	۳۸
ع	" بن مسلم القرشی مولی بنی امیۃ او بنی العباس ابو العباس الدمشقی	۱۴۹
ع	وہب بن جریر بن حازم الازدی ابو العباس البصری الحافظ	۶۹
ع	وہب بن کیسان القرشی ابو نعیم المدنی المعلم المکی مولی آل الزبیر	۳۰۷
×	وہیب بن اشد الحمیری ابو زرعۃ البصری المؤذن	۳۳
ع	وہیب بن خالد بن عجلان الباہلی مولاہم ابو بکر البصری	۱۰۵
	الہاء	
×	ہاشم بن زید الدمشقی	۲۵۳
د ت ق	ہانی بن ہانی الہمدانی الکوفی	۲۴۲
خ ع	ہزیل بن شرحبیل الاودی الکوفی الاعمی	۳۷۲
ع	ہشام بن حسان الازدی القردوسی ابو عبد اللہ البصری	۲۸
ع	" بن ابی عبد اللہ سنبر الدستوائی ابو بکر الربعی البصری	۷۳
ع	" بن عبد الملک الباہلی مولاہم ابو الولید الطیالسی البصری	۱۰۴
ع	" بن عروۃ بن الزبیر بن العوام ابو المنذر المدنی	۱۰۳
ع	ہشیم بن البشیر بن القاسم السلمی ابو معاویۃ بن ابی خازم الواسطی	۸۸
ع	ہمام بن الحارث النخعی الکوفی العابد	۲۴۸
ع	" بن یحیی بن دینار الازدی المحلمی مولاہم ابو عبد اللہ البصری	۷۵
×	ہلال بن یحیی بن مسلم الرائی البصری	۲۴۵
خت م ع	" بن یساف او ابن اساف الاشجعی مولاہم الکوفی	۲۰۳
بخ قد عس ق	ہیثم بن جمیل البغدادی ابو سہل الحافظ نزیل انطاکیۃ	۱۳۷
ع	ہیثم بن حمید الغسانی ابو احمد او ابو الحارث الدمشقی	۲۵۶
	اللام الف	
ع	لاحق بن حمید بن سعید السدوسی ابو مجلز البصری الاعور	۲۵۱
	الیاء	
ع	یحیی بن ایوب الغافقی ابو العباس المصری	۷۱
خ م د ن ت	" بن حسان بن حسان التنیسی البکری ابو زکریا البصری	۳۷
خ م ت ن ق	" بن حماد بن ابی زیاد الشیبانی مولاہم ابو بکر البصری	۲۲۵
ع	" بن حمزۃ بن اذرا الحضرمی ابو عبد الرحمن البتہلی الدمشقی القاضی	۱۵۸
خ ع	یحیی بن خلاد بن رافع الانصاری الزرقی المدنی	۱۸۱
ع	" بن دینار او ابن الاسود البرمانی ابو ہاشم الواسطی	۲۵۱
ع	" بن سعید بن فروخ القطان التمیمی ابو سعید البصری الاحول	۲۶۵
ع	" بن سعید بن قیس الانصاری النجاری ابو سعید المدنی القاضی	۲۴
خ م د ت ق	یحیی بن صالح الوحاظی ابو زکریا او ابو صالح الشامی	۱۴۱
خ م ق	" بن عبد العزیز بن بکیر القرشی المخزومی مولاہم ابو زکریا المصری	۲۰۲
م د ن	" بن عبد اللہ بن سالم بن عبد اللہ القرشی العدوی المدنی	۱۴۵
م	" بن عبد الحمید بن عبد اللہ الحمانی ابو زکریا الکوفی الحافظ	۲۵
م ۴	" بن عبد الرحمن بن حاطب اللخمی ابو محمد المدنی	۲۶۷
ق	" بن عثمان بن صالح القرشی السہمی مولاہم ابو زکریا المصری	۳۴۵
ع	" بن عمارۃ بن ابی حسن الانصاری المازنی المدنی	۱۴۵
ع	" بن ابی کثیر الطائی مولاہم ابو نصر الیمامی	۱۰۶
ع	یحیی بن معین بن عون المری الغطفانی مولاہم ابو زکریا البغدادی الحافظ	۳۰۴
خ م ت ن	یحیی بن یحیی بن بکیر التمیمی الحنظلی ابو زکریا النیسابوری الامام	۲۳
ع	" بن یعمر البصری ابو سلیمان العتیبی الجرمی القاضی	۳۰۷
ع	یزید بن ابراہیم التستری ابو سعید التمیمی مولاہم البصری	۲۳۵
ع	" بن ابی حبیب ابو رجاء الازدی مولاہم ابو رجاء المصری	۲۵۸
ع	" بن حمید الضبعی ابو التیاح البصری	۹۳
ع	" بن زریع العیشی ویقال التمیمی ابو معاویۃ البصری الحافظ۔	۱۱۳
خت م ع	یزید بن ابی زیاد القرشی الہاشمی ابو عبد اللہ الکوفی۔	۱۴۱

Maktaba Tul Ishaat.com

ن	یزید بن سنان بن یزید البصری ابو خالد القزاز	۱۴۱
ع	یزید بن شریک بن طارق التیمی الکوفی	۳۲۵
ق	" بن عبد الملک بن المغیرۃ النوفلی ابو المغیرۃ المدنی	۳۵۴
دت ق	" بن عمرو المعافری المصری	۱۸۶
ع	" بن ہارون السلمی مولاہم ابو خالد الواسطی	۴۰
ع	یزید بن ابی یزید الضبعی مولاہم ابو الازہر البصری المعروف بالرشک	۱۱۶
ع	یعقوب بن ابراہیم بن سعد الزہری ابو یوسف المدنی نزیل بغداد	۱۷۵
×	یعقوب بن ابراہیم الانصاری الامام ابو یوسف القاضی	۳۵
م دن ق	" بن اسحق بن زید الحضرمی مولاہم ابو محمد المقری النحوی البصری	۱۷۶
خ م دت ن	یعقوب بن عبد الرحمن الزہری المدنی حلیف بنی زہرۃ	۳۰۰
ع	یعلی بن عبید بن ابی امیۃ الایادی والیقال الحنفی مولاہم ابو یوسف الطنافسی الکوفی	۱۰۴
خ ن	یوسف بن عدی بن زریق التیمی مولاہم ابو یعقوب الکوفی	۲۱۱
ع	یوسف بن ماہک بن ہرمز الفارسی المکی مولی قریش	۲۰۴
بخ ت	یوسف بن مہران البصری	۲۰۹
م ن ق	یونس بن عبد الاعلی بن موسی الصدفی ابو موسی المصری	۲۹
ع	" بن یزید بن ابی النجاد الایلی البیروتی مولی معاویۃ	۱۸۴

الکنی ومن لم یعرف اسمہ ولا کنیتہ

ع	ابو بردۃ بن ابی موسی الاشعری الفقیہ الکوفی	۳۲۷
خ مق ۴	ابو بکر بن عیاش بن سالم الاسدی الکوفی الحناط	۲۵
۴	ابو جحیفۃ الوادعی الحارفی الہمدانی الکوفی	۱۳۵
صحابی	ابو رافع القبطی مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۱۴۳
م ۴	ابو السائب الانصاری المدنی مولی ہشام بن زہرۃ	۳۱
×	ابو سفانۃ النخعی	۲۵۳
دن	ابو سفیان بن سعید بن المغیرۃ الثقفی المدنی	۳۰۱
×	ابو صالح مولی عمر بن الخطاب	۲۹۹
ع	ابو ظبیان بن حنش بن الحارث الجنبی الکوفی	۳۷۱
خ م د ت ن	ابو عثمان النہدی مولی المغیرۃ بن شعبۃ	۳۲
دت ق	ابو غالب صاحب ابی امامۃ بصری ویقال ابہانی	۳۲۸
دت ق	ابو غطیف الہذلی	۲۱۹
صحابی	ابو قتادۃ الانصاری السلمی الصحابی واسمہ الحارث بن ربعی	۶۰
دت ق	ابو المہزم التمیمی البصری اسمہ یزید وعبد الرحمن بن سفیان	۵۳
م دن	ابو نوفل بن ابی عقرب الکبری الکندی العربجی	۳۲۶
صحابی	ابو ہریرۃ الدوسی الصحابی الشہیر	۱۷

النساء

صحابیۃ	اسماء بنت زید بن الخطاب العدویۃ الصحابیۃ	۲۲۲
ت ق	" بنت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل جدۃ رباح	۱۲۰
صحابیۃ	بسرۃ بنت صفوان بن اسد القرشیۃ الاسدیۃ الصحابیۃ	۳۳۶
صحابیۃ	حفصۃ بنت عمر بن الخطاب العدویۃ الصحابیۃ ام المومنین	۲۹۰
"	ربیع بنت معوذ بن عفراء الانصاریۃ النجاریۃ الصحابیۃ	۱۷۰
"	زینب بنت ابی سلمۃ بن عبد الاسد المخزومیۃ الصحابیۃ	۱۰۶
ع	صفیۃ بنت شیبۃ بن عثمان العبدریۃ	۱۰۵
صحابیۃ	عائشۃ بنت ابی بکر الصدیق التیمیۃ الصحابیۃ ام المومنین	۶۳
ع	عمرۃ بنت عبد الرحمن بن سعد الانصاریۃ المدنیۃ	۶۳
۴	کبشۃ بنت کعب بن مالک الانصاریۃ زوجۃ عبد اللہ بن ابی قتادۃ	۶۰
ع	معاذۃ بنت عبد اللہ العدویۃ ام الصہباء البصریۃ	۱۱۵
صحابیۃ	میمونۃ بنت الحارث الہلالیۃ الصحابیۃ ام المومنین	۱۰۷
×	ہند بنت سعید بن ابی سعید	۳۱۲

الکنی من النساء ومن لم یعرف اسمہا ولا کنیتہا

صحابیۃ	ام حبیبۃ رملۃ او ہند بنت ابی سفیان بن حرب الاموی الصحابیۃ ام المومنین	۲۵۸
صحابیۃ	ام حکیم ویقال ام الحکم صفیۃ ویقال عاتکۃ بنت الزبیر بن عبد المطلب الہاشمیۃ الصحابیۃ	۳۱۱
صحابیۃ	ام سلمۃ ہند بنت ابی امیۃ المخزومیۃ القرشیۃ الصحابیۃ ام المومنین	۱۰۶
صحابیۃ	ام صبیۃ الجہنیۃ الصحابیۃ	۱۱۱
"	ام عامر بنت یزید بن السکن الانصاریۃ الاشہلیۃ الصحابیۃ	۳۱۶
م ن ق	ام کلثوم بنت ابی بکر الصدیق التیمیۃ	۲۸۱
حم	ام مبارک بن فضالۃ	۱۱۵
ق	ام محمد	۹
×	عمۃ ابی بکر بن حفص بن عمر	۲۶۶
صحابیۃ	عمۃ ہند بنت سعید بن ابی سعید الصحابیۃ	۳۱۲

تمت

Maktaba Tul Ishaat.com

مُقدّمَة

اَمَانِی الاَحبَار ـــــ (فی حلّ) ـــــ شرح مَعَانِی الآثَار

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد للہ الذی خلق الانسان لیفیض علیہ النعم التی لا یفنیہا مرور الزمان من خزائنہ التی لا تنقصہا العطایا ولا تبلغہا الاذہان وادوع فیہ الجواہر المکنونۃ التی باقتصافہا یستفید من خزائن الرحمٰن ویفوز بہا ابدالآباد فی دار الجنان۔ والصلوۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین الذی اعطی بشفاعۃ المذنبین وارسل رحمۃ للعالمین واصطفاہ اللہ تبارک وتعالی بالسیادۃ والرسالۃ قبل خلق اللوح والقلم واجتباہ للتشریح ماعندہ من العطایا والنعم فی خزائنہ التی لا تعد ولا تحصی وکشف من ذاتہ العلیۃ علیہ بالم یکشف علی احد ومن صفاتہ الجلیلۃ التی لم یطلع علیہا احد لا ملک مقرب ولا نبی مرسل وشرح صدرہ المبارک لادراک ما اودع فی الانسان من الاستعدادات التی بہا یتقرب العباد الی اللہ تعالی حق التقرب ویستعینہ فی امور دنیاہ وآخرتہ وعلمہ طرق تصحیح الاعمال التی تصدر من الانسان فی کل حین وآن فبصحتہا ینال الفوز فی الدارین وبفسادہا الحرمان والخسران۔ ورضی اللہ عزوجل عن الصحابۃ الکرام الذین اخذوا عن النبی الاطہر الاکرم صلی اللہ علیہ وسلم العلوم التی صدرت من مشکوۃ نبوتہ فی کل حین اکثر من اوراق الاشجار وعدد قطر الامطار فاخذوا العلوم باسرہا وکما لہا فوعوہا وحفظوہا حق الوعی والحفظ وصحبوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی السفر والحضر وشہدوا معہ الدعوۃ والجہاد والعبادات والمعاملات والمعاشرات فتعلموا الاعمال علی طریقۃ بالمصاحبۃ فہنیئاً لہم حیث اخذوا العلوم عنہ بالمشافہۃ والعمل بہا بلا واسطۃ ثم لم یقتصروا علی نفوسہم القدسیۃ بل قاموا وبلغوا کل ما وعوہ وحفظوہ من العلوم والاعمال حتی ملأوا العالم بالعلوم الربانیۃ والاعمال الروحانیۃ المصطفویۃ فصار العالم دار العلم والعلماء والانسان منبع النور والہدایۃ ومصدر العبادۃ والخلافۃ۔ ورحم اللہ تعالی ارحم الراحمین الائمۃ المحدثین الذین قاموا بعلوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصحابہ وبذلوا اعمارہم فی نشرہا واشاعتہا واحتاطوا فی الفاظہا واسانیدہا فمیزوا الصحیح من الضعیف والمتصل من المنقطع وبینوا علل الحدیث وغوامضہ وجزی اللہ عزوجل خیر الجزاء واکملہ واحسنہ وائمۃ الائمۃ المجتہدین الذین کانوا حدیث عہد بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم وصحابہ وکانت حقائق الالفاظ القرآنیۃ والاحادیث النبویۃ موجودۃ فی اذہان الخاصۃ والاعمال علیہا مرودۃ فی الامۃ المحمدیۃ ولکنہا لما کانت متفرقۃ بازمان مختلفۃ واحوال متنوعۃ ولا تبلغہا اذہان العامۃ وعقول الذین یجیئون بعد اندراس العلم والعمل ولا یعرفون حقائق الالفاظ ومواقع ترتیب الاعمال فخافوا الانتشار والافتراق فی الامۃ فقاموا بخدمۃ العلم علی ہذا النحو الذی لا بد لاجتماع الامۃ تحققوا ادوار نزول الاحکامات وکشفوا وجوہ الاعمال المختلفۃ والاشکال المتفرقۃ وبینوا السابق من المسبوق والناسخ من المنسوخ واستخرجوا المسائل التی لا تبلغہا اذہان العوام خصوصاً من یجیئ فی زمان لا یبقی من الاسلام الا اسمہ ولا من القرآن الا رسمہ فیاخذ لفظ القرآن والحدیث ویجعل لہ مصداقاً ومحملاً بعقلہ الملوث بالشہوات فیصیر تابعاً للشہوات تارکاً للحقائق ومہدوا الطریق المستقیم لعوام اہل زمانہم ولمن یجیئ بعد اندراس العلم وتسلط الشہوات والہوی علی النفوس لکیلا یضلوا ویضلوا لا سیما الامام ابو حنیفۃ النعمان الکوفی رحمہ اللہ رحمۃ واسعۃ کبیرۃ کثیرۃ حیث جمع العلماء الکاملین المحدثین المجتہدین الراسخین الزاہدین المخلصین فرتب الفقہ من طریق اجتماعی لیکمل ویتم طریق السالکین الراجین رحمۃ رب العلمین۔ فنحمدک یا من خلقتنا فجعلتنا ممن کرمتہم تکریما وفضلتہم تفضیلا ونشکرک یا من جعلتنا فی خیر الامم التی اخرجت للناس للامر بالمعروف والنہی عن المنکر ونثنی علیک یا من ارسلت الینا رسولا اکرم الرسل وسید البشر وافضل ولد عدنان الذی لولا وجودہ لم یخرج الدنیا من العدم ویا من جعلتنا من الذین یعرفون فضل الصحابۃ ویحبونہم ویجیبون الاسلاف ویقدمون مستنبطاتہم علی ما یسنح لانفسہم۔

Maktaba Tul Ishaat.com

اما بعد فیقول عبدہ الراجی رحمۃ ربہ معدن السیئات ومخزن التقصیرات المدعو بمحمد یوسف الکاندہلوی ابن الداعیۃ الکبیر مولانا الحاج محمد الیاس ابن الشیخ محمد اسمٰعیل غفر اللہ لہ ولآبائہ وادخلہم فی جنات الفردوس کان دأبی فی سالف الزمان لما کنت مشتغلا بالکتب الدرسیۃ کنت اختار کتابا منہا لاعلق علیہ تعلیقا لتکون اوقاتی غیر اوقات الدرس مصروفۃ فی ہذا التعلیق حتی وصلت النوبۃ الی کتب الحدیث فاخذت کتاب معانی الآثار للامام ابی جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فشرعت فی تعلیق علیہ ولا یخفی علی اولی الاحلام والنہی ان افضل العلوم علم الکتاب والسنۃ وافضل الاعمال القیام بخدمتہما فاشتغلت باتمامہ وسمیتہ **بامانی الاحبار** لیکون اوقاتی مبذولۃ فی خدمۃ الحدیث الشریف ویکون باعثا لقرۃ عین النبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ورضی الرب العلمین عسی اللہ تبارک وتعالی ان یجعل ذلک بمنہ وکرمہ وفضلہ سببا لان یحشرنی فی زمرۃ المحدثین مع الانبیاء والصدیقین والشہداء والصالحین وحسن اولئک رفیقا فان من تابع قوما یلحق بہم وان لم یبلغ مبلغہم وأعترف بانی لست من فرسان ہذا المیدان وارجو من خلان الصفا ان یطالعوہ بنظر الانصاف ویصلحوا ما وقع فیہ من الخطأ والخلل وما ابرئ نفسی من السہو والزلل واستغفر اللہ الذی لا الہ الا ہو الحی القیوم من زلۃ القلم مما علمت ومما لم اعلم ان ربی غفور رحیم۔ وقدمت علی المقصود مقدمۃ تتضمن فوائد عدیدۃ لابد من النظر علیہا لطلبۃ الحدیث۔ وہذہ المقدمۃ تشتمل علی بابین اولہما فیما یتعلق بالمصنف رحمہ اللہ تعالی وکتابہ وثانیہما فیما یتعلق بہذا العبد الضعیف وشرحہ واسأل اللہ تبارک وتعالی ان یوفقنی لما یحب ویرضی من القول والعمل والنیۃ والہدی وان یجنبنی من الشیطان وارتکاب المنہیات فانہ علی کل شئ قدیر وبالاجابۃ جدیر وہو حسبی ونعم ربی ونعم الوکیل ونعم المولی ونعم النصیر۔

الباب الاوّل فیما یتعلق بالمصنف والمصنف

وہی تتضمن فوائد۔ **الفائدۃ الاولی فی نسبہ ووطنہ**۔ ذکر الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ نسبہ ہکذا۔ ابو جعفر احمد بن محمد ابن سلامۃ بن سلمۃ الازدی الحجری المصری الطحاوی وہکذا ساق نسبہ الشیخ عبد القادر فی الجواہر المضیئۃ عن مسلمۃ بن القاسم الاندلسی فی صلۃ تاریخہ وابن عساکر فی تاریخہ کما فی تہذیب تاریخہ لابن بدران الدمشقی وابن التغری فی النجوم الزاہرۃ فی ملوک مصر والقاہرۃ وابن الجوزی فی المنتظم والسمعانی فی الانساب کما فی الفوائد البہیۃ والحافظ ابن کثیر فی البدایۃ والحافظ ابن حجر فی اللسان وبیاقوت الرومی الحموی فی معجم البلدان۔ وہکذا ذکرہ السیوطی فی حسن المحاضرۃ الا انہ جعل مسلمۃ بدل سلمۃ۔ وقلبہ ابن الندیم فی الفہرست فقال ابو جعفر احمد بن محمد بن سلمۃ بن سلامۃ وزاد بعد ذلک الشیخ عبد القادر وابن عساکر وابن التغری وابن الجوزی والسمعانی وابن کثیر وابن حجر وبیاقوت الرومی وابن الندیم کلہم قالوا ابن عبد الملک واسقط ابن خلکان فی وفیات الاعیان سلمۃ من النسب وقال ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن عبد الملک وزاد السمعانی وابن حجر بعد عبد الملک ابن سلمۃ بن سلیمان وقال الشیخ عبد القادر عن مسلمۃ بن القاسم ابن سلمۃ بن سلیم بن سلیمان فزاد بینہما سلیما وہکذا ذکرہ الحموی فی معجم البلدان ان والد سلمۃ ہو سلیم واقتصر علیہ ولم یذکر اباہ وزاد الشیخ عبد القادر بعد سلیمان ابن حباب وقال ابن حجر ابن حامد بدل حباب فاللہ اعلم فالحاصل ان المحدثین والمؤرخین واصحاب الرجال کلہم اتفقوا علی ان اسمہ احمد وکنیتہ ابو جعفر وعلی ان اسم ابیہ محمد وکذلک اتفق اکثرہم علی ان اسم جدہ سلامۃ واتفقوا علی انہ الازدی الحجری المصری الطحاوی۔ فالازدی نسبۃ الی ازد الحجر۔ قال الشیخ عبد القادر فی الجواہر المضیئۃ الازدی نسبۃ الی ازد شنوءۃ وہو ازد بن الغوث بن نبیت بن مالک بن زید بن کہلان بن سبا والازدی ایضا نسبۃ الی ازد بن عمران ابن عمرو بن عامر والازدی ایضا منسوب الی ازد الحجر وہی نسبۃ ابی جعفر الطحاوی ذکر ذلک السمعانی انتہی۔ وقال الیافعی فی مرآۃ الجنان نسبتہ الی الازد وہی قبیلۃ کبیرۃ مشہورۃ من قبائل الیمن انتہی وقال الکوثری فی الحاوی عداۃ فی حجر الازد من قبائل الیمن سکن اجدادہ مصر بعد الفتح الاسلامی والحجر فخذ من افخاذ قبیلۃ الازد المعروفۃ ویقال للازد ہذہ ازد الحجر تمییزا لہا من ازد شنوءۃ والازد لہا افخاذ کثیرۃ شہرہا فی کتب انساب العرب انتہی۔ والحجری بفتح الحاء المہملۃ وسکون الجیم فی آخرہا الراء قال فی الجواہر المضیئۃ ہذہ النسبۃ الی ثلاث قبائل اسم کل واحد حجر۔ احدہا حجر مرد حمیر منہم مختار الحجری والثانیۃ حجر رعین منہم سعید بن ابی سعید الحجری حجر رعین روی عنہ ایوب بن نحیل۔ والثالثۃ حجر الازد منہم الطحاوی المصری الفقیہ الحنفی کذا قالہ السمعانی انتہی۔ وقال المجد فی القاموس وحجر ذی رعین ابو القبیلۃ منہم عباس بن خلید التابعی وعقیل بن باقل وقیس بن ابی یزید وہشام بن حمید وذریتہ ومن

Maktaba Tul Ishaat.com

مجرالاثر الحافظان عبدالغنی والامام ابوجعفر الطحاوی انتہی والمصری بکسر المیم وسکون الصاد فی آخرہا وہذہ النسبۃ الی مصر دیارہا سمیت بمصر بن عام بن نوح علیہ السلام وینسب الیہا کثیر من العلماء ولہا تاریخ فی اہلہا والواردین علیہا کذا قالہ السمعانی کما فی الجواہر وقال المجد فی القاموس ومصر المدینۃ المعروفۃ سمیت لتمصرہا اولانہ بناہا المصر بن نوح وقد تصرف وقد تذکر انتہی وقال النووی فی تہذیبہ فیہا الغتان الصرف وترکہ والفصیح الذی جاء بہ القرآن ترک الصرف انتہی۔ والطحاوی بفتح الطاء والحاء المہملتین وبعد الالف واو ونسبۃ الی طحا قریۃ بالصعید مصر ینسب الیہا جماعۃ منہم ابوجعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ بن عبدالملک الازدی الحجری الطحاوی صاحب کتاب شرح الآثار کذا قالہ السمعانی کما فی الجواہر وہکذا قال ابن بدران فی تہذیب تاریخ ابن عساکر وابن عماد الحنبلی فی شذرات الذہب وابن الندیم فی الفہرست والذہبی فی التذکرۃ وابن کثیر فی البدایۃ وابن حجر فی اللسان وابن التغری فی النجوم الزاہرۃ کلہم قالوا نسبۃ الطحاوی الی طحا قریۃ من قری مصر وبعضہم قالوا قریۃ بالصعید مصر وزاد ابن التغری من ضواحی القاہرۃ بالوجہ البحری وقال یاقوت الرومی الحموی فی معجم البلدان طحا بالفتح والقصر الطحو والدحو یعنی وہو البسط وطحا کورۃ بمصر شمالی الصعید فی غربی النیل والیہا ینسب ابوجعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ بن عبدالملک بن سلمۃ بن سلیم الازدی الحجری المصری الطحاوی الفقیہ الحنفی ولیس من نفس طحا وانما ہو من قریۃ قریبۃ منہا یقال لہا طحطوط فکرہ ان یقال طحطوطی فیظن انہ منسوب الی الضراط وطحلوط قریۃ صغیرۃ مقدار عشرۃ ابیات انتہی وہکذا قال السیوطی فی لب اللباب فی تحریر الانساب کما فی التعلیقات السنیۃ علی الفوائد البہیۃ ہو لیس منہا بل من طحطوطۃ فکرہ ان یقال لہ طحطوطی انتہی وذکر فی الفوائد البہیۃ ان نسبتہ الی طحیۃ قریۃ بالصعید مصر۔

الفائدۃ الثانیۃ فی ولادتہ ووفاتہ

اختلف فی سنۃ ولادتہ قال ابن خلکان فی وفیات الاعیان کانت ولادتہ سنۃ ثمان وثلاثین ومائتین وقال ابوسعد السمعانی ولد سنۃ تسع وعشرین ومائتین وہو الصحیح وزاد غیرہ لیلۃ الاحد عشر خلون من ربیع الاول انتہی واختار القول الاول ابواسحق الشیرازی فی طبقات الفقہاء واختار الحافظ ابن حجر قولا ثالثا فقال ولد فی سنۃ تسع وثلاثین ومائتین وہکذا قال السیوطی فی حسن المحاضرۃ واختارہ ابن بدران فی تہذیب تاریخ ابن عساکر وابن کثیر فی البدایۃ وذکرہ ابن التغری فی النجوم الزاہرۃ عن ابن یونس لکن الذہبی ذکر فی تذکرۃ الحفاظ عن ابن یونس انہ قال ولد سنۃ سبع وثلاثین ومائتین والصحیح انہ ولد سنۃ تسع وعشرین ومائتین کما قال ابن خلکان وکما ذکرہ ابوسعید یونس عن الطحاوی نفسہ ومثل ذلک فی انساب السمعانی کما فی مقدمۃ مختصر الطحاوی۔ وأما وفاتہ فقال السمعانی فی الانساب توفی لیلۃ الخمیس مستہل ذی القعدۃ سنۃ احدی وعشرین وثلاثمائۃ وہکذا قال ابن الجوزی فی المنتظم وابن بدران فی تہذیب تاریخ دمشق لابن عساکر وابن کثیر فی البدایۃ وابن خلکان فی وفیات الاعیان وہکذا ذکر وفاتہ فی ہذہ السنۃ الامام ابواسحاق الشیرازی فی طبقات الفقہاء وابن التغری فی النجوم الزاہرۃ والسیوطی فی حسن المحاضرۃ وابن حجر فی اللسان وبیاقوت الحموی فی معجم البلدان والرافعی فی المرآۃ والقاری فی الاثمار الجنیۃ۔ وذکر ابن الندیم فی الفہرست توفی سنۃ اثنتین وعشرین وثلثمائۃ والحق مع الجماعۃ وخلاصۃ المرام علی الصحیح المعتبران ولادتہ مصطفی ومدۃ عمرہ محمد ووفاتہ محمد مصطفی۔ قال ابن خلکان ودفن بالقرافۃ وقبرہ مشہور بہا وکذا قال ابن کثیر فی البدایۃ وقال فی مقدمۃ مختصر الطحاوی وقبرہ ظاہر یزار علی یمین السالک لشارع اللیث قبل الامام الشافعی قرب آخر موقف التزام فی الشارع الموازی لشارع التزام یمینا انتہی۔

الفائدۃ الثالثۃ فی زمان طلبہ العلم

جاء الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی مصر لطلب العلم واشتغل بہ عند خالہ ابی ابراہیم المزنی الشافعی من اجل تلامیذ الامام الشافعی۔ قال یاقوت الرومی الحموی فی معجم البلدان قال الطحاوی اول من کتبت عنہ المزنی واخذت بقول الشافعی فلما کان بعد سنین قدم الینا احمد بن ابی عمران قاضیا علی مصر فصحبتہ واخذ بقولہ وکان یتفقہ علی مذہب الکوفیین وترکت قولی الاول انتہی وہکذا ذکر ابن بدران فی تہذیب تاریخ ابن عساکر عن الطحاوی۔ وقال الیافعی فی مرآۃ الجنان ذکر ابوعلی الخلیلی فی کتاب الارشاد فی ترجمۃ المزنی ان الطحاوی کان ابن اخت المزنی وان محمد بن احمد الشروطی قال قلت للطحاوی لم خالفت خالک واخترت مذہب ابی حنیفۃ فقال لانی کنت اری خالی یدیم النظر فی کتب ابی حنیفۃ فلذلک انتقلت الیہا انتہی وہکذا ذکر ابن خلکان فی وفیات الاعیان عن ابی یعلی الخلیلی فی کتاب الارشاد فذکرہ بلفظہ المذکور قال العلامۃ الکوثری فی الحاوی یعنی فبدأت ادیم النظر فیہا فاجدنی بتنی الی المذہب کما حملت تلک الکتب خالی علی الانحیاز

Maktaba Tul Ishaat.com

الی ابی حنیفۃ فی کثیر من المسائل کما یظہر من مختصر المزنی ومخالفاتہ للشافعی فیہ فی کثیر من المسائل انتہی وقال الامام ابو اسحاق الشیرازی فی طبقات الفقہاء ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی الیہ انتہت ریاسۃ اصحاب ابی حنیفۃ بمصر اخذ العلم عن ابی جعفر بن ابی عمران وعن ابی حازم وغیرہما وکان شافعیا یقرأ علی ابی ابراہیم المزنی فقال لہ واللہ لا جاء منک شیٔ فغضب ابو جعفر من ذلک وانتقل الی ابی جعفر بن ابی عمران فلما صنف مختصرہ قال رحم اللہ ابا ابراہیم لو کان حیا لکفر عن یمینہ انتہی۔ وہکذا ذکرہ ابن بدران الدمشقی فی تہذیبہ تاریخ دمشق عن ابراہیم بن علی بن یوسف الشیرازی فی طبقات الفقہاء وہکذا ذکرہ عن ابی اسحق ابن عماد الحنبلی فی شذرات الذہب والیافعی فی المرآۃ والذہبی فی تذکرۃ الحفاظ وہکذا قال ابن خلکان فی وفیات الاعیان بدون العزو الی ابی اسحق وذکرہ ابن کثیر فی البدایۃ عن ابن خلکان وذکر الشیخ عبد القادر فی الجواہر المضیۃ فی ترجمۃ احمد بن عبد المنعم ابی نصر الآمدی الخطیب روی عنہ السلفی وذکرہ فی معجم شیوخہ قال سمعت القاضی ابا نصر احمد الخطباء بثغر آمد سمعت القاضی ابا عبد اللہ الدامغانی ببغداد سمعت ابا الحسین احمد بن محمد بن جعفر بن القدوری قال کان ابو جعفر الطحاوی یقرأ علی المزنی فقال لہ یوما واللہ لا افلحت فغضب وانتقل من عندہ وتفقہ علی مذہب ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ فصار اماما وکان اذا درس او اجاب فی المشکلات یقول رحم اللہ ابا ابراہیم لو کان حیا ورآنی کفر عن یمینہ انتہی وقال ابن بدران الدمشقی فی تہذیب تاریخ دمشق وقال ابو سلیمان بن زبر بلغنی ان سبب ترکہ لمذہب الشافعی انہ تکلم یوما بمجلس المزنی فی مسئلۃ فقال لہ المزنی واللہ لا تفلح ابدا فغضب من قولہ وانقطع الی ابی جعفر بن ابی عمران وقال بقول ابی حنیفۃ حتی صار رأسا فیہ فاجتاز بعد ذلک بقبر المزنی فقال یرحمک اللہ یا ابا ابراہیم اما لو کنت حیا لکفرت عن یمینک انتہی وقال الحافظ فی اللسان قال ابو سعید بن یونس فی تاریخ مصر وتفقہ الطحاوی اولا علی خالہ ابی ابراہیم اسمٰعیل المزنی صاحب الشافعی وسمع منہ کتاب السنن روایۃ عن الشافعی وغیر ذلک وکان اولا علی مذہب الشافعی ثم تحول الی مذہب الحنفیۃ لحکایۃ جرت لہ مع خالہ المزنی وذلک انہ کان یقرأ علیہ فمرت مسئلۃ دقیقۃ فلم یفہمہا ابو جعفر فبالغ المزنی فی تقریبہا لہ فلم یتفق ذلک فغضب المزنی منہ فضجر انفعال واللہ لا جاء منک شیٔ فقام ابو جعفر من عندہ وتحول الی ابی جعفر بن ابی عمران وکان قاضی الدیار المصریۃ بعد القاضی بکار فتفقہ عندہ ولازمہ الی ان صار منہ ما صار قال الشیخ ابو اسحاق الشیرازی وبلغنا ان ابا جعفر لما صنف مختصرہ فی الفقہ قال رحم اللہ ابا ابراہیم یعنی المزنی لو کان حیا لکفر عن یمینہ یعنی الذی حلفہ انہ لا یحی منہ شیٔ وتعقب ہذا بعض الائمۃ بانہ لا یلزم المزنی فی ذلک کفارۃ لانہ حلف علی غلبۃ ظنہ ویمکن ان یجاب عن ابی جعفر بانہ اورد ذلک علی سبیل المبالغۃ ولا شک انہ یستحب الکفارۃ فی مثل ذلک ولم یقل بالوجوب ولیس یخفی مثل ذلک علی ابی جعفر لکن قرأت بخط محمد بن الزکی الہندی ان الطحاوی انما قال ذلک کیما یعیر المزنی فاجابہ بعض الفقہاء بان المزنی لا یلزمہ الحنث اصلا لان من ترک مذہب اصحاب الحدیث واخذ بالرأی لم یفلح انتہی مختصرا قلت وہذا الجواب بعید عن الفقہ فان الامام الطحاوی ما ترک الحدیث ولا اصحابہ وانما ترک طریق الشافعیۃ فی الاشتغال بالحدیث ونہج استدلالہم واختار طریق الاحناف فی السلوک والاشتغال بالحدیث فصنف التصانیف فی الاحادیث واجتہد فی اختیار الصحیح منہا علی طریق المحدثین ثم اکدہ بالقیاس وقد صنف فی الجمع بین الاحادیث المختلفۃ فاجاد وافاد وصار تصانیفہ بعد تلک القصۃ فایقۃ التزک واللہ ولہم الرشد والصواب۔ قال العلامۃ الکوثری فی الحاوی وقول الطحاوی نفسہ فی سبب انتقالہ ہو الجدیر بالتعویل وباقی الحکایات لا تخلو من ماخذ سندا ومتنا کما سبق وقد ذکر قبل ذلک خلو بعضہا عن السند وانقطاع بعضہا قال ومما یلاحظ ہنا ان ابن ابی عمران الذی یقال ان الطحاوی انتقل الی مجلسہ تارکا مجلس خالہ انما ولی قضاء مصر بعد القاضی بکار وہو توفی سنۃ سبعین ومائتین بصر بعد وفاۃ المزنی بسنۃ اربع وستین بمدۃ کبیرۃ وقد قال الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ واما ابن ابی عمران الحنفی فکان قاضی الدیار المصریۃ بعد القاضی بکار ہ وابو سلیمان بن زبر الحافظ من کبار اصحاب الطحاوی قد حکی من لفظہ ما سبق ذکرہ مع السند الیہ فیکون الاعتماد علی حکایۃ ابن زبر والشرطی لکون قولہما متلقی من الطحاوی مباشرۃ والذی حکاہ ابن حجر فی اللسان فتصرف طریف من ابن حجر وفیہ کثیر من العبر ومن المعلوم ان الغبار الفطری قلما یتحول الی ذکاء بممارسۃ العلم وکتب الطحاوی شہود صدق علی ذکائہ الفطری ومثلہ لا یکون ممن لا یفہم المسألۃ مہما بولغ فی تقریبہا کما ان المزنی لا یستعصی علیہ بیان مسئلۃ بحیث لا یفہمہا مثل الطحاوی فی اتقاد ذہنہ علی ان المزنی ممن ورث رحابۃ الصدر والصبر امام تلامیذہ من امامہ العظیم البالغ الذکاء الصابر علی تعلیم من فی فہمہ بطأ من اصحابہ وقد حکی ابو بکر القفال المروزی فی فتاواہ ان الربیع المروزی راویۃ المذہب الجدید کان بطیٔ الفہم فکرر علیہ الشافعی مسئلۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

واحدۃ اربعین مرۃ فلم یفہم وقام من المجلس حیاء فدعاہ الشافعی فی خلوۃ وکرر علیہ حتی فہمہ کما نقلہ ابن السبکی فمن البعید ان لا یصیر المزنی مع الطحاوی فی التعلیم وہو ابن اختہ ویتسرع فی الحلف بتلک الصورۃ البعیدۃ عن الاتزان واما دعوی انہم ہم اہل الحدیث دون الآخرین فشنشنۃ نعرفہا من اخزم فقد اسلمتہ التفکیر فلو فکروا جیدا فی مبلغ توسع اصحابہم فی قیاس الشبہ والمناسبۃ ورد المرسل مع التساہل فی قبول الاحادیث عن کل من ہب ودب ودرسوا جیدا مسند ابی العباس الاصم لاقلعوا عن دعواہم ہم الذین یاخذون بالسنۃ دون سائر الطوائف من فقہاء ہذہ الامۃ ولیس بین طوائف اہل السنۃ من لا یتخذ الحدیث ثانی الاصول الاستنباط لکن بعد تصفیۃ بمصفاۃ النقد القویم متنا وسندا لا بالاسترسال فی قبول مرویات النقلۃ من غیر بحث ولا تنقیب عن کل ما ورد فی البحث الموضوع علی مشرحۃ التمحیص انتہی۔

الفائدۃ الرابعۃ فی حال العلم بمصر فی زمانہ

کانت مصر محطۃ للمالکیۃ لان عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ تعالی ارسل الیہا فی خلافتہ نافعا لیعلم اہلہا السنن فاقام بہا مدۃ کما ذکرہ السیوطی فی حسن المحاضرۃ عن الذہبی ونافع مولی ابن عمر خدمہ ثلاثین سنۃ کما فی تذکرۃ الحفاظ وقد روی عن نافع مالک واللیث بن سعد کما فی تہذیب التہذیب وذکر السیوطی فی حسن المحاضرۃ لیثا فیمن کان بمصر من الائمۃ المجتہدین وذکر الامام الشافعی کان اللیث افقہ من مالک الا انہ ضیعہ اصحابہ وذکر فی تہذیب التہذیب عنہ اللیث افقہ من مالک الا ان اصحابہ لم یقوموا بہ وفی روایۃ اخری عنہ اللیث اتبع للاثر من مالک وقال ابو یعلی الخلیلی کما فی تہذیب التہذیب کان امام وقتہ بلا مدافعۃ وقال احمد بن صالح اللیث بن سعد امام وقال السیوطی فی حسن المحاضرۃ قال الذہبی فی العبر کان نائب مصر وقاضیہا من تحت اوامر اللیث وکان اذا رابہ من احد شئ کاتب فیہ فیعزلہ وقد اراد المنصور ان یولیہ امرۃ مصر فامتنع انتہی وقال ابن سعد کان اللیث ثقۃ کثیر الحدیث صحیحہ وکان قد استقل بالفتوی فی زمانہ بمصر وکان سریا من الرجال نبیلا سخیا لہ ضیافۃ انتہی وکان فی مصر اصحاب یروون عن اللیث کزیاد بن یونس الحضرمی وسعید بن زکریا المصری وشعیب بن اللیث بن سعد المصری وشعیب بن یحیی التجیبی وعبد اللہ بن یحیی الغافری وعمرو بن الربیع البلالی الکوفی المصری والعاصم بن کثیر بن النعمان قاضی الاسکندریۃ والنضر بن عبد الجبار المرادی ابی الاسود المصری الزاہد العابد ویحیی بن حسان التنیسی وحسان بن عبد اللہ بن سہل الکندی ابی علی الواسطی نزیل مصر وخلف ابن خالد ابی الہیثم المصری وعیسی بن حماد بن مسلم التجیبی ومحمد بن الحارث بن راشد المصری المؤذن ویونس بن عمرو بن یزید الفارسی المصری کما ذکرہ السیوطی فی حسن المحاضرۃ فی تراجمہم وکان فی مصر من الائمۃ المجتہدین من اصحاب اللیث اسحاق بن بکر بن مضر المصری الفقیہ قال ابن یونس کما فی حسن المحاضرۃ کان فقیہا مفتیا وکان یجلس فی حلقۃ اللیث ویفتی بقولہ ویحدث انتہی وعثمان بن صالح بن صفوان السہمی البوجیمی المصری قاضی مصر روی عن مالک واللیث کما فی حسن المحاضرۃ۔ ثم تاثرت مصر بالامام مالک رحمہ اللہ تعالی لان ابن وہب احد الاعلام وتلمیذ الامام مالک وعبد الرحمن بن القاسم المصری الفقیہ راوی المسائل عن مالک واسحاق بن الفرات التجیبی قاضی دیار مصر صحبا مالکا واشہب بن عبد العزیز العامری فقیہ دیار مصر صحبا مالکا وانتہت الیہ الریاسۃ بمصر بعد ابن القاسم واما محمد عبد اللہ بن عبد الحکم المصری من اجلۃ اصحاب مالک انضمت الیہ الریاسۃ بمصر بعد اشہب وغیرہم واصحاب ہؤلاء کالاصبغ بن الفرج المصری الفقیہ مفتی اہل مصر والحارث بن مسکین الاموی الحافظ الفقیہ العلامۃ وابی الطاہر احمد بن عمرو ابن السرح الحافظ الفقیہ العلامۃ ومحمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم فقیہ مصر فی عصرہ وانتہت الیہ الریاسۃ بمصر وغیرہم کانوا فی مصر من الائمۃ المجتہدین کما ذکرہم فیہم السیوطی فی حسن المحاضرۃ فقام ہؤلاء فی مصر بعلوم الامام مالک وآرائہ فعقدوا علی مذہبہ وفرعوا علی اصولہ فتغلبوا علما وفضلا حتی دخل الامام الشافعی فی مصر بعد ان تلمذ علی الامام مالک وتجول البلاد مکۃ والمدینۃ وبغداد فصنف بہا کتبہ الجدیدۃ کالام والاملاء الکبری والاملاء الصغیر ومختصر البویطی ومختصر المزنی ومختصر الربیع والرسالۃ والسنن ولم یزل بہا ناشرا للعلم ملازما للاشتغال بجامع عمرو الی ان مات یوم الجمعۃ سلخ رجب سنۃ اربع ومائتین وکان قدومہ من بغداد الی مصر سنۃ خمس وتسعین ومائۃ کما ذکر فی حسن المحاضرۃ فاخذ العلوم عن الامام الشافعی البویطی یوسف بن یحیی القرشی وکان خلیفۃ الشافعی فی حلقتہ بعدہ وحرملۃ بن یحیی التجیبی المصری صحبا الشافعی والمزنی ابو ابراہیم اسماعیل بن یحیی ناصر المذہب قال فیہ الشافعی لو ناظر الشیطان لغلبہ۔ والربیع بن سلیمان المؤذن صاحب الشافعی وغیرہم فقام ہؤلاء ونشروا علوم الشافعی ونصروہ وناظروا المالکیۃ فحجوہم فامحت آثار اللیث وغیرہ وبقیت آثار الامامین مالک والشافعی فی مصر ولکن القضاء فیہا کموما کان للحنفیۃ لان الخلافۃ کانت فی بغداد وکانت الحنفیۃ زاہرۃ بہا وکانت ولایات القضاء توزع منہا فالقاضی

Maktaba Tul Ishaat.com

اسمعیل بن مسیع الکوفی الحنفی ولی القضاء بمصر سنۃ اربع وستین ومائۃ وعزل سنۃ سبع وستین ومائۃ کما فی حسن المحاضرۃ ثم ولی القضاء محمد بن مسروق الکندی ابو عبد الرحمن الکوفی قدم الی مصر علی القضاء بہا فی سنۃ سبع وسبعین ومائۃ وعزل عن القضاء فی سنۃ خمس وثمانین ومائۃ کما فی الجواہر المضیۃ۔ وقال السیوطی فی حسن المحاضرۃ فلم یزل (ای محمد بن مسروق) الی سنۃ اربع وثمانین فخرج الی العراق واستخلف اسحق بن الفرات التجیبی فعزل فی صفر سنۃ خمس وثمانین (ای ومائۃ) انتہی وذکرہ فی الجواہر المضیۃ فی الائمۃ الاحناف وقال لقی ابا یوسف القاضی واخذ عنہ الفقہ انتہی وولی القضاء بمصر بعد عزل اسحق عبد الرحمن بن عبد اللہ بن الحسین بن عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب فاقام الی ان عزل فی جمادی الاولی سنۃ اربع وتسعین ومائۃ وولی ہاشم بن ابی بکر البکری من ولد ابی بکر البکری من ولد ابی بکر الصدیق وکان یذہب مذہب ابی حنیفۃ فاقام حتی توفی فی اول یوم من المحرم سنۃ ست وتسعین ومائۃ کما فی حسن المحاضرۃ وقال فی الجواہر المضیۃ ہاشم بن ابی بکر بن عبد اللہ بن ابی بکر بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق التیمی قدم مصر قاضیا بعد العمری فی جمادی الاخرۃ سنۃ اربع وسبعین ومائۃ وکان من سکان الکوفۃ یذہب مذہب ابی حنیفۃ ذکرہ ابن یونس انتہی ثم ولی القضاء بمصر ابراہیم بن الجراح التیمی المازنی الکوفی قال فی الجواہر المضیۃ تفقہ علی قاضی القضاۃ ابی یوسف وسمع منہ الحدیث وقد کتب الامالی عنہ علی بن الجعد وغیرہ ذکرہ ابن یونس فی تاریخ الغرباء فقال ولی قضاء مصر بعد ابراہیم بن اسحاق القاری سنۃ خمس ومائتین وکان ابو یوسف یقول لہ تاخذ المسئلۃ من عندنا طریۃ وترددہا لکلۃ وعزل سنۃ احدی عشرۃ ومائتین وہو آخر من روی عن ابی یوسف انتہی فتاثرت مصر بہولاء القضاۃ الحنفیۃ لان بعضہم کان من احسن القضاۃ اخلاقا ودیانۃ وعلما وقضاء کہاشم بن ابی بکر التیمی ثم جاء بعد ہؤلاء القاضی بکار بن قتیبۃ من اہل البصرۃ من ولد ابی بکرۃ صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فولی قضاء مصر من قبل المتوکل ودخلہا یوم الجمعۃ لثمان خلون من جمادی الاخرۃ سنۃ ست واربعین ومائتین کما فی الجواہر فاقام قاضیا الی ان توفی فی ذی الحجۃ سنۃ خمس وسبعین ومائتین وبقیت مصر بعد بکار بلا قاض الی سنۃ سبع وسبعین ومائتین کما فی حسن المحاضرۃ ولہ اخبار فی العدل والعفۃ والنزاہۃ والورع وتصانیف فی الشروط والوثائق والرد علی الشافعی فی ما نقضہ علی ابی حنیفۃ کما فی حسن المحاضرۃ۔ ففی ہذا الزمان فشا الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فی مصر وہی مفتصۃ بالعلم والدین والفقہ والحدیث ومملوۃ بآثار المالکیۃ والشافعیۃ والاحناف رحمہم اللہ تعالی رحمۃ واسعۃ۔

الفائدۃ الخامسۃ فی رحلتہ

قال ابو سعید بن یونس فی تاریخ مصر تفقہ اولا علی خالہ ابی ابراہیم اسماعیل المزنی صاحب الشافعی وسمع منہ کتاب السنن روایتہ عن الشافعی وغیرہ ذاک وسمع الحدیث من اہل عصرہ فلحق یونس بن عبد الاعلی وہارون ابن سعید الایلی ومحمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وبحر بن نصر وعیسی بن مشرد وغیرہم من اصحاب ابن عیینۃ وابن وہب وہذہ الطبقۃ وسمع الکثیر ایضا عن ابراہیم بن ابی داؤد البرلسی وکان من الحفاظ المکثرین وابی بکرۃ بکار بن قتیبۃ القاضی وغیرہما وخرج الی الشام فسمع بیت المقدس وعزۃ وعسقلان وتفقہ بدمشق علی القاضی ابی خازم وہو بمجتمین واسمہ عبد الحمید ورجع الی مصر فی سنۃ تسع وستین وتقدم فی العلم وصنف التصانیف فی اختلاف العلماء وفی الشروط ومعانی الآثار واحکام القرآن ومشکل الآثار وغیر ذلک کذا فی لسان المیزان وقال ابن بدران الدمشقی فی تہذیب تاریخ ابن عساکر سمع الحدیث من جماعۃ کثیرۃ وسمع منہ جماعۃ وخرج الی الشام سنۃ ثمان وستین ومائتین فلقی القاضی ابا خازم قاضی دمشق واخذ عنہ الفقہ انتہی وقال الکوثری فی الحاوی من اطلع علی تراجم شیوخ الطحاوی علم ان بینہم مصریین ومغاربۃ ویمنیین وبصریین وکوفیین وحجازیین وشامیین وخراسانیین ومن سائر الاقطار فتلقی منہم ما عندہم من الاخبار والآثار وتنقل فی البلدان المصریۃ وغیر المصریۃ لتحمل ما عند شیوخ الروایۃ فیہا من الحدیث وسائر العلوم وکان شدید الملازمۃ لکل قادم الی مصر من اہل العلم من شتی الاقطار حتی جمع الی علمہ ما عندہم من العلوم وسمع من اصحاب ابن عیینۃ وابن وہب وہذہ الطبقۃ وخرج الی الشام فسمع بیت المقدس وعزۃ وعسقلان وتفقہ بدمشق علی القاضی ابی خازم عبد الحمید کما تفقہ بمصر علی ابن ابی عمران وبکار بن قتیبۃ وکان متردد الی القضاۃ اوارد بن الی مصر یستفتی ما عندہم من العلوم حتی اصبح واحد عصرہ فی تحقیق المسائل وتدقیق الدلائل بحیث یرحل الیہ اہل العلم من شتی الاقطار لیستمتعوا بغزیر علومہ علی اختلاف مسالکہم ومذاہبہم وکانوا یتعجبون جدا من سعۃ دائرۃ استحضارہ فی شتی العلوم انتہی۔

الفائدۃ السادسۃ فی مشائخہ وتلامذتہ

وفیہا انواع النوع الاول المشائخ الذین روی عنہم الامام الطحاوی فی معانی الآثار وشکل الآثار والنوع الثانی فی المشائخ الذین روی عنہم فی معانی الآثار دون مشکل الآثار والنوع الثالث فی المشائخ الذین روی

Maktaba Tul Ishaat.com

عنہم فی مشکل الآثار والنوع الرابع المشائخ الذین ذکر اصحاب الرجال والتاریخ ان الامام الطحاوی روی عنہم او وجدت فی کتاب من کتب الاحادیث روایۃ الطحاوی عنہم والنوع الخامس فی تلامذۃ الامام الطحاوی ؒ۔

النوع الاول فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار ومشکل الآثار

۱ احمد بن الحسن بن قاسم بن سمرۃ الکوفی روی بمصر متروک حدث بمناکیر توفی سنۃ ۲۶۲ کما فی المیزان وقد روی عنہ ابوعوانۃ فی صحیحہ کما فی اللسان۔

۲ احمد بن خالد بن یزید البغدادی الفارسی المعروف بابن نحلویہ کما فی الکشف عن المعانی۔

۳ احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی ثقۃ حافظ کما فی التذہیب توفی بمصر فی صفر سنۃ ۲۸۲ کما فی المنتظم۔

۴ احمد بن شعیب النسائی ابوعبدالرحمن صنا السنن کان اماما فی الحدیث ثقۃ ثبتا حافظا فقیہا توفی سنۃ ۳۰۳ کما فی المنتظم۔

۵ احمد بن عبداللہ بن عبدالرحیم البرقی مصنف کتاب فی معرفۃ الصحابۃ ثقۃ ثبت حافظ متقن توفی سنۃ ۲۷۰ھ کما فی التذہیب۔

۶ احمد بن عبدالرحمن بن وہب المصری ابوعبیداللہ مجتہل ثقۃ صدوق تغیر بآخرہ توفی سنۃ ۲۶۴ کما فی التہذیب والتقریب۔

۷ احمد بن عبدالمومن المروزی الخراسانی یکنی اباعبداللہ حدث وکان ثقۃ توفی بمصر سنۃ ۲۶۷ کما فی المنتظم۔

۸ احمد بن ابی عمران القاضی ابوجعفر الفقیہ البغدادی ثقۃ حافظ مکین فی العلم حسن الدرایۃ توفی سنۃ ۲۸۰ھ کما فی الامانی۔

۹ احمد بن مسعود الخیاط القرشی المقدسی شیخ ابی عوانۃ فی صحیحہ والطبرانی کما فی الامانی

۱۰ احمد بن یحیی بن یزید الصوری لم اجدہ ولم یروعنہ المصنف الافی الموضعین فی المعانی وفی ثلاثۃ مواضع فی المشکل کما فی الامانی

۱۱ ابراہیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد الاسدی ابواسحاق البلسی حافظ ثقۃ من الحفاظ المکثرین توفی بمصر سنۃ ۲۷۳ کما فی الامانی۔

۱۲ ابراہیم بن محمد بن یونس الصیرفی ابوبکر البصری ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال من اہل الکوفۃ واصلہ من البصرۃ کما فی الکشف۔

۱۳ ابراہیم بن مرزوق بن دینار الاموی البصری نزیل مصر ثقۃ ثبت صالح صدوق الا انہ کان یخطئ فلا یرجع توفی سنۃ ۲۷۰ھ کما فی الامانی۔

۱۴ ابراہیم بن منقذ العصفری ابواسحاق مولی خولان من اصحاب ابن وہب ثقۃ توفی سنۃ ۲۵۹ کما فی الامانی۔

۱۵ اسحق بن ابراہیم بن یونس البغدادی ابویعقوب الوراق المنجنیقی نزیل مصر شیخ ثقۃ صالح توفی سنۃ ۳۰۴ھ۔ کما فی التہذیب

۱۶ اسحق بن الحسن بن الحسین الطحان المروزی مولی بنی ہاشم ذکرہ ابن یونس فی العلماء المصریین کما فی الکشف۔

۱۷ اسماعیل بن اسحق بن سہل الکوفی ابواسحق المعروف بترنجۃ مولی قریش نزیل مصر صدوق کما فی الامانی۔

۱۸ اسماعیل بن یحیی المزنی ابوابراہیم صنا الشافعی وناصر مذہبہ قال الطحاوی ثقۃ صدوق فقیہ توفی سنۃ ۲۶۴ کما فی الامانی۔

۱۹ بحر بن نصر بن سابق الخولانی مولاہم المصری تلمیذ الشافعی ثقۃ صدوق فاضل مشہور توفی سنۃ ۲۶۶ کما فی الامانی۔

۲۰ بکار بن قتیبۃ ابوبکرۃ البکراوی البصری الفقیہ الحنفی قاضی مصر ثقۃ مامون توفی سنۃ ۲۷۰ کذا فی الامانی وقد اکثر عنہ الطحاوی۔

۲۱ بکر بن ادریس بن المہاجر بن ہارون الازدی ابوالقاسم وکان فقیہا توفی سنۃ ۲۶۷ھ کما فی المنتظم۔

۲۲ حجاج بن عمران بن الفضل المازنی البصری ذکرہ ابن یونس فی الغرباء الذین دخلوا مصر یکنی اباعبداللہ کما فی الکشف عن المغانی۔

۲۳ حسین بن نصر بن المعارک البغدادی ابوعلی قدم مصر وحدث بہا ومحلہ الصدق توفی سنۃ ۲۶۱ کما فی الامانی وقال ابن یونس قدم مصر وحدث بہا وتوفی بہا وکان ثقۃ ثبتا کما فی تہذیب ابن عساکر۔

۲۴ ربیع بن سلیمان المؤذن ابومحمد المصری صنا الشافعی وراویۃ کتبہ ثقۃ صدوق متفق علیہ توفی سنۃ ۲۷۰ھ کذا فی الامانی۔

۲۵ ربیع بن سلیمان الجیزی ابومحمد المصری تلمیذ الشافعی ثقۃ صالح مامون کثیر الحدیث توفی سنۃ ۲۵۶ھ کذا فی الامانی۔

۲۶ روح بن الفرج القطان ابوالزنباع المصری ثقۃ من اوثق الناس رفعہ اللہ بالعلم والصدق توفی سنۃ ۲۸۲ھ کذا فی الامانی۔

۲۷ زکریا بن یحیی بن ابان ابوعلی لم یذکرہ صاحب الکشف ولم اجدہ ویروی فی المعانی عن نعیم بن حماد وفی المشکل عن سعید بن عیسی بن تلید وعمرو بن خالد وروی عنہ الطحاوی فی المعانی حدیثا واحدا وفی المشکل حدیثین۔

۲۸ سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکیسانی ابومحمد المصری من اصحاب محمد ثقۃ توفی سنۃ ۲۶۸ھ کما فی الامانی۔

۲۹ صالح بن عبدالرحمن بن عمرو بن الحارث الانصاری ابوالفضل محلہ الصدق کما قال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل۔

Maktaba Tul Ishaat.com

۳۰ عبداللہ بن احمد بن زکریا بن الحارث بن ابی میسرۃ المکی ابو یحیی ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی الکشف وقال ابن ابی حاتم کتبت عنہ بمکۃ وہو صدوق
۳۱ عبداللہ بن ایوب (وفی المشکل عمران بدل ایوب) ابو ایوب المعروف بابن خلف الطبرانی لم ارفیہ کلاما فیما عندی من الکتب یروی فی المعانی عن عمرو بن محمد الناقد وفی المشکل عن سہل بن نصر وسعید بن سلیمان الواسطی وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع وفی المشکل فی موضعین۔
۳۲ عبداللہ بن محمد بن خشیش البصری قدم مصر وحدث بہا توفی سنۃ ۲۶۲ کما فی الامانی۔
۳۳ عبداللہ بن محمد بن سعید بن ابی مریم حدث عن الفریابی بالبواطیل توفی سنۃ ۲۸۱ کما فی الکشف۔
۳۴ عبدالرحمن بن الجارود البغدادی ابو بشر یعرف بالاحمری سکن مصر وحدث بہا وکان ثقۃ توفی سنۃ ۲۶۱ کما فی الامانی۔
۳۵ عبدالرحمن بن عمرو بن عبداللہ بن صفوان النصری ابو زرعۃ الدمشقی ثقۃ حافظ مصنف توفی سنۃ ۲۸۱ کما فی التقریب۔
۳۶ عبدالعزیز بن معاویۃ بن عبداللہ القرشی العتابی ابو خالد البصری صدوق لہ اغلاط ولی قضاء الشام توفی سنۃ ۲۸۴ کما فی التقریب والتہذیب۔
۳۷ عبدالغنی بن رفاعۃ بن ابی عقیل اللخمی ابو جعفر المصری ثقۃ فقیہ توفی سنۃ ۲۵۵ کما فی الامانی۔
۳۸ عبدالملک بن مروان الرقی ابو بشر مقبول توفی سنۃ ۲۵۶ کما فی التقریب۔
۳۹ عبید بن رجال المصری ذکرہ ابن یونس فی علماء مصر کما فی الکشف وذکر فی ہامش المشکل عبید بن رجال بالتخفیف شیخ للطبرانی۔
۴۰ علی بن الحسین بن عبدالرحمن بن فہم ابو عبدالرحمن لم اجد وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع واحد قول احمد فی کتاب معاویۃ بن صالح ویروی فی المشکل عن الحسن بن ابی الربیع الجرجانی وفضل بن سہل الاعرج وابی الحسین وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی سبعۃ مواضع۔
۴۱ علی بن زید الفرائضی ابو الحسن من اہل طرسوس ثقۃ تکلموا فیہ توفی سنۃ ۲۶۲ کذا فی الامانی۔
۴۲ علی بن سعید بن بشیر الرازی ابو الحسن حافظ رحال جوال ثقۃ عالم تکلم فیہ من جہۃ دخولہ فی اعمال السلطان توفی سنۃ ۲۹۹ کما فی الکشف۔
۴۳ علی بن شیبۃ بن الصلت البغدادی ابو الحسن البصری سکن بغداد ثم انتقل الی مصر فسکنہا وحدث بہا ولہ احادیث مستقیمۃ توفی سنۃ ۲۷۳ کما فی الامانی۔
۴۴ علی بن عبدالرحمن بن محمد بن المغیرۃ الکوفی ابو الحسن المعروف بعلان ثقۃ صدوق حسن الحدیث توفی بمصر سنۃ ۲۷۳ کما فی الامانی۔
۴۵ علی بن عبدالعزیز البغدادی ابو الحسن البغوی نزیل مکۃ احد الحفاظ المکثرین مع علو الاسناد مشہور ثقۃ صدوق توفی فی سنۃ بضع وثمانین ومائتین کما فی تہذیب التہذیب والکشف۔
۴۶ علی بن معبد بن نوح البغدادی نزیل مصر ثقۃ صدوق صاحب سنۃ توفی سنۃ ۲۵۹ کما فی الامانی۔
۴۷ عمران بن موسی الطائی ابو الحسن لم اجد یروی فی المعانی عن ابی الولید وفی المشکل عن سلیمان بن حرب وابی سلمۃ وابی الربیع الزہرانی وابن الولید وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع واحد وفی المشکل فی اربعۃ مواضع۔
۴۸ عیسی بن ابراہیم الغافقی المشرودی ابو موسی المصری ثقۃ ثبت توفی سنۃ ۲۶۱ھ۔ کما فی تہذیب التہذیب۔
۴۹ فہد بن سلیمان بن یحیی ابو محمد الکوفی قدم مصر وحدث بہا وکان ثقۃ ثبتا توفی سنۃ ۲۷۵ کما فی الامانی۔
۵۰ قاسم بن عبداللہ بن مہدی بن یونس ابو القاسم الاجمیمی الحافظ لا بأس بہ قد اتہم بوضع الحدیث ورحل الیہ ابن عیسی توفی سنۃ ۳۰۴ کما فی الکشف۔
۵۱ قاسم بن محمد بن جعفر البصری ابو محمد قدم مصر وکتب عنہ توفی سنۃ ۲۷۴ کما فی الامانی۔
۵۲ محمد بن ابراہیم بن یحیی البغدادی ابو بکر یقال ان اصلہ من مرو الروذ عدل ثقۃ مأمون توفی سنۃ ۲۷۶ کما فی تاریخ الخطیب۔
۵۳ محمد بن ابراہیم الصیرفی البصری لم اجد یروی فی المعانی عن عبدالواحد بن عمرو وفی المشکل عن ہارون بن موسی۔ وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع واحد وفی المشکل ایضا کذلک۔
۵۴ محمد بن ادریس المکی ابو بکر وراق الحمیدی ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث کما فی الکشف۔
۵۵ محمد بن اسماعیل بن سالم الصائغ ابو جعفر الکبیر البغدادی نزیل مکۃ صدوق من اہل الفہم والامانۃ توفی سنۃ ۲۷۶ھ
۵۶ محمد بن بحر بن مطر البغدادی ابو بکر البزار ذکرہ الخطیب فی تاریخہ ولم یذکر فیہ کلاما وقال فی اللسان لیس بمجہول العین۔
۵۷ محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی ابو جعفر البصری صدوق ثقۃ صالح کما فی الامانی۔
۵۸ محمد بن حمید بن ہشام الرعینی ابو قرۃ العبلی الحجری من حجر حمیر ذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔
۵۹ محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری ابو عمرو الاسدی ثقۃ مشہور توفی سنۃ ۲۷۶ کما فی الامانی۔

Maktaba Tul Ishaat.com

۶۰ محمد بن زکریا بن یحیی بن صالح ابو شریح ذکرہ ابن یونس فیمن روی بمصر وقال کان رجلا صالحا فہیما الحدیث ویحفظ کما فی نخب الافکار

۶۱ محمد بن سلیمان بن الحارث الازدی الباغندی ابوبکر الواسطی سکن بغداد لا بأس بہ وروایاتہ مستقیمۃ توفی ۲۸۳ کما فی الامانی۔

۶۲ محمد بن سنان بن سرح الشیزری الباہلی صاحب مناکیر کما فی المیزان ولم یرد عنہ الطحاوی فی المعانی الا فی موضع واحد وروی عنہ فی المشکل فی ثمانیۃ مواضع۔

۶۳ محمد بن العباس بن الربیع اللؤلؤی ابوجعفر احد اصحاب ابی حنیفۃ لم اجد ہو یروی عن اسد بن موسی والقعنبی وجماعۃ وروی عنہ

۶۴ محمد بن عبداللہ بن عبدالحیار المرادی ابوالعوام لم اجد من ذکرہ ویروی فی المعانی عن عمر ابی الاسود وخالد بن نزار الایلی ویحیی بن حسان وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی خمسۃ مواضع وفی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔

۶۵ محمد بن عبداللہ بن عبدالحکم المصری الفقیہ ثقۃ صدوق وکان المفتی بمصر فی ایامہ توفی ۲۶۸ھ۔ کما فی التہذیب

۶۶ محمد عبداللہ بن مخلد ابوالحسین الاصبہانی یعرف بصاعقۃ الشافعی وبوراق الربیع بن سلیمان نزل مصر وحدث توفی ۲۷۲ کما فی الکشف

۶۷ محمد بن عبداللہ بن میمون البغدادی ابوبکر السکری سکن الاسکندریۃ ثقۃ صدوق تکلم فیہ توفی ۲۶۲ھ۔ کما فی التہذیب

۶۸ محمد بن عبدالرحمن الہروی ابوعبداللہ نزیل الری صدوق کما قال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال کتبت عنہ۔

۶۹ محمد بن عبدۃ بن عبداللہ بن زید الفزاری ابوبکر لا اعرف لہ ترجمۃ یروی عن ابی توبۃ الربیع بن نافع روی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع وفی المشکل ایضا کذلک۔

۷۰ محمد بن عزیز بن عبداللہ بن زیاد بن عقیل الایلی ثقۃ صدوق تکلم فی صحۃ سماعہ من عمہ سلامۃ توفی ۲۶۷ کما فی التہذیب والتقریب

۷۱ محمد بن علی بن داؤد البغدادی ابوبکر الحافظ المعروف بابن اخت غزال نزیل مصر ثقۃ حسن الحدیث توفی ۲۶۴ کما فی الامانی۔

۷۲ محمد بن علی بن محرز البغدادی ابوعبداللہ نزیل مصر وکان ثقۃ فہما بالحدیث توفی ۲۶۱ کما فی الامانی۔

۷۳ محمد بن عمرو بن تمام الکلبی ابوالکردوس لا اعرفہ یروی عن یحیی بن عبداللہ بن بکیر وسلیمان بن ایوب وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی ثلاثۃ مواضع وفی المشکل فی موضعین۔

۷۴ محمد بن عمرو بن یونس التغلبی ابوجعفر السوسی الکوفی محدث مکثر وحدث بمناکیر توفی ۲۵۹ کما فی الامانی۔

۷۵ محمد بن عیسی بن فلیح بن سلیمان الخزاعی ابوعبداللہ لم اجد یروی عن سعید بن منصور وابی الاسود النضر بن عبدالجبار وعبداللہ بن یوسف وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضعین وفی المشکل فی ثلثۃ مواضع۔

۷۶ محمد بن النعمان بن بشیر النیسابوری السقطی المقدسی نزیل بیت المقدس ثقۃ مشہور توفی ۲۶۰ کما فی نخب الافکار والتہذیب والتقریب

۷۷ محمد بن الورد بن زنجویہ ابوجعفر سکن مصر وحدث بہا وبہا توفی ۲۷۲ کما فی تاریخ الخطیب۔

۷۸ مالک بن عبداللہ بن سیف التجیبی ابوسعد المصری صدوق توفی ۲۶۸ کما فی الامانی۔

۷۹ مالک بن یحیی الہدانی ابوغسان النسوی الاصل قدم الی مصر واقام بہا مستقیم الحدیث توفی ۲۷۴ کما فی الکشف۔

۸۰ مبشر بن الحسن بن مبشر بن مکثر البصری ابوبشر القیسی قدم مصر وحدث بہا وکان ثقۃ توفی ۲۵۹ کما فی الامانی۔

۸۱ نصار بن حرب المسمعی البصری ابوبکر قدم مصر وحدث بہا وکان ثقۃ کما فی الامانی۔

۸۲ نصر بن مرزوق ابوالفتح یقال لہ ابن شدقین وہو صدوق وذکرہ ابن یونس فی علماء مصر توفی ۲۶۳ کما فی الامانی۔

۸۳ ہارون بن کامل بن یزید ابوموسی توفی ۲۸۳ کذا فی الکشف

۸۴ یحیی بن اسمعیل البغدادی ابوزکریا بن حلزبۃ ذکرہ الخطیب فی تاریخہ وقال روی عنہ ابوجعفر الطحاوی الفقیہ وذکر انہ سمع منہ بطبریۃ۔

۸۵ یحیی بن عثمان بن صالح بن صفوان القرشی السہمی مولاہم ابوزکریا المصری حافظ صدوق رمی بالتشیع توفی ۲۸۳ کما فی التقریب وغیرہ۔

۸۶ یزید بن سنان بن یزید البصری ابوخالد القزاز نزیل مصر صدوق ثقۃ نبیل توفی ۲۶۴ کما فی الامانی۔

۸۷ یوسف بن یزید ابویزید القراطیسی المصری ثقۃ صدوق توفی ۲۸۵ھ۔ کما فی التہذیب

۸۸ یونس بن عبدالاعلی الصدفی ابوموسی البصری کان ثقۃ ذا عقل من ارکان الاسلام توفی ۲۶۴ کما فی الامانی۔

ملحوظ فی الشکل الثانی ۱۲

Maktaba Tul Ishaat.com

النوع الثانی فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار

۱ احمد بن عبداللہ بن محمد بن خالد الکندی ابو علی الخراسانی عرف بالبجلاج ضعیف لہ اباطیل ومناکیر ولم یرو عنہ فی ہذا الکتاب الا فی موضع واحد فی نقل المذہب کما فی الامانی۔

۲ احمد بن عبدالمؤمن الصوفی کان ینزل الفیوم من ارض مصر کان محمد بن عبداللہ بن عبدالحکم یعظمہ وہو ضعیف جدا کما فی اللسان۔

۳ بکر بن سہل الدمیاطی ابو محمد مولی بنی ہاشم حمل الناس عنہ وہو مقارب الحال وضعفہ النسائی توفی ۲۸۹ھ کذا فی المیزان۔

۴ حسن بن عبداللہ بن منصور البالسی ابو علی الانطاکی حدث بدمشق ومصر وکان اصلہ من بالس وسکن انطاکیۃ وقدم مصر سنۃ ثمان وخمسین ومائتین کما فی تہذیب ابن عساکر وہکذا ذکرہ فی الکشف عن المغانی۔

۵ حسین بن الحکم بن مسلم الحبری بکسر الحاء المہملۃ وفتح الباء الموحدۃ وفی آخرہ راء مہملۃ نسبۃ الی بیع الحبرات الکوفی کما فی نخب الافکار وذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔

۶ حسین بن عبدالرحمن الانصاری ابو علی الجرجرائی ذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ توفی ۲۵۳ھ۔

۷ خلاد بن محمد ابو اسطی لم اجدہ فیما عندی من الکتب وہو یروی عن محمد بن شجاع الثلجی ودروی عنہ الطحاوی فی موضع واحد فی تفسیر الحدیث۔

۸ سعد بن عبداللہ بن عبدالحکم المصری ابو عمرو صدوق صالح کما فی الکشف عن المغانی وقال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل سمعت منہ بمکۃ وہو صدوق

۹ شعیب بن اسحق بن یحیی مولی بنی سعد بن تجیب یکنی ابا الحسن قال ابن یونس فی علماء مصر توفی ۲۰۸ھ کذا فی الکشف عن المغانی۔

۱۰ عبداللہ بن سوید۔ لم اجد من ذکرہ۔ وہو یروی عن الاثرم وروی عنہ الطحاوی فی موضع واحد فی الحج۔

۱۱ عبدالحمید بن عبدالعزیز ابو خازم القاضی من کبار الحنفیۃ اصلہ من البصرۃ وکان رجلا دینا عالما وراعا ثقۃ جلیل القدر توفی ۲۹۲ھ کما فی الکشف۔

۱۲ عبیداللہ بن محمد المؤدب ابو معاویۃ ضعفہ تمام الرازی وابن عساکر کما فی المیزان واللسان۔

۱۳ علی بن عبدالاعلی المحاربی ذکرہ ابن حبان فی الطبقۃ الرابعۃ من الثقات کما فی الکشف۔

۱۴ قاسم بن جعفر بن شاذونۃ ابو محمد البصری نزیل مصر ذکرہ ابن یونس فی الغرباء وقال یکنی ابا محمد بصری قدم مصر وکتب عنہ توفی بمصر ۲۷۴ھ کذا فی الکشف

۱۵ محمد بن ابراہیم بن عبدالرحمن بن محمد بن عبداللہ بن کثیر بن الصلت الکثیری المدینی من اہل البصرۃ لسکناہ بہا قال ابن یونس ہو مدینی قدم مصر وحدث بہا وخرج الی الاسکندریۃ فحدث بہا ایضا قال ابن ابی حاتم کتبت عنہ بالمدینۃ ومحلہ الصدق کذا فی الانساب للسمعانی۔

۱۶ محمد بن ابراہیم بن مسلم ابو امیۃ الطرسوسی الحافظ البغدادی الاصل مشہور بکنیتہ ثقۃ امام فی الحدیث یخطئ توفی ۲۷۳ھ کما فی الامانی۔

۱۷ محمد بن احمد بن الجراح الجوزجانی ابو عبدالرحیم نزیل نیسابور وکان صاحب سنۃ وخیر وفضل وکان ابوہ حنفیا توفی ۲۴۵ھ کذا فی التہذیب

۱۸ محمد بن جعفر بن محمد بن حفص الحنفی الربعی مولاہم ابو بکر البغدادی الرافقی المعروف بابن الامام سکن میاط ثقۃ توفی سنۃ ۳۰۰ھ کذا فی التہذیب

۱۹ محمد بن شاذان القاضی ابو بکر المصری احد الائمۃ الفقہاء الحنفیۃ وکان نائبا القاضی بخارا وخلیفتہ علی مصر حین خرج الی الشام واصلہ البصری قدم الی مصر کذا فی المبانی۔ وہکذا قال فی الجواہر المضیۃ الا انہ قال النصری توفی ۲۷۴ھ

۲۰ محمد بن مرزوق وقع علی محمد نسخۃ فیمکن ان یکون ابراہیم بن مرزوق او محمد بن محمد بن مرزوق الباہلی البصری من رواۃ مسلم وغیرہ کذا فی التہذیب

۲۱ محمود بن حسان النحوی کان نحویا مجودا توفی ۲۷۲ھ کذا فی الکشف عن المغانی۔

۲۲ مالک بن اسماعیل ابو غسان۔ لم اجدہ وہو یروی فی المعانی عن ابی بکر بن عیاش ولم یرو عنہ الطحاوی الا فی موضع واحد فی فتح مکۃ۔

۲۳ موسی بن المبارک قال فی الکشف لم ار لہ ترجمۃ قلت لعلہ موسی بن المبارک الرازی شیخ ابی حاتم کما ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل۔

۲۴ نصر بن عمار البغدادی ذکرہ الخطیب فی تاریخہ وقال روی عنہ ابو جعفر الطحاوی ولم یذکر فیہ کلاما۔

۲۵ وہبان بن عثمان ابو اسطی البغدادی اسمہ وہب بن بقیۃ بن عثمان ابو محمد الواسطی المعروف بوہبان ثقۃ توفی ۲۳۹ھ کما فی الکشف عن المغانی

۲۶ ہاشم بن محمد بن یزید الانصاری ابو الدرداء مؤذن بیت المقدس محلہ الصدق کما فی الامانی۔

النوع الثالث فی مشائخ الامام الطحاوی فی مشکل الآثار

۱ احمد بن ابراہیم بن یحیی بن جنادۃ البغدادی یروی فی المشکل عن ابی الولید الطیالسی وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد ویحتمل ان یکون ہو محمد بن ابراہیم بن یحیی المذکور۔

Maktaba Tul Ishaat.com

۲ احمد بن اسحق بن البہلول التنوخی ابو جعفر کان ثقۃ ثبتا فقیہا جید الضبط علی مذہب ابی حنیفۃ ولی القضاء بمدینۃ منصور توفی سنۃ ۳۱۸ وولد سنۃ ۲۳۳ کما فی الجواہر والمنتظم۔

۳ احمد بن اصرم المزنی ثم المعقلی ابو العباس ثقۃ کبیر الشان توفی ۲۸۵ کما فی المنتظم۔

۴ احمد بن الحجاج الحضرمی یروی عن اسد بن موسی وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد۔

۵ احمد بن الحسین بن قاسم الکوفی ابو الحسن یروی عن اسباط بن محمد وعبیدۃ بن عبید النحوی وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضعین و یحتمل ان یکون ہو تصحیف احمد بن الحسن بن قاسم المذکور من قبل۔

۶ احمد بن حماد التجیبی ابو جعفر المصری مولی بنی سعد ثقۃ مأمون صالح توفی سنۃ ۲۹۶ کما فی التہذیب۔

۷ احمد بن خزیمۃ یروی عن حجاج بن منہال وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد ویحتمل ان یکون ہو تصحیف محمد بن خزیمۃ۔

۸ احمد بن خلف یروی عن الخفاف وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد۔

۹ احمد بن سلیمان یروی عن عبد اللہ بن صالح وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد الظاہر انہ ابو الحسین الرہاوی الجزری الحافظ الثقۃ محدث الجزیرۃ شیخ النسائی وقد کتب الی ابن ابی حاتم بعض حدیثہ وہو ثقۃ صدوق مأمون توفی سنۃ ۲۶۲ھ

۱۰ احمد بن سنان بن اسد الحافظ الحجۃ ابو جعفر الواسطی القطان صاحب المسند ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۲۵۶ کما فی التذکرۃ۔

۱۱ احمد بن سہل الرازی یروی عن ابی عبد اللہ وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۲ احمد بن صالح بن عبد الرحمن الانصاری یروی عن عبد اللہ بن مسلمۃ بن قعنب وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔

۱۳ احمد بن عبد اللہ بن خلید یروی عن سعید بن منصور وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۴ احمد بن عثمان یروی عن احمد بن محمد بن شبویۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد ویمکن ان یکون ہذا ہو احمد بن عثمان بن حکیم الاودی ابو عبد اللہ الکوفی ثقۃ صدوق روی عنہ الشیخان والنسائی وابن ماجۃ توفی سنۃ ۲۶۱ھ

۱۵ احمد بن علی بن عبد الاعلی البغدادی المعروف بمجلش یروی عن سعید بن سلیمان الواسطی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۶ احمد بن محمد بن بشار یروی عن یحیی بن سعید وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۷ احمد بن محمد بن سلام العطار البغدادی ابو بکر سکن مصر وحدث بہا وکان رجلا فاضلا من خیار خلق اللہ توفی سنۃ ۳۰۳ کما فی تاریخ الخطیب

۱۸ احمد بن محمد بن علی بن میمون الرقی یروی عن ابی الیمان وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۹ احمد بن محمد الصوری یروی عن الہیثم بن جمیل وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۰ احمد بن المغیرۃ بن عبد الرحمن الرقی روی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد وسقط اسم الشیخ عن الطبع۔

۲۱ احمد بن نصر یروی عن یزید بن ہارون وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۲ احمد بن ہبۃ اللہ بن محمد الکندی ابو علی یروی عن سعید بن منصور وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۳ احمد بن یوسف یروی عن سعید بن نصر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۴ ابراہیم بن احمد بن مروان الواسطی ابو اسحاق قدم بغداد وحدث بہا عن محمد بن ابان الواسطی وغیرہ وعنہ عثمان بن محمد السقطی وذکر انہ سمع منہ فی سنۃ ۲۸۵ قال الدارقطنی لیس بالقوی۔ کذا فی تاریخ الخطیب۔

۲۵ ابراہیم بن الحسن بن الہیثم الخثعمی ابو اسحاق المصیصی المقسمی ثقۃ صدوق کما فی التہذیب۔

۲۶ ابراہیم بن داود یروی عن ابی معمر عبد اللہ بن عمرو بن ابی الحجاج۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد

۲۷ ابراہیم بن سعد ہکذا وقع فی المشکل والظاہر انہ سقط اول الاسناد کما ذکرہ بعدہ وہو ہذا۔ حدثنا ابن ابی داود ثنا الاویسی حدثنا ابراہیم بن سعد۔

۲۸ ابراہیم بن علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرۃ ابو الحسن یروی عن یحیی بن معین۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۹ ابراہیم بن عمر المکی الخلال یروی عن ابن ابی عمر۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۳۰ ابراہیم بن عیسی الغافقی یروی عن سفیان بن عیینۃ۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۳۱ ابراہیم بن مروان یروی عن عفان بن مسلم روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد الظاہر انہ تصحیف الصواب ابراہیم بن مرزوق وان صح فہو ابراہیم بن مروان بن محمد الطاہری الدمشقی شیخ ابی داود۔

Maktaba Tul Ishaat.com

۳۲ اسحق بن اسمعیل ابو یعقوب الایلی ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال روی عنہ محمد بن مسلم وکتب الینا۔
۳۳ اسمعیل بن حمدویہ البیکندی ابو سعید البخاری قدم دمشق وسکن الرملۃ وکان من اہل بیکند من خراسان توفی سنۃ ۲۷۳ کما فی تہذیب تاریخ ابن عساکر۔
۳۴ اسمعیل بن یحیی المازنی یروی عن الشافعی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد والظاہر انہ المزنی السابق۔
۳۵ جعفر بن احمد بن الولید الاسلمی یروی عن بشر بن الولید الکندی وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۳۶ جعفر بن سلیمان بن محمد الہاشمی النوفلی ابو القاسم البویطی مدنی روی عن ابراہیم بن المنذر وفی نسخۃ ابن المنذر روی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۳۷ جعفر بن محمد بن حسن الفریابی ابو بکر القاضی بالدینور ثقۃ حافظ حج ستین حجۃ مصنف کبیر القدر توفی سنۃ ۳۰۱ کذا فی التذہیب والبدایۃ والتذکرۃ۔
۳۸ حسن بن بکر بن عبد الرحمن ابو علی المروزی نزیل مکۃ شیخ الترمذی وغیرہ قال مسلم مجہول کما فی تہذیب التہذیب۔
۳۹ حسن بن الحکم الحبری الکوفی یروی عن ابی غسان وعفان ودحول بن ابراہیم بن دحول بن راشد الحفاظ وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع
۴۰ حسن بن عبد الاعلی الصنعانی یروی عن عبد الرزاق بن ہمام وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد وروی عنہ الطبرانی فی معجمہ الصغیر۔
۴۱ حسن بن علی بن منصور یروی عن عمران بن ابی عمران الصوفی والہیثم بن جمیل وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۴۲ حسن بن غلیب بن سعید الازدی مولاہم المصری لیس بہ باس توفی سنۃ ۲۹۰ کما فی التہذیب والتقریب۔
۴۳ حسن بن نصر یروی عن یزید بن ہارون والفریابی وابی نعیم وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۴۴ حسین بن سعید الازدی ابو علی یروی عن عبد اللہ بن محمد بن المطرف وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۵ حسین بن عبد اللہ بن منصور البالسی یروی عن الہیثم بن جمیل ومحمد بن کثیر وعلی وروی عنہ فی المشکل فی ستۃ مواضع۔
۴۶ حسین بن مضر یروی عن ابی نعیم وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۷ حسین بن منصور یروی عن یحیی بن حسان وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۸ حکیم بن یوسف الرقی یروی عن عبد اللہ بن عمرو وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۹ داؤد بن ابراہیم بن داؤد ابو شیبۃ البغدادی فارسی الاصل سکن مصر وحدث بہا قال الدارقطنی صالح وضعفہ الخطیب توفی بمصر سنۃ ۳۱۱ھ
۵۰ زیاد بن یحیی بن ابان یروی عن عبد اللہ بن صالح ومسکین بن عبد الرحمن وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۵۱ سعید بن سلیمان الواسطی۔ ہکذا وقع فی المشکل والظاہر انہ سقط شیخ المصنف عن النسخۃ المطبوعۃ ابن ابی داؤد او غیرہ۔
۵۲ سلیمان البستانی۔ ہکذا وقع فی المشکل والظاہر انہ سلیمان بن شعیب الکیسانی وقد تقدم فی النوع الاول۔
۵۳ صالح بن ابان البصری یروی عن محمد بن المثنی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد والظاہر انہ صالح بن شعیب کما سیاتی۔
۵۴ صالح بن حکیم البصری التمار ابو شعیب ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وکناہ ابا سعید وقال کتبت مع ابی بسامراء عنہ۔
۵۵ صالح بن شعیب بن ابان البصری ابو شعیب روی عن مسدد وسلمۃ بن الفضل وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع وقد روی عنہ الطبرانی فی معجمہ الصغیر۔
۵۶ طاہر بن عمرو بن الربیع بن طارق یروی عن عمرو بن الربیع بن طارق وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۵۷ عبد اللہ بن ابی داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی الحافظ الکبیر صنف التصانیف ولد سنۃ ۲۳۰ وتوفی سنۃ ۳۱۶ وکان فقیہا عالما حافظا زاہدا ناسکا کما فی التذکرۃ۔
۵۸ عبد اللہ بن رجاء یروی عن احمد بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۵۹ عبد اللہ بن سعید بن کثیر بن عفیر ابو القاسم یروی عن ابیہ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۶۰ عبد اللہ بن محمد بن جعفر القزوینی ابو القاسم سکن مصر کان لہ حلقۃ للفتوی والاشغال بمصر وللروایۃ توفی سنۃ ۳۱۵ کذا فی حسن المحاضرۃ
۶۱ عبد اللہ بن محمد بن حسین البصری ابو الحسن یروی عن عبد اللہ بن مسلمۃ بن قعنب وعارم وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۶۲ عبد اللہ بن محمد بن عبد الحکم یروی عن بشر بن بکر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۶۳ عبد اللہ بن مخلد ابو الحسین الاصبہانی یروی عن اسحق بن راہویہ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

Maktaba Tul Ishaat.com

۶۴ عبداللہ بن یوسف یروی عن عیسی بن یونس وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۶۵ عبدالرحمن بن محمد بن سلام بن ناصح البغدادی ثم الطرطوسی ابوالقاسم وقد ینسب الی جدہ شیخ ثقۃ کما فی التہذیب۔
۶۶ عبدالعزیز بن ابی عقیل اللخمی یروی عن سفیان بن عیینۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۶۷ عبدالعزیز بن محمد بن الحسن بن زبالۃ الزبالی ابوالحسین من اہل المدینۃ ینسب الی جدہ یروی عن المدنیین الثقات المعضلات کان ممن یتصور الشئ فیقعد علیہ ویتخیل لہ فیحدث بہ حتی بطل الاحتجاج باخبارہ کذا فی الانساب۔
۶۸ عبدالمطلب بن شعیب بن حبان الازدی یروی عن عبداللہ بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔ ہکذا وقع ہہنا وہو مکرر کما سیاتی فی المطلب بن شعیب۔
۶۹ عبدالوہاب بن خلف بن عمر الکندی یروی عن نعیم بن حماد وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۷۰ عبدالاعلی بن حماد النرسی ابویحیی الباہلی مولاہم البصری ثقۃ صدوق توفی ۲۳۷ھ
۷۱ عبیداللہ بن عبداللہ بن عمران الطبرانی ابوایوب یروی عن ابی نعیم وابن خلف وخلف بن ہشام المقری وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۷۲ عبیداللہ بن محمد بن خشیش البصری یروی عن ابی الولید الطیالسی ومسلم بن ابراہیم وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۷۳ عبید بن رجاء یروی عن المؤمل بن ہہلب وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۴ عبید بن یعیش یروی عن یونس بن بکیر الشیبانی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۵ عفان یروی عن ابی عوانۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۶ عقیل بن ابی عقیل اللخمی یروی عن عبدالرحمن بن زیاد وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۷ علی بن احمد بن سلیمان بن الصقیل ابوالحسن المصری ولقبہ علان المعدل توفی فی شوال ۳۱۷ھ کذا فی حسن المحاضرۃ۔
۷۸ علی بن داؤد بن یزید التمیمی القنطری ابوالحسن بن ابی سلیمان البغدادی ثقۃ توفی ۳۶۲ھ
۷۹ علی بن ابی داؤد یروی عن عبداللہ بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔ ہکذا وقع ہہنا ویحتمل ان یکون ہو علی ابن داؤد المذکور۔
۸۰ علی بن شعبۃ یروی عن روح بن عبادۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۱ علی بن شعیب یروی عن علی بن حجر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۲ علی بن ابی عمر یروی عن عبداللہ بن محمد التیمی ابن عائشۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۳ علی بن مسلم بن ابراہیم یروی عن عصمۃ بن سالم الغسانی عن ابی ریحانۃ الانصاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہکذا وقع فی المشکل والصواب سقوط الرواۃ عن الاسناد۔
۸۴ عمر بن ابراہیم بن یحیی البغدادی یحتمل ان یکون ہو ابا الآذانی الذی روی عنہ الطبرانی وذکرہ الذہبی فی التذکرۃ وقال وثقہ الخطیب وغیرہ وقال ابن کثیر فی البدایۃ کان ثقۃ ثبتا توفی سنۃ ۲۹۰ وذکرہ فی تہذیب التہذیب وسمی جدہ سلیمان وقال روی عنہ النسائی۔
۸۵ عمر بن عبدالعزیز بن عمران بن ایوب بن مقلاص الخزاعی ابوحفص المصری ثقۃ فاضل فقیہ توفی ۲۸۵ھ۔
۸۶ عیسی بن مرزوق الغافقی یروی عن ابن وہب وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۷ فراء یروی عن الرواسی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۸ فرقد یروی عن سعید بن ابی مریم وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۹ لیث بن عبدۃ بن محمد المروزی ابوالحارث یروی عن محمد بن اسد الخشنی وفی موضع الحسینی ویحیی بن صالح الوحاظی وروے عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۹۰ محمد بن ابان ابواسحاق الواسطی ہکذا وقع فی المشکل فی موضع واحد والظاہر ان ابا اسحاق کنیۃ ابراہیم بن احمد الذی تقدم ومحمد ابن ابان شیخ ابراہیم کما یظہر من تاریخ الخطیب۔

Maktaba Tul Ishaat.com

۹۱ محمد بن احمد بن جعفر الذہلی ابو العلاء الکوفی نزیل مصر یعرف بالوکیعی ثقۃ ثبت توفی بمصر سنۃ ثلاثمائۃ۔
۹۲ محمد بن احمد بن حماد ابو بشر الدولابی الرازی حافظ عالم اتہم فیما رمی بہ نعیم بن حماد قال ابن یونس کان ضعیف وقال الدارقطنی لم یتبین الا الخیر توفی سنۃ ۳۱۰ کما فی التذہیب۔
۹۳ محمد بن احمد بن خزیمۃ یروی عن عباس بن محمد الدوری وحجاج بن منہال وروی عنہ فی المشکل فی اربعۃ مواضع۔
۹۴ محمد بن احمد بن العباس الرازی یروی عن موسی بن نصیر الرازی وفی موضع نصر وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۹۵ محمد بن احمد الحواری یروی عن ابی نعیم وعمرو بن عون الواسطی وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۹۶ محمد بن اسحاق۔ یروی عن یزید العطار المزنی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۹۷ محمد بن جریر۔ یروی عن عبد اللہ بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۹۸ محمد بن جعفر بن محمد بن اعین ابو بکر وہو عبید اللہ بن جعفر نزل مصر وحدث بہا وکان ثقۃ توفی بمصر سنۃ ۲۹۳ کما فی تاریخ الخطیب۔
۹۹ محمد بن جعفر بن محمد بن حسین البغدادی یروی عن محمد بن عبد اللہ بن نمیر الہمدانی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۰ محمد بن حرب النشائی ابو عبد اللہ الواسطی ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۲۵۵۔
۱۰۱ محمد بن حرملۃ یروی عن حجاج بن منہال وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۲ محمد بن حفص الفریابی یروی عن محمد بن ابی بکر المقدمی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۳ محمد بن داؤد البغدادی الظاہر انہ محمد بن علی بن داؤد البغدادی ابن بنت غزال ابو بکر الحافظ کما تقدم فی النوع الاول۔
۱۰۴ محمد بن ربیعۃ المکی یروی عن احمد بن محمد القواس وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۵ محمد بن رجال یروی عن ابراہیم بن محمد الشافعی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۶ محمد بن سابق یروی عن مالک بن مغول وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۷ محمد بن سلیمان بن ہشام الخزاز ابو جعفر ویقال ابو علی البیشکری الشطوی یعرف باخی ہشام البصری الاصل ضعیف توفی سنۃ ۲۶۵ھ۔
۱۰۸ محمد بن سلامۃ بن سلمۃ الازدی والد ابی جعفر الطحاوی یروی فی المشکل عن ابن اسحاق وروی عنہ الطحاوی فی موضع واحد فی المشکل توفی سنۃ ۲۶۴ھ کما فی الحاوی۔
۱۰۹ محمد بن العباس بن السراج اللؤلؤی یروی عن علی بن معبد ویحیی بن سلیمان الجعفی وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضعین۔
۱۱۰ محمد بن عبید اللہ المدینی ابو ثابت ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال عن ابیہ صدوق وقال الدارقطنی ثقۃ حافظ کما فی تہذیب التہذیب
۱۱۱ محمد بن علی بن زید الحلوانی یروی عن یحیی بن آدم وعفان وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۱۱۲ محمد بن علی بن زید المکی الصائغ یروی فی المشکل عن الحسن بن علی الحلوانی والقعنبی وابراہیم بن المنذر وغیرہم وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی عدۃ مواضع والطبرانی فی معجمہ الصغیر توفی سنۃ ۲۹۱ کما ذکر فی البدایۃ۔
۱۱۳ محمد بن علی بن عبد الرحمن یروی عن عفان بن مسلم وروے عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۱۴ محمد بن علی بن عیسی الخزاز یعرف بالمالکی ثقۃ کما فی تاریخ الخطیب۔
۱۱۵ محمد بن عیسی بن جابر بن یحیی بن مالک الرشیدی ابو عبد اللہ مولی قریش کان قاضی رشید قریۃ علی ساحل اسکندریۃ کما فی الانساب للسمعانی
۱۱۶ محمد بن القاسم ابو امیۃ الحرانی المعروف بسحیم ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال روی عنہ ابی وابو زرعۃ وقال عن ابیہ صدوق۔
۱۱۷ محمد بن ہشام الشیزری یروی عن ہشام بن عمار وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۱۸ مصعب بن ابراہیم بن حمزۃ الزبیری المدنی یروی عن ابیہ وروی عنہ فی المشکل فی خمسۃ مواضع۔
۱۱۹ مطلب بن شعیب بن حیان الازدی ابو محمد ولد بمصر وحدث عن ابی صالح کاتب اللیث وغیرہ وکان ثقۃ توفی سنۃ ۲۸۲ کذا فی المنتظم۔
۱۲۰ موسی بن الحسن بن عبد اللہ المروزی البغدادی المعروف بالصفقی ذکرہ الخطیب فی تاریخہ واسند الحدیث من طریقہ ولم یذکر فیہ کلاما۔
۱۲۱ موسی بن عبد الرحمن المسروقی الکندی ابو عیسی الکوفی ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۲۵۸۔
۱۲۲ موسی بن نعمان المکی یروی عن ابی عبد الرحمن المقری ویونس وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔

Maktaba Tul Ishaat.com

۱۲۳ نصر بن عبد الجبار ابو الاسود المرادی بکذا وقع فی المشکل وہو مشکل فانہ توفی سنۃ ۲۱۹ ولم یولد الطحاوی فی ذلک الوقت فالصواب سقوط شیخ الطحاوی عن السند
۱۲۴ ولید بن محمد التمیمی النحوی ابو القاسم المعروف بولاد وکان نحویا مجودا وکان ثقۃ توفی سنۃ ۲۶۳ کما فی المنتظم۔
۱۲۵ ہارون بن محمد العسقلانی ابو یزید یروی عن ابی الربیع الزہرانی ومؤمل بن اھاب وروی عنہ فی المشکل فی تسعۃ مواضع۔
۱۲۶ ہشام بن محمد الانصاری احد مؤذنی بیت المقدس بکذا فی المشکل والصواب ہاشم کما تقدم فی المشائخ فی معانی الآثار۔
۱۲۷ یحیی بن زکریا بن ابان یروی عن سعید بن کثیر بن عفیر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۲۸ یحیی بن زکریا بن یحیی النیسابوری ابو زکریا الاعرج رحال جوال حافظ فاضل نبیل توفی سنۃ ۳۰۷ کما فی تذکرۃ الحفاظ وقال ابن الجوزی فی المنتظم وکان ثقۃ صدوقا توفی بمصر وثقہ ابن حبان کما فی نخب الافکار۔
۱۲۹ یحیی بن عیسی بن صالح یروی عن محمد بن عبد العزیز الواسطی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۳۰ یحیی بن معبد السروری ابو محمد یروی عن ابراہیم بن سبرۃ بن عبد العزیز۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۳۱ یحیی بن نصر یحتمل ان یکون ہو یحیی بن نصر الخولانی الذی توفی سنۃ ۲۶۷ھ کما ذکر فی البدایۃ۔
۱۳۲ یزید بن ہارون یروی عن ہشام وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۳۳ یزید القعنبی یروی عن عبد العزیز بن مسلم القسملی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۳۴ یعقوب بن ابی داؤد یروی عن ابی الیمان وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۳۵ یونس بن یزید بن نصر یروی عن ابن وہب وسعید بن منصور وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔

النوع الرابع فی المشائخ الذین وجدتہم فی غیر الکتابین المذکورین

۱ احمد بن سعید الفہری کما ذکرہ فی الحاوی فی مشائخ الطحاوی۔
۲ احمد بن علی النیسابوری ابو حامد کما فی الجواہر قال الخطیب لم یکن بثقۃ وقال الحاکم لا اعلم لہ حدیثا وضعۃ لا اسنادا رکبہ۔ کما فی المیزان۔
۳ احمد بن محمد بن یحیی بن سعید الفطان ابو سعید البصری سکن بغداد وحدث بہا وکان صدوقا توفی سنۃ ۲۵۸ کذا فی تاریخ الخطیب۔
۴ ابراہیم بن موسی بن جمیل الاموی ابو اسحاق الاندلسی نزیل مصر ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۳۰۰ھ۔
۵ سعید بن بشر بن مروان بن عبد العزیز بن مروان الازدی الحجری ثم العامری الرقی ابو عثمان ذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔
۶ علی بن الحسین بن حرب بن عیسی القاضی ابو عبید بن حربویہ الفقیہ الشافعی ثقۃ ثبت امین مامون توفی سنۃ ۳۱۹ھ۔
۷ علی بن عبد الرحمن الانصاری کما ذکرہ فی الحاوی فی مشائخ الطحاوی۔
۸ علی بن عبد العزیز الحافظ ابو الحسن البغوی شیخ الحرم ومصنف المسند ثقۃ مامون صدوق توفی سنۃ ۲۸۶ کما فی الحاوی وتذکرۃ الحفاظ۔
۹ عیسی بن مشرود وہو عیسی بن ابراہیم بن عیسی بن مشرود الغافقی المصری وقد تقدم۔
۱۰ محمد بن جعفر الفریابی ذکرہ فی الحاوی فی مشائخہ وذکرہ الخطیب فی تاریخہ وقال کان ثقۃ۔
۱۱ محمد بن الحسن بن مرداس الاہلی روی عنہ الطحاوی واخذ عن محمد بن شجاع کذا فی الجواہر المضیۃ۔
۱۲ محمد بن حفص الطالقانی کما فی جامع العلم نزیل مصر ابو عبد اللہ قال الدارقطنی ضعیف کما فی المیزان۔
۱۳ محمد بن زکریا کاتب العنبری کما ذکرہ فی الحاوی فی مشائخ الطحاوی۔
۱۴ محمد بن زیاد بن الریان الکلبی کما فی الحاوی۔
۱۵ محمد بن عبد اللہ بن عبد الرحیم الحنفی مولی رعین قاضی افریقیۃ ابو العباس قال ابن یونس انبأ ابو جعفر الطحاوی عنہ بمکتب الیہ اجازۃ ذکرہ الفقیہ ابو محمد فی علماء افریقیۃ فقال وکان عالما بمذہب العراقیین یتفقہ لابی حنیفۃ ویحتج لہ توفی سنۃ ۲۹۹ کذا فی الجواہر۔
۱۶ محمد بن یحیی بن مطر البغدادی کما فی الحاوی۔
۱۷ محمد بن یونس البصری کما فی الجواہر المضیۃ۔
۱۸ مسعدۃ بن خازم کما فی الحاوی۔

Maktaba Tul Ishaat.com

۱۹ موسیٰ بن عیسیٰ المقری شیخہ فی القراءات کما فی الحاوی۔
۲۰ ہارون بن سعید الایلی السعدی مولاہم ابو جعفر التمیمی نزیل مصر ثقہ فقیہ فاضل توفی ۲۵۳ھ کما فی التہذیب۔
۲۱ یحییٰ بن ایوب بن بادی الخولانی العلاف صالح توفی ۲۸۹ھ کما فی التہذیب
۲۲ یزید بن سلیمان کما فی تذکرۃ الحفاظ للذہبی۔
۲۳ ابو علی بن الاشعث۔

النوع الخامس فی تلامذۃ الامام الطحاوی

۲۴ ۲۷۲

۱ احمد بن ابراہیم بن حماد ابو عثمان قاضی مصر حفید اسماعیل القاضی وکان ثقۃ کریما حییا توفی فی رمضان ۳۲۹ھ کما فی المنتظم۔
۲ احمد بن الحسن بن سہل ابو الفتح الحمصی قیل یتہم بوضع الحدیث کذا فی اللسان۔
۳ احمد بن سعید بن حزیم کما وقع فی اسناد عبد البر فی جامع العلم
۴ احمد بن سلیمان بن عمر البغدادی ابو الطیب المحرر وکان فقیہا علی مذہب محمد بن جریر الطبری انتقل الی مصر فسکنہا کما فی تاریخ الخطیب۔
۵ احمد بن عبد الوارث الزجاج کما ذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ۔
۶ احمد بن القاسم بن عبد اللہ البغدادی الحافظ المعروف بابن الخشاب شیخ الدارقطنی کما فی تاریخ الخطیب ولم یذکر فیہ کلاما۔
۷ احمد بن محمد بن جعفر الاسوانی المالکی الصواف روی عن الدولابی والطحاوی توفی ۳۶۴ھ وقیل بعدہا کما فی حسن المحاضرۃ۔
۸ احمد بن محمد بن منصور الانصاری ابو بکر الدامغانی القاضی اقام ببغداد دہرا طویلا یحدث عن الطحاوی ویفتی وکان اماما فی العلم والدین مشارا الیہ فی الورع والزہادۃ کما قال الخطیب وذکر فی الجواہر انہ اقام علی الطحاوی سنین کثیرۃ۔
۹ اسماعیل بن احمد بن محمد بن عبد العزیز ابو سعید الحجاجی الخلال الوراق نزیل نیسابور اخذ الحدیث عن ابی یعلی الموصلی وابی جعفر الطحاوی وروی عنہ الجوزقی والحاکم ومحمد بن الحارود وغیرہم وکان احد الجوالین فی طلب الحدیث والوراقین فی بلاد الدنیا والمفیدین توفی ۳۶۴ھ وہو ابن ۸۷ سنۃ کذا فی تہذیب تاریخ ابن عساکر۔
۱۰ ابو الحسین بن یعقوب الحافظ کما وقع فی اسناد الحاکم فی المستدرک۔
۱۱ الحسن بن القاسم بن عبد الرحمن المصری ابو عبد الرحمن کما ذکر فی الجواہر المضیۃ۔
۱۲ حسین بن احمد بن محمد بن عبد الرحمن ابو عبد اللہ الہروی الحافظ المعروف بالشماخی سمع الحدیث بدمشق وروی عن ابی جعفر الطحاوی وجماعۃ وروی عنہ الحاکم وعلی بن جہضم وجماعۃ قال ابو عبد اللہ حدث بالمناکیر وجازنا نعیہ ۳۷۲ھ کذا فی تہذیب ابن عساکر۔
۱۳ حسین بن ابراہیم بن جابر ابو علی الفرائضی المعروف بابن الرمرام روی الحدیث عن جماعات منہم ابو جعفر الطحاوی ومحمد بن جعفر الخرائطی ودخل دمشق وحدث بہا ۳۶۲ھ وتوفی ۳۶۸ھ ودفن بباب الجابیۃ وکان یملی فی الجامع وکان ثقۃ کذا فی تہذیب ابن عساکر۔
۱۴ حمید بن ثوابۃ ابو القاسم الجذامی الاندلسی سمع الحدیث بدمشق ومصر وبغداد قال ابو الولید بن الفرضی کان من اہل ثقۃ وکانت لہ عنایۃ بالعلم وجلۃ رحل فیہا الی العراق ودخل الشام ومصر وسمع من ابی جعفر الطحاوی وابی الحسن المہرانی ونظرائہما لہ سماع کثیر وکان عالما بالحدیث بصیرا بہ کذا فی تہذیب ابن عساکر۔
۱۵ سعید بن محمد ابو طالب البردعی کان من اصحاب الطحاوی وحدث عنہ ببغداد ودرس کما فی الفوائد البہیۃ۔
۱۶ سلیمان بن احمد بن ایوب الطبرانی ابو القاسم صنّاحب المعاجم وانتہی الیہ علو الاسناد لطول عمرہ حافظ ثقۃ عالم مصنف لہ بعض اوہام فی کثرۃ ماروی کما یکون للحفاظ توفی ۳۶۰ھ کما فی التہذیب۔
۱۷ شافع بن محمد کما وقع فی اسناد البیہقی کما فی البدایۃ۔
۱۸ عبد اللہ بن احمد بن زبر القاضی ابو محمد والد ابی سلیمان کما ذکرہ فی تلامذۃ الطحاوی فی الحاوی۔
۱۹ عبد اللہ بن عدید بن الشواء الازدی ابو محمد کما ذکرہ فی الحاوی فی تلامذتہ۔
۲۰ عبد اللہ بن عدی بن عبد اللہ الجرجانی ابو احمد صنّاحب کتاب الکامل فی الجرح والتعدیل احد الائمۃ حافظ ناقد توفی ۳۶۵ھ کما فی التہذیب والتذکرۃ۔
۲۱ عبد اللہ بن محمد بن احمد ابو القاسم المعروف بابن ابی العوام الحافظ القاضی الکبیر کما ذکرہ فی الحاوی۔

Maktaba Tul Ishaat.com

۲۲ عبدالرحمن بن احمد بن یونس ابو سعید المصری الحافظ المؤرخ متیقظ عارف مصنف امام توفی ۳۴۷ھ کما فی التذہیب۔
۲۳ عبدالرحمن بن اسمعیل بن عبداللہ بن سلیمان الاسوانی کما وقع فی اسناد عبدالبر فی جامع العلم۔
۲۴ عبدالرحمن بن اسحق بن محمد بن معتمر السدوسی الجوہری قاضی مصر ولی القضاء فی صفر ۳۰۳ھ وصرف ۳۱۴ھ کما فی حسن المحاضرۃ۔
۲۵ عبدالعزیز بن محمد التیمی الجوہری قاضی الصعید کما ذکر الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی ترجمۃ الطحاوی۔
۲۶ عبداللہ بن عبیداللہ بن داؤد ابو القاسم الہاشمی الداؤدی وکان فقیہ الداؤدیۃ فی عصرہ بخراسان سمع ابا جعفر الطحاوی وابا العباس بن عقدۃ والحسین بن اسمعیل المحاملی وطبقتہم وانتخب علیہ الحاکم ابو عبداللہ توفی بنجاری ۳۷۵ھ کذا فی المنتظم۔
۲۷ عبیداللہ بن عمر البغدادی الفقیہ ابو القاسم نزیل قرطبۃ وکان عالما بالاصول والفروع والقراآت وضعفہ بعضہم بروایتہ مالم یسمع ونسبہ ابن مفرج الی الکذب توفی ۳۶۵ھ کما فی اللسان۔
۲۸ علی بن احمد بن سعدویہ البردعی ابو بکر کما ذکر فی الجواہر المضیۃ۔
۲۹ علی بن احمد بن محمد بن سلامۃ ابو الحسن الطحاوی ابنہ راوی کتاب السنن عن النسائی کما فی تہذیب التہذیب روی عن ابیہ وتفقہ علیہ کما فی الجواہر وذکر لہ قصۃ فی تورعہ توفی فی ربیع الاخر ۳۵۱ھ کما فی السمعانی۔
۳۰ علی بن الحسین بن حرب ابو عبید قاضی مصر ویعرف بابن حربویہ القاضی وکان ثقۃ ثبتا عالما مأمونا واقام بمصر دہرا طویلا وکان شیئا عجیبا وقد روی عنہ النسائی والطحاوی کما تقدم فی المشائخ وروی ہو عن الطحاوی کما فی الحاوی۔
۳۱ محمد بن احمد الاصیمی ابو الحسن کما ذکر فی تذکرۃ الحفاظ۔
۳۲ محمد بن ابراہیم بن علی المقری ابو بکر الحافظ الثقۃ الامام الرحال محدث اصبہان صنف المعجم الکبیر محدث کبیر ثقۃ مامون حسن مسانید توفی ۳۸۱ھ کما فی تذکرۃ الحفاظ۔
۳۳ محمد بن انس بن عمر التنوخی کما فی تذکرۃ الحفاظ۔
۳۴ محمد بن بدر بن عبدالعزیز ابو بکر القاضی المصری تفقہ علی ابی جعفر الطحاوی وکتب الحدیث حدث بکتاب الغریب لابی عبید عن علی بن عبدالعزیز کتب عنہ ابو سعید بن یونس توفی ۳۳۰ھ کذا فی الجواہر المضیۃ۔
۳۵ محمد بن بکر بن مطرح کما فی تذکرۃ الحفاظ۔
۳۶ محمد بن بکر بن الفضل بن موسی الثعالبی الفقیہ ابو بکر المصری کما ذکر القاری فی الاثمار الجنیۃ۔
۳۷ محمد بن جعفر بن الحسین البغدادی المعروف بغندر الحافظ المفید کان جوالا حافظا ثقۃ توفی ۳۰۶ھ وقیل بعدہا کما فی تاریخ الخطیب۔
۳۸ محمد بن الحسن بن عمر التنوخی کما ذکر فی اللسان۔
۳۹ محمد بن عبداللہ بن احمد بن زبر ابو سلیمان الحافظ المفید المصنف الربعی محدث دمشق ثقۃ مامون نبیل توفی ۳۷۹ھ کما فی التذکرۃ۔
۴۰ محمد بن عبیدۃ ابو عبیداللہ قاضی مصر ولی القضاء ۲۷۷ھ فاقام الی ۲۸۳ھ کما فی حسن المحاضرۃ۔
۴۱ محمد بن عمر الترمذی ابو الفضل کما ذکر فی الحاوی۔
۴۲ محمد بن المظفر بن موسی ابو الحسین البغدادی الحافظ صاحب المسند الذی جمعہ للامام ابی حنیفۃ وکان حافظا صادقا ثقۃ مامونا حسن الحفظ وانتہی الیہ علم الحدیث فی حفظہ وجلالہ روی عنہ الدارقطنی وکان یعظمہ ویجلہ ولا یسند حدیثا بحضرتہ توفی ۳۷۹ھ کما فی جامع المسانید۔
۴۳ مسلمۃ بن القاسم بن ابراہیم ابو القاسم القرطبی احد المکثرین من الروایۃ والحدیث ونزار جل کبیر القدر توفی ۳۵۳ھ کذا فی اللسان۔
۴۴ مکی بن احمد بن سعدویہ البزعی ابو بکر احد الرحالۃ فی طلب الحدیث توفی ۳۵۴ھ کما فی المنتظم۔
۴۵ میمون بن حمزۃ العبیدلی کما ذکر فی الجواہر المضیۃ۔
۴۶ میمون بن حمزۃ الحسینی کما وقع فی اسناد عبدالبر فی جامع بیان العلم۔
۴۷ ہشام بن محمد بن ابی خلیفۃ الرعینی کما فی الحاوی۔
۴۸ ہشام بن محمد بن قرۃ المصری کما فی الحاوی۔
۴۹ یوسف بن القاسم المیانجی ابو بکر ذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔

Maktaba Tul Ishaat.com

الفائدۃ السابعۃ فی معاصرۃ الامام الطحاوی الائمۃ الستۃ

قال البدر العینی کما فی الحاوی کان عمر الطحاوی حین مات ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل البخاری صنا الصحیح سبعا وعشرین سنۃ لان البخاری مات سنۃ ست وخمسین ومائتین وکان عمرہ حین مات مسلم بن الحجاج صنا الصحیح اثنتین وثلاثین سنۃ لان مسلما مات فی سنۃ احدی وستین ومائتین وشارکہ الطحاوی فی روایۃ عن بعض شیوخہ وکان عمرہ حین مات ابو داؤد صاحب السنن ستا واربعین سنۃ لان ابا داؤد مات فی سنۃ خمس وسبعین ومائتین وشارکہ ایضا فی روایۃ عن بعض شیوخہ وکان عمرہ حین مات ابو عیسی محمد بن عیسی الترمذی صنا الجامع خمسین سنۃ لان الترمذی مات فی سنۃ تسع وسبعین ومائتین وکان عمرہ حین مات احمد بن شعیب بن علی النسائی اربعا وسبعین سنۃ لان النسائی مات فی سنۃ ثلاث وثلاثمائۃ وشارکہ ایضا فی روایۃ وروی الطحاوی عنہ ایضا وکان عمرہ حین مات محمد بن یزید بن ماجۃ صاحب السنن اربعا واربعین سنۃ لان ابن ماجۃ مات فی سنۃ ثلاث وسبعین ومائتین وشارکہ ایضا فی روایۃ عن بعض شیوخہ وکان عمرہ حین مات الامام احمد ابن حنبل رحمہ اللہ اثنتی عشرۃ سنۃ لان احمد مات فی سنۃ احدی واربعین ومائتین وکان عمرہ حین مات یحیی بن معین اربع سنین لان یحیی بن معین مات سنۃ ثلاث وثلثین ومائتین وہذا کلہ علی القول الصحیح ان مولدہ سنۃ تسع وعشرین ومائتین وکذا ذکر مولدہ الحافظ محمد بن عبدالغنی بن ابی بکر بن نقطۃ البغدادی فی کتابہ التقیید لمعرفۃ رواۃ المسانید فی باب الاحمدین فہکذا کما رأیت قد عاصر الطحاوی ہؤلاء الائمۃ الحفاظ الکبار وشارک بعضہم فی روایتہم انتہی وہؤلاء اسماء من شارکہم فی الروایۃ عنہم الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی۔

(۱) احمد بن سنان روی عنہ المصنف حدیثا واحدا عن الحسن بن عمر بن شقیق فی المشکل والذی یغلب علی الظن ان احمد بن سنان ہذا ہو ابن اسد بن حبان ابو جعفر الواسطی الذی روی عنہ البخاری ومسلم وابو داود وابن ماجۃ والنسائی فی مسند مالک فقد ذکر فی الخلاصۃ فی مشائخ ابا معاویۃ ویحیی القطان ووکیعا وابن مہدی واسحاق الازرق ومحمد بن فضیل ویزید بن ہارون وزاد وطبقتہم وذکر فی تہذیب التہذیب الشافعی وابا احمد الزبیری وابا اسامۃ وقد ذکر الحافظ ہؤلاء فی التقریب فی الطبقۃ التاسعۃ وہذا طبقۃ شیوخ شیوخ الطحاوی رحمہ اللہ وقد ذکر الحافظ فی تہذیب التہذیب والذہبی فی تذکرۃ الحفاظ من تلامذتہ غیر ما تقدم عبدالرحمن بن ابی حاتم وابن صاعد وابن خزیمۃ وزاد الحافظ زکریا بن یحیی الساجی وابا بکر بن ابی داؤد وہولاء یشارکون الطحاوی فی کثیر من المشائخ۔

(۲) احمد بن حماد التجیبی ابو جعفر المصری روی فی المشکل عن یحیی بن عبداللہ بن بکیر وغیرہ وقد روی عنہ النسائی کما فی تہذیب التہذیب وذکرہ من مشائخ یحیی ہذا ومن تلامذتہ الطبرانی وغیرہ وقد روی الطبرانی عن الطحاوی۔

(۳) احمد بن عبدالرحمن بن وہب المصری ابو عبید اللہ بحشل روی عنہ المصنف فی معانی الآثار ومشکل الآثار احادیث متعددۃ عن عمہ ابن وہب وغیرہ وقد ذکرہ فی تہذیب التہذیب وغیرہ من مشائخ مسلم وذکر الحافظ من مشائخہ ابن وہب قال اکثر عن عمہ والعجب منہ انہ ذکر من تلامذتہ ابن جریر وابن ابی داؤد وغیرہما ولم یذکر الطحاوی۔

(۴) ابراہیم بن الحسن بن الہیثم الخثعمی ابو اسحق المصیصی روی عنہ المصنف فی المشکل حدیثا واحدا عنہ عن الحجاج بن محمد وقد ذکر فی تہذیب التہذیب حجاجا ہذا فی مشائخ ابراہیم المذکور وقال وعنہ ابو داؤد والنسائی۔

(۵) ابراہیم بن موسی بن جمیل الاموی ابو اسحاق الاندلسی نزیل مصر روی عنہ النسائی والطحاوی کما صرح الحافظ فی تہذیب التہذیب

(۶) ابراہیم بن مرزوق بن دینار الاموی ابو اسحق البصری نزیل مصر روی عنہ النسائی والطحاوی کما صرح فی تہذیب التہذیب وقد اکثر عنہ الطحاوی فی الکتابین جدا۔

(۷) اسحاق بن ابراہیم بن یونس البغدادی ابو یعقوب الوراق المعروف بالمنجنیقی نزیل مصر روی عنہ المصنف عدۃ احادیث فی المشکل ومعانی الآثار روی فی المشکل عن ابی کریب وابن ابی عمرو وغیرہما وذکرہما فی تہذیب التہذیب فی مشائخ اسحاق المذکور وقال وعنہ النسائی والحسن بن سفیان وہما من اقرانہ وذکر من تلامذتہ الطبرانی ولم یذکر الطحاوی۔

(۸) بحر بن نصر بن سابق تلمیذ الشافعی روی الطحاوی عنہ فی الکتابین احادیث متعددۃ وروی النسائی فی مسند مالک حدیثا واحدا وروی عنہ الطحاوی وابن جوصا وابن ابی حاتم وابو عوانۃ وابن خزیمۃ وابن صاعد وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب۔

(۹) حسن بن بکر بن عبدالرحمن المروزی ابو علی نزیل مکۃ یروی فی المشکل عن یعقوب بن ابراہیم بن سعد والنضر بن شمیل وذکرہما فی

Maktaba Tul Ishaat.com

تہذیب التہذیب فی مشائخ الحسن ہذا وقال وعنہ الترمذی۔

(۱۰) الحسن بن غلیب الازدی مولاہم المصری روی عنہ النسائی والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۱) ربیع بن سلیمان الجیزی المصری روی عنہ ابوداؤد والنسائی وابن ابی داؤد والطحاوی وابوبکر الباغندی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۲) ربیع بن سلیمان المؤذن المرادی صاحب الشافعی وراویۃ کتبہ عنہ وعنہ ابوداؤد والنسائی وابن ماجۃ وابن ابی حاتم والطحاوی ویحیی بن صاعد وغیرہم وروی لہ الترمذی بواسطۃ ابی اسمعیل الترمذی وقد روی الترمذی عنہ بالاجازۃ وابوزرعۃ وابوحاتم کذا فی تہذیب التہذیب

(۱۳) عبدالرحمن بن عمرو النصری ابوزرعۃ الدمشقی روی عنہ ابوداؤد ویعقوب بن سفیان وابن ابی حاتم وابن ابی داؤد وابن صاعد والطحاوی والطبرانی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب

(۱۴) عبدالرحمن بن محمد بن سلام البغدادی ابوالقاسم یروی فی المشکل عن حجاج بن محمد الاعور وقد ذکرہ فی تہذیب التہذیب فی مشائخ عبدالرحمن ہذا وقال وعنہ ابوداؤد والنسائی وابوحاتم والدولابی وابن ابی داؤد وجماعۃ

(۱۵) عبدالاعلی بن حماد النرسی ابویحیی البصری یروی فی المشکل عن حماد بن سلمۃ وقد ذکرہ فی مشائخ عبدالاعلی ہذا وقال الحافظ روی عنہ البخاری ومسلم وابوداؤد وروی النسائی عن زکریا السجزی وغیرہ عنہ وابویعلی وابوحاتم وابوزرعۃ وابوالقاسم البغوی وغیرہم وکان الطحاوی عند وفاتہ ابن ثمان سنین علی القول الصحیح فالسماع ممکن۔

(۱۶) عبدالعزیز بن معاویۃ القرشی العتابی ابوخالد البصری یروی فی المعانی عن یحیی بن حماد وغیرہ وقد ذکرہ یحیی ہذا فی مشائخ الحافظ فی تہذیب التہذیب وقال روی عنہ ابوداؤد فی المراسیل وابوالعباس السراج وابن صاعد وذکر روی عنہ الطحاوی فی الکتابین فی مواضع متعددۃ۔

(۱۷) عبدالغنی بن رفاعۃ بن ابی عقیل اللخمی ابوجعفر المصری روی عنہ ابوداؤد والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۸) علی بن حسین بن حرب القاضی ابوعبید بن حربویہ الفقیہ الشافعی روی عنہ النسائی والدولابی والطحاوی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۹) علی بن عبدالرحمن بن محمد الکوفی ابوالحسن علان روی عنہ الطحاوی فی الکتابین ورمزلہ الحافظ للنسائی فی الیوم واللیلۃ۔

(۲۰) علی بن معبد بن نوح البغدادی نزیل مصر روی عنہ النسائی فی مسند مالک وابوجعفر الطحاوی وابن خزیمۃ والدولابی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۱) عمر بن عبدالعزیز بن عمران الخزاعی ابوحفص المصری روی عنہ النسائی وابوجعفر الطحاوی والطبرانی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۲) عیسی بن ابراہیم الغافقی ابوموسی المصری روی عنہ ابوداؤد والنسائی وابوجعفر الطحاوی والساجی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۳) محمد بن احمد بن جعفر الذہلی ابوالعلاء الکوفی روی عنہ النسائی والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۴) محمد بن جعفر بن محمد بن جعفص الحنفی الربعی مولاہم ابوبکر البغدادی روی عنہ النسائی والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۵) محمد بن سلیمان بن ہشام الیشکری ابوجعفر یروی فی المشکل عن ابی اسامۃ حماد بن سلمۃ وذکرہ فی تہذیب التہذیب فی مشائخ محمد ہذا وقال وعنہ ابن ماجۃ وابن خزیمۃ وابوعوانۃ۔

(۲۶) محمد بن عبداللہ بن عبدالحکم المصری الفقیہ روی عنہ الطحاوی فی الکتابین وروی فی المشکل عن محمد ہذا عن عبداللہ بن یزید المقری وابن وہب وعبداللہ بن عبدالحکم وغیرہم وذکر الحافظ ہؤلاء الثلثۃ فی مشائخ محمد المذکور وقال روی عنہ النسائی وابن ابی حاتم وابن صاعد۔

(۲۷) محمد بن عبداللہ بن میمون ابوبکر السکری روی عنہ ابوداؤد والنسائی والطحاوی فی ابن ابی حاتم وابن ابی داؤد وابن صاعد کما فی تہذیب التہذیب

(۲۸) محمد بن عزیز بن عبدالعزیز الایلی ابوعبداللہ العقیلی روی عنہ النسائی وابن ماجۃ وابوداؤد فی غیر السنن والطحاوی وابوحاتم وابن خزیمۃ وابن ابی حاتم وابن ابی داؤد والساجی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۹) موسی بن عبدالرحمن المسروقی ابوعیسی الکوفی روی عنہ فی المشکل عن حسین الجعفی وقد ذکرہ فی تہذیب التہذیب فی مشائخ موسی ہذا وقال روی عنہ الترمذی والنسائی وابن ماجۃ وابن خزیمۃ وابن جریر وابن صاعد وغیرہم۔

(۳۰) وہبان بن عثمان الواسطی واسمہ وہب بن بقیۃ بن عثمان ابومحمد یعرف بوہبان روی عنہ الطحاوی فی ثلاثۃ مواضع وروی عنہ مسلم وابوداؤد وابوزرعۃ وابویعلی وغیرہم ہکذا یظہر من المغانی کما فی الکشف وتہذیب التہذیب

(۳۱) ہارون بن سعید الایلی ابوجعفر نزیل مصر روی عنہ مسلم وابوداؤد والنسائی وابن ماجۃ وابوجعفر الطحاوی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب

(۳۲) یحیی بن ایوب بن ہادی الخولانی العلاف روی عنہ النسائی وابوجعفر الطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۳۳) یحیی بن عثمان بن صالح ابوزکریا المصری یروی فی المعانی عن سعید بن ابی مریم ونعیم بن حماد وعن ابیہ عثمان واصبغ بن الفرج وابی الاسود

Maktaba Tul Ishaat.com

النضر بن عبد الجبار وعمرو بن خالد وغيرهم وقد ذكرهم في تهذيب التهذيب هؤلاء في مشائخ يحيى هذا وقال روى عنه ابن ماجة والطبراني۔

(۳۴) يزيد بن سنان بن يزيد ابو خالد القزاز البصري نزيل مصر روى عنه النسائي وابو عوانة وابو جعفر الطحاوي كما في تهذيب التهذيب

(۳۵) يوسف بن يزيد ابو يزيد القراطيسي المصري روى في المشكل عن حجاج بن ابراهيم وغيره وذكره في تهذيب التهذيب في مشائخ يوسف هذا وقال روى عنه النسائي وابو القاسم الطبراني۔

(۳۶) يونس بن عبد الاعلى ابو موسى المصري روى عنه مسلم والنسائي وابن ماجة وابو زرعة وابو حاتم وابو جعفر الطحاوي كما في تهذيب التهذيب۔

الفائدة الثامنة في ثناء العلماء على الامام الطحاوي رحمه الله تعالى

قال ابن يونس كان ثقة ثبتا فقيها عاقلا لم يخلف مثله كذا في تذكرة الذهبي ومعجم البلدان وهكذا قال ابن عساكر كما في تهذيب تاريخ دمشق لابن بدران وقال مسلمة بن قاسم الاندلسي في كتاب الصلة كان ثقة جليل القدر فقيه البدن عالما باختلاف العلماء بصيرا بالتصنيف وكان يذهب مذهب ابي حنيفة وكان شديد العصبية فيه كذا في اللسان وقال ابن عبد البر في جامع بيان العلم كان من اعلم الناس بسير القوم واخبارهم لانه كان كوفي المذهب وكان عالما بجميع مذاهب الفقهاء رحمة الله انتهى وقال السمعاني في كتاب الانساب كان اماما ثقة ثبتا فقيها عالما لم يخلف مثله انتهى وقال ابن الجوزي في المنتظم كان ثبتا فهما فقيها عاقلا اه وكذا قال سبطه في مرآة الزمان ثم قال واتفقوا على فضله وصدقه وزهده وورعه وقال الذهبي في تاريخه الكبير الفقيه المحدث الحافظ احد الاعلام وكان ثقة ثبتا فقيها عاقلا كذا في الحاوي۔ وذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ في طبقة الخلال وابي بكر الرازي وابي عوانة الحافظ وابن الجارود وغيرهم وقال العلامة الحافظ صاحب التصانيف البديعة ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الازدي الحجري المصري الطحاوي الحنفي۔ وقال الحافظ ابن كثير في البداية في سنة احدى وعشرين وثلاثمائة وفيها توفي من الاعيان احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك ابو جعفر الطحاوي الفقيه الحنفي صاحب المصنفات المفيدة والفوائد الغزيرة وهو احد الثقات الاثبات والحفاظ الجهابذة انتهى وقال الصلاح الصفدي في الوافي كما في الحاوي كان ثقة نبيلا ثبتا فقيها عاقلا لم يخلف بعده مثله وقال اليافعي في المرآة برع في الفقه والحديث وصنف التصانيف المفيدة اه وذكره السيوطي في حسن المحاضرة في من كان بمصر من حفاظ الحديث ونقاده وقال الامام العلامة صاحب التصانيف البديعة ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن مسلمة الازدي المصري الحنفي ابن اخت المزني تفقه بالقاضي ابي خازم وكان ثقة ثبتا فقيها لم يخلف بعده مثله انتهت اليه رياسة الحنفية بمصر انتهى وقال ابن عماد الحنبلي في شذرات الذهب شيخ الحنفية الثقة الثبت برع في الفقه والحديث۔ وقال ابن تغري في النجوم الزاهرة الطحاوي الفقيه الحنفي المحدث الحافظ احد الاعلام وشيخ الاسلام وكان امام عصره بلا مدافعة في الفقه والحديث واختلاف العلماء والاحكام واللغة والنحو وصنف المصنفات الحسان وقال ابن النديم في الفهرست وكان احد زمانه علما وزهدا وقال البدر العيني في نخب الافكار كما في الحاوي اما الطحاوي فانه مجمع عليه في ثقته وديانته وامانته وفضيلته التامة ديده الطولى في الحديث وعلله وناسخه ومنسوخه ولم يخلفه في ذلك احد ولقد اثنى عليه كل من ذكره من اهل الحديث والتاريخ كالطبراني وابي بكر الخطيب وابي عبد الله الحميدي والحافظ ابن عساكر وغيرهم من المتقدمين والمتاخرين كالحافظ ابي الحجاج المزي والحافظ الذهبي وعماد الدين بن كثير وغيرهم من اصحاب التصانيف ولا يشك عاقل منصف ان الطحاوي اثبت في استنباط الاحكام من القرآن ومن الاحاديث النبوية واقعد في الفقه من غيره ممن عاصره سنا او شاركه رواية من اصحاب الصحاح والسنن لان بذلا ما ينظهر بالنظر في كلامه وكلامهم ومما يدل على ذلك ويقوي ما ادعيناه تصانيفه المفيدة الغزيرة في سائر الفنون من العلوم النقلية والعقلية واما في رواية الحديث ومعرفة الرجال وكثرة الشيوخ فهو كما ترى امام عظيم ثبت ثقة حجة كالبخاري ومسلم وغيرهما من اصحاب الصحاح والسنن يدل على ذلك اتساع روايته ومشاركته فيها ائمة الحديث المشهورين كما ذكرنا هم انتهى مختصرا۔

وقال الخفاجي المصري في شرح الشفا هو الامام الجليل القدر المحدث ابو جعفر احمد بن محمد بن مسلمة بن عبد الملك بن سلمة بن سليم الازدي ثم المصري الحنفي لا المالكي كما قيل وكان اولا شافعيا من تلامذة المزني ثم تحنف وانتهت اليه رياسة الحنفية بمصر له تآليف جليلة انتهى مختصرا وقال في العرف الشذي والطحاوي اعلم بمذهب ابي حنيفة وهو تلميذ الشافعي بواسطة واحدة وتلميذ مالك بواسطتين وتلميذ ابي حنيفة بثلثة وسائط وذكر في باب الحج اجازة عن احمد بواسطة والطحاوي امام مجتهد ومجدد كما قال ابن اثير الجزري انه مجدد من حيث شرح الحديث وهو بيان محامل الحديث والاسوة والاجوبة وغيرها والمتقدمون كانوا يروون الحديث سندا ومتنا لا بحثا انتهى۔

Maktaba Tul Ishaat.com

الفائدۃ التاسعۃ فی سعۃ دائرۃ الطحاوی عن شیوخ عصرہ

قال ابن زولاق فی کتاب قضاۃ مصر حدثنی عبداللہ بن عمر الفقیہ سمعت ابا جعفر الطحاوی یقول کان لمحمد بن عبدۃ القاضی مجلس للفقہ عشیۃ الخمیس یحضرہ الفقہاء واصحاب الحدیث فاذا فرغ وصلی المغرب انصرف الناس ولم یبق احد الا من تکون لہ حاجۃ فیجلس فلما کان لیلۃ رأینا الی جنب القاضی شیخا علیہ عمامۃ طویلۃ ولہ لحیۃ حسنۃ لا نعرفہ فلما فرغ المجلس وصلی القاضی التفت فقال یا اخا ابا سعید یعنی الفاریابی وابو جعفر وانصرف الناس ثم قام یرکع فلما فرغ استند ونصبت بین یدیہ الشموع ثم قال خذوا فی شئ فقال ذلک الشیخ ایش روی ابو عبیدۃ بن عبداللہ بن مسعود عن امہ عن ابیہ فلم یقل ابو سعید الفاریابی شیئا فقلت انا حدثنا بکار بن قتیبۃ ثنا ابو احمد ثنا سفیان عن عبدالاعلی الثعلبی عن ابی عبیدۃ بن عبداللہ عن امہ عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ لیغار للمؤمن فلیغر قال فقال لی ذلک الشیخ اتدری ما تتکلم بہ فقلت لہ ایش الخبر فقال لی رأیتک العشیۃ مع الفقہاء فی میدانہم ورأیتک الساعۃ فی اصحاب الحدیث فی میدانہم وقل من یجمع ما بین الحالتین فقلت ہذا من فضل اللہ والنعامہ فاعجب القاضی فی وصفہ لی ثم اخذنا فی المذاکرۃ کذا فی اللسان وذکرہ فی اللسان ایضا عن الامام ابی جعفر الطحاوی فی قول ابی اسحق الشیرازی وزاد قال ابو جعفر فذکرت لہ الحدیث باسنادہ من وجہین احدہما مرفوعا والآخر موقوفا والباقی نحوہ قال الکوثری فی الحاوی وابو عبید ہذا ہو محمد بن عقیل الفریابی یعد فی کبار فقہاء الشافعیۃ من اصحاب المزنی ولم یکن بسیعۃ غیر السکوت امام الطحاوی المتبحر فی العلوم وبہذا العلم الواسع تمکن من تالیف کتب لا نظیر لہا بین مؤلفات اہل عصرہ وکان الحامل لہ علی استجماع الروایات ما لمس فی منہجہ الجدید من الحاجۃ الماسۃ فی استعراض جمیع ما ورد فی کل موضوع فقہی من خبر مرفوع او موقوف او مرسل دائر من السلف او رأی منہم باسانید مختلفۃ المراتب لیستخلص من بینہا الحق الصراح لان من قصر فی جمیع الروایات واکتفی بخبر بعدہ صحیحا لا یکون وفی العلم حقہ لان الروایات تختلف زیادۃ ونقصا ومحافظۃ علی الاصل وروایۃ بالمعنی واختصارا فلا تحصل طمانینۃ فی قلب الباحث الا باستعراض جمیعہا مع آراء فقہاء الصحابۃ والتابعین ومن بعدہم فیتمکن بذلک من رد المردود وتایید المقبول وہذا ما فعلہ الطحاوی فی کتبہ وقد بلہ علمہ الواسع لحمل ہذہ الاعباء المضنیۃ بمقدرۃ فائقۃ اثارت نفوس بعض المخالفین فتقولوا علیہ فازداد رفعۃ عند اللہ وعند الناس ولولا ہذہ الہمۃ القعساء عندہ لکان فی امکانہ ان یکتفی بکتاب من کتب الصحاح والسنن فیکف علیہ وحدہ ظانا انہ ہو العلم کلہ لکن مواہب ابت الا ہذا الاعتلاء ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء وزیادۃ علی ہذا لہ منہج حکیم فی ترجیح الروایات بعضہا علی البعض من غیر اکتفاء بنقد رجال الاسانید فقط وہو دراسۃ الاحکام المنصوصۃ وتبیین الاسس الجامعۃ لشتی الفروع من ذلک فاذا شذ الحکم المفہوم من روایۃ راو عن نظائرہ فی الشرع بعد ذلک علۃ قادحۃ فی قبول الخبر لان الاصل الجامع لشتی الفروع والنظائر فی حکم المتواتر والافراد بحکم مخالف لذلک لا یرفعہ الی درجۃ الاعتداد بہ مع ہذہ المخالفۃ الصارخۃ وہو احد تطبیق ہذہ القاعدۃ الحکیمۃ فی کتبہ جدا لا جادۃ ولیس ہذا ترجیحا للخبر علی خبر بموافقۃ القیاس کما ظن علی ما شرحت ذلک فی الاشفاق وغیرہ ولم یکتف بمجرد نقد الرجال علما منہ بمبلغ اختلاف النقاد حتی فی اشہر مشہوری حملۃ الآثار فالطحاوی لم یکتف بہذا النقد القابل للمعارضۃ بل سلک منہجا تخبرہ اصحابنا وسار سیرہم فیہ وہو عدم اہمال ناحیۃ موافقۃ حکم الخبر لنظائرہ او مخالفتہ لہا وہذہ طریقۃ بدیعۃ ترکہا المتاخرون وہی محفوظۃ بجدتہا فی کتب الطحاوی وبروعتہا وبرہانہا فی بحوثہ بحیث لو تتبعہا المتفقہ نمت ملکتہ وانکشفت ولیس ذلک من جہلہ باحوال الرجال بل کان ما قالہ اصحاب الشأن فی رجال الروایۃ علی طرف لسانہ ویبلغ سعۃ علمہ فی الرجال یظہر عند کلامہ فی الاحادیث المتعارضۃ فی کتبہ وکتابہ الکبیر فی تاریخ الرجال موضع ثناء اہل العلم وان لم نطلع علیہ لکن رأینا کثیرا من المنقول عنہ فی کتب اہل الشأن مما یدل علی ذاخر علمہ فی ہذا الباب ولیس ترجیحہ لروایۃ علی اخری لموافقۃ احدہما للاصول الجامعۃ دون الاخری من قبیل الترجیح بموافقۃ القیاس بل رد لما لا نظیر لہ فی الشرع بالشذوذ وہو اخذ باقوی الحجج ولا یہمل الکلام فی الرجال اصلا کما تجد مصداق ذلک فی معانی الآثار ومشکل الآثار وغیرہما من مؤلفاتہ الخالدۃ ومن زعم خلاف ذلک فقد قصر فی التنقیب ورمی بداءۃ غیرہ واللہ المستعان انتہی ما قالہ الکوثری بحذف یسیر۔

الفائدۃ العاشرۃ فی کلام الامام الطحاوی فی الجرح والتعدیل

کلام الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فی الرواۃ جرحا وتعدیلا مذکور فی کتب الجرح والتعدیل وکذلک کتابہ معانی الآثار ایضا مملو بذکر

Maktaba Tul Ishaat.com

4/1

تعدیل الرواۃ وجرحہم عند الکلام فی الاحادیث المتعارضۃ وکذلک یذکر الکلام علی الرواۃ فی مشکل الآثار وقد صنف فی تاریخ الرجال کتابہ الکبیر کما قال ابن کثیر والسیوطی والیافعی والقاری وصنف کتاب نقض المدلسین علی الکرابیسی کما ذکر ابن الندیم والقاری والرد علی ابی عبید فیما اخطأ فیہ فی کتاب النسبۃ کما قال القاری وغیرہ فہذا کلہ یدل علی ان الامام الطحاوی لہ فی ہذا المیدان مقام عال وعبارۃ تامۃ وقد تلمذ علیہ من ہو ثمۃ الجرح والتعدیل ابن عدی وابن یونس والطبرانی وغیرہم ولیس عندنا کتب الامام الطحاوی ولا کتب ہؤلاء الاعلام حتی ننظر ما تکلم الامام الطحاوی فی الرواۃ وما ذکر تلامیذہ الاعلام الکبار من اقوال شیخہم فی کتبہم وانما المطبوع الموجود کتب الحافظ ابن حجر وہو کما یقول ابر اصحابہ الحافظ السخاوی فی تعلیقاتہ علی الدرر الکامنۃ کما فی الحاوی لا یستطیع ان یترجم لحنفی الا باخسا لحقہ ومنتقصا لشانہ وفی ہوامش الدرر کثیر من کلام السخاوی فی ذلک فہذا تبین صواب ما قالہ المحب بن الشحنۃ فی ابن حجر انہ لا یعول علی کلامہ فی حنفی متقدم ولا متاخر لبالغ تعصبہ ولاجل ہذا التعصب الشدید ترک ذکر الامام الطحاوی فی تراجم الثقات الاثبات المشاہیر الذین اخذ عنہم الطحاوی واخذ عنہ الائمۃ المشتہرون فی کتب الرجال انہ شیخ للطحاوی وتلمیذ لہ وانما یذکرہ عامۃ فی الرواۃ الذین تکلم فیہم احد وکم من او ضعیف لم یرو عنہ الطحاوی الا فی مواضع قلیلۃ قال ابن حجر اکثر عنہ الطحاوی جدا وکم من او ثقۃ ثبت حجۃ اکثر عنہ الطحاوی فی کتبہ لم ینبہ ابن حجر علی ذلک فی تراجمہم وکذلک اقتصر علی ذکر اقوالہ فی الجرح والتعدیل فی تہذیب التہذیب واللسان علی بعض الرواۃ لحاجۃ دعتہ الی ذلک مع ہذا فاقوال الامام موجودۃ فی کتبہ فذکر فی تہذیب التہذیب فی ترجمۃ جعفر بن ربیعۃ الکندی المصری قال الطحاوی لا نعلم لہ من ابی سلمۃ سماعا وقال فی ترجمۃ الحسن بن عیاش الاسدی الکوفی قال الطحاوی ثقۃ حجۃ وقال فی ترجمۃ عبد الرحمن بن جرملۃ الاسلمی قال الطحاوی لا یعرف لہ سماع من ابی علی الہمدانی وقال فی ترجمۃ محمد بن عمرو بن عطاء العامری وروایتہ عن ابی قتادۃ مرسلۃ وکذا قال الطحاوی واعترف ابن القطان انہ تلقاہ عنہ ولیس کذلک الصحیح لان الذی حمل علیہ الثوری اختلف فیہ فقیل ہو محمد بن عمرو بن علقمۃ الآتی ذکرہ بعد ہذا وہو الذی خرج مع محمد بن عبد اللہ ابن حسن لانہ تأخرت وفاتہ فاما محمد بن عمرو بن عطاء فمات قبل خروج محمد بمدۃ مدیدۃ کما یروی وزاد الطحاوی فہذا یدل علی ان روایتہ عن ابی قتادۃ منقطعۃ لان ابا قتادۃ حدث فی خلافۃ علی وذلک قبل سنۃ اربعین وہذا خرج مع محمد بن عبد اللہ بن حسن وذلک بعد سنۃ اربعین ومائۃ فسنہ نقص عن ادراک ابی قتادۃ وقد بینا ان ہذا جمیعہ باطل الی آخر ما ذکر فی النقض وللکلام علیہ موضع آخر ان شاء اللہ تعالی وقال فی ترجمۃ محمد بن مسلم بن عثمان الرازی ابی عبد اللہ بن وارۃ قال الطحاوی ثلاثۃ من علماء الزمان بالحدیث اتفقوا بالری لم یکن فی الارض فی فقہہم مثلہم ابو زرعۃ وابو حاتم وابن وارۃ۔ وقال فی ترجمۃ محمد بن موسی بن ابی عبد اللہ الفطری المدنی قال ابو جعفر الطحاوی محمود فی روایتہ وقال فی ترجمۃ مندل بن علی العنزی الکوفی قال الطحاوی لیس من اہل التثبت فی الروایۃ بشیء ولا یحتج بہ۔ وقال فی ترجمۃ یوسف بن خالد السمتی البصری قال الطحاوی ثنا المزنی ثنا الشافعی ثنا یوسف بن خالد وکان ضعیفا وقال فی ترجمۃ ابی عمرو بن محمد بن حریث العذری قال ابو جعفر الطحاوی ہو مجہول وقال ایضا فی ترجمتہ قال الطحاوی ابو عمرو وجدہ مجہولان ولیس لہما ذکر فی غیر حدیث الخط۔ وقال فی ترجمۃ یسیر ابن معجن الدہلی قال الطحاوی سمعت ابراہیم البرلسی یقول سمعت احمد بن صالح بجامع مصر یقول سمعت جماعۃ من ولدہ ومن رہطہ فما اختلف اثنان انہ بشر کما قال الثوری یعنی بالمعجمۃ وقال فی ترجمۃ الربیع بن سلیمان المرادی المصری المؤذن قال الطحاوی کان مولدہ ومولد المزنی و محمد بن نصر سنۃ ۱۷۴ھ وکان المزنی اسن من الربیع بستۃ اشہر وقال فی ترجمۃ زید بن عیاش الزرقی قال الطحاوی قیل فیہ ابو عیاش الزرقی وہو محال لان ابا عیاش الزرقی من جلۃ الصحابۃ لم یدرکہ ابن یزید وقال فی ترجمۃ عیسی بن ابراہیم المشرودی الغافقی قال الطحاوی ذکر ان مولدہ ۱۶۶ھ وہو ابی من الرضاعۃ وقال فی ترجمۃ کیسان المقبری المدنی زعم الطحاوی فی بیان المشکل انہ مات سنۃ خمس وعشرین ومائۃ وہو وہم منہ الی آخر ما قال وقال فی اللسان فی ترجمۃ عبد اللہ بن محمد بن جعفر القزوینی قال الطحاوی ان کان ابو القاسم قدم الی مصر فسمع بہا ہذہ الاحادیث من شیوخہا ونحن بہا فلم نکتبہا فما کنا الا ننا ظرہ وہذا کما تری اقل قلیل من اقاویل الطحاوی فی الجرح والتعدیل وما ذکرہ فی معانی الآثار ومشکل الآثار من الکلام فی الرواۃ جرحا وتعدیلا اکثر من ذلک

وہذہ نبذۃ مما ذکرہ فی الرواۃ جرحا وتعدیلا فی معانی الآثار عن نفسہ او عن غیرہ من ائمۃ الفن

ابراہیم بن مرۃ ضعیف الحدیث لیس عند اہل الآثار من اہل العلم اصلا۔ طح ص۴۱۱ ج۲

اسماعیل بن عیاش ہم لا یجعلون اسماعیل فیما روی عن غیر الشامیین حجۃ۔ طح ص۱۳۴ ج۴

جریر بن حازم ہو رجل کثیر الغلط۔ طح ص۴۱۱ ج۲

Maktaba Tul Ishaat.com

جعفر بن ربیعۃ لانعلم لجعفر بن ربیعۃ منہ ای من ابی سلمۃ سماعا ولانعلمہ لقیہ اصلا۔ طح ص۹۵ ج۲

حسن بن عیاش ثقۃ حجۃ قد ذکر ذلک یحیی بن معین وغیرہ۔

حماد بن سلمۃ لیس حماد بن سلمۃ عندکم فی ہشام بن عروۃ بدون مالک واللیث وعمرو بن الحارث طح ص۶۲ ج۱ وقال فی ص۴۱۵ ج۲ ثم قد جاء حماد بن سلمۃ وقدرہ عند اہل العلم فی العلم اجل من قدر عبد اللہ بن المثنی وہو ممن یحتج بہ فروی ہذا الحدیث عن ثمامۃ منقطعا فکان یحیی علی اصولکم ان یکون ہذا الحدیث یجب ان یدخل فی معنی المنقطع ویخرج من معنی المتصل لانکم تذہبون الی ان زیادۃ غیر الحافظ علی الحافظ غیر ملتفت الیہا۔

الدراوردی ہذا الحدیث اخطأ فیہ الدراوردی فرفعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما اصلہ عن ابن عمر عن نفسہ ہکذا رواہ الحفاظ وہم مع ہذا فلا یحتجون بالدراوردی عن عبید اللہ اصلا فکیف یحتجون بہ فی ہذا فاما رواہ الحفاظ من ذلک عن عبید اللہ فذکر احادیثہم طح ص۴۰۲ ج۱

زکریا قال سفیان وزاد زکریا فیہ وکان احفظ الثلاثۃ لہذا الحدیث۔ طح ص۴۰۸ ج۱

الزہری ففی ہذا اختلف ہشام والزہری فان کان الذی یعتبر فی ہذا ہو الضبط والحفظ فیوخذ بما روی اہلہ ویترک ما روی الآخرون فان ما روی الزہری اولی لانہ اتقن وضبط واحفظ من ہشام طح ص۲۲۲ ج۲۔

زہیر بن محمد وان کان رجلا ثقۃ فان روایۃ عمرو بن ابی سلمۃ عنہ تضعف جدا ہکذا قال یحیی بن معین فیما حکی لی عنہ غیر واحد من اصحابنا لامنہم علی بن عبد الرحمن بن المغیرۃ الی وزعم ان فیہ تخلیطا کثیرا طح ص۱۵۹ ج۱

سالم بن عبد اللہ فہذا سالم وہو اثبت من نافع واحفظ انما روی ذلک عن ابن عمر عن عمر لا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصار ہذا الحدیث عن عمر لا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم طح ص۲۲۱ ج۱

سالم البراد قال عطاء بن السائب کان عندی اوثق من نفسی طح ص۱۳۰ ج۱

سعید بن جبیر حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن ابن ابی نجیح عن مجاہد قال حدثنی اربعۃ کلہم ثقۃ منہم سعید بن جبیر وعلی الازدی عن ابن عمر طح ص۴۱۰ ج۱

سعید بن منصور ہو اضبط الناس لالفاظ ہشیم وہو الذی میز للناس ما کان ہشیم یدلس بہ من غیرہ طح ص۲۲۶ ج۲

سفیان فکان اصل حدیث یحیی عن عمرۃ ہو ما ذکرنا مما رواہ عنہ اہل الحفظ والاتقان مالک وابن عیینۃ لاکما رواہ ابان بن یزید طح ص۹۲ ج۱

سلیمان بن داؤد واما حدیث الزہری عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم فانما رواہ عن الزہری سلیمان بن داؤد وقد سمعت ابن ابی داؤد یقول سلیمان بن داؤد ہذا وسلیمان بن داؤد الحرانی عندہم ضعیفان جمیعا وسلیمان بن داؤد الذی یروی عن عمر بن عبد العزیز عندہم ثبت وحمادل ایضا علی وہاء ہذا الحدیث ان اصحاب الزہری الماخوذ علمہ عنہم مثل یونس بن یزید ومن روی عن الزہری فی ذلک شیئا انما روی عن الصحیفۃ التی عند آل عمر رضی اللہ عنہ افترى الزہری یکون فرائض الابل عندہ عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ عن جدہ وہم جمیعا ائمۃ واہل علم ماخوذ عنہم فیسکت عن ذلک ویضطرہ الامر الی الرجوع الی صحیفۃ عمر غیر مرویۃ فیحدث الناس بہذا عنہ مما لایجوز علی مثلہ طح ص۴۱۵ ج۲

سہیل بن یوسف الانماطی قال ابن ابی داؤد بصری ثقۃ طح ص۱۵۶ ج۱۔

الشعبی ذکر فی ترجیح حدیثہ علی حدیث غیرہ ولیس کما توہم لان الشعبی اضبط مما نظن واتقن واوثق وقال بعد ما قرر ما ذکرہ فما جاء عن الشعبی فی ہذا تخلیط وانما جاء التخلیط ممن روی عن ابی سلمۃ عن فاطمۃ فخذ بعض ما فیہ ودع بعضا فاما اصل الحدیث فکما رواہ الشعبی طح ص۴۱۲ ج۲ وقال ص۲۸۶ ج۱ وما حکی عامر عن علقمۃ من ہذا فہو اثبت لان عامرا قد بقی علقمۃ واخذ عنہ۔

شقیق البولیث کذا قال ابن ابی داؤد من حفظہ سفیان الثوری وقد غلط شقیق وہو ابو لیث کذلک حدثنا یزید بن سنان من کتابہ قال ثنا حبان بن ہلال قال ثنا ہمام عن شقیق ابی لیث عن عاصم بن کلیب عن ابیہ وشقیق البولیث ہذا فلا یعرف طح ص۱۵۱ ج۱

صدقۃ بن عبد اللہ ضعف حدیث ابن عمر فی الوضوء من مس الذکر بصدقۃ ہذا وقال قیل لہم صدقۃ بن عبد اللہ ہذا عندکم ضعیف فکیف تحتجون بہ طح ص۴۸ ج۱

عبد اللہ بن ابی بکر لیس حدیثہ عن عروۃ کحدیث الزہری عن عروۃ ولا عبد اللہ بن ابی بکر عندہم فی حدیثہ بالمتقن ثم اسند عن ابن عیینۃ کنا اذا رأینا الرجل یکتب الحدیث عند احد من نفر سماہم منہم عبد اللہ بن ابی بکر سخرنا منہ لانہم لم یکونوا یعرفون طح ص۴۲۰ ج۱ وقال ص۴۱۹ ج۲ واما حدیث معمر فانما رواہ عن عبد اللہ بن ابی بکر عن ابیہ وعبد اللہ بن ابی بکر فلیس فی الثبت والاتقان کفلیس بن سعد۔

عبد اللہ بن عامر واما حدیث عبد اللہ بن عمر فانما یروی علی ما رووہ عن عبد اللہ بن عامر وہو عندہم ضعیف وانما اصل ہذا الحدیث عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن نفسہ طح ص۳۹۹ ج۲

عبد اللہ بن عبد الرحمن حدیث عبد اللہ بن عمر وانما یروی علی عبد اللہ بن عبد الرحمن ولیس عندہم بالذی یحتج بروایتہ ثم ہو ایضا عن عمرو بن شعیب

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابیہ عن جدہ وذلک عندہم ایضا لیس بسماع فکیف یحتجون علی خصمہم بما لو احتج بہ علیہم لم یسعوہ ذلک ط ص۳۹۹/۲

عبداللہ بن یوسف ہذا حدیث حسن الاسناد وعبداللہ بن یوسف ویحیی بن حمزۃ والونین والقاسم کلہم اہل روایۃ معروفون بصحۃ الروایۃ لیس کمن روینا عنہ الآثار الاول ط ص۴۰۰/۲

عبدالحمید بن جعفر واما حدیث عبدالحمید بن جعفر فانہم یضعفون عبدالحمید فلا یقیمون بہ حجۃ فکیف یحتجون بہ فی مثل ہذا ومع ذلک فان محمد بن عمرو بن عطاء لم یسمع ذلک الحدیث من ابی حمید ولا ممن ذکر معہ فی ذلک الحدیث بینہما رجل مجہول قد ذکرنا ذلک العطاف بن خالد عن رجل وقال ۱۵ فقد فسد بما ذکرنا حدیث ابی حمید لانہ صار عن محمد بن عمرو عن رجل واہل الاسناد لا یحتجون بمثل ہذا فان ذکروا فی ذلک ضعف العطاف بن خالد قیل لہم وانتم ایضا تضعفون عبدالحمید اکثر من تضعیفکم العطاف مع انکم لا تطرحون حدیث العطاف کلا انما تزعمون ان حدیثہ فی القدیم صحیح کلہ وان حدیثہ بآخرہ قد دخلہ شئ ہکذا قال یحیی بن معین فی کتابہ فابو صالح سماعہ من العطاف قدیم جدا فقد دخل ذلک فیما صححہ یحیی من حدیثہ مع ان سن محمد بن عمرو بن عطاء لا یحتمل مثل ہذا ولیس احد یجعل ہذا الحدیث سماعا لمحمد بن عمرو من ابی حمید الا عبدالحمید وہو عندکم ضعیف۔

العلاء بن سلیمان کیف تحتجون بالعلاء ہذا وہو عندکم ضعیف ط ص۴۰۵/۲

علقمۃ ہو اجل اصحاب عبداللہ رضی اللہ عنہ واعلمہم قد ترک قول عبداللہ فی ذلک مع جلالۃ عبداللہ رضی اللہ عنہ عندہ وصار الی غیرہ وذلک عندنا للثبوت نسخ ما کان ذہب الیہ عبداللہ فی ذلک عندہ ط ص۴۰۸/۲

عمر بن حمزۃ اما حدیث عمر بن حمزۃ فلیس ایضا فی اسنادہ کحدیث بکیر الذی قد ذکرنا لان عمر بن حمزۃ لیس مثل بکیر بن عبداللہ فی جلالتہ وموضعہ من العلم واتقانہ ط ص۴۴۲/۱

عمر بن شعیب انتم لا تسرعون خصمکم ان یحتج علیکم بمثل عمر بن شریح فکیف تحتجون بہ انتم علیہ ط ص۴۰۵/۲

عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ انتم تزعمون ان عمرو بن شعیب لم یسمع من ابیہ وانما حدیثہ عنہ صحیفۃ فہذا علی قولکم منقطع الخ ص۱۴۵/۱

قاسم عن زینب منقطع لان زینب لم یدرکہا القاسم ولم یولد فی زمنہا لانہا توفیت فی عہد عمر بن الخطاب وہی اول ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفاۃ بعدہ ط ص۶۲/۱

قرۃ قال فی موضع الترجیح لیس فی ہذا ما یجب بہ فساد حدیث قرۃ لان محمد بن سیرین قد کان یفعل ہذا فی حدیث ابی ہریرۃ یوقفہا علیہ فاذا سئل عنہا ہل ہی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفعہا ثم اسند ذلک عن ابن سیرین ثم قال وانما کان یفعل ذلک لان ابا ہریرۃ لم یکن یحدثہم الا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاغناہ ما اعلمہم من ذلک فی حدیث ابن ابی داؤد ان یرفع کل حدیث یرویہ لہم محمد عنہ فثبت بذلک اتصال حدیث ابی ہریرۃ ہذا مع ثبت قرۃ وضبطہ واتقانہ۔ ط ص۱۱/۱

قیس بن سعد قیل لہ ومن این اضطراب حدیث عمرو بن حزم اما قیس بن سعد فقد رواہ عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم علی ما قد ذکرنا عنہ وقیس حجۃ حافظ واما حدیث الزہری الذی خالفہ فانما رواہ عن الزہری من لا تقبلون انتم روایتہ عن الزہری لضعفہ عندکم ثم ذکر ما تقدم فی عبداللہ بن ابی بکر ثم قال فلما لم یکن فی عبداللہ بن ابی بکر قیسا فی الضبط والحفظ صار الحدیث عندنا علی ما رواہ قیس ط ص۴۱۹/۲ وقال فی ص۲۸۱/۲ واما حدیث ابن عباس فمنکر لان قیس بن سعد لا نعلمہ یحدث عن عمرو بن دینار شیئا فکیف یحتجون بہ فی مثل ہذا۔

لا یصح فقد کان ینبغی علی مذہب ہذا المخالف لنا ان یجعل ما روی اللیث بن سعد فی ہذا اولی مما رواہ عبداللہ بن لہیعۃ لثبت اللیث وضبطہ وقلۃ تخلیط حدیثہ ولما فی حدیث عبداللہ بن لہیعۃ من ضد ذلک ط ص۴۱۴/۲

محمد بن اسحاق انت لا تجعل محمد بن اسحاق حجۃ فی شئ اذا خالفہ فیہ مثل من خالفہ فی ہذا الحدیث ولا اذا انفرد ط ص۴۴۲/۱

مطر الوراق فکان من حجتنا علیہم ان ہذا الامر ان کان یوخذ من طریق صحۃ الاسناد واستقامتہ وہکذا مذہبہم فان حدیث ابی رافع الذی ذکروا فانما رواہ مطر الوراق ومطر عندہم لیس ہو ممن یحتج بحدیثہ وقد رواہ مالک وہو اضبط منہ واحفظ فقطعہ ط ص۴۴۲/۱

مکحول قیل لہم ہذا حدیث منقطع ایضا لان مکحولا لم یسمع من عنبسۃ شیئا ثم اسندہ عن ابی مسہر ط ص۴۰۵/۲

نبیہ بن وہب واما حدیث عثمان فانما رواہ نبیہ بن وہب ولیس کعمرو بن دینار ولا کجابر بن زید ولا ممن روی ما یوافق ذلک عن مسروق عن عائشۃ ولان نبیہ ایضا موضع فی العلم کموضع احد ممن ذکرنا ط ص۴۴۳/۱

ہشام بن زید وہشام بن زید فلیس من اہل العلم الذین ثبتت بروایتہم مثل ہذا ط ص۴۰۵/۲۔

Maktaba Tul Ishaat.com

ہشام بن عروۃ لیس ممن یتکلم فی روایتہ بشئ ولم یسمع حدیث بسرۃ عن ابیہ وانما اخذہ من ابی بکر فدلس بہ عن ابیہ طح ص۴۴۱

یحیی بن ابی انیسۃ فان طعن طاعن فی یحیی بن ابی انیسۃ وانکر علینا الاحتجاج بحدیثہ فان علی بن المدینی قد ذکر عن یحیی بن سعید انہ احب الیہ فی حدیث الزہری من محمد بن اسحاق طح ص۱۰۵

یحیی بن ابی کثیر ولئن کان ہذا الامر یؤخذ من طریق فضل بعض الرواۃ علی بعض فی الحفظ والاتقان والجلالۃ فان یحیی بن ابی کثیر اجل من محمد بن عمرو واتقن واصح روایۃ لقد فضلہ ایوب السختیانی علی اہل زمانہ ذکرہ فیہ ثم اسند عن ایوب یقول مابقی علی وجہ الارض مثل یحیی بن ابی کثیر رحمہ اللہ ولیس محمد بن عمرو فی ہذہ المرتبۃ ولا فی قریب منہا بل قد تکلم فیہ جماعۃ منہم مالک بن انس رحمہ اللہ ثم اسند عن مالک قال حملوہ یعنی الحدیث فتحمل طح ص۴۱۳۔

یحیی بن سعید لیس بدون عبدالرحمن بن القاسم فی الضبط والحفظ ص۱۸۵ واسند ص۴۱۵ عن احمد قال رحم اللہ یحیی ما کان اضبطہ واشدہ کان محدثا واثنی علیہ واحسن الثناء علیہ۔

یحیی بن سلام حدیث یحیی بن سلام عن شعبۃ فہو حدیث منکر لانیتہ اہل العلم بالروایۃ لضعف یحیی بن سلام عندہم وابن ابی لیلی وفساد حفظہما مع انی لا احب ان اطعن علی احد من العلماء بشئ ولکن ذکرت مایقول اہل الروایۃ فی ذلک طح ص۴۳۰

یزید بن الاصم وحدیث یزید بن الاصم فقد ضعفہ عمرو بن دینار فی خطابہ للزہری وترک الزہری الانکار علیہ واخرجہ من اہل العلم وجعلہ عربیا بوالا وہم یضعفون الرجل باقل من ہذا الکلام وبکلام من ہو اقل من عمرو بن دینار والزہری فکیف وقد اجمعا جمیعا علی الکلام بما ذکرنا فی یزید بن الاصم طح ص۴۴۳

یزید بن عبدالملک یزید ہذا عندکم منکر الحدیث لایستوی حدیثہ شیئا طح ص۴۵

یونس بن یزید ویونس بن یزید عندکم لایقارب ابن عیینۃ فکیف تحتجون بما روی وتدعون ما روی ابن عیینۃ طح ص۹۴

ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم قیل لہم قد روی ہذا کما ذکرتم ولکنہ لایجب علی صوتکم ان تعارضوا بہذا الحدیث ما روی الزہری ولا ما روی یحیی وعبدربہ ابنا سعید لان ابابکر بن محمد بن عمرو بن حزم لیس لہ من الاتقان ولا من الحفظ ما لواحد من ہؤلاء ولا لمن روی ہذا الحدیث ایضا عن ابی بکر بن محمد وہو ابن الہاد ومحمد بن اسحق عندکم من الاتقان للروایۃ والحفظ مالمن روی حدیث الزہری ویحیی وعبدربہ ابنی سعید عنہم وقد خالف ایضا ابابکر بن محمد فیما روی عن عمرۃ من ہذا ابنہ عبداللہ بن ابی بکر فاسند حدیثہ وقد خالفہ فی ذلک ایضا زریق بن حکیم فرواہ عن عمرۃ مثل ما رواہ عبداللہ بن ابی بکر ویحیی وعبدربہ عنہا فان کان ہذا الامر یؤخذ من جہۃ کثرۃ الرواۃ فان من روی حدیث عمرۃ عنہا بخلاف ما رواہ عنہا ابوبکر بن محمد اکثر عددا وان کان یؤخذ من جہۃ الاتقان فی الروایۃ والحفظ فان لمن روی حدیث عمرۃ عنہا من یحیی وعبدربہ من الاتقان فی الروایۃ والضبط لہا مالیس لابی بکر بن محمد طح ص۹۵

ابوصالح واما حدیث عثمان بن الحکم عن زہیر بن محمد عن سہیل عن ابیہ عن زید بن ثابت فمنکر ایضا لان اباصالح لاتعرف لہ روایۃ عن زید ولو کان عند سہیل من ذلک شئ ما انکر علی الدراوردی ما ذکرتم عن ربیعۃ ویقول لہ لم یحدثنی بہ ابی عن ابی ہریرۃ ولکن حدثنی بہ عن زید ابن ثابت مع ان عثمان بن الحکم لیس بالذی یثبت مثل ہذا بروایتہ طح ص۲۸۱

ابوعبیدۃ بن عبداللہ بن مسعود لم یسمع من ابیہ شیئا طح ص۵۷

ابویزید الضبی فہذا الحدیث صحیح الاسناد معروف الرواۃ ولیس لحدیث میمونۃ بنت سعد الذی رواہ عنہا ابویزید الضبی وہو رجل لاتعرف فلا ینبغی ان یعارض حدیث من ذکرنا بحدیث مثلہ طح ص۳۴۲۔ فہذا ما ذکرنا من الکلام علی الرواۃ والاحادیث وترجیح بعضہا علی بعض من حیث الصناعۃ الحدیثیۃ قلیل باعتبار ما ذکرہ الامام الطحاوی فی معانی الآثار من الکلام علی الرواۃ وترجیح بعض الاحادیث علی بعضہا علی طریق الناقدین من المحدثین ودأبہ رحمہ اللہ تعالی انہ یذکر الاحادیث ویتکلم علیہا ثم یقول فی آخر ہا ہذا وجہ ہذا الباب من طریق الآثار ثم یؤید ما رجحہ بآثار الصحابۃ والتابعین ثم یسند ما ایدہ بالنظر الصحیح الذی یلیق بشان المصنف رحمہ اللہ فللہ در المصنف احسن فاجاد وافاد ولم یترک المصنف رحمہ اللہ تعالی طریقہ فی بیان احوال الرواۃ علی طریقۃ ائمۃ النقد فی کتابہ مشکل الآثار ایضا۔

وہذا نبذۃ من کلامہ فی الرواۃ والترجیح فی الروایات فی مشکل الآثار

ربیعۃ بن سیف ہذا حدیثہ منقطع وربیعۃ بن سیف لم یلق عبداللہ بن عمرو انما کان یحدث عن ابی عبدالرحمن الحبلی عنہم ثم اسند الحدیث من طریق ابی عبدالرحمن فی غیرہ مشکل ۱۰۸

Maktaba Tul Ishaat.com

عبدالغفار بن داؤد الحرانی ہذا الحدیث عالم یرفعہ احد من حدیث حماد بن سلمۃ غیر عبدالغفار بن داؤد وہو مما یخطئہ فیہ اہل الحدیث ویقولون انہ موقوف علی ابن عباس وقد خالفہ فیہ اصحاب حماد فلم یرفعہ فمن خالفہ فیہ منہم خالد بن عبدالرحمن الخراسانی وحجاج بن منہال الانماطی ثم ذکر حدیثہما مشکل ۱۱ محمد بن ابی حفص وجدنا البخاری قد ذکرہ فی تاریخہ محمد بن ابی حفص ہذا فقال ہو کوفی سمع منہ ابونعیم وثنا عنہ ابوغسان وذکر لی محمد بن موسی الحضرمی ان اباحفص بن اسلم بن راشد السکونی قال وہو عن محمد بن جعفر بن الامام الذی کان عندنا بہا قال وکان عمہ ہذا احد الثقات ببغداد انہ حدثہ حدثنا عبداللہ یعنی ابن صالح العجلی فذکر الحدیث باسنادہ ثم قال فوقفنا بما ذکرنا علی جلالۃ محمد بن ابی حفص فی الروایۃ مشکل ص۲۶۸ ج۱ ثم طلبنا الوقوف علی کعب بن زید او زید بن کعب وسعد بن زید ہل لہ صحبۃ ام لا فوجدنا البخاری فی تاریخہ فذکر عن المسیبین بکعب من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال وکل ہؤلاء لہم صحبۃ ثم ذکر بعقب ذلک کعب بن زید قال ویقال زید بن کعب ثم ذکر بعدہ کعب بن مالک الذی یقال لہ الاحبار فکان ذلک دلیلا علی ادخالہ ایاہ فی الصحابۃ او علی قربۃ منہم کان عندہ مشکل ص۲۶۸ ج۱

عبدالکریم ذکر حدیث سفیان عنہ عن مجاہد ثم قال فاحتمل ان یکون عبدالکریم الذی روی ہذا الحدیث عنہ عبدالکریم بن مالک الجزری وہو حجۃ عند اہل الحدیث فی الحدیث واحتمل ان یکون عبدالکریم ابوامیۃ ولیس عندہم بحجۃ ثم ایدالاول بذکر اسناد اخری عن الاول مشکل ص۳۴۴ ج۱

ابوحمزۃ القیسی ہو عیسی بن سلیم الرستنی قد حدث عنہ عمر بن الحارث وعیسی بن یونس وغیرہما مشکل ص۳۴۹ ج۱

ابوعبید ما حکاہ ابوعبید من ہذا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مما لا اصل لہ وقد کان الاولی بہ لجلالۃ قدرہ ولصدقہ فی روایۃ غیر ہذا الحدیث ان لا یضیف الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما لا یعرفہ اہل الحدیث عنہ مشکل ص۳۹۸ ج۱

مجاہد بن وردان ذکر البخاری ان مجاہدا ہذا من اہل المدینۃ وان مما روی عنہ جعفر بن ربیعۃ وقد ذکر عبدالرحمن بن القاسم عن مالک بن انس ان غارجۃ بن زید مجاہدا کانا یقسمان للناس بالمدینۃ بغیر اجر فلم یدر مجاہد الذی اراد ہ مالک الذی وقفنا علی ما ذکرنا فعلمنا انہ مجاہد آخر بما ذکرنا انہ خلاف مجاہد بن جبر اذ کان مجاہد بن جبر انما کان یکون مرۃ بمکۃ ومرۃ بالکوفۃ ولا ذکر لہ فی اہل المدینۃ مشکل ص۴۲۶ ج۱

روح سماعہ من سعید بن ابی عروبۃ انما کان بعد اختلاطہ مشکل ص۴۵۴ ج۱

ابن محرز رجل من آل عمر جلیل المقدار وقد روی عنہ مالک بن انس ولم یتکلم فی حدیثہ قد روی عنہ المتاخرون مشکل ص۴۷۰ ج۱

محمد بن عجلان فوقفنا بذلک علی ان محمد بن عجلان انما حدث بہ عن الاعرج تدلیسا بہ منہ عنہ وانما کان اخذہ من ربیعۃ بن عثمان عنہ ثم تأملنا حدیث ربیعۃ عن الاعرج ہل ہو سماعہ ایاہ عنہ او ہو علی التدلیس بہ عنہ فوجدنا فیہ ذکر حدیثہ فوقفنا بذلک علی ان اصل ہذا الحدیث فی اسنادہ انما ہو عن ابن عجلان عن ربیعۃ بن عثمان عن محمد بن یحیی بن حبان عن الاعرج مشکل ص۱۰۱ ج۱

عبداللہ بن یزید یقول حماد فی اسنادہ ہذا الحدیث عن عبداللہ بن یزید الخطمی والناس یخالفونہ فی ذلک ویقولون عبداللہ بن یزید زوج عائشۃ وہو اشبہ بالصواب فی ذلک واللہ اعلم وعبداللہ بن یزید الخطمی ہو رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر حدیث وذکرہ محمد بن سعد فی الطبقات فقال عبداللہ بن یزید الخطمی من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ممن نزل الکوفۃ واختط بہا دارا ولاہ علیہا عبداللہ بن الزبیر مشکل ص۱۰۴ ج۱ ص۱۰۵

یونس بن یکیر ہذا حدیث منکر ولیس احد یرفعہ بہذا اللفظ غیر یونس بن بکیر وطلحۃ بن مصرف لیس فی سنۃ مایدرک عمرو بن شرحبیل لقدم وفاتہ مشکل ص۱۲۷ ج۱

جریر بن حازم ہذا الحدیث عندنا مما تفرد بہ جریر بن حازم عن یونس بن یزید بہذا الاسناد ولا نعلم احدا شرکہ فیہ ولا نعلم احدا من اصحاب الزہری رواہ عن الزہری عن یونس بن یزید غیر احمد بن شعیب قد کان خالفنا فی ذلک ثم ذکر ان ہذا الحدیث بہذا الاسناد قد شرک یونس بن یزید فیہ عقیل بن خالد فرواہ عن الزہری بہذا الاسناد کما رواہ عنہ یونس بن یزید وذکرنا فی ذلک ما ذکرنا اخبرہ ایاہ احمد بن سلیمان یعنی لوینا عن حبان بن علی عن عقیل عن الزہری عن عبیداللہ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر الصحابۃ اربعۃ وخیر السرایا اربعمائۃ وخیر الجیوش اربعۃ آلاف وذکر کلمۃ معناہا ان لا یہزم اثنی عشر من قلۃ اذا صبروا وصدقوا ثم قال لنا احمد بن شعیب عند ذکرہ حبان بن علی لیس بالقوی وکان من حجتنا علیہ فی ذلک بتوفیق اللہ تعالی ان حبان بن علی انما اخذ ہذا الحدیث عن یونس بن یزید عن عقیل فیما ذکر کما حدثنا فہد ثنا الحمانی حدثنا مندل وحبان عن یونس بن یزید عن عقیل عن ابن شہاب عن عبداللہ عن ابن عباس فذکر الحدیث فعاد ہذا الحدیث عن حبان عن یونس بن یزید عن عقیل باسنادہ تمتہ وکان

Maktaba Tul Ishaat.com

حبان لیس بالقوی فی روایتہ کما ذکر احمد بن شعیب وکذلک یقول اہل العلم بالاسانید سواء ومنزل اخاہ عندہم دونہ فی ذلک واذا کان ذلک کذلک عاد الحدیث الی یونس علی ما رواہ عنہ جریر بن حازم بلا شریک لہ فی التثبت فی الروایۃ فیہ مشکل ص۲۳۸/۱

محمد بن موسی المدنی المعروف بالفطری وہو محمود فی روایتہ مشکل ص۹/۲

اسماعیل بن عیاش اہل الاسناد یضعفون ہذا الاسناد لانہ عن اسمعیل بن عیاش عن غیر اہل بلدہ وانکانوا لایتحامون روایتہ مشکل ص۱۴/۲

مغیرۃ بن مسلم والمغیرۃ ہذا ہو القسملی ویقال لہ السراج وہو احد الاثبات وعبد العزیز بن مسلم القسملی ہو اخوہ والمغیرۃ فوقہ مشکل ص۳۹/۲

سالم ابو العلاء ہذا ہو رجل من اہل الکوفۃ یقال لہ الانعمی وہو ثقۃ مقبول الروایۃ وقد روی عنہ ابو نعیم وقال ہو سالم بن العلاء مشکل ص۸۵/۲

حسین بن یونس الکرمانی وہو الکوفی وہو مشہور ثقۃ مشکل ص۱۲۳/۲

علی بن قادم ہذا الاسناد مما یذکر اہل العلم بالاسانید ان علی بن القادم غلط فیہ فادخل فیہ اباسہیل وہو ابو صالح بین سہیل وبین عطاء ابن یزید ویذکرون ان اتصال ہذا الاسناد عن سہیل عن عطاء نفسہ مشکل ص۱۸۹/۲

قیس بن سعد متاخر الوفاۃ لیس بمنکر لقی الشعبی ایاہ ذکر محمد بن سعد صاحب الواقدی فی کتابہ فی الطبقات قال وقیس بن سعد توفی بالمدینۃ فی خلافۃ معاویۃ مشکل ص۲۱۰/۲

یحیی بن زکریا اختلف یحیی بن زکریا واسحاق بن یوسف علی زکریا بن ابی زائدۃ فی اسناد ہذا الحدیث غیر ان الذی یمیل الیہ القلوب فیہ ما رواہ یحیی بن زکریا لتثبتہ وحفظہ وجلالۃ مقدارہ فی العلم حتی لقد قال یحیی القطان فیہ فاسند عنہ بالکوفۃ احد اثقل علی خلافا من یحیی بن زکریا مشکل ص۲۳۸/۲

ابن شہاب حدث بہذا الحدیث عن ابن مرجانۃ بلاغا ولم یحدث بہ سماعا فبطل لذلک ہذا الحدیث لبطلان اسنادہ مشکل ص۲۴۶/۲

حبان بن علی صالح الحدیث مشکل ص۲۷۲/۲

یحیی بن سعید الانصاری امام من ائمۃ زمنہ مشکل ص۷/۳

عبید اللہ بن عمر عن القاسم بن محمد ظاہرہ سماع عبید اللہ ایاہ من القاسم فکشفنا ذلک فوجدناہ لم یسمعہ منہ وانما اخذہ من غیرہ ثم اسند الحدیث فی ذلک مشکل ص۳۷/۳

سلیمان بن ارقم لیس ممن یقبل اہل الاسناد حدیثہ مشکل ص۴۲/۳

محمد بن ابان عن القاسم لا یعرف مشکل ص۴۳/۳

ابو شریح العدوی ینسبہ قوم الی عدی وہو بطن من بطون خزاعۃ وینسبہ قوم الی علب وہو بطن من بطون خزاعۃ واسمہ علی ما ذکر الواقدی خلید بن عمرو ثم اجتمعا جمیعا علی ان وفاتہ کانت فی سنۃ ثمان وستین قال الواقدی بالمدینۃ مشکل ص۵۵/۳

اشعث بن سوار لیس بمتروک الحدیث وما تخلف عنہ احد من ائمۃ الحدیث فی زمنہ حتی حدث عنہ منہم شعبۃ والثوری وقد حدث عنہ من اجل من ہذہ الطبقۃ وہو ابو اسحاق السبیعی ولقد ذکر البخاری عن ابی بکر بن الاسود عن عبد الرحمن بن مہدی قال قال سفیان اشعث اثبت عندی من مجالد وہذہ رتبۃ جلیلۃ مشکل ص۱۳۳/۳

الزہری قتل عبد اللہ بن صفوان مع عبد اللہ بن الزبیر فی الیوم الذی قتل فیہ من سنۃ ثلاث وسبعین والزہری یومئذ سنۃ اربع عشرۃ سنۃ لان مولدہ کان فی السنۃ التی قتل فیہا الحسین بن علی رضی اللہ عنہما وہی سنۃ احدی وستین فسماعہ من عبد اللہ بن صفوان غیر مستنکر اہ مختصرا ص۱۳۴/۳

عطاء لم یأخذہ عن صفوان وانما اخذہ عن طارق بن المرقع عن صفوان وان کنا لا نعرف طارقا ہذا مشکل ص۱۳۵/۳

طاؤس وجدنا وفاۃ صفوان کانت بمکۃ عند خروج الناس الی الجمل ووجدنا وفاۃ طاؤس کانت بمکۃ سنۃ ست ومائۃ وسنہ یومئذ بضع وسبعون فعقلنا بذلک انہ لا یحتمل ان یکون اخذ من صفوان سماعا مشکل ص۱۳۵/۳

علی بن ابی طلحۃ واحتملنا حدیث علی بن ابی طلحۃ عن ابن عباس وان کان لم یلقہ لانہ عند اہل العلم بالاسانید انما اخذ الکتاب الذی فیہ ہذا الحدیث عن مجاہد وعن عکرمۃ مشکل ص۱۸۶/۳

ابو قلابۃ لا سماع لہ من ابن عباس مشکل ص۲۲۵/۳

ابن ابی لیلی مع جلالۃ مقدارہ وعلو مرتبتہ فی الفقہ وفیما سواہ فہو مضطرب الحفظ جدا مشکل ص۲۲۶/۳

Maktaba Tul Ishaat.com

یعقوب بن عطاء لیس ہذا عند اہل الحدیث حجۃ فی الحدیث مشکل ص۲۴۶ ج۳
عبدالرحمن بن عبدالقاری ممن ولد فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویقال انہ قد رآہ فدخل بذلک فی صحابتہ مشکل ص۲۳۳ ج۳
عبدالرحمن بن زید بن اسلم حدیثہ عند اہل العلم بالحدیث فی النہایۃ من الضعف مشکل ص۲۶۷ ج۳
ایوب فوق ہشام فی الجلالۃ واثبت فزیادتہ علیہ مقبولۃ وقرۃ وان لم یکن فوق ہشام فی اثبت الحفظ ولکنہ لم یکن دونہ مشکل ص۲۶۸ ج۳
حارثۃ بن ابی الرجال ہو ممن یتکلم فی حدیثہ ویضعف غایۃ الضعف مشکل ص۲۶۹ ج۳
ابو الرجال الثقۃ المامون مشکل ص۲۶۹ ج۳
مصعب بن شیبۃ اصحاب الحدیث یقولون لیس حدیث مصعب بن شیبۃ عندہم بالقوی مشکل ص۲۷۸ ج۳
راشد بن سعد لیس ینکر علی راشد بن سعد ان یکون سمع المقدام بن معدیکرب لانہ قد سمع ممن کان فی ایامہ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد سمع من معاویۃ بن ابی سفیان مشکل ص۷ ج۴
ابراہیم بن میمون مولی سمرۃ قال الرمادی یعنی ابراہیم بن بشار لم یرو ابن عیینۃ عن ہذا الشیخ الا ہذا الحدیث مشکل ص۱۲ ج۴
عبداللہ بن عثمان بن خثیم وہو رجل مطعون فی روایتہ منسوب الی سوء الحفظ والی قلۃ الضبط وروایۃ الاخذ مشکل ص۹۱ ج۴
ابو الحسن مولی عبداللہ بن نوفل بن عبدالمطلب وکان من ارضی مولی قریش واہل العلم والصلاح منہم مشکل ص۱۳۲ ج۴

فہذا ما ذکرنا من کلام الطحاوی فی مشکل الآثار علی الرواۃ جرحا وتعدیلا قلیلا وستجد فی کتابہ المشکل الکلام علی الرواۃ وترجیح بعض الروایات علی بعضہا من حیث الصناعۃ الحدیثیۃ کثیرا فان الطحاوی رحمہ اللہ تعالی یفسر المبہم ویبین التدلیس وعلل الحدیث وغوامضہ کثیرا ثم یذکر محامل الاحادیث المختلفۃ ویجمع بینہا التوافق الآثار ولا تضاد۔ وقد اخذ الخطیب ایضا فی تاریخہ من اقوال الامام الطحاوی فقال فی ترجمۃ محمد بن سلم بن وارۃ من طریق القاضی یوسف بن القاسم المیانجی قال سمعت ابا جعفر الطحاوی یقول ثلاثۃ من علماء الزمان بالحدیث اتفقوا بالری لم یکن فی الارض فی وقتہم امثالہم فذکر ابا زرعۃ ومحمد بن مسلم ابن وارۃ وابا حاتم الرازی وقال فی ترجمۃ ابراہیم بن مکتوم ابی اسحاق السلمی وراق المصاحف قال ابو جعفر الطحاوی ابراہیم بن مکتوم بصری صار الی بغداد فحدث بہناک وہو عند اہل الحدیث معروف ثقۃ واخذ عنہ العراقی فقال فی شرح مقدمۃ ابن الصلاح وقال الطحاوی وانما حدیث عطاء الذی کان منہ قبل تغیرہ یوخذ من اربعۃ لا من سواہم وہم شعبۃ وسفیان الثوری وحماد بن سلمۃ وحماد بن زید انتہی وبالجملۃ فالامام الطحاوی من اکابر علماء ہذا الفن۔ ولقد انصف من ذکرہ فی حفاظ الحدیث ونقادہ ومن جملۃ من اثنی الحفاظ الجہابذۃ ومن جعلہ احد الاعلام و شیخ الاسلام وامام عصرہ بلا مدافعۃ ومن جملۃ ثقۃ ثبتا فقیہا عاقلا نبیلا فہما جلیل القدر فقیہ البدن عالما باختلاف العلماء بصیرا بالتصنیف لم یخلف بعدہ مثلہ کما تقدم فی ثناء العلماء علیہ۔ وقد ظلم وجہل او تجاہل وتعصب من ذکرہ فی المتکلم فیہم والمجروحین بما لا طائل تحتہ ومن اخرج من عادۃ الامام الطحاوی نقد الحدیث کنقاد اہل العلم ومن الزمہ بتصحیح حدیث ضعیف وتضعیف حدیث صحیح لاجل الرائی وحاشا للہ ان الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی رحمۃ واسعۃ ولقیہ یضحک الیہ ہو یضحک الیہ ویجازاہ جزاء وافیا برحمتہ آمین ہذا قال ہذا ولا کما سیاتی۔

الفائدۃ الحادیۃ عشرۃ فی کلام بعض الناس فی الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی

قال البیہقی فی المعرفۃ بعد ان ذکر کلاما للطحاوی فی حدیث مسل الذکر فتعقبہ قال اردت ان ابین خطاہ فی ہذا وسکت عن کثیر من امثال ذلک فبین فی کلامہ ان علم الحدیث لم یکن من صناعتہ وانما اخذ الکلمۃ بعد الکلمۃ من اہلہ ثم لم یحکمہا کذا نقل ابن حجر فی اللسان وسکت عنہ کانہ رضی بقولہ وقال العلامۃ الشیخ عبدالقادر فی الجواہر المضیۃ ذکر الامام ابو بکر البیہقی فی اول کتابہ الاوسط المعروف بالسنن والآثار وانما قلت الاوسط لان لہ فی السنۃ ثلاث مصنفات الاول السنن المعروف بالسنن الکبیر تجی خمسۃ عشر مجلدا والثانی المعروف بمعرفۃ السنن والآثار فی ثلث مجلدات والثالث السنن الصغیر فی مجلد فرایت فی کتابہ الاوسط قال البیہقی وحین شرعت فی کتابی ہذا جاءنی شخص بکتاب ابی جعفر الطحاوی فکم من حدیث ضعیف فیہ صححہ لاجل رایہ وکم من حدیث فیہ صحیح ضعفہ لاجل رایہ ہکذا قال وحاشا للہ ان الطحاوی رحمہ اللہ تعالی یقع فی ہذا فہذا الکتاب الذی اشار الیہ ہو الکتاب المعروف بمعانی الآثار وقد تکلمت علی اسانیدہ وعزوت احادیثہ واسنادہ الی الکتب الستۃ والمصنف لابن ابی شیبۃ وکتب الحفاظ وسمیتہ بالحاوی فی بیان آثار الطحاوی

Maktaba Tul Ishaat.com

وکان ذلک باشارۃ شیخنا العلامۃ الحجۃ قاضی القضاۃ علاؤ الدین المارد ینی والد شیخنا قاضی القضاۃ جمال الدین لما سألہ بعض الامراء عن ذلک وقال لہ عندنا کتاب الطحاوی فاذا ذکرنا لہ خصمنا الحدیث منہ یقولون لنا ما نسمع الان البخاری ومسلم فقال لہ قاضی القضاۃ علاؤ الدین والاحادیث التی فی الطحاوی اکثرہا فی البخاری ومسلم والسنن وغیر ذلک من کتب الحفاظ فقال لہ الامیر اسالک ان تخرجہ وتعزو احادیثہ الی ہذہ الکتب فقال لہ قاضی القضاۃ ما اتفرغ لذلک ولکن عندی شخص من اصحابی یفعل ذلک وتکلم فیہ رحمہ اللہ فی الاحسان الی وامدنی الامیر بکتب کثیرۃ کالاطراف للمزی وتہذیب الکمال لہ وغیرہما وشرعت فیہ وکان ابتدائی فیہ فی سنۃ اربعین وامدنی شیخنا قاضی القضاۃ بکتاب لطیف فیہ اسماء شیوخ الطحاوی وقال لی کیفیک ہذا من عندی فحصل لی النفع العظیم بہ ووجدت الطحاوی قد شارک مسلما فی بعض شیوخہ کیونس بن عبد الاعلی فوقع لی فی کثیر من الاحادیث ان الطحاوی یروی الحدیث عن یونس بن عبد الاعلی ولیس فوقہ ومسلم یرویہ بعینہ عن یونس بن عبد الاعلی بسند الطحاوی وواللہ لم ار فی ہذا الکتاب شیئا مما ذکرہ البیہقی عن الطحاوی وقد اعتنی شیخنا قاضی القضاۃ علاؤ الدین ووضع کتابا عظیما نفیسا علی السنن الکبیر لہ وبین فیہ انواعا مما ارتکبہا من ذلک النوع الذی رمی بہ البیہقی الطحاوی فیذکر حدیثا لمذہبہ وسندہ ضعیف فیوثقہ ویذکر حدیثا علی مذہبنا وفیہ ذلک الرجل الذی وثقہ فیضعفہ ویقع ہذا فی کثیر من المواضع وبین ہذین العملین مقدار وقرتین او ثلاثۃ وہذا کتابہ موجود بایدی الناس فمن شک فی ہذا فلینظر فیہ وکتاب سیدنا قاضی القضاۃ کتاب عظیم ولو رآہ من قبلہ من الحفاظ لسألہ تقبیل لسانہ الذی تفوہ بہذا کما سأل ابو سلیمان الدارمی اباداؤد صاحب السنن ان یخرج الیہ لسانہ حتی یقبلہ انتہی ما فی الجواہر بحذف یسیر وہذا الکتاب الذی اشار الیہ ہو الجوہر النقی فی الرد علی سنن البیہقی طبع اولا وحدہ فی دائرۃ المعارف حیدر آباد الدکن ثم طبع مع السنن الکبری وفی کشف الظنون فی بیان معنی الآثار للطحاوی قال الاتقانی فی صوم الہدایۃ عند مسئلۃ قضاء المریض حین ساق الخلاف عن الطحاوی فیہا رادا علی المشائخ باعتماد قولہ فاقول لا معنی لانکارہم علی ابی جعفر لانہ موتمن لامتہم مع غزارۃ علمہ واجتہادہ وورعہ وتقدمہ فی معرفۃ المذاہب وغیرہا ولانہ رأی ان ما ذکرہ فی الخلاف انما ہو لبعد ثبوتہ عندہ بوجہہ فانکارہم علیہ بعد تاخرزمانہم بکثیر لا یجدی نفعا فی ذلک لعدم بلوغہم ایاہ فان شککت فی امر ابی جعفر فانظر فی کتاب شرح معانی الآثار ہل ترٰی لہ نظیرا فی سائر المذاہب فضلا عن مذہبنا ہذا ثم نقل ما قال البیہقی فی کتاب المعرفۃ فی شان ابی جعفر وقال ہذا العمری تحامل ظاہر من ہذا الامام فی شان ہذا الاستاذ الذی اعتمدہ اکابر المشائخ انتہی۔ وقد تکلم ابن تیمیۃ ایضا فی الطحاوی کما فی الفوائد البہیۃ وقال فی منہاج السنۃ فی بحث رد الشمس الطحاوی لیست عادۃ نقد الحدیث کنقد اہل العلم ولہذا روی فی شرح معانی الآثار الاحادیث المختلفۃ وانما الرجح ما یرجحہ منہا فی الغالب من جہۃ القیاس الذی رآہ حجۃ ویکون اکثرہ مجروحا من جہۃ الاسناد ولا یثبت فانہ لم یکن لہ معرفۃ بالاسناد کمعرفۃ اہل العلم بہ وان کان کثیر الحدیث فقیہا عالما انتہی۔ قال العبد ضعیف ظاہر کلام العلامۃ ابن تیمیۃ یدل علی انہ حکم ہذا الحکم علی الامام ابی جعفر الطحاوی واخرجہ من ائمۃ النقد لانہ صحح حدیث رد الشمس لعلی رضی اللہ عنہ والامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی لیس بمنفرد بتصحیح ہذہ الروایۃ وقد وافقہ غیر واحد من الائمۃ المتقدمین والمتاخرین ورجحوا قولہ علی قول ابن تیمیۃ ومن تبعہ کما سیاتی فی ذلک ان شاء اللہ تعالی وما ذکرنا فی الفائدۃ العاشرۃ من اقوال الامام الطحاوی فی الرجال وکلامہ فی نقد الاحادیث کنقد اہل العلم من کتابیہ معانی الآثار ومشکل الآثار وکتب اسماء الرجال یرد کل الرد ویدفع کل الدفع قول ابن تیمیۃ ہذا وثبت صحۃ ما اختارہ الذہبی من ذکرہ فی الحفاظ الذین یرجع الی اقوالہم ویطمأن الی من ذکرہ فیہم کان بمصر من حفاظ الحدیث ونقادہ وقد شہد لہ الائمۃ المتقدمون بجلالۃ قدرہ کابن یونس ومسلمۃ ابن القاسم وابن عساکر وابن عبد البر واضرابہم وہؤلاء اقرب زمانا بالطحاوی من ابن تیمیۃ ومنہم من ہو اعلم منہ بحال علماء مصر فان صاحب البیت ادری بما فیہ فجرح ابن تیمیۃ بغیر دلیل لم یؤثر فی الامام الطحاوی مع شہادۃ ہؤلاء الاعلام وقد قال التاج السبکی فی طبقاتہ کما فی مقدمۃ الاوجز الخ ذکر کل الحذر ان تفہم من قاعدتہم ان الجرح مقدم علی التعدیل علی اطلاقہا بل الصواب ان من ثبت عدالتہ وامامتہ وکثر مادحوہ ومزکوہ وندر جارحہ وکانت ہناک قرینۃ دالۃ علی سبب جرحہ من تعصب مذہبی او غیرہ لم یلتفت الی جرحہ ثم قال بعد کلام طویل قد عرفت ان الجارح لا یقبل جرحہ ان فسرہ فی حق من غلبت طاعاتہ علی معصیتہ ومادحوہ علی ذامیتہ ومزکوہ علی جارحیہ اذا کانت ہناک قرینۃ دالۃ یشہد العقل بان مثلہا حامل علی الوقیعۃ انتہی علی ان ابن تیمیۃ کما فی الدرر الکامنۃ عن الذہبی کان مع سعۃ علمہ وفرط شجاعتہ وسیلان ذہنہ وتعظیمہ لحرمات الدین بشرا من البشر تعتریہ حدۃ فی البحث وغضب وشظف للخصم تنزع لہ عداوۃ فی النفوس والاولا لطف خصومہ لکان کلمۃ اجماع

Maktaba Tul Ishaat.com

فان کبارہم خاضعون لعلومہ معترفون بشنوفہ مقرون بندرۃ خطائہ وانہ بحر لاساحل لہ وکنز لانظیر لہ ولکن یتقیمون علیہ اغلاقا وافعالا کل احد یوخذ من قولہ ویترک انتہی واما حدیث ردالشمس فاخرجہ الطحاوی فی مشکل الآثار من حدیث اسماء بنت عمیس من طریقین وسقط مابعدہ الی آخر الکتاب من المطبع فلم نظفر علی کلام الطحاوی فی کتابہ وذکرہ فی المعتصر من المختصر من مشکل الآثار معارضۃ الحدیث بحدیث ابی ہریرۃ مرفوعا لم ترد الشمس مذ ردت علی یوشع بن نون لیالی سارا الی بیت المقدس ودفع بان معناہ مذ ردت الی یوم مذ ولیس فی ذلک مایدفع ان یکون ردت علی علی رضی اللہ عنہ بعد ذلک بدعائہ صلی اللہ علیہ وسلم وہذا من اجل علامات النبوۃ وذکر فوائد اخری الی ان قال ہذا منقطع وحدیث اسماء متصل وقال القاضی عیاض فی الشفا وخرج الطحاوی فی مشکل الحدیث عن اسماء بنت عمیس من طریقین انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوحی الیہ ورأسہ فی حجر علی فلم یصل العصر حتی غربت الشمس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصلیت یا علی فقال لا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہم انہ کان فی طاعتک وطاعۃ رسولک فارد علیہ الشمس قالت اسماء فرأیتہا غربت ثم رأیتہا طلعت وقفت علی الجبال والارض وذلک بالصہباء قال وہذان الحدیثان ثابتان ورواتہما ثقات وحکی الطحاوی عن احمد بن صالح کان یقول لاینبغی لمن سبیلہ العلم التخلف عن حفظ حدیث اسماء لانہ من علامات النبوۃ انتہی کلام القاضی وقال الخفاجی المصری فی شرح الشفا واعترض علیہ بعض الشراح وقال انہ موضوع ورجالہ مطعون فیہم کذابون ووضاعون ولم یدر ان الحق خلافہ والذی غرہ کلام ابن الجوزی ولم یقف علی ان کتابہ اکثرہ مردود وقد قال خاتمۃ الحفاظ السیوطی وکذا السخاوی ان ابن الجوزی فی موضوعاتہ تحامل تحاملا کثیرا حتی ادرج فیہ کثیرا من الاحادیث الصحیحۃ کما اشار الیہ ابن الصلاح وہذا الحدیث صححہ المصنف رحمہ اللہ تعالی واشار الی ان لہ طرقا شاہد صدق علی صحتہ وقد صححہ قبلہ کثیر من الائمۃ کالطحاوی واخرجہ ابن شاہین وابن مندۃ وابن مردویہ والطبرانی فی معجمہ قال نہ حسن وصنف السیوطی فی ہذا الحدیث رسالۃ مستقلۃ سماہا کشف اللبس عن حدیث ردالشمس وقال انہ سبق بمثلہ ابو الحسن الفضلی اورد طرقہ باسانید کثیرۃ وصححہ بما لامزید علیہ ونازع ابن الجوزی فی بعض من طعن فیہ من رجالہ واحمد بن صالح المذکور فی کلام الطحاوی ہو ابو جعفر الطبری الحافظ الثقۃ روی عنہ اصحاب السنن ویکفی فی توثیقہ ان البخاری روی عنہ فی صحیحہ فلا یلتفت الی من ضعفہ وطعن فی روایتہ وبہذا ایضا سقط ماقالہ ابن تیمیۃ وابن الجوزی من ان ہذا الحدیث موضوع فانہ مجازفۃ منہما انتہی مختصرا وقال القاری فی شرح الشفا قال ابن الجوزی فی الموضوعات حدیث ردالشمس فی قصۃ علی رضی اللہ عنہ موضوع بلا شک وتبعہ ابن القیم وشیخہ ابن تیمیۃ وذکروا تضعیف رجال اسانید الطحاوی ونسبوا بعضہم الی الوضع الا ان ابن الجوزی قال انا لا اتہم بہ الا ابن عقدۃ لانہ کان رافضیا یسب الصحابۃ اہ ولا یخفی ان مجرد کون راو من الرواۃ رافضیا او خارجیا لا یوجب الجزم بوضع حدیثہ اذا کان ثقۃ من جہۃ دینہ وکان الطحاوی لاحظ ہذا المبنی وبنی علیہ ہذا المعنی ثم من المعلوم ان من حفظ حجۃ علی من لم یحفظ والاصل ہو العدالۃ حتی تثبت الجرح المبطل للروایۃ انتہی وقال الشیخ محمد طاہر الفتنی الہندی فی تذکرۃ الموضوعات حدیث اسماء فی ردالشمس فیہ فضیل ابن مرزوق ضعیف ولہ طریق آخر فیہ ابن عقدۃ رافضی رمی بالکذب ورافضی کاذب قلت فضیل صدوق اخرج لہ مسلم والاربعۃ وابن عقدۃ من کبار الحفاظ وثقہ الناس ومن ضعفہ لاعصری متعصب والحدیث صرح جماعۃ بتصحیحہم منہم القاضی عیاض وفی اللآلی قیل ہو منکر وقیل موضوع قلت صرح بہ جماعۃ من الحفاظ وفی المقاصد ردالشمس علی علی قال احمد لا اصل لہ وتبعہ ابن الجوزی ولکن صححہ الطحاوی وحسنہا الشفا انتہی وصححہ الحافظ ابن الفتح الازدی وحسنہ الحافظ ابو زرعۃ ابن العراقی والحافظ السیوطی فی الدرر المنتثرۃ فی الاحادیث المشتہرۃ وقد انکر الحفاظ علی ابن الجوزی ایرادہ الحدیث فی کتاب الموضوعات کذا فی الامم للایقاظ الہمم عن تلمیذ السیوطی ابی عبداللہ الدمشقی وقال الحافظ ابو الفضل ابن حجر بعد ان اورد الحدیث اخطأ ابن الجوزی بایرادہ لہ فی الموضوعات وکذا ابن تیمیۃ فی کتاب الرد علی الرافضی فی زعم وضعہ وقد ذکر الہیثمی فی المجمع حدیث اسماء ثم قال رواہ کلہ الطبرانی باسانید ورجال احدہا رجال الصحیح عن ابراہیم بن حسن وہو ثقۃ وثقہ ابن حبان وفاطمۃ بنت علی بن ابی طالب لم اعرفہا انتہی واما رجال الطریقین عند المصنف ففی الطریق الاول شیخہ ابو امیۃ وہو محمد بن ابراہیم ابن مسلم الخزاعی الطرسوسی الحافظ بغدادی الاصل شیخ ابی حاتم الرازی وابی عوانۃ الاسفرائنی قال ابو داؤد ثقۃ وقال مسلمۃ بن قاسم روی عنہ غیر واحد وہو ثقۃ وقال فی موضع آخر انکرت علیہ احادیث ولج فیہا وحدث فتکلم الناس فیہ وقال الحاکم صدوق کثیر الوہم وقال ابن یونس کان من اہل الرحلۃ فہما بالحدیث وکان حسن الحدیث وقال ابو بکر الخلال ابو امیۃ رفیع القدر جدا کان اماما فی الحدیث مقدما فی زمانہ کذا فی تہذیب التہذیب وقال فی التقریب صدوق صنف حدیث اہ وشیخ ابی امیۃ عبید اللہ بن موسی العبسی الکوفی ابو محمد الحافظ من رواۃ الستۃ ثقۃ کان یتشیع من التاسعۃ قال ابو حاتم کان اثبت فی اسرائیل من ابی نعیم کذا فی التقریب وقال فی المیزان

Maktaba Tul Ishaat.com

شیخ البخاری ثقۃ فی نفسہ لکنہ شیعی منحرف وثقہ ابو حاتم وابن معین انتہی وشیخ عبید اللہ الفضیل بن مرزوق الاغر الرقاشی الکوفی ابو عبد الرحمن مولی بنی عنزۃ من رواۃ مسلم والاربعۃ صدوق یہم ورمی بالتشیع من السابعۃ کذا فی التقریب وقال فی المیزان وثقہ سفیان بن عیینۃ وابن معین وقال ابن عدی ارجو انہ لا بأس بہ وقال النسائی ضعیف وکذا ضعفہ عثمان بن سعید قلت وکان معروفا بالتشیع من غیر سب انتہی وشیخ فضیل ابراہیم بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب قال ابن ابی حاتم روی عن ابیہ ولم یذکر فیہ جرحا وذکرہ ابن حبان فی الثقات فقال روی عن ابیہ فاطمۃ بنت الحسن قلت ہی امہ کذا فی اللسان۔ وقد روی ابراہیم عن امہ فاطمۃ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب الہاشمیۃ المدنیۃ من رواۃ ابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ قال ابن سعد اہا ام اسحق بنت طلحۃ تزوجہا ابن عمہا الحسن بن الحسن بن علی ثم تزوجہا بعدہ عبد اللہ بن عمرو بن عثمان ذکرہا ابن حبان فی الثقات کما فی تہذیب التہذیب وقال فی التقریب ثقۃ من الرابعۃ اہ وروت فاطمۃ ہذہ عن اسماء بنت عمیس الخثعمیۃ صحابیۃ تزوجہا جعفر بن ابی طالب ثم ابو بکر ثم علی ولدت لہم وہی اخت میمونۃ بنت الحارث لامہا ہاجرت الی الحبشۃ وکان عمر یسألہا عن تعبیر الرؤیا کذا فی تہذیب التہذیب وتقریب التہذیب وفی الطریق الثانی شیخ الطحاوی علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرۃ المخزومی مولاہم المصری لقبہ علان وکان اصلہ من الکوفۃ شیخ النسائی فی خصائص علی ثقۃ صدوق حسن الحدیث کما فی التقریب وتہذیب التہذیب وشیخہ احمد بن صالح المصری ابو جعفر ابن الطبری ثقۃ حافظ من العاشرۃ تکلم فیہ النسائی بسبب اوہام لہ قلیلۃ ونقل عن ابن معین تکذیبہ وجزم ابن حبان بانہ انما تکلم فی احمد بن صالح الشہوفی فظن النسائی انہ عنی ابن الطبری واحمد ہذا من رواۃ البخاری وابی داؤد والترمذی کذا فی التقریب وشیخہ ابن ابی فدیک وہو محمد بن اسمٰعیل بن مسلم بن ابی فدیک الدیلی مولاہم ابو اسمٰعیل المدنی من رواۃ الستۃ صدوق من صغار الثامنۃ کما فی التقریب وشیخہ محمد بن موسی بن ابی عبد اللہ الفطری المدنی مولاہم ابو عبد اللہ بن ابی طلحۃ من رواۃ الستۃ الا البخاری قال ابو حاتم صدوق صالح الحدیث کان یتشیع وقال الترمذی ثقۃ وقال ابو جعفر الطحاوی محمود فی روایتہ وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد بن صالح محمد بن موسی الفطری شیخ ثقۃ من الفطریین حسن الحدیث قلیل الحدیث کذا فی تہذیب التہذیب وشیخہ عون بن محمد بن علی بن ابی طالب الہاشمی ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل ولم یذکر فیہ کلاما وروی عون عن امام جعفر قال فی تہذیب التہذیب ام عون بنت محمد بن جعفر ابن ابی طالب الہاشمیۃ ویقال ام جعفر زوجۃ محمد ابن الحنفیۃ وام ابنہ عون روت عن جدتہا اسماء بنت عمیس وعنہا ابنہا عون کذا فی تہذیب التہذیب وقال فی التقریب مقبولۃ من الثالثۃ من رواۃ ابن ماجۃ وروت ام جعفر عن اسماء بنت عمیس۔ ثم ان الحافظ ابن حجر ایضا ذکر الامام ابا جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فی لسان المیزان مستدرکا علی ما فات من المیزان فکانہ عدہ بذلک من الذین تکلم فیہم وہذا مع انہ شذوذ عن جماعۃ اہل العلم وخروج عن اقوال المتقدمین والمتاخرین فی الثناء علی ہذا الامام لم یأت لاثبات ما قال الا قول البیہقی فی المعرفۃ وقد تقدم قولہ وما یتعلق بہ وقول مسلمۃ بن قاسم الاندلسی عن ابی بکر محمد بن معاویۃ بن الاحمر القرشی دخلت مصر قبل الثلاثمائۃ واہل مصر یرمون الطحاوی بامر عظیم فظیع ثم قال شارحا لقولہ یعنی من جہۃ امور القضاء او من جہۃ ما قیل انہ رفق بہ ایام الجیش من امر المخصیان اہ۔ ولعل کلام الحافظ یکمل من قول ابن الندیم حیث قال فی الفہرست ویقال انہ تعلل لاحمد بن طولون کتابا فی نکاح ملک البہین یرخص لہ فی نکاح الخدم اہ وہذا عجیب من مثل الحافظ فقد اسس بنیانہ علی روایۃ لم یلتفت الیہا احد غیرہ ومسلمۃ بن قاسم ہذا ضعفہ الذہبی فی المیزان ونسبہ الی المشبہۃ وذکر الحافظ فی ترجمۃ مسلمۃ ہذا سئل القاضی محمد بن یحیی بن مفرج عنہ فقال لم یکن کذابا ولکن کان ضعیف العقل وعن عبد اللہ ابن یوسف الازدی یعنی ابن الفرضی قال کان مسلمۃ صنعانی الرأی وسرد کتاب وحفظ علیہ کلام سوء فی التشبیہات اہ وقد الزم مسلمۃ بن قاسم ہذا فی کتاب الصلۃ الامام البخاری بسرقۃ کتاب شیخہ علی بن المدینی کما سیاتی کما الزم ہہنا الامام الطحاوی ولکن الحافظ لم یرض بما قالہ فی البخاری ورضی عنہ ہہنا بما قال فی الطحاوی وابن الاحمر الذی روی عنہ مسلمۃ بن قاسم لم یوجد فی کتب الرجال فلعلہ مجہول واہل مصر الذین روی عنہم ابن الاحمر مجاہیل وما ذکرہ عنہم من امر مفظیع جرح غیر مفسر ثم ما ذکرہ شارحا لکلامہ یعنی من جہۃ امور القضاء فان کان مرادہ انہ ولی القضاء فساء فی امورہ فلم یثبت انہ ولی القضاء حتی یصح رمیہ بامور تتعلق بالجور فی القضاء بل صرح بعضہم بانہ لا یصح کونہ قاضیا وہو الذی حض القاضی اباعبید علی محاسبۃ الامناء وناظرہ فی ذلک۔ وان کان مرادہ ما اشاع حسادہ من الامناء فاغروا بہ نائب ہارون بن ابی الجیش حتی اعتقل ابا جعفر الطحاوی بسبب اعتبار الاوقاف واوقعوا بین ابی عبید القاضی وابی جعفر الطحاوی حتی تغیر کل منہما للآخر فالحق مع ابی جعفر الطحاوی نال ما نال من الحساد الذین یتعسفون علیہ بالعدالۃ فی الامر بالمعروف والنہی عن المنکر واللہ یجزیہ علی ذلک الثناء

Maktaba Tul Ishaat.com

واما قولہ ومن جہۃ الخ فالقائل مجہول ولایکون الجرح عند اہل النقد ہکذا والظاہر انہ اخذ ذلک عن ابن الندیم فانہ اخذ کلامہ کلہ ولکن حذف ہذہ الجملۃ من اثناء کلامہ ثم شرح قول ابن الاحمر بقول ابن الندیم وابن الندیم لم یجزم علی ما قال بل ذکر بصیغۃ التمریض بدون التحقیق علی ما ہو عادۃ المؤرخین فی الجمع بین الرطب والیابس والصحیح والسقیم وبمثل ہذا لا یثبت جرح من ثبتت امامتہ وامانتہ ودیانتہ وتثبتہ وثقتہ و من اتفق علی فضلہ وصدقہ وزہدہ وورعہ وقد اعرض المتقدمون والمتاخرون عن ذکر ما ذکرہ الحافظ فلم یذکروا ذلک لافی ترجمۃ ابی جعفر ولافی ترجمۃ ابی العیش فہذا دلیل قوی علی بطلانہ وقد ترک الحافظ ہہنا فی الکلام علی الامام الطحاوی ما ذکرہ فی مقدمۃ اللسان عن ابن عبد البر من صحت عدالتہ وثبتت فی العلم امامتہ وبانت ہمتہ وعنایتہ بالعلم لم یلتفت فیہ الی قول احد الا ان یاتی الجارح فی جرحہ ببینۃ عادلۃ یصح بہا جرحہ علی طریق الشہادات والعمل بما فیہا من المشاہدۃ لذلک ما یوجب قبولہ انتہی قال الکوثری واما قول الاستاذ ابی منصور عبد القاہر التمیمی فی نقضہ لکتاب ابی عبد اللہ محمد بن یحیی بن مہدی الجرجانی فی ترجیح مذہبہ واستقصی محمد بن جریر الطبری الشروط فی کتاب علی اصول الشافعی وسرق ابو جعفر الطحاوی من کتابہ ما ادعاہ کتابہ وادعاہم انہ من منتجات اہل الرأی فدلیل علی صواب ما ادعاہ الفخر الرازی من اہل مذہبہ فیہ من انہ کان شدید التعصب علی المخالفین ولایکاد ینقل مذہبہم علی الوجہ راجع رسالۃ الرازی فی مناظرتہ لاہل ماوراء النہر فہل کان ابن جریر مصری الدار لیسا کن الطحاوی حتی یتمکن الطحاوی من سرقۃ کتاب ابن جریر فی الشروط و کتب الطحاوی فی الشروط علی مذہب ابی حنیفۃ افہل کان الکتاب المسروق مؤلفا علی مذہب ابی حنیفۃ فان کان ابن جریر کتب کتابا فی الشروط فانما کتبہ علی مذہبہ الخاص لانہ مجتہد مطلق مستقل لاعلی مذہب ابی حنیفۃ ولاعلی مذہب الشافعی ودار ابن جریر فی طبرستان مدۃ وفی بغداد مدۃ وبعدہما عن مصر معلوم فکیف یتصور ان یسرق احدہما من الآخر خلسۃ ولیس بین وفاتیہما مدۃ کبیرۃ تسع لاخفاء السرقۃ علی ان کتاب الشروط المعزوالی ابن جریر باسم مثلہ العدل مما لاوجود لہ بین تراث السلف الا فی کتب التراجم واما کتب الشروط للطحاوی من صغیر ومتوسط وکبیر معروفۃ شرقا وغربا متداولۃ فی ایدی العلماء ثم ان ابن جریر اطال المقام فی طبرستان وعندما عاد الی بغداد کان مقہورا تحت سلطان الحشویۃ ببغداد یرمون بیتہ بالحجارۃ لایتمکن من المحافظۃ علی نفسہ الا بحرس من الحکومۃ ویضطر فی بعض الاحوال ان یدفن بعض کتبہ مثل اختلاف الفقہاء فلم یکن حراطلیقا فی نشر العلم فی عہد سطوۃ الحشویۃ وطال ذلک العہد ہناک واما الطحاوی فی مصر فکان موفور الکرامۃ یجلہ الکبیر والصغیر ویولی القضاۃ الاستعانۃ بغیرہ علما فی الفقہ والحدیث والتوثیق وتسجیل الشروط حتی سارت تصانیفہ انبائہ الرکبان فی جمیع البلدان شرقا وغربا مثلہ یکون فی حاجۃ الی السرقۃ فی علم الشروط وقد تلقی علم الشروط من امثال القاضی بکار وابن ابی عمران وابی خازم عبد الحمید اصحاب ائمۃ علم الشروط بالبصرۃ والکوفۃ وبغداد فہما البعد لبعض العلوم عن الحنفیۃ لایمکن البعاد علم الشروط والتوثیق عنہم فانہم ائمۃ ہذا العلم من عہد ابی یوسف وقبل عہدہ وما جری بین ابراہیم بن الجراح وبین حماد بن زید مسجل فی موضعہ وقول یحیی بن اکثم فی شروط بلال الرائی وغیرہ من اہل البصرۃ معروف ومن احاط علما بذلک کلہ لایرد لحظۃ فی ان ہذا النزعم نسج خیال التعصب وافتعال غیر مدبر نسأل اللہ السلامۃ وعلی کل حال فان کتاب ابی عبد اللہ الجرجانی وکتاب نقضہ لابی منصور عبد القاہر لایخلوان عن غلو واسراف فی القول علی جلالۃ قدر مؤلفیہما واصاب ابن الصلاح حیث قال فیہما وکل واحد منہما لم یخل کلامہ من دعاء مالیس لہ والتشنیع بما لایؤبہ بہ مع وہم کثیر اتیاہ سامحہما اللہ تعالی وایانا بمنہ وکرمہ انتہی ما فی الحاوی بحذف یسیر وقد قیل فی الامام البخاری رحمہ اللہ تعالی انہ سرق کتاب العلل لشیخہ علی بن المدینی وعزا ما فیہ الی نفسہ کما فی کتاب الصلۃ لمسلمۃ بن القاسم الاندلسی المتوفی سنۃ ۳۵۳ وتعقب علیہ الحافظ فی تہذیب التہذیب اذ قال قال مسلمۃ والف علی بن المدینی کتاب العلل وکان ضنینا بہ فغاب یوما فی بعض ضیاعہ فجاء البخاری الی بعض بنیہ وراغبہ بالمال علی ان یریہ الکتاب یوما واحدا فاعطاہ لہ فدفعہ الی النساخ فکتبوہ لہ ورده الیہ فلما حضر علی تکلم بشئ فاجابہ البخاری بنص کلامہ مرارا ففہم القضیۃ واغتم لذلک فلم یزل مغموما حتی مات بعد یسیر واستغنی البخاری عنہ بذلک الکتاب وخرج الی خراسان ووضع کتابہ الصحیح فعظم شانہ وعلا ذکرہ قال الحافظ انما اوردت کلام مسلمۃ ہذا لابین فسادہ فان القصۃ غنیۃ عن الرد لظہور فسادہا وحبک انہا بلا اسناد الی آخر ما قال کما فی اللامع فان کان الامام البخاری رحمہ اللہ تعالی مع علو شانہ وعظمۃ تہم بسرقۃ کتاب شیخہ فلاضیر اذا باتہام الامام الطحاوی بسرقۃ کتاب ابن جریر وکما ان اتہام البخاری لایؤثر فی عظمتہ فکذلک اتہام الطحاوی بذلک لایؤثر فی شانہ فان الاتہام بذلک بلا اسناد فلا یقبل واللہ ملہم الرشد والصواب۔

Maktaba Tul Ishaat.com

الفائدۃ الثانیۃ عشرۃ فی مقام الامام الطحاوی فی الفقہ والاجتہاد

قال ابن زولاق سمعت ابا الحسن علی بن ابی جعفر الطحاوی یقول سمعت ابی یقول وذکر فضل ابی عبید بن حربویۃ وفقہہ فقال کان یذاکرنی بالمسائل فاجبتہ یوما فی مسئلۃ فقال لی ما ہذا قول ابی حنیفۃ فقلت لہ ایہا القاضی اوکل ما قالہ ابو حنیفۃ اقول بہ۔ فقال ما ظننتک الا مقلدا فقلت لہ وہل یقلد الا عصبی فقال لی اوغبی قال فطارت ہذہ الکلمۃ بمصر حتی صارت مثلا وحفظہا الناس کذا فی اللسان والحاوی۔ وہذا القول یدل علی ان للامام الطحاوی درجۃ عالیۃ فی الاجتہاد۔ وقد ذکرہ القاری فی ذیل الجواہر المضیۃ فی الطبقۃ الثالثۃ وقال الثالثۃ طبقۃ المجتہدین فی المسائل التی لا روایۃ فیہا عن اصحاب کالخصاف وابی جعفر الطحاوی وابی الحسن الکرخی وشمس الائمۃ الحلوائی وشمس الائمۃ السرخسی وفخر الاسلام البزدوی وفخر الدین قاضیخان وامثالہم فانہم لا یقدرون علی الخلقۃ للشیخ لا فی الاصول ولا فی الفروع لکنہم یستنبطون الاحکام فی مسئلۃ لا نص فیہا علی حسب اصول قررہا ومقتضی قواعد بسطہا انتہی وذکرہ العلامۃ عبد الحی فی الفوائد البہیۃ فی ہذہ الطبقۃ الا انہ جعل ذلک الطبقۃ الطبقۃ الثانیۃ وجعل الطبقۃ الاولی طبقۃ المجتہدین المذہبیۃ کابی یوسف ومحمد وغیرہما من اصحاب ابی حنیفۃ القادرین علی استخراج الاحکام من القواعد التی قررہا الامام وجعل القاری ذلک الطبقۃ الطبقۃ الثانیۃ وجعل الطبقۃ الاولی طبقۃ المجتہدین فی الشرع کالائمۃ الاربعۃ ومن سلکہم فی تاسیس قواعد الاصول واستنباط احکام الفروع من الادلۃ الاربعۃ الکتاب والسنۃ والاجماع والقیاس علی حسب تلک القواعد من غیر تقلید لاحد فی الفروع ولا فی الاصول۔ وقال العلامۃ عبد الحی فی التعلیقات السنیۃ عدہ ابن کمال باشا وغیرہ من طبقۃ من یقدر علی الاجتہاد فی المسائل التی لا روایۃ فیہا ولا یقدر علی مخالفۃ صاحب المذہب لا فی الفروع ولا فی الاصول وہو منظور فیہ فان لہ درجۃ عالیۃ ورتبۃ شامخۃ قد خالف بہا صاحب المذہب فی کثیر من الاصول والفروع ومن طالع شرح معانی الآثار وغیرہ من مصنفاتہ یجدہ یختار خلاف ما اختارہ صاحب المذہب کثیرا اذا کان ما یدل علیہ قویا فالحق انہ من المجتہدین المنتسبین الذین ینتسبون الی امام معین من المجتہدین لکن لا یقلدونہ لا فی الفروع ولا فی الاصول لکونہم متصفین بآلات الاجتہاد دانما انتسبوا الیہ لسلوکہم طریقہ فی الاجتہاد وان انحط عن ذلک فہو من المجتہدین فی المذہب القادرین علی استخراج الاحکام من القواعد التی قررہا الامام ولا انحط مرتبۃ عن ہذہ المرتبۃ ابدا علی رغم انف من جعلہ منحطا وما احسن کلام المولی عبد العزیز المحدث الدہلوی فی بستان المحدثین حیث قال ما معربان مختصر الطحاوی یدل علی انہ کان مجتہدا ولم یکن مقلدا للمذہب الحنفی تقلیدا محضا فانہ اختار فیہ اشیاء تخالف مذہب ابی حنیفۃ لما لاح لہ من الادلۃ القویۃ انتہی وبالجملۃ فہو فی طبقۃ ابی یوسف ومحمد لا ینحط عن مرتبتہما علی القول المسدد انتہی ما فی التعلیقات۔

الفائدۃ الثالثۃ عشرۃ فی بعض ما یتعلق بسیرۃ الطحاوی رحمہ اللہ تعالی

قال ابن زولاق اراد ابو جعفر الطحاوی مقاسمۃ عمہ فی المربع الذی بینہما فحکم لہ القاضی بالقسمۃ وارسل الیہ بمال یستعین بہ فی ذلک ووافق ذلک ملاکا فی مجلس احمد بن طولون فحضرہ ابو جعفر الطحاوی وقرأ الکتاب وعقد النکاح فخرج خادم بصینیۃ فیہا مائۃ دینار وطیب فقال کم القاضی فقال القاضی کم ابی جعفر فالقاہا فی کمہ ثم خرج الی الشہود وکانوا عشرۃ بعشر صوانی والقاضی یقول کم ابی جعفر ثم خرجت صینیۃ ابی جعفر فانصرف ابو جعفر فی ذلک الیوم بالف ومائتی دینار سوی الطیب قال ابن زولاق وحدثنا عبد اللہ بن عثمان قال سمعت ابا جعفر الطحاوی یقول لابی الجیش بن احمد بن طولون امیر مصر شہادۃ فحضر الشہود وکان کلما کتب شاہد شہادتہ قرأہا الامیر والقاضی وکان کل شاہد یکتب اشہد فی الامیر ابو الجیش بن احمد بن طولون مولی امیر المومنین قال ابو جعفر فلما شہدت انا کتبت اشہد علی اقرار الامیر ابی الجیش بن احمد بن طولون مولی امیر المؤمنین اطال اللہ بقائہ وادام عزہ وعلوہ بجمیع ما فی ہذا الکتاب فلما قرأہ الامیر قال القاضی من ہذا قال ہذا کاتبی فقال ابو من قال ابو جعفر فقال وانت یا ابا جعفر فاطال اللہ بقاءک وادام عزک قال فنقمت بسبب ذلک محسودا من الجماعۃ قال ابن زولاق فلم یزل محمد بن عبدۃ وصحابہ (یسعون) فاغروا بہ نائب ہارون بن ابی الجیش فاعتقل ابا جعفر الطحاوی بسبب اعتبار الاوقاف قال ابن زولاق وسمعت ابا الحسن علی بن ابی جعفر الطحاوی یقول سمعت ابی فذکر ما تقدم فی الفائدۃ الثانیۃ عشر من قول الطحاوی بل یقلد الاعصبی وقول القاضی اوغبی قال وکان الشہود یفسون علی ابی جعفر بالشہادۃ لئلا یجتمع لہ ریاسۃ العلم وقبول الشہادۃ فلم یزل ابو عبید فی سنۃ ست وثلاثمائۃ حتی عدلہ

Maktaba Tul Ishaat.com

بشہادۃ ابی القاسم مامون ومحمد بن موسی سقلاب فضلہ وقدمہ وکان اکثر الشہود فی تلک السنۃ قد حجوا وجاوروا بمکۃ فتم لابی عبید ما الادمن تعدیلہ کذا فی اللسان والحاوی ۔ وقد ذکر ابن خلکان فی وفیات الاعیان قصۃ تعدیلہ عن القضاعی قال کان قد استکتبہ ابو عبید اللہ محمد بن عبدۃ القاضی وکان صعلوکا فاغناہ وکان ابو عبید سخیا جوادا ثم عدلہ ابو عبید علی بن الحسین بن حرب القاضی عقیب القضیۃ التی جرت لمنصور الفقیہ مع ابی عبید وذلک فی سنۃ ست وثلاثمائۃ وکان الشہود یتعسفون علیہ بالعدالۃ لئلا تجتمع لہ ریاسۃ العلم وقبول الشہادۃ وکان جماعۃ من الشہود قد جاوروا بمکۃ فی ہذہ السنۃ فاغتنم ابو عبید غیبتہم وعدل باجعفر لشہادۃ ابی القاسم المامون وابی بکر السقلاب انتہی وقال فی اللسان والحاوی عن ابن زولاق کان لابی عبید فی کل عشیۃ مجلس لواحد من الفضلاء یذاکرہ وقد قسم ایام الاسبوع علیہم منہا عشیۃ لابی جعفر فقال لہ فی بعض کلامہ مما بلغہ عنا مناء القاضی وحضہ علی محاسبتہم فقال القاضی ابو عبید کان اسماعیل بن اسحاق لایحاسبہم فقال ابو جعفر قد کان القاضی یکاریحاسبہم فقال القاضی ابو عبید کان اسماعیل (بیاض فی الاصل) وقال ابو جعفر قد حاسب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امناءہ وذکر قصۃ ابن الاتبیۃ فلما بلغ ذلک الامناء لم یزالوا حتی اوقعوا بین ابی عبید وابی جعفر وتغیر کل منہما للآخر وکان ذلک قرب صرف ابی عبید عن القضاء قال فلما صرف ابو عبید عن القضاء ارسل الذی ولی بعدہ الی ابی جعفر یکتاب عزلہ قال فحدثنی علی بن ابی جعفر قال فجئت الی ابی فہنأتہ فقال لی ابی ویحک اہذہ تہنئۃ ہذہ واللہ تعزیۃ من اذاکرہ بعدہ اومن اجالس وقال فی اللسان قال ابن زولاق وحدثنی عبید اللہ بن عبد الکریم قال کان ابو عبید فی غایۃ المعرفۃ بالاحکام وکان ابو جعفر الطحاوی وجیہ النقد فی الشروط والسجلات والشہادات فجلس بین یدی ابی عبید یوما یؤدی شہادۃ فاداہا فلما فرغ قال لہ القاضی عرفنی فاعادہا فقال عرفنی فقال ابو جعفر یأذن لی القاضی فی القیام الی موضع فقال قم فقام ابو جعفر بحرد ائہ قد سقط بعضہ ومال فاقام فی ناحیۃ ثم عاد یحبو علی رکبتیہ قال نعم اعرک اللہ اشہد یکذا وکذا فاخذ منہ ابو عبید الکتاب وعلم علی شہادتہ قال ابن زولاق کان ابو زکریا یحیی بن محمد بن عمر وس عاقلا وہو الذی ادب اباجعفر وعلمہ القرآن وکان یقال لیس فی الجامع ساریۃ الا وقد ختم ابو زکریا عندہا القرآن قال ولما تولی عبد الرحمن بن اسحاق بن محمد بن معمر الجوہری القضاء بمصر کان یرکب بعد ابی جعفر وینزل بعدہ فقیل لہ فی ذلک فقال ہذا واجب لانہ عالم ناد قد وتنا وہو اسن منی باحدی عشرۃ سنۃ ولو کانت احدی عشرۃ ساعۃ لکان القضاء اقل من ان افتخر بہ علی ابی جعفر ولما ولی محمد ابو عبد اللہ بن زبر قضاء مصر وحضر عندہ ابو جعفر الطحاوی فشہد عندہ اکثر غایۃ الاکرام وسأل عن حدیث ذکر انہ کتبہ عن رجل عنہ من ثلاثین سنۃ فاملاہ علیہ قال وحدثنی الحسین بن عبد اللہ القرشی قال وکان ابو عثمان احمد بن ابراہیم بن حماد فی ولایۃ القضاء بمصر یلازم اباجعفر الطحاوی لسمع علیہ الحدیث فدخل رجل من اہل اسوار فسأل اباجعفر عن مسئلۃ فقال ابو جعفر من مذہب القاضی ایدہ اللہ کذا وکذا فقال لہ ماجئت الی القاضی انما جئت الیک فقال لہ یا ہذا من مذہب القاضی ما قلت لک فاعاد القول فقال ابو عثمان تفتیہ اعزک اللہ فقال اذا اذن اللہ فتیتہ فقال قد اذنت قال فکان ذلک یعد فی فضل ابی جعفر وادبہ قال ومات ابو جعفر فی ولایۃ ابی عثمان ہذا انتہی وفی تہذیب تاریخ ابن عساکر لابن بدران قال القاسم بن احمد بن الحارث بن شہاب حضرت عند الطحاوی فاتتہ امرأۃ برقعۃ وزعمت انہا مسئلۃ بعثت بہا الیہ فاذا مکتوب فیہا رحم اللہ من عالم الغریب وجمع بین عاشق وحبیب قال فطوہا ثم ردہا الیہا وقال لہا لیس ہذا لمکان الذی بعثت الیہ یا امرأۃ غلطت انتہی۔

الفائدۃ الرابعۃ عشرۃ فی مؤلفات الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی

تصانیف الامام ابی جعفر الطحاوی فی غایۃ الحسن والجمع والتحقیق وکثرۃ الفوائد قبلہا العلماء المحققون والفقہاء المدققون وکانت عنایۃ المتقدمین بکتبہ اکثر من المتاخرین فلہذا لم تطبع من کتبہ الا قلائل فمن مصنفات الامام الطحاوی کتاب معانی الآثار وہو اول تصانیفہ کما قال القاری وسیأتی ما یتعلق بذلک فی الفائدۃ التالیۃ ومنہا مشکل الآثار فی نفی التضاد عن الاحادیث واستخراج الاحکام منہا وہو آخر تصانیفہ کما قال القاری فی الاثمار الجنیۃ ۔ قال الکوثری فی الحاوی وہو من محفوظات مکتبۃ فیض التشیخ الاسلام فی اصطنبول تحت ارقام (۲۷۳-۲۷۹) فی سبعۃ مجلدات ضخام وہی نسخۃ صحیحۃ مقروءۃ من روایۃ ابی القاسم ہشام بن محمد بن ابی خلیفۃ الرعینی عن الطحاوی قابلہا وصححہا ابن السابق المترجم لہ فی الضوء اللامع والقسم المطبوع منہ فی حیدر آباد فی اربعۃ اجزاء ربما لا یکون نصف الکتاب علی سقم الطبع ومن اطلع علی اختلاف الحدیث للامام الشافعی ومختلف الحدیث لابن قتیبۃ ثم اطلع علی کتاب الطحاوی ہذا یزداد جلالا لہ

Maktaba Tul Ishaat.com

ومعرفۃ لمقدارہ العظیم ولکنا نود لو طبع بمصر تمام الکتاب من النسخۃ المذکورۃ وقد اختصر ابو الولید بن رشد الجد کتاب مشکل الآثار مع بعض اعتراضات منہ علیہ واختصارہ محفوظ بدار الکتب المصریۃ واختصر ہذا المختصر قاضی القضاۃ جمال الدین یوسف بن موسی الملطی عن شیوخ البدر العینی فی کتاب سماہ المعتصر من المختصر فاجاد فی التلخیص والاجابۃ عما اوردہ ابن رشد وطبع المعتصر بالہند مع الخطأ فی اسم مؤلفہ واسم مختصرہ وہذا المعتصر نافع ایضا انتہی وقال القاضی جمال الدین یوسف فی مقدمۃ المعتصر لما طالعت کتاب مشکل الآثار للامام الحافظ ابی جعفر الطحاوی وجدتہ مطولا والکتاب یحتوی علی معان حسنۃ عزیزۃ وفوائد جمۃ غزیرۃ ویشتمل علی فنون من الفقہ وضروب من العلم دعاہ الی ذلک ما ذکرہ فی خطبۃ کتابہ حیث قال انی نظرت فی الآثار المرویۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالاسانید المقبولۃ التی نقلہا ذوو الثبت فیہا والامانۃ علیہا وحسن الاداء لہا فوجدت فیہا اشیاء مما سقطت معرفتہا والعلم بما فیہا عن اکثر الناس فمال قلبی الی تأملہا وتبیان ما قدرت علیہ من مشکلہا ومن استخراج الاحکام التی فیہا ومن نفی الاحالات عنہا وان اجعل ذلک ابوابا اذکر فی کل باب منہا ما یہب اللہ لی من ذلک فیہا حتی ابین ما قدرت علیہ منہا کذلک ملتمسا ثواب اللہ عز وجل علیہ لقد اثابہ اللہ علی ذلک ثوابا جزیلا وکان تطویل کتابہ بکثرۃ تطریقہ الاحادیث وتدقیق الکلام فیہ حرصا علی التناہی فی البیان علی غیر ترتیب ونظام لم یتوخ فیہ ضم باب الی شکلہ ولا الحاق نوع بجنسہ فصارت بذلک فوائدہ ولطائفہ منتشرۃ متشتتۃ فیہ یعسر استخراجہا منہ ان اراد طالب ان یقف علی معنی یعنیہ لم یجد ما یستدل بہ علی موضعہ الا بعد تصفح جمیع الکتاب فقصدت جمع فوائدہ والتقاط فرائدہ فی مختصر یقیت متردد انی جمعہ بین الاقدام والاحجام لصعوبۃ مدرکہ الی ان ظفرت بمختصر الامام الفقیہ الحافظ القاضی ابی الولید الباجی المالکی اختصر کتاب مشکل الآثار اختصارا بدیعا ضم کل نوع فیہ الی نوعہ والحق کل شکل منہ الی شکلہ ورتبہ ترتیبا حسنا حذف اسانید الحدیث وتطریقہا واختصر کثیرا من الفاظہ من غیر ان یخل بشیء من معانیہ وفقہہ یسہل علی الطالب تحفظہ وتیسیر علیہ فہمہ وتفحصہ فشکرت اللہ علی ذلک وشمرت عن ساعد الاجتہاد وعزمت ان انفی خلاصتہ غیر ملتزم حکایۃ الفاظہ باعیانہا ذاکرا المعانی جامع بتصفح الفاظہ علی ترتیب المختصر من غیر عدول عن ذلک فی شیء وفی اثناء الکلام اشیر الی اعتراضات القاضی واستدراکاتہ والی اجوبۃ بعضہا انتہی مختصرا ومن اختصر مشکل الآثار ابن خلف الباجی ومختصرہ فی المتحف البریطانی وہو ابو الولید سلیمان بن خلف الباجی الامام المشہور وہم برد وکلمان فسماہ سعید بن خلف کذا فی ہامش الحاوی۔ ومنہا اختلاف العلماء کما ذکرہ ابن خلکان وابن کثیر فی البدایۃ وابن حجر فی اللسان والیافعی فی المرآۃ والسیوطی فی حسن المحاضرۃ وابن تغری فی النجوم الزاہرۃ وابن بدران فی تہذیب تاریخ ابن عساکر وابو اسحق الشیرازی فی طبقات الفقہاء قال ابن الندیم فی الفہرست ولہ من الکتب کتاب الاختلاف بین الفقہاء وہو کتاب کبیر لم یتم والذی خرج منہ نحو ثمانین کتابا علی ترتیب کتب الاختلاف علی الولاء انتہی وقال فی الحاوی واختلاف العلماء للطحاوی فی نحو مائۃ وثلاثین جزءا حدیثیا وقد اختصرہ ابو بکر الرازی واختصارہ ہو الموجود فی مکتبۃ جار اللہ ولی الدین فی اصطنبول واما الاصل فلم اظفر بہ واما القطعۃ الموجودۃ بدار الکتب المصریۃ فہی من مختصر علما الامصار لابی بکر الرازی وان نسبت غلطا الی الطحاوی وفی المختصر یذکر اقوال الائمۃ الاربعۃ واصحابہم واقوال النخعی وعثمان البتی والاوزاعی والثوری واللیث بن سعد وابن شبرمۃ وابن ابی لیلی والحسن بن حی وغیرہم من المجتہدین الاقدمین الذین صعب الیوم الاطلاع علی آرائہم فی المسائل الخلافیۃ فیالیت الاصل بحث عنہ وعن مختصرہ وطبع ہوا ومختصرہ ادکلاہما انتہی ومنہا کتاب احکام القرآن کما ذکرہ ابن الندیم وابو اسحاق الشیرازی وابن بدران وابن کثیر والسیوطی وابن حجر وابن خلکان والیافعی وغیرہم قال فی الحاوی واحکام القرآن للطحاوی فی نحو عشرین جزءا ویقول القاضی عیاض فی الاکمال ان للطحاوی الف ورقۃ فی تفسیر القرآن وذلک ہو احکام القرآن لہ ومنہا کتاب الشروط الکبیر کما قال ابن الندیم والقاری فی الاثار الجنیۃ والشیخ عبد القادر فی الجواہر قال الکوثری فی الحاوی وللطحاوی ایضا کتاب الشروط الکبیر فی نحو اربعین جزءا وقد طبع بعض المستشرقین جزءا منہ وتوجد قطعۃ منہ فی مکتبۃ علی باشا الشہید واخری فی مکتبۃ مراد ملا باصطنبول من غیر ان تتم بہما النسخۃ کاملۃ ومنہا الشروط الاوسط کما قال الشیخ عبد القادر فی الجواہر والقاری ومنہا الشروط الصغیر کما قال الشیخ عبد القادر فی الجواہر والقاری قال الکوثری وللطحاوی ایضا الشروط الاوسط ومختصر الشروط لہ فی خمسۃ اجزاء محفوظ فی مکتبۃ شیخ الاسلام فیض اللہ وتدل تلک الکتب علی براعۃ الطحاوی البالغۃ فی علم الشروط والتوثیق اہ ومنہا المختصر فی الفقہ وقد وقع الناس بشرحہ وعلیہ عدۃ شروح کما قال الشیخ عبد القادر والقاری قال الکوثری ومختصر الطحاوی فی الفقہ فی المذہب علی شاکلۃ مختصر المزنی فی مذہب الشافعی وہو محفوظ بمکتبۃ الازہر ومکتبتی جار اللہ وفیض اللہ بالآستانہ انتہی۔ وفی مقدمۃ مختصر الطحاوی وہو اول من جمع مختصرا فی الفقہ من اصحابنا بذکر امہات المسائل وعیونہا وروایاتہا المعتبرۃ ومختارانہ الظاہرۃ المعول علیہا

Maktaba Tul Ishaat.com

عند الفقہاء قال فی کشف الظنون مختصر الطحاوی فی فروع الحنفیۃ للامام ابی جعفر الطحاوی الحنفی الفہ کبیرا وصغیرا ورتبہ کترتیب مختصر المزنی فہذا کما ترٰی اول المختصرات فی مذہبنا وابدعہا واحسنہا تہذیبا واصحہا روایۃ عن اصحابنا واقواہا درایۃ وارجحہا فتوی ولہ مختصران غیر ہذا المختصر کبیر وصغیر کما مر عن کشف الظنون وفی الجواہر المضیۃ والمختصر فی الفقہ ولع الناس بشرحہ وعلیہ عدۃ شروح الی ان قال والمختصر الکبیر والمختصر الصغیر فعلم من نص القرشی انہما غیر الذی ولع الناس بشرحہ انتہی مختصرا وقد طبع مختصر الطحاوی قال الکوثری ولمختصر الطحاوی شروح اقدمہا واہمہا شرح ابی بکر الرازی الجصاص غایۃ فی الاتقان درایۃ وروایۃ قطعۃ منہ توجد بدار الکتب المصریۃ والباقی فی مکتبۃ جار اللہ بالآستانۃ ومنہا شرح ابی عبداللہ الحسین بن علی الصیمری ومنہا شرح شمس الائمۃ السرخسی قطعۃ منہ توجد فی مکتبۃ السلیمانیۃ والباقی فی مکتبۃ شہزادہ بالآستانۃ ومنہا شرح ابی نصر احمد بن محمد المعروف بالاقطع شارح مختصر القدوری ومنہا شرح ابی نصر احمد بن منصور الخجندی الاسبیجابی الکبیر ومنہا شرح بہاء الدین علی بن محمد السمرقندی الاسبیجابی الصغیر وہما موجودان فی عدۃ مکتبات فی الآستانۃ والکبیر فی مکتبۃ علی باشا الشہیدۃ والصغیر فی مکتبۃ بنی جامع ومنہا شرح احمد بن محمد بن مسعود الوبری ولغیر ذلک من الشروح انتہی وقد بسط فی شراح المختصر فی مقدمۃ مختصر الطحاوی فارجع الی مقدمتہ۔ ومنہا کتاب المختصر الصغیر ومنہا کتاب المختصر الکبیر کما ذکرہما ابن الندیم فی الفہرست والشیخ عبدالقادر فی الجواہر والقاری فی الاثمار الجنیۃ۔ ومنہا النوادر الفقہیۃ فی عشرۃ اجزاء کما قال الشیخ عبدالقادر فی الجواہر والقاری فی الاثمار الجنیۃ ومنہا النوادر والحکایات فی نیف وعشرین جزءا کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا جزء فی حکم ارض مکۃ ومنہا جزء فی قسم الفیٔ والغنائم کما فی الحاوی والجواہر والقاری ومنہا کتاب نقض کتاب المدلسین علی الکرابیسی کما قال فی الجواہر کما قال ابن الندیم والقاری وقال الکوثری ولہ الرد فی خمسۃ اجزاء علی کتاب المدلسین لابی علی الحسین بن علی الکرابیسی الذی اعطی حجۃ لاعداء اہل السنۃ بکتابہ ہذا حیث حاول فیہ توہین الرواۃ من غیر اہل مذہبہ لیحیا ہو فقط ومذہبہ وکلۃ احمد فی کتاب الکرابیسی ہذا مذکورۃ فی شرح علل الترمذی لابن رجب فالطحاوی سدد ہذہ الثلمۃ برد ہ علی الکرابیسی مشکورا فضلہ وقد ذکر کتاب المدلسین ہذا الامام احمد فذمہ ذما شدیدا وکذلک نکر علیہ ابو ثور وغیرہ من العلماء قال المروزی مضیت الی الکرابیسی وہو اذ ذاک مستور یذب عن السنۃ ویظہر نصرۃ ابی عبداللہ فقال لی ان یا عبداللہ رجل صالح مثلہ یوفق لاصابۃ الحق وقد رضیت ان یعرض کتابی علیہ قال وقد سألنی ابو ثور وابن عقیل وابن حبیش ان اضرب علی ہذا الکتاب فابیت علیہم وقلت بل ازید فیہ ما سنح فی ذلک وابی ان یرجع عنہ فجئ بالکتاب الی ابی عبداللہ وہو لا یدری من وضع الکتاب وکان فی الکتاب الطعن علی الاعمش والنصرۃ للحسن بن صالح وکان فی الکتاب ان قائم ان الحسن بن صالح کان یری رأی الخوارج فہذا ابن الزبیر قد خرج فلما قرئ علی ابی عبداللہ قال ہذا قد جمع للمخالفین بالم یحسنوا ان یحتجوا بہ حذروا عن ہذا وہی عنہ اہ وقال ابن رجب قد تسلط بہذا الکتاب طوائف من اہل البدع فی الطعن علی اہل الحدیث وکذلک لبعض اہل الحدیث ینقل منہ دسائس ما یخفی علیہ امرہا او لا یخفی کیعقوب الفسوی وغیرہ اہ وعلی مثل ہذا الکتاب الخطر رد الطحاوی ردا موفقا یشکر علیہ انتہی۔ ومنہا کتاب الاشربۃ حملہا ہشام الرعینی الی المغرب فیما حمل من کتب الطحاوی کما قال الکوثری فی الحاوی ومنہا الرد علی عیسی بن ابان فی کتابہ الذی سماہ خطأ الکتب کما قال الشیخ عبدالقادر فی الجواہر والقاری فی الاثمار الجنیۃ وعیسی بن ابان ہذا من اصحاب محمد بن الحسن کما قال الکوثری ومنہا الرد علی ابی عبید فیما اخطأ فیہ فی کتاب النسب کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا اختلاف الروایات علی مذہب الکوفیین کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا جزء فی الرزیۃ کما فی الحاوی ومنہا شرح الجامع الکبیر للامام محمد بن الحسن الشیبانی ومنہا شرح الجامع الصغیر لہ کما فی الجواہر والحاوی وکما قال القاری وابن الندیم ومنہا کتاب المحاضر والسجلات کما قال ابن الندیم والقاری والشیخ عبدالقادر فی الجواہر ومنہا کتاب الوصایا ومنہا کتاب الفرائض کما قال ابن الندیم فی الفہرست وکما قال القاری وکما ہو فی الجواہر ومنہا کتاب التاریخ الکبیر کما قال ابن خلکان وابن کثیر والیافعی والسیوطی والقاری والشیخ عبدالقادر قال الکوثری قال ابن خلکان ولہ تاریخ کبیر ولقد اجتہدت فی تحصیلہ غایۃ الاجتہاد وما ظفرت بہ وکل من سألت عنہ من اہل الشأن جہلوا بہ اہ لکن نری کتب الرجال مکتظۃ بالنقل عنہ انتہی۔ ومنہا مجلد فی مناقب ابی حنیفۃ کما فی الجواہر وکذا قال القاری وقال الکوثری ولہ ایضا اخبار ابی حنیفۃ واصحابہ وہو الذی یسمیہ بعضہم بمناقب ابی حنیفۃ ومنہا کتاب النحل واحکامہا وصفاتہا واجناسہا وما روی فیہا من خبر فی نحو اربعین جزءا کما فی الحاوی ومنہا کتاب اصل کتب العزل کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا کتاب التسویۃ بین حدثنا واخبرنا صغیر کما قال ابن الندیم فی الفہرست وقال الکوثری وقد لخصہ ابن عبدالبر فی جامع بیان العلم وفضلہ ومنہا کتاب العقیدۃ کما قال ابن الندیم وقال الکوثری ولہ العقیدۃ المشہورۃ المسماۃ ببیان اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ علی مذہب فقہاء الملۃ ابی حنیفۃ وابی یوسف الانصاری

Maktaba Tul Ishaat.com

ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ انتہی وعقیدۃ الطحاوی لہا شروح منہا شرح نجم الدین ابی شجاع بکبرس الناصری البغدادی من شیوخ الشرف الدمیاطی ومنہا شرح السراج عمر بن اسحق الغزنوی ثم المصری ومنہا شرح محمود بن احمد بن مسعود القونوی ومنہا شرح الصدر علی بن محمد الاذرعی وتلک الشروح توجد فی الخزانات بکثرۃ ولہا شروح سوی ذلک کذا فی ہامش الحاوی۔ ومنہا کتاب سنن الشافعی جمع فیہ ما سمعہ من المزنی من احادیث الشافعی والشافعیۃ یروون تلک الاحادیث بطریقہ کذا فی الحاوی وقال فی موضع آخر قال العینی ان غالب من یروی مسند الشافعی الی یومنا یروون عن طریقہ اقول ان الاحادیث المرویۃ عن الشافعی بطریق الطحاوی ہی من جمع الطحاوی من مسموعاتہ من المزنی عن الشافعی فیعرف ہذا المجموع بسنن الشافعی وسنن الطحاوی ولہ نسخ فی غایۃ الصحۃ وعلیہا خطوط التسمیع طبقۃ فطبقۃ منہا النسخۃ المحفوظۃ فی مکتبتہ اباصوفیا بالآستانۃ والنسخۃ المطبوعۃ جیدۃ ایضا انتہی ومنہا کتاب صحیح الآثار محفوظ فی مکتبتہ یانتا کما ذکرہ بروکلمان ولم اطلع علیہ قالہ الکوثری فی الحاوی ومنہا شرح المغنی اخذ منہ الحافظ فی الفتح کثیرا منہا ما قال فی باب اذا صلی فی الثوب الواحد فلیجعل علی عاتقیہ وعقد الطحاوی لہ بابا فی شرح المغنی ونقل المنع عن ابن عمر ثم عن طاؤس والنخعی انتہی۔

الفائدۃ الخامسۃ عشرۃ فیما یتعلق بکتاب معانی الآثار

قال العینی فی نخب الافکار کما فی الحاوی واما تصانیفہ فتصانیف حسنۃ کثیرۃ الفوائد ولا سیما کتاب معانی الآثار فان الناظر فیہ المنصف اذا تاملہ یجدہ راجحا علی کثیر من کتب الحدیث المشہورۃ المقبولۃ ویظہر لہ رجحانہ بالتامل فی کلامہ وترتیبہ ولا یشک فی ہذا الا جاہل او متعصب واما رجحانہ علی نحو سنن ابی داؤد وجامع الترمذی وسنن ابن ماجۃ ونحوہا فظاہر لا یشک فیہ عاقل ولا یرتاب فیہ الا جاہل وذلک لزیادۃ ما فیہ من بیان وجوہ الاستنباطات واظہار وجوہ المعارضات وتمییز النواسخ من المنسوخات ونحو ذلک فہذہ ہی الاصل وعلیہا العمدۃ فی معرفۃ الحدیث والکتب المذکورۃ غیر مشحونۃ کما ینبغی کما تری ذلک بتعانیہ فان ادعی المدعی کونہ مرجوحا بوجود بعض الضعفاء والاسقاط فی رجالہ فیجاب بان السنن المذکورۃ ملأی بمثل ذلک بل وقد قیل انہا لا تخلو عن بعض احادیث باطلۃ واحادیث موضوعۃ واما الاحادیث الضعیفۃ فکثیرۃ جدا واما سنن الدارقطنی او الدارمی او البیہقی ونحوہا فلا تقارب خطوہ ولا تدانی خطوہ ولا ہی مما تجری معہ فی المیدان ولا مما تعادل معہ فی کفتی المیزان ولم یظہر رجحان ہذا الکتاب عند کثیر من الناس لکونہ کنزا مخفیا ومعدنا مخبیا لم یصادف من یستخرج ما فیہ من العجائب ولم یعثر علیہ من یستنبط ما فیہ من الغرائب فلم یبرح الکمون والاختفاء ولم یبرز علی منصۃ الاجتلاء حتی کاد ان تضیف شمسہ الی الافول ویدرہ الی النحول وذلک لقصور فہم المتاخرین وترکہم ہذا الکتاب واشتغالہم بما لا یفید شیئا فی ہذا الباب مع استیلاء المخالفین المتعصبۃ علی بقاع منارہ وتحامل الخصوم المعاندۃ علی اندراس معالمہ وآثارہ ولکن اللہ یحق الحق ویبطل الباطل حیث خلق اناسا قاموا بحقوقہ وہجموا مواتہ وقضوا من محاسن معالمہ ما فاتہ فظہر لہ الترجح علی امثالہ والتفوق علی اشکالہ انتہی وقد رجح ابن حزم مصنف الطحاوی علی موطا الامام مالک رحمہ اللہ تعالی فی کتابہ مراتب الدیانۃ کما لخص کلامہ فی تدریب الراوی فی شرح تقریب النواوی وقال اما ابن حزم فانہ قال اولی الکتب الصحیحان ثم صحیح سعید ابن السکن والمنتقی لابن الجارود والمنتقی لقاسم بن اصبغ ثم بعد ہذہ الکتب کتاب ابی داؤد وکتاب النسائی ومصنف قاسم بن اصبغ ومصنف الطحاوی ومسانید احمد والبزار وابی ابی شیبۃ ابی بکر وعثمان وابن راہویہ والطیالسی والحسن بن سفیان والمستدرک وابن منجر ویعقوب بن شیبۃ وعلی بن المدینی وابن ابی عزرۃ وما جری مجراہا التی افردت بکلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرفا ثم بعدہا الکتب التی فیہا کلامہ وکلام غیرہ ثم ما کان فیہ الصحیح فہو اجل مثل مصنف عبد الرزاق ومصنف ابن ابی شیبۃ ومصنف تقی بن مخلد وکتاب محمد بن نصر المروزی وکتاب ابن المنذر ثم مصنف حماد بن سلمۃ ومصنف سعید بن منصور ومصنف وکیع ومصنف الزریابی ومؤطا مالک ومؤطا ابن ابی ذئب ومؤطا ابن وہب ومسائل ابن حنبل وفقہ ابی عبید وفقہ ابی ثور وما کان من ہذا النمط مشہورا لحدیث شعبۃ وسفیان واللیث والاوزاعی والحمیدی وابن مہدی ومسدد وما جری مجراہا فہذہ طبقۃ مؤطا مالک بعضہا اجمع للصحیح وبعضہا مثلہ وبعضہا دونہ ولقد احصیت ما فی حدیث شعبۃ من الصحیح فوجدتہ ثمانمائۃ حدیث ونیفا مسندۃ ومرسلا یزید علی المائتین وحصیت ما فی مؤطا مالک ما فی حدیث سفیان بن عیینۃ فوجدت فی کل واحد منہما من المسند خمسمائۃ ونیفا مسندا وثلثمائۃ مرسلا ونیفا وفی نیف وسبعون حدیثا قد ترک مالک نفسہ العمل بہا وفیہا احادیث ضعیفۃ وہا ہا جمہور العلماء اہ ملخصا من کتابہ مراتب الدیانۃ وقد قال الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ وقد ذکر لابن حزم قول من یقول اجل المصنفات المؤطا فقال بل اولی الکتب بالتعظیم الصحیحان وصحیح سعید بن السکن والمنتقی لابن الجارود

Maktaba Tul Ishaat.com

5/2

والمنتقى لقاسم بن اصبغ ومصنف الطحاوي ومسند البزار ومسند ابن ابي شيبة ومسند احمد بن حنبل ومسند ابن راهويه ومسند الطيالسي ومسند الحسن بن سفيان ومسند نجر ومسند عبد الله بن محمد المسندي ومسند يعقوب بن شيبة ومسند علي بن المديني ومسند ابن ابي عزرة وما جرى مجرى هذه الكتب التي افردت لكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم حرفا ثم بعدها التي فيها كلامه وكلام غيره مثل مصنف عبد الرزاق ومصنف ابي بكر بن ابي شيبة ومصنف بقي بن مخلد وكتاب محمد بن نصر المروزي وكتاب ابي بكر بن المنذر الاكبر والاصغر ثم مصنف حماد بن سلمة ومصنف سعيد بن منصور ومصنف وكيع ومصنف الفريابي وموطا مالك بن انس وموطا ابن ابي ذئب وموطا ابن وهب ومسائل احمد بن حنبل وفقه ابي عبيد وفقه ابي ثور انتهى بلفظه وهكذا ذكر الذهبي في سير النبلاء في ترجمة ابن حزم كما في التعليق الممجد وزاد بعد قوله والمنتقى لقاسم بن اصبغ ثم بعدها كتاب ابي داود وكتاب النسائي ومصنف القاسم بن الاصبغ ومصنف ابي جعفر الطحاوي الى آخرها ذكر بهنا وقال ما ذكر سنن ابن ماجة ولا جامع ابي عيسى الترمذي فانه ما رآهما ولا دخلا الى الاندلس الا بعد موته وما انصف ابن حزم بل رتبة الموطا ان يذكر تلو الصحيحين مع سنن ابي داود والنسائي لكنه تأدب وقدم المسندات النبوية الصرفة وان للموطا لوقعا في النفوس ومهابة في القلوب لا يوازيهما شئ انتهى كلام الذهبي وقال في مقدمة فيض الباري ويقرب هذا من كتاب ابي داود عندي كتاب الطحاوي المشهور بشرح معاني الآثار فان رواته كلهم معروفون وان كان بعضهم متكلما فيه ايضا ثم الترمذي وكتابه وان اشتمل على غرائب وضعاف لكنه ينبه عليه في كل موضع نهو وان كان اقل حديثا باعتبار السرد في الابواب الا انه جبرة بالايماء اليها ضمن قوله وفي الباب وبعده ابن ماجة وفيه نحو من عشرين حديثا منهم بالوضع انتهى وبالجملة فلا تحط درجة كتاب معاني الآثار عن السنن الاربعة بل ترجح على اكثرها وكلها وقد حث العلماء على الاعتناء بكتاب الطحاوي قال الحافظ السخاوي في فتح المغيث كما في ما تمس اليه الحاجة وكذا اعتن من الكتب المبوبة بسماع الصحاح لابن خزيمة ولم يوجد تاما ولابن حبان ولابي عوانة وبسماع الجامع المشهور بالمسند للدارمي والسنن لامامنا الشافعي مع مسنده وهو على الابواب والسنن الكبرى للنسائي لما اشتملت عليه من الزيادات على تلك والسنن لابن ماجة وللدارقطني وبشرح معاني الآثار انتهى - ولكتاب معاني الآثار مزايا كثيرة يجدها من يمعن النظر فيه ونحن نشير الى بعضها منها انه يشتمل على الاحاديث الكثيرة التي لا توجد في غيره ومنها انه يكثر في سرد اسانيد الحديث فكثير من الاحاديث المروية في غيره توجد فيه بزيادات مهمة كتعدد الاسانيد الذي يزيد الحديث قوة وقد يكون الحديث في غيره بسند ضعيف ويوجد فيه بسند قوي او يكون في غيره من طريق واحد ويوجد فيه طرق اخرى وتعدد الاسانيد يظهر للمحدث نكت وفوائد مهمة وقد يكون الحديث في غيره من طريق مدلس لم يصرح بالسماع ويوجد في كتابه مصرحا بالسماع وقد يكون الحديث عند غيره من طريق رجل اختلط بآخره ويكون الراوي عنه ممن سمع بعد الاختلاط ويوجد في كتابه رواية من سمع ذلك الرجل قبل الاختلاط وقد يكون الحديث في غيره مرسلا او منقطعا او موقوفا فيثبت في كتابه متصلا او مرفوعا وقد يوجد في كتابه نسبة من لم ينسب في غيره وتسمية المبهم وتمييز المشتبه وتفسير المجمل وبيان السبب واضطراب الراوي وشكه وزيادة راو في اسناد وسماع الراوي من الصحابي مرتين مرة رفعه ومرة وقفه ومن التابعي مرتين مرة وصله ومرة ارساله وغير ذلك من الفوائد ومنها انه توجد في كتابه فوائد كثيرة في المتون فيقع في كتابه مطولا ما وقع في غير كتابه مختصرا او مفسرا ما كان عند غيره مجملا او مقيدا ما كان عند غيره مطلقا وغير ذلك من مهمات الفوائد ومنها ان كتابه يشتمل على كثير من الآثار عن الصحابة والتابعين والائمة بعدهم ما لا توجد في كتب غيره من ائمة اهل عصره ومنها ان كتابه يوجد فيه كثير من كلام الائمة في الاحاديث والرجال من تصحيح او ترجيح او تضعيف ومنها انه يترجم على مسائل الفقه ثم يورد الاحاديث وينبه على استنباطات عزيزة من الاحاديث لا يكاد يتنبه لها ومنها انه رتب الكتاب على ترتيب كتب الفقه ثم تلطف في استخراج مناسبات يورد فيها الاحاديث المتعلقة بالامور التي يتبادر الى الذهن انها ليست بمتعلقة بتلك المسئلة التي عقد لها الباب كما انه اورد حديث المسلم لا ينجس وحديث بول الاعرابي في المسجد في باب المياه واحاديث القراءة في الفجر في وقت الفجر واحاديث الوعيد عن التخلف عن صلوة العشاء والمغرب والجمعة والفجر واحاديث فضل المغرب والعشاء وآثارا في معنى القنوت في باب الصلوة الوسطى واحاديث صلوة الفرض خلف المتطوع في وقت المغرب واحاديث تقديم اولى الاحلام والنهى في باب التكبير عند الركوع والسجود ورفع اليدين وحديث التشهد والسلام في باب كان الركوع والسجود واحاديث حكم الاغماء في شعبان ورمضان في باب الشك في الصلوة وغير ذلك في كتابه كثير يظهر بالتتبع والتأمل ومنها انه مع اثباته مذهب الاحناف وبيان ايراداتهم يذكر ادلة المختلفين في الباب قال العلامة الكوثري في الحاوي من مصنفات الطحاوي المتعة كتاب معاني الآثار في المحاكمة بين ادلة المسائل الخلافية يسوق بسنده الاخبار التي يتمسك بها اهل الخلاف في تلك المسائل ويخرج من بحوثه بعد نقدها اسنادا ومتنا رواية ونظرا ما يقتنع به الباحث المنصف المتحرى من التقليد الاعمى وليس لهذا الكتاب نظير في التفقيه وتعليم

Maktaba Tul Ishaat.com

طرق التفقہ وتسمیۃ ملکۃ الفقہ رغم اعراض من اعرض عنہ وکان لاہل العلم عنایۃ خاصۃ بتدریس کتاب معانی الآثار وروایۃ وتلخیصہ وشرحہ والکلام فی رجالہ۔ ممن شرحہ الحافظ ابو محمد المنبجی مؤلف اللباب فی الجمع بین السنۃ والکتاب وقطعۃ من شرحہ موجودۃ فی مکتبۃ ایاصوفیا بالآستانۃ انتہی وسمی ابا محمد ہذا فی ماتمس الیہ الحاجۃ علی بن زکریا بن مسعود الانصاری المنبجی المتوفی فی حدود سنۃ ثمان وتسعین وستمائۃ وممن شرحہ الحافظ عبد القادر القرشی صاحب الجواہر المضیۃ فی تحریج احادیث معانی الآثار للطحاوی وکان سبب تالیفہ باشارۃ الشیخ العلامۃ القاضی علاء الدین الماردینی صاحب الجوہر النقی کما تقدم بطولہ فی الفائدۃ الحادیۃ عشر وکان ابتداوہ سنۃ اربعین وسبعمائۃ قال الکوثری وقطعۃ منہ موجود بدار الکتب المصریۃ وطریقتہ فی التخریج انہ یتکلم علی اسانیدہ ویعیر مواضع وجودہ واسنادہ الی الکتب الستۃ والمصنف لابن ابی شیبۃ وکتب الحفاظ وہکذا فخدم خدمۃ عظیمۃ فی ہذا الباب انتہی مختصرا وممن شرحہ البدر العینی الحافظ وقد حمی تدریسہ سنین متطاولۃ فی المؤیدیۃ وکان الملک المؤید شیخ ملما بالعلم یناقش العلماء فی العلم حتی جعل لہذا الکتاب کرسیا خاصا فی جامعہ کباقی امہات کتب الحدیث وعین لہذا الکرسی البدر العینی فقام البدر بتدریس ہذا الکتاب خیر قیام مدۃ مدیدۃ والف شرحین ضخمین ضخمین صورۃ ومعنی احدہما نخب الافکار فی شرح معانی الآثار ویتعرض لتراجم رجال الکتاب فی صلب ہذا الشرح کما فعل فی شرح صحیح البخاری وہذا من محفوظات دار الکتب المصریۃ فی ثمانیۃ مجلدات بخط المؤلف وبہا خروم وتوجد بعض اجزاء منہ فی مکتبۃ احمد الثالث فی طوبقبو ومکتبۃ عموجۃ حسین باشا بالآستانۃ والشرح الآخر ہو مبانی الاخبار فی شرح معانی الآثار للبدر العینی وہو محفوظ فی دار الکتب المصریۃ بخط المؤلف فی ستۃ مجلدات وہو خلو من الکلام فی الرجال حیث افردہم فی تالیف سماہ مغانی الاخبار فی رجال معانی الآثار فی مجلد بن مع نقص فی نسختہ ودار الکتب المصریۃ یستدرک من نسخۃ مکتبۃ رواق الاتراک فی الازہر الشریف وخدمۃ البدر العینی لمعانی الآثار لا تقل عن خدمتہ لصحیح البخاری کذا فی الحاوی وقد من اللہ تبارک وتعالی علی فاعطانی بمحض فضلہ وکرمہ نخب الافکار فتحصلت اکثرہ من مصر ولم یبق الا مجلد ونصف والباقی موجود عندی وفی مدرسۃ مظاہر العلوم سہارنفور وتحصلت ایضا مجلدین من مبانی الاخبار استربت المجلد التاسع بخط العینی وفی آخرہ وقد تجز ہذا الجزء وہو التاسع من مبانی الاخبار فی شرح معانی الآثار علی ید مؤلفہ العبد الفقیر الی اللہ الغنی ابی محمد محمود بن احمد العینی عاملہ ربہ والدیہ بلطفہ الجلی والخفی وبلغ فی ہذا المجلد الی باب اکل لحم الفرس والباقی بعدہ کثیر مقدار ثلث مجلدات او خمس مجلدات واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔ والجزء الخامس من شرح العینی استکتبتہ من بلدۃ حیدرآباد وہی من باب القراءۃ فی الظہر والعصر الی آخر باب التطوع بعد الوتر وذکر الفراغ عن تحریر ہذا المجلد فی رجب سنۃ ثمان وثمانمائۃ۔ ثم قال الکوثری وممن لخص معانی الآثار حافظ المغرب ابن عبد البر وہ امتلأ قلبہ اجلالا للطحاوی ویکثر النقل عنہ فی کتبہ ولاسیما التمہید وممن لخصہ ایضا الحافظ الزیلعی صاحب نصب الرایۃ ولخصہ محفوظ بمکتبۃ رواق الاتراک ومکتبۃ الکوبرلی بالآستانۃ وشرحہ صاحب اللباب فی الجمع بین السنۃ والکتاب ایضا وہو محفوظ فی مکتبۃ ایاصوفیا فی الآستانۃ ولمحمد بن محمد الباہلی المالکی کتاب تصحیح معانی الآثار محفوظ فی بانکوک کما ذکرہ برو کلمان ولم اطلع علیہ انتہی وقد جمع مشائخ الطحاوی فی جزء واحد عبد العزیز بن ابی طاہر التمیمی کما فی الحاوی۔ وقد افرد بعض اہل العلم الذین رفوہ عنہ بالتالیف فی جزء کما فی الحاوی۔ وقال فی ماتمس الیہ الحاجۃ وذکر السخاوی فی الاعلان بالتوبیخ للزین قاسم الحنفی رجال کل من الطحاوی والمؤطا لمحمد بن الحسن الآثار لہ ومسند ابی حنیفۃ لابن المقری اہ والکتاب الذی جمعہ الحافظ قاسم فی رجالہ سماہ الایثار فی رجال معانی الآثار کما فی الرسالۃ المستطرفۃ وقد اعتنی بجمع اطرافہ الحافظ ابن حجر العسقلانی فی کتابہ اتحاف المہرۃ باطراف العشرۃ ورأیت منہ نسخۃ عتیقۃ فی خزانۃ الآصفیۃ بحیدرآباد الدکن بالہند ومنہ نسخۃ اخری فی خزانۃ میرجہند وبحیدرآباد بباکستان انتہی۔

الفائدۃ السادسۃ عشرۃ فی اسانید الاعلام الی الامام فی کتبہ

قال الکوثری فی الحاوی فروایۃ المشارقۃ لکتاب معانی الآثار للطحاوی بطریق الحافظ ابی بکر محمد بن ابراہیم المقری الحنبلی صاحب مسند ابی حنیفۃ ومؤلف المعجم المشہور وبطریق ابی الفضل محمد بن عمر الترمذی کلاہما عن الطحاوی وامارواۃ المغاربۃ فبطریق ابی القاسم ہشام بن محمد بن ابی خلیفۃ الرعینی عن الطحاوی وہو حمل الیہم کتاب بیان مشکل الحدیث المعروف بمشکل الآثار وکتاب الاشربۃ للطحاوی ایضا کما یظہر من فہرس ابی بکر بن خیر الاشبیلی وقد اطال السخاوی بیان ذکر اسانیدہ المتشعبۃ فی معانی الآثار سماعا لمخصہا المحدث عبد القادر بن خلیل المدنی خطیب المنبر النبوی المعروف بکدک زادہ فی کتابہ المطرب المعرب الجامع لاسانید

Maktaba Tul Ishaat.com

اہل المشرق والمغرب وساق اسانید جمع من شیوخہ الی الحافظ محمد بن عبدالرحمن السخاوی جماعۃ عن جماعۃ فی الکتاب الی الطحاوی ویطول الکلام لو نقلنا ہا کلہا فلیرجع من شاء الی المطرب المعرب۔ ثم ذکر الکوثری اسنادیہ الی المحدث عبدالقادر المذکور ثم قال وساق البدر العینی فی شرحہ سندہ روایۃ عن الزین بن تغری برمش الفقیہ عن الجلال الخجندی عن العفیف عبداللہ العبادی عن عبدالرحمن ابن عبدالولید البلدانی عن الضیاء المقدسی والحشوعی ومحمد بن عبدالہادی عن ابی موسی المدینی سماعا علی اسمعیل بن الفضل السراج عن ابی الفتح منصور بن الحسین بن علی عن ابی بکر القمری عن الطحاوی وساق ابو الولید محمد بن رشد الجد سندہ فی کتاب مشکل الحدیث للطحاوی قائلا حدثنی بہ ابو علی الحسین بن محمد الغسانی قال اخبرنا ابو عمر احمد بن یحیی بن الحارث قال اخبرنا ابی قال اخبرنا ابو القاسم ہشام بن محمد بن ابی خلیفۃ الرعینی عن ابی جعفر الطحاوی انتہی مافی الحاوی وذکر الشیخ عبدالقادر فی الجواہر المضیۃ فی ترجمۃ عبدالرحیم بن عبدالعزیز بن محمود بن محمد السدیدی الزوزنی القاضی المعروف ببغداد الاسلام سمع معانی الآثار للطحاوی من محمد بن مؤید الجندی الفقیہ الحنفی بسماعہ من عبدالرحیم بن ابی الفہم البلدی بسماعہ من المشائخ الاربعۃ محمد بن عبدالواحد المقدسی الحافظ ومحمد بن جعفر القرطبی وعبداللہ الخشوعی ومحمد بن عبدالہادی بن یوسف بن محمد بن قدامۃ اجازۃ قالوا کلہم انا الحافظ ابو موسی الاصبہانی اجازۃ انا اسماعیل بن الفضل السراج سماعا علیہ انا منصور بن الحسن بن علی التاجر انا ابو بکر محمد بن ابراہیم ابن علی بن عاصم الحافظ الامام انا الامام ابو جعفر الطحاوی انتہی وذکر فی ترجمۃ محمد بن عمر بن عبدالملک بن عبدالعزیز الصفار شیخ صاحب الہدایۃ سمع شرح الآثار للطحاوی علی القاضی الامام ابی بکر محمد علی بن الفضل الزرنجری سنۃ عشر وخمس مأۃ برواتہ عن الاستاذ شیخ الائمۃ ابی محمد عبدالعزیز بن احمد الحلوانی عن الرئیس ابی بکر محمد بن حمدان السویحی عن ابراہیم محمد بن سعد بن ابراہیم النوجی البریدی عن الطحاوی انتہی وقال فی ترجمۃ محمد بن عمر بن حمدان ابی بکر السویحتی روی عنہ شمس الائمۃ الحلوانی شرح معانی الآثار بسماعہ من الامام ابی ابراہیم محمد بن سعید بن ابراہیم الیزیدی بسماعہ من الطحاوی وذکر فی ترجمۃ شمس الائمۃ الحلوانی عبدالعزیز بن احمد وحدث بشرح معانی الآثار عن ابی بکر محمد بن عمر بن حمدان عن الامام ابی ابراہیم محمد بن سعید الترمذی عن الطحاوی وذکر الشیخ عبدالقادر فی الجواہر سندہ الی الطحاوی فی ترجمۃ محمد بن ایوب المقری الملقب بدرالدین وقال روی لنا عنہ بدرالدین ابو عبداللہ محمد بن منصور بن ابراہیم عرف بابن الجوہری قرأت علیہ العقیدۃ لابی جعفر الطحاوی سنۃ سبع عشرۃ وسبع مأۃ بجامع الازہر بسماعہ من محمد بن ایوب ہذا بسماعہ من رئیس الاصحاب ابی القاسم عمر بن احمد بن ہبۃ اللہ فی سنۃ ثلاث وخمسین وست مأۃ بحلب اخبرنا ابو الخطاب عمر بن ایلمک انا الشریف النسابۃ محمد بن اسعد بن علی الحسینی حدثنا ابو الطاہر عبدالمنعم بن موہوب بن احمد بن المقری سنۃ ثلاث واربعین وخمسمأۃ بالجامع بمصر اخبرنا ابو الحسن الشکلی فی سنۃ خمس عشرۃ وخمس مأۃ انا الخلیل العالم احمد بن القاسم بن میمون العبیدلی بمصر سنۃ ستین واربعمأۃ انا جدی الشریف القاضی العدل میمون بن حمزۃ الحسنی العبیدلی بمصر قال قال شیخنا الامام العلم ابو جعفر الطحاوی بمصر انتہی من الجواہر وقال الشیخ سالم فی کتاب الامداد فی ماجمع من اسانید والدہ الشیخ جمال الدین عبداللہ بن سالم البصری المکی۔ واما شرح معانی الآثار فیرویہ عن الشیخ البابلی عن الزین عبداللہ بن محمد الخیری الحنفی عن الجمال یوسف بن زکریا عن ابیہ عن ابی الفضل بن حجر عن الشریف ابی الطاہر بن الکویک عن زینب بنت الکمال المقدسیۃ عن محمد بن عبدالہادی عن الحافظ ابی موسی محمد بن ابی بکر المدینی عن ابی الفتح اسماعیل بن الفضل بن احمد السراج عن ابی الفتح منصور بن الحسین النائی بالمثناۃ الفوقیۃ عن الحافظ ابی بکر محمد بن ابراہیم المقری عن الامام الحافظ ابی جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی رحمہ اللہ تعالی انتہی وقال الشوکانی فی اتحاف الاکابر فی حرف المیم معانی الآثار للطحاوی اروی بہا بالاسناد المتقدم فی اول الکتاب الی البابلی فذکر الاسناد المذکور وقال فی حرف الشین شرح معانی الآثار للطحاوی اروی بہذا الاسناد الی البابلی فذکرہ بنحوہ وقال فی اول حرف الشین فی الشاطبیۃ اروی بہا عن شیخنا السید عبدالقادر بن احمد عن شیخہ محمد حیات السندی عن سالم بن عبداللہ البصری عن ابیہ عن الشیخ محمد البابلی وہکذا ذکر الاسناد الی البابلی فی اول الکتاب فی احیاء الغزالی۔ وقال الشیخ برہان الدین ابراہیم بن حسن الکردی الکورانی الشہرزوری فی کتاب الامم عقیدۃ الامام ابی جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی اروی بہا الی الحافظ الدمیاطی عن الحافظ منصور بن سلیم الہمدانی عن ابی الحسن محمد بن احمد بن عمر القطیعی عن عبداللہ بن جریر الکاتب عن الحافظ

Maktaba Tul Ishaat.com

المؤرخ ابی سعد عبد الکریم بن محمد السمعانی عن القاضی ابی منصور احمد بن محمد الحازمی السرخسی اجازۃ عن الامام محمد بن علی بن الحسین السرخسی عن القاضی ابی محمد عبد اللہ بن عمر الاکفانی عن احمد بن محمد بن منصور الدامغانی عن الطحاوی وذکر سندہ الی الدمیاطی فی سند صحیح مسلم وغیرہ فارجع الی کتابہ الامم۔

الباب الثانی فیما یتعلق بالمؤلف وشرحہ

وہذا الباب یتعلق بفائدتین الاولی فی ترجمۃ المؤلف وثانیہما فیما اہتم بہ فی ہذا الشرح۔

(الفائدۃ الاولی فی المؤلف)

اما ترجمۃ المولف جامع ہذہ الاوراق فہو العبد الضعیف المدعو محمد یوسف حفظہ اللہ عن التلہف والتاسف الکاندھلوی وطنا والحنفی مسلکا ابن صاحب المقامات الجلیلۃ والکمالات الجزیلۃ مورد الالطاف الربانیۃ حامل العلوم الصمدانیۃ رئیس اہل التقی الداعیۃ الکبیر المکرم عند الناس الحافظ الحاج العلامۃ الشیخ محمد الیاس بن العلامۃ الفہامۃ مظہر انوار العلی الشیخ الحاج مولانا محمد اسماعیل بن الشیخ غلام حسین بن حکیم کریم بخش بن حکیم غلام محی الدین بن المولوی محمد ساجد بن المولوی محمد فیض بن المولوی محمد شریف بن المولوی محمد اشرف ولد فی خمس وعشرین من جمادی الاولی سنۃ خمس وثلثین بعد ثلثمائۃ والف من الہجرۃ النبویۃ علی صاحبہا الف الف صلوۃ وتحیۃ واشتغل وہو ابن سبع سنین بحفظ کلام اللہ رب العالمین فی نظام الدین ودفی السنۃ الحادیۃ عشرۃ اشتغل بالکتب الدرسیۃ بمدرسۃ کاشف العلوم وقرأ اکثر الکتب العربیۃ علی الوالد المغفور ثم لما سافر حضرۃ الشیخ الوالد المغفور قدس اللہ سرہ سنۃ احدی وخمسین بعد ثلثمائۃ والف لزیارۃ الحرمین الشریفین قرأ الہدایۃ وبعض الکتب الآلیۃ بجامعۃ مظاہر العلوم وبعد ما رجع حضرۃ الشیخ الوالد قرأ المشکوۃ والجلالین وغیرہما من کتب الحدیث وغیرہا بمدرسۃ کاشف العلوم وقرأ الاہبات الست علی الشیخ الوالد المغفور قدس اللہ سرہ اولا ثم قرأ ثانیا فی سنۃ ثلاث وخمسین بعد ثلثمائۃ والف الکتب الاربعۃ الصحیحین والسنن لابی داؤد وسنن الترمذی بجامعۃ مظاہر العلوم نقرأ الجامع الصحیح للامام ابی عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری علی جامع المعقول والمنقول رئیس النظام بالجامعۃ المذکورۃ مولانا الشیخ الحاج عبد اللطیف وقرأ صحیح مسلم علی الشیخ الفاضل العلامۃ الفہامۃ الشیخ مولانا منظور احمد متعنا اللہ بفیوضہ وقرأ السنن للامام ابی داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی علی المحدث ابن المحدث جامع المعقول والمنقول حاوی الفروع والاصول حامل رایات التحقیق والتدقیق حافظ القرآن والحدیث صاحب التصانیف الانیقۃ البدیعۃ العجیبۃ الشہیرۃ شیخ الحدیث بالجامعۃ المذکورۃ مولانا محمد زکریا بن محمد یحیی بن محمد اسماعیل الکاندھلوی لازالت شموس فیوضہ بازغۃ وبدور علومہ طالعۃ متعنا اللہ والمسلمین بطول بقائہ۔ وقرأ السنن للامام ابی عیسی الترمذی علی صدر المدرسین العلامۃ الفہامۃ جامع العلوم والفنون مولانا عبد الرحمن ادام اللہ مجدہ لکن لم یقدر لاتمام تلک الکتب الاربعۃ لعارض عرض فاکملہا علی حضرۃ الوالد رحمہ اللہ وغفرلہ وقدس سرہ وقرأ علیہ ایضا شیئا من معانی الآثار للامام ابی جعفر الطحاوی ومن المستدرک للحاکم واشتغل فی ایام القرارۃ فی التعلیق علی معانی الآثار سنۃ اربع وخمسین وتشرف بزیارۃ الحرمین الشریفین مرتین الاولی مع حضرۃ الوالد قدس اللہ سرہ فی ذی القعدۃ سنۃ ست وخمسین وثلثمائۃ والف والثانیۃ فی شوال سنۃ ست وسبعین وثلثمائۃ والف فللہ الحمد والمنۃ۔

وہذا سند العبد الضعیف الی الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی۔ یروی العبد الضعیف یوسف عن ابیہ الشیخ الیاس ابن اسماعیل الکاندھلوی عن اخیہ الشیخ یحیی بن اسماعیل عن الشیخ القطب رشید احمد الگنگوہی قراءۃ عن الشاہ عبد الغنی عن الشاہ ابی سعید والشاہ اسحاق کلاہما عن الشاہ عبد العزیز رح والشیخ الیاس بن اسماعیل عن الشیخ خلیل احمد الانبہتوی شارح سنن ابی داؤد عن الشیخ مظہر عن الشیخ مملوک علی عن رشید الدین عن الشاہ عبد العزیز رح وایضا الشیخ خلیل احمد عن الشاہ عبد الغنی عن الشاہ اسحاق والشاہ ابی سعید عن الشاہ عبد العزیز رح وایضا الشیخ خلیل احمد عن الشیخ عبد القیوم عن الشاہ

Maktaba Tul Ishaat.com

اسحاق عن الشاہ عبدالعزیز عن الشاہ ولی اللہ عن الشیخ ابی طاہر عن النخلی عن البابلی الی آخرما تقدم من اسناد البابلی الی الامام الطحاوی فی الفائدۃ السادسۃ عشر فی اسانید الاعلام الی الامام واللہ اعلم

الفائدۃ الثانیۃ فیما اہتم بہ فی ہذا الشرح

وقد التزم العبد الضعیف فی ہذا الشرح عدۃ امور

منہا ذکر مناط الاختلاف والکلام الاجمالی علی ما یتعلق بالباب فی بدء الباب عن الکتب التی اہتم اصحابہا بذکر المسائل الخلافیۃ وذکر دلائل المختلفین علی سبیل الاجمال۔

ومنہا ذکر اسماء الرجال عند ما یقع فی اول مرۃ فی السند من حیث التوثیق والتضعیف علی ما ذکر ائمۃ الجرح والتعدیل من کتب ائمۃ الفن فان کان ما اخذتہ عن تہذیب التہذیب لم اذکر اسمہ والا بینتہ۔

ومنہا ذکر ما یتعلق بمتون الاحادیث من حیث معانیہا ولغاتہا وغرائبہا من کتب اللغۃ التی تتعلق بلغات الاحادیث والقرآن وغیرہا۔

ومنہا ذکر الزیادات فی متون احادیث معانی الآثار التی لم تقع عندہ ووقعت فی ذلک المتون فی متون غیرہ من ائمۃ الحدیث۔

ومنہا ذکر المسائل الخلافیۃ التی تستنبط من الاحادیث التی اوردہا الطحاوی فی الباب ولم یتعرض لذلک فی ہذا الباب ولا فی غیرہ وذکر بیان دلائل الفریقین فی تلک المسائل علی سبیل الاجمال۔

ومنہا تخریج احادیث الباب مع الاہتمام بتخریج کل طریق من طرق الحدیث التی بسطہا الامام الطحاوی والکلام فی اسانیدہا وبیان صحیحہا وسقیمہا۔

ومنہا تحقیق الاحکام الفقہیۃ من کتب المختلفین فی الباب وذکر دلائل کل فریق من کتبہم والاتیان بدلائلہم فوق ما ذکرہ الامام الطحاوی ثم الجواب عن دلائل المخالفین من کتب الاحناف۔

ومنہا ذکر الجواب الذی ہو ابو عذرتہ بقولہ قال العبد الضعیف عدا ما ذکرہ الامام الطحاوی وغیرہ من الاجوبۃ۔

ومنہا ترجیح اقوال المتقدمین علی اقوال المتاخرین فی شرح الاحادیث والکلام علیہا وما یتعلق بہا وبیان المذاہب والدلائل وغیر ذلک مما یتعلق بالشرح والرجوع الی کلام المتاخرین اذا لم یوجد اقوال المتقدمین۔

ومنہا تلخیص کلام الطحاوی فی الباب من حیث الآثار وبیان ما یؤیدہ وذکر ردہ اذا کان عند احد والجواب عنہ۔

ومنہا تخریج الآثار الموقوفۃ فی الباب کتخریج احادیثہ المرفوعۃ والکلام علیہا من حیث الصحۃ والضعف۔

ومنہا تلخیص نظر الامام الطحاوی وذکر ما اعترض علیہ فی ہذا النظر مع ذکر جوابہ وذکر ما یؤیدہ۔ وہذہ الخصائص کلہا اکثریۃ وقلما یوجد بخلافہا واللہ ملہم الرشد والصواب۔

وبہذا تم ما اردنا فی ہذہ المقدمۃ ستر اللہ وغفر ذنوبنا ومحی عیوبنا وادی دیوننا وکان لنا معینا وظہیرا والحمد للہ رب العالمین والصلوۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین وعلی اتباعہ واشیاعہ اجمعین۔

محمد یوسف

۱۱ صفر سنہ ۱۳۷۹ھ

Maktaba Tul Ishaat.com

الجزء الاوّل

من

امالی الاحبار فی شرح معانی الآثار

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

قال ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ الازدی الطحاوی

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ط

اعلم ان اصل الباء للالصاق والمراد ہہنا الالصاق علی سبیل التبرک والاستعانۃ والاولی تقدیر المتعلق مؤخرا لیفید قصد الاہتمام باسم تعالی ای باسمہ اشرع لا باسم غیرہ ثم ہذہ الجملۃ خبریۃ لفظا وہی ہی کذلک معنی او انشائیۃ معنی ظاہر کلام السید الشانی والمقصود اظہار انشاء التبرک باسمہ تعالی ردا علی المخالف وتخرج بذلک الجملۃ الخبریۃ عن الاخبار عند الزمخشری خلافا لعبد القاہر والمراد بالاسم ہنا ما قابل الکنیۃ فیشمل الصفات واللہ علم للذات العلیۃ المستجمعۃ للصفات الحمیدۃ کما قالہ السعد وغیرہ او الخصوصیۃ ای بلا اعتبار صفۃ اصلا کما قالہ العصام وعلی الامام انہ اسم اللہ الاعظم وبہ قال الطحاوی وکثیر من العلماء وہو اکثر العارفین والرحمن لفظ عربی صفۃ مشبہۃ من رحمۃ بنی للمبالغۃ وقیل صیغۃ مبالغۃ اعلی ملتقطا من کلام الشامی۔ ثم ان المصنف رحمہ اللہ بدأ کتابہ بالتسمیۃ مقتصرا علیہا کما ہو عادۃ اکثر المحدثین بدون کتابۃ الحمد والشہادۃ مع ورود الروایات فیہما لما انہ لیس فی احد منہما التقیید بالکتابۃ مع مافی الروایات من المقال علی قواعد المحدثین وقیل اقتداء بنزول القرآن اذ اول ما نزل اقرأ او تأسیا بکتب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الملوک وبکتبہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القضایا ومن المعلوم ان کتب الحدیث کلہا جمع لقضایاہ صلی اللہ علیہ وسلم فی العبادات والمعاملات وغیرہا ویمکن الاعتذار عنہ بان ہذا التالیف لم یکن عند المصنف فی امر وذی بال کما ہو مشہور عند مشائخ الدرس فی امثال ہذا المحل ذکرہ سیدنا الشیخ فی الاوجز وفی المقام کلام طویل للشراح لایسعہ ہذا المختصر فلیرجع الی المطولات۔ قال الشیخ الامام الحافظ الفقیہ ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ بن عبد الملک بن سلمۃ بن سلیم بن سلیمان بن حباب کذا نقل نسبۃ الشیخ عبد القادر فی الجواہر عن سلمۃ بن قاسم۔ الازدی نسبۃ الی ثلثۃ الی ازد شنوءۃ وہو ازد بن الغوث بن نبیت بن مالک ابن زید بن کہلان بن سبا۔ والی ازد بن عمران بن عمرو بن عامر والی ازد الحجر وہی نسبۃ ابی جعفر الطحاوی ذکر ذلک السمعانی کما فی الجواہر الطحاوی بفتح الطاء والحاء المہملتین وبعد الالف واو ونسبۃ الی طحار قریۃ بصعید مصر ینسب الیہا جماعۃ منہم الامام المصنف وکما قالہ السمعانی المصری بکسر المیم وسکون الصاد فی آخرہا راء ہذہ النسبۃ الی مصر ودیارہا سمیت بمصر بن حام بن نوح علیہ السلام وینسب الیہا کثیر من العلماء کذا فی الجواہر۔ امام جلیل القدر رفیع الذکر مشہور فی الآفاق ذکرہ الجمیل مبسوط فی بطون الاوراق وسأصنف انشاء اللہ تعالی فی احوالہ الشریفۃ واحوال اساتذتہ وتلامذتہ کتابا مستقلا ولنذکر نبذۃ من اقوال العلماء فیہ ہہنا لئلا یخلو عن ذکرہ الکتاب فاقول قال السمعانی کان اماما ثقۃ نبیلا فقیہا وقال فی موضع آخر کان ثقۃ ثبتا۔ قلت وذکرہ السیوطی فی حسن المحاضرۃ فی من کان بمصر من حفاظ الحدیث وفقہاء وفقال الطحاوی الامام العلامۃ الحافظ صنف التصانیف البدیعۃ ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ الازدی المصری الحنفی ابن اخت المزنی تفقہ بالقاضی ابی حازم وکان ثقۃ ثبتا فقیہا لم یخلف بعدہ مثلہ انتہت الیہ ریاسۃ الحنفیۃ بمصر اہ وذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی طبقۃ الخلال وابی بکر الرازی وابی عوانۃ الحافظ الاسفرائنی وابن الجارود وغیرہم ونقل عن ابن یونس انہ قال کان ثقۃ ثبتا فقیہا عاقلا لم یخلف مثلہ ونقل عن ابی اسحٰق الشیرازی انتہت الی ابی جعفر ریاسۃ اصحاب ابی حنیفۃ بمصر اہ وقال العلامۃ الیافعی فی المرآۃ برع فی الفقہ والحدیث وصنف التصانیف المفیدۃ وقال ابن خلکان انتہت الیہ ریاسۃ الحنفیۃ بمصر بعد تلمذہ الی المزنی الشافعی واما من المالکیین فقال ابن عبد البر کان الطحاوی کوفی المذہب عالما بجمیع المذاہب اما اصحابنا الاحناف فذکرہ القاری فی الطبقۃ الثالثۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

رحمۃ اللہ علیہ سألنی بعض اصحابنا من اھل العلم ان اضع لہ کتابا اذکر فیہ الآثار الماثورۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاحکام التی یتوھم اھل الالحاد والضعفۃ من اھل الاسلام ان بعضھا ینقض بعضا لقلۃ علمھم بناسخھا من منسوخھا وما یجب بہ العمل منھا لما یشھد لہ من الکتاب الناطق و السنۃ المجتمع علیھا واجعل لذلک ابوابا اذکر فی کل کتاب منھا ما فیہ من الناسخ والمنسوخ

طبقۃ المجتہدین فی المسائل التی لا روایۃ فیھا عن حنفا المذہب فی ہذہ الطبقۃ عدہ ابن کمال باشا لکن قال الشیخ عبد العزیز المحدث الدہلوی فی بستان المحدثین ما معربہ ان مختصر الطحاوی یدل علی انہ کان مجتہدا ولم یکن مقلدا للمذہب الحنفی تقلیدا محضا فانہ اختار فیہ اشیاء تخالف مذہب ابی حنیفۃ لما لاح لہ من الادلۃ القویۃ انتہی قال العلامۃ عبد الحی ودبالجملۃ فہو فی طبقۃ ابی یوسف ومحمد لا یحط عن مرتبتہما علی القول المسدد اھ وکان المصنف اولا شافعیا وہو ابن اخت المزنی صاحب الامام الشافعی ثم انتقل الی مذہب امامنا الاعظم والقصۃ فی ذلک مشہورۃ قال الذہبی ولد سنۃ سبع وثلثین ومائتین وخرج الی الشام سنۃ ثمان وستین ومائتین وناب فی القضاء عن عبد اللہ بن محمد بن عبدۃ قاضی مصر بعد السبعین ومائتین وتوفی فی مستہل ذی القعدۃ سنۃ احدی وعشرین وثلثمائۃ عن بضع وثمانین سنۃ انتہی مختصرا وما ینبغی ان یعلم ان الامام الطحاوی قد قارن الائمۃ الستۃ الا البخاری فی الاخذ عن شیوخہم فقد شارک مسلما فی جماعۃ منہم یونس بن عبد الاعلی الصوفی المصری واحمد بن عبد الرحمن ابن وہب بن مسلم القرشی المصری وہارون بن سعید الایلی وکذلک شارک ابا داود فی جماعۃ منہم عبد اللہ بن میمون الاسکندرانی ابو بکر العسکری وعبد الغنی بن رفاعۃ اللخمی ابو جعفر بن ابی عقیل وعبد الرحمن بن عمرو ابو زرعۃ الدمشقی وہارون المذکور والربیعان ابن سلیمان الجیزی المصری ابن سلیمان المؤذن المصری حنفا الشافعی وکذلک النسائی فی جماعۃ کثیرۃ منہم ہارون والربیعان ویونس المذکورون وبحر بن نصر بن سابق الخولانی ومحمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وعلی بن معبد البغدادی ویزید بن سنان البصری وابو امیۃ الطرسوسی ومحمد بن عبد اللہ بن میمون وابراہیم بن مرزوق واحمد بن حماد بن مسلم التجیبی وعلی بن عبد الرحمن الکوفی۔ وکذلک ابن ماجۃ فی کثیرین منہم ہارون والربیع المرادی ویونس المذکورون ویحیی ابن عثمان بن صالح القرشی ہذا ما حصل لنا علی الفور وستطلع علی کثیرین منہم فی کتابنا المذکور وفقنا اللہ عز وجل لشروعہ واتمامہ مع قبولہ ووقع لی فی کثیر من الاحادیث ان الامام المصنف یروی الحدیث عن سادتہ المذکورین ویسوقونہ بعین ہذا السند فللہ الحمد والمنۃ۔ رحمۃ اللہ علیہ لا شک فی ان ہذا المقال صدر من بعض ارباب الکمال من تلامیذ المصنف ومن بعدہ سألنی بعض اصحابنا نظاہر التلامذۃ ویحتمل الاخلاء من اہل العلم من طالبیہ والمنہوبین فیہ ان اضع ای اصنف وابتدع لہ کتابا اذکر فیہ الآثار قال العینی فی شرحہ علی الطحاوی الاثار جمع اثر بفتحتین وہو بقیۃ من رسم الشیء وضربۃ السیف وسنن النبی صلی اللہ علیہ وسلم آثارہ وصلہ من اثرت الحدیث مقصور الہمزۃ آثرہ بالمد وضم الثاء وکسرہا اثرا ساکنۃ الثاء حدثت بہ انتہی والاثر الخبر والحدیث والسنۃ الفاظ مترادفۃ عند الجمہور وعلی ہذا مشی المصنف الامام قیل الاثر ہو قول الصحابی وقیل ہو قول السلف مطلقا صحابیا کان او تابعیا کذا ذکر الاسکندرانی کما فی مقدمۃ اوجز المسالک لشیخنا الاخ ادام اللہ ظلہ۔ المأثورۃ ای المحکیۃ والمرویۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاحکام التی صفۃ للآثار یتوہم اہل الالحاد من الحد الرجل الحاد اذا مال عن القصد فہو ملحد وسمی الملحد لانہ میل بہ فی احد جوانبی القبر وکل مائل لاحد ملحد ولا یقال لہ احد ملحد حتی یمیل عن حق الی باطل کذا فی الجمہرۃ لابن درید والضعفۃ عطف علی قولہ اہل الالحاد والضعفۃ جمع ضعیف فی النقل او فی استنباط الاحکام او فی فہم المعانی من الالفاظ من اہل الاسلام ان بعضہا ای بعض الاثار ینقض بعضا کما نقل ذلک عبسوطا ابن قتیبۃ الدینوری عن النظام والنجار وہشام بن الحکم وثمامۃ وہاشم الاوقص وغیرہم من الملحدین الذین ادعوا التناقض فی الروایات ثم ترکوہا وقالوا بالرأی ما قالوا ان اردت التفصیل فارجع الی کتابہ تاویل مختلف الحدیث و ذلک لقلۃ علمہم بناسخہا ای ناسخ الاثار من منسوخہا وما عطف علی قولہ ناسخہا یجب بہ العمل منہا ای من الاثار بیان لما۔ لما یشہد لہ ای للعمل تعلیل لقولہ لما یجب بہ العمل من الکتاب الناطق بالحق وہو کتاب اللہ وہذا مع ما بعدہ بیان لما فی قولہ لما یشہد والسنۃ المجتمع علیہا ای علی السنۃ واجعل عطف علی قولہ اضع لذلک ای لما یجب بہ العمل ابوابا اذکر فی کل کتاب منہا ما فیہ من الناسخ والمنسوخ اعلم ان علم الناسخ والمنسوخ اصل من اصول الشریعۃ وعلیہ یدور اکثر الاحکام وقد اعتنی کثیر من العلماء بتدوینہ قال الحازمی ہو علم جلیل وخوض وغموض دارت فیہ الرؤس وتباہت فی الکشف عن مکنونہ النفوس ومن امعن النظر فی اختلاف الصحابۃ فی الاحکام المنقولۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتضح لہ ما قلناہ ویشہد لہ استعظام الزہری ہذا الشان وہو دون الحدیث وعلیہ المعول فی الفتیا والیہ المرجع فی الحدیث حیث

Maktaba Tul Ishaat.com

وتاویل العلماء واحتجاج بعضهم علی بعض واقامۃ الحجۃ لمن صح عندی قولہ منہم بما یصح بہ مثلہ من کتاب او سنۃ او اجماع او تواتر من اقاویل الصحابۃ او تابعیہم وانی نظرت فی ذلک وبحثت عنہ بحثا شدیدا فاستخرجت منہ ابوابا علی النحو

قال ای الفقہاء واعجزہم ان یعرفوا الناسخ من المنسوخ ثم ہذا الفن من تتمات الاجتہاد واذا الرکن الاعظم فی باب الاجتہاد معرفۃ النقل ومن فوائدہا الناسخ والمنسوخ وقد مر علی رضی علی قاص فقال تعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال ہلکت واہلکت وکذا قال ابن عباس ثم النسخ فی اللغۃ عبارۃ عن ابطال شیء واقامۃ آخر مقامہ ثم بسط الحازمی ذلک باعتبار اللغۃ الی ان قال واما حدہ فہم من قال انہ بیان انتہاء مدۃ العبادۃ وقیل بیان انقضاء مدۃ العبادۃ التی ظاہرہا الدوام وقال بعضہم انہ رفع الحکم بعد ثبوتہ وقد اطبق المتاخرون علی ما ذکرہ القاضی انہ الخطاب الدال علی ارتفاع الحکم الثابت بالخطاب المتقدم علی وجہ لولاہ لکان ثابتا بہ مع تراخیہ عنہ وہذا حد صحیح انتہی مختصرا ثم بسط فی امارات النسخ وشرائطہ فلیرجع الیہ وتاویل العلماء ای فی الجمع بین الآثار المختلفۃ قال العینی فی شرح تاویل من اول اصلہ من آل الشیء یؤل الی کذا ای رجع وصار الیہ وقال ابن الاثیر التاویل نقل ظاہر اللفظ عن وضعہ الاصلی الی ما یحتاج الی دلیل لولاہ ما ترک ظاہر اللفظ وقال البغوی التاویل صرف الآیۃ الی معنی محتمل موافق لما قبلہا ومابعدہا غیر مخالف للکتاب والسنۃ من طریق الاستنباط انتہی وہذا ایضا نقل مستقل صنف فیہ العلماء کما فی مفتاح السعادۃ۔ واحتجاج بعضہم علی بعض ای بذکر ما استدلوا بہ علی من خالفہم واقامۃ الحجۃ عطف علی قولہ احتجاج بعضہم قال العینی فی شرحہ الحجۃ من حج اذا غلب سمیت حجۃ لانہا تغلب من قامت علیہ والزمتہ حقا وتستعمل فی القطعی وغیرہ والبرہان نظیرہ وقیل ہو بیان صدق الشہادۃ انتہی لمن صح عندی ای بذکر الادلۃ التی تبین بہا قوۃ قولہ منہم ای من المجتہدین ای مجتہد کان کما ہو شان المجتہد ایضا بما یصح بہ مثلہ من کتاب وسنۃ او اجماع او تواتر قال العینی فی شرحہ الاجماع لغۃ العزم یقال اجمع زید علی کذا ای عزم وفی الاصطلاح ہو اتفاق المجتہدین من ہذہ الامۃ فی کل عصر علی امر من الامور ولا یدمن قیدی انقراض العصر عند من شرطہ ذلک قال او دون تابعہ لاجماع الا للصحابۃ وہو روایۃ عن احمد قال مالک ومن تابعہ لا اجماع الا لاہل المدینۃ من الصحابۃ والتابعین قالت الزیدیۃ والامامیۃ لا اجماع الا لعترۃ الرسول وہم رہط الاولون والصحیح ان اجماع علماء کل عصر من اہل العدالۃ والاجتہاد حجۃ ولا عبرۃ بقلتہم وکثرتہم خلافا للامام المحررین فی اشتراط عدد التواتر فی انعقادہ واما التواتر فی اللغۃ من تواتر الکتب اذا اتصل بعضہا ببعض فی الورود ومتتابعا بعد فی الاصطلاح ما اتصل بنا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالنقل المتواتر وہو ان ینقلہ قوم لا یتوہم اجتماعہم وتواطؤہم علی الکذب لکثرۃ عددہم وتباین محلتہم عن قوم مثلہم ہکذا الی ان تتصل برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیکون اولہ کآخرہ واوسطہ کطرفیہ فخرج نقل اعداد الصلوات واعداد الرکعات ومقادیر الزکوۃ والایات ونحو ذلک المذہب عندنا ان الثابت بالمتواتر من الاخبار علم ضروری کالثابت بالمعاینۃ واصحاب الشافعی یقولون الثابت بہ علم یقین ولکنہ مکتسب لا ضروری انتہی من اقاویل الصحابۃ وتابعیہم وہذا ہو مرجب الامام الاعظم ابی حنیفۃ کما بسط ابن حجر فقال ستعین علیک ان لا تفہم من اقوال العلماء فی ابی حنیفۃ واصحابہ انہم اصحاب الرای ای ان مرادہم بذلک تنقیصہم ولا نسبتہم الی انہم یقدمون رایہم علی سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا علی قول اصحابہ لانہم برآء من ذلک فقد جاء عن ابی حنیفۃ من طرق کثیرۃ ما ملخصہ انہ اولا یاخذ بما فی القرآن فان لم یجد فبالسنۃ فان لم یجد فبقول الصحابۃ فان اختلفوا اخذ بما کان اقرب الی القرآن او السنۃ من اقوالہم ولم یخرج عنہم فان لم یجد لاحد منہم قولا لم یاخذ بقول التابعین بل یجتہد کما اجتہدوا وقال الفضیل بن عیاض لکن فی المسئلۃ حدیث صحیح تبعہ وان کان عن الصحابۃ او التابعین فلذلک الا قیاس فاحسن القیاس الی آخر ما ذکر ثم بسط فی بیان الاصول لیس ہذا محلہ فان ثبت فارجع الی کتابنا او الی مقدمۃ اوجز المسالک لسیدنا الشیخ فانہ لخص کلامہ فاجاد وافاد۔ وانی نظرت فی ذلک وبحثت عنہ بحثا ای کشفت عنہ من بحثت عن الشیء ابحث بحثا اذا کشفت عنہ وکان اصل ذلک ابتحاث التراب عن الشیء المدفون فیہ فی مثل من اثارہم کبا حشۃ عن جثتہا بظلفہا وذلک ان شاۃ بحثت عن سکین مدفون بظلفہا فذبحت بہ وکل شیء بحثت عنہ فقد کشفت عنہ ثم کثر ذلک حتی قالوا بحثت عن الکلام والسر قالہ ابن درید فی الجمہرۃ۔ شدیدا ای قویا فعیل بمعنی مفعول من الشدۃ وہو القوۃ فی الجسم کما قالہ ابن دریدہ قال الراغب الشد العقد القوی یقال شددت الشیء قویت عقدہ فاستخرجت منہ الاستخراج وہو الاستنباط کما قالوا المجد منہ ای مما سال بعض الاصحاب الخ ابوابا جمع الباب وہو الوجہ والمراد منہ النوع۔ علی النحو النحو فی اللغۃ القصد ومنہ سمی علم النحو لانہ قصد لکلام العرب یقال نحاہ ونحاہ ونحا

Maktaba Tul Ishaat.com

الذی سأل وجعلت ذلک کتبا ذکرت فی کل کتاب منها جنسا من تلک الاجناس فاوّل ما ابتدأت بذکرہ من ذلک ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الطہارۃ فمن ذلک باب الماء یقع فیہ النجاسۃ

اذا قصدہ قالہ النووی فی تہذیبہ الذی سأل وجعلت ذلک کتبا متفرقۃ ذکرت فی کل کتاب منہا جنسا من تلک الاجناس الجنس الضرب من کل شئ والجمع اجناس وہو اعم من النوع ویقال فلان یجانس ہذا ای یشاکلہ قالہ المطرزی فی المغرب فاول ما ابتدأت بذکرہ من ذلک ای من الکتب المحتویۃ علی الابواب ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشار بہذا القید الی ان المقصود الاصلی بالذکر ایراد الروایات المرفوعۃ فاما ما یذکر فیہ من بیان المذاہب وتاویل العلماء واحتجاج بعضہم علی بعض وبیان الرواۃ والروایات فتبع واستطراد لتأیید ولافادۃ بصیرۃ فیما ہو لبغیۃ القصوی وقال شیخ شیخنا فی الکوکب ولا یبعد ان یقال ان بیان المذاہب ایضا بیان للروایات غیر ان المروی منہ صلی اللہ علیہ وسلم منہا ہو مذکور بلفظہ الشریف صراحۃ ومنہا دل علیہ کلامہ دلالۃ او اشارۃ فبیانہ بیان لمعنی کلامہ ان لم یکن بیان لفظہ اھ فی الطہارۃ قدمت العبادات علی غیرہا اہتماما بشانہا والصلوۃ تالیۃ للایمان نصا بقولہ تعالی الذین یؤمنون بالغیب ویقیمون الصلوۃ وبحدیث بنی الاسلام علی خمس وفعلا غالبا فان اول واجب بعد الایمان فعل الصلوۃ لسرعۃ اسبابہا ووجوبہا لوجوبہا بعد الشہادتین کما صرح بذلک ابن حجر وفضلا للاجماع علی انہ افضل العبادات بعد الایمان ولحدیث ای الاعمال افضل قال الصلوۃ لوقتہا والطہارۃ مفتاحہا بالحدیث المعروف وشرط مختص لازم لہا فی کل الارکان بخلاف غیرہا فلذا اختصت بالبدءۃ من بین سائر الشروط واحد ملخصا من الدر وشرحہ مع زیادۃ قلیلۃ ثم ان الطہارۃ فی اللغۃ النظافۃ مطلقا قال حتا البحر الطہارۃ بفتح الطاء بالفعل لغۃ وہی النظافۃ وبکسرہا الآلۃ وبضمہا الفضل ما یتطہر بہ واصطلاحا ازالۃ الحدث او الخبث انتہی وسبب وجوبہا ما لا یحل الا بالطہارۃ ذکرہ فی الدر المختار وذکرہا استعمال المزیل وحکمہا اباحۃ الصلوۃ او ما یضاہیہا قالہ الاکمل وغیرہ واما شرائطہا فثلثۃ عشر ذکرہا صاحب البحر فلیراجع ہناک واللہ اعلم ثم لما کان الماء ہو المامور بہ للتطہر باصالۃ قدم المصنف العلام جزاہ اللہ ذو الاکرام فقال فمن ذلک باب الماء یقع فیہ النجاسۃ۔ اعلم ان مسئلۃ الماء کثیرۃ الوقوع وکثیرۃ الاختلاف حتی عد العلامۃ عبد الحی خمسۃ عشر مذہبا للعلماء فیہ ولکن المشہور منہا ثلاثۃ مذاہب قال عبد اللہ بن ہبیرۃ الوزیر فی کتابہ الافصاح اجمعوا علی انہ اذا تغیر الماء بالنجاسۃ نجس قل الماء او کثر ثم اختلفوا اذا کان الماء دون القلتین وخالطتہ النجاسۃ فقال ابو حنیفۃ والشافعی واحمد فی احدی روایتیہ ہو نجس وقال مالک واحمد فی الروایۃ الاخری انہ ما لم یتغیر فہو طاہر انتہی قلت لم یذکر الوزیر اذا کان الماء قلتین او ازید کیف حکمہ عندہم وسیاتی قال الشعرانی فی میزانہ ومن ذلک نجاسۃ الماء الراکد القلیل اذا وقعت فیہ نجاسۃ ولو لم یتغیر عند الامام ابی حنیفۃ والشافعی واحمد فی احدی روایتیہ مع قول مالک واحمد فی الروایۃ الاخری انہ طاہر ما لم یتغیر فان تغیر فنجس اھ وقال ابن رشد اختلفوا فی الماء اذا خالطتہ نجاسۃ ولم تغیر احد اوصافہ فقال قوم ہو طاہر سواء کان کثیرا او قلیلا وہی احدی الروایات عن مالک بہ قال اہل الظاہر وقال قوم بالفرق بین القلیل والکثیر فذہب ابو حنیفۃ الی ان الحد فی ذلک ہو ان یکون الماء من الکثرۃ بحیث اذا حرکہ آدمی من احد طرفیہ لم تسر الحرکۃ الی الطرف الثانی منہ وذہب الشافعی الی ان الحد فی ذلک ہو قلتان من قلال ہجر وذلک نحو من خمسمائۃ رطل ومنہم من لم یحد فی ذلک ولکن قال ان النجاسۃ تفسد قلیل الماء ان لم تغیر احد اوصافہ وہذا ایضا مروی عن مالک قد روی ایضا ان ہذا الماء مکروہ فیتحصل عن مالک فی الماء الیسیر تحد النجاسۃ ثلاثۃ اقوال قول ان النجاسۃ تفسدہ وقول انہا لا تفسدہ الا ان یتغیر احد اوصافہ وقول انہ مکروہ انتہی وقال ابن العربی قال علماؤنا فی ہذہ المسئلۃ اقوال الاعظمہ رأس الخلاف ثلثۃ اقوال الاول الفرق بین قلیل الماء وکثیرہ فی الجملۃ الثانی انہ لا ینجسہ الا ما غیرہ الثالث تفصیل الفرق بین القلیل والکثیر اما بتقدیر القلتین او اما بحرکۃ عظیمۃ لا یتحرک طرفہا اذا حرک لاخر الی آخر ما قال وما کان المعروف من ہذہ الاقاویل ثلاثۃ اقوال اکتفی الفقہاء علی بیانہا وتفصیلہا ففی مجمع الانہر اعلم انہم اتفقوا علی ان الماء القلیل ینجس بوقوع النجاسۃ فیہ دون الکثیر واختلفوا فی الحد الفاصل بینہما فمالک اعتبر تغیر الوصف والشافعی قدر بالقلتین والقلتان خمسمائۃ رطل بالبغدادی عندہم وذکر فی وجیزہم والاشبہ ثلاثمائۃ مرت تقریبا لاتحدیدا واصحابنا قدروا بعدم الخلوص لان عند ذلک یغلب علی الظن عدم وصول النجاسۃ الیہ ثم اختلفوا فیما یعرف بہ الخلوص فذہب المتقدمون الی انہ یعرف بالتحرک انتہی کلام المجمع وفی الدر المختار والمعتبر اکبر رأی المبتلی بہ فان غلب علی ظنہ عدم خلوص النجاسۃ الی الجانب الاخر جاز الا لا اذ ظاہر الروایۃ عن الامام والیہ رجع محمد وہو الاصح کما فی الغایۃ وغیرہا وحقق فی البحر المذہب (قال الشامی ای المروی عن ائمتنا الثلثۃ) واکثر من النقول الصریحۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة

في ذلك انتهى قال الشامي اي في ان ظاهر الرواية عن ائمتنا الثلثة تفويض الخلوص الى راي المبتلى به بلا تقدير بشئ لكن ذكر في الهداية وغيرها ان الغدير العظيم ما لا يتحرك احد طرفيه بتحريك الطرف الاخر وفي المعراج انه ظاهر المذهب وفي الزيلعي قيل يعتبر بالتحريك وقيل بالمساحة وظاهر المذهب الاول وهو قول المتقدمين حتى قال في البدائع والمحيط اتفقت الرواية عن اصحابنا المتقدمين انه يعتبر بالتحريك في التاترخانية انه المروي عن ائمتنا الثلثة في الكتب المشهورة وهل المعتبر حركة الغسل او الوضوء او اليد روايات. ثانيها اصح لانه الوسط كما في المحيط وغيره. ولا يخفى عليك ان اعتبار الخلوص بغلبة الظن بلا تقدير بشئ مخالف في الظاهر لاعتباره بالتحريك لان اختلاف الظن امر باطني يختلف باختلاف الظانين وتحرك الطرف الاخر امر حسي مشاهد لا يختلف مع ان كلا منهما منقول عن ائمتنا الثلثة في ظاهر الرواية ولم ار من تكلم على ذلك ويظهر لي التوفيق بان المراد غلبة الظن بانه لو حرك لوصل الى الجانب الاخر اذا لم يوجد التحريك بالفعل انتهى مختصرا قلت وقد سبق الى ذلك الامام ابو بكر الجصاص الرازي في الاحكام حيث قال بعد نقل المذهب عنهم ما تقدم واما اعتبار اصحابنا للغدير الذي اذا حرك احد طرفيه لم يتحرك الطرف الاخر فانما هو كلام في جهة تغليب الظن في بلوغ النجاسة الواقعة في احد طرفيه الى الطرف الاخر وليس هذا كالماء في ان بعض المياه الذي فيه النجاسة قد يجوز استعماله ولذلك قالوا لا يجوز استعمال الماء الذي في الناحية التي فيها النجاسة انتهى قلت فالحاصل ان مذهبنا ومنا الاعظم وصاحبيه الاعتبار بغلبة الظن والى هذا ذهب المتقدمون ولكن المتاخرين منهم حسما في الهداية وتاضيخان افتوا بالتحديد بالعشر في العشر تيسيرا للعوام واستظهر غير واحد منهم كالكمال وصنا في البحر وابن امير الحاج وغيرهم قول الامام وجعلوه اصلا وعلى هذا لا يضره شئ مما ورد في هذا الباب مما اخذ به الائمة الثلثة وهذا هو اصل عظيم لمذهبنا ومنا اور وعلى ذلك ابن حزم من اهل الظواهر كونه مردودا بقوله تعالى ان يتبعون الا الظن الآية وقوله عليه الصلوة والسلام اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث فقولها على الرأس والعين ولكن ليس هذا محله كيف وقد امرنا بظن الخير بالمؤمنين وبالتحري في القبلة وباكبر الراي في الشك في الصلوة وقال عز اسمه فمن اسلم فاولئك تحروا رشدا وقال انها لكبيرة الا على الخاشعين الذين يظنون الآية وقال الذين يظنون انهم ملاقوا الله الآية. الا يظن اولئك انهم مبعوثون الآية وغير ذلك من الآيات وقد قال عليه السلام لمعاذ حين قال فيما لا يجد في كتاب الله ولا سنة رسوله اجتهد برأيي فقال عليه السلام الحمد لله الذي وفق لرسول رسول الله لما يحب رسوله او كما قال. وانما مشى الظاهري ههنا ايضا على ظاهريته والا فقد قال العلماء في تفسير الآية ان المراد منه تقليد الآباء كما قال النسفي ونقل الجمل عن الكرخي ان الحق الذي هو حقيقة الشئ لا يدرك دراكا معتبرا الا بالعلم والظن لا اعتبار له في المعارف الحقيقية وانما العبرة به في العمليات اهـ وقالوا في معنى الحديث كما قال العزيزي اي احذروا اتباع الظن او احذروا سوء الظن بمن لا يساء الظن به من العدول والظن تهمة في القلب بلا دليل وليس المراد ترك العمل بالظن الذي تناط به الاحكام غالبا اهـ وذكر ابن حزم اشياء اخرى رد بها المذهب لاصحابنا في غلبة الظن من حيث العقل ولكن عرفت حال رده من النقل فكيف رده من العقل الذي لا مساس له به فلذا تركنا ردها اختصارا ومما يجب التنبيه عليه ان الظاهري اخطأ في نقل مذهبنا حيث نسب ذلك الى المتاخرين وانما ذلك قول ائمتنا الثلثة والمتقدمين وجمع من المتاخرين كما قدمت وكما كان راس الخلاف ثلثة مذاهب كان اليسر بما قال الامام مالك رح وكان مستند الروايات المطلقة حتى احتاج الامام مالك ايضا الى تخصيصه بدأ به المصنف للعلم فقال حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري نا والمصنف رح في المشكل الاسدي ابو عمرو وذكره الذهبي في الميزان فقال فاما محمد بن خزيمة شيخ الطحاوي فثقة مشهور اه وفي كشف الاستار وذكره ابن حبان في الطبقة الرابعة من الثقات وقال ابو عمر سكن مصر يروي عن محمد بن عبد الله الانصاري واهل العراق حدثنا عنه احمد بن الفضل بن حاتم بالرملة وغيره مستقيم الحديث انتهى وقال العيني في شرح نخب الافكار وثقه ابن يونس وقال توفي بالاسكندرية سنة ست وسبعين ومائتين انتهى قلت اكثر المصنف عنه في هذا الكتاب وروى عنه ثلاثمائة وثلاثين وثلاثمائة احاديث وفي المشكل سبعين حديثا قال ثنا الحجاج بن المنهال بكسر الميم وسكون النون الانماطي ابو محمد السلمي وقيل البرساني مولاهم البصري من رواة الستة قال ابن سعد النسائي ثقة وقال احمد ثقة ما ارى به باسا وقال ابو حاتم ثقة فاضل وقال العجلي ثقة رجل صالح وقال الفلاس ما رأيت مثله فضلا ودينا وقال ابن قانع ثقة مامون وقال ابن مندة كان من خيار المسلمين مات في شوال سنة سبع عشرة ومائتين قال ثنا حماد بن سلمة بن دينار ابو سلمة البصري مولى تميم ويقال مولى قريش من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا معلقا قال احمد في الحمادين بأيهما الا الثقة وقال اسحق عن ابن معين ثقة وقال ابن المبارك دخلت البصرة فما رأيت احدا اشبه

Maktaba Tul Ishaat.com

عن محمد بن اسحق عن عبید اللہ بن عبد الرحمن عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ من بیر بضاعۃ فقیل یا رسول اللہ انہ یلقی فیہا الجیف والمحائض

بمسالک الاول من حماد بن سلمۃ وقال ابن حبان کان من العباد ین المجابین الدعوۃ فی الاوقات ولم یُنصف من جانب حدیثہ واحتج فی کتابہ بابی بکر بن عیاش فان کان ترکہ ایاہ لما کان یخطئ فغیرہ من اقرانہ مثل الثوری وشعبۃ کانوا یخطئون فان زعم ان خطأہ قد کثر حتی تغیر فقد کان ذلک فی ابی بکر بن عیاش موجودا ولم یکن من اقران حماد بن سلمۃ بالبصرۃ مثلہ فی الفضل والدین والنسک والعلم والکتب والجمع والصلابۃ فی السنۃ والقمع لاہل البدع وقد عرض ابن حبان بالبخاری لمجانبۃ حدیث حماد بن سلمۃ حیث یقول لم ینصف من عدل عن الاحتجاج بہ الی الاحتجاج بفلیح وعبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار وقال البیہقی ہو احد ائمۃ المسلمین الا انہ لما کبر ساء حفظہ فلذا ترکہ البخاری وامامسلم فاجتہد واخرج من حدیثہ عمّا ثبت ما سمع منہ قبل تغیرہ وما سوی حدیثہ عن ثابت لا یبلغ اثنی عشر حدیثا اخرجہا فی الشواہد وقال السماع کان حافظا ثقۃ مامونا وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وربما حدث بالحدیث المنکر وقال العجلی ثقۃ رجل صالح حسن الحدیث وقال ان عندہ الف حدیث لیس عند غیرہ مات فی ذی الحجۃ سنۃ ست وستین ومائۃ۔ عن محمد بن اسحق بن یسار ابو بکر المطلبی حسن المغازی من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا معلقا ذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی الطبقۃ الخامسۃ وقال الامام الحافظ ابو بکر المطلبی مصنف المغازی مولی قیس بن مخرمۃ رأی انس بن مالک وکان احد اوعیۃ العلم جیرانی معرفۃ المغازی والسیر ولیس بذاک المتقن فالحط حدیثہ عن رتبۃ الصحۃ قال یحیی بن معین ثقۃ ولیس بحجۃ وقال احمد حسن الحدیث وقال علی بن المدینی حدیثہ عندی صحیح وقال النسائی لیس بالقوی وقال الدارقطنی لا یحتج بہ وقال شعبۃ ہو امیر المؤمنین فی الحدیث وقال یزید بن ہارون لو کان لی سلطان لاقررت ابن اسحق علی المحدثین واما مالک فانہ نال منہ بانزع ذلک لانہ بلغہ انہ یقول اعرضوا علی علم مالک فانی ببیطارہ فغضب مالک فقال انظروا الی دجال من الدجاجلۃ انتہی وقال الحافظ فی تہذیبہ قال البخاری رحمہ رأیت علی بن عبد اللہ یحتج بحدیث ابن اسحق قال وقال علی ما رأیت احدا یتہم ابن اسحق واسند عن عمر ابن عثمان ان الزہری کان یتلقف المغازی من ابن اسحق فیما یحدثہ عن عاصم والذی یذکر عن ابن اسحق لا یکاد یتبین قال ولو صح عن مالک تناولہ من ابن اسحق فلربما تکلم الانسان فیرمی صاحبہ بشیٔ ولا یتہمہ فی الامور کلہا قال لیعقوب وسألت ابن المدینی کیف حدیث ابن اسحق عندک فقال صحیح قلت لہ فکلام مالک قال مالک لم یجالسہ لم یعرفہ وقال العجلی مدنی ثقۃ وقال ابن المبارک صدوق ثلاث مرات وقال ابو زرعۃ صدوق وعن البوشنجی انہ قال عندنا ثقۃ مات سنۃ خمسین ومائۃ عن عبید اللہ بن عبد الرحمن بن رافع الانصاری من رواۃ الاربعۃ الا ابن ماجۃ ویقال ابن عبد اللہ وقیل انہما اثنان وہو راوی حدیث بیر بضاعۃ مستور کذا فی التقریب وفی تہذیب التہذیب قال ابن القطان الفاسی فی ہذا الرجل خمسۃ اقوال فذکر الثلاثۃ وزاد ما ذکرہ البخاری عن یونس بن بکیر عبد اللہ بن عبد الرحمن فہذا قول رابع والخامس قالہ محمد بن سلمۃ عن ابن اسحق عبد الرحمن بن رافع ثم قال وکیف ما کان فہو من لا یعرف لہ حال وقال ابن مندۃ عبید اللہ ابن عبد الرحمن بن رافع مجہول نعم صحح حدیثہ احمد وغیرہ وقد نص البخاری علی ان قول من قال عبد الرحمن بن رافع وہم اھ عن ابی سعید سعد بن مالک بن سنان الخدری الانصاری الخزرجی الصحابی مشہور بکنیتہ لہ ولابیہ صحبۃ استصغر یوم احد واستشہد ابوہ بہا وغزا ہو بعدہا کان من الحفاظ المکثرین والعلماء الفضلاء العقلاء روی عنہ جماعۃ من الصحابۃ والتابعین قال حنظلۃ عن شیاخہ کان من افقہ احداث الصحابۃ وقال الخطیب کان من افاضل الصحابۃ مات بالمدینۃ سنۃ اربع وسبعین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ من بیر بضاعۃ ہی بیر معروفۃ بالمدینۃ والمحفوظ ضم الباء وجاز بعضہم کسرہا وحکی بعضہم بالصاد المہملۃ کذا فی النہایۃ وحکی النووی فی تہذیبہ انہ کان اسما لصاحبہا فسمیت باسمہ اھ وقال الطیبی ناقلا عن التورپشتی بضاعۃ دار بنی ساعدۃ بالمدینۃ وہم بطن من الخزرج واہل اللغۃ یضمون الباء ویکسرونہا والمحفوظ فی الحدیث الضم اھ وقال العلامۃ الخوارزمی ان البضاعۃ قطعۃ من المال وبہا سمیت بیر بضاعۃ فقیل یا رسول اللہ انہ یلقی للشان یلقی بجوز فیہ التذکیر والتانیث فیہ الجیف بکسر الجیم وفتح الیاء کعنب جمع جیفۃ یقال جافت المیتۃ وجیفت واجتافت والجیفۃ جثۃ المیت اذا نتنت کذا فی النہایۃ فہو اخص من المیتۃ کما فی الجمع وفی المصباح الجیفۃ المیتۃ من الدواب والمواشی اذا انتنت والجمع جیف مثل سدرۃ وسدر سمیت بذلک لتغیر ما فی جوفہا والمحائض قال فی النہایۃ یقال لخرقۃ الحیض ایضا الحیضۃ وتجمع علی المحائض ومنہ حدیث بیر بضاعۃ یلقی فیہا المحائض وقیل المحائض جمع المحیض وہو مصدر حاض فلما سمی بہ جمعہ ویقع المحیض علی المصدر والزمان والمکان والدم اھ وفی المغرب

Maktaba Tul Ishaat.com

فقال ان الماء لا ینجس حدثنا ابراهیم بن ابی داؤد وسلیمان ابو داؤد الاسدی قالا ثنا احمد بن خالد الوهبی

المحائض الحرق اوّال ماراٰہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الماء ای الکثیر واللام فیہ للجنس عند المالکیۃ فالمورد خاص والحکم عام فلا ینجس عندہم قلیلا کان او کثیرا وقال الآخرون ان اللام فیہ للعہد الخارجی ای الماء الذی تساقونہ وہو ماء بیر بضاعۃ وکان ماء جاریا فی البساتین کما سیاتی لا ینجس ای مالم یتغیر احد اوصافہ وانما قیدناہ بہ لان الاجماع وقع علی نجاسۃ المتغیر وقد ورد فی ذلک حدیث ایضا عند ابن ماجۃ عن ابی امامۃ الباہلی رفعہ ان الماء لا ینجسہ شیٔ الا ما غلب علی ریحہ وطعمہ ولونہ ورواہ الطبرانی ایضا فی الاوسط والکبیر عن ابی امامۃ مرفوعا انہ قال لا ینجس الماء شیٔ الا ما غیر ریحہ اوطعمہ ولکن العلماء اتفقوا علی تضعیف ہذا الحدیث فالاستدلال بالاجماع اولی وبہذا استدل الامام الشافعی فی الام قال شیخ مشائخنا فی البذل والمراد من الماء ماء بیر بضاعۃ لان السوال وقع عنہا لا ینجسہ شیٔ مما یلقی فیہا من لحوم الکلاب والمحائض وعذر الناس ولا یمکن ان یکون الحکم علی عمومہا بان الماء مطلقا قلیلا کان او کثیرا طاہر ومطہر لا ینجسہ وقوع شیٔ سواء کان متغیرا لاوصافہ اوغیر متغیر لانہ اجمعت الامۃ علی ان الماء قلیلا کان او کثیرا اذا تغیر احد اوصافہ بوقوع النجاسۃ یتنجس ومحال عند العقل ان یلقی فی البیر تلک النجاسات الکثیرۃ ولا یتغیر احد اوصاف الماء ویستحیل ایضا ان یشرب من مثل تلک الماء من فی طبعہ ادنی نظافۃ فضلا عنہ صلی اللہ علیہ وسلم الذی بلغ من النظافۃ واللطافۃ فی اعلی المرتبۃ فیجب تاویلہا بما قالہ العلماء من انہ یلقی فیہا السیل تلک النجاسات ثم یخرج منہا فلیس فیہ حجۃ لاحد من المالکیۃ والشافعیۃ لانہ یزید علی القلتین فیتنجس انتہی والحدیث اخرجہ الطیالسی عن حماد باسنادہ بمعنی حدیث المصنف مختصرا۔ حدثنا ابراہیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد الاسدی ابو اسحق البرلسی ذکرہ یاقوت الحموی فی معجم البلدان فی نسبۃ برلس قال ینسب الیہا جماعۃ من اہل العلم منہم ابو اسحق ابراہیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد البرلسی الاسدی حدث عن ابی الیمان الحکم بن نافع وعبد اللہ بن محمد بن اسماء الضبعی البصری روی عنہ احمد بن محمد بن سلامۃ ابو جعفر الطحاوی وکان حافظا ثقۃ مات بمصر ۲۷۲ھ ویعرف بابن ابی داؤد الاسدی من اسد ابن خزیمۃ وکان سکن البرلس ومولدہ بصور من بلاد الساحل وابوہ ابو داؤد من اہل الکوفۃ ذکرہ ابن یونس فقال کان ابوہ کوفیا ولزم ہو البرلس ماخورا من مواخیر مصر ومولدہ بصور وکان ثقۃ من حفاظ الحدیث وذکرہ فاتہ انتہی وقال السمعانی فی الانساب فی نسبۃ البرلسی والمشہور بالانتساب الیہا جماعۃ فذکرہم وقال ابو اسحق ابراہیم بن سلیمان بن داؤد ویعرف بابن ابی داؤد البرلسی من اہل العلم والحدیث کان لزم البرلس مولدہ بصور ابوہ ابو داؤد کوفی وکان ثقۃ من حفاظ الحدیث توفی لست عشرۃ لیلۃ خلت من شعبان سنۃ اثنتین وتسعین ومائتین انتہی مختصرا وقال الحافظ فی اللسان فی ترجمۃ الطحاوی وسمع الکثیر ایضا من ابراہیم بن ابی داؤد البرلسی وکان من الحفاظ المکثرین انتہی وقال العینی فی شرحہ ابراہیم ہذا ہو ابراہیم بن سلیمان بن داؤد ابو اسحق الاسدی المعروف بالبرلسی قال ابن عساکر کان ثقۃ من حفاظ الحدیث اھ قال العبد الضعیف غفر اللہ لہ وقد تتبعت شیوخ ابراہیم ہذا فوجدتہ یروی عن احمد بن خالد الوہبی واحمد بن الحسین اللہبی واحمد بن عبد اللہ بن یونس وابراہیم بن عبد اللہ الہروی وتمیم بن المنتصر والحکم بن موسی وخطاب بن عثمان ودحیم بن الیتیم وسعید بن سلیمان الواسطی وسعید بن منصور وسعید بن کثیر وعبد اللہ بن صالح وعبد اللہ بن محمد بن اسماء وعبد السلام بن مطہر وعبد اللہ العزیز بن عبد اللہ وعلی بن الجعد وعمرو بن عون الواسطی وقاسم بن سلام ومحمد بن عبد اللہ بن نمیر ومحمد بن الصلت ومحمد بن المنہال ومسدد والمقدمی ویحیی بن صالح ویحیی بن معین ویوسف بن عدی وابی الولید وابی معمر المنقری وعیسی بن ابراہیم فتحفظ۔ وسلیمان ابو داؤد الاسدی قال حدثنا الکشف لا اعرفہ قلت وقد ظہر لک بما ذکرنا من کتب اسماء الرجال ان فی العبارۃ غلطا عن النساخ وسلیمان ہذا ہو ابراہیم ابی داؤد والد ابراہیم داؤد اسم جدہ والعبارۃ الصحیحۃ ہکذا حدثنا ابراہیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد الاسدی وقد ذکرہ ہکذا السمعانی فی الانساب ویاقوت الحموی فی معجم البلدان کما تقدم ثم رأیت العینی حذف واو العطف فی متن شرحہ ثم قال سلیمان بن داؤد وعطف بیان عن قولہ ابو ابی داؤد وقد صحف النساخ ہہنا تصحیفا فاحشا وکتبوا وسلیمان بن داؤد بواو العطف وہذا غلط کبیر انتہی۔ قالا والصواب قال ثنا احمد بن خالد الوہبی ہو احمد بن خالد بن موسی ویقال ابن محمد ابو محمد الوہبی او الذہبی الکندی البوسعید الحمصی من رواۃ الاربعۃ۔ قال ابن معین ثقۃ وقال الدارقطنی لا بأس بہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ اربع عشرۃ ومائتین وقیل بعد ذلک بسنۃ۔

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا محمد بن اسحق عن سلیط بن ایوب عن عبید اللہ بن عبد الرحمن بن رافع عن ابی سعید الخدری قال قیل یا رسول اللہ انہ یستقی لک من بیر بضاعۃ وھی بیر یطرح فیھا عذرۃ الناس ومحائض النساء ولحوم الکلاب فقال ان الماء طھور لا ینجسہ شیٔ حدثنا ابراھیم قال ثنا عیسی بن ابراھیم البرکی قال ثنا عبد العزیز ابن مسلم القسملی قال ثنا مطرف عن خالد بن ابی نوف عن ابن ابی سعید الخدری عن ابیہ قال انتھیت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو یتوضأ من بیر بضاعۃ فقلت یا رسول اللہ اتتوضأ

قال ثنا محمد بن اسحق عن سلیط بن ایوب بن الحکم الانصاری المدنی من رواۃ ابی داؤد والنسائی مقبول من السادسۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبید اللہ بن عبد الرحمن بن رافع الانصاری المدنی وفی روایۃ الدارقطنی عبد اللہ بن عبد الرحمن بکبر اعن ابی سعید الخدری قال ابو سعید قیل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعند ابی داؤد بسند المصنف قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو یقال لہ انہ یستقی لک ای یطلب السقی لک من بیر بضاعۃ والحال ہی ای بیر بضاعۃ بیر یطرح بالوجہین ای یلقی کما فی الروایۃ الماضیۃ فیھا عذرۃ الناس العذرۃ بفتح العین وکسر الذال وروی بکسر العین وفتح الذال ای فاطمھم قال السندی قیل عادۃ الناس وائمانی الاسلام والجاہلیۃ تنزیہ المیاہ وصونہا عن النجاسات فلا یتوہم ان الصحابۃ وہم اطہر الناس وانزہہم کانوا یفعلون ذلک عد امع عزۃ الماء فیہم وانما کان ذلک من اجل ان البیر کانت فی الارض المنخفضۃ وکانت السیول تحمل الاقذار من الطرق وتلقیہا وقیل کانت الریح تلقی ذلک ویجوز ان یکون السیل والریح یلقیان جمیعا وقیل یجوز ان المنافقین کانوا یفعلون ذلک انتہی قلت وہو بعید فان تطہیر الماء من عادۃ المسلم والکافر جمیعا وقال زین العرب فی شرح المصابیح وقیل انما کان یلقی فیہا ما ذکر لان الماء اذا کان جاریا وقد کان کثیرا لا یتغیر بوقوع ہذہ الاشیاء فیہا فاخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الجواب علیہ فقال الماء طہور الحدیث اہ یطرح فیہا محائض النساء ولحوم الکلاب فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الماء طہور ای الماء طہور لکونہ جاریا فی البساتین لا یجبہ شیٔ الا ما غیر احد وصافہ کما تقدم والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق احمد بن عبد الوہاب عن احمد بن خالد باسنادہ بمعنی حدیث المصنف واخرجہ ابو داؤد وعن احمد بن ابی شعیب وطبرہ عن محمد بن سلمۃ عن محمد بن اسحاق باسنادہ نحوہ۔ حدثنا ابراھیم بن ابی داؤد الاسدی قال ثنا عیسی بن ابراھیم بن سیار ویقال ابن زیاد الشعیری بفتح المعجمۃ وکسر المہملۃ ابو اسحق او ابو عمرو او ابو یحیی ثلثۃ اقوال البصری المعروف بالبرکی کان ینزل سکۃ البرک من رواۃ ابی داؤد وقال النسائی لیس بہ بأس وقال الساجی صدوق احسبہ کان یہم وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن معین مرۃ لیس بہ رضی ومرۃ لا یساوی شیئا وقال البزار فی مسندہ ومسلمۃ بن قاسم ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ ثمان وعشرین ومائتین قال ثنا عبد العزیز بن مسلم القسملی بفتح القاف وسکون المہملۃ وفتح المیم مخففا مولاہم ابو زید المروزی ثم البصری من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ قال النسائی لیس بہ بأس قال ابن حراش صدوق وقال ابن معین وابن نمیر والعجلی ثقۃ وقال ابو حاتم صالح الحدیث ثقۃ وقال ابو عامر کان من العابدین وقال یحیی بن اسحق کان من الابدال مات فی ذی الحجۃ سنۃ سبع وستین ومائۃ۔ قال ثنا مطرف بضم اولہ وفتح ثانیہ وتشدید الراء المکسورۃ ابن طریف الحارثی ویقال الجارفی ابو بکر او ابو عبد الرحمن الکوفی من رواۃ الستۃ قال احمد وابو حاتم وابن المدینی ثقۃ وثقہ ابو زرعۃ وقال عثمان بن ابی شیبۃ ہو ثقۃ صدوق ولیس بثبت وقال لیعقوب بن شیبۃ ثقۃ ثبت وقال العجلی صالح الکتاب ثقۃ ثبت فی الحدیث ما یذکر عنہ الا الخیر فی المذہب مات سنۃ احدی او اثنتین ومائۃ عن خالد بن ابی نوف بفتح النون وسکون الواو ثم فاء السجستانی قال ابو حاتم الرازی ہو خالد الشیبانی الذی یروی عن ابن عباس مرسلا وہو الصواب ان شاء اللہ تعالی وقال البخاری ہو ابن کثیر واحد وہو من اوہامہ یروی ثلثۃ احادیث مراسیل وذکرہ ابن حبان فی الثقات وفی التقریب مقبول روی لہ النسائی فی سننہ عن ابن ابی سعید الخدری ہو عبد الرحمن بن ابی سعید سعد بن مالک بن سنان الانصاری الخزرجی ابو حفص او ابو محمد او ابو جعفر ثلثۃ اقوال المدنی من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا معلقا قال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ولیس ہو بثبت ویستضعفون روایتہ ولا یحتجون بہ مات سنۃ اثنتی عشرۃ ومائۃ وہو ابن سبع وسبعین عن ابیہ ابی سعید الخدری قال انتہیت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای بلغت الیہ من النہایۃ وہی الغایۃ ولما ضمن معنی بلغت عدی بالکلمۃ الی التی ہی للغایۃ قالہ العینی فی شرحہ وفی روایۃ النسائی مررت برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو یتوضأ من بیر بضاعۃ فقلت یا رسول اللہ اتتوضأ بتائین مثناتین من فوق قال النووی وصحفہ بعضہم بالنون وردہ ولی العراقی کما نقلہ السیوطی فی حاشیۃ ابی داؤد وقال السندی ظاہرہ انہ بصیغۃ الخطاب

Maktaba Tul Ishaat.com

منہا وھی یلقی فیہا ما یلقی من النتن فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء لا ینجسہ شیٔ

حدثنا ابراھیم بن ابی داؤد قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا حاتم بن اسمٰعیل عن محمد بن ابی یحیی الاسلمی عن امہ قالت دخلنا علی سہل بن سعد فی اربع نسوۃ فقال لو سقیتکم من بیر بضاعۃ لکرھتم ذلک

ولذا جزم النووی انہ الصواب لکن یجوز ان یکون للمتکلم مع الغیر ای ایجوز لنا التوضؤ منہا وفیہ من مراعاۃ الادب ما لا یخفی بخلاف الخطاب وفی روایۃ الدارقطنی انا نتوضأ ذکرہ الولی العراقی فلیتامل انتہی منہا وھی بیر یلقی فیہا ما یلقی علی صیغۃ المجہول بالوجہین التذکیر والتانیث من النتن بیان لقولہ ما یلقی قال الشوکانی النتن بنون مفتوحۃ وتاء مثناۃ من فوق ساکنۃ ثم نون قال ابن رسلان وینبغی ان یضبط بفتح النون وکسر التاء وھو الشیٔ الذی لہ رائحۃ کریہۃ من قولہم نتن الشیٔ بکسر التاء ینتن بفتحہا فھو منتن انتہی وقال السندی ضبط بفتحتین وفی الجمع بالحرکۃ بمعنی منتن فالحاصل من کلامہم ان النتن بالسکون بمعنی الرائحۃ الکریہۃ وبالحرکۃ مالہ رائحۃ کریہۃ کالعذرۃ والجیفۃ وغیرہا انتہی ولما کان الماء کثیرا یجری بہا ولکثرتہ لا یؤثر بہ ذلک ولا یغیرہ فسألوا عن حکمہا فی الطہارۃ والنجاسۃ۔ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجیبا عن سوالہم الماء لا ینجسہ شیٔ الا ما غیر لونہ او طعمہ او ریحہ کما تقدم والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث والنسائی عن العباس بن عبد العظیم عن عبد الملک بن عمرو والبیہقی من طریق عبد اللہ بن مسلمۃ ثلاثتہم عن عبد العزیز بن مسلم باسنادہ بمعنی حدیث المصنف الا ان عند النسائی مختصرا۔ واعلم ان المصنف اخرج حدیث ابی سعید بارلعۃ طرق وقد ذکرنا من اخرج ہذا الحدیث بہذہ الطرق غیرہ واخرجہ ایضا ابو داؤد والترمذی والنسائی والدارقطنی والبیہقی من طریق ابی اسامۃ عن الولید بن کثیر عن محمد بن کعب عن عبید اللہ ابن عبد اللہ عن ابی سعید نحو لفظ خالد واخرجہ ابو داؤد من طریق محمد بن سلمۃ عن ابن اسحق نحوہ واخرجہ الدارقطنی من وجہ آخر وقال الترمذی ہذا حدیث حسن وقد جوّد ابو اسامۃ ہذا الحدیث لم یرو حدیث ابی سعید فی بیر بضاعۃ احسن مما روی ابو اسامۃ قال الشوکانی وقد صححہ ایضا یحیی ابن معین وابن حزم والحاکم ونقل ابن الجوزی ان الدارقطنی قال انہ لیس بثابت قال فی التلخیص ولم نر ذلک فی العلل لہ ولا فی السنن واعلہ ابن القطان بجہالۃ راویہ عن ابی سعید واختلاف الرواۃ فی اسمہ واسم ابیہ انتہی وبسط الکلام علی تضعیف ہذا الحدیث العلامۃ الیمنی فی تعلیقہ فارجع الیہ حدثنا ابراہیم بن ابی داؤد قال ثنا اصبغ بن الفرج بن سعید بن نافع الاموی مولاہم الفقیہ المصری ابو عبد اللہ وراق ابن وہب من رواۃ الستۃ الا مسلما وابن ماجۃ قال ابن معین کان من اعلم خلق اللہ کلہم برأی مالک یعرفہا مسئلۃ بمسئلۃ متی قالہا مالک ومن خالفہ فیہا وقال العجلی لا باس بہ وقال ایضا ثقۃ صدوق وکان اصل اصحاب ابن وہب ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس ثقۃ ثقۃ ہرب ایام المحنۃ فاستتر بحلوان الی ان مات بہا یوم الاحد لاربع بقین من شوال سنۃ خمس وعشرین ومائتین قال ثنا حاتم بن اسمٰعیل المدنی ابو اسمٰعیل الحارثی مولاہم من رواۃ الستۃ قال احمد ہو احب الی من ابن المدینی وردی وذعموا ان حاتما کان فیہ غفلۃ الا انہ کتابہ صالح وقال النسائی لیس بہ باس وعنہ ایضا انہ لیس بالقوی وقال العجلی ثقۃ وکذا قال اسحٰق عن ابن معین وقال ابن سعد کان اصلہ من الکوفۃ ولکنہ انتقل الی المدینۃ فنزلہا ومات بہا وکان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث مات لیلۃ الجمعۃ لتسع لیال مضین من جمادی الاولی سنۃ سبع وثمانین ومائۃ عن محمد بن ابی یحیی سمعان الاسلمی ابی عبد اللہ المدنی من رواۃ الاربعۃ الا الترمذی فانہ لم یرو لہ الا فی الشمائل قال العجلی مدنی ثقۃ وقال الخلیلی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابو حاتم تکلم فیہ یحیی القطان وقال ابن شاہین فیہ لین مات سنۃ سبع واربعین ومائۃ عن اربع وثمانین وہو ابن ام محمد من رواۃ ابن ماجۃ مقبولۃ من الخامسۃ کما فی التقریب قالت دخلن بصیغۃ الجمع المتکلم ولفظ البیہقی دخلت بالواحد علی سہل ابن سعد بن مالک بن خالد بن ثعلبۃ الانصاری الساعدی المدنی یکنی ابا العباس کان اسمہ حزنا فغیرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم حکاہ ابن حبان وکان عند وفاۃ صلی اللہ علیہ وسلم ابن خمس عشرۃ سنۃ رواہ الزہری وہو آخر من مات بالمدینۃ من الصحابۃ وکان من مشاہیرہم قال النووی فی تہذیبہ شہد سہل فتح خیبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المتلاعنین مات سنۃ ثمان وثمانین وقیل بعدہا وقد جاوز المائۃ فی اربع نسوۃ قال العینی کلمۃ فی بمعنی المصاحبۃ کما فی قولہ تعالی ادخلوا فی امم ای معہم وقولہ فخرج علی قومہ فی زینتہ ومتعلقہا النصب علی الحال ای دخلنا مصاحبین نسوۃ انتہی فقال ای سہل لو سقیتکم خطاب لجماعۃ النساء ولکن ذکرہ بخطاب المذکر تغلیبا للمذکر علی المونث لانہن ماخلون عن رجل منہن قالہ العینی فی شرحہ من بیر بضاعۃ لکرہتم ذلک ای لکرہتم ان تشربن من بیر بضاعۃ قال العینی ویستفاد من ہذا جواز استعمال الماء الذی تغیر بعض اوصافہ بمخالطۃ شیٔ طاہر والطول المکث

Maktaba Tul Ishaat.com

وقد سقیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی منہا حدثنا فہد بن سلیمان بن یحیی قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبہانی قال انا شریک بن عبد اللہ النخعی عن طریف البصری عن ابی نضرۃ عن جابر او ابی سعید

وذلک لان قولہ لکم یعم ذلک یدل علی انہ کان متعیرا انتہی والحال قد سقیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی منہا ای من بیر بضاعۃ وہو انزہکم واطہرکم فلا تکرہوا ذلک فانہ طاہر ومطہر لکونہ جاریا فی البساتین کما سیاتی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن حسین عن الفضیل والبیہقی من طریق علی بن بحر عن حاتم بن اسمعیل کلاہما عن محمد باسنادہ نحوہ قال البیہقی وہذا اسناد حسن موصول وقال العلامۃ ابن الترکمانی کذا ذکرہ ایضا عن محمد عن امہ ابو الحسن الدارقطنی ولم نعرف حال امہ ولا اسمہا بعد الکشف التام ولا ذکر لہا فی شیء من الکتب الستۃ وقد ذکر الطبرانی فی معجمہ الکبیر ہذا الحدیث فی ترجمۃ ابی یحیی فذکر لسندہ عن محمد بن ابی یحیی عن ابیہ عن سہل الحدیث فظہر ان فی سندہ اضطرابا ایضا ومع ہذا کیف یکون اسنادہ حسنا انتہی۔ حدثنا فہد بن سلیمان بن یحیی ابو محمد الکوفی ذکرہ ابن یونس فی الغربا وقال قدم مصر قدیما وکان یدل فی البز وحدث بہا عن الغربا وداہل مصر وتوفی بہا فی سنۃ خمس وسبعین ومائتین وکان ثقۃ ثبتا کذا فی الکشف عن المغانی۔ قال ثنا محمد بن سعید ابن الاصبہانی ہو محمد بن سعید بن سلیمان بن عبد اللہ الکوفی ابو جعفر بن الاصبہانی ولقبہ حمدان من رواۃ البخاری والترمذی قال النسائی ثقۃ وقال ابن عدی کوفی ثقۃ وقال لیعقوب بن شیبۃ متقن وقال ابو حاتم کان حافظا یحدث من حفظہ ولا یقبل التلقین ولا یقرأ من کتاب الناس ولم ار بالکوفۃ اتقن حفظا منہ وقال فی موضع آخر ہو ثبت وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ عشرین ومائتین قال انا شریک بن عبد اللہ النخعی ابو عبد اللہ الکوفی القاضی من رواۃ الستۃ الا البخاری قال ابن معین ولم یکن شریک عند یحیی یعنی القطان بشیء وہو ثقۃ ثقۃ وقال ایضا ثقۃ الا انہ لا یتقن ویغلط ویذہب بنفسہ علی سفیان وشعبۃ وقال العجلی کوفی ثقۃ وکان حسن الحدیث وقال ابن المبارک شریک اعلم بحدیث الکوفیین من الثوری وقال لیعقوب بن شیبۃ شریک صدوق ثقۃ سیء الحفظ جدا وقال الجوزجانی شریک سیء الحفظ مضطرب الحدیث مائل وقال النسائی لیس بہ باس وقال ابن عدی فی بعض ما لم اتکلم علیہ من حدیثہ مما املیت لبعض الانکار والغالب علی حدیثہ الصحۃ والاستواء الذی یقع فی حدیثہ من النکرۃ انما اتی بہ من سوء حفظہ لانہ یتعمد شیئا مما یستحق ان ینسب فیہ الی شیء من الضعف قال ابن سعد کان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث وکان یغلط وقال ابراہیم الجوہری اخطأ فی اربعمائۃ حدیث وقال ابراہیم الحربی کان ثقۃ وقال ابن حبان فی الثقات ولی القضاء بواسط سنۃ خمس وخمسین ومائۃ ثم ولی الکوفۃ بعد مات بہا وکان فی آخر امرہ یخطیء فیما روی تغیر علیہ حفظہ فسماع المتقدمین منہ لیس فیہ تخلیط وسماع المتاخرین منہ بالکوفۃ فیہ اوہام کثیرۃ مات بالکوفۃ سنۃ سبع وسبعین ومائۃ وقیل سنۃ ثمانون سنۃ عن طریف بن شہاب البصری ابی سفیان السعدی الاشل بالمعجمۃ ویقال الاعسم بمہملتین من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال احمد لیس بشیء ولا یکتب حدیثہ وقال ابن معین ضعیف الحدیث وقال الدارقطنی ضعیف وقال البخاری لیس بالقوی عندہم وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث لیس بالقوی وقال ابو داؤد لیس بشیء وقال مرۃ واہی الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال ابن حبان کان مغفلا یہم فی الاخبار حتی یقلبہا ویروی عن الثقات ما لا یشبہ حدیث الاثبات وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انہ ضعیف الحدیث۔ عن ابی نضرۃ منذر بن مالک بن قطعۃ بضم القاف العبدی العوقی بفتح المہملۃ والواو ثم قاف البصری من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا معلقا قال ابو زرعۃ والنسائی وابن معین واحمد ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث ولیس کل احد یحتج بحدیثہ واورده العقیلی فی الضعفاء ولم یذکر فیہ قدحا لاحد وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان من فصحاء الناس فلج فی آخر عمرہ مات سنۃ ثمان او تسع ومائۃ واوصی ان یصلی علیہ الحسن عن جابر او ابی سعید کذا وقع عندنا بالشک وہکذا وقع بالشک فی متن العینی فی شرحہ وفیما نقل القاری عن المصنف فی شرح النقایۃ عن ابی سعید وجابر قالا لکنا بدون الشک وکل ذلک صحیح فان الحدیث روی بالوجہین قال البیہقی بعد ما روی الحدیث عن ابی سعید الخدری بدون الشک وقد قیل عن شریک ہذا الاسناد عن جابر وقیل عنہ عن جابر او ابی سعید وابو سعید کانہ اصح انتہی فقد ظہر ان الحدیث مروی عن کل واحد منہما فبعضہم ذکرہ عن کل واحد منہما وبعضہم ذکرہ بالشک فافہم وقد تقدمت ترجمۃ ابی سعید واما جابر فہو ابن عبد اللہ بن عمرو بن حرام بن کعب الانصاری السلمی ابو عبد اللہ الصحابی الشہیر روی الکثیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی عنہ جماعۃ من الصحابۃ والتابعین لہ ولابیہ صحبۃ وشہد العقبۃ الثانیۃ مع ابیہ وہو صغیر وغزی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تسع عشرۃ غزوۃ ولم یشہد بدرا ولا احدا علی الصحیح واستغفر لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجمل خمسا وعشرین مرۃ وکان لہ حلقۃ فی المسجد یؤخذ عنہ العلم وکان من المکثرین الحفاظ للسنن وکف بصرہ فی آخر عمرہ توفی سنۃ اربع وسبعین بالمدینۃ ولہ اربع وتسعون سنۃ وصلی علیہ ابان بن عثمان

Maktaba Tul Ishaat.com

قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فانتهينا الى غدير وفيه جيفة فكففنا وكف الناس حتى اتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالكم لا تستقون فقلنا يا رسول الله هذه الجيفة فقال استقوا فان الماء لا ينجسه شئ فاستقينا وارتوينا فذهب قوم الى هذه الآثار فقالوا لا ينجس الماء شئ وقع فيه الا ان يغير لونه او طعمه او ريحه فاي ذلك اذا كان فقد نجس الماء وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا اما ما ذكرتموه من بير بضاعة فلا حجة لكم فيه

وهو امير بادكان اوصى ان لا يصلى عليه الحجاج قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فانتهينا الى غدير كاسير القطعة من الماء يغادر السيل وجمعه غدر بضمتين كطريق وطرق وسبيل وسبل كذا في القاموس وفي المصباح الغدير النهر والجمع غدران وقال ابن دريد في جمهرته غادرت الشئ اذا تركته مغادرة واغدرته اغدارا وبه سمي الغدير لان السيل غادره اي تركه وجمع الغدير غدران وغدر والحال فيه اي في الغدير جيفة واحد الجيف جثة الميت اذا انتن فكففنا وكف الناس اي عن شرب الماء ذلك الغدير والتوضي منه حتى اتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالكم لا تستقون فقلنا يا رسول الله هذه الجيفة اي كففنا لاجلها فقال صلى الله عليه وسلم استقوا فان الماء لا ينجسه شئ فاستقينا وارتوينا قال المجد روى وترّوى وارتوى بمعنى وقال ابن دريد رويت القوم فاستقيت لهم وفي المغرب الري بالكسر خلاف العطش يقال روى من الماء فهو ريان انتهى والحديث صحح به صاحب البرهان وابن الهمام والقاري وغيرهم لما روى عن الامام ابي يوسف ان الغدير العظيم الذي لا يتحرك احد طرفيه بتحريك الطرف الآخر كالماء الجاري لا ينجس الا بالتغير سواء كانت مرئية او غير مرئية فيجوز الوضوء من جميع الجوانب قال الشيخ ابن الهمام وهو الذي ينبغي تصحيحه فينبغي عدم الفرق بين المرئية وغير بالان الدليل انما يقتضي عند الكثرة عدم التنجس الا بالتغير انتهى ورجحه ايضا ابن امير حاج والقاري وغيرهما وقال مشائخ العراق لا فرق بين المرئية وغير بانا نتوضأ من ذلك الجانب بل من الجانب الآخر وعليه صحح المبسوط والبدائع واشار اليه القدوري وقال مشائخ بخارا لا يتوضأ في المرئية من موضع وقوع النجاسة بل من جانب آخر ويتوضأ في غير المرئية من ذلك الجانب وفي المقام كلام طويل لا يسعه هذا المختصر فليرجع الى المطولات واما الحديث فاخرجه ابن ماجة عن احمد بن سنان عن يزيد بن هارون عن شريك باسناده عن جابر والبيهقي من طريق محمد بن الصباح عن شريك باسناده عن ابي سعيد بمعناه وفي اسناد الحديث طريف الراوي وقد عرفت انه ضعيف متروك قال البيهقي اخرجته شاهدا لما تقدم وقال العلامة ابن التركماني بعد ما ذكر تضعيفه فعلى هذا لا يصح ان يستشهد به واعلم ان المؤلف رحمه الله تعالى ذكر حديث ابي سعيد وسهل وجابر وفي الباب عن ابن عباس عند احمد والبزار وغيرهما قال الهيثمي رجاله ثقات وقال العلامة الفيومي قال الحازمي لا يعرف مجودا الا من حديث سماك بن حرب عن عكرمة وسماك مختلف فيه وقد احتج به مسلم اه قلت لينه غير واحد في عكرمة قال ابن المديني رواية عن عكرمة مضطربة وقال ليعقوب هو في غير عكرمة صالح كذا في الميزان وفي التقريب رواية عن عكرمة خاصة مضطربة وقد تغير باخره فكان ربما يلقن انتهى مختصرا وعن عائشة عند الطبراني في الاوسط وابي يعلى والبزار وابن السكن في صحيحه قال الهيثمي رجاله ثقات وعن ميمونة عند الطبراني في الكبير ورجاله ثقات كما قال الهيثمي وعن ابي امامة عند ابن ماجة والطبراني وعن ثوبان عند الدارقطني وفي اسنادهما رشدين وهو ضعيف. فذهب قوم الى هذه الآثار المروية عن ابي سعيد وسهل وجابر عند المصنف وابن عباس وعائشة وميمونة وابي امامة وثوبان عند غيره فقالوا الا ينجس من التنجيس الماء مفعول لقوله لا ينجس شئ فاعل لقوله لا ينجس ووقع فيه اي في الماء الا ان يتغير من التغيير لونه اي لون الماء وطعمه او ريحه فاي ذلك اشارة الى كل واحد من اللون والطعم والريح اذا كان فقد نجس بفتح النون وكسر الجيم وضمها الماء وممن ذهب الى ذلك اصحاب الظاهر وهو رواية عن مالك قال ابن رشد اختلفوا في الماء اذا خالطته نجاسة ولم تغير احد وصافه فقال قوم هو طاهر سواء كان كثيرا او قليلا وهي احدى الروايات عن مالك وبه قال اهل الظاهر وقد تقدم عن الامام مالك في ذلك ثلثة اقوال وقال الشوكاني وقد ذهب الى ذلك ابن عباس وابو هريرة والحسن البصري وابن المسيب وعكرمة وابن ابي ليلى والثوري وداود الظاهري والنخعي وجابر بن زيد ومالك الغزالي انتهى وخالفهم في ذلك آخرون منهم الاحناف والشوافع والحنابلة واسحق وغيرهم على اختلاف فيما بينهم كما سياتي فقالوا اما ما ذكرتموه من بير بضاعة فلا حجة لكم فيه اي فيما ذكرتموه من الآثار من وجهين اما اولا فلان اكثر الاحاديث الواردة في ذلك متكلم فيها كما بسط ذلك العيني في تعليقه وملخص الكلام ان حديث ابي سعيد الخدري الذي روى عن عبيد الله بن عبد الرحمن بن رافع وان صححه الامام احمد وحسنه الترمذي ولكن علله ابن القطان بجهالة راويه عن ابي سعيد واختلاف الرواة

Maktaba Tul Ishaat.com

کان بیر بضاعۃ قد اختلف فیہا ما کانت فقال قوم کانت طریقا للماء الی البساتین فکان الماء لا یستقر فیہا فکان حکم ماءہا کحکم ماء الانہار وہکذا نقول فی کل موضع کان علی ہذہ الصفۃ وقعت فی مائہ نجاسۃ فلا یتنجس مائہ الا ان یغلب علی طعمہ او لونہ او ریحہ او یعلم انہا فی الماء الذی یؤخذ منہا فان علم ذلک کان نجسا وان لم یعلم ذلک کان طاہرا وقد حکی ہذا القول الذی ذکرناہ فی بیر بضاعۃ عن الواقدی۔ حدثنیہ ابو جعفر احمد بن ابی عمران عن ابی عبد اللہ محمد بن شجاع الثلجی

فی اسمہ واسم ابیہ کما تقدم وما طریق خالد فہذا ایضا اسناد ضعیف لان خالدا لم یسمع من ابن ابی سعید بل بینہما سلیط کما رواہ النسائی عن ابن اسحق وہو رواہ مرۃ ہکذا ومرۃ عن سلیط عن عبد الرحمن بن رافع ومرۃ عن سلیط عن عبید اللہ بن عبد الرحمن بن رافع کما ہو عند الدارقطنی واما حدیث سہل فقد تقدم ان فی اسنادہ ام محمد وہی مجہولۃ ومع ہذا ففی سندہ اضطراب قال ابن القطان والطریق الحسن من ہذہ قال قاسم ابن اصبغ فی مصنفہ حدثنا محمد بن وضاح ثنا عبد الصمد بن ابی سکینۃ الحلبی بحلب ثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن ابیہ عن سہل فذکر الحدیث قال قاسم ہذا من احسن شیء فی بیر بضاعۃ۔ قال ابن حزم عبد الصمد ثقۃ مشہور ورده الحافظ فی التلخیص بان ابن ابی سکینۃ الذی ترکہ ابن حزم انہ مشہور قال ابن عبد البر وغیرہ واحد انہ مجہول ولم یجد عنہ راویا الا احمد بن وضاح انتہی فثبت ان ما اخرجہ ابن اصبغ ضعیف ایضا واما حدیث جابر فقد تقدم ان فیہ طریقا الراوی وہو ضعیف متروک اما ثانیا فلما ذکرہ المصنف العلام بقولہ لان بیر بضاعۃ وفی بعض النسخ فان بالفاء وعلی کلتا الصورتین فہو تعلیل لقولہ لاحجۃ لکم فیہ۔ قد اختلف فیہا ای فی بیر بضاعۃ ما کانت فقال قوم کانت طریقا للماء الی البساتین فکان الماء لا یستقر فیہا فکان حکم ماءہا کحکم ماء الانہار ای فی الطہارۃ والنجاسۃ وہکذا نقول فی کل موضع کان علی ہذہ الصفۃ ای صفۃ بیر بضاعۃ فی کونہ جاریا وقعت فی مائہ نجاسۃ فلا یتنجس ما وہ الا ان یغلب علی طعمہ او لونہ او ریحہ للاجماع وان ورد فی الاستثناء حدیث ضعیف کما تقدم او یعلم انہا ای النجاسۃ فی الماء الذی یؤخذ منہا فان علم ذلک ای کون النجاسۃ فی الماء الماخوذ کان ذلک الماء نجسا وان لم یعلم ذلک ای وقوع النجاسۃ فی الماء الذی یوخذ منہ کان طاہرا یعنی انہ لا فرق بین المریۃ وغیرہا قال فی الدر المختار ویجوز بجار وقعت فیہ نجاسۃ والجاری ہو ما یعد جاریا عرفا وقیل ما یذہب بتبنۃ والاول اظہر والثانی اشہر وان لم یکن جریانہ بمد فی الاصح ان لم یعلم اثرہ فلو فیہ جیفۃ او بال فیہ رجال فتوضأ آخر من اسفل جاز مالم یر فی الجریۃ اثرہ وہو اما طعم او لون او ریح انتہی مختصرا قال الشامی قولہ فلو فیہ جیفۃ الخ اشار الی ما قدمناہ من شمول النجاسۃ المریۃ وغیرہا فیعتبر ظہور الاثر فی کل منہما انتہی وقد حکی ہذا القول الذی ذکرناہ فی بیر بضاعۃ ای من کونہا طریقا للماء عن الواقدی حدثنیہ ابو جعفر احمد بن ابی عمران الفقیہ البغدادی ذکرہ الخطیب فی تاریخہ فقال احمد بن ابی عمران ابو جعفر الفقیہ احد اصحاب الرای واسم ابی عمران موسی بن عیسی نزل ابو جعفر مصر وحدث بہا وہو استاذ ابی جعفر الطحاوی وکان ضریرا قال لی القاضی ابو عبد اللہ الصیمری ابو جعفر احمد بن ابی عمران استاذ ابی جعفر الطحاوی وکان شیخ اصحابنا بالبصرۃ فی وقتہ واخذ العلم عن محمد بن سماعۃ وبشر ابن الولید واضرابہما واسند عن ابن یونس کان مکینا فی العلم حسن الدرایۃ بالوان من العلم کثیرۃ وکان ضریر البصر وحدث بحدیث کثیر من حفظہ وکان ثقۃ وکان قدم الی مصر مع ابی ایوب حین خراج مصر فاقام بمصر الی ان توفی فیہا فی المحرم سنۃ ثمانین ومائتین انتہی۔ قال العلامۃ عبد الحی فی الفوائد البہیۃ ہذا موافق لما ذکرہ ابن الاثیر فانہ ذکر موتہ فی حوادث سنۃ ۲۸۰ لکنہ مخالف لما ارخ السیوطی فی حسن المحاضرۃ حیث قال احمد ابن ابی عمران موسی بن عیسی البغدادی الامام ابو جعفر قاضی الدیار المصریۃ من اکابر الحنفیۃ تفقہ علی محمد بن سماعۃ وحدث عن عاصم بن علی وطائفۃ وہو شیخ الطحاوی مات فی المحرم سنۃ خمس وثمانین ومائتین وثقہ ابن یونس فی تاریخہ انتہی وفی الجواہر المضیۃ وذکرہ الحافظ عبد الغنی ابن سعید فیمن غلب کنیۃ ابیہ علی اسمہ فقال قدم مصر علی قضائہا وذہب بصرہ بآخرہ وکان احد الموصوفین بالحفظ روی حدیثا کثیرا عن حفظہ عن ابی عبد اللہ محمد بن شجاع الثلجی بالثاء المثلثۃ والجیم ویقال البلخی من اصحاب الحسن بن زیاد وکان فقیہ اہل العراق فی وقتہ والمقدم فی الفقہ والحدیث وقراءۃ القرآن مع ورع وعبادۃ کذا فی الجواہر وقال الخطیب فی تاریخہ محمد بن شجاع ابو عبد اللہ یعرف بابن الثلجی کان فقیہ اہل العراق فی وقتہ وہو من اصحاب الحسن بن زیاد اللؤلؤی قال وکان یذہب الی الوقف فی القرآن واسند عن القواریری انہ قال ہو کافر وعن احمد بن حنبل مبتدع حسنا ہوی وعن الساجی کان کذابا وعن الازدی کذاب لا تحل الروایۃ عنہ لسوء مذہبہ زلیغ عن الدین قال الذہبی فی سیر النبلاء فی الطبقۃ الرابعۃ عشر کما فی الفوائد محمد بن شجاع الفقیہ احد الاعلام البغدادی الحنفی ویعرف بابن الثلجی سمع من ابن عیینۃ ووکیع

Maktaba Tul Ishaat.com

عن الواقدی

وابی اسامۃ وعقبۃ واخذ الحروف عن یحیی بن آدم والفقہ عن الحسن بن زید وکان من بحور العلم وکان حسن التعبد وتہجد وقلادۃ ولہ کتاب المناسک فی نیف وستین جزأ وعاش خمسا وثمانین سنۃ ومات سنۃ ۲۰۶ھ والتلجی نسبۃ الی تلج بن عمرو بن مالک بن عبد مناف ولیس ہو منسوبا الی بیع الثلج قالہ العینی فی البنایۃ کما فی الفوائد عن الواقدی محمد بن عمر بن واقد ابی عبد اللہ المدنی من رواۃ ابن ماجۃ ذکرہ الخطیب فی تاریخہ فقال قدم الواقدی بغداد وولی قضاء الجانب الشرقی فیہا وہو ممن طبق شرق الارض وغربہا ذکرہ ولم یختلف علی احد عرف اخبار الناس امرہ وسارت الرکبان بکتبہ فی فنون العلم من المغازی والسیر والطبقات واخبار النبی صلی اللہ علیہ وسلم والاحداث التی کانت فی وقتہ وبعد وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم وکتب الفقہ واختلاف الناس فی الحدیث وغیر ذلک وکان جوادا کریما مشہورا بالسخاء واسند عن ابی حذیفۃ کان للواقدی ستمائۃ قمطر کتب وعن الواقدی نفسہ ما من احد الا وکتبہ اکثر من حفظہ وحفظی اکثر من کتبی وعنہ ایضا ما ادرکت رجلا من ابناء الصحابۃ وابناء الشہداء ولا مولی لہم الا وسألتہ ہل سمعت احدا من ہلک یخبرک عن شہدہ وابن قتل فاذا علمنی مضیت الی الموضع فاعاینہ ولقد مضیت الی المریسیع فنظرت الیہا وما علمت غزاۃ الا مضیت الی الموضع حتی اعاینہ او نحو ہذا الکلام قال ہرون العروی رأیت الواقدی بمکۃ ومعہ رکوۃ فقلت این ترید فقال اریدان امضی الی حنین حتی اری الموضع والوقعۃ وقال ابو ایوب سألت ابراہیم الحربی قلت اریدکتب مسائل مالک فای مسائل مالک تری ان اکتب قال مسائل الواقدی قلت لہ ابن وہب قال لا الا الواقدی فی الدنیا ثم ابن وہب انتہی ومع ہذا اختلف المحدثون فی جرحہ وتعدیلہ کما بسطہ الخطیب فی تاریخہ والحافظ فی تہذیبہ وحاصل الکلام فی ہذا المقام ان احمد کذبہ وذکرہ النسائی فی الضعفاء فی الکذابین المعروفین بالکذب وقال الشافعی کتب الواقدی کلہا کذب قال بندارما رأیت اکذب منہ وقال البخاری وابو زرعۃ والدولابی والعقیلی متروک الحدیث وحکی ابن الجوزی عن ابی حاتم انہ قال کان یضع وقال اسحق بن راہویہ ہو عندی ممن یضع وقال معویۃ بن صالح وابن معین ضعیف وقال الساجی فی حدیثہ نظر واختلاف وقال ایضا متہم وقال علی بن المدینی عندہ عشرون الف حدیث لم یسمع بہا وقال ایضا لیس بموضع للروایۃ ولا یروی عنہ وضعفہ وقال ابن عدی احادیثہ غیر محفوظۃ وقال ابو داود لا اکتب حدیثہ ولا احدث عنہ ما اشک انہ کان یقتعل الحدیث وقال الشاذکونی اما ان یکون اصدق الناس واما ان یکون اکذب الناس وبمعناہ قال ہشیم وسئل معن بن عیسی عنہ فقال اسألونا عن الواقدی ہو یسأل عنی وقال الدراوردی تسألنی عن الواقدی سل الواقدی عنی وسئل ابو عامر العقدی عنہ فقال انما یسأل الواقدی عنا ما کان یفتعل الشیوخ والاحادیث بالمدینۃ الا الواقدی وقال ابن المبارک کنت اقدم المدینۃ فما یفیدنی والا یدلنی علی الشیوخ الا الواقدی وقال الدراوردی ذاک امیر المؤمنین فی الحدیث وقال ابراہیم الحربی امین الناس علی الاسلام وقال مصعب الزبیری واللہ ما رأینا مثلہ قط وقال مجاہد ابن موسی ما کتبت عن احد احفظ منہ وقال ابو بکر النصفانی لقد کان الواقدی وکان وذکر من فضلہ وما کیضر مجلسہ من الناس من اصحاب الحدیث مثل الشاذکونی وغیرہ وحسن احادیثہ وقال الذہلی واللہ لولا انہ عندی ثقۃ ما حدثت عنہ اربعۃ ائمۃ ابو بکر بن ابی شیبۃ وابو عبید وذکرا رجلا آخر وقال مصعب الزہری ثقۃ مامون وسئل المثنی عنہ فقال کذلک کذا قال ابو یحیی الازہری وقال یزید بن ہرون وابو عبید ثقۃ وقال عباس العنبری الواقدی احب الی من عبد الرزاق وقال النصفانی لولا انہ عندی ثقۃ ما حدثت عنہ وقال الحارث سئل مالک بن انس عن المرأۃ التی سمت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بخیبر ما فعل بہا فقال لیس عند بہا علم وسألت اہل العلم فلقی الواقدی فقال یا ابا عبد اللہ ما فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالمرأۃ التی سمتہ بخیبر فقال الذی عندنا انہ قتلہا فقال مالک قد سألت اہل العلم فاخبروني انہ قتلہا وذکرا براہیم الحربی ان مما انکرہ علیہ احمد جمعہ الاسانید ومجیئہ بالمتن واحدا قال ولیس ہذا عیبا قد فعل ہذا الزہری وابن اسحق وقال لم یزل احمد یوجہ فی کل جمعۃ حنبل بن اسحق الی محمد بن سعد کاتب الواقدی فیأخذ ربعین جزئین من حدیث الواقدی فینظر فیہا ثم یردہا ویأخذ غیرہا ومما انکر احمد علیہ حدیثہ عن معمر عن الزہری عن نبہان عن ام سلمۃ حدیث افعیہا وان انتما وقال ہذا حدیث یونس تفرد بہ لم یروہ غیرہ قال الرمادی لما قدم مصر حدثنا ابن ابی مریم انا نافع بن یزید عن عقیل عن ابن شہاب فذکر حدیث نبہان فلما فرغ منہ ضحکت فقال لم تضحک فاخبرتہ بقصۃ علی واحمد فقال ان شیوخنا المصریین لہم عنایۃ بحدیث الزہری قال الرمادی ہذا الحدیث مما ظلم فیہ الواقدی وقال ابن سعد ولد سنۃ ثلاثین ومائۃ وخرج الی بغداد سنۃ ثمانین ثم خرج الی الشام ثم رجع فاقام ببغداد الی ان قدم المامون من خراسان فولاہ القضاء بالعسکر

Maktaba Tul Ishaat.com

انها كانت كذلك وكان من الحجة في ذلك ايضا انهم قد اجمعوا ان النجاسة اذا وقعت في البير فغلبت على طعم مائها او ريحه او لونه ان مائها قد فسد

فلم يزل قاضيا حتى مات في ذي الحجة سنة سبع وماتين. انتهى اي بير بضاعة كانت كذلك اي كانت طريقا للماء الى البساتين وما يدل على صحة ما قاله الواقدي بانها لو لم تكن جارية لنتن الماء بوقوع لحم الكلاب ونحو ذلك اعترض الحافظ في الدراية على هذا الاسناد فقال وبهذا الاسناد رواه جدا قال ولو صح لم يثبت به المراد لاحتمال ان يكون المراد ان الماء كان يسيل منها بالسيانية الى البساتين ولو كانت سيحا جاريا لم تسم بيرا واستدل على ذلك بما سبق عن ابي داود قلت كيفما كان فهذا الاسناد احرى بالقبول من مستدل الحافظ فان فيه رجلا مجهولا كما سياتي واما ما قال ولو صح لم يثبت به المراد فاجاب عنه في الكوكب فقال واعترض المخالفون على الواقدي في قوله في بير بضاعة انها كانت جارية في البساتين وقالوا ان البير كانت كغيرها من الآبار وانت تعلم انه بريء من تلك الارادة وانما اراد انه كان في حكم الجاري لكثرة ما يستقى منها وهذا غير خفي على ذوي روية فان من البعيد جدا ان يخطر الى فكر ونظر ان البير في البستان لا يكون الا لسقي اشجاره وقد علم ان بير بضاعة كانت قليلة الماء فاذا سقيت منها الاشجار لم يبق فيها شيء من تلك النجاسات ولهذا الماء انتهى وقال شيخنا في البذل وينبغي ان تتنبه عليه ان الجريان لا يستلزم كونها نهرا بل الجريان بكثرة النزع من البير كما هو في سقي الاشجار ايضا جريان وكذلك كثيرا ما يكون في اصل البير مدخل الماء ومخرجه كما هو مشاهد في بلاد يس فيجري الماء فيها انتهى قال ابو داود قدرت انا بير بضاعة بردائي مددته عليها ثم ذرعته فاذا عرضها ستة اذرع وسألت الذي فتح لي باب البستان فادخلني فيه هل غير بناؤها مما كانت عليه قال لا ورأيت فيها ماء متغير اللون انتهى واستدل البيهقي بهذا في المعرفة كما قال النيموي على ان الماء كان لا يجري منها وان ماءها كان مستقرا فيها يتغير في بعض الاوقات اما لطول المكث واما بما يقع فيه انتهى قال النووي في شرح المهذب كما في البحر وبئر هذه صفتها في زمان ابي داود ولا يلزم ان تكون كانت هكذا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقال النيموي واستدلاله غير صحيح لانه ثبت ان بئرهم وبئره صلى الله عليه وسلم نحوا من مائتي سنة فكيف يظن ان تلك البير كانت في زمانه كما كانت في عهده صلى الله عليه وسلم مع ان آثار البناء تندرس في اقل من هذه المدة بل كونها سبعا في سبع في وقت على ما حكاه البلاذري عن الواقدي وكونها ستة اذرع في عهد ابي داود مع قلته يدل على خلاف ذلك انتهى والواقدي وان اختلف المحدثون في جرحه وتعديله لكنه رأس في المغازي والسير والاخبار والحوادث الكائنة في وقت النبي صلى الله عليه وسلم وبعده فانه وهو من اهل المدينة فلا شك انه اعلم بحالها وحال آبارها من غيره لا سيما لما علم من اهتمامه بمعاينة المشاهد والوقائع كما تقدم على ان الواقدي وان جرحه جمع من المحدثين فقد وثقه ايضا جماعة بل قال الحلبي ان الصحيح في التوثيق هذا وقد اثنى عليه الدراوردي وابراهيم الحربي ومصعب الزبيري وابو بكر الصغاني والذهلي والمثنى وابو يحيى الازهري ويزيد من هرون وابو عبيد القاسم بن سلام واياه قصد الامام مالك بقوله سألت اهل العلم كما تقدم وذكر صنا البحر ممن اثنى عليه ابا بكر بن العربي وابن الجوزي وقال الشيخ ابن دقيق العيد في الامام كما في شرح المنية للحلبي جمع شيخي ابو الفتح الحافظ في اول كتاب المغازي والسير من ضعفه ومن وثقه ورجح توثيقه وذكر الاجوبة عما قيل فيه وقد تقدم في ترجمته فجزاه احرى بالقبول من قول من فتح الباب لابي داود لانه مجهول الشخص قال صنا البحر في ترجيح قول الواقدي ما ذكره الطحاوي اثباتا ونقل ابو داود عن البستاني نفي والاثبات مقدم على النفي واستدل الشيخ انور نور الله مرقده على الجريان بما وقع عند البخاري من حديث سهل في اواخر الحج قال كانت فينا امرأة تجعل على اربعاء في مزرعة لها سلقا وفي الاستيذان قال كانت عجوزا لنا ترسل الى بضاعة فهذا يدل على ان بير بضاعة كان يسقى منها لما في البساتين وكان من الحجة على المالكية والظاهرية في ذلك اي في قولهم بعدم نجاسة الماء الا بتغير احد اوصافه انهم اي العلماء كلهم من المالكية وغيرهم قال العيني قوله انهم في محل الرفع على انه اسم كان والتقدير وكان من الحجة في ذلك اجتماعهم اعني اجتماع كل من الخصم والاصحاب على ان النجاسة الى آخره انتهى. قال اجمعوا ان النجاسة اذا وقعت في البير فغلبت اي تلك النجاسة على طعم مائها او ريحه او لونه الضمير ان للماء ان ماءها قد فسد اي لتغير احد اوصافه بوقوع النجاسة قال العيني فان قلت كيف قال اجمعوا والظاهرية ليسوا بقائلين بهذا الحكم فان عندهم الماء لا يتجسه شيء اصلا على ما حكينا عن ابن حزم واستدل على مذهبه بقوله صلى الله عليه وسلم الماء لا يتجسه شيء وبقوله وجعلت لنا الارض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا اذا لم نجد الماء فعم عليه السلام كل ماء ولم يخص ماء من ماء

Maktaba Tul Ishaat.com

وليس فى حديث بير بضاعة من هذا شئ انما فيه ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن بير بضاعة فقيل له انه يلقى فيها الكلاب المحائض فقال ان الماء لا ينجسه شئ ونحن نعلم ان بيرا لو سقط فيها ما هو اقل من ذلك لكان محالا ان لا يتغير ريح مائها وطعمه هذا مما يعقل ويعلم فلما كان ذلك كذلك وقد اباح لهم النبى صلى الله عليه وسلم ماءها واجمعوا ان ذلك لم يكن وقد داخل الماء التغير من جهة من الجهات الآتى ذكرنا استحال عندنا والله اعلم ان يكون سئوالهم النبى صلى الله عليه وسلم عن مائها وجوابه اياهم فى ذلك بما اجابهم كان النجاسة فى البير ولكنه والله اعلم كان بعد ان اخرجت النجاسة من البير فسألوا النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك هل تطهر باخراج النجاسة منها فلا ينجس ماؤها الذى يطرأ عليها بعد ذلك وذلك موضع مشكل لان حيطان البير لم تغسل وطينها لم يخرج فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم ان الماء لا ينجس يريد بذلك الماء الذى طرأ عليها بعد اخراج النجاسة منها لان الماء لا ينجس اذا خالطته النجاسة

قلت المراد من الخصم فى هذا الفصل مالك ومن تبعه فانهم قائلون بان البير اذا وقعت فيه نجاسة فغيرت احد اوصاف الماء فيها فانه ينجس و لا اعتبار لمخالفة الظاهرية لان كلامهم ساقط الا ترى الى قول ابن حزم فهم عليه السلام كل ماء ولم يخص ماء دون ماء وكيف هو فى غاية السقوط لان قوله عليه السلام اذا لم نجد الماء اى الماء الطاهر المطهر بدليل قوله عليه السلام لا ينجس الماء شئ الا ما غير ريحه او طعمه رواه البطرانى وابن ماجه وقوله عليه السلام لا يبل احدكم فى الماء الراكد ثم يتوضأ رواه ابن ابى شيبة ولو كان البول فيه لم ينجسه لم يكن للنهى فائدة انتهى مختصرا. وليس فى حديث بير بضاعة من هذا شئ يعنى من الحكم المجمع عليه وهو فساد ماء البير بوقوع النجاسة التى غلبت على احد اوصاف الماء قاله العينى. انما فيه اى فى حديث بير بضاعة ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن بير بضاعة فقيل له صلى الله عليه وسلم انه يلقى فيها الكلاب والمحائض وكان مقصودهم المنع من ان يستقى له صلى الله عليه وسلم منه فانه نجس لوقوع هذه الاشياء النجسة فقال صلى الله عليه وسلم ان الماء لا ينجسه شئ ونحن نعلم ان بير الوسقط فيها اى فى البير ما هو اقل من ذلك اى مما وقع فى بير بضاعة من لحوم الكلاب المحائض وعذرة الناس لكان محالا ان لا يتغير ريح مائها وطعمه وفى نسخة الشارح العينى اوطعمه بذا اى تغير ماء البير الذى وقع فيها اقل من هذه النجاسات مما يعقل ويعلم بمناء المجهول فيها فلما كان ذلك اى ان البير لو سقط فيها اقل مما ذكر كذلك اى يكون محالا ان لا يتغير ريح مائها وطعمه ولونه وقد اباح لهم النبى صلى الله عليه وسلم ماءها واجمعوا ان ذلك لم يكن والحال قد داخل الماء التغيير وفى نسخة الشارح العينى المتغير من جهة من الجهات الآتى ذكرنا اى من الطعم والكلون و الريح استحال عندنا والله اعلم ان يكون سوالهم النبى صلى الله عليه وسلم عن مائها اى بير بضاعة وجوابه صلى الله عليه وسلم اياهم الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين فى ذلك بما اجابهم اى من ان الماء لا ينجسه شئ كان والنجاسة فى البير اذ من الظاهر ان الماء القليل الذى وقع فيه شئ من النجاسات لا يسئل عنه عامى فضلا عن الصحابة رضى الله عنهم وكذلك لا يشير به مؤمن فكيف بهذا النبى الاطهر الاكرم صلى الله عليه وسلم ولكنه اى ما ذكر من السوال والجواب والله اعلم كان بعد ان اخرجت النجاسة من البير فسألوا النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك اى عن ماء البير التى اخرجت النجاسة منها هل تطهر باخراج النجاسة منها اى من بير بضاعة فلا ينجس ماؤها الذى يطرأ عليها بعد ذلك اى بعد اخراج النجاسة وذلك اى تطهير البير بعد ما نجس موضع مشكل لان حيطان البير لم تغسل وطينها لم يخرج اى فلا يكن تطهيرها ابدا لملاقاة الماء النجس جدرانها عند الاخراج مع ان البير كيفما اخرج ماؤها فانها لا تخلو عن بقية من الماء النجس فيها فكان مظنة ان لا تطهر البير ابدا كما قال بشر المريسى فلذلك سألوا عنها فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم مجيبا عن سوالهم ان الماء لا ينجس متعريف العهد اذ الجواب على وفق السوال والاصل فى اللام العهد الخارجى فما امكن حملها عليه لم تحمل على غيره ومن صرح بكون الاصل فى اللام هو العهد العلامة فى التلويح والشريف الجرجانى فى بعض تصانيفه فاذا كان الامر كما وصفنا كان المعنى ان الماء الذى سألتم عنه لا ينجسه شئ مما ذكرتم اذا اخرجت النجاسة والماء الذى كان ملاقيها كذا فى الكوكب يريد صلى الله عليه وسلم بذلك اى بقوله ان الماء لا ينجس الماء الذى طرأ وفى نسخة الشارح العينى ليطرأ قال المجد طرأ عليهم كمنع طرأ اتاهم من مكان او خرج عليهم فجاءة عليها اى على بير بضاعة بعد اخراج النجاسة منها لان الماء لا ينجس اذا خالطته النجاسة بل ينجس حال وجود النجاسة فيه ومقصود المصنف رحمه الله بهذا القول ان حديث بير بضاعة لا يصح حجة للمالكية ومن سلك مسلكهم لان سقوط مثل ما ذكر من المحائض ولحوم الكلاب يوجب تغيير الماء قطعا وحاصل ما قاله على ما ذكره صاحب البحر ان معنى قوله الماء لا ينجسه شئ انه لا يبقى نجسا بعد اخراج النجاسة منه بالنزح وليس هو على

Maktaba Tul Ishaat.com

وقد رأينا صلى الله عليه وسلم قال المؤمن لا ينجس حدثناه ابن ابي داؤد قال ثنا المقدمي قال ثنا ابن ابي عدي عن حميد ح وحدثنا ابن خزيمة قال ثنا الحجاج بن منهال قال ثنا حماد عن حميد عن بكر عن ابي رافع

حال كون النجاسة فيها وانما سألوا عنه لانه موضع مشكل لان حيطان البير لم تغسل وطينها لم يخرج فبين النبي صلى الله عليه وسلم ان ذلك يعفى للضرورة انتهى وقال الامام ابو نصر الاقطع كما في البحر ايضا لا يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم انه كان يتوضأ من بئر هذه صفتها مع نزاهته وايثاره الرائحة الطيبة ونهيه عن الامتخاط في الماء فدل ان ذلك كان لفعل في الجاهلية فشك المسلمون في امرها فبين النبي صلى الله عليه وسلم انه لا اثر لذلك مع كثرة النزح انتهى وفي الكوكب الدري هذا الذي اخذ به مالك ويؤيد ما ذكرنا من ادارة الامر على رأي المبتلى به فانه صلى الله عليه وسلم لما نظر برأيه الشريف ان الماء لا تنجس بذلك المذكور كان ظاهرا لا تنجس والرأي للصحابة رضوان الله عليهم فلم يعتد به على خلاف رأيه حتى يقال انها كانت نجسة في حقهم وانما لم تنجس الماء فيها لجريانه في البساتين اما بتدارك الاستقاء منها او لما في داخلها من كوة تخرج منها كما يشاهد في بعض الآبار اه وقد رأيناه وفي نسخة الشارح العيني وقد رأينا انه صلى الله عليه وسلم قال المؤمن لا ينجس. غرض المصنف رح بذكر هذا الحديث وما بعده تائيدا ادعى ان سوال الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم وجوابه اياهم في بير بضاعة كان بعد ما اخرجت النجاسات عنها لا في حال وجود النجاسة فيها فكما انه صلى الله عليه وسلم حكم بان المؤمن لا ينجس مع ان بدنه نجس اذا اصابته النجاسة لمعنى آخر فكذلك حكم بطهارة بير بضاعة عن النجاسات التي اخرجت منها لا انها لا تنجس اذا وقعت النجاسات الجديدة فيها.

حدثناه ابن ابي داؤد ابراهيم الضرير الاسدي قال ثنا المقدمي بالتشديد محمد بن ابي بكر بن علي بن عطاء بن مقدم ابو عبد الله الثقفي مولاهم البصري من رواة الشيخين والنسائي قال يحيى وابو زرعة وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث محله الصدق مات في شعبان سنة اربع وثلاثين ومائتين قال ثنا ابن ابي عدي محمد بن ابراهيم بن ابي عدي ويقال ان كنية ابراهيم ابو عدي السلمي مولاهم نزل فيهم ابو عمرو البصري من رواة الستة قال عمرو بن علي سمعت عبد الرحمن بن مهدي ذكر ابن ابي عدي فاحسن الثناء عليه وسمعت معاذ بن معاذ يحسن الثناء عليه وقال ابو حاتم والنسائي وابن سعد ثقة وذكره ابن حبان في الثقات مات بالبصرة يوم الاثنين لعشر ليقين من ربيع الآخر سنة اربع وتسعين ومائة عن حميد بضم الحاء ابن ابي حميد ويقال عبد الرحمن وقيل غير ذلك ابو عبيد الخزاعي مولاهم البصري من رواة الستة وهو مشهور بحميد الطويل قيل كان قصيرا طويل اليدين فقيل له ذلك كان يقف عند الميت فتصل احدى يديه الى رأسه والاخرى الى رجليه وقال الاصمعي رايته ولم يكن بذاك الطويل بل كان في جيرانه رجل يقال له حميد القصير فقيل له الطويل للتمييز بينهما قال العجلي والنسائي وابن معين ثقة وقال ابن خراش ثقة صدوق وقال مرة في حديثه شئ يقال ان عامة حديثه عن انس انما سمعه من ثابت وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث الا انه ربما دلس عن انس وقال ابن حبان في الثقات هو الذي يقال له حميد بن ابي داؤد وكان يدلس وقال ابو حاتم ثقة لا باس به واكبر اصحاب الحسن عبادة وحميد وقال يوسف عن يحيى المحاربي طرح زائدة حديث حميد الطويل قلت وانما ترك زائدة حديثه فذاك لامر آخر له خوله في شئ من امور الخلفاء مات سنة ثلاث واربعين ومائة وهو قائم يصلي وقد اتت عليه خمس وسبعون سنة قال النووي اذا كان للحديث اسنادان او اكثر كتبوا عند الانتقال من اسناد الى اسناد حدثنا وهي حاء مهملة مفردة والمختار انها ماخوذة من المتحول لتحوله من اسناد الى اسناد وانه يقول القاري اذا انتهى اليها ويستمر في قراءة ما بعدها وقيل انها من حال بين شيئين اذا حجز لكونها حالت بين الاسنادين وانه لا يلفظ عند الانتهاء اليه بشئ وليست من الرواية وقيل انها رمز الى قوله الحديث وان اهل المغرب كلهم يقولون اذا وصلوا اليها الحديث وقد كتب جماعة من الحفاظ موضعها صح فيشعر بانها رمز صح وحسنت ههنا كتابة صح لئلا يتوهم انه سقط متن الاسناد الاول وحدثنا ابن خزيمة محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا الحجاج بن منهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حميد الطويل عن بكر بن عبد الله بن عمرو المزني بضم الميم وفتح الزاي ابو عبد الله البصري التابعي من رواة الستة قال ابن معين والعجلي والنسائي ثقة وقال ابو زرعة ثقة مامون وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا مامونا حجة وكان فقيها وقال ابن حبان في الثقات كان عابدا فاضلا وقال حميد كان مجاب الدعوة مات سنة ست ومائة عن ابي رافع نفيع بن رافع الصائغ المدني نزيل البصرة مولى ابنة عمرو وقيل مولى بنت الحجاج من رواة الستة ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من اهل البصرة وقال خرج من المدينة قديما وكان ثقة وقال العجلي بصري تابعي ثقة من كبار التابعين وقال ابو حاتم ليس به باس وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه الطبراني ورجح ان اسمه كنيته وقال ابن عبد البر في الاستيعاب لا اقف على نسبه وهو مشهور من

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابی هریرة قال لقیت النبی صلی الله علیه وسلم وانا جنب فمد یده الی فقبضت یدی عنه وقلت انی جنب فقال سبحان الله ان المسلم لا ینجس

علماء التابعین ادرک الجاهلیة عن ابی هریرة الدوسی الیمانی صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم اختلف فی اسمه واسم ابیه اختلافا کثیرا کما بسطه الحافظ فی الاصابة قال الحافظ ابن کثیر فی البدایة والاشهر ان اسمه عبدالرحمن بن صخر وهو من الازد ثم من دوس وکانت کنیته اباالاسود فکناه رسول الله صلی الله علیه وسلم بابی هریرة کما ثبت فی الصحیح واسم امه میمونة بنت صفیح اسلمت وماتت مسلمة وکان من حفاظ الصحابة قال البخاری روی عنه نحو من ثمانمائة رجل او اکثر واسلم ابوهریرة عام خیبر فی المحرم سنة سبع وشهدها مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم لزمه واطلب علیه غبة فی العلم راضیا بشبع بطنه فکانت یده مع ید رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان من احفظ اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان یحضر مالا یحضر سائر المهاجرین والانصار وقد شهد له رسول الله صلی الله علیه وسلم بانه حریص علی العلم والحدیث وقد اجمع اهل الحدیث علی انه اکثر الصحابة حدیثا وکان یسبح کل یوم اثنتی عشرة الف تسبیحة یقول اسبح بقدر ذنبی وکان هو وامراته وخادمه یقسمون اللیل اثلاثا یصلی هذا ثم یوقظ هذا واستعمله عمر رض علی البحرین ثم عزله ثم اراده علی العمل فابی علیه ولم یزل بالمدینة حتی توفی بقصره بالعقیق فحمل الی المدینة سنة تسع وخمسین وصلی علیه الولید بن عتبة وکان امیرا یومئذ علی المدینة وقد بسط الحافظ ابن کثیر فی تاریخه البدایة فی ترجمته فذکر شیئا کثیرا من مناقبه فان شئت فارجع الیه فانه کلام حسن جید قال لقیت النبی صلی الله علیه وسلم ای فی بعض طرق المدینة کما فی روایة البخاری وفی روایة مسلم فی طریق من طرق المدینة وانا جنب هو لفظ یستوی فیه الواحد والمثنی والجمع قال الله تعالی وان کنتم جنبا فاطهروا والجنابة فی الاصل البعد وسمی الشخص جنبا لانه نهی ان یقرب الصلوة مالم یتطهر کذا فی الکرمانی وذی عمدة القاری عن العینی سمی بذلک لمجانبته الناس مع بعدة منهم حتی یغتسل. فمد صلی الله علیه وسلم یده الی فقبضت یدی عنه وقلت انی جنب ظاهر سیاق الطحاوی یدل علی ان کلام ابی هریرة مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وقع حین لقی ابوهریرة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الطریق واخرجه البخاری عن علی بن عبد الله عن یحیی عن حمید باسناده عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم لقیه فی بعض طریق المدینة وهو جنب فانخنست منه فذهبت فاغتسلت ثم جاء فقال این کنت یا ابا هریرة قال کنت جنبا فکرهت ان اجالسک انا علی غیر طهارة فقال سبحان الله ان المسلم لا ینجس فهذا السیاق یدل علی ان الکلام وقع بعد مارجع بعد الفراغ من الغسل وهکذا روی مسلم وابوداؤد وغیرهما فیمکن ان یقال ان فی سیاق الطحاوی حذف وقع الاختصار من الراوی تحمین توجه رسول الله صلی الله علیه وسلم الیه انخنس عنه بلا کلام ثم جاء فقال انی کنت جنبا فعبر عنه الراوی بقوله انی جنب وحمل الاختلاف علی التعدد بعید کذا افاده سیدنا فی البذل فی نحو هذا الاختلاف فی حدیث حذیفة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم سبحان الله منصوب بفعل محذوف لازم الحذف واستعماله فی مثل هذا الموضع یراد به التعجب ومعنی التعجب هنا انه کیف یخفی مثل هذا الظاهر علیک قاله الکرمانی واما معناه فنقل العلامة العینی عن ابن الانباری سبحتک تنزیها لک یاربنا من الاولاد والصاحبة والشرکاء ای ننزهک من ذلک وعن الفراء برأت الله تعالی من السوء ان المسلم لا ینجس یقال نجس الشیء ونجس بالکسر والضم ینجس بالفتح والضم ضد طهر قال القاضی وقال الحافظ تمسک بمفهومه بعض اهل الظاهر فقال ان الکافر نجس العین وقواه بقوله تعالی انما المشرکون نجس واجاب الجمهور عن الحدیث بان المراد ان المومن طاهر الاعضاء لاعتیاده مجانبة النجاسة بخلاف المشرک لعدم تحفظه عن النجاسة وعن الآیة بان المراد انهم نجس فی الاعتقاد والاستقذار وحجتهم ان الله تعالی اباح نکاح نساء اهل الکتاب ومعلوم ان عرقهن لا یسلم منه من یضاجعهن ومع ذلک فلم یجب علیه من غسل الا مثل ما یجب علیه من غسل المسلمة فدل علی ان الادمی الحی لیس نجس العین اذ لا فرق بین النساء والرجال انتهی وفی الحدیث من الفوائد جواز مصافحة الجنب وان النجاسة الحکمیة لا توثر تلویثا فی غیره ولا تنجیسا مالم یکن ثمة نجس حقیقی وجواز خروج الجنب لحوائجه فی الاسواق والمشاهد وجواز تاخیر الغسل مالم تحضر الصلوة وجواز التکلم بین یدی الاکابر والعلماء بامثال ذلک الامور التی لا تستقبح شرعا وغیر ذلک کما بسط شراح البخاری وشیخنا فی الکوکب. والحدیث اخرجه البخاری عن علی بن عبد الله عن یحیی وعن عیاش عن عبدالاعلی ومسلم عن زهیر بن حرب عن یحیی وعن ابی بکر بن ابی شیبة عن اسمعیل وابوداؤد عن مسدد عن یحیی والترمذی عن اسحق ابن منصور عن یحیی والنسائی عن قتیبة عن بشر اربعتهم عن حمید باسناده بمعنی المتقدم عن البخاری الا ان فی روایة مسلم حمید عن ابی رافع

Maktaba Tul Ishaat.com

وقال علیہ السلام فی غیر ھذا الحدیث ان الارض لا تنجس حدثنا بذلک ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابو عقیل الدورقی قال ثنا الحسن ان وفد ثقیف لما قدموا

قال القاضی عیاض وھذا منقطع وانما رویہ حمید عن بکر وفی الباب عن حذیفۃ عند مسلم وابی داؤد والنسائی قال الترمذی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وقال علیہ السلام فی غیر ھذا الحدیث ان الارض لا تنجس ھذا استشہاد آخر علی ما ادعاہ واثبتہ اولا من ان النجاسۃ قد تنفی ویراد بہا النجاسۃ الخاصۃ التی فی ذہن المخاطب للنجاسۃ مطلقا۔ حدثنا بذلک ای بحدیث ان الارض لا تنجس ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ بن اسد بن ابی بردعۃ بن عبید اللہ بن بشیر بن عبید اللہ بن ابی بکرۃ بن الحارث الصحابی الثقفی البکراوی البصری الفقیہ قاضی مصر مولدہ بالبصرۃ سنۃ اثنتین وثمانین ومائۃ فیما نقلہ الطحاوی فی تاریخہ تفقہ بالبصرۃ علی بلال الرازی من اصحاب ابی یوسف وزفر وسمع ابا داؤد الطیالسی ویزید بن ہرون واحیا علم البصریین بمصر روی عنہ الطحاوی فاکثر وبہ انتفع وتخرج وروی عنہ ایضا ابو عوانۃ فی صحیحہ وابو بکر بن خزیمۃ امام الائمۃ کان من افقہ اہل زمانہ فی المذہب کان للاتساع فی الفقہ صنف کتاب الشروط وکتاب المحاضر والسجلات وکتاب الوثائق والعہود وہو کتاب کبیر وصنف کتابا جلیلا نقض فیہ علی الشافعی رد ہ علی ابی حنیفۃ وولی بکار قضاء مصر من قبل امیہ وکل ودخلہا یوم الجمعۃ لثمان خلون من جمادی الاخرۃ سنۃ ست واربعین ومائتین وقال المزنی عند ما حکم بشہادتہ ستر اللہ القاضی ستر فی القاضی ستر اللہ وقال الطحاوی فی تاریخہ الکبیر ما تعرض احد لبکار فافلح مات یوم الخمیس لست بقین من ذی الحجۃ سنۃ سبعین ومائتین وہو ابن سبع وثمانین سنۃ بمصر ودفن بالقرافۃ وقبرہ مشہور یزار ویتبرک بہ ویقال ان الدعاء عند قبرہ مستجاب ومات فی اللیل ولم یدفن الی بعد العصر من کثرۃ الزحام وصلی علیہ محمد بن الحسن الفقیہ ابن اخیہ انتہی من الجواہر بالتغیر والحذف وقال الیافعی فی المراۃ ولہ مع ابن طولون صاحب مصر وقائع ثم ذکر القصۃ فیہ الی ان قال وجعلہ کالخلیفۃ لمحمد بن شاذان وبقی مسجونا مدۃ سنتین وکان یحدث فی السجن من طاق فیہ لبعد ان استاذن اصحاب الحدیث وشکوا الی ابن طولون انقطاع السماع وکان ابن بکار احد البکائین والتالین لکتاب اللہ عز وجل وکان اذا فرغ من الحکم حاسب نفسہ وعرض علیہ القصص التی حکم فیہا ویقول یا بکار ایکون جواب ہذا وتوفی مسجونا وہو باق علی القضاء رحمۃ اللہ علیہ انتہی وقال السیوطی فی وصف فی حسن المحاضرۃ ولاخبار فی العدل والفقہ والنزاہۃ والورع انتہی قلت وصحح الحاکم حدیثہ فی المستدرک وقال ثقۃ مامون قال ثنا ابو داؤد الطیالسی سلیمان بن داؤد بن الجارود البصری الحافظ فارسی الاصل مولی آل الزبیر ورامہرمزیۃ من دواۃ الستۃ الا البخاری فانہ روی لہ معلقا قال الفلاس وابن المدینی ما رأیت احفظ منہ زاد الفلاس سمعتہ یقول اسرد ثلاثین الف حدیث لا افخر وقال عمر بن شیبۃ کتبوا عنہ باصبہان اربعین الف حدیث ولیس معہ کتاب قال یونس بن حبیب قدم علینا ابو داؤد والی علینا من حفظہ مائۃ الف حدیث اخطأ فی سبعین موضعا فلما رجع الی البصرۃ کتب الینا بانی اخطأت فی سبعین موضعا فاصلحوہا وقال بندار ما یکتب علی احد من المحدثین ما یکتب علیہ ابو داؤد من حفظہ ومعرفۃ وحسن مذاکرتہ وقال النعمان بن عبد السلام ثقۃ مامون وقال وکیع جبل العلم وقال ابن مہدی اصدق الناس وقال کان حافظا مکثرا ثقۃ ثبتا وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وربما غلط۔ توفی بالبصرۃ سنۃ ثلاث ومائتین وہو ابن اثنتین وسبعین سنۃ قال ثنا ابو عقیل بفتح العین قال ابن الصلاح لیس فیہا عقیل بضم العین الا عقیل بن خالد ویحیی بن عقیل وبنو عقیل للقبیلۃ ومن عدا ہؤلاء عقیل بفتح العین اھ۔ بشیر بن عقبۃ الناجی السامی بالمہملۃ الدورقی البصری من رواۃ الشیخین قال احمد ابن معین ومسلم ابن ابراہیم ثقۃ وقال ابن ابی حاتم عن ابیہ صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الفلاس ثقۃ۔ الدورقی بفتح اولہ والراء وقافہ نسبۃ الی دورق بلد بخوزستان قال ثنا الحسن بن ابی الحسن یسار البصری ابو سعید مولی الانصار امہ خیرۃ مولاۃ ام سلمۃ من رواۃ الستۃ قال ابن سعد لسنتین بقیتا من خلافۃ عمر ونشأ بوادی القری وکان فصیحا رای علیا وطلحۃ وعائشۃ قال وکان جامعا عالما رفیعا فقیہا ثقۃ مامونا عابدا ناسکا کثیر العلم فصیحا جمیلا وسیما وکان ما اسند من حدیثہ روی عن من سمع منہ فہو حجۃ وما ارسل فلیس بحجۃ وقال ابن حبان فی الثقات احتلم سنۃ سبع وثلثین ورأی بعض صفین ورأی مائۃ وعشرین صحابیا وکان یدلس وکان من افصح اہل البصرۃ واجملہم واعبدہم وافقہہم وقال العجلی تابعی ثقۃ رجل صالح صاحب سنۃ وقال انس ما رأیت احدا اشبہ بالحسن فانہ حفظ ونسینا وکان اذا ذکر عند الباقر قال ذاک الذی یشبہ کلامہ کلام الانبیاء توفی فی رجب سنۃ عشرۃ ومائۃ وہو ابن نحو من ثمان وثمانین سنۃ ان وفد ثقیف لما قدموا

ای المدینۃ وکان قدومہم فی رمضان من سنۃ تسع قال الحافظ ابن کثیر تقدم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما ارتحل عن ثقیف سئل

Maktaba Tul Ishaat.com

علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرب لھم قبۃ فی المسجد فقالوا یا رسول اللہ قوم انجاس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لیس علی الارض من انجاس الناس شیٔ انما انجاس الناس علی انفسھم

ان یدعو علیہم فدعالہم بالہدایۃ وقد تقدم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین اسلم مالک بن عوف النضری انعم علیہ اعطاہ وجعلہ امیرا علی من اسلم من قومہ فکان لیغزو بلاد ثقیف ویضیق علیہم حتی الجأہم الی الدخول فی الاسلام فاتمروا بینہم ثم اجمعوا علی ان یرسلوا رجلا منہم فارسلوا عبد یالیل بن عمرو ومعہ اثنان من الاحلاف وثلثۃ من بنی مالک قال موسی بن عقبۃ کانوا بضعۃ عشر رجلا فیہم کنانۃ بن عبد یالیل وہو رئیسہم وعثمان بن ابی العاص وہو اصغر الوفد فلما قدموا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضربت علیہم قبۃ فی المسجد قال ابن اسحق فلما اسلموا وکتب لہم کتابہم اتمر علیہم عثمان بن ابی العاص کان احدثہم سنا لان الصدیق قال یا رسول اللہ انی رأیت ہذا الغلام من احرصہم علی التفقہ فی الاسلام وتعلم القرآن انتہی ملتقطا من البدایۃ۔ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرب لہم ای لوفد ثقیف قبۃ بضم القاف ای نصبہا واقامہا علی اوتاد قالہ العینی والقبۃ من الخیام بیت صغیر مستدیر وہو من بیوت العرب کذا فی النہایۃ وفی المغرب القبۃ الخرقاء ہنۃ وکذا کل بناء مدور والجمع قباب وقال ابن درید وکل شیٔ جمعت اطرافہ فقد قببتہ ہکذا یقول بعض اہل اللغۃ فان کان ہذا صحیحا فمنہ اشتقاق القبۃ فی المسجد ای لیکون ارق لقلوبہم کما عند الطیالسی واحمد فقالوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوم انجاس مرفوع علی انہ خبر مبتدأ محذوف ای ہم قوم انجاس فکانہم کرہوا نزولہم فی المسجد لما قال اللہ تعالی فی المشرکین انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعدعامہم ہذا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لیس علی الارض من انجاس الناس شیٔ انما انجاس الناس علی انفسہم ای لاینتقل للارض حکم النجاسۃ فلا یصیر شیٔ منہا نجسا لملامسۃ الکافر ایاہ وفی الحدیث جواز دخول الکافر المسجد وقد اختلف الائمۃ فیہ فکرہہ مالک مطلقا والشافعی خص الکراہۃ بالمسجد الحرام وجوزہ الاحناف للذمی قال العلامۃ العینی قال ابن التین وعن مجاہد وابن جریر جواز دخول اہل الکتاب فیہ وقال عمر بن عبد العزیز وقتادۃ ومالک المزنی لایجوز وقال ابو حنیفۃ یجوز للکتابی دون غیرہ انتہی وقال الامام الجصاص فی الاحکام وقال اصحابنا یجوز للذمی دخول سائر المساجد انتہی وہکذا ذکر النسفی فی الکنز والامام محمد فی الجامع الصغیر والحلبی فی ملتقی الابحر وصاحب الرحمن وغیرہم بلفظ الذمی ولیس المقصود بذلک التقیید وانما ہو مثال فیجوز للکافر ان یدخل المساجد کما فی تکملۃ البحر وعمدۃ الرعایۃ وقد صرح الامام السرخسی بذلک فی شرح السیر فقال فاما عندنا لایمنعون عن ذلک کما لایمنعون من دخول سائر المساجد ولیستوی فی ذلک الحربی والمستامن انتہی فالحاصل عندنا الجواز مطلقا للکافر وعند مالک الکراہۃ مطلقا وعند الشافعی تخصیص الکراہۃ بالمسجد الحرام واحتج بقولہ تعالی انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام وبہذا احتج الامام مالک وعلل بان المشرک انما یجنب عن المسجد الحرام للنجاسۃ وہی عام فلا تفصیل بین مسجد ومسجد ولکن الامام الشافعی خص المسجد الحرام لما ثبت من دخول ابی سفیان فی المسجد النبوی عندما جاء الی المدینۃ لتجدید العہد الواقع فی الحدیبیۃ بعد ما تقضوا العہد واحتج اصحابنا بحدیث الباب قال الامام الجصاص اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کونہم انجاسا لایمنع دخولہم المسجد وفی ذلک دلالۃ علی ان نجاسۃ الکفر لاتمنع الکافر من دخول المسجد انتہی وذکر صاحب الہدایۃ ان الخبث فی اعتقادہم فلا یؤدی الی تلویث المسجد وقال السرخسی فی شرح السیر وتاویل الآیۃ الدخول علی الوجہ الذی کانوا اعتادوہ فی الجاہلیۃ علی ما روی انہم کانوا یطوفون بالبیت عراۃ والمراد القرب من حیث التدبیر والقیام بالمسجد الحرام وبہ نقول ان ذلک لیس الیہم ولایمکنون من ذلک بحال انتہی واحتج الامام الجصاص علی ان المراد من المنع ہو دخول مکۃ للحج بما ثبت فی حدیث علی حین امرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان یبلغ عنہ سورۃ براءۃ نادی ولایحج بعد العام مشرک قال وفی ذلک دلیل علی المراد بقولہ فلا یقربوا المسجد الحرام ویدل علیہ قولہ تعالی فی نسق التلاوۃ وان خفتم عیلۃ فسوف یغنیکم اللہ من فضلہ ان شاء وانما کانت خشیۃ العیلۃ لانقطاع تلک المواسم بمنعہم من الحج لانہم کانوا ینتفعون بالتجارات التی کانت تکون فی مواسم الحج فدل ذلک علی ان مراد الایۃ الحج ویدل علیہ اتفاق المسلمین علی منع المشرکین من الحج والوقوف بعرفۃ والمزدلفۃ وسائر افعال الحج وان لم یکن فی المسجد ولم یکن اہل الذمۃ ممنوعین من ہذہ المواضع ثبت ان مراد الایۃ ہو الحج دون قرب المسجد لغیر الحج قال وقد روی فی اخبار عن علی انہ نادی ان لایحج بعد العام مشرک وکذلک فی حدیث ابی ہریرۃ فثبت ان المراد دخول الحرم للحج انتہی والحدیث اخرجہ ابو داؤد فی مراسیلہ کما فی الدرایۃ بمعنی حدیث المصنف وفیہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ان الارض لاتنجس انما ینجس ابن آدم واخرجہ ایضا عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری عن یونس عن الحسن قال جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم

Maktaba Tul Ishaat.com

فلم یکن معنی قوله المسلم لا ینجس یرید بذلك ان بدنه لا ینجس وان اصابته النجاسة انما اراد ان لا ینجس لمعنی غیر ذلك وكذلك قوله الارض لا تنجس لیس یعنی بذلك انها لا تنجس وان اصابتها النجاسة وكیف یكون ذلك وقد امر بالمكان الذی بال فیه الاعرابی من المسجد ان یصب علیه ذنوب من ماء حدثنا بذلك ابو بكرة قال ثنا عمر بن یونس الیمامی قال ثنا عكرمة بن عمار قال ثنا اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة قال حدثنی انس بن مالك

رهط من ثقیف فاقیمت الصلوة فقیل یا نبی الله ان هؤلاء مشركون قال ان الارض لا تنجس شیئا واخرجه ابن ابی شیبة ایضا فی مصنفه نحوه كما فی شرح العینی واخرج احمد وابو داؤد والطبرانی من طریق الحسن عن عثمان بن ابی العاص ان وفد ثقیف لما قدموا علی النبی صلی الله علیه وسلم انزلهم فی المسجد لیكون ارق لقلوبهم۔ فلم یكن معنی قوله صلی الله علیه وسلم المسلم لا ینجس كما فی الحدیث الاول یرید بذلك القول ان بدنه لا ینجس وان اصابته النجاسة انما اراد انه ای المسلم لا ینجس لمعنی غیر ذلك ای بان لا یتكلم المتطهرین ولا یاكل معهم ولا یخالطهم ولا یخرج فی الاسواق وغیر ذلك ذكره شیخ مشائخنا فی الكوكب من تقریر شیخه نور الله مرقده ان قوله صلی الله علیه وسلم ان المومن لا ینجس مع ما ثبت له من النجاسة المعتبرة عند الشرع بانواعها الحدث والجنابة والحیض والنفاس لبعضها فوق بعض حتی انه حرم علیه فی كثیر منها قیاسا باكثر القربات مع تلبسه بها مشیرا اشارة نابهة منا ب التصریح بان الشیء كثیرا ما یطلق علی الشیء والمراد اثبات لبعض الانواع له وانه كثیرا ما ینفی عنه بانتفاء بعض انواعه وان كان ظاهر اللفظ یدل علی العموم الا انه لا عبرة فیه اذا حصول المقصود فان من الظاهر ان المخاطب لا یلتبس علیه المراد بهذا الاطلاق وبهذا یحمل كثیر من الروایات التی تظن انها تخالف غیرها حیث اثبت فی احدها الحكم مع نفیه فی اخرها فتلك المخالفة انما نشات من حمل كلیتها علی العموم الجنسی ولو حملتا علی العموم النوعی لم یكن بینهما معارضة انتهی وكذلك ای كما انه صلی الله علیه وسلم لم یرد بقوله ان المسلم لا ینجس نجاسة البدنیة الحقیقیة قوله الارض لا تنجس لیس یعنی بذلك ای لیس یقصد النبی صلی الله علیه وسلم بذلك القول انها ای الارض لا تنجس وان اصابتها النجاسة وكیف یكون ذلك ای طهارة الارض مع بقاء النجاسة فیها والحال قد امر النبی صلی الله علیه وسلم بالمكان الذی بال فیه الاعرابی من المسجد ان یصب علیه ذنوب من ماء ای فلو لم یكن نجسا فكیف امر بتطهیره۔

حدثنا بذلك ای بصب ذنوب الماء ابو بكرة بكار بن قتیبة قال ثنا عمر بن یونس بن القاسم الحنفی ابو حفص الیمامی الجرشی من رواة الستة قال احمد وابن معین والنسائی ثقة وقال اسمعیل القاضی كان ثقة ثبتا وثقه ابو بكر البزار وذكره ابن حبان فی الثقات مات سنة ست ومائتین قال ثنا عكرمة بن عمار العجلی ابو عمار الیمامی بصری الاصل من رواة الستة الا البخاری فانه لم یرو له الا معلقا قال ابن معین مرة ثقة ومرة ثبت ومرة صدوق لیس به باس ومرة كان امیا وكان حافظا وقال ابن المدینی كان عند اصحابنا ثقة ثبتا وقال مرة احادیث عكرمة عن یحیی بن ابی كثیر لیست بذاك مناكیر كان یحیی بن سعید یضعفها وقال العجلی والدارقطنی ثقة وقال الآجری عن ابی داؤد ثقة وفی حدیثه عن یحیی بن ابی كثیر اضطراب وقال النسائی لیس به باس الا فی حدیث یحیی بن ابی كثیر وقال الساجی صدوق وثقه احمد ویحیی الا ان یحیی بن سعید ضعفه فی احادیثه عن یحیی بن ابی كثیر وقال ابن عدی مستقیم الحدیث اذا روی عنه ثقة وقال عاصم كان مستجاب الدعوة مات سنة تسع وخمسین ومائة قال ثنا اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة زید بن سهل الانصاری النجاری المدنی ابن اخی انس لامه من رواة الستة قال ابن معین ثقة حجة وقال ابو زرعة وابو حاتم والنسائی ثقة زاد ابو زرعة وهو اشهر اخوته واكثرهم حدیثا وقال ابن حبان فی الثقات كان ینزل فی دار ابی طلحة وكان مقدما فی روایة الحدیث والاتقان فیه وقال الواقدی كان مالك لا یقدم علیه فی الحدیث احد مات سنة اثنتین وثلاثین ومائة۔ قال حدثنی انس بن مالك بن النضر النجاری الانصاری ابو حمزة خادم رسول الله صلی الله علیه وسلم خدمه صلی الله علیه وسلم عشر سنین وكان اكثر الصحابة ولدا وخرج معه الی بدر وهو غلام یخدمه وانما لم یذكروه فی البدریین لانه لم یكن فی سن من یقاتل وكان له بستان یحمل الفاكهة فی السنة مرتین وكان فیه ریحان ویجیء منه ریح المسك وغزا مع النبی صلی الله علیه وسلم ثمان غزوات وكانت عنده شعرة من شعر رسول الله صلی الله علیه وسلم ودفن وهو تحت لسانه لوصیته وكان اشبه صلوة بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم وقدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة وهو ابن عشر سنین وقد بسط الحافظ ابن كثیر فی ترجمته فی البدایة وذكر عن المنهال بن عمرو انه قال كان انس صاحب نعل رسول الله صلی الله علیه وسلم واداوته وعن المثنی عن انس ما من لیلة الا واناری فیها حبیبی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم یبكی وقد انتقل بعد النبی صلی الله علیه وسلم فسكن البصرة وكان له بها اربع دور وقد نالا ذی من جهة الحجاج۔ توفی سنة تسعین۔

Maktaba Tul Ishaat.com

قال بینما نحن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلوسا اذ جاء اعرابی فقام یبول فی المسجد فقال اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہ مہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ فترکوہ حتی بال ثم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعاہ فقال لہ ان ھذہ المساجد لا تصلح لشیٔ من ھذا البول والعذرۃ انما ھی لذکر اللہ والصلوۃ وقراءۃ القرآن

قال بینما نحن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلوسا اذ جاء اعرابی العرب جیل من الناس والنسبۃ الیہم عربی وہم اہل الامصار والاعراب سکان البادیۃ خاصۃ والنسبۃ الی الاعراب اعرابی لانہ لا واحد لہ ولیس الاعراب جمعا للعرب قالہ الکرمانی عن الجوہری وقال فی النہایۃ الاعراب کانوا البادیۃ من العرب الذین لا یقیمون فی الامصار ولا یدخلونہا الا لحاجۃ والعرب اسم لہذا الجیل المعروف من الناس ولا واحد لہ من لفظہ وسواء قام بالبادیۃ او المدن والنسب الیہما اعرابی وعربی انتہی وقد وقع الاختلاف فی اسم ہذا الاعرابی فذکر الحافظ ان ابا بکر التاریخی حکی عن عبد اللہ بن نافع المزنی انہ الاقرع بن حابس التمیمی واخرج ابو موسی المدینی فی الصحابۃ عن سلیمان بن یسار انہ ذو الخویصرۃ الیمانی وکان رجلا جافیا وہو مرسل وفی اسنادہ متہم واخرج ابو زرعۃ الدمشقی بسند ابی موسی ولکنہ قال ذو الخویصرۃ التمیمی وکان جافیا والتمیمی ہو حرقوص بن زہیر الذی صار بعد ذلک من رؤس الخوارج وفرق بعضہم بینہ وبین الیمانی ونقل عن ابی الحسین بن فارس انہ عیینۃ بن حصن فالحاصل ان فی اسمہ اربعۃ اقوال وجزم القاری فی المرقاۃ کما فی الاوجز بکونہ ذا الخویصرۃ التمیمی وتوقف العراقی کما قال الزرقانی فی کون ہذا البائل ذا الخویصرۃ الیمانی لکونہ منافقا وہذا مسلم حسن الاسلام کما یدل علیہ روایۃ الدارقطنی عن ابن مسعود جاء اعرابی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیخ کبیر فقال یا محمد متی الساعۃ قال ما اعددت لہا قال لا والذی بعثک بالحق ما اعددت لہا من کبیر صلوۃ ولا صیام الا انی احب اللہ ورسولہ قال فانک مع من احببت قال فذہب الشیخ فاضطجع یبول فی المسجد فمر علیہ الناس فقاموہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ عسی ان یکون من اہل الجنۃ فصبوا علی بولہ الماء قال ابن العربی فبین ان البائل فی المسجد ہو السائل عن الساعۃ المشہود لہ بالجنۃ انتہی وقال شیخنا الخ ادام اللہ ظلہ فی الاوجز واجاب لبعضہم ان ضمنا المنقبۃ ہذہ ذو الخویصرۃ الیمانی ورأس الخوارج التمیمی قلت والاوجہ عندی تعدد قصۃ البول جمعا بین الروایات انتہی۔ فقام یبول فی المسجد النبوی صلی اللہ علیہ وسلم زاد ابن عیینۃ عند الترمذی وابی داؤد وفی اولہ من حدیث ابی ہریرۃ واللفظ لابی داؤد فصلی رکعتین ثم قال اللہم ارحمنی ومحمدا ولا ترحم معنا احدا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقد تحجرت واسعا ثم لم یلبث ان بال فی ناحیۃ المسجد فقال اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہ مہ کذا فی روایۃ مسلم وفی روایۃ البخاری فزجرہ الناس ولہ من حدیث ابی ہریرۃ فتناولہ الناس ولہ فی الادب فثار الیہ الناس لہ فی روایۃ من حدیث انس فقاموا الیہ وللاسمعیلی فاراد اصحابہ ان یمنعوہ واخرج البیہقی من حدیث انس فصاح الناس بہ وکذا للنسائی من طریق ابن المبارک قال الحافظ بعد ما نقل الالفاظ المختلفۃ فی الصیاحۃ فظہر بان تناولہ کان بالالسنۃ لا بالایدی انتہی وقال القاضی عیاض فی شرح مسلم قولہ فی الحدیث مہ مہ کلمۃ زجر تقال بالافراد والتثنیۃ ویقال بہ بہ بالہا ما ایضا انتہی وقال ابن الاثیر وہو اسم مبنی علی السکون یعنی سکتک اہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ ای اترکوہ کما ہو لفظ بعض الروایات قال الحافظ کان ہذا الامر بالترک عقیب زجر الناس انتہی وانما امر بترکہ لئلا یؤدی قطع البول الی ضرر یحصل لہ ولئلا یؤدی الی انتشار النجاسۃ فی المسجد وتنجیس مکان احد خف من تنجیس ما کان ولئلا یغلبہ فیخرج فی ثیابہ فیؤدی الی تنجیسہا وتنجیس بدنہ ہکذا افاد الزرقانی وقال القاضی فی شرح مسلم قولہ دعوہ یحتمل ان یکون خشی ان قام علی ذلک الحال تنجس مواضع کثیرۃ فی المسجد ویحتمل ان یکون خشی ان قطع علیہ ان تضرر بالحقنۃ وجاء فی آخر الحدیث فی البخاری انما بعثتم میسرین ولم تبعثوا معسرین وہذا یبین ان مقصود الرفق بالجاہل والنہی عن الجفاء والاغلاظ بقولہ فی الحدیث فتناولہ الناس فی ضمن ذلک ما ذکرہ من خوف قیامہ علی تلک الحال فتنجس ثیابہ ومواضع کثیرۃ فی المسجد غیر الاول وفی قولہ لا تزرموہ فی الحدیث الآخر بیان ذلک وخوف الاضرار بہ انتہی فترکوہ حتی بال ای فرغ من بولہ ای فی ناحیۃ من المسجد کما فی روایۃ مسلم وہذا من کلام انس ثم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعاہ فقال لہ ای للاعرابی البائل ان ہذہ المساجد لا تصلح لشیٔ من ہذا البول والعذرۃ فیہ الرفق بالجاہل وتعلیمہ ما یلزمہ بغیر تعنیف ایلام بات ذلک استخفافا وعن علم بل بین لہ برفق وعلمہ ان المساجد من حرمتہا وحق وفیہ تنزیہ المساجد عن جملۃ الاقذار قالہ القاضی وقال الکرمانی عن ابن بطال فعل ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استمالۃ للاعراب وتحقیقا لقولہ تعالی وانک لعلی خلق عظیم۔ انما ہی لذکر اللہ والصلوۃ وقراءۃ القرآن قال الحافظ ظاہر الحصر انہ لا یجوز

Maktaba Tul Ishaat.com

قال عکرمۃ او کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامر رجلا فجاء ہ بدلو من ماء فشنہ علیہ

فی المسجد شیٔ غیر ما ذکر من الصلوۃ والقرآن والذکر لکن الاجماع علی ان مفہوم الحصر منہ غیر معمول بہ ولا ریب ان فعل غیر المذکورات وما فی معناہا خلاف الاولی انتہی وقال العلامۃ العینی لفظ الذکر عام یتناول قراءۃ القرآن وقراءۃ العلم ووعظ الناس والصلاۃ ایضا عام فیتناول المکتوبۃ والنافلۃ ولکن النافلۃ فی المنزل افضل ثم غیر ہذہ الاشیاء ککلام الدنیا والضحک واللبث فیہ لغیر نیۃ الاعتکاف مشتغلا بامر من امور الدنیا ینبغی ان لا یباح وہو قول بعض الشافعیۃ والصحیح ان الجلوس فیہ لعبادۃ او قراءۃ علم او درس او سماع موعظۃ او انتظار صلوۃ او نحو ذلک مستحب ویثاب علی ذلک وان لم یکن لشیٔ من ذلک کان مباحا وترکہ اولی انتہی۔ قال عکرمۃ او کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای قال ہذا القول او قال قولا یشابہہ شک فیہ فامر صلی اللہ علیہ وسلم رجلا من القوم کما فی روایۃ مسلم۔ فجاءہ بدلو من ماء فشنہ علیہ بالشین المعجمۃ وفی روایۃ مسلم فسنہ بالسین المہملۃ قال القاضی عیاض یروی بالسین والشین ای صبہ علیہ وفرق بعضہم بین الشن والسن وقال السن بالسین المہملۃ الصب بسہولۃ وبالمعجمۃ التفریق فی صبہ منہ حدیث عمر کان لسین الماء علی وجہہ ولا یشنہ انتہی وفی الحدیث تطہیر الارض بالماء وبہذا قال اصحابنا اذا کانت الارض رخوۃ واذا کانت مستویۃ بحیث لا یزول عنہا الماء لا تغسل بل تحفر لحدیث ابن مسعود وغیرہ وذہب الامام الشافعی وغیرہ الی طہارۃ الارض النجسۃ بالصب مطلقا ولا یشترط حفرہا واستدلوا بظاہر ہذا الحدیث وسیاتی ذلک مفصلا ان شاء اللہ تعالی فی حدیث ابن مسعود ثم وقع الاختلاف بینہم فی طہارۃ الارض بالجفاف قال شیخنا الخ فی الاوجز فی بیان المذاہب ان الارض تطہر بالجفاف ایضا عندنا الحنفیۃ خلافا للائمۃ الثلثۃ علی ما قالہ الشعرانی قال ابن العربی ہو المشہور فی المذہب وبہ قال جابر بن عبد اللہ والشافعی واحمد واسحق وقال قدیما وابو حنیفۃ وبعض المذہب یطہر اہ وکذا نقل الخلاف ابن قدامۃ وجعلہ فی المغنی احد قولی الشافعی ونقل الشوکانی ان الخراسانیین من الشافعیۃ مع الحنفیۃ فالذین نسبوا خلاف الحدیث الی الحنفیۃ لعلہم لم یدر کوا قولہم انتہی واستدل من ذہب الی عدم تطہیرہ بامثال ہذا الحدیث قال الحافظ فی الحدیث تعیین الماء لازالۃ النجاسۃ لان الجفاف بالریح او الشمس لو کان یکفی لما حصل التکلیف بطلب البلل انتہی واحتج اصحابنا بما صح عن ابن عمر عند ابی داؤد وغیرہ انہ قال کنت ابیت فی المسجد فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکنت فتی شابا عزبا وکانت الکلاب تبول وتقبل وتدبر فی المسجد فلم یکونوا یرشون شیئا من ذلک قال الشیخ ابن الہمام فالاعتبار بالتطہر بالجفاف کان ذلک تبقیۃ لہا بوصف النجاسۃ مع العلم بانہم یقرون علیہا فی الصلوۃ البتۃ اذ لا بد منہ مع صغر المسجد وعدم من یخلف للصلوۃ فی بیتہ وکون ذلک یکون فی بقاع کثیرۃ من المسجد لا فی بقعۃ واحدۃ حیث کانت تقبل وتدبر وتبول فان ہذا التراکیب فی الاستعمال یفید تکرر الکائن منہا ولان تبقیتہا نجسۃ عینا فی الامر بتطہیرہا فوجب کونہا تطہر بالجفاف بخلاف امرہ صلی اللہ علیہ وسلم باہراق ذنوب من ماء علی بول الاعرابی فی المسجد لانہ کان نہارا والصلوۃ فیہ تتتابع نہارا وقد لا یجف قبل وقت الصلوۃ فامر بتطہیرہا بالماء بخلاف مدۃ اللیل او لان الوقت کان اذ ذاک قد آن اوان یراد ذاک لکمل الطہارتین للتیسر فی ذلک الوقت ہذا انتہی وفی البذل عن القاری او یقال روی ان فی ذلک المکان منفذا فحینئذ کان الماء جاریا علیہ قال ویجوز ان یکون الصب لتسکین رائحۃ تلک الحالۃ لا للتطہیر بل التطہیر یحصل بالیبس اہ وقال صاحب البرہان ولنا ما روی عن عائشۃ ومحمد بن الحنفیۃ ذکاۃ الارض یبسہا وعن ابی قلابۃ جفوف الارض طہورہا وجعل فی المبسوط قولہ ایما ارض جفت فقد ذکت حدیثا مرفوعا انتہی قلت وہکذا جعلہ مرفوعا صاحب الہدایۃ وغیرہ من المشائخ لکن قال الزرکشی کما فی البذل لا اصل لہ انما ہو قول محمد بن الحنفیۃ اخرجہ ابن جریر فی تہذیب الآثار وقال الحافظ لم اره مرفوعا وانما ہو عند ابن ابی شیبۃ من قول ابی جعفر محمد بن علی وعن محمد بن الحنفیۃ وابی قلابۃ قالا اذا جفت الارض فقد ذکت وعند عبد الرزاق عن ابی قلابۃ جفوف الارض طہورہا ولیعارضہ حدیث النہی فی الامر بصب الماء علی بول الاعرابی انتہی وقال السیوطی فی اللآلی المصنوعۃ کما فی البذل وقد روی عن عائشۃ موقوفا وقال القاری فی موضوعاتہ الکبیر کما فیہ ایضا قال ابن الربیع لا اصل لہ فی المرفوع نعم ذکرہ ابن ابی شیبۃ مرفوعا عن ابی جعفر الباقر قلت ونعم السند الظاہر من الامام الباہر المستقی بسلسلۃ الذہب ہی کافیۃ لصحۃ المذہب المہذب مع ان المجتہد اذا استدل بحدیث علی حکم من الاحکام فلا یتصور ان لا یکون صحیحا او حسنا عندہ ثم لا یضرہ دخول ضعیف او وضع فی سندہ قلت قد تقدم رفعہ وقد روی عن عائشۃ موقوفا واصلہ فی الہدایۃ مرفوعا لکن قال مخرجہ لم اره ومن المعلوم ان موقوف الصحابۃ حجۃ عندنا وکذا الحدیث المنقطع اذا صح سندہ انتہی واما قول الحافظ ویعارضہ

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا یحیی قال ثنا عبد العزیز بن محمد

حدیث انس فاجاب عنہ الشیخ محمد طاہر الفتنی فی تذکرتہ فقال انّی التعارض فان المراد ان الجفوف احدی طرق التطہیر لا حصر ما فیہ ویشہد لہ روایۃ جفوف الارض طہورہا انتہی ومما ینبغی ان یذکر ان ہذا الاختلاف مبنی علی اختلاف آخر وہو ان الماء متعین لازالۃ النجاسۃ ام لا فذہب الامام مالک والشافعی واحمد ومحمد وزفر الی تعیینہ وذہب الامام الاعظم ابو حنیفۃ وابو یوسف الی جواز التطہیر بکل مائع طاہر قال الشعرانی فی میزانہ ومنہا قول الائمۃ الثلثۃ لا تزال النجاسۃ الا بالماء مع قول الامام ابی حنیفۃ ان النجاسۃ تزال بکل مائع غیر الادہان ووجہ الاول ان الطہارۃ شرعت لاحیاء البدن او الثوب فالبدن اصل والثوب تبع ومعلوم ان المائع ضعیف الروحانیۃ لا یکاد یحیی البدن لا یزکی الثوب ووجہ الثانی کون المائع فیہ روحانیۃ ما علی کل حال وایضا حکم النجاسۃ اخف من الحدث بدلیل ما ورد عن عائشۃ انہا کانت اذا اصاب ثوبہا دم حیض بصقت علیہ ثم فرکتہ بعد وحتی تزول عنہ وبدلیل صحۃ صلوۃ المجبر الجریح ولو بقی ہناک اثر النجاسۃ بخلاف الطہارۃ عن الحدث لو بقی علی البدن لمعۃ کالابرۃ لم یصبہا الماء لم تصح طہارتہ الا بغسلہا فافہم انتہی قال شیخنا الاخ واستدل الحنفیۃ ایضا بعموم الغسل فی الروایات فان الغسل بعمومہ یتناول کل مائع یغسلہ بہ وقد اخرج ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن سعید بن جبیر قال ان کان بعض امہات المومنین لتقرص الدم عن ثوبہا بریقہا وعن الحسن بن علی انہ رأی فی قمیصہ دما فبزق فیہ ثم دلکہ وکذا اخرجہ عن عمرو میمون بن مہران انتہی قلت واستدل غیر واحد من الشراح الشافعیۃ بحدیث الباب علی تعیین الماء کما تقدمت الاشارۃ الی ذلک فی کلام الحافظ ایضا وانت تعلم ان الحدیث لا یخالف الاحناف بشروی نقیر حتی یحتاج الی التفتیش وتنقیر فان الحدیث مؤداہ التطہیر بالماء ولا ینکرہ احد والخلاف فی الطہارۃ بغیر الماء والحدیث لا یتناولہ نفیا ولا اثباتا نعم لو کان فی الحدیث لفظ او مفہوم یدل علی حصر الطہارۃ فی الماء لامکن الایراد بہ علی الحنفیۃ ولیس فی الحدیث الا استعمال احد المطہرین ولذا قال العلامۃ الشوکانی رح مع ظاہریتہ علی من قال بتعیین الماء لازالۃ النجاسۃ نقال والحق ان الماء اصل فی التطہیر لوصفہ بذلک کتابا وسنۃ وصفا مطلقا غیر مقید لکن القول بتعینہ وعدم اجزاء غیرہ یردہ حدیث مسح النعل وفرکہ المنی وحتہ وامطتہ باذخر وامثال ذلک کثیرۃ ولم یات دلیل یقضی بحصر التطہیر فی الماء ومجرد الامر بہ فی بعض النجاسات لا یستلزم الامر بہ مطلقا وغایتہ تعیینہ فی ذلک المنصوص بخصوصہ ان سلم انتہی وفی الحدیث فوائد اخر ذکرہا الحافظان وغیرہما تترکہا رواما للاختصار وان اردت التفصیل فارجع الی المطولات والحدیث اخرجہ مسلم عن زہیر بن حرب عن عمر بن یونس باسنادہ نحو لفظ حدیث المصنف الفرق لیس واخرجہ البخاری (والبیہقی من طریقہ) عن موسی بن اسمعیل عن ہمام عن اسحق عن انس مختصرا واخرج النسائی عن قتیبۃ وابن ماجۃ عن احمد بن عبدۃ کلاہما عن حماد بن زید عن ثابت عن انس مختصرا ولفظ البخاری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رای اعرابیا یبول فی المسجد فقال دعوہ حتی اذا فرغ دعا بماء فصبہ علیہ

حدثنا علی بن شیبۃ وفی نسخۃ الشارح العینی وکما حدثنا بذلک ای بحدیث الاعرابی المذکور علی بن شیبۃ قال العینی وفی بعض النسخ وکما اخبرنا بذلک۔ ابن الصلت البغدادی ذکرہ الخطیب فی تاریخہ فقال علی بن شیبۃ بن الصلت بن عصفور ابو الحسن السدوسی مولاہم وہو اخو یعقوب بن شیبۃ البصری سکن بغداد مدۃ ثم انتقل الی مصر فسکنہا وحدث بہا عن یزید بن ہرون ویحیی بن یحیی النیسابوری روی عنہ عبد العزیز بن احمد الغافقی وغیرہ من المصریین احادیث مستقیمۃ واسندہ عن ابن یونس انہ قال علی بن شیبۃ بن الصلت بن عصفور مولی ہمیان بن عدی السدوسی یکنی ابا الحسن بصری قدم مصر وسکنہا وحدث بہا وکان قدومہ الی مصر من بغداد وتوفی بمصر یوم الاحد لست خلون من شہر ربیع الاخر سنۃ اثنتین وسبعین ومائتین وکان قد عمی قبل موتہ بسیر قال ثنا یحیی بن یحیی بن بکیر بن عبد الرحمن التمیمی الحنظلی ابو زکریا النیسابوری الامام من رواۃ الستۃ الا ابا داؤد وابن ماجۃ قال احمد ما اخرجت خراسان بعد ابن المبارک مثلہ وقال کان ثقۃ وزیادۃ واثنی علیہ خیرا وقال اسحق بن راہویہ مات یوم مات وہو امام اہل الدنیا وقال ایضا ہو اثبت من ابن مہدی وقال النسائی ثقۃ ثبت وقال مرۃ ثقۃ مامون قال النووی فی تہذیبہ اتفقوا علی توثیقہ وجلالتہ اھ وقال ابن حبان فی الثقات اوصی بثیابہ بدنہ لاحمد بن حنبل وکان من سادات اہل زمانہ علما ودینا وفضلا ونسکا واتقانا۔ توفی فی آخر صفر سنۃ ست وعشرین ومائتین ولد سنۃ اثنتین واربعین ومائۃ وصلی علیہ مائۃ الف انسان۔ قال ثنا وفی نسخۃ العینی قال اخبرنی عبد العزیز بن محمد بن عبید بن ابی عبید الدراوردی ابو محمد المدنی مولی جہینۃ من رواۃ الستۃ قال ابن سعد دراورد قریۃ بخراسان قال البخاری دارابجرد لفارس کان جدہ منہا

Maktaba Tul Ishaat.com

عن یحیی بن سعید انہ سمع انس بن مالک یذکر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ غیر انہ لم یذکر قولہ ان ھذہ المساجد الی اخر الحدیث وروی طاؤس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بمکانہ ان یحفر حدثنا بذلک ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا ابراھیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار عن طاؤس

وقال احمد بن صالح کان من اہل اصبہان نزل المدینۃ وکان یقول للرجل اذا اراد ان یدخل اندرون فلقبہ اہل المدینۃ الدراوردی وثقہ مالک وقال احمد کان صدوقا بالطلب واذا حدث من کتابہ فہو صحیح واذا حدث من کتب الناس فہو وہم وکان یقرأ من کتبہم فیخطئ وقال ابن معین لیس بہ باس وقال مرۃ ثقۃ حجۃ وقال النسائی لیس بالقوی وقال مرۃ لیس بہ باس وقال ابن حبان فی الثقات کان یخطئ وقال الساجی کان من اہل الصدق والامانۃ الا انہ کثیر الوہم وقال ابوزرعۃ سیئ الحفظ فرما حدث من حفظہ الشئ فیخطئ وقال ابن سعد ولد بالمدینۃ ونشأ بہا وسمع بہا العلم والاحادیث ولم یزل بہا حتی مات وکان ثقۃ کثیر الحدیث یغلط وقال العجلی ثقۃ مات فی صفر سنۃ ست وثمانین ومائۃ۔

عن یحیی بن سعید بن قیس بن عمرو بن سہل الانصاری النجاری ابی سعید المدنی القاضی من رواۃ الستۃ عدہ الثوری فی الحفاظ وابن عیینۃ فی محدثی الحجاز الذین یجیئون بالحدیث علی وجہہ وابن المدینی فی اصحاب صحۃ الحدیث وثقاتہ ممن لیس فی النفس من حدیثہم شئ وقال احمد وابن معین وابوحاتم وابوزرعۃ والنسائی ثقۃ زاد النسائی فی موضع مامون وفی موضع ثبت وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ لہ فقہ وکان رجلا صالحا وکان قاضیا علی الحیرۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث حجۃ ثبتا مات سنۃ ثلاث واربعین ومائۃ انہ سمع انس بن مالک یذکر جملۃ وقعت حالا عن انس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ای نحو الحدیث المذکور غیر انہ استثنا ای غیر ان یحیی بن سعید لم یذکر عن انس فی ہذہ الروایۃ قولہ ای قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الروایۃ السابقۃ ان ہذہ المساجد الی آخر الحدیث۔ والحدیث اخرجہ مسلم عن یحیی بن یحیی وقتیبۃ باسناد یحیی بلفظ ان اعرابیا قام الی ناحیۃ فی المسجد فبال فیہا فصاح بہ الناس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ فلما فرغ امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذنوب فصب علی بولہ واخرجہ البخاری والنسائی وغیرہما من طریق ابن المبارک عن یحیی بن سعید وروی طاؤس نبہ المصنف بذلک علی اختلاف الروایات فی ہذہ القصۃ ذکرہ تعلیقا وذکر فی اخرہ اسنادہ کما تری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بمکانہ ای بالمکان الذی بال فیہ الاعرابی ان یحفر بناء المجہول ای ینزل ترابہ حدثنا بذلک ای بروایۃ طاؤس فی حفر الارض عند بول الاعرابی ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا ابراہیم بن بشار الرمادی بالفتح والتخفیف نسبۃ الی رمادۃ قریۃ بالیمن ابواسحق البصری من رواۃ ابی داؤد والترمذی قال النسائی لیس بالقوی وقال ابن معین لیس بشئ لم یکن یکتب عند سفیان وکان یملی علی الناس مالم یقلہ سفیان وقال البخاری ہیم فی بعض حدیثہ وہو صدوق وقال ابن عدی ہو عندنا من اہل الصدق وقال ابوحاتم والطیالسی صدوق وقال ابن حبان فی الثقات کان متقنا ضابطا صحب ابن عیینۃ سنین کثیرۃ وسمع احادیثہ مرارا ومن زعم انہ کان ینام فی مجلس ابن عیینۃ فقد صدق ولیس ہذا مما یجرح مثلہ فی الحدیث وذاک انہ سمع حدیثہ مرارا وقال ابوعوانۃ کان ثقۃ من کبار اصحاب ابن عیینۃ وممن سمع منہ قدیما وقال الحاکم ثقۃ مامون من الطبقۃ الاولی من اصحاب ابن عیینۃ وقال یحیی بن الفضل کان واللہ ثقۃ مات سنۃ ثلثین ومائتین قال ثنا سفیان بن عیینۃ بن ابی عمران میمون الہلالی مولاہم ابومحمد الاعور الکوفی سکن مکۃ من رواۃ الستۃ ادرک سبعا وثمانین تابعیا عدہ العجلی من حکماء اصحاب الحدیث وقال ثقۃ ثبت فی الحدیث وکان حسن الحدیث وقال الشافعی لولا مالک وسفیان لذہب علم الحجاز وقال احمد ما رأیت احدا من الفقہاء اعلم بالقرآن والسنن منہ وقال ابن سعد کان ثقۃ ثبتا کثیر الحدیث حجۃ وقال ابن خراش ثقۃ مامون قال الذہبی فی المیزان اجمعت الامۃ علی الاحتجاج بہ وکان یدلس لکن المعہود منہ انہ لا یدلس الا عن ثقۃ مات یوم السبت فی اول یوم من رجب سنۃ ثمان وتسعین ومائۃ وکانت ولادتہ سنۃ سبع ومائۃ عن عمرو بن دینار المکی ابی محمد الاثرم الجمحی مولاہم احد الاعلام من رواۃ الستۃ قال ابن ابی نجیح ما کان عندنا احد افقہ ولا اعلم من عمرو بن دینار وزاد غیرہ لا عطاء ولا مجاہد ولا طاؤس وقال ابن عیینۃ کان ثقۃ ثقۃ وحدیثہ سمعہ من عمرو احب الی من عشرین حدیثا من غیرہ وقال النسائی وابوزرعۃ وابوحاتم ثقۃ زاد النسائی ثبت وقال ابن عیینۃ وعمرو بن حریر کان ثقۃ ثبتا کثیر الحدیث صدوقا عالما وکان مفتی اہل مکۃ فی زمانہ مات سنۃ ست وعشرین ومائۃ وقد جاوز التسعین عن طاؤس ابن کیسان الیمانی ابی عبدالرحمن الحمیری الجندی بفتح الجیم والنون مولی بحیر بن ریسان من ابناء الفارس کان ینزل الجند وقیل ہو مولی ہمدان وقیل اسمہ ذکوان وطاؤس لقب من رواۃ الستۃ ادرک خمسین من الصحابۃ وکان مستجاب الدعوۃ وحج اربعین حجۃ وکان من عُبّاد

Maktaba Tul Ishaat.com

بذلك وقد روى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ايضا حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا يحيى ابن عبد الحميد الحماني قال ثنا ابو بكر بن عياش عن سمعان بن مالك الاسدي عن ابي وائل عن عبد الله

اهل اليمن وسادات التابعين قال ابن عباس رضي اني لاظن طاؤسا من اهل الجنة وقال ابن معين وابو زرعة ثقة مات سنة ست و مائة وقيل قبلها بذلك اي بحفر الارض عند بول الاعرابي والحديث اخرجه عبد الرزاق في مصنفه كما قال المغني عن سفيان عن عمرو عن طاؤس قال بال اعرابي في المسجد فاراد وا ان يزجروه فقال النبي صلى الله عليه وسلم احفروا مكانه واطرحوا عليه ذنوبا من ماء علموا ويسروا ولا تعسروا۔ وقد روي عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ايضا اي روى الحفر مسندا من حديث عبد الله بن مسعود ايضاً۔

حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا يحيى بن عبد الحميد بن عبد الله بن ميمون بن عبد الرحمن الحماني بكسر المهملة وتشديد الميم ابو زكريا الحافظ الكوفي من رواة مسلم قال البخاري كان احمد وعلي يتكلمان في يحيى الحماني وقال في موضع آخر رماه احمد وابن نمير وقال الذهلي ما استحل الرواية عنه وقال محمد بن عبد الرحيم البزاز كنا اذا قعدنا الى الحماني حبنين لنا منه بلايا وقال النسائي ضعيف وقال في موضع آخر ليس بثقة وقال البوشنجي ويحيى بن معين وابن نمير هو ثقة وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين ابن الحماني ثقة وبالكوفة رجل يحفظ معه وهو لا يحسن منه وقال عثمان الدارمي عنه صدوق مشهور بالكوفة مثل ابن الحماني ما يقال فيه من حسد قال عثمان وكان ابن الحماني شيخا فيه غفلة لم يكن يقدر ان يصون نفسه وقال ابو حاتم لم ار من المحدثين من يحفظ ويأتي بالحديث على لفظ واحد لا يغيره سوى يحيى الحماني في حديث شريك وقال ابن عدي ويحيى مسند صالح ويقال انه اول من صنف المسند بالكوفة قال ولم ار في مسنده احاديث منكرا واراجوانه لا بأس به وقال ابو داود وكان يحيى حافظا وسألت احمد عنه فقال الم تره قلت بلى قال انك اذا رأيته عرفته وقال سهل سئل احمد عن ابن الحماني فقال قد سمع الحديث وجالس الناس وقوم يقولون فيه ما ادري ما يقولون وما يدعون وقال مرة اكثر الناس فيه وما ادري ذلك الا من سلامة صدره مات في رمضان سنة ثمان وعشرين ومائتين قال ثنا ابو بكر بن عياش بتحتية ومعجمة ابن سالم الاسدي الكوفي الحناط المقرئ مولى واصل الاحدب اختلف في اسمه على نحو عشرة اقوال والصحيح ان اسمه كنيته من رواة الستة الا مسلما فانه لم يرو له الا في مقدمة كتابه اثنى عليه ابن المبارك والثوري وابن مهدي وقال احمد صدوق صالح صاحب قرآن وخير ربما قال مرة ثقة وربما غلط وقال ابن معين فيه وفي ابي الاحوص اقربهما وكذا قال ابو حاتم وقال ابو حاتم مرة فيه وفي شريك بهما في الحفظ سواء غير ان ابا بكر اصح كتابا وضعفه ابن نمير وقال الحاكم ليس بالحافظ عندهم وقال ابن عبد البر هم في حديثه وفي حفظه شيء وقال الساجي صدوق يهم وقال يعقوب بن شيبة شيخ قديم معروف بالصلاح البارع وكان له فقه كثير وعلم بأخبار الناس ورواية للحديث ليعرف له سنة وفضل وفي حديثه اضطراب وقال ابن سعد كان ثقة صدوقا عارفا بالحديث و العلم الا انه كثير الغلط وقال العجلي كان ثقة قديما حنا سنة وعبادة وكان يخطئ بعض الخطأ تعبد سبعين سنة وقال ابن حبان في الثقات كان من العباد الحفاظ المتقنين وكان يحيى القطان وعلي بن المديني ليسيئان الرأي فيه وذلك انه لما كبر ساء حفظه فكان يهم اذا روى والخطأ والوهم شيئان لا ينفك عنهما البشر فمن كان لا يكثر ذلك منه فلا يستحق ترك حديثه بعد تقدم عدالته وكان شريك يقول رأيت ابا بكر عند ابي اسحق يأمر وينهى كأنه رب البيت مات هو وهارون الرشيد في شهر واحد سنة ثلاث وتسعين ومائة وكان قد صام سبعين سنة وقاما وكان لا يعلم له بالليل نوم والصواب في امره مجانبة ما علم انه اخطأ فيه والاحتجاج بما يرويه سواء وافق الثقات او خالفهم عن سمعان بن مالك الاسدي قال ابو زرعة ليس بالقوي وقال ابن خراش مجهول كذا في اللسان وقال الدارقطني في سننه مجهول عن ابي وائل الاسدي شقيق ابن سلمة الكوفي صاحب ابن مسعود ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وهاجر بعده من رواة الستة قال الاعمش عن ابراهيم عليك بشقيق فاني ادركت الناس وهم متوافرون وانهم ليعدونه من خيارهم وقال عاصم قال ابو وائل كان علي احب الي ثم صار عثمان وقال وكيع وابن معين وابن سعد كان ثقة زاد ابن معين لا يسئل عن مثله وزاد ابن سعد كثير الحديث وقال ابن عبد البر اجمعوا على انه ثقة توفي في خلافة عمر بن عبد العزيز وله مائة سنة۔ عن عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب ابي عبد الرحمن الهذلي حليف بني زهرة اسلم قديما قبل اسلام عمر وكان سادسا في الاسلام وكان اول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبي صلى الله عليه وسلم عند الكعبة وقريش في اندية قرأ سورة الرحمن فقاموا اليه فضربوه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يحمل نعليه وسواكه وقال له اذنك علي ان تسمع سوادي ولهذا كان يقال له صاحب السواد وهاجر الهجرتين ثم عاد الى مكة ثم هاجر الى المدينة وشهد بدرا وهو الذي قتل ابا جهل بعد ما اثبته ابنا عفراء وشهد بقية المشاهد وقال ابو موسى

Maktaba Tul Ishaat.com

قال بال اعرابی فی المسجد فامر به النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصب علیه دلو من ماء ثم امر به فحفر مکانه

قدمت انا واخی من الیمن وما کنا نظن الا ان ابن مسعود وامه من اہل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکثرۃ دخولہم بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال حذیفہ ما رایت احدا اشبہ برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ہدیہ ودلہ وسمتہ من ابن مسعود ولقد علم المحفوظون من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان ابن ام عبد اقربہم الی اللہ زلفی وفی الحدیث تمسکوا بعہد ابن ام عبد وقال عمر بن الخطاب قد نظر الی قصر ہو کنیف ملئ علماً وقد شہد ابن مسعود بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم مواقف کثیرۃ منہا الیرموک وغیرہا انتہی من البدایۃ للحافظ ابن کثیر مختصراً۔ وقال ابن عبد البر فی الاستیعاب وشہد لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالجنۃ فیما ذکر فی حدیث العشرۃ باسناد حسن جید وعن علی مرفوعا لو کنت مؤمراً احدا من غیر مشورۃ لامرت ابن ام عبد وقال صلی اللہ علیہ وسلم رضیت لامتی ما رضی اللہ لہا وابن ام عبد وخطت لامتی ما سخط اللہ لہا وابن ام عبد مات ابن مسعود بالمدینۃ سنۃ ثنتین وثلاثین ودفن بالبقیع وصلی علیہ عثمان وقیل بل صلی علیہ الزبیر ودفنہ لیلا بالبصرۃ بذلک الیہ وکان یوم توفی ابن بضع وستین سنۃ قال بال اعرابی فی المسجد فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصب علیہ دلو من ماء قال العلامۃ العینی الصب السکب یقال صببت الماء فانصب ای سکبتہ فانسکب والماء منصب من الجبل ای یتحدر ویقال ما صبک ہو کقولک ما سکب ثم امر بہ فحفر مکانہ والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق ابی ہشام الرفاعی عن ابی بکر بن عیاش باسنادہ ونحوہ وزاد فی آخرہ فقال الاعرابی یا رسول اللہ المربح القوم ولا یعلم علمہم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المربع من اصاب قال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی زرعۃ ہذا حدیث لیس لبقوی وقال الحافظ فی الفتح اسنادہ ضعیف قالہ احمد وغیرہ وقال فی التلخیص قال ابو حاتم لا اصل لہ انتہی قلت ولہ شاہد من حدیث انس عند الدارقطنی کما قال العینی من طریق ابن عیینۃ عن یحیی بن سعید عن انس ان اعرابیا بال فی المسجد فقال علیہ الصلوۃ والسلام احفروا مکانہ ثم صبوا علیہ ذنوبا من ماء قال الحافظ الہیثمی بعد ما ذکر حدیث ابن مسعود المذکور وعزاہ الی ابی یعلی ورواہ ابو یعلی عقبہ باسناد رجالہ رجال الصحیح عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مثلہ انتہی فہذا شاہد قوی لحدیث ابن مسعود وقد تقدم شاہدہ من حدیث طاؤس مرسلا وہکذا روی مرسلا ابو داؤد من طریق عبد الملک بن عمیر عن عبد اللہ بن معقل بن مقرن بلفظ خذوا ما بال علیہ من التراب فالقوہ واہریقوا علی مکانہ ماء قال الحافظ فی الفتح ورواتہا ثقات وہو یلزم من یحتج بالمرسل مطلقا وکذا من یحتج بہ اذا عضد مطلقا انتہی وقال فی التلخیص کما فی النیل ان لطریقہ المرسلۃ مع صحۃ اسنادہا اذا ضمت الی احادیث الباب اوجدت قوۃ انتہی ففی ہذہ الروایات حفر الارض لتطہیرہا وبہذا قال اصحابنا فیما اذا کانت الارض رخوۃ وذہب الامام الشافعی ومالک وغیرہما الی تطہیر الارض النجسۃ بصب الماء علیہا ولا یشترط حفرہا قال ابن العربی اذا استقرت النجاسۃ فی الارض صب علیہا من الماء ما یغمرہا ویستہلک البول منہا بذہاب رائحتہ ولونہ وبہ قال الشافعی وسائر فقہاء الامصار وقال ابو حنیفۃ کذلک ان کانت الارض رخوۃ فانہا تحفر حفرا لا یبقی معہا شئ من النجاسۃ وتسفل الماء بحیث لا یعلو الماء علی وجہہا شئ من النجاسۃ وتجعل الحفرۃ فی اسفلہا حفیرۃ یصب الماء علیہا ثلاث مرات وتسفل الماء الی الحفیرۃ ثم تکبس الحفیرۃ وان کانت صلبۃ بحیث لا یزول عنہا الماء لا یغسل لعدم الفائدۃ فی الغسل بل تحفر وینقل التراب القیاس ایضا یقتضی ہذا الحکم لان الغسالۃ نجسۃ فلا تطہر الارض ما لم تحفر وینقل التراب فان قلت قد ترکتم الحدیث الصحیح واستدللتم بالحدیث الضعیف والمرسل قلت قد عملنا بالصحیح فیما اذا کانت الارض صلبۃ وعملنا بالضعیف علی زعمکم لا علی زعمنا فیما اذا کانت الارض رخوۃ والعمل بالکل اولی من العمل بالبعض واہمال البعض واما المرسل فہو معمول بہ عندنا والذی یترک العمل بالمرسلات یترک العمل بالکثیر من الاحادیث وفی اصطلاح المحدثین ان مرسلین صحیحین اذا عارضا حدیثا صحیحا مسندا کان العمل بالمرسلین اولی فکیف مع عدم المعارضۃ انتہی بالحذف۔ اذا عرفت ذلک فاعلم ان فی ہذا الحدیث ومانی معناہ الامر بحفر التراب واہراق الماء جمیعا وذلک محمول عندنا علی بیان طریق طہارۃ الارض کاملۃ فتطہر الارض باسالۃ الماء الکثیر علی النجاسۃ وبحفر التراب عن مکانہا ایضا لا یقال قد ثبت فی الحدیث الجمع بین الماء والحفر فینبغی ان لا تثبت الطہارۃ الا بہما لانا نقول ان الماء یطہر فی الاصل والحفر منزل للنجاسۃ قالع لہا فکل منہما کاف للتطہیر وانما جمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینہما لان الحفر انما یاتی فیما یری من البول الکثیر لا فیما انتشر من رشاشہ قریبا وبعیدا لکون الاعرابی

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابو جعفر فكان معنى قوله ان الارض لا تنجس اى انها لا تبقى نجسة اذا زالت النجاسة منها لا انه يريد انها غير نجسة فى حال كون النجاسة فيها فكذلك قوله فى بير بضاعة ان الماء لا ينجس ليس هو على حال كون النجاسة فيها انما هو على حال عدم النجاسة فيها فهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم فى بير بضاعة الماء لا ينجسه شئ والله اعلم وقد رأيناه بيّن ذلك فى غير هذا الحديث حدثنا صالح بن عبد الرحمن ابن عمرو بن الحارث الانصارى وعلى بن شيبة بن الصلت البغدادى قالا حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ قال سمعت ابن عون يحدث عن محمد بن سيرين

كان بال قائما وحفر هذا القدر من الارض متعذر فامرا ولا بحفر موضع البول لقلع النجاسة المرئية ثم امر بصب الماء فيه وفيما حوله لتطهير عسى ان يكون قد انتشر من رشاشه والحاصل ان الجمع بينهما لم يكن لشئ واحد بل لشيئين على حدتهما وليس فى شئ منهما نفى طهارتها بالخفاء كما زعمه الحافظ لكونها طهارة ناقصة عندنا وتلك كاملة واختيار احدى الطهارتين لا ينفى الاخرى انتهى من الاستدراك الحسن بتغيير يسير. قال ابو جعفر الطحاوى فكان معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الارض لا تنجس اى انها اى الارض لا تبقى نجسة اذا زالت النجاسة منها اى من الارض لانه صلى الله عليه وسلم يريد انها غير نجسة فى حال كون النجاسة فيها فكذلك قوله اى فكما قوله صلى الله عليه وسلم ان الارض لا تنجس محمول على حال عدم كون النجاسة فيها فكذلك قوله فى بير بضاعة ان الماء لا ينجس ليس هو اى قوله الماء لا ينجس على حال كون النجاسة فيها اى فى البير انما هو على حال عدم النجاسة فيها فهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم فى بير بضاعة الماء لا ينجسه شئ والله اعلم حاصل ما قاله المصنف ان ما ورد فى احاديث بير بضاعة من ان الماء لا ينجسه شئ كان بعد اخراج النجاسة من البير كما ورد فى الروايات ان الارض لا تنجس اى لا تبقى نجسة بعد زوال النجاسة فعلى هذا معنى قوله الماء لا ينجسه شئ اى لا تبقى نجسة بعد اخراج النجاسة منها وقال الخطابى كان جواب عليه السلام لهم ان الماء الكثير الذى صفته هذه فى الكثرة والغزارة لا تؤثر فيه النجاسة لان السؤال انما وقع عن ذلك الجواب انما يقع عنه انتهى قلت فهذا وجه ما ورد فى بير بضاعة ولم يذكر المصنف العلام رحمه الله الملك الديان محل حديث ابى سعيد وجابر فى الغدير بناء على ان هذا ايضا محمول على الماء الجارى وقال الامام ابو بكر الجصاص فى احكام القرآن واما قصة الغدير فجائز ان تكون الجيفة كانت فى جانب فاباح صلى الله عليه وسلم الوضوء من الجانب الاخر وبهذا يدل على صحة قول اصحابنا فى اعتبار الغدير انتهى وقد رأيناه صلى الله عليه وسلم بيّن ذلك اى ما ذكرنا من التاويل واوضحه فى غير هذا الحديث اى فى غير حديث بير بضاعة قاله العينى. حدثنا صالح بن عبد الرحمن ابن عمرو بن الحارث الانصارى يكنى ابا الفضل قال ابن ابى حاتم محله الصدق كذا فى الكشف عن المغانى قلت ذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل فقال صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث مصرى روى عن العلاء بن عبد الجبار وابى عبد الرحمن المقرى وابن ابى حريم سمعت منه بمصر ومحله الصدق اهـ وعلى بن شيبة بن الصلت البغدادى قالا حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ القصير ابو عبد الرحمن العدوى الكوفى مولى آل عمر اصله من ناحية البصرة وقيل من ناحية الاهواز سكن مكة من رواة الستة قال الذهبى فى تذكرة الحفاظ وسمع من ابن عون وابى حنيفة وذكر غيرهما وعنى بهذا الشان وعمر دهرا وحدث فى الكتب كلها وثقه النسائى وغيره انتهى وفى التهذيب قال ابو حاتم صدوق وقال النسائى ثقة وقال الخليلى ثقة حدث عن الثقات بحجة به ويتفرد باحاديث وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال ابن قانع مكى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات مات فى رجب سنة ثلاث عشرة ومائتين قال سمعت ابن عون هو عبد الله بن عون بن ارطبان المزنى مولاهم ابو عون البصرى من رواة الستة كان لا يسلم على القدرية وكان يصوم يوما ويفطر يوما ابى ان مات ورأى محمد بن فضاء النبى صلى الله عليه وسلم فى النوم فقال زوروا ابن عون فان الله يحبه قال ابو حاتم وابن سعد النسائى ثقة زاد ابن سعد كان عثمانيا وكان كثير الحديث ورعا وزاد النسائى فى موضع مامون وفى موضع ثبت وقال ابن معين ثبت وقال ابن حبان فى الثقات كان من سادات اهل زمانه عبادة وفضلا وورعا ونسكا وصلابة فى السنة وشدة على اهل البدع ولد سنة ست وستين ومات سنة خمسين ومائة. يحدث عن محمد بن سيرين الامام الربانى يكنى ابا بكر مولى انس بن مالك اصل سيرين من جرجرايا ولد لسنتين بقيتا من خلافة عثمان من رواة الستة قال الذهبى فى التذكرة كان فقيها اماما غزير العلم ثقة ثبتا علامة فى التعبير رأسا فى الورع وامر صفية مولاة ابى بكر الصديق رضى الله عنه قال معمر فى العجلى ما رأيت احدا افقه فى ورعه ولا اورع فى فقهه من ابن سيرين فقال ابن عون لم ترعيناى مثل ابن سيرين والقاسم ورجاء

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابی هریرة انه قال نهی او نهی ان یبول الرجل فی الماء الدائم او الراکد ثم یتوضأ منه او یغتسل منه وحدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الله بن بکر السهمی قال ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل

وقال ابو عوانة رایت ابن سیرین فمار آه احدا لا ذکر الله قال یونس کان ابن سیرین صاحب مضحک ومزاح توفی محمد لبعد الحسن بمائة یوم فی شوال سنة عشر ومائة وهو اثبت من الحسن عن ابی هریرة انه قال نهی او نهی ای علی صیغة المعروف او المجهول شک الراوی فیه فعلی الاول هو حدیث مرفوع وعلی الثانی کذلک علی المذهب الصحیح الذی ذهب الیه الجمهور قال الشیخ ابن الصلاح فی مقدمته قول الصحابی أمرنا بکذا او نهینا عن کذا من نوع المرفوع والمسند عند اصحاب الحدیث وهو قول اکثر اهل العلم وخالف فی ذلک فریق منهم ابو بکر الاسمعیلی و الاول هو الصحیح لان مطلق ذلک ینصرف ظاهره الی من الیه الامر والنهی وهو رسول الله صلی الله علیه وسلم - ان یبول الرجل فی الماء الدائم هو الساکن دام الماء یدوم ودامته انا دومنه یدوم الطائر وهو ان یترک الخفقان لجناحیه فی الهواء ودوام الشیء مکثه وسکونه کذا فی الطیبی عن الفائق - او الراکد ثم یتوضأ منه او یغتسل منه الظاهر انه شک من الراوی وسیاتی ما یتعلق بالحدیث فی الحدیث التالی قال العینی فی شرحه واخرجه الطبرانی بهذا الطریق من حدیث ابی عبد الرحمن المقری قال سمعت ابن عون یحدث عن ابن سیرین عن ابی هریرة قال نهی او نهی ان یبول الرجل الی آخره رواه عن بشر بن موسی عنه وقال لم یجوده عن ابن عون غیر المقری انتهی وحدثنا علی بن معبد بن نوح المصری الصغیر ابو الحسن البغدادی نزیل مصر اخو عثمان بن معبد وشیخ النسائی وابی بشر الدولابی وابن خزیمة قال العجلی سکن مصر ثقة صنا سنة و قال ابو حاتم کتبنا شیئا من حدیثه ولم یقض لنا السماع منه وکان صدوقا وقال البجابی عنده عجائب وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث مات فی رجب سنة تسع وخمسین ومائتین قال ثنا عبد الله بن بکر بن حبیب السهمی الباهلی ابو وهب البصری سکن بغداد شیخ الامام احمد من رواة الستة قال احمد ابن معین والعجلی ثقة وقال ابن معین ایضا وابو حاتم صالح وقال ابن سعد السهمی بطن من باهلة وکان ثقة صدوقا وقال الدارقطنی ثقة مامون وذکره ابن حبان فی الثقات مات فی المحرم سنة ثمان ومائتین قال ثنا هشام بن حسان الازدی القردوسی بالقاف وضم الدال ابو عبد الله البصری یقال کان نازلا فی القرادیس ویقال مولاهم احد الاعلام من رواة الستة قال محمد بن سیرین هشام منا اهل البیت وقال ابن ابی عروبة ما رأیت احفظ عن محمد بن سیرین من هشام وقال حجاج بن المنهال کان حماد بن سلمة لا یختار علی هشام فی ابن سیرین احدا وقال ابن علیة ما کنا نعد هشام بن حسان فی الحسن شیئا وقال معاذ کان شعبة یتقی حدیث هشام عن عطاء والحسن وقال احمد صالح وقال مرة لا باس به عندی وما یکاد ینکر علیه شیئا الا وجدت غیره قد رواه اما ایوب واما عوف وقال ابن معین لا باس به وقال مرة ثقة وقال العجلی بصری ثقة حسن الحدیث یقال ان عنده الف حدیث حسن لیست عند غیره وقال ابو حاتم کان صدوقا وقال ابن حبان فی الثقات کان من العباد الخشن البکائین وقال ابن شاهین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة کان ثقة وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء الله کثیر الحدیث وقال ابو داود انما تکلموا فی حدیثه عن الحسن وعطاء لانه کان یرسل وکانوا یرون انه اخذ کتب حوشب وقال ابن المدینی کان یحیی بن سعید وکبارا صحابنا یثبتون هشام بن حسان وکان یحیی یضعف حدیثه عن عطاء وقال ابن عدی احادیثه مستقیمة ولم ار فی حدیثه منکرا وهو صدوق مات سنة سبع او ثمان واربعین ومائة - عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن بفتح اللام ونون التاکید الثقیلة وفی روایة ابن ماجة لا یبول بغیر نون التاکید احدکم فی الماء الدائم تخصیصه بالدائم یفهم منه ان الجاری لا یتنجس الا بالتغیر قاله الطیبی الذی لا یجری صفة ثانیة یؤکد الاولی قال الحافظ قیل هو تفسیر للدائم والصحیح لمعناه وقیل احترز به عن راکد یجری لبعضه کالبرک وقیل احترز به عن الماء الدائم لانه جار من حیث الصورة ساکن من حیث المعنی وقال ابن الانباری الدائم من حروف الاضداد یقال للساکن الدائر وعلی هذا فقوله الذی لا یجری صفة مخصصة لاحد معنیی المشترک انتهی مختصرا - ثم یغتسل بضم اللام علی المشهور فی الروایة ای لا تبل ثم انت تغتسل منه وذکر ابن مالک انه یجوز ایضا جزمه عطفا علی موضع یبولن ونصبه باضماران واعطار ثم حکم واو الجمع اما الجزم فمنعه القرطبی کما فی الفتح فقال لو اراد النهی لقال ثم لا یغتسلن فحینئذ یتساوی الامران فی النهی عنهما لان المحل الذی توارد علیه شیئ واحد وهو الماء فعدوله عن ذلک یدل علی انه لم یرد العطف بل نبه علی مآل الحال والمعنی انه اذا بال فیه قد یحتاج الیه فیمتنع علیه استعماله قال الحافظ وتعقب بانه لا یلزم من تاکید النهی ان لا یعطف علیه نهی آخر

Maktaba Tul Ishaat.com

فیہ حدثنا یونس بن عبد الاعلی ابو موسی الصدفی

غیر مؤکد لاحتمال ان یکون للتاکید فی احدہما معنی لیس للآخر واما النصب فقال النووی لا یجوز لانہ یقتضی ان المنہی عنہ الجمع بینہما دون افرادہ احدہما وہذا لم یقلہ احد بل البول فیہ منہی عنہ سواء ارادہ الاغتسال فیہ او منہ ام لا وضعفہ ابن دقیق العید کما ذکرہ الحافظ بانہ لا یلزم ان یدل علی الاحکام المتعددۃ لفظ واحد فیوخذ النہی عن الجمع بینہما من ہذا الحدیث ان ثبتت روایۃ النصب ویوخذ النہی عن الافراد من حدیث آخر وقال الطیبی فی قولہ اما النصب فلا یجوز نظرا لما جاء فی التنزیل ولا تلبسوا الحق بالباطل وتکتموا الحق والواو للجمع والمنہی ہہنا الجمع والافراد بخلاف قولہم لا تاکل السمک وتشرب اللبن وقال الکرمانی النہی عن البول فی الماء الدائم مردود الی الاصول فان کان الماء کثیرا فالنہی عن ذلک علی وجہ التنزیہ لان الماء علی الطہارۃ حتی یتغیر احد اوصافہ وان کان قلیلا فالنہی علی الوجوب لفسادہ الماء بالنجاسۃ قال ولم یاخذ احد من الفقہاء بظاہر الحدیث الا داؤد الظاہری فانہ قال النہی مختص بالبائل والغائط لیس کالبول مختص ببول نفسہ وجائز لغیر البائل ان یتوضا بما بال فیہ غیرہ وجاز ایضا للبائل اذا بال فی اناء ثم صبہ فی الماء او بال بقرب الماء وجری الیہ وہذا من اقبح ما نقل عنہ فی المحل علی الظاہر انتہی قلت ومع ہذا فقد نصر ابن حزم فی المحلی وذکر اشیاء لیس لہا مسحۃ بقبول فلذا ترکہا اجتنابا عن ذکر ما لا طائل تحتہ فیہ ای فی الماء الدائم الذی لا یجری وفی الحدیث تنجس الماء المستعمل ان کان قلیلا وقد وقع الاختلاف فی انہ طاہر ام نجس قال ابن رشد اختلفوا فیہ علی ثلاثۃ اقوال فقوم لم یجیزوا الطہارۃ بہ علی کل حال وہو مذہب الشافعی وابی حنیفۃ وقوم کرہوہ ولم یجیزوا التیمم مع وجودہ وہو مذہب مالک واصحابہ وقوم لم یروا بینہ وبین الماء المطلق فرقا وبہ قال ابو ثور وداؤد واصحابہ وشذ ابو یوسف فقال انہ نجس انتہی قلت وہذا الکلام دال علی حکم الماء المستعمل لعدم التوضی بہ ولیس بدال علی حکمہ بالطہارۃ وعدمہا قال القاری فی شرح النقایۃ لم تثبت مشائخ العراق خلافا بین الائمۃ الثلثۃ فی ان الماء المستعمل طاہر غیر طہور واثبتہ مشائخ ماوراء النہر واختلاف الروایۃ فعن ابی حنیفۃ فی روایۃ الحسن عنہ وہو قولہ انہ نجس نجاسۃ مغلظۃ وعن ابی یوسف وہو روایۃ عن ابی حنیفۃ انہ نجس نجاسۃ مخففۃ وعن محمد وہو روایۃ عن ابی حنیفۃ وہو القیاس انہ طاہر غیر طہور واختار ہذہ الروایۃ المحققون من مشائخ ماوراء النہر وغیرہم وہو ظاہر الروایۃ وعلیہا الفتوی انتہی قلت وہو اظہر اقاویل الشافعی کما فی البذل وقال زفر ان کان المستعمل متوضیا فالماء المستعمل طاہر وطہور وان کان محدثا فہو طاہر غیر طہور وہو احد اقوال الشافعی وفی قول لہ انہ طاہر وطہور بکل حال وہو قول مالک واحتج من ذہب الی طہوریتہ بما ثبت عند البخاری وغیرہ من صبہ صلی اللہ علیہ وسلم وضوئہ علی جابر وتقریرہ للصحابۃ علی التبرک بوضوئہ وبما سیاتی من حدیث الماء طہور لا ینجسہ شیء الا ما غیر الحدیث ولم یوجد التغیر بعد الاستعمال فبقی علی الطہوریۃ لکن الحدیث غیر قوی کما سیاتی وبان الماء الطاہر لاقی عضوا طاہرا فلا یصیر نجسا کالماء الطاہر اذا غسل بہ ثوب طاہر ودلیل النجاسۃ ہذا الحدیث وما ورد فی معناہ من الاحادیث الصحیحۃ قال شیخ مشائخنا فی شرحہ علی ابی داؤد فی وجہ الاستدلال بہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم حرم الاغتسال فی الماء القلیل لاجماعنا علی ان الاغتسال فی الماء الکثیر کالبحر مثلا لیس بحرام فلولا ان القلیل نجس بالاغتسال بنجاسۃ الغسالۃ لم یکن للنہی معنی لان القاء الطاہر فی الطاہر لیس بحرام واما تنجیس الطاہر فحرام وکان ہذا نہیا عن تنجیس الماء الطاہر بالاغتسال وذا یقتضی التنجیس بہ انتہی واحتج الامام الجصاص بما ورد من نہی استعمال الرجل والمراۃ بفضل وضوء الاخر فان الفضل قد یتناول ما یسیل من الاعضاء وما یبقی فی الاناء قال وعمومہ ینتظمہما فاقتضی ذلک النہی عن الوضوء بالماء المستعمل لانہ فضل طہور انتہی یعنی تعین ما یسیل من الاعضاء لان احدا لم یقل بنجاسۃ ما یبقی فی الاناء واحتج ایضا بما ورد ما بنی عبد المطلب ان اللہ کرہ لکم غسالۃ ایدی الناس قال فدل تشبیہ الصدقۃ حین حرمہا علیہم بغسالۃ ایدی الناس ان غسالۃ ایدی الناس لا یجوز استعمالہا قال ومن جہۃ النظر ان الماء انما ازیل بہ الحدث مشبہ للماء الذی ازیل بہ النجاسۃ من حیث استباح الصلوۃ بہما فلما لم تجز الطہارۃ بالماء الذی ازیل بہ النجاسۃ کذلک ما ازیل بہ الحدث انتہی والحدیث اخرجہ مسلم عن زہیر بن حرب عن جریر وابو داؤد عن احمد بن یونس عن زائدۃ کلاہما عن ہشام والنسائی عن اسحق بن ابراہیم عن عیسی عن عوف وعن یعقوب بن ابراہیم عن اسمعیل عن یحیی بن عتیق ثلاثتہم عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ نحوہ

حدثنا یونس بن عبد الاعلی بن موسی بن میسرۃ ابو موسی الصدفی المصری تلمیذ الامام الشافعی وشیخ مسلم والنسائی وابن ماجۃ وابی حاتم وابی زرعۃ وغیرہم قال ابو حاتم سمعت ابا الطاہر یحیط علیہ ویعظم شانہ وقال ابن ابی حاتم سمعت ابی یوثقہ ویرفع من شانہ وقال علی بن الحسن

Maktaba Tul Ishaat.com

قال اخبرني انس بن عياض الليثي عن الحارث بن ابي ذباب وهو رجل من الازد عن عطاء بن مينا عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه وبشر حدثنا يونس قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ان بكير بن عبد الله بن الاشج

كان يحفظ الحديث وقال الطحاوي كان ذا عقل وقال شيخنا يحيى بن حسان يونسكم هذا من اركان الاسلام وكان اماما في القراءة قرأ على ورش وغيره وقرأ عليه ابن جرير الطبري وجماعة وقال ابو عمر الكندي كان فقيرا شديدا لتقشف مقبولا عند القضاة وقال ابو عمر كان يستسقى بدعائه وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي غداة الاثنين ليومين مضيا من ربيع الآخر سنة اربع وستين ومائتين وكان مولده في ذي الحجة سنة سبعين ومائة قال اخبرني انس بن عياض بن ضمرة وقيل جعدبة وقيل عبد الرحمن ابو ضمرة الليثي المدني استاذ الامام الشافعي من رواة الستة قال ابن سعد كان ثقة كثير الخطأ وقال ابن معين ثقة وقال مرة صويلح وقال ابو زرعة والنسائي لا باس به وقال يونس ما رأينا اسمح بعلمه منه وذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات واثنى عليه مالك وقال مرة لم ار عند المحدثين خيرا منه ولكنه احمق يدفع كتبه الى هؤلاء العراقيين مات سنة مائتين وكان مولده سنة اربع ومائة عن الحارث ابن ابي ذباب هو الحارث بن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد وقيل المغيرة بن ابي ذباب بضم المعجمة وبموحدتين الدوسي المدني من رواة مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة قال ابو حاتم يروي عنه الدراوردي احاديث منكرة ليس بالقوي وقال ابو زرعة ليس به باس وقال ابن معين مشهور وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من المتقنين مات سنة ست واربعين ومائة وهو اخو الحارث رجل من الازد بفتح الهمزة وسكون الزاي بعدها الدال المهملة ابو حي باليمن ومن اولاده الانصار كلهم ونسبه العيني في شرح الصحيح فقال الازد بن الغوث بن نبت ابن ملكان بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان يقال له الازد بالزاي والاسد بالسين انتهى وفي القاموس والسين افصح وهذا القبيلة اعم من الدوس عن عطاء بن مينا بكسر الميم وسكون التحتانية ثم نون المدني وقيل البصري مولى ابن ابي ذباب الدوسي يكنى ابا معاذ من رواة الستة قال ابن عيينة عطاء بن مينا من المعروفين من ابي هريرة وذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من اهل مكة وقال كان قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه او يشرب في الحديث دليل على تحريم شرب الماء النجس والوضوء به وعلى نجاسة البول وغير ذلك كما ذكره العيني وغيره والحديث اخرجه البيهقي عن ابي زكريا عن ابي العباس عن محمد بن نصر قال قرئ على ابن وهب اخبرك انس بن عياض عن الحارث فذكره باسناده نحوه - حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال اخبرني عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم ابو محمد المصري الفقيه من رواة الستة قال احمد بن صالح حدث بمائة الف حديث وقال احمد كان له عقل ودين وصلاح وقال ابن معين وابو زرعة ثقة وقال العجلي مصري ثقة حسنا سنة رجل صالح صاحب آثار وقال ابن سعد كان كثير العلم ثقة فيما قال حدثنا وكان يدلس وقال ابو حاتم صالح الحديث صدوق وقال النسائي كان يتساهل في الاخذ ولا باس به وقال في موضع آخر ثقة ما اعلمه روى عن الثقات حديثا منكرا وقال الحارث بن مسكين جمع ابن وهب الفقه والرواية والعبادة ورزق من العلماء محبة وحظوة من مالك وغيره قال وكان يسمى ديوان العلم وقال الخليلي ثقة متفق عليه وموطاه يزيد على كل من روى عن مالك قال خالد بن خداش قرئ عليه كتاب هوال يوم القيمة من تصنيفه فخر مغشيا عليه فلم يتكلم بكلمة حتى مات بعد ايام قال فنرى والله اعلم انه انصدع قلبه فمات بمصر سنة سبع وتسعين ومائة ولد سنة خمس وعشرين ومائة قال اخبرني عمرو بن الحارث بن يعقوب بن عبد الله الانصاري مولى قيس البواسية المصري اصله مدني من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة والنسائي والعجلي وابن سعد ثقة زاد ابن سعدان شاء الله وقال الخطيب كان قاريا مفتيا ثقة وقال ابن حبان في الثقات كان من الحفاظ المتقنين ومن اهل الورع في الدين وقال ابن وهب سمعت من ثلاثمائة وسبعين شيخا فما رأيت احفظ من عمرو وقال ايضا لو بقي لنا عمرو ما احتجنا الى مالك وقال ابو حاتم كان احفظ اهل زمانه ولم يكن له نظير في الحفظ وقال ابن يونس كان فقيها اديبا وقال الساجي صدوق ثقة ولد سنة تسعين ومات سنة سبع او ثمان واربعين ومائة - ان بكير بن عبد الله بن الاشج بضم المعجمة وفتح الشين المشددة القرشي مولاهم ويقال مولى اشجع يكنى ابا عبد الله واخا ابا يوسف المدني نزيل مصر من رواة الستة ما ذكره مالك الا قال كان من العلماء قال العجلي مدني ثقة لم يسمع منه مالك شيئا خرج قديما الى مصر فنزل بها وقال ابن معين وابو حاتم ثقة وقال احمد ثقة صالح وقال النسائي ثقة ثبت مامون وقال

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثه ان ابا السائب مولی هشام بن زهرة حدثه انه سمع ابا هریرة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب فقال کیف یفعل یا ابا هریرة فقال یتناول تناولا ثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن الحکم بن ابی مریم قال اخبرنا عبد الرحمن بن ابی الزناد قال ثنا ابی عن موسی بن ابی عثمان نا

ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات فی اتباع التابعین من صلحاء الناس وقال کان من خیار اهل المدینة مات سنة عشرین ومائة علی ما قال الترمذی حدثه ای عمرا ان ابا السائب الانصاری المدنی مولی هشام بن زهرة ویقال مولی عبد الله ابن هشام بن زهرة ویقال مولی بنی زهرة من رواة مسلم والاربعة ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انه ثقة مقبول الروایة ووقع فی نوادر الاصول انه جهنی وان اسمه عبد الله بن السائب حدثه ای کثیرا انه ای ابا السائب سمع ابا هریرة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب فقال کیف یفعل یا ابا هریرة فقال تناولا تناولا وفی نسخة العینی فقال کیف نفعل یا ابا هریرة فقال تناوله تناولا بابتداء الخطاب قال فی شرح السنة کما نقل الطیبی فیه دلیل علی ان الجنب اذا ادخل یده فیه لتناول الماء لا یتغیر به حکم الماء وان ادخل فیه لیغسلها من الجنابة تغیر حکمه انتهی وکذا حکمه عندنا کما قال القاری وقال القاضی ناصر الدین وتقیید الحکم بالحال یدل علی ان المستعمل فی غسل الجنابة اذا کان ماکدا لا یبقی علی ما کان والا لم یکن للنهی المقید فائدة وذلک ما یزوال الطهارة کما قاله ابو حنیفة او بزوال الطهوریة کما قاله الشافعی فی الجدید کذا فی شرح الطیبی وقال العلامة العینی والمذکور فی الحدیث الاغتسال بالجنابة فیلحق به الاغتسال من الحائض والنفساء وکذلک یلحق باغتسال الجمعة والاغتسال من غسل المیت عند من یوجبهما واما الغسل المسنون فلم یلحق به عند اهل الظاهر اقتصارا علی اللفظ والیصالم یلحق به عند من زعم ان العلة رفع الحدث ویلحق به عند من قال ان العلة الاستعمال انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن هرون الایلی وابی الطاهر واحمد بن عیسی ثلاثتهم عن ابن وهب بهذا اللفظ واخرجه ابن حبان فی صحیحه نحوه کما قال العینی عن عبد الله بن مسلم عن حرملة بن یحیی عن عبد الله بن وهب الی آخره واخرجه الدارقطنی عن النیسابوری عن یونس بن عبد الاعلی عن عبد الله بن وهب باسناده بلفظ المصنف وقال اسناده صحیح۔ واخرجه النسائی عن الحارث قراءة علیه عن ابن وهب۔ حدثنا ابن ابی والد الضریس ابراهیم الاسدی قال ثنا سعید بن الحکم ابن ابی مریم الجمحی بضم جیم وفتح میم ابو محمد المصری مولی ابی الضبیع مولی بنی جمح من رواة السنة قال ابو داؤد عندی حجة وقال العجلی کان عاقلا لم ار بمصر اعقل منه ومن عبد الله بن عبد الحکم وقال ابو حاتم ثقة وقال ابن معین ثقة من الثقات وقال ابن یونس کان فقیها وقال النسائی لا باس به وهو احب الی من ابن عفیر وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة اربع وعشرین ومائتین ومولده سنة اربع واربعین ومائة۔ قال اخبرنی عبد الرحمن بن ابی الزناد وعبد الله بن ذکوان القرشی مولاهم المدنی من رواة الاربعة ومسلم فی المقدمة والبخاری معلقا قال مصعب کان ابو الزناد احب اهل المدینة وابنه وابن ابنه وقال ابو داؤد عن ابن معین اثبت الناس فی هشام بن عروة عبد الرحمن وقال ابن محرز عنه لیس ممن یحتج به اصحاب الحدیث لیس بشیء وقال معاویة بن صالح وغیره عنه ضعیف وقال الدوری عنه لا یحتج بحدیثه وهو دون الدراوردی وحکی الساجی عنه عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیه عن الاعرج عن ابی هریرة حجة وقال صالح بن احمد عن ابیه مضطرب الحدیث وحکی الساجی عنه احادیثه صحاح وقال محمد بن عثمان عن ابن المدینی کان عند اصحابنا ضعیفا وقال عبد الله بن علی ابن المدینی عن ابیه ما حدث بالمدینة فهو صحیح وما حدث ببغداد افسده البغادیون وقال لیعقوب بن شیبة ثقة صدوق وفی حدیثه ضعف وقال النسائی لا یحتج بحدیثه وقال الآجری عن ابی داود کان عالما بالقرآن عالما بالاخبار وقال الترمذی والعجلی ثقة وصحح الترمذی عدة من احادیثه وقال فی اللباس ثقة حافظ مات ببغداد سنة اربع وسبعین ومائة ومولده سنة مائة قال ثنا ابی عبد الله ابن ذکوان القرشی ابو عبد الرحمن المدنی المعروف بابی الزناد مولی رملة وقیل عائشة بنت شیبة وقیل بنت عثمان وقیل مولی آل عثمان من رواة السنة وکان عثمان یسمیه امیر المومنین قال النسائی والعجلی والساجی والطبری واحمد ثقة وقال ابن معین ثقة حجة وقال العجلی مدنی تابعی ثقة سمع من انس وقال ابو حاتم ثقة فقیه صالح الحدیث صاحب سنة وهو ممن یقوم به الحجة اذا روی عنه الثقات وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث فصیحا بصیرا بالعربیة عالما عاقلا مات فی رمضان سنة ثلاثین ومائة وهو ابن ست وستین سنة۔ عن موسی بن ابی عثمان التبان بمثناة وموحدة المدنی وقیل الکوفی مولی المغیرة من رواة البخاری تعلیقا وابی داؤد

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابیه عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منه وکما حدثنا حسین بن نصر بن المقراك البغدادی قال ثنا محمد بن یوسف الفریابی قال ثنا سفیان ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن ابی الزناد فذکر باسناده مثله حدثنا الربیع بن سلیمان

المؤذن

والنسائی وابن ماجة قال سفیان کان مؤذنا ونعم الشیخ کان وذکره ابن حبان فی الثقات. عن ابیه ابی عثمان التبان مولی المغیرة ابن شعبة اسمه سعید وقیل عمران روی له البخاری تعلیقا وابو داؤد والترمذی والنسائی وحسن الترمذی حدیثه وذکره ابن حبان فی الثقات. عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منه تقدم الکلام علی الحدیث من قبل والحدیث اخرجه النسائی عن محمد بن عبد الله بن یزید عن سفیان عن ابی الزناد باسناده بمعناه واخرجه البیهقی بهذا الاسناد نحوه. حدثنا حسین بن نصر بن المقراك بکذا فی النسخة الموجودة عندنا اسم جده المقراك هو من اغلاط الناسخین وکذا ما وقع فی الکشف من کون اسم جده المبارك من اغلاط النساخ والصواب وجد فی نسخة قدیمة المعارك بالعین المهملة وبکذا فی المشکل وبکذا ذکر الخطیب فی ترجمة حسین فقال حسین بن نصر بن المعارك ابو علی سکن مصر وحدث بها روی عنه ابو جعفر الطحاوی ومحمد بن محمد وذکر غیرهما واسند عن ابن یونس انه قال یکنی اباعلی بغدادی قدم الی مصر وحدث بها توفی بمصر یوم الجمعة لاربع وعشرین لیوما خلون من شعبان سنة احدی وستین ومائتین وکان ثقة ثبتا انتهی وذکره ابن ابی حاتم فی کتابه الجرح والتعدیل وقال الحسین بن نصر المصری روی عن المصعب بن المقدام واسحاق بن سلیمان وهاشم بن القاسم وابی نعیم سمعت منه بمصر ومحله الصدق انتهی قال حدثنا محمد بن یوسف بن واقد بن عثمان الضبی مولاهم ابو عبد الله الفریابی بکسر الفاء وسکون الراء بعدها تحتانیة نسبة الی فریاب او فاریاب او فیریاب مدینة ببلاد الترك شیخ احمد بن حنبل من رواة الستة قال احمد سمع من سفیان بالکوفة وصحبه وکتبت انا عنه بمکة قال وکان رجلا صالحا وقال العجلی والنسائی ثقة وقال ابو حاتم صدوق ثقة وقال البخاری کان من افضل اهل زمانه وقال ابن عدی له افرادات عن الثوری وله حدیث کثیر عن الثوری وقد یقدم الفریابی فی الثوری علی جماعة مثل عبد الرزاق ونظرائه قالوا الفریابی اعلم بالثوری منهم ولد سنة عشرین ومائة وتوفی فی ربیع الاول سنة اثنتی عشرة ومائتین. قال ثنا سفیان بن سعید بن مسروق الثوری من ثور بن عبد مناة ابو عبد الله الکوفی احد ائمة الاسلام وعلمائهم والمقتدی بهم من رواة الستة قال شعبة وابن عیینة وابو عاصم وابن معین وغیر واحد من العلماء سفیان امیر المؤمنین فی الحدیث وقال ابن المبارك کتبت عن الف ومائة شیخ ما کتبت عن افضل من سفیان وقال ابن مهدی کان وهیب یقدم سفیان فی الحفظ علی مالك قال یحیی بن سعید سفیان فوق مالك فی کل شیء وقال ابو حاتم وابو زرعة وابن معین هو احفظ من شعبة وقال شعبة ساد الناس بالورع والعلم وقال ابن حبان کان من سادات الناس فقها ودورعا وقانتا وقال ابن سعد کان ثقة مامونا کان عابدا ثبتا وقال الخطیب کان اماما من ائمة المسلمین وعلما من اعلام الدین مجمعا علی امامته کبیث یستغنی عن تزکیة مع الاتقان والحفظ والمعرفة والضبط والورع والزهد وقال النسائی هو اجل من ان یقال فیه ثقة وهو احد الائمة الذین ارجو ان یکون الله ممن جعله للمتقین اماما نوفی بالبصرة سنة احدی وستین ومائة ومولده سنة سبع وتسعین. ح وحدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین وهو لقب واسمه عمرو ابن حماد بن زهیر بن درهم التیمی مولی آل طلحة الملائی الکوفی الاحول تلمیذ الامام ابی حنیفة کما ذکره الحافظ فی ترجمة الامام من رواة الستة شارك الثوری فی ثلثة عشر ومائة شیخ قال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث وقال ابن معین ما رأیت اثبت من رجلین ابی نعیم وعفان وقال یعقوب ثقة ثبت صدوق وقال النسائی ثقة مامون وقال ابن سعد کان ثقة مامونا کثیر الحدیث حجة قال احمد هو علی قلة روایته اثبت من وکیع وقال المروزی عن احمد قال یحیی وعبد الرحمن ابو نعیم الحجة الثبت وقال المیمونی عن احمد ثقة کان یقظان فی الحدیث عارفا به کثیر الوهم فی امر الامتحان مالم یلقم غیره عافاه الله واثنی علیه توفی سنة ثمانی عشرة ومائتین ومولده سنة ثلاثین ومائة قال ثنا سفیان الثوری عن ابی الزناد وذکر ابو الزناد باسناده مثله والحدیث اخرجه البیهقی من طریق سفیان بن عیینة عن ابی الزناد باسناده عن ابی هریرة نحوه قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یغتسل منه واخرجه احمد من طریق الثوری عن ابی الزناد وکما فی الفتح قال الحافظ بعد ذکر هذا الطریق والذی قبله والطریقان معا صحیحان ولابی الزناد فیه شیخان انتهی. حدثنا الربیع بن سلیمان بن عبد الجبار بن کامل المرادی مولاهم ابو محمد المصری. المؤذن صاحب الشافعی وراویته کتبه عنه وشیخ ابی داؤد والنسائی وابن ماجة وروی له الترمذی بواسطة ابی اسمعیل الترمذی

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا عبد اللہ بن لہیعۃ قال ثنا عبد الرحمن الاعرج قال سمعت ابا ھریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منہ حدثنا الربیع بن سلیمان الجیزی قال ثنا ابو زرعۃ وھب اللہ بن راشد قال انا حیوۃ بن شریح قال سمعت ابن عجلان انا؟

الحافظ قال النسائی لا باس بہ وقال ابن یونس کان ثقۃ وکذا قال الخطیب وقال ابن ابی حاتم سمعنا منہ وھو صدوق ثقۃ سئل ابی عنہ فقال صدوق وقال الخلیلی ثقۃ متفق علیہ المزنی مع جلالتہ استعان علی ما فاتہ عن الشافعی بکتاب الربیع وقال مسلمۃ کان من کبار اصحاب الشافعی ینتمی الی مراد وکان یوصف بغلبۃ شدیدۃ وھو ثقۃ اخبرنا عنہ غیر واحد وقال الطحاوی کان مولدہ ومولد المزنی ومحمد بن نصر سنۃ اربع وسبعین ومائۃ وکان المزنی اسن من الربیع بستۃ اشھر۔ توفی یوم الاثنین لعشر بقین من شوال سنۃ سبعین ومائتین قال ثنا اسد بن موسی بن ابراھیم بن الولید بن عبد الملک بن مروان یقال لہ اسد السنۃ من رواۃ ابی داؤد والنسائی قال ابن حزم منکر الحدیث ضعیف وقال عبد الحق لا یحتج بہ عندھم وقال ابن یونس حدث باحادیث منکرۃ واحسب الآفۃ من غیرہ وقال ایضا ھو ابن اخت ابی ثور وقال العجلی والنسائی والبزار ثقۃ زاد العجلی صاحب سنۃ وزاد النسائی ولو لم یصنف کان خیرا لہ وقال الخلیلی مصری صالح وقال البخاری شیخ الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی بمصر فی المحرم سنۃ اثنتی عشرۃ ومائتین ومولدہ سنۃ اثنتین وثلاثین ومائۃ قال ثنا عبد اللہ ابن لہیعۃ بفتح اللام وکسر الباء ابن عقبۃ بن فرعان الحضرمی الاعدلی ویقال الغافقی ابو عبد الرحمن المصری الفقیہ القاضی مولاھم روی لہ مسلم وابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ وروی لہ البخاری والنسائی مقرونا بغیرہ بدون تسمیتہ قال البخاری ترکہ یحیی بن سعید وقال ابن مھدی لا اکتب عنہ شیئا وقال مسلم فی الکنی ترکہ ابن مھدی ویحیی بن سعید ووکیع وقال الحاکم ابو احمد ذاھب الحدیث وقال النسائی لیس بثقتھم قال ابن معین کان ضعیفا لا یحتج بحدیثہ کان من شاء یقول لہ حدثنا وقال ابن عدی حدیثہ کانہ نسیان وھو ممن یکتب حدیثہ وقال ابن سعد کان ضعیفا ومن سمع منہ فی اول امرہ احسن حالا فی روایتہ ممن سمع منہ فی آخرہ وقال ابن قتیبۃ کان یقرأ علیہ ما لیس من حدیثہ یعنی فضعف بسبب ذلک وحکی الساجی عن احمد بن صالح کان ابن لہیعۃ من الثقات الا انہ اذا لقن شیئا حدث بہ وقال الطبری اختلط فی آخر عمرہ وقال الحاکم لم یقصد للکذب انما حدث من حفظہ بعد احتراق کتبہ فاخطأ وقال ابو داؤد عن احمد ومن کان مثل ابن لہیعۃ بمصر فی کثرۃ حدیثہ وضبطہ واتقانہ وقال الثوری عند ابن لہیعۃ الاصول وعندنا الفروع وقال عجمت عجمالا لقی ابن لہیعۃ وقال ابن وھب حدثنی واللہ الصادق البار عبد اللہ بن لہیعۃ توفی سنۃ اربع وسبعین ومائۃ قال الہیثمی فی اوائل المجمع واحتج بہ غیر واحد قال ثنا عبد الرحمن ابن ھرمز ویقال کیسان الاعرج ابو داؤد المدنی مولی ربیعۃ بن الحارث بن عبد المطلب من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال العجلی وابن خراش وابن المدینی ثقۃ وقال ابن لہیعۃ عن ابی النضر کان عالما بالانساب والعربیۃ توفی بالاسکندریۃ سنۃ سبع عشرۃ ومائۃ۔ قال سمعت ابا ھریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منہ والحدیث اخرجہ البخاری عن ابی الیمان عن شعیب عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ھریرۃ نحوہ۔ حدثنا الربیع بن سلیمان بن داؤد الجیزی بکسر الجیم والزای نسبۃ الی الجیزۃ بلد علی النیل قبالۃ الفسطاط ابو محمد الازدی مولاھم المصری الاعرج تلمیذ الشافعی وشیخ ابی داؤد والنسائی قال ابن یونس والخطیب کان ثقۃ وقال النسائی لا باس بہ وقال مسلمۃ کان رجلا صالحا کثیر الحدیث یا مونا ثقۃ اخبرنا عنہ غیر واحد وقال ابو عمر الکندی کان یقیہا دینا توفی یوم الاحد لیلتین بقیتا من ذی الحجۃ سنۃ ست وستین ومائتین قال ثنا ابو زرعۃ وھب اللہ بن راشد الحجری المصری المؤذن قال ابو حاتم محلہ الصدق وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الخطیب وقال ابن یونس لم یکن احمد بن شعیب النسائی یرضی وھب اللہ بن راشد توفی فی ربیع الاول سنۃ احدی عشر ومائتین کذا فی اللسان قال انا حیوۃ بفتح اولہ وسکون التحتانیۃ وفتح الواو کما فی التقریب۔ ابن شریح بن صفوان بن مالک التجیبی ابو زرعۃ المصری الفقیہ الزاھد من رواۃ الستۃ قال ابن معین وابن سعد ثقۃ وقال احمد ثقۃ ثقۃ وقال ابن یونس کانت لہ عبادۃ وفضل وقال ابن وھب ما رأیت احدا اشد استخفافا لعملہ من حیوۃ وکان یعرف بالاجابۃ وقال یعقوب ہو کندی شریف عدل رضی ثقۃ وقال ابن حبان فی الثقات کان یستجاب لدعوتہ یقال ان الحصاۃ کانت تحول فی یدہ تمرۃ بدعائہ وھو ثقۃ العجلی ومسلمۃ توفی سنۃ ثمان او تسع وخمسین ومائۃ قال سمعت ابن عجلان ھو محمد بن عجلان المدنی القرشی مولی فاطمۃ بنت الولید ابو عبد اللہ احد العلماء العاملین من رواۃ مسلم والاربعۃ۔ قال احمد وابن معین

Maktaba Tul Ishaat.com

یحدث عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الراکد ولا یغتسل فیه حدثنا ابراهیم بن منقذ العصفری قال حدثنی ادریس بن یحیی قال ثنا عبد الله ابن عیاش عن الاعرج عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال ولا یغتسل فیه جنب وحدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی قال ثنا علی بن معبد

والبو حاتم والنسائی ثقة وقال ابن عیینة کان ثقة عالما وقال لیعقوب صدوق وسط وقال ابو زرعة ابن عجلان من الثقات وقال ابن سعد کان عابدا ناسکا فقیها کانت له حلقة فی المسجد وکان یفتی وقال العجلی مدنی ثقة وقال الساجی هو من اهل الصدق لم یحدث عنه مالک الا الیسیر او قال العقیلی یضطرب فی حدیث نافع توفی بالمدینة سنة ثمان واربعین ومائة وهکذا فی بطن امه ثلث سنین فنشق بطنها لما ماتت واخرج وقد ثبتت اسنانه۔ یحدث عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الراکد ولا یغتسل فیه زاد ابو داود من الجنابة والحدیث اخرجه النسائی عن احمد بن صالح عن یحیی بن محمد عن ابن عجلان عن ابی الزناد وذکره واخرجه البیهقی من طریق یحیی بن بکیر عن اللیث عن ابن عجلان ومن طریق محمد بن ابی بکر عن یحیی بن محمد عن ابن عجلان عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان یبال فی الماء الدائم ثم یغتسل منه للجنابة قال البیهقی هذا اللفظ هو الذی اخرج فی الصحیحین من هذا الحدیث ثم یغتسل منه الا انه لم یخرج فیه للجنابة اهـ واخرج ابو داود واللفظ له من طریق یحیی وابن ماجة من طریق ابی خالد الاحمر کلاهما عن محمد بن عجلان عن ابیه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یبولن احدکم فی الماء الدائم وعند ابن ماجة الراکد ولا یغتسل فیه من الجنابة۔ حدثنا ابراهیم بن منقذ العصفری هو ابراهیم بن منقذ بن ابراهیم ابن عیسی بن یحیی ابو اسحق العصفری مولی خولان من اصحاب عبد الله بن وهب کانت کتبه احترقت قدیما وبقیت له منها بقیة کان یحدث بما بقی له من کتبه وبنو عمه یزعمون انهم من ولد عامر بن فهیرة والا شهر انه مولی خولان توفی لیلة الخمیس لتسع خلون من شهر ربیع الاخر سنة تسع وستین ومائتین کذا فی الانساب للسمعانی قلت وهکذا ارخ وفاته الیافعی فی المرآة وقال فی السنة المذکورة توفی ابراهیم ابن منقذ الخولانی المصری صاحب ابن وهب انتهی وفی الکشف عن المغانی قال ابن یونس ثقة قال حدثنی ادریس بن یحیی الخولانی ذکره ابن حبان فی الطبقة الرابعة من الثقات وقال من اهل مصر من العباد المتجردین للعبادة مستقیم الحدیث اذا کان دونه ثقات وفوقه ثقات کذا فی الکشف وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل فقال ادریس بن یحیی الخولانی المصری ابو عمر روی عن عبد الله بن عیاش وذکر غیره من اساتذته وذکر من تلامذته الربیع بن سلیمان وغیره ثم قال حدثنا عبد الرحمن نا الفضل بن یعقوب الرخامی نا ادریس بن یحیی الخولانی وکان یقال انه من الابدال ثم قال سئل ابو زرعة عنه فقال رجل صالح من افاضل المسلمین قال ابو محمد وهو صدوق انتهی قال ثنا عبد الله ابن عیاش بمثناة تحتیة وشین معجمة ابن عباس القتبانی بکسر القاف بعدها مثناة فوقیة ساکنة فموحدة ابو حفص المصری من رجال مسلم و ابن ماجة قال ابن یونس منکر الحدیث وقال ابو داود والنسائی ضعیف وقال ابو حاتم لیس بالمتین صدوق یکتب حدیثه وهو قریب من ابن لهیعة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة سبعین ومائة عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال ولا یغتسل فیه جنب ای زاد لفظ جنب ولم اقف علی تخریج هذا الطریق۔ واعلم ان المصنف رح اخرج حدیث ابی هریرة لعشر طرق وقد ذکرنا تحت کل طریق من اخرجه بهذا الطریق واخرجه ایضا مسلم والترمذی والنسائی والبیهقی من طریق معمر عن همام بن منبه عن ابی هریرة رفعه لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یتوضأ منه۔ اللفظ للترمذی۔ وقال هذا حدیث حسن صحیح واخرج الامام احمد والنسائی من طریق عوف عن خلاس عن ابی هریرة۔ وحدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی ابو جعفر کما فی مشکل الجوهری کما فی شرح العینی علی معانی الاثار فی المجلد التاسع روی المصنف عنه خمسا وعشرین حدیثا فی هذا الکتاب وسبعة احادیث فی مشکل الآثار وروی محمد هذا عن علی بن معبد واسد ابن موسی وخالد بن عبد الرحمن وبشر بن بکر والخصیب بن ناصح وعبد الله بن صالح ویحیی بن عبد الحمید وصاعد بن عبید ذکره الحافظ فی تلامذة صاعد وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال محمد بن الحجاج الحضرمی المصری روی عن الخصیب بن ناصح واسد بن موسی وعبد الرحمن ابن زیاد الرصاصی ویعقوب بن ابی عباد القلزمی وصاعد بن عبید کتبت عنه بمصر وهو صدوق ثقة انتهی وقال العینی فی شرحه ومحمد بن الحجاج ذکره ابن یونس وقال محمد بن الحجاج ابن سلیمان الجوهری مولی حضرموت یکنی ابا جعفر کان صالحا انتهی۔ قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا ابو یوسف عن ابن ابی لیلی عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی ان یبال فی الماء الراکد ثم یتوضأ فیہ

ابو الحسن ویقال ابو محمد الرقی نزیل مصر من رواۃ ابی داؤد والنسائی من اصحاب الامام محمد قال ابن یونس مروزی الاصل قدم مصر مع ابیہ وکان یذہب مذہب ابی حنیفۃ وروی عن محمد بن الحسن الجامع الکبیر والصغیر وحدث بمصر وتوفی بہا لعشر بقین من رمضان سنۃ ثمان عشرۃ ومائتین وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث وقال ابو حاتم ثقۃ وقال الحاکم ہو شیخ من جلۃ المحدثین۔ قال ثنا ابو یوسف القاضی الامام العلامۃ فقیہ العراقین یعقوب بن ابراہیم الانصاری الکوفی صاحب ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہما سمع ہشام بن عروۃ وغیرہ وعنہ محمد بن الحسن الفقیہ واحمد بن حنبل ویحیی بن معین قال المزنی ابو یوسف اتبع القوم للحدیث قال ابن معین لیس فی اصحاب الرأی اکثر حدیثا ولا اثبت من ابی یوسف وقال ایضا صاحب حدیث وصاحب سنۃ وقال احمد کان منصفا فی الحدیث وقال الفلاس صدوق کثیر الغلط وقال ابن سماعۃ کان یصلی بعد ما ولی القضاء فی کل یوم مائۃ رکعۃ مات فی ربیع الاخر سنۃ اثنتین وثمانین ومائۃ عن سبعین سنۃ الا سنۃ ولہ اخبار فی العلم والسیادۃ قد افردتہ وافردت صاحبہ محمد بن الحسن رحمہما اللہ فی جزء انتہی من تذکرۃ الحفاظ للحافظ الذہبی بالحذف وبسط الحافظ ابن کثیر فی ترجمتہ فی البدایۃ وذکر ان ابو حنیفۃ یقول عن ابی یوسف انہ اعلم اصحابہ وقال ابن المدینی کان صدوقا وقال ابن معین کان ثقۃ وقال ابو زرعۃ کان سلیما من التہم وفی اللسان قال البخاری ترکوہ وقال عمرو الناقد کان صاحب سنۃ وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ وقال یزید بن ہرون لما سئل ما تقول فی ابی یوسف انا اروی عنہ وقال ابن عدی لیس فی اصحاب الرای اکثر حدیثا منہ الا انہ عن الضعفاء مثل الحسن بن عمارۃ وغیرہ وکثیرا ما یخالف اصحابہ ویتبع الاثر واذا روی عنہ ثقۃ وروی ہو عن ثقۃ فلا باس بہ وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات ونقل عن محمد ابن الصباح کان ابو یوسف رجلا صالحا وکان لیس یسرد الصوم۔ عن ابن ابی لیلی ہو محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری ابو عبد الرحمن الکوفی الفقیہ القاضی من رواۃ الاربعۃ قال احمد کان یحیی بن سعید یضعفہ وقال کان سیئ الحفظ مضطرب الحدیث کان فقیہا ابن ابی لیلی احب الینا من حدیثہ وقال مرۃ ضعیف وقال شعبۃ ما رأیت احدا اسوأ حفظا منہ وقال ایضا افادونی ابن ابی لیلی احادیث فاذا ہی مقلوبۃ وقال زائدۃ کان فقہ اہل الدنیا وقال احمد بن یونس کان زائدۃ لا یحدث عنہ وکان قد ترک حدیثہ وقال ابن معین لیس بذاک قال النسائی وابو زرعۃ لیس بالقوی وقال الدارقطنی کان روی لحفظ کثیر الوہم وقال ابن المدینی کان سیئ الحفظ واہی الحدیث وقال الطبری لا یحتج بہ وقال ابو حاتم محلہ الصدق کان سیئ الحفظ شغل بالقضاء فساء حفظہ لا یتہم بشئ من الکذب انما ینکر علیہ کثرۃ الخطاء یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال العجلی کان فقیہا صاحب سنۃ صدوقا جائز الحدیث وکان عالما بالقرآن وکان من احب الناس وکان جمیلا نبیلا وقال لیعقوب بن سفیان ثقۃ عدل فی حدیثہ بعض المقال لین الحدیث عندہم مات سنۃ ثمان واربعین ومائۃ عن ابی الزبیر المکی محمد بن مسلم بن تدرس بفتح المثناۃ وسکون الدال المہملۃ وضم الراء کما فی التقریب الاسدی مولاہم من رواۃ الستۃ ضعفہ شعبۃ وابن عیینۃ وقال ابن ابی حاتم سألت ابی عن ابی الزبیر فقال یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وہو احب الی من سفیان قال وسألت ابا زرعۃ عن ابی الزبیر فقال روی عنہ الناس قلت یحتج بحدیثہ قال انما یحتج بحدیث الثقات وقال ابن عدی روی مالک عن ابی الزبیر احادیث وکفی بابی الزبیر صدقا ان یحدث عنہ مالک فان مالکا لا یروی الا عن ثقۃ وقال لا اعلم احدا من الثقات تخلف عن ابی الزبیر الا وقد کتب عنہ وہو فی نفسہ ثقۃ الا ان روی عنہ بعض الضعفاء فیکون ذلک من جہۃ الضعیف وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال لم ینصف من قدح فیہ وقال ابن معین ثقۃ وقال مرۃ صالح الحدیث وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ صدوق والی الضعف ما ہو وقال النسائی ثقۃ وقال ابن المدینی ثقۃ ثبت وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث الا ان شعبۃ ترکہ لشئ زعم انہ رآہ فعلہ فی معاملتہ وقال الساجی صدوق حجۃ فی الاحکام قد روی عنہ اہل النقل وقبلوہ واحتجوا بہ مات سنۃ ست وعشرین ومائۃ۔ عن جابر بن عبد اللہ الانصاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی ان یبال فی الماء الراکد ثم یتوضأ فیہ والحدیث اخرجہ مسلم عن یحیی بن یحیی وقتیبۃ ومحمد بن رمح والنسائی عن قتیبۃ وابن ماجۃ عن محمد بن رمح ثلاثتہم عن اللیث والامام احمد عن حسن عن ابن لہیعۃ کلاہما عن ابی الزبیر عن جابر بلفظ المصنف الا انہم لم یذکروا ثم یتوضأ فیہ وفی روایۃ احمد زجر بدل نہی واخرجہ البیہقی من طریق عبد اللہ بن یزید المقرئ عن اللیث باسنادہ نحوہ وفی الباب

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابو جعفر فلما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء الراكد الذي لا يجري دون الماء الجاري علمنا بذلك انه انما فصل ذلك لان النجاسة تداخل الماء الذي لا يجري ولا تداخل الماء الجاري وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا في غسل الاناء من ولوغ الكلب ما سنذكره في غير هذا الموضع من كتابنا هذا انشاء الله تعالى فذلك دليل على نجاسة الاناء ونجاسة مائه وليس ذلك بغالب على ريحه ولا على لونه ولا على طعمه فتصحيح معاني هذه الآثار يوجب فيما ذكرنا من هذا الباب من معاني حديث بير بضاعة ما وصفنا لتتفق معاني ذلك ومعاني هذه الآثار ولا تتضاد فهذا حكم الماء الذي لا يجري اذا وقعت فيه النجاسة من طريق تصحيح معاني الآثار

عن ابن عمر عند ابن ماجة - قال ابو جعفر فلما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء الراكد اي بالنهي عن البول والاغتسال والتوضي منه الذي لا يجري صفة ثانية مؤكدة للاولى او صفة كاشفة لها كما تقدم دون الماء الجاري زاد العيني في متن شرحه مع ما في هذه الآثار علمنا بذلك اي بتخصيص النهي بالماء الراكد انه صلى الله عليه وسلم انما فصل ذلك اي بين الجاري والراكد بحيث نهى عن البول في الراكد والغسل فيه دون الجاري لان النجاسة تداخل الماء الذي لا يجري ولا تداخل الماء الجاري مقصود المصنف رحمه الله بهذا القول بيان وجه الاستدلال بحديث النهي عن البول في الماء الراكد وحاصله ان النبي صلى الله عليه وسلم خص النهي بالبول بالراكد دون الجاري فعلم بذلك انه انما خص لان الاول ينجس لتداخل النجاسة فيه دون الثاني قال الخطابي في الحديث دليل على ان حكم الماء الجاري بخلاف الراكد لان الشيء اذا ذكر بأخص وصافه كان حكم ما عداه بخلافه والمعنى فيه ان الماء الجاري اذا خالطه النجس فقد الجزء الثاني الذي يتلوه فيه فيغلبه فيصير في معنى المستهلك فيخلف الطاهر الذي لم يخالطه النجس والماء الراكد لا يدفع النجس عن نفسه اذا خالطه لكن يداخله ويقاره فهما اراد استعمال شيء منه كان النجس فيه قائما والماء في حد القلة فكان محرما انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص الرازي في الاحكام ويدل على صحة قولنا من جهة السنة قوله صلى الله عليه وسلم لا يبولن احدكم في الماء الكثير لا يغير طعمه ولا لونه ولا رائحته ومنع النبي صلى الله عليه وسلم منه انتهى وقال صاحب البدائع ونهى عن تنجيس الماء لان البول والاغتسال فيما لا يتنجس لكثرته ليس بنهي فدل على كون الماء الدائم مطلقا محتملا للنجاسة انتهى وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا في غسل الاناء من ولوغ الكلب ما سنذكره في غير هذا الموضع من كتابنا هذا ان شاء الله تعالى اي في باب سور الكلب من حديث ابي هريرة مرفوعا اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات رواه الستة وغيرهم كما سياتي فذلك اي حكم النبي صلى الله عليه وسلم بغسل الاناء من ولوغ الكلب دليل على نجاسة الاناء ونجاسة مائه وما قيل من طهارة الماء بردة ما ورد في بعض روايات ولوغ الكلب عند مسلم وغيره طهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان الطهارة تستعمل اما عن حدث او خبث ولا حدث على الاناء فتعين الخبث سياتي التفصيل في ذلك في موضعه وليس ذلك بغالب على ريحه ولا على لونه ولا على طعمه اي لم يجعل النبي صلى الله عليه وسلم نجاسة الماء من ولوغ الكلب بتغير وصف من الاوصاف الثلثة بل جعله نجسا من ولوغه ومعلوم انه لا يتغير بمجرد الولوغ احد اوصافه اصلا فتصحيح معاني هذه الآثار الواردة في نجاسة سور الكلب يوجب فيما ذكرنا من هذا الباب من معاني حديث بير بضاعة ما وصفنا اي من انه لا يبقى نجسة بعد اخراج النجاسة من البير لتتفق معاني ذلك اي حديث بير بضاعة ومعاني هذه الآثار اي الواردة في سور الكلب ولا تتضاد ومقصود المصنف رحمه الله تعالى بهذا القول الاستدلال لمذهب الجمهور وحاصله ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بغسل الاناء من ولوغ الكلب كما سياتي في الباب الثالث مع انه لا يغير وصفا من الاوصاف الثلثة فهذا دليل على ان الماء القليل قد تنجس وان لم يتغير احد اوصافه وبهذا استدل مذهبنا الامام الرازي وصاحبا البحر وغيرهما قال الرازي وحكم النبي صلى الله عليه وسلم بنجاسة ولوغ الكلب بقوله وطهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسل سبعا وهو لا يغيره وقال صاحبا البدائع وكذا الاخبار تقتضيه بالامر بغسل الاناء من ولوغ الكلب مع انه لا يغير لونه ولا طعمه ولا ريحه - فهذا حكم الماء الذي لا يجري اذا وقعت فيه النجاسة من طريق تصحيح معاني الآثار اعلم ان المصنف رح استدل للمذهب بحديث النهي عن البول في الماء الراكد وبحديث غسل الاناء من ولوغ الكلب مما تقدم مفصلا وبالآثار الواردة عن الصحابة في الآبار كما سياتي واستدل الامام ابو بكر الجصاص الرازي بقوله تعالى ويحرم عليهم الخبائث قال والنجاسات لا محالة من الخبائث ثم عد الخبائث الى ان قال فحرم الله هذه الاشياء تحريما بها ولم يفرق بين حال انفرادها واختلاطها بالماء فوجب تحريم استعمال كل ما تيقنا فيه جزء من النجاسة ويكون جهة الحظر من طريق النجاسة اولى من جهة الاباحة من طريق الماء المباح

Maktaba Tul Ishaat.com

غیران قوما وقفوا فی ذلک شیئا فقالوا اذا کان الماء مقدار قلتین لم یحمل خبثا واحتجوا فی ذلک بما حدثنا بحر بن نصر بن سابق الخولانی قال ثنا یحیی بن حسان

فی الاصل لانہ متی اجتمع فی شیٔ جہۃ الحظر وجہۃ الاباحۃ فجہۃ الحظر اولی وحاصلہ تقدیم المحرم عند اجتماعہ بالمبیح قال وایضا لا نعلم خلافا بین الفقہاء فی سائر المائعات اذا خالطہ الیسیر من النجاسات کاللبن والادہان والخل ان حکم الیسیر فی ذلک حکم الکثیر وانہ محظور علیہ اکل ذلک وشربہ والدلالۃ من ہذا الاصل علی ما ذکرناہ من وجہین احدہما لزوم اجتناب النجاسات بالعموم الذی قدمنا فی حالی المخالطۃ والانفراد والآخر ان حکم الحظر وہو النجاسۃ کان غلب من حکم الاباحۃ وہو الذی خالطہ من الاشیاء الطاہرۃ ولا فرق فی ذلک بین ان یکون الذی خالطہ من ذلک ماء وغیرہ اذ کان عموم الآی والسنن شاملۃ لہ واذا کان المعنی وجود النجاسۃ فیہ حظر استعمالہ واستدل ایضا بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استیقظ احدکم من منامہ فلیغسل یدہ ثلاثا قبل ان یدخلہا الاناء فانہ لا یدری این باتت یدہ اخرجہ المصنف فی سور الکلب ومالک والشافعی واصحاب الکتب الستۃ وغیرہم عن ابی ہریرۃ بالفاظ مختلفۃ وہو حدیث صحیح قال فامر بغسل الید احتیاطا من نجاسۃ اصابتہ من موضع الاستنجاء ومعلوم ان مثلہا اذا حلت الماء لم یغیرہ ولولا انہا تفسدہ لما کان للامر بالاحتیاط فیہا معنی۔ قال ویدل علی صحۃ قولنا ما اتفقوا علیہ من تحریم استعمالہ عند ظہور النجاسۃ فیہ فالمعنی انہ لا فصل الی استعمالہ الا باستعمال جزء من النجاسۃ وایضا العلم بوجود النجاسۃ فیہ کمشاہدتنا لہا کما ان علمنا بوجودہا فی سائر المائعات کمشاہدتنا لہا بظہورہا وکالنجاسۃ فی الثوب والبدن نعلم بوجودہا کمشاہدتہا قال صاحب البحر فالحاصل انہ حیث غلب علی الظن وجود نجاسۃ فی الماء لا یجوز استعمالہ اصلا بہذہ الدلائل لا فرق بین ان یکون قلتین او اکثر او اقل تغیر او لا وہذا مذہب ابی حنیفۃ والتقدیر بشیٔ دون شیٔ لا بد فیہ من نص ولم یوجد انتہی وقال ایضا فی موضع آخر بعد ما اکثر من النقول من کتب اصحابنا فی ان ظاہر الروایۃ عن ابی حنیفۃ اعتبارہ بغلبۃ الظن فثبت بہذہ النقول المعتبرۃ عن مشائخنا المتقدمین مذہب امامنا الاعظم ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد فتعین المصیر الیہ واما ما اختارہ کثیر من مشائخنا المتاخرین بل عامتہم من اعتبار العشر فی العشر فقد علمت انہ لیس مذہب اصحابنا فان قلت ان فی الہدایۃ وکثیر من الکتب ان الفتوی علی اعتبار العشر فی العشر واختارہ اصحاب المتون فکیف ساغ لہم ترجیح غیر المذہب قلت لما کان مذہب ابی حنیفۃ التفویض الی رای المبتلی بہ وکان الرای یختلف بل من الناس من لا رای لہ اعتبر المشائخ العشر فی العشر توسعۃ وتیسیرا علی الناس انتہی محتصرا ولما فرغ المصنف رحمہ اللہ تعالی من بیان مذہب الامام مالک واستدلالہ والجواب عنہ وعن اثبات مذہبہ شرع الآن فی بیان مسلک الامام الشافعی واستدلالہ والجواب عنہ فقال غیران قوما وقفوا فی ذلک ای فی الماء الغیر الجاری شیئا فقالوا اذا کان الماء مقدار قلتین لم یحمل خبثا اراد المصنف العلامۃ رحمہ الرحیم الرحمن بہذا القوم الامامین الشافعی واحمد بن حنبل واسحق بن راہویہ وابا ثور وابا عبید وجماعۃ من اہل الحدیث منہم محمد بن اسحاق بن خزیمۃ کذا ذکر مذہبہم الخطابی لکن النقل عن الامام احمد مطلقا لیس بصحیح فان عندہ تفریق بین بول الآدمی وغیرہ قال ابن دقیق العید فی شرح العمدۃ ولاحمد طریقۃ اخری وہی الفرق بین بول الآدمی وما فی معناہ فینجس الماء وان کان اکثر من القلتین واما غیرہ من النجاسات فتعتبر فیہ القلتان وکانہ رای ان الخبث المذکور فی حدیث القلتین عام بالنسبۃ الی النجاسات وہذا الحدیث خاص بالنسبۃ الی بول الآدمی فیقدم الخاص علی العام بالنسبۃ الی النجاسات الواقعۃ فی الماء الکثیر ویخرج بول الآدمی وما فی معناہ من جملۃ النجاسات الواقعۃ فی القلتین بخصوصہ فینجس الماء دون غیرہ من النجاسات ویلحق بالبول المنصوص علیہ ما یعلم انہ فی معناہ انتہی وقال ایضا لیس البول الآدمی بقذر من سائر النجاسات بل قد یساویہ غیرہ او یترجح علیہ فلا بد فی تخصیصہ دون غیرہ بالنسبۃ الی المنع معنی فیحمل الحدیث علی ان ذکر البول وقع تنبیہا علی غیرہ مما یشارکہ فی معناہ من الاستقذار والوقوف علی مجرد الظاہر ہہنا مع وضوح المعنی وشمولہ لسائر الانجاس ظاہریۃ محضۃ انتہی۔ واحتجوا فی ذلک بما حدثنا بحر بن نصر بن سابق الخولانی مولاہم المصری تلمیذ الامام الشافعی روی لہ النسائی فی مسند مالک حدیثا واحدا قال الطحاوی سمعت یونس بن عبد الاعلی وذکر بحر بن نصر فوثقہ وقال ابن ابی حاتم کتبنا عنہ بمصر وہو صدوق ثقۃ وقال ابن خزیمۃ مصری ثقۃ وقال مسلمۃ بن قاسم کان ثقۃ فاضلا مشہورا حدثنا عنہ غیر واحد توفی بمصر لیلۃ الاثنین لثمان خلون من شعبان سنۃ سبع وستین ومائتین والخولانی بالفتح والسکون نسبۃ الی خولان قبیلۃ نزلت بالشام قال ثنا یحیی بن حسان بن حیان بتحتانیۃ التنیسی بکسر المثناۃ والنون الثقیلۃ وسکون التحتانیۃ ثم مہملۃ کما فی التقریب البکری ابو زکریا البصری سکن تنیس من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ ومن شیوخ

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا ابو اسامة حماد بن اسامة عن الوليد بن كثير المخزومي عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الماء وما ينوبه من السباع۔

الامام الشافعي قال احمد ثقة رجل صالح وقال مرة ثقة حسن الحديث وكذا قال البزار وقال النسائي ومطين ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال العجلي كان ثقة مأمونا عالما بالحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن يونس كان ثقة حسن الحديث وصنف كتبا وحدث بها وتوفي بمصر سنة ثمان ومائتين قال ثنا ابو اسامة حماد بن اسامة بن زيد القرشي مولاهم الكوفي شيخ الشافعي من رواة الستة قال احمد ثقة كان اعلم الناس بامور الناس واخبار اهل الكوفة وقال مرة كان صحيح الكتاب ضابطا للحديث كيسا صدوقا وقال عثمان الدارمي قلت لابن معين ابو اسامة احب اليك وعبدة قال ما منهما الا ثقة وقال سفيان ما بالكوفة شاب اعقل منه وقال ابن سعد كان ثقة مأمونا كثير الحديث يدلس ويبين تدليسه وكان حسن السنة وجماعة وقال العجلي كان ثقة وكان ليعد من حكماء اصحاب الحديث وقال الآجري عن ابي داود قال وكيع نهيت ابا اسامة ان يستعير الكتب كان دفن كتبه وقال ابو اسامة كتبت باصبعي مائتي الف حديث مات في شوال سنة احدى ومائتين وهو ابن ثمانين سنة۔ عن الوليد بن كثير المخزومي مولاهم ابو محمد المدني سكن الكوفة من رواة الستة قال ابن معين وعيسى بن يونس ثقة وقال ابن عيينة كان صدوقا وكنت اعرفها هنا وذكره ابن حبان في الثقات وقال الساجي صدوق ثبت يحتج به وقال مرة وكان اباضيا ولكنه كان صدوقا وقال ابراهيم بن سعد كان ثقة متبعا للمغازي حريصا عليها وقال ابن سعد كان له علم بالسيرة والمغازي وله احاديث وليس بذاك وقال الآجري عن ابي داود ثقة الا انه اباضي مات بالكوفة سنة احدى وخمسين ومائة قال السمعاني في الانساب كما في البذل الاباضي بكسر الالف وفتح الباء الموحدة وفي آخره الضاد المعجمة هذه النسبة الى جماعة من الخوارج وهم اصحاب الحرث الاباضي ويقال لهذه القرية الحارثية ايضا وقالت الاباضية في قولك بالقدر على مذهب المعتزلة والاباضية جماعة وفرق مختلفة العقائد يكفر بعضهم بعضا انتهى۔ عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام الاسدي المدني من رواة الستة قال ابن سعد كان عالما وله احاديث وقال البخاري قال لي زهير عن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وقال كان من فقهاء اهل المدينة وقراتهم وقال الدارقطني مدني ثقة مات بين عشرة ومائة الى عشرين ومائة۔ عن عبيد الله مصغرا ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي المدني ابو بكر شقيق سالم من رواة الستة قال ابو زرعة والنسائي والواقدي والعجلي ثقة زاد الواقدي قليل الحديث وزاد العجلي تابعي وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة ست ومائة عن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي ابو عبد الرحمن المكي اسلم قديما وهو صغير وهاجر مع ابيه واستصغر في احد ثم شهد الخندق وبيعة الرضوان والمشاهد بعدها وكان من اهل الورع والعلم وكان كثير الاتباع لآثار رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد التحري والاحتياط والتوقي في فتواه وكان لا يتخلف عن السرايا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم شهد بعد وفاته فتح مصر وكان مولعا بالحج قبل الفتنة وفي الفتنة الى الممات وكان من اعلم الصحابة بمناسك الحج وافتى الناس ستين سنة وكان رضي الله عنه لورعه قد اشكلت عليه حروب علي رضي الله عنه وقعد عنه وندم على ذلك حين حضرته الوفاة كما نقل ابن عبد البر في الاستيعاب من طرق فكان يقول ما آسى على شيء الا اني لم اقاتل مع علي الفئة الباغية ومناقبه اكثر من ان تحصى وقد ثبت في الروايات عبد الله رجل صالح وقال ابن مسعود ان الملك شاب قريش لفقه عن اردنيا عبد الله بن عمرو قال جابر ما منا من احد ادرك الدنيا الا مالت به ومال بها غير عبد الله توفي سنة ثلاث وسبعين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الماء اي عن طهارة الماء ونجاسته الذي يكون في الفلاة كما في بعض الروايات وما ينوبه مجرور عطف على سبيل البيان نحو اعجبني زيد وكرمه على الماء بناء المكان وانتابه اذا تردد اليه مرة بعد اخرى ونوبة بعد نوبة قاله الطيبي من السباع بيان لما۔ قال الخطابي وقد يستدل بهذا الحديث من يرى سور السباع نجسا لقوله وما ينوبه من الدواب والسباع فلو لا ان شرب السباع منه نجسه لم يكن لمسائلتهم عنه ولا لجوابه اياهم بهذا الكلام معنى وقد يحتمل ان يكون ذلك من اجل ان السباع اذا وردت المياه غاصتها وبالت فيها وتلك عادتها وطباعها وقل ما تخلوا عضاريها من لوث البول بها وجيعها وقد نبه بها ايضا في جملة السباع الكلاب وآسارها نجسة بيان السنة انتهى قلت والاحتمال الثاني بعيد يرده لفظ السباع فانه عام فلا يجوز تخصيصه الا بدليل ولم يثبت وقال العيني في شرحه لا نسلم ان السباع تخوض في الماء عند الورود اليه ولان سلمنا ذلك فلا نسلم انها تبول ولان سلمنا انها تبول فلا نسلم ان يكون تنجس بولها الماء منافيا عن تنجيسه سورها فلم لا يجوز ان يكون تنجيسها جميعا عند اجتماعها وبكل احد منهما عند الانفراد وقوله مع ان قوائمها لا تخلو من النجاسة معارض بان افواهها لا تخلو من النجاسة بل كون نجاسة فمها اقرب واكثر من

Maktaba Tul Ishaat.com

فقال اذا بلغ الماء قلتين فليس يحمل الخبث

کون قوائمہا نجسۃ لانہا تاکل النجاسۃ والعذرۃ ونحوہما انتہی فقال اذا بلغ الماء قلتین القلۃ الجرۃ التی یستقی بہا سمیت بذلک لانہا تقل بالید وقیل القلۃ ما یستقل البعیر فی تقدیر القلتین بالامناء خلاف فقیل خمسمائۃ رطل وقیل ستمائۃ وقیل خمسمائۃ من وسند جمیع ذلک مذکور فی الکتب الفقہیۃ فلیطلب منہا نقلہ الطیبی عن القاضی ناصر الدین فلیس وفی متن العینی فلم یحمل یحتمل انہ لضعفہ لم یحملہ ولقوتہ لم یقبل ویرجح الثانی الروایۃ الثانیۃ فانہ لا یجس قالہ الطیبی الخبث ہو بفتحتین النجس کما وقع تفسیرہ بذلک فی بعض الروایات والحدیث اخرجہ ابو داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجۃ واحمد والشافعی والحاکم والدارقطنی والبیہقی وغیرہم کما نبہ علی تخریج کل طریق وقد طنب الدارقطنی فی استیعاب طرقہ وقال الحاکم صحیح علی شرطہما وقد احتجا بجمیع رواتہ وقال ابن مندۃ کما فی النیل اسناد حدیث القلتین علی شرط مسلم وصححہ ابن خزیمۃ وابن حبان والدارقطنی کما فی المحرر لابن قدامۃ وابن ماجۃ کما فی البحر وضعفہ آخرون کحافظ المغرب ابی عمر بن عبد البر کما فی التہذیب لابن القیم واسمعیل بن اسحق کما فی البحر وابو بکر العربی وعلی بن المدینی کما فی البدائع والغزالی والرویانی وابن دقیق العید وابن تیمیۃ کما فی البحر وابن القیم وغیرہم قال ابن عبد البر فی التمہید ما ذہب الیہ الشافعی من حدیث القلتین مذہب ضعیف من جہۃ النظر غیر ثابت من جہۃ الاثر لانہ حدیث تکلم فیہ جماعۃ من اہل العلم وقال ابن العربی حدیث القلتین لم یرہ علی مطعون علیہ او مضطرب فی الروایۃ او موقوف وحسبک ان الشافعی رواہ عن الولید بن کثیر وہو ابا الحنفی وقال الزیلعی المخرج جمع الشیخ تقی الدین بن دقیق العید فی کتاب الامام طرق ہذا الحدیث ورواۃ واختلاف الفاظہ الطال فی ذلک اطالۃ لخص منہا تضعیفہ لہ فلذلک اضرب عن ذکرہ فی الامام مع شدۃ الاحتیاج الیہ وقال ابن تیمیۃ مہما لغانی تضعیفہ لیشبہ ان یکون الولید بن کثیر غلط فی رفع الحدیث وعزوہ الی ابن عمر وقال الحافظ فی الفتح انما لم یخرجہ البخاری لاختلاف وقع فی اسنادہ وقال القاری فی شرح النقایۃ قال البیہقی انہ لیس بالقوی وقد ترکہ الغزالی والرویانی مع شدۃ اتباعہما للشافعی وعن استاذ البخاری علی بن المدینی انہ قال لم تثبت حدیث القلتین انتہی وحاصل ما اوردوا علیہ ان الحدیث مضطرب من جہۃ السند والمتن ومعناہ اما الاضطراب من جہۃ السند فہو ان ہذا الحدیث لہ ثلث روایات اولاہا روایۃ الولید بن کثیر وثانیتہا روایۃ محمد بن اسحاق وثالثتہا روایۃ حماد بن سلمۃ وکل روایۃ منہا مختلف من جہۃ الاسناد اما روایۃ ابن اسحق وحماد فسیجئ بیان الاضطراب فیہما عند ما یرد بہما المصنف واما روایۃ الولید بن کثیر التی ذکرہا المصنف الآن فنقول مدار الحدیث علی الولید وہو مختلف فمن یروی عنہ فروی المصنف من طریق ابی اسامۃ عن الولید عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ مصغرا عن عبد اللہ بن عمر وہکذا روی الدارمی عن یحیی بن حسان وابو داؤد عن محمد بن العلاء والنسائی عن الحسین المروزی والدارقطنی من طریق عباد بن صہیب البصری کلہم عن ابی اسامۃ عن الولید عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ مصغرا عن عبد اللہ بن عمر فی ہذہ الروایات شیخ الولید محمد بن جعفر وشیخ شیخہ عبید اللہ مصغرا وفی روایات اخری خلاف ذلک فروی الحاکم عن ابی الحسین عن المصنف عن المزنی عن الشافعی عن الثقۃ عن الولید بن کثیر عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر مکبرا عن ابیہ عبد اللہ بن عمر فغیر اسم شیخہ وشیخ شیخہ وہکذا روی الحاکم عن الحمیدی ومحمد بن عثمان عن ابی اسامۃ قال وہکذا رواہ الشافعی عن الثقۃ وہو ابو اسامۃ بلا شک وہکذا روی الدارقطنی عن احمد بن زکریا عن ابی اسامۃ وقال وتابعہم محمد بن حسان الازرق ولعیش بن الجہم وابن کرامۃ وابو مسعود واحمد بن الفرات ومحمد بن الفضیل البلخی فرووہ عن ابی اسامۃ عن الولید بن کثیر عن محمد بن عباد بن جعفر ثم ذکر روایاتہم وفی روایات اخری خلاف ذلک فروی ابو داؤد عن عثمان بن ابی شیبۃ والحسن بن علی عن ابی اسامۃ عن الولید بن کثیر عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر مکبرا فغیر اسم شیخ شیخ الولید وہکذا روی الحاکم عن الحسن بن علی وابن ابی شیبۃ واسحق بن ابراہیم کلہم عن ابی اسامۃ وہکذا روی الدارقطنی عن یعقوب الدورقی وابن ابی السفر ومحمد بن عبادۃ وحاجب بن سلیمان وغیرہم فالحاصل ان ہؤلاء تعین شیخ الولید فذکر بعضہم شیخہ محمد بن جعفر بن الزبیر وذکر بعضہم محمد بن عباد بن جعفر المخزومی ثم لم تعین شیخ شیخہ فذکر بعضہم عبید اللہ بن عبد اللہ مصغرا وبعضہم عبد اللہ بن عبد اللہ مکبرا قال الشوکانی وقد اجیب عن دعوی الاضطراب فی الاسناد بانہ علی تقدیر ان یکون محفوظا من جمیع تلک الطرق لا یعد مضطربا لانہ انتقال من ثقۃ الی ثقۃ قال الحافظ وعند التحقیق انہ عن الولید بن کثیر عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد اللہ بن عمر المکبر وعن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ المصغر ومن رواہ علی غیر ہذا الوجہ فقد وہم انتہی وفیہ نظر لان جماعۃ من اہل العلم

Maktaba Tul Ishaat.com

وبہ حدثنا الحسین بن نصر قال سمعت یزید بن ھارون

رووہ عن ابی اسامۃ عن الولید علی غیر ہذا الوجہ کما تقدم فالحکم بالوہم فی بعض دون بعض تحکم قالہ النیموی فی تعلیقہ وقال شیخ شیوخنا قدس اللہ سرہ فی شرح ابی داؤد والجواب عن الاضطراب فی الاسناد غیر صحیح فان الاضطراب فی الاسناد یکون بالمخالفۃ بابدال الراوی ولا مرجح لاحدی الروایتین علی الاخری وانما کان الاضطراب موجبا لضعف الحدیث لاشعارہ بعدم ضبط الراوی فالجواب عنہ بانہ انتقال من ثقۃ الی ثقۃ لایدفع الاضطراب بل یؤکدہ وکذلک لو قیل فی الجواب بان الولید بن کثیر یحتمل ان یکون روی عن محمد بن عباد ابن جعفر عن عبداللہ بن عمر ویحتمل ان یکون روی عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبیداللہ بن عمر فروی عنہما فہذا لایفید ایضا فی دفع الاضطراب فان الاحتمال لایوثر فیہ ولایغنی عنہ شیئا الاتری ان الترمذی قال فی سننہ فی حدیث زید بن ارقم وحدیث زید بن ارقم فی اسنادہ اضطراب فحکم بالاضطراب فی اسنادہ مع انہ قال فی آخرہ قال ابوعیسی سألت محمدا عن ہذا فقال یحتمل ان یکون قتادۃ روی عنہما فمع نقل الاحتمال عن شیخہ لم یتوجہ الیہ ولم یمتنع عن حکمہ بالاضطراب فی اسنادہ انتہی واختلف المحدثون فی ہذا الاختلاف فذہب بعضہم الی الترجیح ومن ذہب الی ذلک ابوداؤد فقال حدیث محمد بن عباد ہو الصواب کذا فی بعض النسخ وفی بعضہا الصواب محمد ابن جعفر وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیہ والحدیث لمحمد بن جعفر بن الزبیر اشبہ وقال ابن راہویہ کما فی التعلیق الحسن عن البیہقی غلط ابواسامۃ فی عبداللہ بن عبداللہ وانما ہو عبیداللہ بن عبداللہ وذہب بعضہم الی الجمع بین الروایتین منہم الدارقطنی والحاکم والبیہقی ومشی خلفہم الحافظ ابن حجر فصححوا ان الولید بن کثیر رواہ عن محمد بن جعفر بن الزبیر وعن محمد بن عباد بن جعفر جمیعا عن عبداللہ بن عبداللہ بن عمر عن ابیہ قال فی بذل المجہود وفیہذا الاختلاف یؤکد الاضطراب ویقویہ انتہی واما الاضطراب من جہۃ المتن ففی بعض الروایات قلتین وفی بعضہا باسناد صحیح قلتین او ثلثا وفی روایۃ موقوفۃ صحیحۃ اربعین قلۃ وکذلک فی روایۃ مرفوعۃ اربعین قلۃ لکنہا لاتخلو من ضعف قال الشوکانی فی بیان الاضطراب فی المتن وقد روی ایضا بلفظ اذا کان الماء قدر قلتین او ثلاث لم ینجس کما فی روایۃ لاحمد والدارقطنی وبلفظ اذا بلغ الماء قلۃ فانہ لایحمل الخبث کما فی روایۃ للدارقطنی وابن عدی والعقیلی وبلفظ اربعین قلۃ عند الدارقطنی ثم اجاب عنہ بان روایۃ او ثلاث شاذۃ وروایۃ اربعین قلۃ مضطربۃ وقیل انہما موضوعتان وروایۃ اربعین ضعفہا الدارقطنی بالقاسم بن عبداللہ العمری انتہی قلت اما قولہ روایۃ او ثلاث شاذۃ لیس بصحیح بل ہو غلط فاحش فانہ جمع من الحفاظ کعفان ووکیع ویزید بن ہرون وہدبۃ بن خالد وابراہیم ابن الحجاج وکامل بن طلحۃ ذکر وا ہذہ الزیادۃ کما سیاتی ان شاء اللہ تعالی مفصلا فی طریق حماد بن سلمۃ واما دعواہ بالاضطراب فی روایۃ اربعین قلۃ فلیس لصواب فانہا رویت مرفوعا وموقوفا فاما المرفوع فہو ما روی الدارقطنی وغیرہ من طریق القاسم بن عبیداللہ العمری عن محمد بن المنکدر عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بلغ الماء اربعین قلۃ فانہ لایحمل الخبث قال الدارقطنی کذا رواہ القسم ووہم فی اسنادہ وکان ضعیفا کثیر الخطاء واما الموقوف فقال الدارقطنی بعد روایۃ القاسم وخالفہ روح بن القاسم وسفیان الثوری ومعمر بن راشد رووہ عن محمد بن المنکدر عن عبداللہ بن عمرو موقوفا ثم اخرج من طریق یزید بن زریع عن روح ومن طریق ووکیع وابی نعیم عن سفیان ومن طریق عبدالرزاق عن معمر ثلاثتہم عن ابن المنکدر عن عبداللہ بن عمرو قال اذا بلغ الماء اربعین قلۃ لم ینجس ولفظ سفیان ومعمر اذا کان الماء اربعین قلۃ لم ینجسہ شیء واخرج من طریق بشر بن السری عن ابن لہیعۃ عن یزید بن ابی حبیب عن سلیمان بن سنان عن عبدالرحمن بن ابی ہریرۃ عن ابیہ قال اذا کان الماء قدر اربعین قلۃ لم یحمل خبثا قال شیخ شیوخنا فی البذل وانت تعلم ان الموقوف فیما لامجال للقیاس فیہ فی حکم المرفوع فصحت روایۃ اربعین قلۃ وثبت الاضطراب فی حدیث الباب ولو سلمنا دفع الاضطراب عن السند والمتن فاختلاف مقدار القلۃ یمنع عن العمل بہ انتہی واما الاضطراب من جہۃ المعنی فالقلۃ مشترک بین رأس الرجل والجرۃ والقربۃ وغیر ذلک ولم تثبت مقدارہا کما سیاتی ذلک مفصلا ان شاء اللہ تعالی عند ما یشیر الیہ المصنف رحمہ اللہ تعالی واما تخریج الحدیث فقد تقدم ان الدارمی رواہ عن شیخ شیخ المصنف یحیی بن حسان واباداؤد وعن محمد بن العلاء والنسائی عن الحسین والدارقطنی عن عباد بن صہیب الی البتہم عن ابی اسامۃ باسنادہ نحو حدیث

المصنف رحمہ اللہ وبہ حدثنا الحسین بن نصر بن المعارک ابو علی البغدادی قال سمعت یزید بن ہرون بن وادی ویقال لہ ذان ابن ثابت السلمی مولاہم ابو خالد الواسطی احد الاعلام الحفاظ المشاہیر من رواۃ الستۃ قیل اصلہ من بخارا وکان قد کف فی آخر عمرہ لبکاء الاسحار وکان یعد من الآمرین بالمعروف والناہین عن المنکر وکان یقال ان فی محلۃ سبعین الف رجل وکان یقوم للصلوۃ کانہ سطوانۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

قال انا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سئل عن الحیاض التی بالبادیۃ تصیب منہا السباع فقال اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا حدثنا محمد بن الحجاج ثنا علی بن معبد ثنا عباد بن عباد المہلبی عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ وکما حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا موسی بن اسمعیل قال انا حماد بن سلمۃ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

لم یکن یفتر عن صلوۃ اللیل والنہار وکان ہو وہشیم معروفین بطول الصلوۃ قال احمد کان حافظا للحدیث صحیح الکتاب قال ابن المدینی ما رأیت احفظ منہ وقال ابن ابی شیبۃ ما رأیت اتقن حفظا منہ وقال ابن معین وابن سعد ثقۃ زاد ابن سعد کثیر الحدیث قال العجلی ثقۃ ثبت فی الحدیث وکان متعبدا حسن الصلوۃ جدا وکان یصلی الضحی ستۃ عشر رکعۃ وقال ابو حاتم ثقۃ امام صدوق لا یسئل عن مثلہ وذکر ابن ابی خیثمۃ فی تاریخہ عن یحیی بن معین یزید لیس من اصحاب الحدیث لانہ لا یمیز ولا یبالی توفی فی غرۃ ربیع الآخر سنۃ ست ومائتین مولدہ سنۃ سبع او ثمانی عشرۃ ومائۃ قال انا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن الحیاض جمع الحوض من حاض الماء جمعہ کذا فی القاموس وقال ابن درید الحوض معروف واصل اشتقاقہ من حضت الماء احوضہ حوضا اذا جمعتہ انتہی التی بالبادیۃ صفۃ للحیاض وہی کل مکان یبدو ما یعن فیہ ای یعرض قال الزمخشری تصیب منہا السباع ای تنال من الحیاض التی بالبادیۃ قال فی النہایۃ یقال صاب الانسان من المال وغیرہ ای اخذ وتناول فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن ابی بکر بن خلاد عن یزید بن ہرون والحاکم من طریق الحارث بن ابی اسامۃ عن یزید عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن الماء یکون بالفلاۃ من الارض وما ینوبہ من الدواب والسباع فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا ہذا لفظ ابن ماجۃ وبہذا اللفظ اخرجہ الدارمی عن یزید بن ہرون باسنادہ المذکور۔ حدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی ثنا علی بن معبد بن شداد ثنا عباد بن عباد بن حبیب بن المہلب بن ابی صفرۃ المہلبی صرح بہذہ النسبۃ القیسرانی فی جمع الازدی العتکی ابو معاویۃ البصری من رواۃ الستۃ قال یعقوب بن شیبۃ وابو داود والنسائی وابن خراش وابن معین ثقۃ وقال احمد لیس بہ بأس وکان رجلا عاقلا ادیبا وقال ابن ابی حاتم عن ابیہ صدوق لا باس بہ قیل لہ یحتج بحدیثہ قال لا وقال ابن سعد کان ثقۃ وربما غلط وقال فی موضع آخر کان معروفا بالطلب حسن الہیئۃ ولم یکن بالقوی فی الحدیث وقال الطبری کان ثقۃ غیر انہ کان یغلط احیانا وذکرہ ابن حبان فی الثقات وثقہ العجلی والعقیلی والمروزی وابن قتیبۃ ونسبہ ابن الجوزی الی الوضع وافحش القول فیہ فوہم وہما شنیعا فانہ التبس علیہ برجل آخر توفی فی رجب سنۃ احدی وثمانین ومائۃ۔ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ البزار فی مسندہ وقال حدثنا عمرو بن علی نا ابو معاویۃ عن محمد ابن اسحاق الی آخرہ نحوہ وابو معاویۃ ہو عباد بن عباد کذا فی شرح العینی۔ وکما حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری نزیل مصر مولی عثمان ابو خالد القزاز الاموی شیخ النسائی قال ابن ابی حاتم کتبت عنہ وہو صدوق ثقۃ وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس قدم مصر تاجرا وکتب بہا الحدیث وحدث وکانت وفاتہ بمصر اول یوم من جمادی الاولی سنۃ اربع وستین ومائتین وصلی علیہ بکار القاضی وکان ثقۃ نبیلا فصیح مسند حدیثہ وکان کثیر الفائدۃ وقال الطحاوی مولدہ قبل الثمانین ومائۃ بسنتین قال ثنا موسی بن اسمعیل المنقری بکسر المیم وسکون النون وفتح القاف ہو لاہم ابو سلمۃ التبوذکی بفتح المثناۃ وضم الموحدۃ وسکون الواو وفتح المعجمۃ البصری من رواۃ الستۃ قال ابن معین ثقۃ مامون وقال ابو الولید الطیالسی ثقۃ صدوق وقال ابو حاتم ثقۃ کان الیقظ من الحجاج ولا اعلم احدا ممن ادرکناہ احسن حدیثا من ابی سلمۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان من المتقنین وقال ابن خراش کلم الناس فیہ وہو صدوق مات سنۃ ثلاث وعشرین ومائتین۔ قال انا حماد بن سلمۃ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل طریق یزید والحدیث اخرجہ ابو داود عن موسی بن اسمعیل عن حماد وعن ابی کامل عن یزید بن زریع عن محمد بن اسحق باسنادہ المذکور عن ابن عمر

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا یزید قال ثنا موسی بن اسمعیل قال ثنا حماد بن سلمۃ ان عاصم بن المنذر اخبرھم قال کنا فی بستان لنا او بستان لعبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر فحضرت صلوۃ الظھر فقام الی بیر البستان فتوضأ منہ وفیہ جلد بعیر میت فقلت اتتوضأ منہ وھذا فیہ فقال عبید اللہ اخبرنی ابی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا کان الماء قلتین لم ینجس وکما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن سلمۃ فذکر باسنادہ مثلہ غیر انہ لم یرفعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واوقفہ علی ابن عمر

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن الماء یکون فی الفلاۃ فذکر معناہ واخرجہ الترمذی عن ہناد عن عبدۃ عن ابن اسحق نحوہ و اخرج نحوہ ابن ماجۃ عن عمرو بن رافع عن ابن المبارک عن ابن اسحق وبکذا رواہ الحاکم وغیرہ من طریق احمد بن خالد الوہبی والدارقطنی من طریق الثوری وزائدۃ وسعید بن زید اربعتھم عن ابن اسحق باسنادہ نحوہ ففی ہذہ الروایات شیخ ابن اسحق محمد بن جعفر وشیخ شیخہ عبید اللہ بن عبید اللہ مصغرا عن ابیہ والمتن اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل الخبث وخالفھم فی ذلک آخرون منھم ابن عیاش فجعل الحدیث عن ابن اسحق عن الزہری عن عبید اللہ بن عبد اللہ عن ابی ہریرۃ فذکر الحدیث وزاد فی المتن قلتین فما فوق ذلک ومنھم عبد الوہاب بن عطاء فجعل الحدیث عن ابن اسحق عن الزہری عن سالم عن ابیہ ذکرہ ایتھما الدارقطنی فقد ظھر لک بما ذکرنا ان روایات ابن اسحق ایضا مضطربۃ فی الاسناد والمتن جمیعا۔ حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا موسی بن اسمعیل المنقری قال ثنا حماد بن سلمۃ ان عاصم بن المنذر بن الزبیر ابن العوام الاسدی المدنی من رواۃ ابی داؤد وابن ماجۃ قال ابو زرعۃ ثقۃ وقال ابو حاتم صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال البزار لیس بہ باس حدث بحدیث واحد فی القلتین قال ولا نعلم حدث بغیرہ ولا روی عنہ غیر الحمادین اخبرھم ای حمادا وغیرہ من تلامذتہ قال ای عاصم بن المنذر کنا فی بستان لنا او بستان لعبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر الظاہر ان الشک من عاصم فحضرت صلوۃ الظھر فقام ای عبید اللہ کما ھو مصرح عند الدارقطنی الی بیر البستان ای المعد لسقی اشجارہ ولفظ الدارقطنی وغیرہ الی مقرئ فی البستان وفی بعض الروایات مقراۃ ماء وقال ابن الاثیر المقری والمقراۃ الحوض الذی یجتمع فیہ الماء وقال صاحب الصحاح کما فی التعلیق المغنی المقری مجری الماء فی الحوض والجمع اقریۃ وقریان والمقراۃ المسیل وھو الموضع الذی یجتمع فیہ ماء المطر من کل جانب انتہی واستدلال الشوافع علی روایۃ الطحاوی السہل وعلی روایۃ الدارقطنی اصعب لانا نقول ان ماء الحوض کان جاریا فتوضأ منہ ای من ماء بیر البستان ولفظ الدارقطنی فجعل یتوضأ منہ وحالیتہ فیہ ای فی البیر جلد لبعیر میت فقلت اتتوضأ بالثنایین المثناتین منہ ای من ماء البیر وھذا ای الجلد فیہ ای فی البیر فقال عبید اللہ اخبرنی ابی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا کان الماء قلتین لم ینجس قال شیخ شیوخنا فی البذل قدس اللہ سرہ وہذا اللفظ صریح فی عدم تنجس الماء بملاقاۃ النجاسۃ اذا کان الماء قلتین فبناء علی ہذا یمکن ان یرد تاویل صناعۃ الہدایۃ انہ یضعف عن تحمل النجاسۃ ویمکن ان یجاب عن ہذا الایراد بانہ یحتمل ان یکون ہذا اللفظ اوردہ الراوی حسب ما فہمہ وفہمہ لیس بحجۃ فلا یکون حجۃ انتہی علی ان جلد البعیر اذا وقع فی البیر فتغیر رائحتہ معلوم والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق عفان عن حماد باسنادہ نحوہ واخرجہ ابو داؤد عن موسی بن اسمعیل باسنادہ نحوہ بدون ذکر قصۃ البستان۔ وکما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن سلمۃ فذکر ای حماد باسنادہ مثلہ ای مثل حدیث موسی عن حماد غیر انہ ای یحیی بن حسان لم یرفعہ ای الحدیث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واوقفہ علی ابن عمر اشار المصنف رحمہ اللہ بہذا الی الاضطراب الواقع فی روایۃ حماد بن سلمۃ رفعا ووقفا وخلاصۃ الکلام فی ہذا المقام ان المصنف العلام رحمۃ والجلال والاکرام اخرج حدیث حماد الذی ہو ثالث روایات القلتین من وجہین مرفوعا وموقوفا اما المرفوع فبطریق موسی بن اسمعیل عن حماد عن عاصم وفی حدیثہ اذا کان الماء قلتین لم ینجس وبکذا روی ابو داؤد والطیالسی والدارقطنی والحاکم والبیہقی بہذا الطریق وبکذا روی الدارقطنی عن عفان ویعقوب وبشر واحلاء وابن عائشۃ وغیرہم وخالفھم فی ذلک آخرون فزادوا بہذا الاسناد اوثلاث وممن روی ہذہ الزیادۃ عفان عند احمد کما قال النیموی ووکیع عند ابن ماجۃ باسناد صحیح وابراہیم بن الحجاج وہدبۃ بن خالد عند الحاکم والدارقطنی والبیہقی ویزید بن ہرون فی روایۃ وکامل بن طلحۃ عند الدارقطنی کلہم عن حماد باسنادہ بزیادۃ اوثلاثا وہؤلاء ثقات اثبات فتعتبر زیادتہم ولا یکفی ان یقال ان ہذہ الزیادۃ شاذۃ کما قال النووی فالحاصل ان حدیث حماد وان کان سالما عن الاضطراب فی السند للمتن مضطرب من حیث المتن واما الموقوف فاخرجہ المصنف رحمہ اللہ من طریق یحیی ابن حسان عن حماد باسنادہ عن ابن عمر موقوفا فاختلف علی حماد بن سلمۃ فی رفع الحدیث ووقفہ ووافقہ علی الوقف حماد بن زید واسمعیل ابن

Maktaba Tul Ishaat.com

فقال هؤلاء القوم اذا بلغ الماء هذا المقدار لم يضره ما وقعت فيه من النجاسة الا ما غلب على ريحه او طعمه او لونه واحتجوا فى ذلك بحديث ابن عمر هذا

علية عن عاصم وهما ليسا دون حماد بن سلمة بل رجحها غير واحد عليه قال يزيد بن زريع حماد بن زيد اثبت منه وقال وكيع هو احفظ منه وقال ابو زرعة هو اثبت منه بكثير واصح حديثا واتقن وقال عثمان بن ابى شيبة ابن علية اثبت من الحمادين وقد وافقهما على ذلك معاوية بن عمرو عن زائدة عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر مثله موقوفا عليه قال الدارقطنى والبيهقى وهو الصواب فالظاهر كون الحديث موقوفا اقوى من كونه مرفوعا قال سيدنا فى البدل فالعجب من الذين يحكمون على هذا الحديث بالصحة من المحدثين كيف يحكمون عليه بكونه صحيحا على خلاف اصولهم فان الصحة درجة رفيعة لا يبلغها الا بعد تحقق جميع اجزائها وشروطها وهو بعد فى حيز المنع كما سبقت الاشارة اليه ولو سلمنا من حديث بلغ درجة الصحة لا يكون موجبا للعمل الا بعد ارتفاع الموانع مثلا لو كان منسوخا او مجملا وان كان صحيحا لا يوجب العمل انتهى. فقال هؤلاء القوم اى الشوافع والحنابلة ومن معهم اذا بلغ الماء هذا المقدار اى القلتين لم يضره ما وقعت فيه من النجاسة الا ما غلب على ريحه او طعمه او لونه واحتجوا فى ذلك بحديث ابن عمر هذا وقد تقدم ان الحديث وان صححه ابن خزيمة وابن حبان وابن ماجة وابن السكن والحاكم والدارقطنى لكن ضعفه ابن المدينى وابن عبد البر واسمعيل القاضى وابن العربى وابن دقيق العيد وابن تيمية وابن القيم والغزالى والروياني - قال البيهقى وقال ابو داود لا يكاد يصح لواحد من الفريقين حديث عن النبى صلى الله عليه وسلم فى تقدير الماء وقال صاحب البدائع ولهذا رجع اصحابنا فى التقدير الى الدلائل الحسية قال وقال الدبوسى فى كتاب الاسرار هو خبر ضعيف ومنهم من لم يقبله لان الصحابة والتابعين لم يعملوا به انتهى وقال ابن القيم فى تهذيبه الاحتجاج بحديث القلتين مبنى على ثبوت عدة مقامات الاول صحة سنده الثانى ثبوت وصله وان ارساله غير قادح فيه الثالث ثبوت رفعه وان وقف من وقفه ليس لعلة الرابع ان الاضطراب الذى وقع فى سنده لا يوهنه الخامس ان القلتين مقدرتان بقلال هجر السادس ان قلال هجر متساوية المقدار ليس فيها كبار ولا صغار السابع ان القلة مقدرة بقربتين حجازيتين وان قرب الحجاز لا يتفاوت الثامن ان المفهوم حجة التاسع انه مقدم على العموم العاشر انه مقدم على القياس الحادى عشر ان المفهوم عام فى سائر صور المسكوت الثانى عشر ان ذكر العدد خرج مخرج التحديد والتقييد الثالث عشر الجواب عن المعارض ومن جعلها خمسة رطل حتاج الى مقام رابع عشر وهو انه يجعل الشئ نصفا احتياطا ومقام خامس عشر ان ما وجب به الاحتياط صار فرضا قال المحدثون الجواب عما ذكرتم اما صحة سنده فقد وجدت لان رواته ثقات ليس فيهم مجروح ولا متهم وقد سمع بعضهم من بعض ولهذا صححه ابن خزيمة والحاكم والطحاوى وغيرهم واما وصله فالذين وصلوه ثقات وهم اكثر من الذين ارسلوه فهى زيادة ومعها الترجيح واما رفعه فكذلك انما وقفه مجاهد على ابن عمر فاذا كان مجاهد قد سمعه منه موقوفا لم يمنع ذلك سماع عبيد الله وعبد الله له من ابن عمر مرفوعا فان قلنا الرفع زيادة وقد اتى بها ثقة فلا كلام وان قلنا هى اختلاف وتعارض فعبيد الله اولى فى ابيه من مجاهد للملازمة له وعلمه بحديثه ومتابعة عبد الله له واما قولكم انه مضطرب فمثل هذا الاضطراب لا يقدح فيه لامانع من سماع الوليد بن كثير له عن محمد بن عباد ومحمد بن جعفر كما قال الدارقطنى قد صرح ان الوليد بن كثير رواه عنهما جميعا فحدث به ابو اسامة عن الوليد على الوجهين وكذلك لامانع من رواية عبيد الله وعبد الله له جميعا عن ابيهما فرواه المحمدان عن هذا تارة وعن هذا تارة الى آخر ما ذكر الجواب عن المحدثين قال وقال المانعون من التحديد بالقلتين اما قولكم ان سنده قد صح فلا يفيد الحكم بصحته لان صحة السند شرط او جزء سبب للعلم بالصحة لا موجب تام فلا يلزم من مجرد صحة السند صحة الحديث ما لم ينتف عنه الشذوذ والعلة ولم ينتفيا عن هذا الحديث اما الشذوذ فان هذا حديث فاصل بين الحلال والحرام والطاهر والنجس وهو فى المياه كالاوساق فى الزكوة والنصب فى الزكوة فكيف لا يكون مشهورا شائعا بين الصحابة بنقله خلف عن سلف لشدة حاجة الامة اليه اعظم من حاجتهم الى نصب الزكوة فان اكثر الناس لا يجب عليهم زكوة والوضوء بالماء الطاهر فرض على كل مسلم فيكون الواجب نقل هذا الحديث كنقل نجاسة البول ووجوب غسله ونقل عدد الركعات ونظائر ذلك من المعلوم ان هذا لم يروه غير ابن عمر ولا عن ابن عمر غير عبيد الله وعبد الله فاين نافع وسالم وايوب وسعيد بن جبير واين اهل المدينة وعلماؤهم عن هذه السنة التى مخرجها من عندهم وهم اليها احوج الخلق لعزة الماء عندهم ومن البعيد جدا ان يكون هذه السنة عند ابن عمر وخفى على علماء اصحابه واهل بلدته ولا يذهب اليها احد منهم ولا يرونها ويديرونها بينهم ومن المعلوم لم يخف عليه امتناع هذا فلو كانت هذه

Maktaba Tul Ishaat.com

فکان من الحجۃ علیہم لاھل المقالۃ التی صححناھا ان ھاتین القلتین لم یبین لنا فی ھذہ الاثار ما مقدارھما فقد یجوز ان یکون مقدارھما قلتین من قلال ھجر کما ذکرتم ویحتمل ان تکونا قلتین اردیء بھما قلۃ الرجل و ھی قامتہ فاریدا اذا کان الماء قلتیر ای قامتین لم یحل بحسا لکثرتہ ولانہ یکون بذلک فی معنی الاثار

السنۃ العظیمۃ المقدار عند ابن عمر لکان اصحابہ اھل المدینۃ اقول الناس بھا واروا ھم لھا فای شذوذ ابلغ من ھذا وحیث لم یقل بھذا التحدید احد من اصحاب ابن عمر علم انہ لم یکن فیہ عندہ سنۃ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فھذا وجہ شذوذہ واما علۃ فمن ثلاثۃ اوجہ احدھا وقف مجاہد لہ علی ابن عمر واختلف فیہ علیہ واختلف فیہ علی عبید اللہ ایضا رفعا ووقفا ورجح شیخانا الاسلام ابو الحجاج المزی وابو العباس بن تیمیۃ وقفہ ورجح البیہقی فی سننہ وقفہ من طریق مجاہد وجعلہ ھو الصواب قال شیخنا ابو العباس ھذا کلہ یدل علی ان ابن عمر لم یکن یحدث بہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکن سئل عن ذلک فاجاب بحضرۃ ابنہ فنقل ابنہ ذلک عنہ قلت ویدل علی وقفہ ایضا ان مجاہدا وھو العلم المشھور لو اثبت انما رواہ عنہ موقوفا واختلف فیہ علی عبید اللہ وتفاوت رفعا العلۃ الثانیۃ اضطراب سندہ کما تقدم العلۃ الثالثۃ اضطراب متنہ فانہ فی بعض الفاظہ اذا کان الماء قلتین وفی بعضھما اذا کان الماء قدر قلتین او ثلاث والذین زادوا ھذہ اللفظۃ لیسوا بدون من سکت عنھا کما تقدم قالوا واما الصحیح من صحیح من الحفاظ فمعارض تضعیف من ضعفہ وممن ضعفہ حافظ المغرب ابو عمر بن عبد البر وغیرہ ولھذا اعرض عنہ اصحاب الصحیح جملۃ انتھی۔ فکان من الحجۃ علیھم ای علی الشوافع والحنابلۃ وغیرھم لاھل المقالۃ التی صححناھا ای بروایات النھی عن البول فی الماء الراکد ولوغ الکلب کما تقدم ان باتین القلتین لم یبین لنا فی ھذہ الاثار ما مقدارھما فقد یجوز ان یکون مقدارھما قلتین من قلال ھجر کما ذکرتم ویحتمل ان تکونا قلتین اردیء بھما قلۃ الرجل وھی قامتہ فاریدا اذا کان الماء قلتین ای قامتین لم یحل بحسا لکثرتہ ولانہ یکون بذلک ای بکونہ قامتین فی معنی الانھار اشار المصنف رحمہ اللہ بھذا القول الی الاضطراب فی الحدیث من حیث المعنی وحاصل ما قالہ ان القلۃ لم یتعین معناھا فیحتمل ان تکون من قلال ھجر ویحتمل ان تکون من قلۃ الرجل وھی قامتہ وقال ابن عبد البر فی التمہید کما فی النیل ما ذھب الیہ الشافعی من حدیث القلتین مذھب ضعیف من جھۃ النظر غیر ثابت من جھۃ الاثر لانہ حدیث تکلم فیہ جماعۃ من اھل العلم ولان القلتین لم یوقف علی حقیقۃ مبلغھما فی اثر ثابت ولا اجماع وقال الشیخ ابن دقیق العید فی الامام کما فی التعلیق الحسن لم یثبت عندنا بطریق استقلالی یجب الرجوع الیہ شرعا تعیین مقدار القلتین وقال الحافظ مقدار القلتین لم یتفق علیہ وقال ابن حزم فی المحلی واما حدیث القلتین فلا حجۃ لھم فیہ اصلا اول ذلک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یحد مقدار القلتین ولا شک فی انہ علیہ السلام لو اراد ان یجعلھما حدا بین ما یقبل النجاسۃ وبین ما لا یقبلھا لما اھمل ان یحدھا لنا بحد ظاھر لا یحیل انتھی وقال ایضا ثم اختلفوا فی تحدید القلتین فقال بعض اصحاب ابی حنیفۃ القلۃ العلی التی معنی القلتین ھھنا القامتان وقال الشافعی بما روی عن ابن جریج ان القلتین من قلال ھجر وان قلال ھجر القلۃ الواحدۃ قربتان او قربتان وشیء قال الشافعی القربۃ مائۃ رطل وقال احمد بن حنبل بذلک ولم یحد فی القلتین حدا اکثر من انہ قال مرۃ القلتان اربع قرب ومرۃ قال خمس قرب ولم یحدھا بارطال وقال اسحاق القلتان ست قرب قال وکیع ویحیی بن آدم القلۃ الجرۃ وھو قول الحسن البصری ای جرۃ کانت فھی قلۃ وھو قول مجاہد وابی عبید قال مجاہد القلۃ الجرۃ لم یحد ابو عبید فی القلۃ حدا انتھی وقال الحافظ فی الفتح لعدم التحدید وقع الخلف بین السلف فی مقدارھا علی تسعۃ اقوال حکاھا ابن المنذر ثم حدث بعد ذلک تحدید بما بالارطال واختلف فیہ ایضا انتھی فالحاصل ان لم یتعین معنی القلۃ عند القائلین بھا فاختلفوا فی ذلک اختلافا فاحشا ولم یتفقوا علی قول واحد قال الشوکانی واما التقیید بقلال ھجر فلم یثبت مرفوعا الا من روایۃ المغیرۃ بن مقلاب عند ابن عدی وھو منکر الحدیث قال النفیلی لم یکن موثقا علی الحدیث وقال ابن عدی ولا یتابع علی عامۃ حدیثہ ولکن اصحاب الشافعی قووا کون المراد قلال ھجر بکثرۃ استعمال العرب لھا فی اشعارھم کما قال ابو عبید فی کتاب الطھور وکذلک ورد التقیید بھا فی الحدیث الصحیح قال البیہقی قلال ھجر کانت مشھورۃ عندھم ولھذا شبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما رای لیلۃ المعراج من نبق سدرۃ المنتھی بقلال ھجر انتھی وقال ابن حزم فی المحلی فان قیل انہ صلی اللہ علیہ وسلم قد ذکر قلال ھجر فی حدیث الاسراء قلنا نعم ولیس ذلک یوجب انہ صلی اللہ علیہ وسلم متی ما ذکر قلۃ فانما اراد من قلال ھجر انتھی وقال ابن القیم واما تقدیر القلتین بقلال ھجر فلم یصح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ شیء اصلا واما ما ذکرہ الشافعی فمنقطع ولیس قولہ بقلال ھجر من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا اضافہ

Maktaba Tul Ishaat.com

فان قلتم ان الخبر عندنا علی ظاهره والقلال هی قلال الحجاز المعروفة قیل لکم فان کان الخبر علی ظاهره کما ذکرتم فانه ینبغی ان یکون الماء اذا بلغ ذلک المقدار لا یضره النجاسة وان غیرت لونه او طعمه او ریحه لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یذکر ذلک فی هذا الحدیث فالحدیث علی ظاهره فان قلتم فانه وان لم یذکر فی هذا الحدیث فقد ذکره فی غیره فذکرتم ما حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عیسی بن یونس عن الاحوص بن حکیم

الراوی الیه وقد صرح فی الحدیث ان التقدیر بها من کلام یحیی بن عقیل فکیف یکون بیان هذا الحکم العظیم والحد الفاصل بین الحلال والحرام الذی یحتاج الیه جمیع الامة لا یوجد الا بلفظ شاذ باسناد منقطع وذلک اللفظ لیس من کلام رسول الله صلی الله علیه وسلم قالوا واما ذکرها فی حدیث المعراج فمن العجب ان یحال هذا الحد الفاصل علی تمثیل النبی صلی الله علیه وسلم نبق السدرة بها وما الرابط بین الحکمین وای ملازمة بینهما ولکونها معلومة عندهم معروفة لهم مثل لهم بها وهذا من عجیب حمل المطلق علی المقید والتقیید بها فی حدیث المعراج لبیان الواقع فکیف یحمل اطلاق حدیث القلتین علیه ولکونها معلومة لهم عندهم لا یوجب ان یتصرف الاطلاق لها حیث اطلقت العلة فانهم کانوا یعرفونها ویعرفون غیرها والظاهر ان الاطلاق فی حدیث القلتین انما ینصرف الی قلال البلد التی هی اعرف عندهم وهم لها اعظم ملابسة من غیرها فالاطلاق انما ینصرف الیها کما ینصرف اطلاق النقد الی نقد البلد دون غیره هذا هو الظاهر وانما مثل النبی صلی الله علیه وسلم بقلال هجر لانه هو الواقع فی نفس الامر کما مثل لبعض اشجار الجنة بشجرة بالشام یدعی الجوزة دون النخل وغیره من اشجارهم لانه هو الواقع لا لکون الجوز اعرف الاشجار عندهم وهکذا التمثیل بقلال هجر لانه هو الواقع لا لکونها اعرف القلال عندهم وهذا الحمد لله اتضح انتهی وقد بسط ابن القیم فی الرد علی من ذهب الی احادیث القلتین فاحسن الرد فارجع الی تهذیبه لو شئت ثم لا یخفی علیک ان ابن القیم والحافظ وغیرهما نسبوا تصحیح حدیث القلتین الی المصنف العلام ولیس فی الکتاب ما یدل علی ذلک فلعله صححه فی غیر هذا الکتاب والظاهر انهم فهموا ذلک من سکوته عن تضعیف الحدیث ولا یلزم منه تصحیح الحدیث والله اعلم فان قلتم ان الخبر عندنا علی ظاهره والقلال هی قلال الحجاز المعروفة قال الخطابی قلال هجر مشهورة الصنعة معلومة المقدار لا تختلف کما لا تختلف المکائل والصیعان والقرب المنسوبة الی البلدان المحدودة علی مثال واحد وهی اکبر ما یکون من القلال واشهرها لان الحد لا یقع بالمجهول ولذلک قیل قلتین علی لفظ التثنیة ولو کان واحدها قلة فی الکبر لاشکلت دلالته فلما ثنا دل علی انه اکبر القلال لان التثنیة لا بد لها من فائدة ولیست فائدتها الا ما ذکرناه انتهی وقال الشوکانی ولا یخفی ما فی هذا الکلام من التکلف والتعسف وقال ابن القیم هذا انما قاله الخطابی بناء علی ان ذکرهما تحدید والتحدید انما یقع بالمقادیر المتساویة وهذا دور باطل قال ثم ان الواقع بخلافه فان القلال فیها الکبار والصغار فی العرف العام او الغالب لا یعمل بقلال واحد ولهذا قال اکثر السلف القلة الجرة وقال عاصم بن المنذر احد رواة الحدیث القلال الخوابی العظام قال ومن جعلها متساویة فانما استند ان قال التحدید لا یقع بالمجهول فیا سبحان الله هذا انما یتم لو کان التحدید مستندا الی صاحب الشرع فاما والتقدیر بقلال هجر وقرب الحجاز تحدید یحیی بن عقیل وابن جریج فکان ماذا انتهی - قیل لکم فان کان الخبر علی ظاهره کما ذکرتم فانه ینبغی ان یکون الماء اذا بلغ ذلک المقدار لا یضره وفی متن العینی لا تضره النجاسة وان غیرت لونه او طعمه او ریحه لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یذکر ذلک ای فساد الماء بالتغیر للنجاسة فی هذا الحدیث ای حدیث القلتین فالحدیث علی ظاهره مال المصنف رحمه الله الی الجواب الالزامی وحاصل ما قاله انه یلزم من العمل بالظاهر ان لا ینجس الماء اذا بلغ القلتین وان تغیر احد وصافه بدخول النجاسة لان ما روی حدیث القلتین عدم تنجس الماء مطلقا تغیر او لا - فان قلتم فانه ای کون الماء نجسا بتغیر احد وصافه وان لم یذکر فی هذا الحدیث فقد ذکره ای النبی صلی الله علیه وسلم - فی غیره ای فی غیر حدیث القلتین فذکرتم ما حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمی قال ثنا علی بن معبد بن شداد قال ثنا عیسی بن یونس بن ابی اسحق السبیعی بفتح السین المهملة وکسر الموحدة ابو عمرو ویقال ابو محمد الکوفی من رواة الستة سکن الشام قال احمد وابو حاتم ویعقوب بن شیبة وابن خراش ثقة وقال العجلی کوفی ثقة وکان لیس بالثبت وکان ثبتا فی الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا وذکره ابن حبان فی الثقات والحاکم ابو احمد وآخرون وقال ابو همام ثنا عیسی بن یونس الثقة الرضی وقال ابو زرعة کان حافظا مات سنة احدی وسبعین ومائة وقیل قبل ذلک عن الاحوص بن حکیم بن عمیر وهو عمرو بن الاسود العنسی ویقال الهمدانی الحمصی من رواة ابن ماجة رأی انسا ولم یسمع منه قال البخاری قال علی کان ابن عیینة یفضل الاحوص علی ثور فی الحدیث واما یحیی بن سعید فلم یرو عن الاحوص وهو محتمل وقال

Maktaba Tul Ishaat.com

عن راشد بن سعد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء لا ینجسہ شئی الا ما غلب علی لونہ او طعمہ او ریحہ قیل لکم ھذا منقطع وانتم لا تثبتون المنقطع ولا تحتجون بہ

علی بن المدینی ہو صالح وقال مرۃ ثقۃ وقال مرۃ لا یکتب حدیثہ وقال ابن معین لیس بشئ وقال العجلی لا باس بہ وقال لیعقوب بن سفیان کان عابدا وحدیثہ لیس بالقوی وقال الجوزجانی لیس بقوی فی الحدیث وقال النسائی ضعیف وفی موضع آخر لیس بثقۃ و قال ابو حاتم لیس بقوی منکر الحدیث وغلط ابن عیینۃ فی تقدیمہ علی ثور ثور صدوق وقال محمد بن عوف ضعیف الحدیث وقال الدارقطنی یعتبر بہ اذا حدث عنہ ثقۃ وقال الساجی ضعیف عندہ مناکیر عن راشد بن سعد المقرائی بفتح المیم وسکون القاف وبفتح الراء بعدہا ہمزۃ ثم یاء النسب کما فی التقریب نسبۃ الی مقرا قریۃ بدمشق ویقال الحبرانی الحمصی من رواۃ الاربعۃ والبخاری فی الادب قال الاثرم عن احمد لا باس بہ وقال الدارمی عن ابن معین ثقۃ وکذا قال ابو حاتم والعجلی ولیعقوب بن شیبۃ والنسائی وقال ابن المدینی عن یحیی بن سعید ہو احب الی من مکحول وقال المفضل الغلابی من اثبت اہل الشام وقال ابن سعد کان ثقۃ وقال الدارقطنی لا باس بہ اذا لم یحدث عنہ متروک وذکر الحاکم ان الدارقطنی ضعفہ وکذا ضعفہ ابن حزم وقد ذکر البخاری انہ شہد صفین مع معاویۃ مات سنۃ ثمان ومائۃ وقیل بعدہا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء لا ینجسہ شئی الا ما غلب علی لونہ او طعمہ او ریحہ والحدیث اخرجہ المصنف رحمہ اللہ مرسلا وہکذا اخرجہ مرسلا ابو الحسن الدارقطنی من طریق معلی بن منصور عن عیسی بن یونس ووصلہ ابن ماجۃ والدارقطنی والبیہقی من طریق رشدین بن سعد عن معاویۃ بن صالح عن راشد بن سعد عن ابی امامۃ الباہلی والبیہقی من طریق ثور بن یزید عن راشد عن ابی امامۃ والدارقطنی من طریق رشدین عن معاویۃ عن راشد عن ثوبان ووقع فی بعض الطرق عند البیہقی اذا کان الماء قلتین لم ینجسہ شئ الا ما غلبہ ریحہ او طعمہ قال البیہقی کذا وجدتہ ولفظ قلتین فیہ غریب وروی الدارقطنی من طریق ابی اسامۃ عن الاحوص بن حکیم عن ابن عون وراشد ابن سعد من قولہما قال الدارقطنی لم یرفعہ غیر رشدین بن سعد عن معویۃ بن صالح ولیس بالقوی والصواب فی قول راشد وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیہ ورشدین لیس بقوی والصحیح مرسل وقال الامام الشافعی فی اختلاف الحدیث کما فی حاشیۃ الام ما قلت من انہ اذا تغیر طعم الماء او ریحہ او لونہ کان نجسا یروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من وجہ لا یثبت مثلہ اہل الحدیث فہو قول العامۃ لا اعلم بینہم فیہ خلافا انتہی وقال النووی کما فی النیل اتفق المحدثون علی تضعیفہ قیل لکم ہذا منقطع عبر المصنف رحمہ اللہ حدیث راشد بالانقطاع وعبرہ الدارقطنی بالارسال وفی الفرق بین المنقطع والمرسل مذاہب لاہل الحدیث منہا ما قال الحاکم من ان المرسل مخصوص بالتابعی فان سقط قبل الصحابی ولم یسمع من الذی فوقہ فہو منقطع ومنہا ما ذکرہ ابن عبد البر من ان المرسل مخصوص بالتابعین والمنقطع شامل لہ ولغیرہ وہو عندہ کل ما لا یتصل اسنادہ سواء کان یعزی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم او الی غیرہ ومنہا ما ذہب الیہ جماعۃ من المحدثین من ان المنقطع مثل المرسل وکلاہما شامل لکل ما لا یتصل اسنادہ قال ابن الصلاح فی مقدمتہ وہذا المذہب اقرب صوابا الیہ طوائف من الفقہاء وغیرہم وہو الذی ذکرہ الحافظ ابو بکر الخطیب فی کفایتہ الا ان اکثر ما یوصف بالارسال من حیث الاستعمال ما رواہ التابعی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واکثر ما یوصف بالانقطاع ما رواہ من دون التابعین عن الصحابۃ انتہی وقال النووی فی مقدمۃ شرح الصحیح مسلم اما المنقطع فہو ما لم یتصل اسنادہ علی ای وجہ کان انقطاعہ واما المرسل فہو عند الفقہاء واصحاب الاصول والخطیب الحافظ ابی بکر البغدادی وجماعۃ من المحدثین ما انقطع اسنادہ علی ای وجہ کان انقطاعہ فہو عندہم بمعنی المنقطع وقال جماعات من المحدثین او اکثرہم لا یسمی مرسلا الا ما اخبر فیہ التابعی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہی فقد ظہر لک بما ذکرنا ان میلان الامام الطحاوی الی ما ذہب الیہ الفقہاء واصحاب الاصول والخطیب البغدادی وجماعۃ من المحدثین من ان المرسل ما انقطع اسنادہ علی ای وجہ کان انقطاعہ فلہذا عبرہ بالمنقطع دون المرسل فافہم واللہ اعلم وانتم ایہا الشوافع لا تثبتون المنقطع ولا تحتجون بہ ای بالمنقطع المرسل واعلم ان حکم المرسل عند الامام الشافعی رضی اللہ عنہ طائفۃ من الفقہاء واصحاب الاصول وجماعۃ من المحدثین علیہم رحمۃ رب العالمین انہ ان عضد بمجئ نحوہ مسندا او مرسلا بغیر جالبہ صح حتی لو عارضہا حدیث صحیح فقد یرجح المرسل المعتضد علیہ والا فالمرسل ضعیف قال الامام مالک فی المشہور عنہ والامام الاعظم ابو حنیفۃ واصحابہ وغیرہم من ائمۃ العلماء کالامام احمد فی المشہور عنہ رضی اللہ عنہم وارضاہم انہ صحیح محتج بہ بل حکم ابن جریر رحمہ اللہ اجماع التابعین رحمہم اللہ بأسرہم علی قبولہ وانہ لم یات عن احد منہم انکارہ او عن احد من الائمۃ بعدہم الی راس المائتین الذین ہم من قرون الفاضلۃ المشہود لہا من الشارع صلی اللہ علیہ وسلم بالخیریۃ قال ابن عبد البر

Maktaba Tul Ishaat.com

فان کنتم قد جعلتم قوله فی القلتین علی خاص من القلال جاز لغیرکم ان یجعل الماء علی خاص من المیاه فیکون ذلک عندکم علی ما یوافق معانی الآثار الاول ولا یخالفها فاذا کانت الآثار الاول التی قد جاءت فی البول فی الماء الراکد وفی نجاسة الماء الذی فی الاناء من ولوغ الهر فیه عاما لم یذکر مقداره وجعل علی کل ماء لا یجری نجس بذلک ان ما فی حدیث القلتین هو علی الماء الذی یجری ولا ینظر فی ذلک الی مقدار الماء کما لم ینظر فی شیء مما ذکرنا الی مقداره حتی لا یتضاد شیء من الآثار المرویة فی هذا الباب

کانه یعنی ان الشافعی اول من رده وبالغ بعض القائلین فقواه علی المسند معللا بان من اسند فقد حالک ومن ارسل فقد تکفل لک وان شئت التفصیل فارجع الی مقدمة اوجز المسالک للشیخ الخ ما اللہ ظلال جلالہ۔ فان کنتم قد جعلتم قوله صلی اللہ علیه وسلم فی القلتین علی خاص من القلال ای قلال هجر جاز لغیرکم ان یجعل الماء علی خاص من المیاه ای الماء الجاری کما سیاتی فیکون ذلک ای ماء القلتین عنده ای عند غیرکم وهم الاحناف علی ما یوافق معانی الآثار الاول ای المرویة عن ابی هریرة وجابر وابن عمر رضی اللہ عنهم ولا یخالفها ای الآثار الاول فاذا کانت الآثار الاول التی قد جاءت فی البول فی الماء الراکد وفی نجاسة الماء الذی فی الاناء من ولوغ الهر هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بلفظ الهر والظاهر انه من قلم الناسخین والصواب بدله الکلب فقد تقدم استدلال المصنف للمذهب من روایات غسل الاناء من ولوغ الکلب فیه عاما خبر کانت فی قوله فاذا کانت الآثار لم یذکر مقداره ای مقدار الماء الراکد الذی نهی عن البول فیها ومقدار الماء الذی نجس من ولوغ الکلب وجعل محمولا علی کل ماء لا یجری ثبت بذلک ای بحمل الآثار الاول علی الماء الغیر الجاری ان ما ورد فی حدیث القلتین من عدم نجاسة الماء یبلوغها هو علی الماء الذی یجری وفی متن العینی لا یجری ولا ینظر فی ذلک الی مقدار الماء کما لم ینظر فی شیء مما ذکرنا الی مقداره ای مقدار هذا الماء الجاری حتی لا یتضاد شیء من الآثار المرویة فی هذا الباب حاصل ما ذکره المصنف رحمه اللہ من جواب حدیث القلتین ان معنی القلة لم یتعین فتطلق علی الجرة والقربة ورأس الرجل والجبل وغیر ذلک فلو حملت علی قلال هجر لکونها ظاهرة فیلزم بذلک ان لا تنجس الماء اذا بلغ ذلک المقدار وان تغیر احد اوصافه بالنجاسة ولو اخذت نجاسة المتغیر بحدیث راشد فلا یصح لانه مرسل والشوافع لا یحتجون به ولو سلمنا ذلک فکما جاز للشوافع التخصیص بقلال هجر فکذلک لنا ایضا ان نخصص الماء فنجعل حدیث القلتین محمولا علی الماء الجاری کما حملنا احادیث النهی عن البول فی الماء الراکد وولوغ الکلب فی الاناء علی الماء الغیر الجاری لیحصل الجمع بین الروایات ولا یتضاد شیء منها وبذا ما ذکرنا من تقریر کلام المصنف مبنی علی النسخة التی بایدینا واما علی نسخة العینی فقال فی شرح تحریره انهم اذا قالوا نحن نخص القلتین بما هو المعروف عند اهل الحجاز فلا یبقی حینئذ احتمال فیقوم الحجة فنحن نعارضهم بان نخص الماء المذکور فی حدیث القلتین بان نحمله علی الماء الراکد وهو اعم من ان یکون علی الارض او فی الاناء لیوافق معناه معانی الآثار التی وردت فی البول فی الماء الراکد وفی نجاسة الماء الذی فی الاناء من ولوغ الکلب او الهرة ولم یذکر فی هذه الآثار مقدار معین بل حمل علی کل ماء لا یجری فکذلک یحمل ما فی حدیث القلتین علی الماء الذی لا یجری من غیر نظر الی مقداره کما فی الآثار المذکورة لئلا یقع التضاد والتنافی بین حدیث القلتین والآثار المذکورة بیان وقوع التضاد عند عدم التوفیق ان الآثار المذکورة تدل علی نجاسة الماء الراکد مطلقا سواء کان فی قلة او قربة او طشت او حوض او نحو ذلک وسواء کان قلیلا او کثیرا وسواء تغیر احد اوصافه او لا وحدیث القلتین یدل بظاهره علی ان الماء اذا بلغ قلتین لا تنجس بوقوع النجاسة وبینهما منافاة ظاهرة لان کلا المائین من الماء الذی لا یجری فالحکم فی احدهما بالنجاسة وفی الآخر بالطهارة والحال انهما سواء تضاد فاذا حمل حدیث القلتین علی ما ذکرنا ارتفع التضاد ووافقت الآثار واتحدت معانیها انتهی قلت وبذا ما ذکره العینی فی بیان رفع التضاد لا یتمشی الا علی احد المحتملات فی معنی حدیث لم یحمل المحبث ای لا یحتمل نجسا لضعف قوته والاظهر النسخة التی بایدینا واللہ اعلم وذکر والد شیخنا الخ فیما نقل من تقریر شیخنا الاکبر القطب النجفوهی نور اللہ مرقدهما ان حدیث القلتین لا یضر مذهب الامام شیئا فان مذهبه رضی اللہ تعالی عنه ان الماء اذا کان اقل من قلتین ولم یقبض رای المبتلی به تتنجه بوقوع شیء من النجاسات فیه لم یحکم بنجاسته فضلا عما اذا کان الماء قلتین کیف وقد جربنا لاستاذ العلامة حین قرأنا تلک الروایات فکان قلتا الماء قدر غدیر عظیم لا یتحرک احد طرفیه بتحریک الطرف الآخر وکان نحوا من ستة اشبار فی مثلها انتهی وذکر فی العرف الشذی ان الماء کان بین

Maktaba Tul Ishaat.com

وهذا المعنى الذى صححنا عليه معانى هذه الآثار هو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله وقد روى فى ذلك عمن تقدمهم ما يوافق مذهبهم فمما روى فى ذلك ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال ثنا منصور عن عطاء ان حبشيا وقع فى زمزم

مكة والمدينة فى الفلاة ماء دائما كالعيون وما نبع من الارض ولذا قال فى بعض الالفاظ سئل عن الماء يكون فى فلاة من الارض فهو اذن ماء دائم لا ماء راكد من الغدران وماء الامطار ومدار حكمه عليه السلام انه ما لم نشاهد ورود السباع عليه ولم يخبر به ثقة والنجاسة غير مرئية والماء ماء دائم فلا يحكم عليه بالنجاسة بمجرد الاحتمال فالحاصل ان مثل هذا الماء طاهر عندنا وعند غيرنا فلا حجة علينا بل مثل هذا الماء طاهر وان كانت اقل من القلتين انتهى وهذا المعنى الذى صححنا عليه معانى هذه الآثار الواردة فى مسئلة الماء هو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله وقد روى فى ذلك اى فى مسئلة الماء عمن تقدمهم اى من الصحابة والتابعين ما يوافق مذهبهم اى مذهب الاحناف فمما روى فى ذلك ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصارى قال ثنا سعيد بن منصور بن شعبة الخراسانى ابو عثمان المروزى ويقال الطالقانى صاحب كتاب السنن من رواة الستة ولد بجوزجان ونشأ ببلخ وطاف البلاد وسكن مكة ومات بها قال حرب سمعت احمد يحسن الثناء عليه وقال سلمة ذكرته لاحمد فاحسن الثناء عليه وفخم امره وقال حنبل عن احمد هو من اهل الفضل والصدق وقال ابن نمير وابن خراش ثقة وقال ابن قانع ثقة ثبت وقال الخليلى ثقة متفق عليه وقال ابو حاتم ثقة من المتقنين الاثبات ممن جمع وصنف وكذا قال ابن حبان فى الثقات وقال الحاكم سكن مكة مجاورا وكان راوية ابن عيينة واحد ائمة الحديث له مصنفات توفى فى شهر رمضان سنة سبع وعشرين ومائتين قال ثنا هشيم بالتصغير ابن بشير بوزن عظيم ابن القاسم بن دينار السلمى ابو معاوية بن ابى خازم بمعجمتين الواسطى من رواة الستة قيل انه بخارى الاصل قال مالك هل بالعراق احد حسن الحديث الا ذاك الواسطى يعنى هشيما وقال حماد بن زيد ما رايت فى المحدثين انبل من هشيم وقال اسحاق الزيادى رايت النبى صلى الله عليه وسلم فى النوم فقال اسمعوا من هشيم فنعم الرجل هشيم وقال معروف الكرخى رأيت النبى صلى الله عليه وسلم فيما يرى النائم وهشيم بين يديه وهو يقول جزاك الله تعالى عن امتى خيرا وقال عبد الرحمن بن مهدى كان هشيم احفظ للحديث من سفيان الثورى وقال العجلى ثقة وكان يدلس وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث ثبتا يدلس كثيرا فما قال فى حديثه انا فهو حجة وما لم يقل فليس بشئ وقال ابو حاتم لا يسئل عن هشيم فى صلاح وصدق وامانة وقال احمد وكان هشيم كثير التسبيح ولازمته اربعا او خمسا ما سألته عن شئ هيبة له الا مرتين توفى فى شعبان سنة ثلاث وثمانين ومائة ومولده سنة اربع او خمس ومائة قال ثنا منصور بن زاذان بزاى وذال معجمتين ابو سلمى الواسطى ابو المغيرة الثقفى مولاهم من رواة الستة قال احمد شيخ ثقة وقال ابن معين وابو حاتم والنسائى ثقة وقال العجلى رجل صالح متعبد كان ثقة ثبتا وكان سريع القراءة وكان يحب ان يترسل فلا يستطيع وقال ابن حبان فى الثقات كان يختم القرآن بين الاولى والعصر وكان من المتقشفين المتعبدين وقال هشيم لو قيل لمنصور ان ملك الموت على الباب ما كان عنده زيادة فى العمل لتوفى سنة تسع وعشرين ومائة قلت وذكره الموفق والكردرى والخوارزمى وغيرهم فى مشائخ الامام الاعظم ابى حنيفة رحمه الله وهذا ما ذكرت من تعيين منصور بن زاذان هو على ما ظهر لى من كتب اسماء الرجال فان الحافظ ذكر فى التهذيب فى مشائخ ابن زاذان عطاء بن ابى رباح وفى تلامذته هشيما واما العينى ففسر منصورا هذا بابن المعتمر الكوفى لكن الحافظ لم يذكر فى تلامذته هشيما وفى مشائخه عطاء والله اعلم عن عطاء بن ابى رباح بفتح الراء والموحدة واسمه اسلم القرشى مولاهم ابو محمد المكى شيخ الامام ابى حنيفة من رواة الستة ادرك مائتين من الصحابة وعن ابن عباس انه كان يقول تجتمعون الى يا اهل مكة وعندكم عطاء وكذا روى عن عمر وقال ابو عاصم سمعت ابا جعفر يقول للناس قد اجتمعوا عليكم بعطاء هو والله خير منى وقال ابن ابى ليلى كان عالما بالحج وقال الامام ابو حنيفة ما رأيت فيمن لقيت افضل منه وقال الاوزاعى مات عطاء يوم مات وهو رضى اهل الارض عند الناس وقال الدبيلى ابن بنت الحسين رضى الله عنه ما رأيت مفتيا خيرا من عطاء وقال ابن سعد انتهت اليه فتوى اهل مكة والى مجاهد فى زمانهما واكثر ذلك الى عطاء قال وكان ثقة فقيها عالما كثير الحديث وقال ميمون ما خلف بعده مثله وقال الذهبى ثبت رضى حجة امام كبير الشان توفى سنة اربع عشرة ومائة ان حبشيا اى رجلا حبشيا منسوب الى الحبش وهم جنس من السودان مشهور وقال السهيلى هم بنو حبش بن كوش بن حام بن نوح عليه الصلوة والسلام قاله العينى. وقع فى زمزم زاد بالله تعالى شرفا بزايين وفتحهما واسكان الميم بينهما وهى بئر فى المسجد الحرام ازادها الله تعالى شرفا

Maktaba Tul Ishaat.com

فمات فامر ابن الزبير فنزح ماؤها فجعل الماء لا ينقطع فنظر فاذا عين تجري من قبل الحجر الاسود فقال ابن الزبير حسبكم وقد حدثنا حسين بن نصر ثنا الفريابي ثنا سفيان اخبرني جابر

بنبهاء بين الكعبة زادها الله شرفا ثمان وثلاثون ذراعا قيل سميت زمزم لكثرة مائها يقال ماء زمزم ورمزوم وزمزام اذا كان كثيرا وقيل لضم هاجر عليها السلام لمائها حين انفجرت وزمها اياها وقيل لزمزمة جبريل وكلامه وقيل انه غير مشتق ولها اسماء اخر ذكرها الازرقي وغيره هزمة جبريل والهزمة الغمزة بالعقب في الارض وبرة وشباعة والمضنونة وتكتم ويقال لها طعام طعم وشفاء سقم وشراب الابرار وجاء في الحديث ماء زمزم لما شرب له وجاء ماء زمزم طعام طعم وشفاء سقم وفي الصحيح على ابي ذر انه اقام شهرا بمكة لا قوت له الا ماء زمزم وفضائلها اكثر من ان تحصر انتهى من تهذيب اللغات للنووي بتغيير يسير قلت وقصة حفر زمزم بيد عبد المطلب وما ظهر فيها من الآيات معروفة مذكورة في كتب السير والتواريخ فارجع اليها لو شئت. فمات فامر ابن الزبير هو امير المومنين عبد الله بن الزبير بن العوام الاسدي ابو بكر القرشي اول مولود ولد بعد الهجرة بالمدينة من المهاجرين وامه اسماء بنت ابي بكر الصديق ذات النطاقين هاجرت وهي حامل به تم فولدته بقباء اول مقدمهم المدينة وقيل في شوال سنة ثنتين من الهجرة والاول اصح واذن ابو بكر في اذنه ولدته اسماء بقباء واتت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فوضعته في حجره فدعا بتمرة فمضغها ثم تفل في فيه فكان اول شيء دخل في جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دعا له وبرك عليه وكان اطلس الشعر قليل الشعر في وجهه ولا لحية قال ابن عباس كان قارئا لكتاب الله متبعا لسنة رسول الله قائما لله صائما في الهواجر من مخافة الله ابن حواري رسول الله وامه بنت الصديق وخالته عائشة حبيبة حبيب الله زوجة رسول الله فلا يجهل حقه الا من اعماه الله ومناقبه كثيرة شهيرة جدا وقد بسط الحافظ ابن كثير في ترجمته في البداية فذكر شيئا كثيرا من مناقبه وذكر ان الحجاج حاصر مكة قريبا من سبعة اشهر حتى ظفر به في يوم الثلاثاء سابع عشر جمادى الاولى سنة ثلاث وسبعين وكانت ولايته ابن الزبير في سنة اربع وستين وحج بالناس فيها كلها وبنى الكعبة في ايام ولايته وكساها الحرير وكان قائما عابدا مهيبا وقورا كثير الصيام والصلوة شديد الخشوع جيد السياسة. فنزح ماؤها اي ماء بير زمزم فجعل الماء لا ينقطع اي للكثرة فنظر فاذا عين تجري من قبل الحجر الاسود وهو في ركن الكعبة الذي يلي باب البيت من جانب المشرق ويقال له الركن الاسود وسياتي البسط فيه في المناسك فقال ابن الزبير حسبكم اي يكفيكم ما نزحتم لكون الماء جاريا ولا يضركم نبع الماء الجديد فهذا ابن الزبير افتى بنزح الماء كله بوقوع الزنجي في البير ولم يظهر اثره في الماء وكان الماء اكثر من القلتين وبهذا ثبت عن ابن عباس بسند صحيح كما سياتي قال العلامة العيني وذلك بمحضر من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ولم ينكر عليها احد منهم فكان اجماعا وخبر الواحد اذا ورد مخالفا للاجماع يرد ويدل عليه ان علي بن المديني قال لا تثبت هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وكفى به قدوة في هذا الباب انتهى وقال صاحب البرهان بعد ما ذكر فتواهما في نزح ماء زمزم ولو كان هذا اي حديث القلتين صحيحا لاحتج به بقية الصحابة والتابعين عليهما فعلم انه شاذ في حادثة تعم بها البلوى فيرد كخبر الوضوء مما مسته النار انتهى والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم باسناده نحوه قال الشيخ ابن الهمام وهو سند صحيح قلت رجاله رجال الكتب الستة كما تقدم في تراجمهم وقال رواها الطحاوي عن صالح بن عبد الرحمن حدثنا سعيد بن منصور حدثنا هشيم حدثنا منصور عن عطاء ان حبشيا وقع الحديث وهذا ايضا صحيح باعتراف الشيخ به في الامام انتهى. وما قد حدثنا حسين بن نصر ثنا الفريابي محمد بن يوسف ثنا سفيان الثوري اخبرني جابر بن يزيد بن الحارث الجعفي ابو عبد الله الكوفي من رواة ابي داود والترمذي وابن ماجة اختلفوا في جرحه وتعديله فقال سفيان ما رأيت اورع في الحديث منه وقال شعبة صدوق في الحديث وقال مرة اذا قال حدثنا او سمعت فهو من اوثق الناس قال زهير اذا قال سمعت او سالت فهو من اصدق الناس وقال وكيع مهما تشككتم في شيء فلا تشكوا ان جابرا ثقة حدثنا عنه مسعر وسفيان وشعبة وحسن بن صالح وقال ابن عبد الحكم سمعت الشافعي يقول قال الثوري لشعبة لان تكلمت في جابر الجعفي لاتكلمن فيك وقال ابن معين كان كذابا وقال في موضع آخر لا يكتب حديثه ولا كرامة وقال يحيى بن سعيد تركنا حديث جابر قبل ان يقدم علينا الثوري وقال ايضا عن اسمعيل بن ابي خالد قال الشعبي لجابر يا جابر لا تموت حتى تكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسمعيل فما مضت الايام والليالي حتى اتهم بالكذب قال زائدة كان والله كذابا يؤمن بالرجعة وقال ابو يحيى الحماني عن الامام ابي حنيفة ما لقيت فيمن لقيت اكذب من جابر الجعفي ما اتيته بشيء من رأيي الا جاءني فيه باثر وزعم ان عنده ثلثين الف حديث

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابی الطفیل قال وقع غلام فی زمزم فنزفت

لم یظہرہا وقال النسائی متروک الحدیث وقال فی موضع آخر لیس بثقۃ ولا یکتب حدیثہ وقال الحاکم ذاہب الحدیث وقال سلام بن ابی مطیع قال لی جابر الجعفی عندی خمسون الف باب من العلم ما حدثت بہ احدا فاتیت ایوب فذکرت ہذا لہ فقال اما الآن فہو کذاب وقال جریر بن عبد الحمید عن لعلبۃ اردت جابرا الجعفی فقال لی لیث لا تاتہ فانہ کذاب قال جریر لا استحل ان اروی عنہ کان یؤمن بالرجعۃ الی آخر ما ذکرہ من جرحہ ثم قال ان احتج محتج بان شعبۃ والثوری رویا عنہ قلنا الثوری لیس من مذہبہ ترک الروایۃ عن الضعفاء واما شعبۃ وغیرہ فرأوا عندہ اشیاء لم یصبروا عنہا وکتبوہا لیعرفوہا فربما ذکر احدہم عنہ الشیٔ بعد الشیٔ علی جہۃ التعجب قال محمد بن رافع رأیت احمد بن حنبل فی مجلس یزید بن ہرون ومعہ کتاب زہیر عن جابر الجعفی فقلت لہ یا ابا عبد اللہ تنہونا عن جابر وتکتبونہ قال للنظر انتہی من تہذیب التہذیب مختصرا وفی المیزان قال زائدۃ جابر الجعفی رافضی یشتم اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال ابن حبان کان سبائیا من اصحاب عبد اللہ بن سبا کان یقول ان علیا یرجع الی الدنیا انتہی وقال شیخ شیوخنا نور اللہ مرقدہ فی شرح سنن ابی داؤد انہ لما ثبت انہ کان رافضیا شدید الرفض یشتم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویسبہم فکان من مذہبہ التقیۃ ففی ابتداء امرہ کان یظہر منہ الصلاح وحسن حالہ تقیۃ لیغتر منہ الناس فاغتر بہ بعض المحدثین ولما ظہر من امرہ ما ظہر ترکہ الناس وجرحوہ بجرح مفسر فلا یغتر برواۃ شعبۃ وسفیان وغیرہما فانہم رووا بناء علی ما ظہر لہم من حسن السمت والصلاح ثم لما اطلعوا علی حقیقۃ امرہ ترکوہ انتہی مات سنۃ سبع وعشرین ومائۃ عن ابی الطفیل عامر بن واثلۃ بن عبد اللہ بن عمرو بن جحش ویقال خمیس بن جری بن سعد بن لیث اللیثی ولد عام احد وادرک من حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثمان سنین نزل الکوفۃ وصحب علیا رضی اللہ عنہ فی مشاہدہ کلہا فلما قتل علی رضی اللہ عنہ انصرف الی مکۃ فاقام بہا حتی مات سنۃ مائۃ وہو آخر من مات من الصحابۃ وکان فاضلا عاقلا شاعرا حاضر الجواب فصیحا وکان متشیعا فی علی رضہ ویفضلہ ویثنی علی الشیخین ویترحم علی عثمان رضی اللہ عنہم قدم ابو الطفیل یوما علی معاویۃ فقال لہ کیف وجدک علی خلیلک ابی الحسن قال کوجدام موسی علی وسی واشکوا الی اللہ التقصیر قال وقع غلام فی زمزم فنزفت ای نزح ماؤہا والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق قبیصۃ عن سفیان باسنادہ ونحوہ واخرج الدارقطنی ایضا والبیہقی من طریق محمد بن عبد اللہ الانصاری عن ہشام عن محمد بن سیرین ان زنجیا وقع فی زمزم لیمت فمات فامر بہ ابن عباس فاخرج وامر بہا ان تنزح قال فغلبتہم عین جاشتہم من الرکن فامر بہا فدست بالقباطی والمطارف حتی نزحوہا فلما نزحوہا انفجرت علیہم قال البیہقی رجالہ رجال الصحیحین الا شیخہ وشیخ شیخہ وہما ثقتان قال البیہقی فی المعرفۃ وابن سیرین عن ابن عباس مرسل وزاد الزیلعی فقلا عن المعرفۃ لم یلقہ ولا سمع منہ وانما ہو بلاغ بلغہ انتہی وبالجملۃ زعم البیہقی بانقطاعہ ونقل قولہ ہذا الحافظ ابن حجر فی الدرایۃ وسکت عما فیہ وقال ابن الہمام مقلدا للبیہقی ہو مرسل فان ابن سیرین لم یر ابن عباس قلت الاثر صحیح واسنادہ متصل ومازعموا من انہ مرسل فلیس بصحیح لان محمد بن سیرین کان حین وفاۃ ابن عباس شابا ابن خمس وثلثین سنۃ اونحو ذلک فما المانع لہ من ان یسمع منہ ومع ذلک قد صرح بسماعہ منہ الحافظ الذہبی فی طبقات الحفاظ فی ترجمۃ ابن سیرین قال سمع محمدا ابا ہریرۃ وعمران بن حصین وابن عباس وابن عمر وطائفۃ انتہی قلت وہذا الاثر لہ طرق اخر منہا ما رواہ البیہقی فی المعرفۃ من طریق القعنبی قال حدثنا ابن لہیعۃ عن عمرو بن دینار ان زنجیا وقع فی زمزم فمات فامر بہ ابن عباس فاخرج فسد عیونہا فنزحت واعلہ بابن لہیعۃ وقال لا یحتج بہ قلت القعنبی من اصحابہ الذین سمعوا منہ قبل احتراق کتبہ وذہب غیر واحد من المحدثین الی ان سماع من سمع منہ قدیما جید قال الذہبی فی المیزان نقلا عن ابن حبان کان اصحابنا یقولون سماع من سمع منہ قبل احتراق کتبہ مثل العبادلۃ عبد اللہ بن وہب وابن المبارک وعبد اللہ بن یزید المقری وعبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی فسماعہم صحیح انتہی ومنہا ما رواہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ حدثنا عباد بن العوام عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن ابن عباس ان زنجیا وقع فی زمزم فمات فانزل الیہ رجلا فاخرجہ ثم قال انزحوا ماءہا من ما رقال البیہقی فی المعرفۃ قتادۃ عن ابن عباس مرسل ومنہا ما رواہ الطحاوی والبیہقی عن ابی الطفیل عن ابن عباس وفیہ جابر الجعفی وہو ضعیف فہذہ الروایات یقوی بعضہا بعضا وثبت منہا ان واقعۃ نزح زمزم بامر ابن الزبیر وابن عباس صحیحۃ لاشک فیہا انتہی مختصرا وقال الشیخ ابن الہمام ومانقل عن ابن عیینۃ انا بمکۃ منذ سبعین سنۃ لم ار صغیرا ولا کبیرا یعرف حدیث الزنجی الذی قالوا انہ وقع فی زمزم وقول الشافعی لا یعرف ہذا عن ابن عباس کیف یروی

Maktaba Tul Ishaat.com

وما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن ميسرة ان عليا رضي الله عنه

ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الماء لا یجنبہ شیء ویترکہ وان کان قذر فعل فلنجاسۃ ظہرت علی وجہ الماء او للتنظیف ندفع بان عدم علمہا لا یصلح دلیلا فی دین اللہ تعالی وروایۃ ابن عباس ذلک کعلمک انت بہ فلما قلت ینجس ما دون القلتین لدلیل آخر وقع عندک لا یستبعد مثلہ عن ابن عباس والظاہر من السوق واللفظ القائل مات فارمر بنزحہا انہ للموت لا لنجاسۃ اخری علی ان عندک لا تنزح ایضا للنجاسۃ ثم انہما بینہما وبین ذلک الحدیث قریب من مأۃ وخمسین سنۃ فکان اخبار من ادرک الواقعۃ واثبتہا اولی من عدم علم غیرہ وقول النووی کیف یصیل ہذا الخبر الی اہل الکوفۃ وتجہلہ اہل مکۃ استبعادا بعد وضوح الطریق ومعارض بقول الشافعی لاحمد انتم اعلم بالاخبار الصحیحۃ منا فاذا کان خبر صحیح فاعلموني حتی اذہب الیہ کوفیا کان او بصریا او شامیا فہلا قال کیف یصیل ہذا الی اولئک وتجہلہ اہل الحرمین وہذا الان الصحابۃ انتشرت فی البلاد خصوصا العراق قال العجلی فی تاریخہ نزل الکوفۃ الف وخمسمائۃ من الصحابۃ ونزل قرقیسیا ستمائۃ انتہی قال الینموی فخلاصۃ الکلام ان واقعۃ الزنجی صحیحۃ وما قالہ البیہقی فہو مبنی علی تعصبہ ومع ذلک لم یقدر علی تضعیف ما روی عن عطاء عن ابن الزبیر فی ہذا الباب غیر انہ قال ولیس ذلک عند اہل مکۃ وقد مر رد ہذا القول آنفا انتہی۔ وما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب بن مالک یقال زید ویقال یزید الثقفی یکنی ابا السائب یقال ابا محمد الکوفی ویقال غیر ذلک من رواۃ الاربعۃ والبخاری فی الادب قال حماد بن زید اتینا ایوب فقال ذہبوا الی عطاء بن السائب قدم من الکوفۃ وہو ثقۃ وقال ابن علیۃ قال لی شعبۃ ما حدثک عطاء بن السائب عن رجال زاذان وميسرة وابی البختری فلا تکتبہ وما حدثک عن رجل بعینہ فاکتبہ وقال عبد اللہ بن احمد عن ابیہ ثقۃ رجل صالح وقال ابو طالب عن احمد من سمع منہ قدیما فسماعہ صحیح ومن سمع منہ حدیثا لم یکن بشیء سمع منہ قدیما سفیان وشعبۃ وسمع منہ حدیثا جریر وخالد واسمعیل وعلی بن عاصم وکان یرفع عن سعید بن جبیر اشیاء لم یکن یرفعہا وقال العجلی کان شیخا ثقۃ قدیما روی عن ابن ابی اوفی ومن سمع منہ قدیما فہو صحیح الحدیث منہم الثوری فما من سمع منہ باخرہ فہو مضطرب الحدیث منہم ہشیم وخالد الواسطی الا ان عطاء باخرہ کان یتلقن اذا لقنوہ فی الحدیث لانہ کان غیر صالح الکتاب قال ابو حاتم کان محلہ الصدق قبل ان یختلط صالح مستقیم الحدیث ثم باخرہ تغیر حفظہ فی حفظ تخالیط کثیرۃ وقدیم السماع من عطاء سفیان وشعبۃ وفی حدیث البصریین عنہ تخالیط کثیرۃ لانہ قدم علیہم فی آخر عمرہ وقال النسائی ثقۃ فی حدیثہ القدیم الا انہ تغیر وروایۃ حماد بن زید وشعبۃ وسفیان عنہ جیدۃ وقال ابن الجارود حدیث سفیان وشعبۃ وحماد بن سلمۃ عنہ جید وحدیث جریر واشباہہ جریر لیس بذاک وقال ابن حبان فی الثقات کان یختلط باخرہ ولم یفحش حتی یستحق ان یعدل بہ عن مسلک العدول بعد تقدم صحۃ بیانہ وقال یعقوب بن سفیان ہو ثقۃ حجۃ وما روی عنہ سفیان وشعبۃ وحماد بن سلمۃ سماع ہؤلاء سماع قدیم وقال الدارقطنی دخل عطاء البصرۃ مرتین فسماع ایوب وحماد بن سلمۃ فی الرحلۃ الاولی صحیح توفی سنۃ سبع وثلثین ومأۃ وقیل غیر ذلک عن میسرۃ الظاہر انہ ابن یعقوب ابو جمیلۃ بضم الجیم الطہوی الکوفی صنا رایۃ علی من روی عنہ ابو داود والنسائی وابن ماجۃ والترمذی فی الشمائل ذکرہ ابن حبان فی الثقات ویحتمل ان یکون میسرۃ ابو صالح الکوفی مولی کندۃ من رواۃ ابی داود والنسائی ذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ ان علیا رضی اللہ عنہ ہو امیر المؤمنین علی بن ابی طالب عبد مناف ابن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف ابو الحسن الہاشمی کناہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اباتراب الخبر فی ذلک مشہور ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وختنہ علی ابنتہ فاطمۃ الزہراء وامہ فاطمۃ بنت اسد بن ہاشم اسلمت وماتت فی حیاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصلی علیہا ونزل فی قبرہا وکان علی احد العشرۃ المشہود لہم بالجنۃ واحد الستۃ اصحاب الشوری وکان ممن توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو عنہ راض وکان رابع الخلفاء الراشدین وکان رجلا آدم شدید الادمۃ اشکل العینین عظیمہما ذو بطن اصلع وہو الی القصر اقرب کان عظیم اللحیۃ قد ملأت صدرہ ومنکبیہ بیضہا وکان کثیر شعر الصدر والکتفین حسن الوجہ ضحوک السن خفیف المشی علی الارض اسلم وہو ابن سبع وقیل ست عشرۃ سنۃ وفیہا قوال اخر ویقال انہ اول من اسلم والصحیح انہ اول من اسلم من الغلمان انتہی مختصرا من البدایۃ لابن کثیر وقد بسط فی ترجمۃ علی ان شئت فارجع الیہا قال ابن عبد البر اجمعوا انہ اول من صلی القبلتین وہاجر وشہد بدرا واحدا وسائر المشاہد وکان لواء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ فی مواطن کثیرۃ لم یتخلف الا فی تبوک خلفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی المدینۃ وقال لانت منی

Maktaba Tul Ishaat.com

قال فی بیر وقعت فیہا فارۃ فماتت قال ینزح ماؤھا وما قد حدثنا محمد بن حمید بن ھشام الرعینی قال ثنا علی بن معبد قال ثنا موسی بن اعین عن عطاء عن میسرۃ وزاذان عن علیؓ قال اذا سقطت الفارۃ او الدابۃ فی البیر فانزحھا حتی یغلبک الماء

بمنزلۃ ہارون من موسی الا انہ لا نبی بعدی وقال ایضا بویع لعلی بالخلافۃ یوم قتل عثمان فاجتمع علی بیعتہ المہاجرون والانصار الا نفرا منہم لم یبایعوہ علیؓ وقال اولئک قوم قعدوا عن الحق ولم یقوموا مع الباطل وتخلف عنہ معاویۃ فی اہل الشام فکان منہم فی صفین لبعد المحل ما کان ثم خرجت علیہ الخوارج وکفروہ بسبب تحکیمہم ثم اجتمعوا وشقوا عصی المسلمین وقطعوا السبیل فخرج الیہم بمن معہ فقاتلہم بالنہروان فقتلہم واستاصل جمہورہم فانتدب لہ من بقایاہم عبد الرحمن بن ملجم وکان قاتلا فقتلہ لیلۃ الجمعۃ لثلاث عشرۃ خلت وقیل لتقیت من رمضان سنۃ اربعین وجہل موضع قبرہ وقیل ودفن فی قصر الامارۃ انتہی۔ قال فی بیر وقعت فیہا فارۃ فماتت قال ینزح ماؤہا۔ وما قد حدثنا محمد بن حمید بن ہشام الرعینی ابو قرۃ العبلی الجری من محرر عین قال الحافظ عبد الغنی فی المشتبہ ابو قرۃ الرعینی محمد بن حمید بن ہشام حدث عنا ابی القاسم ہشام بن ابی خلیفۃ محمد بن قرۃ بن محمد بن حمید وقال فی نسبۃ العبلی ابو قرۃ محمد بن حمید بن ہشام الرعینی العبلی وابنہ قرۃ بن محمد ہشام بن محمد بن قرۃ والد ابی خلیفۃ محمد بن قرۃ بن ابی قرۃ الرعینی العبلی انتہی قلت وروی ابو قرۃ ہذا عن علی بن معبد ویحیی بن عبد ابن بکیر وعبد اللہ بن صالح واصبغ بن الفرج وسعید بن ابی مریم وغیرہم وعنہ المصنف رحمہ اللہ لم ارہ ترجمۃ فیما عندی من الکتب الا ما ذکر العینی فی شرحہ وثقہ ابن یونس۔ قال ثنا علی بن معبد قال ثنا موسی بن اعین الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی عامر بن لؤی من رواۃ السنۃ الا النسائی قال الجوزجانی رأیت احمد یحسن الثناء علیہ قال ابو زرعۃ وابو حاتم والدارقطنی ثقۃ وقال ابن معین ثقۃ صالح وقال ابن سعد کان صدوقا وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال لا ورای انی لا اعرف رجلا من الابدال فقیل لہ من ہو قال موسی بن اعین توفی سنۃ سبع وسبعین ومائۃ عن عطاء بن السائب عن میسرۃ بن یعقوب وزاذان یکنی ابا عبد اللہ ویقال ابو عمر الکندی مولاہم الکوفی الضریر البزار من رواۃ الخمسۃ والبخاری فی الادب یقال انہ شہد خطبۃ عمر بالجابیۃ قال الحکم کان کثیر الکلام وقال سلمۃ بن کہیل ابو البختری احب الی منہ وقال ابن حبان فی الثقات کان یخطئ کثیرا وقال ابن عدی احادیثہ لا بأس بہا اذا روی عنہ ثقۃ وقال ابن معین ثقۃ لا یسئل عن مثلہ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال الخطیب کان ثقۃ وقال العجلی کوفی تابعی ثقۃ توفی سنۃ اثنتین وثمانین۔ عن علی قال اذا سقطت الفارۃ او الدابۃ قال فی القاموس دب یدب دبا ودبیبا مشی علی ہینۃ والدابۃ ما دب من الحیوان وغلب علی ما یرکب یقع علی المذکر انتہی وقال الامام الراغب الدب الدبیب مشی خفیف یستعمل ذلک فی الحیوان وفی الحشرات اکثر ویستعمل فی الشراب البلی ونحو ذلک مما لا تدرک حرکتہ الحاسۃ ویستعمل فی کل حیوان وان اختصت فی التعارف بالفرس انتہی۔ فی البیر فانزحہا حتی یغلبک الماء قال العینی فی شرحہ واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ حدثنا وکیع عن حمزۃ الزیات عن عطاء بن السائب عن زاذان عن علی فی الفارۃ تقع فی البیر قال ینزح الی ان یغلبہم الماء واستدل بہ ابو حنیفۃ فی البیر اذا کانت معینا ینزح حتی یغلبہم الماء ولم یقدر الغلبۃ بشیء لانہا متفاوتۃ بل یفوض الی رای المبتلی بہا انتہی نفی ہذین الحدیثین ان علیا رضی اللہ عنہ امر بنزح البیر لسقوط الفارۃ ونحوہا وہکذا اخرج البیہقی من طریق الربیع بن سلیمان قال قال الشافعی حکایۃ عن خالہ الواسطی عن عطاء بن السائب عن ابی البختری عن علی فی الفارۃ تقع فی البیر فتموت قال تنزح حتی تغلبہم قال البیہقی ہذا غیر قوی لان ابا البختری لم یسمع علیا فہو منقطع قلت الان میسرۃ وزاذان تابعاہ فزال ہذا الضعف وصار الحدیث قابلا للاحتجاج قال صاحب البرہان دلوماتت فی البیر فارۃ او عصفور او سام ابرص ونحوہ فی الجثۃ نزح عشرون دلوا وجوبا وتستحب الزیادۃ الی ثلثین لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فارۃ ماتت فی بیر واخرجت من ساعتہا ینزح عشرون دلوا ذکرہ فی الہدایۃ وغیرہا وما رواہ الطحاوی من قول علی رضی اللہ عنہ فی بیر وقعت فیہا فارۃ فماتت ینزح حتی ماؤہا وقولہ اذا سقطت الفارۃ او الدابۃ فی البیر فانزحہا حتی یغلبک الماء فمحمول علی الفارۃ المنتفخۃ والدابۃ الکبیرۃ توفیقا بین الآثار انتہی قلت والظاہر ان المراد من قولہ او الدابۃ الحاق نحو سام ابرص بالفارۃ فان الدابۃ وان غلب علی ما یرکب فانہ یطلق علی ما یدب علی الارض فعلی ہذا الحاق عصفورۃ ونحوہا بالفارۃ دلالۃ لا قیاسا فافہم واما الحدیث الذی ذکرہ فی الہدایۃ فقال الشیخ ابن الہمام ذکرہ مشائخنا عن انس والخدری غیر ان قصور نظرنا اخفاہ عنا وقال الشیخ علاء الدین ان الطحاوی رواہما فیمکن کونہ فی غیر شرح الآثار انتہی وقال العلامۃ ابن عابدین فی ہوامش البحر عن النہایۃ ان شیخ الاسلام ذکر فی مبسوطہ ان السنۃ جاءت فی روایۃ انس بن مالک رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی الفارۃ اذا وقعت فی البیر فماتت فیہا ینزح منہا عشرون دلوا او ثلاثون ہکذا رواہ ابو علی السمرقندی

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا محمد بن بشار قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابي المهزم قال سألنا اباهريرة عن الرجل يمر بالغدير ايبول فيه قال لا فانه يمر به اخوه المسلم فيشرب منه ويتوضأ وان كان جاريا فليبل فيه ان شاء وما قد حدثنا محمد قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة مثله وما قد حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا سفيان عن زكريا

باسناده واو لاحد الشيئين وكان الاقل ثابتا بيقين وهو معنى الوجوب والاكثر يوتى به لئلا يترك اللفظ المروي وان كان مستغنى عنه في العمل وهو معنى الاستحباب انتهى وقال العيني في شرحه فان قلت ما معنى الترديد بين العشرين والثلثين في مسئلة الغارة قلت لما اختلفت اقوال الصحابة والتابعين في الغارة من عدم وجوب شيء ووجوب دلو او دلوين ووجوب عشرين دلوا او وجوب اربعين دلوا اختار اصحابنا قول من يقول بالعشرين التي هي الوسط بين القليل والكثير ثم زادوا عليه مقدار نصفه بطريق الاستحباب لاجل الاحتياط بيان ذلك فيما رواه عبد الرزاق عن معمر اخبرني من سمع الحسن يقول اذا ماتت الدابة في البير اخذت منها وان تفسخت فيها نزحت وما رواه ايضا عن ابراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عليا قال اذا سقطت الغارة في البير فتقطعت نزع منها سبعة ادلاء فان كانت الغارة كهيئتها لم تقطع نزع منها دلو او دلوان فان كانت منتنة اعظم من ذلك فليس نزع من البير ما يذهب الريح وما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عيينة عن ليث عن عطا قال اذا وقع الجرذ في البير نزح منها عشرون دلوا وما رواه ايضا عن حفص عن عاصم عن الحسن في الغارة تقع في البير قال يستقى منها اربعون دلوا انتهى مختصرا - حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن ابي المهزم بتشديد الزاي المكسورة التميمي البصري اسمه يزيد وقيل عبد الرحمن بن سفيان من رواة ابي داود والترمذي وابن ماجة قال احمد ما اقرب حديثه وقال ابن معين ضعيف وقال مرة لا شيء وقال ابو زرعة ليس بقوي شعبة يوهنه وقال ابو حاتم ضعيف الحديث وقال النسائي متروك الحديث وقال الساجي عنده احاديث مناكير ليس هو بحجة في السنن وقال علي بن الجنيد شبه المتروك وقال الدارقطني ضعيف اسأ القول فيه شعبة يترك وقال ابن عدي عامة ما يرويه ينكر عليه وقال الحاكم ليس بالقوي عندهم قال سألنا اباهريرة عن الرجل يمر بالغدير ايبول فيه قال ابو هريرة لا يبول فانه يمر به اي بالغدير اخوه المسلم فيشرب منه اي من هذا الغدير ويتوضأ وان كان جاريا فليبل فيه ان شاء في الحديث حرمة البول في الماء الراكد وجوازه في الماء الجاري قال النووي ان كان الماء كثيرا جاريا لم يحرم البول فيه لكن الاولى اجتنابه وان كان قليلا جاريا فقد قال جماعة من اصحابنا يكره والمختار انه يحرم لانه يقذره وينجسه على المشهور من مذهب الشافعي وغيره وان كان الماء كثيرا راكدا فقال اصحابنا يكره ولا يحرم ولو قيل يحرم لم يكن بعيدا انتهى. وما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن ايوب بن ابي تميمة كيسان السختياني بفتح المهملة بعدها معجمة ثم مثناة ثم تحتانية وبعد الالف نون كذا في التقريب ابو بكر البصري مولى عنزة ويقال مولى جهينة من رواة الستة قال ميمون عن الحسن وقد رأى ايوب هذا سيد فتيان وقال الجعد سمعت الحسن يقول ايوب سيد شباب اهل البصرة وقال شعبة حدثني ايوب وكان سيد الفقهاء وقال ابن معين ثقة وهو اثبت من ابن عون وقال النسائي ثقة ثبت وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا في الحديث جامعا كثير العلم حجة عدلا وقال مالك كان من العالمين العاملين الخاشعين وقال ايضا كتبت عنه لما رأيت من اجلاله للنبي صلى الله عليه وسلم وقال ايضا كان من عباد الناس وخيارهم وقال ابو حاتم هو ثقة لا يسئل عن مثله توفي سنة احدى وثلثين ومائة ومولده سنة ثمان وستين عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة مثله اي مثل ما تقدم من طريق حماد عن ابي المهزم وانما اتى المصنف رحمه الله بهذا الطريق تقوية للطريق المتقدم فان فيه ابا المهزم وهو ضعيف عند اهل الحديث وهذا اسناد رواته ثقات ولم اقف على تخريج هذا الحديث وما قد حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي قال ثنا ابو عامر العقدي بفتح المهملة والقاف عبد الملك بن عمرو القيسي البصري من رواة الستة قال ابو حاتم وابن معين صدوق وقال النسائي ثقة مامون وقال ابن مهدي كتبت حديث ابن ابي ذئب عن اوثق شيخ ابي عامر العقدي وقال ابو زكريا الاعرج كان اسحق اذا حدثنا عن ابي عامر قال ثنا ابو عامر الثقة الامين وقال الدارمي ثقة عاقل وقال ابن سعد كان ثقة وذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات قال السراج والعقدي قوم من قيس وهم صنف من الازد توفي سنة اربع ومائتين قال ثنا سفيان الثوري عن زكريا بن ابي زائدة خالد بن ميمون بن فيروز الهمداني الكوفي ابي يحيى الوادعي مولاهم من رواة الستة قال يعقوب وابو بكر البرديجي ليس به باس وقال احمد ثقة حلو الحديث ما اقربه من اسمعيل بن ابي خالد وقال مرة اذا اختلف زكريا واسرائيل فان زكريا احب الي في ابي اسحق ثم قال ما اقربهما وحديثهما عن ابي اسحق

Maktaba Tul Ishaat.com

عن الشعبی فی الطیر والسنور ونحوهما یقع فی البیر قال ینزح منها اربعون دلوا حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی ثنا سفین عن زکریا عن الشعبی قال ینزح منها اربعون دلوا وما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم عن عبد الله بن سبرة الهمدانی عن الشعبی قال یدلو منها سبعین دلوا وما قد حدثناه فهد بن سلیمان قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی قال ثنا حفص بن غیاث

لین سمعا منه باخره وقال ابن معین صالح وقال مرة زکریا احب الی فی کل شئ وقال العجلی کان ثقة الا ان سماعه من ابی اسحق باخره وقال ابو زرعة صویلح یدلس کثیرا عن الشعبی وقال ابو داؤد ثقة الا انه یدلس وقال النسائی وابو بکر البزار ویعقوب بن سفین ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابن قانع کان قاضیا بالکوفة توفی سنة تسع واربعین وماتة عن الشعبی بفتح المعجمة وسکون المثنین هو عامر بن شراحیل الشعبی الهمدانی الکوفی من شعب همدان ابو عمرو الحمیری من رواة الستة قال الشعبی ادرکت خمسمائة من الصحابة وقال عبد الله بن عمر رضی الله عنهما حین مر علیه وهو یحدث بالمغازی لقد شهدت القوم فلهو احفظ لها واعلم بها وقال الحسن کان والله کثیر العلم عظیم الحلم قدیم السلم من الاسلام بمکان وقال مکحول ما رأیت افقه منه وقال ابن عیینة کانت الناس تقول بعد الصحابة ابن عباس فی زمانه والشعبی فی زمانه والثوری فی زمانه وقال ابن معین اذا حدث عن رجل فسماه فهو ثقة صحیح بحدیثه وقال ابن معین وابو زرعة وغیر واحد الشعبی ثقة وقال الطبری کان ذا ادب وفقه وعلم توفی سنة تسع وماتة ومولده سنة عشرین وقد بسط الذهبی فی ترجمته فی التذکرة فذکر شیئا کثیرا من مناقبه قال وهو اکبر شیخ لابی حنیفة رض فی الطیر الظاهر ان المراد منه الدجاجة او مایعادلها فی الجثة قال فی القاموس الطیر جمع طائر وقد یقع علی الواحد والسنور بکسر السین المهملة وفتح النون المشددة واحد السنانیر حیوان متواضع الوف خلقه الله تعالی لدفع الفار کینیته ابو حداش وابو الهیثم قاله الدمیری ونحوها کالحمامة کما سیاتی یقع فی البیر قال ینزح منها اربعون دلوا واسناده صحیح قاله فی الامام کما قال الشیخ ابن الهمام وقال العینی فی شرحه واحتج به ابو حنیفة واصحابه ان الهرة ومایقاربها فی الجثة اذا ماتت فی البیر واخرجت علی الفور ینزح منها اربعون دلوا انتهی. حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف ثنا سفیان الثوری عن زکریا بن ابی زائدة عن الشعبی قال ینزح منها ای من البیر الذی وقع فیها نحو السنور اربعون دلوا ففی هاتین الروایتین نزح اربعین دلوا من البیر الذی وقع فیها السنور ونحوها وسیاتی فی الروایتین التالیتین نزح سبعین دلوا منها وجمع بینهما الاصحاب بحمل الاول علی الوجوب والثانی علی الاستحباب قال القدوری فان ماتت فیها حمامة او نحوها کالدجاجة والسنور نزح منها ما بین اربعین دلوا الی ستین وفی الجامع الصغیر اربعون او خمسون قال صاحب الهدایة وهو الاظهر لما روی عن ابی سعید الخدری انه قال فی الدجاجة اذا ماتت فی البیر نزح منها اربعون دلوا وهذا لبیان الایجاب والخمسون بطریق الاستحباب انتهی وقال حسنا البحر وعلل له فی غایة البیان بان الجامع الصغیر صنف بعد الاصل فافاد ان الظهور من جهة الروایة لا من جهة الدرایة وقد یقال من جهة الدرایة ان الذی یضعف بسبب کبر الحیوان انما هو الواجب لا المستحب فی اعلم ان القدر المستحب المذکور لم یصرح به فی ظاهر الروایة وانما فهمه بعض المشائخ من عبارة محمد رح حیث قال ینزح فی الفارة عشرون او ثلاثون وفی الهرة اربعون او خمسون فلم یرد به التخییر بل اراد به بیان الواجب والمستحب ولیس هذا الفهم بلازم بل یحتمل انه انما قال ذلک لاختلاف الحیوانات فی الصغر والکبر ففی الصغیر ینزح الاقل وفی الکبیر ینزح الاکثر وقد اختار هذا بعضهم کما نقله فی البدائع انتهی وما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم عن عبد الله بن سبرة الهمدانی ذکره ابن حبان فی الثقات وقال یروی عن الشعبی روی عنه الکوفیون کذا فی الکشف قلت ذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال عبد الله بن سبرة ابو سبرة کوفی روی عن الشعبی وابی الضحی روی عنه هشیم وابن ابی زائدة وحفص سمعت ابی یقول ذلک نا عبد الرحمن انا عبد الله بن احمد بن محمد بن حنبل فیما کتب الی قال سالت ابی عن عبد الله بن سبرة فقال صالح روی عنه هشیم انتهی عن الشعبی قال یدلو منها ای ینزح من البیر قال فی القاموس دلوت وادلیت ارسلتها فی البیر ودلاها جهد بها لینزحها اه وقال ابن رشید فی المجهرة یقال دلا دلوه یدلوها دلوا اذا القاها فی البیر وادلی ادلاها اذا انتزعها من البیر انتهی. سبعین دلوا قال العینی فی شرحه واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه قال ثنا هشیم عن عبد الله بن سبرة عن الشعبی انه قال یدلی منها سبعون یعنی فی الدجاجة والمعنی ینزح من البیر سبعون دلوا فی الدجاجة ولم یفسر فی روایة الطحاوی کون هذا القدر فی الدجاجة ولکنه هو المراد لتفسیر ابن ابی شیبة انتهی. وما قد حدثناه فهد بن سلیمان قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی قال ثنا حفص بن غیاث

Maktaba Tul Ishaat.com

النخعی عن عبد اللہ بن سبرۃ الہمدانی عن الشعبی قال سألناہ عن الدجاجۃ تقع فی البیر فتموت فیہا قال ینزح منہا سبعون دلواً وقد حدثنا صالح قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ہشیم قال انا مغیرۃ عن ابراہیم فی البیر یقع فیہ الجُرذ

بمجمۃ مکسورۃ و یاء و مثلثۃ ابن طلق بن معاویۃ بن مالک النخعی ابو عمر الکوفی قاضیہا و قاضی بغداد ایضا من رواۃ الستۃ قال ابن معین ثقۃ و قال ایضا صاحب حدیث لہ معرفۃ و قال العجلی ثقۃ مامون فقیہ کان وکیع ربما سئل عن الشئ فیقول اذہبوا الی قاضینا فسلوہ و قال یعقوب ثقۃ ثبت اذا حدث من کتابہ و یتقی بعض حفظہ و قال ابن نمیر کان حفص اعلم بالحدیث من ابن ادریس و قال النسائی و ابن خراش ثقۃ و قال ابن سعد کان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث یدلس و قال داود بن رشید کثیر الغلط و قال ابو داود کان ابن مہدی لا یقدم بعد الکبار من اصحاب الاعمش غیر حفص و قال ایضا کان حفص بآخرہ دخلہ نسیان و کان یحفظ توفی سنۃ اربع و تسعین و مائۃ و مولدہ سنۃ سبع عشرۃ و مائۃ عن عبد اللہ بن سبرۃ الہمدانی عن الشعبی قال ای عبد اللہ سألناہ ای الشعبی عن الدجاجۃ تقع فی البیر فتموت فیہا قال فی الدر المختار قید بالموت لانہ لو اخرج حیا و لیس بنجس العین و لا بہ حدث او نجس لم ینزح شئ قال الشامی ای وجوبا لما فی الخانیۃ لو وقعت الشاۃ و خرجت حیۃ ینزح عشرون دلوا لتنکس القلب لاللتطہیر حتی لو لم ینزح و توضأ جاز و کذا الحمار و البغل لو خرج حیا و لم یصب فمہ الماء و کذا ما یؤکل لحمہ من الابل البقر و الغنم و الطیور و الدجاجۃ المجوسۃ انتہی قال ای الشعبی ینزح منہا سبعون دلوا ففی ہاتین الروایتین ینزح سبعون دلوا من وقوع الدجاجۃ فی البیر و لیعارضہ ما تقدم من نزح الاربعین منہا و اخذ اصحابنا من الروایۃ الاولی الوجوب لموافقتہ لروایۃ ابی سعید الخدری الذی ذکرہ ہانی کتبہم و اختلفوا فی القدر المستحب فرجح صاحب الہدایۃ الخمسین لوقوعہ فی روایۃ ابی سعید الخدری و اخذ القدوری روایۃ الستین لان فی الغارۃ وجبت عشرون دلوا بطریق الایجاب و العشر استحبابا فاذا وجب علینا فی السنور و الدجاجۃ ضعف ما کان فی الغارۃ فینبغی ان یضعف استحبابا ایضا و یمکن ان یقال انہ لما وقع الاختلاف فی الروایات فی بیان الاستحباب فذکر بعضہم خمسین دلوا و بعضہم سبعین دلوا اخذ القدوری بالستین لانہ الاوسط و اللہ علم و قد تقدم فی کلام صنا البحران ذلک لاختلاف الحیوانات فی الصغر و الکبر ففی الصغیر ینزح الاقل و فی الکبیر ینزح الاکثر و بہذا یحصل الجمع بین الروایات فللہ الحمد المنۃ۔ و ما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ہشیم بن بشیر السلمی قال انا مغیرۃ بن مقسم بکسر المیم و سکون القاف الضبی مولاہم ابو ہشام الکوفی الفقیہ من رواۃ الستۃ قیل انہ ولد اعمی قال شعبۃ کان مغیرۃ احفظ من الحکم و فی روایۃ احفظ من حماد و قال ابن فضیل کان یدلس و کنا لا نکتب عنہ الا ما قال حدثنا ابراہیم و قال ابو بکر بن عیاش ما رأیت احدا افقہ من مغیرۃ فلزمتہ و فی روایۃ کان من افقہہم و قال جریر عن مغیرۃ ما وقع فی مسامعی شئ فنسیتہ و قال معمر کان ابی یحتشی علی حدیث مغیرۃ و قال ابن معین ثقۃ مامون و قال العجلی ثقۃ فقیہ الحدیث الا انہ کان یرسل الحدیث عن ابراہیم فاذا وقف اخبرہم ممن سمعہ و کان من فقہاء اصحاب ابراہیم و کان عثمانیا و قال لاجرم قلت لابی داود سمع مغیرۃ من مجاہد قال نعم و من ابی وائل کان لا یدلس سمع من ابراہیم مائۃ و ثمانین حدیثا و قال النسائی ثقۃ قال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث توفی سنۃ ست و ثلاثین و مائۃ قلت و ذکرہ العلامۃ الخوارزمی فی تلامذۃ الامام ابی حنیفۃ رحمہ الرحمن فقال و مع تقدمہ موتہ قبل ابی حنیفۃ یروی عن الامام ابحنیفۃ فی بذہ المسانید انتہی و ہکذا ذکرہ صاحب الجواہر المضیۃ فی طبقات الاحناف و نقل عن جریر بن عبد الحمید قال کنت اری مغیرۃ یجئ فی المسئلۃ فیخالفہ فیقول کیف اصنع و ہو قول ابحنیفۃ انتہی و ہکذا ذکرہ الکردری و غیرہ فی تلامذۃ الامام۔ عن ابراہیم بن یزید بن قیس بن الاسود بن عمرو النخعی ابی عمران الکوفی الفقیہ من رواۃ الستۃ قال الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ کان من العلماء ذوی الاخلاص قال مغیرۃ کنا نہاب ابراہیم کما نہاب الامیر و قال الاعمش ربما رأیت ابراہیم یصلی ثم یاتینا فیبقی ساعۃ کانہ مریض و قال کان ابراہیم صیرفیا فی الحدیث و کان یتوقی الشہرۃ و لا یجلس الی الاسطوانۃ و قال الشعبی لما بلغہ موت ابراہیم ما خلف بعدہ مثلہ و قال سعید بن جبیر تستفتونی و فیکم ابراہیم النخعی و قالت ہنیدۃ زوجۃ ابراہیم انہ کان یصوم یوما و یفطر یوما انتہی مختصرا و فی التہذیب قال العجلی رأی عائشۃ رؤیا و کان مفتی اہل الکوفۃ و کان جلاصا لحا فقیہا متوقیا قلیل التکلف مات و ہو مختف من الحجاج و قال ابن معین مراسیل ابراہیم احب الی من مراسیل الشعبی و قال الحافظ العلائی ہو مکثر من الارسال جماعۃ من الائمۃ صححوا مراسیلہ و خصہ البیہقی ذلک بما ارسلہ عن ابن مسعود و توفی سنۃ ست و تسعین و ہو ابن تسع و اربعین۔ فی البیر یقع فیہ الجرذ بضم جیم

Maktaba Tul Ishaat.com

او السنور فيموت قال يدلو منها اربعين دلواً قال المغيرة حتى يتغير الماء و ما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا الحجاج قال ثنا ابو عوانة عن المغيرة عن ابراهيم في فارة وقعت في بير قال ينزح منها قدر اربعين دلوا و ما قد حدثنا حسين بن نصر قال ثنا الفريابي قال ثنا سفيان عن المغيرة عن ابراهيم في البير تقع فيها الفارة قال ينزح منها دلاء و ما قد حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابي سليمان

وراء مفتوحة بعدها ذال معجمة نوع من الفار وقيل الذكر الكبير من الفار كذا في المجمع وقال ابن دريد الجرذ الذكر من الفار والجمع جرذان وقال الدميري الجرذ ذكر الفيران وقيل هو ضرب من الفار اعظم من اليربوع اكدر في ذنبه سواد وحكاه ابن سيدة قال الجاحظ والفرق بين الجرذ والفأر كالفرق بين الجواميس والبقر انتهى. او السنور فيموت قال يدلو منها اربعين دلوا الحق في هذه الرواية الفارة بالسنور فاوجب فيها ما اوجب في السنور فيحتمل ان يكون هذا مذهب النخعي ولكن اصحابنا تركوا في الفارة لرواية النص المتقدمة فيها نزح عشرين دلواً ويحتمل ان يكون ذلك بناء على التفريق بين الصغير والكبير فيجب عشرة في الكبير من الفار كما يجب في السنور والدجاجة واما في الصغير فيجب عشرون دلوا. قال صاحب البحر المذكور في ظاهر الرواية انه على ثلاث مراتب كما دل عليه كلام المصنف (اي النسفي) والقدوري وصاحب الهداية وغيرهم ففي الفارة ونحوها عشرون او ثلاثون وفي الدجاجة ونحوها اربعون او خمسون او ستون وفي الشاة ونحوها ينزح ما ء البئر كله وفي رواية الحسن عن ابي حنيفة جعله على خمس مراتب ففي الحلمة واحد الحلم وهي القراد الضخم العظيم والفارة الصغيرة عشرون دلاء وفي الفارة الكبيرة عشرون وفي الحمامة ثلاثون وفي الدجاجة اربعون وفي الآدمي ما ء البئر كله انتهى وقال الشامي ان ما ورد بالنص من الثلاثة المذكورة لم يفرق بين صغيره وكبيره في ظاهر الرواية وقوفا مع النص ولهذا لم يختلفوا في السقط بخلاف ما الحق بذلك كالشاة والآدمي فانه قد يقال ان صغيره ككبيره ايضا تبعا للملحق به وقد يقال بالفرق اعتبارا للجثة انتهى. قال المغيرة راوي الفتوى عن ابراهيم حتى يتغير الماء قال العيني في شرحه اي ما ء البير اراد انهم يفيضون في ارسال الدلو حتى يتكدر الما فيخرج الكدر فتظهر انتهى ويحتمل ان يكون هذا الحكم في حالة عدم التغير بقوتها فاما اذا تغير بالتفسخ والانتفاخ وسقوط الشعر ونحو اينزح الجميع فافهم والله اعلم والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم الى آخره نحوه كما قال العيني. و ما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا ابو عوانة الوضاح بتشديد الضاد المعجمة ثم مهملة ابن عبد الله اليشكري الواسطي البزاز مولى يزيد بن عطاء كان من سبي جرجان رأى الحسن وابن سيرين من رواة الستة قال احمد اذا حدث ابو عوانة من كتابه فهو اثبت واذا حدث من غير كتابه ربما وهم وقال ابن معين جائز الحديث وقال ابو زرعة ثقة اذا حدث من كتابه قال ابو حاتم كتبه صحيحة واذا حدث من حفظه غلط كثيرا وهو صدوق ثقة وقال ابن سعد كان ثقة صدوقا وهيب احفظ منه وقال العجلي بصري ثقة وقال ليعقوب بن شيبة ثبت صالح الحفظ صحيح الكتاب قال ابن خراش صدوق في الحديث وقال ابن عبد البر اجمعوا على انه ثقة ثبت حجة فيما حدث من كتابه وقال اذا حدث من حفظه ربما غلط توفي سنة خمس وسبعين ومائة عن مغيرة بن مقسم الضبي عن ابراهيم النخعي في فارة اي كبيرة كالجرذ كما تقدم وقعت في بير قال اي النخعي ينزح منها قدر اربعين دلوا يحتمل الاستحباب والوجوب ويؤيد الثاني الرواية الماضية. و ما قد حدثنا حسين بن نصر قال ثنا الفريابي محمد بن يوسف قال ثنا سفيان الثوري عن المغيرة بن مقسم الضبي عن ابراهيم النخعي في البير تقع فيها الفارة قال ابراهيم ينزح منها دلاء يحتمل ان لا يكون عنده على التحديد ويحتمل ان يكون المراد منه عشر دلاء كما تقدم في رواية الحسن عن الامام ويحتمل ان يكون اربعين دلوا كما في الروايات الاخر. و ما قد حدثنا ابن خزيمة محمد قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابي سليمان مسلم الاشعري مولاهم ابي اسمعيل الكوفي الفقيه شيخ الامام ابي حنيفة من رواة الستة الا البخاري فانه اخرج له في الادب المفرد قال مغيرة قلت لابراهيم ان حمادا تعد يفتي فقال وما يمنعه ان يفتي وقد سألني هو وحده عما لم تسألوني كلكم عن عشره وقال معمر ما رأيت افقه من هؤلاء الزهري وحماد وقتادة وقال شعبة كان صدوق اللسان وقال مرة كان لا يحفظ وقال القطان وحماد احب الي من مغيرة وكذا قال ابن معين وقال حماد ثقة وقال ابو حاتم هو صدوق لا يحتج بحديثه وهو مستقيم في الفقه فاذا جاء الآثار شوش وقال العجلي كوفي ثقة وكان فقيها صاحب ابراهيم وقال النسائي ثقة الا انه مرجئ وقال داود الطائي كان سخيا على الطعام جوادا بالدنانير والدراهم وقال ابن عدي حماد كثير الرواية خاصة عن ابراهيم ويقع في حديثه افراد وغرائب هو متماسك في الحديث لا باس به توفي سنة عشرين ومائة كذا في تهذيب التهذيب

Maktaba Tul Ishaat.com

انه قال فی دجاجة وقعت فی بیر فماتت قال ینزح منها قدر اربعین دلوا وخمسین ثم یتوضأ منها فهذا من رویناه عنه من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وتابعیهم قد جعلوا میاه الآبار نجسة بوقوع النجاسات فیها ولم یراعوا کثرتها ولا قلتها ولم یراعوا دوامها ورکودها وفرقوا بینها وبین ما یجری مما سواها فالی هذا الاثار مع ما تقدمها مما رویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ذهب اصحابنا فی النجاسات التی تقع فی الآبار ولم یجز لهم ان یخالفوها لانه لم یرو عن احد من الصحابة رضی الله عنهم خلافها فان قال قائل فانتم قد جعلتم ماء البیر نجسا بوقوع النجاسة فیها فکان ینبغی ان لا تطهر تلک البیر ابدا لان حیطانها قد تشربت ذلک الماء النجس واستکن فیها فکان ینبغی ان تطه قیل له لم تر العادات جرت علی هذا قد فعل عبد الله ابن الزبیر ما ذکرنا فی زمزم بحضرة اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فلم ینکروا ذلک علیه ولا انکره من بعدهم ولا رأی احد منهم

ناپاک

قال فی تنسیق النظام نسبته الی الارجاء وکذا الی الوهم ناشئ من التحامل والعصبیة والا فمطالعة احادیث الامام المرویة من طریقه مزیلة للکلا لو هیمن ولا یرجی عودهما کیف ومدار معظم فقه هذا الامام الاعظم المجتهد الاقدم وعامة احادیث فقاهته علی احادیث حماد فهو احفظ واتقن واضبط وافقه واعدل وعامة احادیثه ترنح وصمة الارجاء عنه وفی الکاشف للذهبی کان ثقة اماما مجتهدا کریما جوادا قال ابو اسحق الشیبانی هو افقه من الشعبی وفی المیزان له احادیث الفقها سمع انس بن مالک وتفقه بابراهیم تکلم فیه للارجاء.

انه قال فی دجاجة وقعت فی بیر فماتت قال ینزح منها قدر اربعین دلوا ای وجوبا او خمسین دلوا ای استحبابا کما تقدم ثم یتوضأ منها ای بعد النزح لاقبله فهذه الروایة تؤید روایة الجامع الصغیر فی قدر الاستحباب قال صاحب الهدایة وهو الاظهر کما تقدم وقال صاحب البرهان وروی ابن ابی شیبة عن عطاء بما روی الطحاوی عن حماد فحاصل ما ذکره المصنف رحمه الله من الآثار ان فی موت الآدمی ینزح البیر کله وبهذا ینزح البیر کله من وقوع فارة وغیرها اذا انتفخت وفی السنور والدجاجة ونحوهما اربعون دلوا وجوبا وخمسون او سبعون استحبابا وفی الفارة الصغیرة دلاء وفی البکیرة اربعون دلوا الا ان فقهاءنا ترکوا روایة سبعین فی الدجاجة وغیرها لانه عارض الشعبی فی ذلک عطاء وحمادا وهما افقه منه ووفقهما روایة ابی سعید الخدری فهو اولی بالقبول وهکذا ترکوا قول النخعی فی الفارة لروایة انس المتقدمة فافهم والله اعلم. فهذا من رویناه عنه من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم علی رضی امیر المؤمنین وابن الزبیر وابن عباس رضی الله عنهم وابی هریرة رضی الله عنه وتابعیهم الشعبی وابراهیم النخعی وحماد الاشعری قد جعلوا میاه الآبار نجسة بوقوع النجاسات وفی نسخة العینی النجاسة فیها ای فی الابار ولم یراعوا کثرتها ولا قلتها ای المیاه وراعوا دوامها ورکودها وفرقوا بینها ای بین الماء الدائم والراکد وبین ما یجری مما سواها ای سوی المیاه الدائمة قالی هذه الاثار المرویة عن الصحابة والتابعین مع ما تقدمها مما رویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فی النهی عن البول فی الماء الراکد وغسل الاناء من ولوغ الکلب وغیر ذلک ذهب اصحابنا فی النجاسات التی تقع فی الآبار ولم یجز لهم ای للاصحاب ان یخالفوها ای هذه الآثار والاحادیث لانه لم یرو عن احد من الصحابة والتابعین خلافها ای خلاف هذه الاثار فانه لو کان احد منهم مخالفا لهذا لانکر علی ابن الزبیر وابن عباس حین امرا بنزح زمزم بموت الزنجی وکذلک انکر علی الشعبی والنخعی وحماد وعطاء حیث امروا بنزح الدلاء عند وقوع الفارة والدجاجة وغیرهما. فان قال قائل فانتم قد جعلتم ماء البیر نجسا بوقوع النجاسة فیها ای فی البیر فکان ینبغی ان لا تطهر تلک البیر لان حیطانها قد تشربت ذلک الماء النجس ای جذبت منه قال فی المغرب الثوب یتشرب الصبغ وقد تشرب العرق اذا انتشفه کانه شربه قلیلا قلیلا واستعملهم ایاه لازما لیس من کلام العرب انتهی واستکن فیها ای استتر الماء فی الحیطان قال فی القاموس الکن بالکسر وقار کل شئ وستره وکنه کنا وکنونا واکنه وکننه واکتنه ستره واستکن استتر کاکتن انتهی فکان ینبغی ان تطه هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالهاء المهملة ولم یظهر لنا معناه والصواب ما وجد فی النسخة القدیمة وفی نسخة العینی ان تطم بالمیم ای یدفن ویسوی قال فی المغرب طم النهر او البیر بالتراب ملأها حتی سواها بالارض من باب طلب قیل له لم تر علی صیغة المجهول وفی نسخة العینی لم نر علی صیغة جمع المتکلم العادات جرت علی هذا ای علی طم البیر بوقوع النجاسات فیها قد فعل عبد الله بن الزبیر ما ذکرنا فی زمزم ای من نزحها بوقوع الزنجی فیها بحضرة اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فلم ینکروا ذلک ای امر ابن الزبیر بالنزح علیه ای علی ابن الزبیر ولا انکره ای فعل ابن الزبیر هذا من بعدهم ای من التابعین ولا رأی احد منهم ای من الصحابة والتابعین

Maktaba Tul Ishaat.com

طهرها وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاناء الذي قد نجس من ولوغ الكلب فيه ان يغسل ولم يأمر بان يكسر وقد شرب من الماء النجس فكما لم يؤمر بكسر ذلك الاناء فكذلك لا يؤمر بطم تلك البير فان قال قائل فانا قد رأينا الاناء يغسل فلما كانت البير كذلك قيل له ان البير لا يستطاع غسلها لان ما يغسل به يرجع فيها وليست كالاناء الذي يهراق منه وما يغسل به فلما كانت البير مما لا يستطاع غسلها وقد ثبت طهارتها في حال مّا وكان كل من اوجب نجاستها بوقوع النجاسة فيها فقد اوجب طهارتها بنزحها وان لم ينزح ما فيها من طين فلما كان بقاء طينها فيها لا يوجب نجاسة ما يطرأ فيها من الماء وان كان يجري على ذلك الطين كان اذا ما بين حيطانها احرى ان لا ينجس ولو كان ذلك ماخوذا من طريق النظر لما طهرت حتى تغسل حيطانها ويخرج طينها ويحفر فلما اجمعوا ان نزح طينها وحفرها غير واجب كان غسل حيطانها احرى ان لا يكون واجبا

طهرها وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاناء الذي قد نجس من ولوغ الكلب فيه اي في الاناء ان يغسل ولم يامر النبي صلى الله عليه وسلم بان يكسر وفي نسخة العيني ان يكسر بحذف الباء اي هذا الاناء النجس والحال قد شرب وفي نسخة العيني تشرب بزيادة التاء الاناء من الماء النجس فكما لم يؤمر بكسر ذلك الاناء فكذلك لا يؤمر بطم تلك البير اشار المصنف رحمه الله بهذا الاعتراض والجواب الى ان مسائل الآبار مبنية على اتباع الآثار لا القياس قال الشيخ ابن الهمام فان القياس اما ان لا تطهر اصلا كما قال بشر لعدم الامكان لاختلاط النجاسة بالاوحال والجدران والماء ينبع شيئا فشيئا واما ان لا تنجس اسقاطا لحكم النجاسة حيث تعذر الاحتراز او التطهير كما نقل عن محمد انه قال اجتمع رأيي ورأي ابي يوسف ان ماء البير في حكم الجاري لانه ينبع من اسفله ويؤخذ من اعلاه فلا ينجس كحوض الحمام قلنا وما علمنا ان ننزح منها دلاء اخذا بالآثار ومن الطريق ان يكون لانسان في يد النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم كالاعمى في يد القائد انتهى وقال صاحب البدائع الا انا تركنا القياسين الظاهرين بالخبر الاثر وضرب من الفقه الخفي فذكر حديث ابي سعيد وغيره واثر ابن الزبير وابن عباس قال وكان بحضرة من الصحابة ولم ينكر عليهما احد فانعقد الاجماع واما الفقه الخفي فهو ان في هذه الاشياء رطوبات مائعة وقد تشرب في اجزائها عند الموت فنجسها وقد جاور هذه الاشياء الماء والماء تنجس او يفسد بمجاورة النجس لان الاصل ان ما جاور النجس نجس بالشرع قال صلى الله عليه وسلم في الفارة تموت في السمن الجامد يقور ما حولها ويلقى وتوكل البقية فقد حكم النبي صلى الله عليه وسلم بنجاسة جار النجس وفي الفارة ونحوها ما يجاورها من الماء مقدار ما قدره اصحابنا وهو عشرون دلوا او ثلاثون لصغر جثتها فحكم بنجاسة هذا القدر من الماء لان ما وراء هذا القدر لم يجاور الفارة بل جاور ما جاور الفارة والشرع ورد بتنجيس جار الخبث لا بتنجيس جار جار النجس وفي الدجاجة والسنور المجاورة اكثر لزيادة ضخامة في جثتها فقدر بنجاسة ذلك القدر الآدمي وما كان جثته مثل جثته كالشاة ونحوها مجاور جميع الماء في العادة لعظم جثته فيوجب تنجيس جميع الماء انتهى بالحذف. فان قال قائل فانا قد رأينا الاناء يغسل اي بنجاسته فلم لا كانت البير كذلك اي يغسل كما يغسل الاناء قيل له ان البير لا يستطاع غسلها لان ما يغسل به اي البير من الماء يرجع اي الماء النجس فيها اي في البير وليست كالاناء الذي يهراق منه اي من الاناء وما يغسل به من الماء النجس فلما كانت البير مما لا يستطاع غسلها لوقوع الماء النجس فيها عند غسلها والحال قد ثبت طهارتها في حال ما قال الزمخشري ما ابهمت تزيد النكرة ابهاما وشياعا وتسد عنها طرق التقييد وقال غيره مزيدة لتاكيد معنى القلة قاله المناوي فالمعنى انه قد ثبت طهارة البير في حال من الاحوال. وكان وفي نسخة العيني فكان بالفاء كل من اوجب نجاستها اي البير بوقوع النجاسة فيها فقد اوجب طهارتها اي طهارة البير بنزحها وان وصلية لم ينزح ما فيها اي البير من طين بيان لما فلما كان بقاء طينها اي طين البير النجس فيها اي في البير لا يوجب نجاسة ما يطرأ فيها اي يجيء في البير قال في المغرب طرأ علينا فلان جاء من بعيد فجاءة من باب منع ومصدره الطرء انتهى من الماء بيان لما وان وصلية كان يجري على ذلك الطين كان اذا ما بين حيطانها احرى بمعنى اولى ومنه يقال هو حري ان يفعل ذلك بفتح الراء اي خليق وجدير لا يثنى ولا يجمع قاله العيني في شرحه ان لا ينجس ولو كان ذلك اي طهارة البير ماخوذا من طريق النظر لما نافية طهرت البير حتى تغسل حيطانها ويخرج طينها ويحفر فلما اجمعوا اي القائلون بنجاسة البير لوقوع النجاسة فيها ان نزح طينها وحفرها غير واجب كان غسل حيطانها احرى ان لا يكون واجبا حاصل ما اجاب به المصنف رحمه الله ان طهارة البير بنزحها مبنية على اتباع الآثار التي

Maktaba Tul Ishaat.com

وھذا کلہ قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد رحمہم اللہ تعالٰی **باب سور الھرۃ** - حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا عبد اللہ بن وھب ان مالکا حدثہ عن اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ عن حمیدۃ بنت عبید بن رفاعۃ

9/1

رویناہا دون القیاس لان القیاس ان لا یطہر البیر من دون غسل حیطانہا واخراج طینہا وحفرہا فلما کان الاجماع علی ترکہا فغسل حیطانہا احری ان لا یکون واجبا فافہم قال العینی فی شرحہ قولہ وقد ثبتت طہارتہا فی حال ما الی آخرہ جواب عن سوال مقدر تقریرہ ان یقال سلمنا ان غسل البیر متعسر غیر مستطاع ولکن اخراج الطین والحمأۃ غیر متعسر فکان ینبغی ان یجب لذلک فاجاب بقولہ وقد ثبتت طہارتہا ای طہارۃ البیر فی حال ای فی حال من الاحوال وہی حالۃ النزح لان نزح ماء البیر کالجریان فی غیرہا فکما ثبتت الطہارۃ فی الماء الجاری بجریانہ وان وقعت فیہ نجاسۃ فکذلک البیر ثبتت لہا طہارۃ بالنزح فحینئذ کل من کان اوجب نجاستہا بوقوعہا فیہا فقد اوجب طہارتہا بواسطۃ ذلک النزح وان لم ینزح ما فیہا من طین وحمأۃ کما کان فی قضیۃ زمزم حیث حکم ابن الزبیر وابن عباس بعد نزح مائہا کلہا بطہارتہا ولم یحکما بنزح طینہا وحمأتہا ثم لما کان بقاء طینہا فیہا لا یوجب نجاسۃ ما ینبع فیہا من الماء الجدید بعد النزح وقلع الماء النجس وان کان ذلک الماء الجدید یجری علی ذلک الطین کان اذا ما بین حیطانہا احری واولی ان لا ینجس انتہی - قال صاحب البحر واذا طہرت البیر یطہر الدلو والرشا والبکرۃ ولو ادلی البیر وید المستقی لان نجاسۃ ہذہ الاشیاء بنجاسۃ البیر فتطہر بطہارتہا للحرج کدن الخمر یطہر تبعا اذا صار خلا وکید المستنجی تطہر بطہارۃ المحل و کعروۃ الابریق اذا کان فی یدہ نجاسۃ رطبۃ فجعل یدہ علیہا کلما صب علی الید فاذا غسل الید ثلاثا طہرت العروۃ بطہارۃ الید ولو سال النجس علی الآجر ثم وصل الی الماء فنزحہا طہارۃ للکل وقیل الدلو طاہر فی حق ہذہ البئر لا کدم الشہید طاہر فی حق نفسہ ولا یجب نزح الطین فی شئ من الصور لان الآثار انما ورد بنزح الماء انتہی وہکذا ذکر الشیخ ابن الہمام وغیرہ احد من اصحابنا وقال فی البرہان ویعتبر الدلو التی ینزح بہا ما وجب نزحہ بالوسط وہو ما کثر استعمالہ فی تلک البیر وقیل ما یستعمل فی کل بلد وقیل یعتبر بالصاع وہو روایۃ الحسن عن ابی حنیفۃ وقیل یعتبر فی کل بیر دلو بالاطلاق لسلف فینصرف الی المعتاد ولانہ البیر علیہم فان زاد عن الوسط او نقص عنہ رد الحساب الیہ فلو نزح بدلو عظیم مرۃ بقدر الواجب کفی لحصول المقصود وہو امتیاز النجس عن الطاہر انتہی بالحذف وہذا کلہ قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد رحمہم اللہ تعالی وعلی وابن الزبیر وابن عباس وابی ہریرۃ والنخعی والشعبی وحماد وعطاء وغیرہم واللہ اعلم -

باب سور الھرۃ

ای ما حکمہا فی الطہارۃ والنجاسۃ وفیہ اختلاف بین الاحناف وغیرہم کما سیاتی مفصلا عند البیہقی المصنف رحمہ اللہ البیہ -

حدثنا یونس بن عبد الاعلی ابو موسی الصدفی البصری قال انا عبد اللہ بن وہب بن مسلم القرشی ان مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر الاصبحی الحمیری ابو عبد اللہ المدنی الفقیہ احد اعلام الاسلام امام دار الہجرۃ من رواۃ الستۃ قال الامام الشافعی مالک حجۃ اللہ تعالی علی خلقہ بعد التابعین وقال ابن معین اثبت اصحاب الزہری مالک وقال احمد ما مالک اثبت فی کل شئ وقال یحیی بن سعید ما فی القوم اصح حدیثا من مالک قال ابن حبان فی الثقات کان مالک اول من انتقی الرجال من الفقہاء بالمدینۃ واعرض عن لیس بثقۃ فی الحدیث ولم یکن یروی الا ما صح ولا یحدث الا عن ثقۃ مع الفقہ والدین والفضل والنسک بہ تخرج الشافعی وقال النسائی ما عندی بعد التابعین انبل من مالک لا اجل منہ ولا اوثق ولا آمن علی الحدیث منہ ولا اقل روایۃ عن الضعفاء وما علمناہ حدث عن متروک الا عبد الکریم وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا ثبتا ورعا فقیہا عالما حجۃ توفی فی صفر سنۃ تسع وسبعین ومائۃ ومولدہ سنۃ ثلاث وتسعین وحمل بہ ثلاث سنین ودفن بالبقیع وفضائلہ اکثر من ان تحصر وتحصی - حدثہ ای ابن وہب عن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ زید بن سہل الانصاری النجاری المدنی عن حمیدۃ بضم الحاء المہملۃ وفتح المیم عند رواۃ المؤطا الا یحیی اللیثی فقال انہا بفتح الحاء وکسر المیم نبہ علیہ ابو عمر قالہ الزرقانی - بنت عبید بن رفاعۃ وقع فی المؤطا بنت ابی عبیدۃ بن عقبۃ قال السیوطی فی التنویر شرح المؤطا عن ابن عبد البر ہکذا قال یحیی وہو غلط منہ لم یتابعہ علیہ احد انما یقول رواۃ المؤطا کلہم ابنۃ عبید بن رفاعۃ الا ابن زید بن الحباب قال فیہ عن مالک حمیدۃ بنت عبید بن رافع نسبۃ الی جدہ وہو عبید بن رفاعۃ بن رافع بن مالک بن العجلان الانصاری انتہی وفی التہذیب حمیدۃ بنت عبید بن رفاعۃ الانصاریۃ الزرقیۃ ام یحیی المدنیۃ (من رواۃ الاربعۃ) روت عن خالتہا کبشۃ بنت کعب بن مالک عنہا زوجہا اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ وابنہا یحیی بن اسحق ذکرہا ابن حبان فی الثقات انتہی وفی التقریب مقبولۃ ونقل الشوکانی فی النیل عن ابن مندۃ انہا مجہولۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

9/2

عن كبشة بنت كعب بن مالك وكانت تحت ابن ابي قتادة ان ابا قتادة دخل عليها فسكبت له وضوءً فجاءت هرة فشربت منه فاصغى لها الاناء حتى شربت قال كبشة فرانى انظر اليه فقال اتعجبين يا ابنة اخي قالت قلت نعم قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها ليست بنجس

عن كبشة بفتح الكاف والشين المعجمة بينهما موحدة ساكنة كذا ضبطها الزرقاني بنت كعب بن مالك الانصارية زوجة عبد الله ابن ابي قتادة وخالة حميدة المذكورة من رواة الاربعة قال ابن حبان لها صحبة وتبعه الزبير بن بكار وابو موسى ونقل الحافظ في الاصابة عن ابن سعد ترجمتها ثابت بن ابي قتادة فولدت له واهمها صفية من اهل اليمن ونقل الشوكاني عن ابن مندة انها مجهولة. وكانت اي كبشة تحت اي في نكاح عبد الله بن ابي قتادة الانصاري السلمي يكنى ابا ابراهيم او ابا يحيى المدني من رواة الستة ذكره ابن حبان في الثقات وقال النسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث توفي سنة خمس (كما في التقريب) او تسع (كما في التهذيب) وتسعين وله مائة ومما ينبغي ان تنبه عليه انه وقع في رواية ابن المبارك عن مالك وكانت امرأة ابي قتادة قال السيوطي في التنوير عن ابن عبد البر قال هذا وهم منه انما هي امرأة ابنه عبد الله ونقل عن الرافعي انه قال ويدل عليه انه قال لها يا ابنة اخي ولا يحسن تسمية الزوجة باسم المحارم ان ابا قتادة الانصاري السلمي فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلف في اسمه والمشهور الحارث بن ربعي بن بلدمة بن خناس بن سنان بن عبيد بن عدي بن غنم بن كعب بن سلمة السلمي المدني قال ابن سعد شهد احداً وما بعدها وقال الحاكم ابو احمد يقال كان بدريا ولا يصح قال ابو سعيد الخدري اخبرني من هو خير مني ابو قتادة وقال الواقدي توفي بالمدينة سنة اربع وخمسين وهو ابن سبعين سنة ولم ار بين علمائنا اختلافا في ذاك قال وروى اهل الكوفة انه مات بالكوفة وعلى ضحاها وصلى عليه وعكى خليفة ان ذلك كان سنة ثمان وثلاثين وهو شاذ والاكثر على انه مات سنة اربع وخمسين كذا في تهذيب التهذيب قلت وسياتي قصة صلوة علي رضي على ابي قتادة في باب التكبير على الجنائز قال ابن عبد البر روى من وجوه عن موسى بن عبد الله بن يزيد الانصاري وعن الشعبي انهما قالا صلى علي رضي على ابي قتادة وكبر عليه سبعا. قال الشعبي وكان بدريا وقال الحسن ابن عثمان ومات ابو قتادة سنة اربعين وشهد مع علي مشاهده كلها في خلافته انتهى مختصرا وقال الخطيب في تاريخه وكان من افاضل الصحابة لم يشهد بدرا وشهدها بعدها وعاش الى خلافة علي بن ابي طالب وحضر معه قتال الخوارج بالنهروان ودور المدائن في صحبته ومات في خلافته وقيل بل بقي بعده زمانا طويلا انتهى. ودخل عليها اي على كبشة زوجة ابنه عبد الله فسكبت اي صبت كبشة قال الرافعي كما في التنوير يقال سكب يسكب سكبا اي صب فسكب سكوبا اي انصب قال سيدي في الاوجز والظاهر انها بسكون التاء للتانيث وقال الابهري بضم التاء على المتكلم قال القاري لكن اكثر النسخ المصححة بالتانيث ويؤيد المتكلم ما في المصابيح قالت فسكبت انتهى قال العبد الضعيف وهي رواية الترمذي من طريق معن عن مالك له اي لابي قتادة وضوءا اي الماء الذي يتوضأ به فجاءت هرة فشربت منه اي اراد ت ان تشرب من ماء الوضوء ولفظ مالك في موطاه برواية يحيى لتشرب منه فاصغى هو بالصاد المهملة بعدها غين معجمة ذكره في الاساس قال اصغى الاناء للهرة اماله وفي القاموس اصغى استمع واليه مال بسمعه والاناء اماله كذا في النيل. لها اي للهرة ابو قتادة الاناء اي ليسهل عليها الشرب منه قاله الطيبي حتى شربت اي فرغت الهرة من الشرب سهلا قال سيدي في الاوجز وفيه تصرف للضعيف في مال المضيف والمسئلة خلافية كما بسطه ابن رسلان قال كبشة بكذا وقع في النسخة المطبوعة الموجودة عندنا بالتذكير والظاهر انه من زلة اصحاب المطبعة او الناسخين والصواب ما في نسخة العيني قالت كبشة بالتانيث وهكذا هو في الموطا لابي داود والترمذي والنسائي وغيرهم بهذا الطريق فرآني في نسخة العيني فجعلت اي ابو قتادة انظر اليه اي نظر المنكر او المتعجب قاله السيوطي. فقال ابو قتادة اتعجبين اي من اصغائي الاناء لها وشربها من ضوئي يا ابنة اخي في الصحبة لان ابا اصحابي مثله وسلمى من قبيلته وهو احد الثلاثة قاله الزرقاني وقال الطيبي ونداؤه لزوجة ابنه يا ابنة اخي على عرف العرب فانها ينادي بعضهم لبعض ابيا اخا فلان وان لم يكن اخا بالحقيقة. وتجوز في تعارف الشرع ايضا لان المؤمنين اخوة انتهى. قالت اي كبشة قلت نعم اتعجب منه فقال اي ابو قتادة لا تعجبي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها اي الهرة ليست بنجس قال المنذر ثم النووي ثم ابن دقيق العيد ثم ابن سيد الناس مفتوح الجيم من النجاسة قال تعالى انما المشركون نجس قاله السيوطي في زهر الربى

Maktaba Tul Ishaat.com

انها من الطوافين عليكم او الطوافات

وقال فی التنویر قال الرافعی محمول علی الوصف بالمصدر یقال نجس نجسا فهو نجس ایضا ونجس والمذکر والمؤنث یستویان فی الوصف بالمصدر وقال ولو قرئ انها لیست تنجس ای ما تلغ فیه لکان صحیحا فی المعنی وکان قوله من الطوافین علیکم حسن الموقع ای اذا کانت تطوف بالبیت ولا یستغنی عنها تخفف الامر فیما تلغ فیه انتهی وقال القاری کما فی الاوجز قال بعض الائمة بفتح الجیم ای انها لیست بذات نجس وفیما سمعنا وقرأنا علی مشائخنا بکسر الجیم وهو القیاس ای لیست بنجسة ولم یلحق التاء نظرا الی انها فی معنی السور انتهی۔ انها استیناف فی معنی التعلیل ای لانها من الطوافین علیکم ای الذین یداخلونکم ویخالطونکم قاله ابن عبد البر کما فی الزرقانی وقال ابو الهیثم کما نقل الطیبی الطائف الخادم الذی یخدمک برفق وعنایة انتهی وقال الخطابی وقوله انها من الطوافین یتأول علی وجهین احدهما ان یکون شبهها بخدم البیت وبمن یطوف علی اهله للخدمة ومعالجة المهنة کقوله تعالی طوافون علیکم بعضکم علی بعض یعنی المالیک والخدم والوجه الاخر ان یکون شبهها بمن یطوف للحاجة والمسئلة یرید ان الاجر فی مواساتها کالاجر فی مواساة من یطوف للحاجة وتعرض للمسئلة انتهی مختصرا قلت وبهذا قال البغوی فی شرح السنة کما نقل السیوطی فی زهر الربی وزاد فی آخره والاول هو المشهور وقول الاکثر وصححه النووی فی شرح ابی داؤد وقال ولم یذکر جماعة سواه انتهی وقال الشیخ التوربشتی کما نقل الطیبی ویحتمل انه صلی اللہ علیه وسلم قال هذا القول علی وجه البیان لقوله انها لیست بنجسة ای انها تطوف علیکم فی منازلکم فتمسحونها بایدیکم وثیابکم ولو کانت نجسة لامرتم بالمجانبة عنها وتخلیة البیوت عنها فشق ذلک علیکم انتهی وقال زین العرب فی شرح المصابیح بعد ما ذکر الاحتمالین المذکورین عن الخطابی والاشبه بنسق الکلام ان هذا القول بیان لقوله انها لیست بنجسة ثم ذکر معناه نحو ما تقدم عن التوربشتی وقال الطیبی قوله انها من الطوافین علیکم بعد قوله انها لیست بنجسة من باب ترتب الحکم علی الوصف المناسب اشعارا بالعلیة انتهی۔

او الطوافات هکذا فی المؤطا بلفظ او وهکذا روی الترمذی من طریق معن وابن ماجة من طریق زید بن الحباب والدارمی عن الحکم بن المبارک ثلاثتهم عن مالک بلفظ او الطوافات وروی الامام محمد فی مؤطاه بلفظ الواو وهکذا روی الامام احمد من طریق عبد الرحمن وابو داؤد عن القعنبی والنسائی عن قتیبة والبیهقی من طریق ابن وهب وزید بن الحباب کلهم عن مالک الطوافات بالواو وقال السیوطی فی زهر الربی وکلا الوجهین یروی عن مالک وقال فی شرح المؤطا قال الرافعی یروی بعضهم بالواو وعلی روایة او یجوز ان یکون هذا شکا من بعض الرواة ویجوز ان یرید التنویع ای ذکور ها من ذکور من یطوف واناثها من الاناث انتهی وقال الحافظ کما فی التعلیق الممجد عن العاری لیست للشک لورودها بالواو وفی روایات اخر بل هی للتنویع انتهی وقال العلامة العینی فی شرحه الطوافون هم بنو آدم ویدخل بعضهم علی بعض بالتکرار والطوافات هی المواشی التی یکثر وجودها عند الناس مثل الغنم والبقر والابل وجعل النبی صلی اللہ علیه وسلم الهرة من القبیلتین لکثرة طوافه واختلاطه بالناس واشار الی الکثرة بصیغة التفعیل لانه للتکثیر والمبالغة وموصوف کلواحد من الطوافین والطوافات محذوف اقیمت الصفة مقامه ویقدر ذلک بحسب ما یلیق له مثل ما یقال خدم طوافون وحیوانات طوافات وقال تعالی طوافون علیکم بعضکم علی بعض یعنی المالیک الخدم الذین لا یقدر علی التحفظ منهم غالبا انتهی۔ والحدیث اخرجه الامام مالک ومحمد فی مؤطیهما والامام الشافعی فی الام عن مالک والامام احمد فی مسنده عن عبد الرحمن واسحق بن عیسی وحماد بن خالد الخیاط وابو داؤد عن القعنبی والنسائی عن قتیبة والترمذی عن اسحق بن موسی عن معن وابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن زید بن الحباب والدارمی عن الحکم بن المبارک والحاکم من طریق زید المذکور والبیهقی من طریق ابن وهب تسعتهم عن الامام مالک باسناده بمعنی ما تقدم قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح قال وهذا احسن شئ فی هذا الباب وقد جود مالک هذا الحدیث عن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحة ولم یأت باحد اتم من مالک انتهی ونقل البیهقی عن الترمذی قال سألت محمدا یعنی ابن اسمعیل البخاری عن هذا الحدیث فقال جود مالک بن انس هذا الحدیث وروایته اصح من روایة غیره انتهی وقال الحاکم هذا حدیث صحیح وصححه ایضا العقیلی وابن خزیمة وابن حبان والدارقطنی کما فی النیل واعله ابن مندة بجهالة حمیدة وکبشة قال الزیلعی فی نصب الرایة بعد ذکر تصحیح من صححه ولکن ابن مندة قال وحمیدة وخالتها کبشة لا یعرف لهما روایة الا فی هذا الحدیث ومحلهما محل الجهالة ولا یثبت هذا الخبر من وجه من الوجوه قال الشیخ (تقی الدین فی الامام) واذا لم یعرف حالهما الا فی هذا الحدیث فلعل طریق من صححه ان یکون اعتمد علی اخراج مالک لروایتهما مع شهرته بالتثبت انتهی واجاب الحافظ

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا قیس بن الربیع عن کعب بن عبد الرحمن عن جدہ ابی قتادۃ قال رأیتہ یتوضأ فجاء الھر فاصغی لہ حتی شرب من الاناء فقلت یا ابتاہ لم تفعل ھذا فقال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفعلہ او قال ھی من الطوافین علیکم ۱۹

عن علال ابن مندۃ کما فی النیل بان لحمیدۃ حدیثا آخر فی تشمیت العاطس رواہ ابو داؤد ولھا ثالث رواہ ابو نعیم فی المعرفۃ وقد روی مع اسحق ابنہ یحیی وھو ثقۃ عند ابن معین فارتفعت جہالتہا واما کبشۃ فقیل انہا صحابیۃ فان ثبت فلا یضر الجہل بحالہا انتہی قلت ہذان الحدیثان اللذان ذکرہما الحافظ ہما فی الاصل حدیث واحد فی التشمیت فروی ابو داؤد من طریق یزید بن عبد الرحمن عن یحیی بن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ عن امہ حمیدۃ او عبیدۃ بنت عبید بن رفاعۃ الزرقی عن ابیہا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال الحافظ فی تہذیب التہذیب روایۃ یحیی بن اسحق عن امہ حمیدۃ من غیر شک فی معرفۃ الصحابۃ لابی نعیم ومع ذلک فہذا حدیث مرسل کما نص بذلک الحافظ فی الاصابۃ فالحاصل انہ لم یقع ذکر حمیدۃ فی حدیث مرفوع متصل الاسناد الا فی حدیث مالک ولعل ہذا مراد ابن مندۃ واما قول الحافظ فارتفعت جہالتہا فلم یسلم بناء علی قول الخطیب کما فی مقدمۃ ابن الصلاح ان الجہالۃ ترتفع بروایۃ اثنین مشہورین ولکن لا یلزم من ذلک عدالتہا کما قال الخطیب ایضا بلفظ الا انہ لا یثبت لہ حکم العدالۃ بروایتہا عنہ اھ ونقل ابن عبد البر عن اہل الحدیث نحوہ کما فی مقدمۃ فتح الملہم فلما لم تثبت عدالۃ حمیدۃ فکیف یصح الحدیث والظاہر ان من صححہ من الائمۃ اعتمد علی اخراج مالک کما قال ابن دقیق العید کما تقدم وہذا لیس بحجۃ عند مخالفہ ولا یفتر بتوثیق ابن حبان لحمیدۃ فانہ معروف بالتساہل فی ذلک کما نبہ علی ذلک الحافظ فی عدۃ مواضع من کتب اسماء الرجال واصلہ فی باب التوثیق انہ یوثق کل مجہول روی عنہ ثقۃ لم یجرح ولم یکن الحدیث الذی یرویہ منکرا کما فی مقدمۃ فتح الملہم وقال الحافظ فی اللسان وہذا الذی ذہب الیہ ابن حبان من ان الرجل اذا انتفت جہالۃ عینہ کان علی العدالۃ الی ان یتبین جرحہ مذہب عجیب والجمہور علی خلافہ وہذا ہو مسلک ابن حبان فی کتاب الثقات الذی الفہ فانہ یذکر خلقا ممن نص علیہم ابو حاتم وغیرہ علی انہم مجہولون وکان عند ابن حبان ان جہالۃ العین ترتفع بروایۃ واحد مشہور وہو مذہب شیخہ ابن خزیمۃ ولکن جہالۃ حالہ باقیۃ عند غیرہ وقد افصح ابن حبان بقاعدتہ فقال العدل من لم یعرف فیہ الجرح اذ التجریح عند التعدیل ممن لم یجرح فہو عدل انتہی وقال العلامۃ ابن الترکمانی وحدیث ابی قتادۃ اصفاوہ مضطرب اضطرابا کثیرا قد بین البیہقی بعضہ وفیہ مرأتان مجہولتان۔ حدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی قال ثنا اسد بن موسی بن ابراہیم بن الولید بن عبد الملک قال ثنا قیس بن الربیع الاسدی ابو محمد الکوفی من ولد قیس بن الحارث او الحارث بن قیس الاسدی الذی اسلم وعندہ ثمان او تسع نسوۃ من رواۃ الاربعۃ الا النسائی قال ابو داؤد والطیالسی عن شعبۃ سمعت اباحصین یثنی علی قیس بن الربیع وقال معاذ بن معاذ قال لی شعبۃ الاتری الی یحیی بن سعید یقع فی قیس بن الربیع لا واللہ ما الی ذلک سبیل وقال معاذ سمعت یحیی ینقص قیسا عند شعبۃ فنہاہ وزجرہ وقال عفان وقلت لیحیی ہل سمعت من سفیان یقول فیہ یغلط او یتکلم فیہ بشیء قال لا قلت لیحیی افتنہم بکذب قال لا قال عفان فما جاء فیہ بحجۃ وقال عفان قیس ثقۃ یوثقہ الثوری وشعبۃ وقال ابو الولید کان قیس ثقۃ حسن الحدیث وقال عمرو بن علی کان یحیی وعبد الرحمن لا یحدثان عن قیس وکان عبد الرحمن حدثنا عنہ ثم ترکہ وقال المروزی سألت احمد عنہ فلینہ وقال کان وکیع اذا ذکرہ قال للہ المستعان وقال البخاری قال علی کان وکیع یضعفہ وقال ابن معین لیس بشیء وقال مرۃ ضعیف لا یکتب حدیثہ ومرۃ حدیثہ لیس بشیء ومرۃ ضعیف الحدیث لا یساوی شیئا وسئل علی بن المدینی عنہ فضعفہ جدا وقال ابن نمیر کان لہ ابن ہو آفۃ نظر اصحاب الحدیث فی کتبہ فانکروا حدیثہ وظنوا ان ابنہ قد غیرہا وقال الجوزجانی ساقط وقال ابو زرعۃ فیہ لین وقال یعقوب بن شیبۃ ہو عند جمیع اصحابنا صدوق وکتابہ صالح وہو ردی الحفظ جدا مضطرب کثیر الخطا ضعیف فی روایتہ وقال النسائی لیس بثقۃ وقال مرۃ متروک الحدیث وقال الدارقطنی ضعیف الحدیث وقال الحاکم لیس حدیثہ بالقائم مات سنۃ ثمان وستین ومائۃ قالہ ابن سعد عن کعب بن عبد الرحمن بن ابی قتادۃ الانصاری ذکرہ ابن حبان فی الثقات کذا فی کشف الاستار عن جدہ ابی قتادۃ قال ای کعب بن عبد الرحمن رأیتہ ای جدی ابا قتادۃ یتوضأ فجاء الہر ای فاراد ان تشرب من الماء فاصغی ای ابو قتادۃ لہ ای للہر الاناء حتی شرب من الاناء فقلت یا ابتاہ لم تفعل ہذا ای لم تصغی الاناء للہرۃ وتتوضأ من سورہا فقال ای ابو قتادۃ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفعلہ ای یصغی الاناء للہرۃ او قال ای ابو قتادۃ وہذا شک من بعض الرواۃ ہی من الطوافین علیکم لم اقف

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا مؤمل بن اسمعیل قال ثنا سفیان الثوری قال ثنا ابوالرجال عن امہ عمرۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الاناء الواحد وقد اصابت الہر منہ قبل ذلک

علی ہذا الطریق عند غیر الامام المصنف رحمہ اللہ واخرج الامام احمد من طریق الحجاج عن قتادۃ عن عبداللہ بن ابی قتادۃ عن ابیہ انہ وضع لہ وضوئہ فولغ فیہ السنور فاخذہ توضأ فقالوا یا اباقتادۃ قد ولغ فیہ السنور فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول السنور من اہل البیت وانہ من الطوافین والطوافات علیکم قال الہیثمی رجالہ ثقات غیران فیہ الحجاج بن ارطاۃ وہو ثقۃ مدلس قلت واخرجہ ایضا البیہقی بہذا الطریق مختصرا ولم یقع عندہ السنور من اہل البیت۔ حدثنا ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا مؤمل بوزن محمد بہمزۃ کما فی التقریب ابن اسمعیل العدوی مولی آل الخطاب وقیل مولی بنی بکر ابوعبدالرحمن البصری نزیل مکۃ من رواۃ الترمذی والنسائی وابن ماجۃ وروی لہ البخاری فی التعالیق وابوداؤد فی القدر قال ابن معین ثقۃ وقال ابن سعد ثقۃ کثیر الغلط وقال الدارقطنی ثقۃ کثیر الخطأ وقال ابن قانع صالح یخطئ وقال ابوحاتم صدوق شدید فی السنۃ کثیر الخطأ وقال الآجری سألت اباداؤد عنہ فعظمہ ورفع من شانہ الا انہ یہم فی الشئ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وقال البخاری منکر الحدیث وقال لیعقوب بن سفیان مؤمل ابوعبدالرحمن شیخ جلیل سنی سمعت سلیمان بن حرب یحسن الثناء کان شیخنا یوصون بہ الا ان حدیثہ لایشبہ حدیث اصحابہ قد یجب علی اہل العلم ان یقفوا عن حدیثہ فانہ یروی المناکیر عن ثقات شیوخہ وہذا اشد فلو کانت ہذہ المناکیر عن الضعفاء لکنا نجعل لہ عذرا وقال الساجی صدوق کثیر الخطاء ولہ اوہام یطول ذکرہا وقال المروزی المؤمل اذا انفرد بحدیث وجب ان یتوقف وثبت فیہ لانہ کان سیئ الحفظ کثیر الغلطات یوم الاحد لسبع عشرۃ لیلۃ خلت من شہر رمضان سنۃ ست ومائتین قال ثنا سفیان الثوری قال ثنا ابوالرجال بکسر الراء وتخفیف الجیم محمد بن عبدالرحمن بن حارثۃ بن النعمان الانصاری النجاری من رواۃ الشیخین والنسائی وابن ماجۃ وابوالرجال لقب لہ وکنیتہ ابوعبدالرحمن وکان جدہ حارثۃ من اہل بدر قال ابن معین وابوداؤد والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وکذا وثقہ احمد وابوحاتم وقال البخاری ہو ثبت وابنہ حارثۃ منکر الحدیث قال العبد الضعیف وقال الامام الطحاوی فی مشکل الآثار ابوالرجال الثقۃ المامون عن امہ عمرۃ بنت عبدالرحمن بن سعد بن زرارۃ الانصاریۃ المدنیۃ من رواۃ الستۃ کانت فی حجر عائشۃ قال العجلی مدنیۃ تابعیۃ ثقۃ وقال ابن معین ثقۃ حجۃ وقال المقدمی سمعت علی بن المدینی ذکر عمرۃ فضخم امرہا وقال عمرۃ احد الثقات العلماء بعائشۃ الاثبات فیہا وقال ابن حبان فی الثقات کانت من اعلم الناس بحدیث عائشۃ وقال عمر بن عبدالعزیز ما بقی احد اعلم بحدیث عائشۃ من عمرۃ وکتب الی ابن حزم ان یکتب لہ احادیث عمرۃ ماتت سنۃ ثلاث ومائۃ وقیل قبلہا وقیل بعدہا عن عائشۃ رضی اللہ عنہا بنت سیدنا ابی بکر الصدیق التیمیۃ ام المؤمنین تکنی ام عبداللہ الفقیہۃ واحہا ام رومان بنت عامر بن عویمر قال الشعبی کان مسروق اذا حدث عن عائشۃ قال حدثتنی الصدیقۃ بنت الصدیق حبیبۃ حبیب اللہ تعالی المبرأۃ من فوق سبع سموات وقال ابوالضحی عن مسروق رأیت مشیخۃ اصحاب محمد الاکابر یسألونہا عن الفرائض وقال عروۃ ما رأیت احدا اعلم بفقہ ولا بطب ولا شعر من عائشۃ وقال عطاء کانت عائشۃ افقہ الناس واعلم الناس واحسن الناس رأیا فی العامۃ وقال الزہری لو جمع علم عائشۃ الی علم جمیع ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلم جمیع النساء کان علم عائشۃ افضل وقال ابوموسی ما اشکل علینا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم امر قط فسألنا عنہ عائشۃ الا وجدنا عندہا منہ علما وقال ابوموسی وغیرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فضل عائشۃ علی النساء کفضل الثرید علی سائر الطعام ومناقبہا وفضائلہا کثیرۃ جدا وقال الحافظ فی الاصابۃ ولدت بعد المبعث بارابع سنین او خمس وتزوجہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی بنت ست وقیل سبع ودخل بہا وہی بنت تسع وکان دخولہ بہا فی شوال فی السنۃ الاولی وقیل فی الثانیۃ من الہجرۃ ماتت سنۃ ثمان وخمسین فی لیلۃ الثلاثاء لسبع عشرۃ خلت من رمضان عند الاکثر وقیل سنۃ سبع ودفنت بالبقیع انتہی مختصرا۔ قالت وفی نسخۃ العینی انہا قالت کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد وقد اصابت الہر وفی نسخۃ العینی اصاب الہر بحذف التاء منہ ای من الاناء قبل ذلک ای قبل غسلنا ولم اقف علی ہذا الطریق عند غیر المصنف العلام واخرجہ الامام المصنف ایضا فی مشکل الآثار بہذا الاسناد ثم قال فکان جوابنا لہ بتوفیق اللہ عزوجل وعونہ ان ہذا الحدیث مما اخطأ فیہ مؤمل فی اسنادہ علی الثوری فرواہ عنہ عن ابی الرجال وابوالرجال الثقۃ المأمون وانما ہو عن حارثۃ بن ابی الرجال وہو ممن تکلم فی

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا یونس قال ثنا ابن وھب قال ثنا سفیان الثوری عن حارثۃ بن ابی الرجال ح وحدثنا ابو بشر عبد الملک بن مروان الرقی قال ثنا شجاع بن الولید عن حارثۃ بن محمد عن عمرۃ عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا علی بن معبد قال ثنا خالد بن عمرو الخراسانی قال ثنا صالح بن حیان

حدیثہ ویضعف غایۃ الضعف انتہی حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وھب عبد اللہ بن وھب بن مسلم القرشی قال ثنا سفیان الثوری عن حارثۃ بن ابی الرجال محمد بن عبد الرحمن الانصاری النجاری المدنی من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال ابن معین لیس بثقۃ وقال فی موضع آخر ضعیف وقال احمد ضعیف لیس بشیئ وقال ابو زرعۃ واہی الحدیث ضعیف وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث منکر الحدیث وقال البخاری منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال ابن عدی عامۃ ما یرویہ منکر وذکرہ یعقوب بن سفیان فی باب من یرغب عن الروایۃ عنہم وقال الحاکم کان مالک لا یرضی حارثۃ وقال ابن خزیمۃ حارثۃ لیس یحتج اہل الحدیث بحدیثہ وقال الترمذی قد تکلم فیہ من قبل حفظہ وقال ابو داؤد لیس بشیئ مات سنۃ ثمان واربعین ومائتین۔ ح للتحویل من سند الی سند وحدثنا ابو بشر عبد الملک ابن مروان الرقی مقبول من الحادیۃ عشرۃ کذا فی التقریب وفی تہذیب التہذیب فی ترجمۃ عبد الملک بن مروان بن قارظ قال مسلمۃ فی تاریخہ عبد الملک بن مروان ابو بشر اہوازی سکن الرقۃ وہو والد ابی الحسین الرقی توفی سنۃ ست وخمسین ومائتین وکذا کناہ ابن عبد البر وابو علی الغسانی فی شیوخ ابی داؤد فتعین الآن ان الاہوازی غیر امام مسجد ابی عاصم الذی ارخ ابن ابی عاصم وفاتہ وان الاہوازی یکنی ابا بشر بلا تردد وقد فرق بینہما ابن حبان فی الثقات فقال فی الاہوازی روی عنہ اہل بلدہ ولم یذکر کنیتہ وسمی جد الاخر قدامۃ وذکر انہ یروی عن ابی عاصم وانہ مستقیم الحدیث انتہی۔ قال ثنا شجاع بن الولید بن قیس السکونی ابو بدر الکوفی من رواۃ الستۃ قال المروزی عن احمد ارجو ان یکون صدوقا وقال حنبل قال ابو عبد اللہ کان ابو بدر شیخا صالحا صدوقا کتبنا عنہ قدیما قال ولقیہ ابن معین یوما فقال لہ یا کذاب فقال لہ الشیخ ان کنت کذابا والا فہتکک اللہ قال ابو عبد اللہ فاظن دعوۃ الشیخ ادرکتہ وقال ابن ابی خیثمۃ عن ابن معین شجاع بن الولید ثقۃ وقال العجلی کوفی لیس بہ باس وقال ابو زرعۃ لا باس بہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابو حاتم شیخ لیس بالمتین یکتب بحدیثہ ونقل ابن خلفون عن ابن نمیر توفی سنۃ خمس ومائتین وقیل قبلہا۔ عن حارثۃ بن محمد بن عبد الرحمن ابی الرجال عن عمرۃ بنت عبد الرحمن الانصاریۃ عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما تقدم من طریق الثوری عن ابی الرجال والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن عمرو بن رافع واسمعیل بن توبۃ والدارقطنی من طریق زیاد بن ایوب ثلثتہم عن ابن ابی زائدۃ عن حارثۃ عن عمرۃ عن عائشۃ قالت کنت اتوضأ انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد وقد اصابت منہ الہرۃ قبل ذلک واخرج الدارقطنی من طریق قیس بن الربیع عن الہیثم عن حارثۃ عن عمرۃ عن عائشۃ قالت کنت اغتسل انا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم من اناء قد اصابت منہ الہرۃ قبل ذلک حدثنا علی ابن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا خالد بن عمرو الخراسانی ہکذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا وہکذا ہو فی نسخۃ العینی ولم یتعرض لہ فی شرحہ ولم اجد بدا من خشی فیہ التصحیف من اقلام الناسخین ولم یذکرہ صنا الکشف ایضا فہذا ایضا یقوی ما ذکرنا فالصحیح علی ما ذکر صاحب الکشف خالد بن عبد الرحمن الخراسانی ابو الہیثم نزیل ساحل دمشق من رواۃ ابی داؤد والنسائی قال ابن معین ابن صاعد ثقۃ وقال ابو زرعۃ وابو حاتم لا باس بہ زاد ابو حاتم کان ابن معین شیئ علیہ خیرا وقال العقیلی فی حفظہ شیئ وقال ابن عدی لیس بذاک ویحتمل ان یکون خالد بن عمرو بن محمد بن عبد اللہ بن سعید بن العاص الاموی السعیدی ابو سعید الکوفی من رواۃ ابی داؤد وابن ماجۃ قال احمد منکر الحدیث وقال مرۃ لیس بثقۃ یروی احادیث بواطیل وقال ابن معین لیس حدیثہ بشیئ وقال مرۃ کان کذابا یکذب حدث عن شعبۃ احادیث موضوعۃ وقال الساجی والبخاری وابو زرعۃ منکر الحدیث وقال ابو حاتم متروک الحدیث ضعیف وقال ابو داؤد لیس بشیئ وقال النسائی لیس بثقۃ وقال صالح بن محمد کان یضع الحدیث وقال العجلی ضعیف کتبنا عنہ انتہی من التہذیب قلت ومما یقوی ہذا الاحتمال ان الخطیب ذکر خالدا ہذا فی مشائخ علی بن معبد البغدادی ولکن لم یظہر لی کونہ خراسانیا فلیتتبع۔ قال ثنا صالح بن حیان ہکذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا بالیاء التحتانیۃ ووجد فی النسخۃ القدیمۃ صالح بن حسان بالسین المہملۃ وعلی الاول اکتفی صنا الکشف ولم یذکر الثانی فی رجال الطحاوی والثانی نقلہ فی التعلیق الممجد عن العینی فعلی الاول ہو صالح بن حیان القرشی ویقال العنزی الکوفی قال ابن معین وابو داؤد ضعیف وقال ابو حاتم شیخ لیس بالقوی وقال النسائی والدولابی لیس بثقۃ وقال العجلی یکتب حدیثہ ولیس

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا عروة بن الزبیر عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصغی الاناء للهرو یتوضأ بفضله

بالقوی وهو فی عداد الشیوخ وقال الحربی لا احادیث منکرة وقال البخاری فیه نظر وقال الدارقطنی لیس بالقوی وذکره البخاری فی فصل من مات من الاربعین وما تة الی الخمسین وامّا علی الثانی فهو صالح بن حسان النضری ابو الحارث المدنی نزیل البصرة من رواة الترمذی وابن ماجة قال احمد وابن معین لیس بشیئ وقال ابن معین فی روایة اخری لیس بذاک وقال ایضا ضعیف الحدیث وکذا قال ابو حاتم وقال هو والبخاری منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال ابو داؤد والدارقطنی ضعیف وقال ابو نعیم الاصبهانی منکر الحدیث متروک انتهی من التهذیب قلت والذی یظهر لی صحة النسخة القدیمة وما وقع فی النسخة الموجودة هو تصحیف من النساخ لان الخطیب والحافظ وغیرهما ذکروا عروة بن الزبیر فی مشائخ صالح بن حسان لا فی مشائخ الثانی والعلم عند الله ثم بعد تحریر تلک السطور انعم الله تبارک وتعالی علیّ باعطاء شرح العینی فوجدت فیه صالح بن حسان فحمدت الله وشکرته علی ما ارشدنی قال العینی فی شرح صالح بن حسان النضری ابو الحارث المدنی ضعیف متروک رمی له ابو داؤد فی المراسیل والترمذی وابن ماجة اه قال ثنا عروة بن الزبیر بن العوام الاسدی ابو عبد الله المدنی من رواة الستة ذکره ابن سعد فی الطبقة الثانیة من اهل المدینة وقال کان ثقة کثیر الحدیث فقیها عالما ثبتا مونا وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وکان رجلا صالحا لم یدخل فی شئ من الفتن وقال الزهری عروة بحر لا ینزف وقال ابن عیینة کان اعلم الناس بحدیث عائشة عروة وعمرة والقاسم وعده ابو الزناد فی فقهاء المدینة السبعة مع مشیخة سواهم من اهل فقه وفضل توفی سنة اربع وتسعین وقیل قبلها وقیل بعدها واختلف فی مولده ورجح الحافظ بان مولده فی اوائل خلافة عمر الفاروق رضی الله عنه عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصغی الاناء للهرة ویتوضأ بفضله ای بما فضل من شربه والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق محمد بن اسحق عن الواقدی عن عبد الحمید بن عمران بن ابی انس عن ابیه عن عروة وعن عبد الله بن ابی یحیی عن سعید بن ابی هند عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصغی الی الهرة الاناء حتی تشرب ثم یتوضأ بفضلها۔ واعلم ان المصنف رحمه الله اخرج حدیث عائشة بثلثة طرق اولها طریق مؤمل عن الثوری عن ابی الرجال وهذا اسناد صحیح ولکنه اخطأ فیه مؤمل وهو کثیر الخطأ کما تقدم عن الطحاوی وثانیها طریق حارثة ابن ابی الرجال عن عمرة عن عائشة وبهذا الطریق اخرجه ابن ماجة والدارقطنی وحارثة ضعیف اه منکر الحدیث متروک الحدیث کما تقدم وثالثها طریق صالح بن حسان عن عروة عن عائشة وصالح بن حسان ضعیف منکر الحدیث متروک کما تقدم واما حدیث عائشة من طریق عروة عند الدارقطنی ففی اسناده محمد بن اسحق وهو مختلف فی الاحتجاج به قال الذهبی فی المیزان وثقه غیر واحد ووهاه آخرون ثم ذکر توثیقه عن شعبة وابن معین وعلی بن المدینی وغیرهم ونقل التضعیف عن الدارقطنی والنسائی وغیرهما وقال هشام بن عروة وسلیمان التیمی وغیرهما کذاب وقال مالک دجال من الدجاجلة انتهی مختصرا قلت وهکذا تکلموا فی شیخه الواقدی کما تقدم والشواهد لا یحتجون به فالحاصل ان الحدیث بهذا الطریق ایضا ضعیف وهذا الحدیث طرق اخری کلها ضعیفة منها ما اخرجه ابو داؤد والدارقطنی والبیهقی والطحاوی فی مشکل الآثار من طریق الدراوردی عن داؤد بن صالح بن دینار عن امه عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال انها لیست بنجس انما هی من الطوافین علیکم وقد رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ بفضلها بهذا لفظ الثلاثة والدارقطنی رواه مختصرا وزاد البیهقی والطوافات وفی الحدیث قصة قلت وقع عند القاری تحسین الحدیث عن الحافظ ونقل المناوی عنه فی شرح الجامع الصغیر تضعیفه لهذا الحدیث وبهکذا نقل التضعیف عن ابن جماعة۔ قال الحافظ فی التخریج کما فی البذل عن القاری سنده حسن قلت وفیه نظر ظاهر لا یخفی کیف وقد قال الدارقطنی رفعه الدراوردی عن داؤد بن صالح ورواه عنه هشام بن عروة موقفا علی عائشة وقال الامام الطحاوی فی المشکل تأملنا هذا الحدیث فوجدناه قد رجع الی ام داؤد بن صالح ولیست من اهل الروایات التی یوخذ مثل هذا عنها ولا هی معروفة عند اهل العلم انتهی وقال العلامة ابن الترکمانی وحدیث عائشة فیه امرأة مجهولة عند اهل العلم وهی ام داؤد ولهذا قال ابن الزار لا یثبت من جهة النقل انتهی ومنها ما اخرجه الحاکم فی المستدرک والبیهقی وابن خزیمة فی صحیحه والعقیلی کما فی اللسان من طریق محمد بن عبد الله بن ابی جعفر عن سلیمان ابن مسافع الجمحی عن منصور بن صفیة بنت شیبة عن امه عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فی الهرة انها لیست بنجس هی من بعض

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابو جعفر فذهب قوم الی هذه الآثار فلم یروا بسور الهر باسا وممن ذهب الی ذلک ابو یوسف ومحمد وخالفهم فی ذلک آخرون فکرهوه وکان من الحجة لهم علی اهل المقالة الاولی ان حدیث مالک عن

اہل البیت قال الحاکم اسنادہ صحیح قلت لیس بصحیح بل فیہ راو مجہول وہو سلیمان بن مسافع قال الذہبی فی المیزان لا یعرف واتی بخبر منکر انتہی قلت والخبر المنکر لسلیمان ہو ہذا الحدیث فان الحافظ ذکر الحدیث عن العقیلی وغیرہ فی ترجمة سلیمان ثم قال لیس فیہ نکارة کما زعم المصنف قلت لکن الحافظ لم یذکر التوثیق ولا الجرح عن احد فالجہالة علی حالہ باقیة فاحفظ وتنہا ما اخرجہ الدارقطنی من طریق الامام ابی یوسف عن عبد ربہ بن سعید عن ابیہ عن عروة عن عائشة انہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمر الہر فیصغی لہا الانا فتشرب ثم یتوضأ بفضلہا وضعفہ الدارقطنی بعبد ربہ قال الشوکانی والحدیث الثانی الذی رواہ الدارقطنی عن عائشة قد اختلف فیہ علی عبد ربہ وہو عبد اللہ بن سعید المقبری ورواہ الدارقطنی من وجہ آخر عن عائشة وفیہ الواقدی ورویٰ من طرق اخر کلہا واہیة انتہی۔ قال الامام حجة الاسلام ابو جعفر الطحاوی رح فذہب قوم الی ہذہ الآثار المروية عن ابی قتادة وعائشة وفی الباب عن انس عند الطبرانی فی الصغیر من طریق عمر بن حفص المکی عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جدہ علی بن الحسین عن انس قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی ارض بالمدینة یقال لہا بطحان فقال یا انس اسکب لی وضوءا فسکبت لہ فلما قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاجتہ اقبل الی الانا وقد اتی ہر فولغ فی الانا فوقف لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقفة حتی شرب الہر ثم توضأ فذکرت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر الہر فقال یا انس ان الہر من متاع البیت لن یقذر شیئا ولن نجسہ قال الطبرانی لم یروہ عن جعفر الا عمر بن حفص ای ہو متفرد ومع ہذا ہو مجہول قال الذہبی لا یدری من ہو اوقال الحافظ فی الدرایة فی اسنادہ ضعف فلم یروا بسور الہر باسا ای لم یذہبوا الی کراہة سور الہرة وممن ذہب الی ذلک ای الی طہارة سور الہرة ابو یوسف القاضی من اصحابنا والائمة الثلثة مالک والشافعی واحمد والاوزاعی والثوری واسحق وابو ثور وابو عبید وعلقمة وعکرمة وغیرہم کذا ذکرہ ابن عبد البر کما فی التعلیق الممجد ومحمد ای فی روایة والمشہور عنہ انہ مع الامام فی ہذہ المسئلة قال فی التعلیق الممجد قال ابو نصر المروزی خالفہ (ای ابا حنیفة) اصحابہ فقالوا الہا بہ قال ابن عبد البر لیس کذلک انما خالفہ من اصحابہ ابو یوسف واما محمد وزفر والحسن بن زیاد وغیرہم فانہم یقولون بقول ابی حنیفة انتہی قلت وکلام الامام محمد ایضا یصرح بانہ مع الامام فانہ قال فی مؤطاہ لا باس بان یتوضأ بفضل سور الہرة وغیرہ احب الینا منہ وہو قول ابی حنیفة رح وقال فی کتاب الآثار قال ابو حنیفة غیرہ احب الی منہ وان توضأ منہ اجزاہ وان شربہ فلا باس بہ قال محمد وبقول ابی حنیفة ناخذ انتہی فہذا نص منہ علی کونہ مع الامام وہکذا اجعلہ معہ المصنف فی مشکل الآثار وضحنا الہدایة وغیرہا من مشائخنا وقال صاحب البرہان ولا یکرہ ای ابو یوسف السور من ہرة وکرہ ابو حنیفة ومحمد وقیل الامام فقط انتہی وفی التعلیق الممجد عن الزاہدی انہ قال فی المجتبی الاصح ان کراہة سورہ عندہما کراہة تنزیہ وقال ابو یوسف لا یکرہ وعن محمد مثلہ انتہی فالحاصل ان مذہب محمد کمذہب الامام ولہ روایة کقول ابی یوسف فلعل المصنف رحمہ اللہ بلغہ الروایة کون محمد مع ابی یوسف فوضعہ فی اول تصانیفہ ثم لما تحقق لہ کونہ مع الامام رجع عن الاول وذکرہ مع الامام فی آخر تصانیفہ وہو مشکل الآثار وخالفہم فی ذلک ای فی طہارة سور الہرة آخرون ای الامام ابو حنیفة ومحمد وزفر والحسن بن زیاد کما تقدم وبہ قال طاوس وابن سیرین وابن ابی لیلی ویحیی الانصاری حکاہ عنہم العینی فی شرحہ قلت وہو مذہب ابی ہریرة وابن عمر وسعید بن المسیب والحسن البصری کما روی ذلک المصنف عنہم فی آخر الباب باسانید صحیحة فکرہوہ ای کرہوا سور الہر ثم اختلفوا فی الی الکراہة تحریمیة او تنزیہیة قولان المشائخنا والی الاول میلان المصنف والی الثانی ذہب الکرخی کما سیاتی ذلک مفصلا فی آخر الباب ان شاء اللہ تعالی وحاصل الاختلاف ان ذات الہرة طاہرة عند اہل المقالة الاولی ونجسة عند اہل المقالة الثانیة ولکن تخفف فی سورہا لعلة الطواف وحکی صاحب حمة الامة فی اختلاف الائمة کما فی التعلیق الممجد عن الاوزاعی والثوری ان سور ما لا یوکل لحمہ نجس غیر الآدمی فانہ یقتضی ان یکون سور الہرة نجسا عندہما والاحادیث الواردة فی ذلک ترد بہا قلت وذہب ابن حزم الظاہری کما ذکرہ فی المحلی الی انہ یجب غسل الانا ولحدیث ابی ہریرة الاتی ولم یجب اہراق ما فیہ لانہ لم ینجس لحدیث ابی قتادة وانہ یجب غسل لعابہ من الثوب لان الہر دناب من السباع وکان من الحجة لہم ای للقائلین بکراہة سور الہرة علی اہل المقالة الاولی القائلین بعدم کراہة سور الہرة ان حدیث مالک عن

Maktaba Tul Ishaat.com

اسحٰق بن عبد اللہ لاحجۃ لکم فیہ من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی انہا لیست بنجس انہا من الطوافین علیکم او الطوافات لان ذلک قد یجوز ان یکون اریدبہ کونہا فی البیوت ومماستہا الثیاب فاما ولوغہا فی الاناء فلیس فی ذلک دلیل ان ذلک یوجب النجاسۃ اھ واما الذی فی الحدیث من ذلک فعل ابی قتادۃ فلا ینبغی ان یحتج من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بما قد یحتمل المعنی الذی یحتج بہ فیہ ویحتمل خلافہ وقد رأینا الکلاب کونہا فی المنازل غیر مکروہ وسورہا مکروہ فقد یجوز ایضا ان یکون ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مما فی حدیث ابی قتادۃ اریدبہ الکون فی المنازل للصید والحراسۃ والزرع ولیس فی ذلک دلیل علی حکم سورہا ھل ھو مکروہ ام لا ولکن الآثار الاخر عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہا اباحۃ سورہا

اسحٰق بن عبد اللہ لاحجۃ لکم وفی نسخۃ العینی لاحجۃ لہم فیہ ای فی حدیث مالک من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی لم یقع ذکر لفظ علی فی نسخۃ العینی وہو اظہر انہا لیست بنجسۃ ای لاحجۃ للشوافع وغیرہم فی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی عدم نجاسۃ سور الہرۃ انہا من الطوافین علیکم او الطوافات مقول القول ای لاحجۃ لکم فی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا علی عدم نجاسۃ سور الہرۃ لان ذلک ای قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا من الطوافین علیکم وہذا تعلیل لدعواہ لاحجۃ لکم فیہ قد یجوز ان یکون اریدبہ ای بقولہ انہا لیست بنجسۃ انہا من الطوافین علیکم او الطوافات کونہا ای کون الہرۃ فی البیوت جمع البیت وہی اقل من الدار ومماستہا ای الہرۃ الثیاب فاما ولوغہا ای شرب الہرۃ بلسانہا قال فی النہایۃ ولغ الکلب ای شرب بلسانہ یقال ولغ یلغ ویلغ ولغا وولوغا واکثر ما یکون الولوغ فی السباع انتہی فی الاناء فلیس فی ذلک ای فی ولوغ الہرۃ فی الاناء ودلیل ان وفی نسخۃ العینی ودلیل علی ان ذلک ای ولوغ الہرۃ فی الاناء یوجب النجاسۃ ام لا یوجبہا وانما الذی الموصول بالصلۃ مبتدأ وخبرہ قولہ فعل ابی قتادۃ فی الحدیث ای فی حدیث ابی قتادۃ وہذا صلۃ للموصول من ذلک ای من طہارۃ سور الہرۃ وہذا بیان للموصول فعل ابی قتادۃ فلا ینبغی ان یحتج من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بما قد یحتمل المعنی الذی یحتج بہ ای بالمعنی فیہ ای فی سور الہر ویحتمل خلافہ ای خلاف ہذا المعنی الذی یحتج بہ فیہ وہو کونہا فی البیوت ومماستہا الثیاب وقد رأینا الکلاب جمع الکلب بسکون اللام معروف کونہا ای الکلاب فی المنازل ای الدور وفی نسخۃ العینی کونہا فی المنازل للصید والحراسۃ والزرع غیر مکروہ ای ممنوع وسورہا مکروہ ای نجس فقد یجوز ایضا ان یکون ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مما فی حدیث ابی قتادۃ ای من کون الہرۃ من الطوافین اریدبہ ای بما روی من حدیث ابی قتادۃ الکون فی المنازل لم یقع فی نسخۃ العینی فی ہذا الموضع للصید والحراسۃ والزراعۃ للصید ای الصید الغارۃ والحراسۃ ای عن حیۃ وغیرہا والزرع ای لحفاظتہا عن الیربوع قال ابو بکر الحسن بن علی العلاف البغدادی المقری الادیب کما فی حیوۃ الحیوان للدمیری فی قصیدۃ طویلۃ رثی بہا ہرۃ کان یانس بہا ؎ یا ہرۃ فارقتنا ولم تعد ؛ وکنت عندی بمنزلۃ الولد ؛ فکیف نفک عن ہواک وقد ؛ کنت لنا عدۃ من العدد ؛ تطردعنا الاذی وتحرسنا ؛ بالغیب من حیۃ ومن جرد ؛ وتخرج الفار من مکامنہا ؛ بین مفتوحہا الی السدد ؛ انتہی ولیس فی ذلک ای فی حدیث ابی قتادۃ دلیل علی حکم سورہا ہل ہو مکروہ ام لا حاصل ما ذکرہ المصنف رحمہ اللہ من جواب حدیث ابی قتادۃ ان ما وقع فی ہذا الحدیث من المرفوع قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا لیست بنجسۃ انہا من الطوافین علیکم او الطوافات وہذا لا یثبت طہارۃ سور الہر لانہ یحتمل ان یکون اراد بہ کونہا فی البیوت ومماستہا الثیاب کما انہ صلی اللہ علیہ وسلم رخص فی کلب الصید والزرع فکما ہذا الترخیص لا یثبت طہارۃ سور الکلب فکذا ہذا الترخیص فی الہرۃ لکونہا من الطوافین لا یثبت طہارۃ سورہا واما اصغاء الاناء والتوضی بفضلہا فہو فعل ابی قتادۃ وقد خالفہ فی ذلک جلان من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن عمر وابو ہریرۃ فذہبا الی نجاسۃ کما سیاتی ولکن الآثار الاخر عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہا ای فی آثار عائشۃ اباحۃ سورہا ای طہارۃ سورہا لانہ وقع التصریح فی روایاتہا بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصغی الاناء للہر ویتوضأ بفضلہ قلت وقد تقدم ان ہذہ الروایات کلہا ضعیفۃ بل بعضہا منکر ومع ہذا فقد اجاب الفقہاء عنہا باجوبۃ منہا ما ذکرہ القاری فی شرح مسند الامام فقال وہذا منہ صلی اللہ علیہ وسلم لبیان الجواز فلا ینافی ما ذکرہ علماؤنا من ان سورہ مکروہ یعنی الاولی ان لا یتوضأ منہ الا اذا عدم غیرہ انتہی قلت ومما یؤید ذلک ما وقع فی بعض طرق

Maktaba Tul Ishaat.com

فنزيد ان ننظر هل روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يخالفها فنظرنا فى ذلك فاذا ابو بكرة قد حدثنا قال ثنا ابو عاصم عن قرة بن خالد قال ثنا محمد بن سيرين عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال طهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الهران يغسل مرة او مرتين قرة شك

الحديث عند ابن عدى ثم ثيبوضا بفضلها ورش ما بقى قال القارى اى على الارض لئلا يستعمل حد للكراهة فيه انتهى ومنها ما ذكره الشيخ ابن الهمام فى الفتح فقال ويحمل اصغائه صلى الله عليه وسلم الاناء على زوال ذلك التوهم (اى توهم النجاسة فانها لا تقاسى النجاسة) بان كانت بمرأى منه فى زمان يمكن فيه غسلها فهما بلعابها انتهى. فنزيد ان ننظر هل روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يخالفها اى روايات عائشة وغيرها فنظرنا فى ذلك فاذا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوى قد حدثنا قال حدثنا ابو عاصم النبيل البصرى الضحاك ... مخلد بن الضحاك بن مسلم الشيبانى قيل انه مولى بنى شيبان وقيل من انفسهم من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال العجلى ثقة كثير الحديث وكان له فقه وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن سعد كان ثقة فقيها وقال عمر بن شبة والله ما رايت مثله وقال ابن خراش لم ير فى يده كتاب قط وقال ابو داؤد وكان يحفظ قدر الف حديث من بعيد حديثه وكان فيه مزاح وقال ابن قانع ثقة مامون وقال الخليلى متفق عليه زهدا وعلما وديانة واتقانا توفى سنة اثنتى عشرة ومائتين عن قرة بن خالد السدوسى البوخالد ويقال ابو محمد البصرى من رواة الستة قال ابن سعد والنسائى واحمد وابن معين ثقة وقال ابن ابى حاتم قرة ثبت عندى وقال ابو مسعود الرازى قرة اثبت عندك وحسين المعلم فقال قرة وقال صالح بن احمد عن على بن المدينى عن يحيى بن سعيد كان قرة عندنا من اثبت شيوخنا وقال الآجرى ذكر ابو داؤد قرة فرفع من شانه وقال ابن حبان فى الثقات كان متقنا وقال الطحاوى ثبت متقن ضابط توفى سنة اربع وخمسين ومائة قال ثنا محمد بن سيرين عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اى رسول الله صلى الله عليه وسلم طهور الاناء اى طهارته اذا ولغ فيه الهران يغسل مرة او مرتين قرة وفى نسخة العينى قرة بن خالد شك اى فى انه امر بغسل الاناء مرة او مرتين والحديث اخرجه الحاكم فى المستدرك عن ابى محمد المزنى عن محمد بن اسحاق بن خزيمة عن بكار باسناده عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لطهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسل سبع مرات الاولى بالتراب الهرة مثل ذلك قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد على شرط الشيخين فان ابا بكرة ثقة مامون ومن توهم ان ابا بكرة ينفرد به عن ابى عاصم وانما تفرد به ابو عاصم وهو حجة وافق الحاكم على ذلك الذهبى فقال على شرطهما ولم ينفرد به ابو بكرة القاضى مع ثقته عن ابى عاصم ثم اسند الحاكم من طريق ابى بكر عبد الله بن محمد عن بكار وحماد بن الحسن بن عنبسة عن ابى عاصم باسناده عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طهور الاناء اذا ولغ فيه الكلب ان يغسل سبع مرات الاولى بالتراب والهرة مرة او مرتين قرة بشك اسند من طريق على بن مسلم عن ابى عاصم باسناده عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الهرة مرة او مرتين يعنى غسل الاناء اذا ولغ فيه الهرة واخرج الدارقطنى والبيهقى من طريق ابى بكر المذكور عن بكار وحماد عن ابى عاصم باسناده نحو ما تقدم عن الحاكم ثم قال البيهقى وابو عاصم ثقة الا انه اخطأ فى ادراج قول ابى هريرة فى الهرة فى الحديث المرفوع فى الكلب قال الدارقطنى عن ابى بكر النيسابورى كذا رواه ابو عاصم مرفوعا ورواه غيره عن قرة ولوغ الكلب مرفوعا وولوغ الهر موقوفا انتهى واستدل البيهقى والحاكم وغيرهما على دعوى الادراج بما روى البيهقى والحاكم من طريق نصر بن على عن ابيه عن قرة عن ابن سيرين عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسل سبع مرات اولاهن بالتراب ثم ذكر ابو هريرة الهرة لا ادرى قال مرة او مرتين قال نصر بن على وجدته فى كتاب ابى فى موضع آخر عن قرة عن ابن سيرين عن ابى هريرة فى الكلب مسندا وفى الهرة موقوفا انتهى قلت ليس فى الحديث ما يدل على صحة دعواهم بل ظاهر السياق يدل على كون هذه الجملة مرفوعة ولكنه لما كان بالشك ميزه الراوى عن دل الحديث فانه بدون الشك اما وجدان نصر الحديث فى موضع آخر موقوفا فليس ليقدح فى صحة رواية من رواه مرفوعا فان الحديث مروى بكلا الوجهين ولهذا لم يضعف اليه الترمذى بل حكم على الحديث بالصحة فانه قال فى باب سور الكلب حدثنا سوار بن عبد الله العنبرى نا المعتمر بن سليمان قال سمعت ايوب عن محمد ابن سيرين عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال يغسل الاناء اذا ولغ فيه الكلب سبع مرات اولاهن واخراهن بالتراب واذا ولغت فيه الهرة غسل مرة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح قال وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم

Maktaba Tul Ishaat.com

وھذا حدیث متصل الاسناد فیہ خلاف ما فی الاثار الاول وقد فضلھا ھذا الحدیث لصحۃ اسنادہ فان کان ھذا الاصح یوخذ من جھۃ الاسناد فان لنا ان نقول بھذا اولی من القول بما خالفہ فان قال قائل فان ھشام بن حسان قد روی ھذا الحدیث عن محمد بن سیرین فلم یرفعہ وذکر فی ذلک ما حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا وھب بن جریر قال ثنا ھشام بن حسان عن محمد عن ابی ھریرۃ قال سور الھرۃ یھراق ویغسل الانا مرۃ او مرتین قیل لہ لیس فی ھذا ما یجب بہ فساد حدیث قرۃ کان محمد بن سیرین قد کان یفعل ھذا فی حدیث ابی ھریرۃ یوقفھا علیہ فاذا سئل عنھا ھل ھی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفعھا والدلیل علی ذلک ما حدثنا ابراھیم بن ابی داؤد قال ثنا ابراھیم بن عبد اللہ الھروی

نحو ہذا ولم یذکر فیہ اذا ولغت فیہ الھرۃ غسل مرۃ انتہی قال الشیخ فی البدل فھذہ الجملۃ الاخیرۃ التی فی سور الھرۃ رویت مرفوعا زیادۃ ثقۃ فتقبل وقد حکم علیہ الترمذی رحمہ اللہ بکونہ حسنا صحیحا ولعلہ لم یلتفت للوقف مع روایۃ الرفع انتہی قلت واما البیہقی فرجح وقوا بالروایات الموقوفۃ فنقلھا عن جماعۃ ثم قال روایۃ الجماعۃ اولی وردہ العلامۃ ابن الترکمانی بما تقدم من روایۃ الترمذی للرفع من طریق المعتمر عن ایوب انہ صححھا ورواھا البیہقی من طریق عبد الوارث عن ایوب من طریق ابی عاصم عن قرۃ ومن طریق ابن عون کلھم عن ابن سیرین ہؤلاء ایضا جماعۃ وقد زادوا الرفع وزیادۃ الثقۃ مقبولۃ علی ما عرف ولا نسلم ان ذلک مدرج فان الراوی تارۃ ینشط فیرفع الحدیث وتارۃ یفتی بہ فیقفہ وہذا اولی من تخطیۃ الرافعین انتہی وسیاتی عن ابن سیرین عند المصنف انہ قال کل حدیث ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہذا ای حدیث قرۃ حدیث متصل الاسناد قال ابن الصلاح فی بیان المتصل وہو الذی اتصل اسنادہ فکان کل واحد من رواتہ قد سمعہ ممن فوقہ حتی ینتہی الی منتہاہ انتہی فیہ ای فی حدیث قرۃ خلاف ما فی الاثار الاول المرویۃ عن عائشۃ وغیرہا من طہارۃ سور الھرۃ وقد فضلھا الظاہران الھاء غلط من اقلام الناسخین۔ ہذا الحدیث ای فضل حدیث قرۃ عن محمد عن ابی ہریرۃ فی نجاسۃ سور الھرۃ علی حدیث عائشۃ وغیرہا بالصحۃ اسنادہ فان رواۃ ہذا الحدیث کلھم ثقات اثبات ولم ینقل تضعیف واحد منھم عن المحدثین فحدیث قرۃ ہذا حدیث صحیح لانہ حدیث متصل الاسناد بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط الی منتہاہ ولہذا صححہ الفلانی والترمذی والحاکم الا ان البیہقی ادعی فیہ الادراج وفیہ نظر ظاہر کما تقدم آنفا فان کان ہذا الامر کذلک ای امر سور الھرۃ یوخذ من جھۃ الاسناد ای فیعمل علی الحدیث الصحیح ویترک خلافہ فان القول بہذا ای بحدیث ابی ہریرۃ اولی من القول بما خالفہ ای من روایۃ عائشۃ وابی قتادۃ فان روایۃ عائشۃ بمجیئہا بطرقہا حدیث ابی قتادۃ وان صححہ البخاری وغیرہ اعتمادا علی اخراج مالک لکن ضعفہ ابن مندۃ نظرا الی حال روایۃ والحق معہ کما تقدم فان قال قائل فان ہشام بن حسان قد روی ہذا الحدیث ای حدیث ابی ہریرۃ عن محمد بن سیرین فلم یرفعہ ای الحدیث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بل وقفہ علی ابی ہریرۃ وذکر ای القائل فی ذلک فی اثبات دعواہ ما حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا وھب بن جریر بن حازم بن زید بن عبد اللہ بن شجاع الازدی ابو العباس البصری الحافظ من رواۃ الستۃ قال سلیمان بن داود قلت لاحمد ارید البصرۃ عمن اکتب قال عن وھب بن جریر وابی عامر العقدی وقال عثمان الدارمی حسب الی منہما وھب صالح الحدیث وقال النسائی لیس بہ باس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال العجلی بصری ثقۃ کان عفان یتکلم فیہ وقال ابن سعد کان ثقۃ وقال ابن حبان کان یخطئ توفی سنۃ ست وثمانین قال ثنا ہشام بن حسان الازدی البصری عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ قال سور الھرۃ وفی نسخۃ العینی الھر یہراق ای یصب ویغسل الاناء مرۃ او مرتین شک من الراوی والحدیث اخرجہ الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن محمد بن یحیی عن وھب باسنادہ عن ابی ہریرۃ فی سور الھرۃ یہراق ویغسل الاناء مرۃ او مرتین واخرج من طریق عبد الرزاق عن ہشام بن حسان عن محمد عن ابی ہریرۃ قال اذا ولغ الھر فی الاناء فاہرقہ واغسلہ مرۃ واخرجہ البیہقی بالطریق الاول۔ قیل لہ ای للقائل المذکور بان الحدیث رواہ ہشام عن ابن سیرین فاوقفہ علی ابی ہریرۃ لیس فی ہذا ای فی الحدیث الموقوف ما یجب بہ فساد حدیث قرۃ ای الحدیث المرفوع لان محمد بن سیرین الجلیل لدعواہ قد کان یفعل ہذا ای یوقف الحدیث المرفوع مرۃ ویرفعہ اخری فی حدیث وفی نسخۃ العینی احادیث ابی ہریرۃ خاصۃ یوقفہا وفی نسخۃ العینی یقفہا ای الحدیث علیہ ای علی ابی ہریرۃ فاذا سئل ای ابن سیرین عنہا ای عن الحدیث الموقوف ہل ہی ای ہذا الحدیث الذی اوقفتہ علی ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفعہا ای رفع الحدیث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والدلیل علی ذلک ای علی ان ابن سیرین قد یقف الحدیث المرفوع فاذا سئل عنہا رفعہا ما حدثنا ابراہیم بن ابی داؤد الضریس الاسدی قال ثنا ابراہیم بن عبد اللہ بن حاتم الہروی نسبۃ الی

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا اسمعیل بن ابراهیم عن یحیی بن عتیق عن محمد بن سیرین انه کان اذا حدث عن ابی هریرة فقیل له عن النبی صلی الله علیه وسلم فقال کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم وانما کان یفعل ذلک لان اباهریرة لم یکن یحدثهم الا عن النبی صلی الله علیه وسلم فاغناه ما اعلمهم من ذلک فی حدیث ابن ابی داؤد ان یرفع کل حدیث یرویه لهم محمد عنه فثبت بذلک اتصال حدیث ابی هریرة هذا مع ثبت قرة وضبطه واتقانه

هراة مدینة بخراسان ابو اسحاق نزیل بغداد من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن معین لا باس به وقال ایضا اذا اختلف الهروی و محمد بن الصباح یعنی فی حدیث هشیم کان الهروی اکیسهما وقال ابو زرعة وصالح جزرة صدوق وقال ابو حاتم شیخ وقال الدارقطنی ثقة ثبت وقال ابو داؤد ضعیف وقال النسائی لیس بالقوی وقال ابراهیم الحربی کان حافظا متقنا تقیا ما کان بهنا احد مثله وقال ایضا کان یدیم الصیام الا ان یاتیه احد یدعوه الی طعامه فیفطر وذکره ابن حبان فی الثقات وفی المشائخ النبل مات بسر من رای سنة اربع واربعین ومائتین ومولده سنة ثمان وسبعین ومائة۔ قال ثنا اسمعیل بن ابراهیم مال صنا الکشف الی ان اسمعیل هذا هو ابن ابراهیم بن مجمع الانصاری قال الذهبی فی المیزان قال علی بن الجنید لیس بشیء ضعیف جدا قلت لعله ابراهیم بن اسمعیل انتهی وقال الحافظ فی اللسان لیس هو ابراهیم بن اسمعیل کما ظن بل هو اسمعیل لکن لیس اسم ابیه ابراهیم بل ابراهیم کنیته فلعله کان فی الاصل ابو ابراهیم فتصحف وهو اسمعیل بن زید بن مجمع وسیاتی علی الصواب وقال فی الموضع المشار الیه اسمعیل بن زید بن مجمع والد ابراهیم ضعفه یحیی بن معین وقیل بن یزید انتهی والذی یظهر لی ان اسمعیل هذا هو ابن ابراهیم بن مقسم الاسدی مولاهم ابو بشر البصری المعروف بابن علیة ریحانة الفقها وسید المحدثین من رواة الستة لان الحافظ ذکر ابن علیة فی تلامذة یحیی بن عتیق وفی مشائخ ابراهیم بن عبد الله الهروی ونحو هذا یتعین انهم واحد ثم رایت العینی صرح فی شرحه بان اسمعیل هذا هو ابن علیة وسیجیء ترجمته عند یحیی اسما مصرحا۔ عن یحیی بن عتیق الطفاوی البصری من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال احمد وابن معین وابو حاتم ومحمد بن سعد والنسائی ثقة وقال عثمان الدارمی قلت لابن معین یحیی بن عتیق احب الیک او هشام بن حسان فقال ثقة وثقة قال عثمان یحیی خیر وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان ورعا متقنا مات قبل سنة ستین ومائة عن محمد بن سیرین انه کان اذا حدث عن ابی هریرة فقیل له ای لابن سیرین من جانب تلامذته عن النبی صلی الله علیه وسلم ای هذا الحدیث الذی اوقفته علی ابی هریرة هو عن النبی صلی الله علیه وسلم مرفوع ام عن ابی هریرة موقوف علیه فقال ای ابن سیرین کل حدیث ابی هریرة ای الذی اراویه عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم ای سواء اوقفه علی ابی هریرة ام ارفعه الی النبی صلی الله علیه وسلم قال المصنف رحمه الله فی مشکل الآثار بعد ایراد سند قول ابن سیرین فدل ذلک ان محمدا رفع هذا الحدیث مرة واخذه عنه کذلک ایوب وقرة واوقفه علی ابی هریرة لما قرأ علی الناس ان کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم فسمعه منه هشام کذلک هو فی الحقیقة عن النبی صلی الله علیه وسلم وانما کان ای ابن سیرین یفعل ذلک ای یوقف الحدیث المرفوع احیانا لان اباهریرة لم یکن یحدثهم ای ابن سیرین وغیره الا عن النبی صلی الله علیه وسلم فاغناه ای ابن سیرین ما اعلمهم ای تلامذته والموصول مع الصلة فاعل اغنی من ذلک بیان لما ای من ان اباهریرة لم یکن یحدثهم الا عن النبی صلی الله علیه وسلم فی حدیث ابی ابی داؤد عن ابراهیم الهروی عن اسمعیل عن یحیی عن ابن سیرین والجار مع المجرور متعلق لقوله اعلمهم ان یرفع ای ابن سیرین کل حدیث یرویه لهم ای لتلامذته محمد بن سیرین عنه ای عن ابی هریرة فثبت بذلک ای بما اعلمهم ابن سیرین فی حدیث ابن ابی داؤد وفی نسخة العینی فثبت بذلک ایضا اتصال حدیث ابی هریرة هذا ای الذی رواه قرة عن محمد بل ثبت بذلک اتصال حدیث هشام عن ابن سیرین ایضا مع ثبت قرة وضبطه واتقانه حاصل ما قاله المصنف رحمه الله انه لا یلزم من روایة هشام عن ابن سیرین موقوفا تضعیف ما روی قرة عن ابن سیرین مرفوعا لان ابن سیرین کان اعلم تلامذته ان کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم وانما قال ابن سیرین ذلک لان اباهریرة لم یکن یحدثهم الا مرفوعا فاغنی ابن سیرین ذلک الاعلام عن رفع کل حدیث فعلی هذا لا یلزم من روایة هشام وغیره توقیف روایة قرة بل یلزم من روایة یحیی بن عتیق اتصال حدیث هشام وغیره وقال المصنف فی المشکل مجیبا عن الاعتراض المذکور ان ایوب فوق هشام فی الجلالة والثبت فزیادته علیه ما زاده علیه فی اسناد هذا الحدیث مقبولة وقرة وان لم یکن فوق هشام فی الثبت والحفظ ولکنه لم یکن دونه انتهی۔

Maktaba Tul Ishaat.com

ثم قد روی ذلک ایضا عن ابی هریرة موقوفا من غیر هذا الطریق ولکنه غیر مرفوع حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال انا یحیی بن ایوب عن ابن جریج عن عمرو بن دینار عن ابی صالح السمان عن ابی هریرة قال یغسل الاناء من الهر کما یغسل من الکلب

ثم قد روی ذلک ای نجاسة سور الهرة ایضا عن ابی هریرة موقوفا وهو ما یروی عن الصحابة رضی الله عنهم من اقوالهم وافعالهم ونحوها فهو موقوف علیهم ولا یتجاوز به الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم انه منه ما یتصل اسنادیه الی الصحابی فیکون من الموقوف الموصول ومنه ما لا یتصل اسناده فیکون من الموقوف غیر الموصول قال ابن الصلاح فی مقدمته من غیر هذا الطریق ای طریق ابن سیرین فلا یلزم من ذلک توهین قوله المتقدم فانه مختص بما یحدث ابن سیرین عن ابی هریرة ولکنه لم یقع فی نسخة العینی ولکنه غیر مرفوع وهو الاظهر غیر مرفوع الی النبی صلی الله علیه وسلم. حدثنا ربیع بن سلیمان الجیزی المرادی قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر بالمهملة والفاء مصغرا ابن مسلم بن یزید بن الاسود الانصاری مولاهم ابو عثمان المصری وقد ینسب الی جده من رواة البخاری ومسلم والنسائی قال ابو حاتم لم یکن بالثبت کان یقرأ من کتب الناس وهو صدوق وقال السعدی سعید بن عفیر فیه غیر لون من البدع وکان مخلطا غیر ثقة قال ابن عدی وهذا الذی قاله السعدی لا معنی له ولم اسمع احدا ولا بلغنی عن احد فی سعید بن کثیر بن عفیر کلام وهو عند الناس صدوق ثقة ولا اعرف سعید بن عفیر غیر المصری ولم ینسب المصری الی بدع ولا الی کذب قال ابن یونس کان سعید من اعلم الناس بالانساب والاخبار الماضیة وایام العرب مأثرها ووقائعها والمناقب والمثالب کان فی ذلک کله شیئا عجیبا وکان ادیبا فصیح اللسان حسن البیان لا تمل مجالسته ولا ینزف علمه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن معین ثقة لا بأس به وقال النسائی صالح وقال الحاکم یقال ان مصر لم تخرج اجمع للعلوم منه توفی سنة ست وعشرین ومائتین ومولده سنة ست وأربعین ومائة قال انا یحیی بن ایوب الغافقی ابو العباس المصری من رواة الستة قال احمد بن حنبل الحفظ وقال ابن معین صالح وکذا قال ابو داود وقال مرة ثقة وکذا قال البخاری وابراهیم الحربی وقال ابو حاتم محله یحیی الصدق یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال النسائی لیس به بأس وقال مرة لیس بالقوی وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد منکر الحدیث وقال الدارقطنی فی بعض حدیثه ضعف وقال الاسمعیلی لا یحتج به وقال ابن شاهین فی الثقات قال ابن صالح لا شیء یخالف فیها وقال الساجی صدوق یهم کان احمد یقول یحیی بن ایوب یخطئ خطأ کثیرا وذکره العقیلی فی الضعفاء وقال الحاکم اذا حدث من حفظه یخطئ وما حدث من کتابه فلیس به بأس وقال ابن عدی لا أری فی حدیثه اذا روی عن ثقة حدیثا منکرا وهو عندی صدوق لا بأس به وقال یعقوب بن سفیان کان ثقة حافظا توفی سنة ثمان وستین ومائة عن ابن جریج هو عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج الاموی مولاهم ابو الولید ابو خالد المکی اصله رومی من رواة الستة اول من صنف الکتب لزم عطاء سبع عشرة سنة ثم جالس عمرو بن دینار سبع سنین قال طلحة بن عمر المکی قلت لعطاء من تسأل بعدک قال هذا الفتی ابن عائش وقال علی بن المدینی نظرت فاذا الاسناد تدور علی ستة فذکرهم ثم قال فصار علم هؤلاء الی من صنف فی العلم منهم من اهل مکة عبد الملک بن جریج وقال یحیی القطان ابن جریج اثبت فی نافع من مالک وقال احمد اثبت الناس فی عطاء وقال سلیمان ابن النضر ما رأیت اصدق لهجة من ابن جریج وقال احمد عن عبد الرزاق ما رایت احسن صلوة منه وقال مالک کان ابن جریج حاطب لیل وقال ابن معین لیس بشیء فی الزهری وقال ایضا ثقة فی کل ما روی عنه من الکتاب وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من فقهاء اهل الحجاز وقرائهم ومتقنیهم وکان یدلس وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال الدارقطنی تجنب تدلیس ابن جریج فانه قبیح التدلیس لا یدلس الا فیما سمعه من مجروح وقال ابن خراش کان صدوقا وسئل عنه ابو زرعة فقال یحتج من الائمة وقال العجلی مکی ثقة وقال ابو عاصم کان من العباد وکان یصوم الدهر الا ثلاثة ایام من الشهر توفی فی اول عشر ذی الحجة سنة خمسین ومائة وهو ابن سبعین سنة عن عمرو بن دینار المکی الجمحی عن ابی صالح السمان الزیات المدنی اسمه ذکوان مولی جویریة بنت الاحمس الغطفانی شهد الدار زمن عثمان قال احمد ثقة ثقة من اجل الناس واوثقهم وقال ابن معین والعجلی ثقة وقال ابو حاتم ثقة صالح الحدیث یحتج بحدیثه وقال ابو زرعة ثقة مستقیم الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال الساجی ثقة صدوق وقال الحربی کان من الثقات وقال الاعمش کان مؤذنا فابطأ الامام فأتمنا فکان لا یکاد یجیء الا من الرقة والبکارة توفی سنة احدی ومائة عن ابی هریرة قال یغسل الاناء من الهر کما یغسل من الکلب التشبیه

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابن ابی مریم قال انا یحیی بن ایوب عن خیر بن نعیم عن ابی الزبیر عن ابی صالح عن ابی هریرة مثله وقد روی ذلک عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وتابعیهم حدثنا یزید بن سنان قال ثنا ابو بکر الحنفی قال ثنا عبد الله بن نافع مولی ابن عمر عن ابیه

فی الغسل لا فی العدد قال المصنف رحمه الله فی المشکل بعد ما روی هذا الاثر فقال قائل ففی حدیث ابی هریرة الذی قدرویتم ان الاناء یغسل من ولوغ الهر فیه کما یغسل من ولوغ الکلب فیه افیجب بذلک ان یغسل منهما سواء لا یفضل فیما یغسل من احدهما علی ما یغسل علیه من الآخر منهما فکان جوابنا له فی ذلک بتوفیق الله وعونه انه قد یجوز ان یکون اراد ان الاناء مغسول من کل واحد منهما غسلا مختلف العدد مما یغسل منه من الاخر وجمع بینهما انه مغسول منهما وهو عربی ولغة العرب مثل هذا فیها موجود قال الله عز وجل وما من دابة فی الارض ولا طائر یطیر بجناحیه الا امم امثالکم فاخبرانهم امثالنا ولم یرد بذلک انهم امثالنا فی الخلقة التی نتبائن نحن وهی فیها ولا انهم مثلنا فی انا متعبدون بما ابتلانا الله فیما تعبدنا به مما لم یتعبدهم به ومثل ذلک قوله تعالی ومن الارض مثلهن یعنی مثل السموات ولیس یعنی بذلک فیما خلقهن علیه ولکنه علی ان لهن من العدد مثل ما للسموات من العدد فمثل ذلک قول ابی هریرة یغسل الاناء من الهر کما یغسل من الکلب لیس علی انه مغسول من الهر سبعا کما یکون مغسولا من الکلب سبعا ولکنه مغسول منه کما هو مغسول من الکلب وان اختلفا فی العدد انتهی وقال العینی فی شرحه فان قلت هذا یقتضی ان یکون سور الهر نجسا کسور الکلب لانهما تساویا فی هذا الحکم قلت لا نسلم ذلک فان التشبیه لا عموم له ولئن سلمنا ولکن نجاسته قد سقط لجلة الطواف ولا یلزم من سقوط النجاسة سقوط الکراهة انتهی والحدیث اخرجه الدارقطنی عن المحاملی والبیهقی من طریق ابی العباس کلاهما عن محمد بن اسحق الصغانی عن سعید بن عفیر باسناده نحوه موقوفا علی ابی هریرة واخرج الدارقطنی عن علی بن محمد المصری عن روح بن الفرج عن سعید بن عفیر باسناده عن ابی هریرة نحوه مرفوعا قال الدارقطنی لا یثبت هذا مرفوعا والمحفوظ من قول ابی هریرة وقال البیهقی ورواه عن روح بن الفرج عن ابن عفیر مرفوعا ولیس بشیء وقال العلامة ابن الترکمانی روح هذا روی عنه جماعة من الائمة کالمحاملی والحاکم فی المستدرک والاصم وغیرهم ووثقه ابو بکر الخطیب فوجب قبول زیادته کیف وقد تابعه علی ذلک غیره فاخرج الطحاوی هذا الحدیث عن ربیع الجیزی عن سعید بن کثیر بن عفیر بسنده والجیزی وثقه ایضا الخطیب ورواه لنا ابو داؤد والنسائی کذا ذکره صاحب الامام عن الطحاوی والذی رأیته فی کتابه شرح الآثار مشکل الحدیث انه اخرجه بالسند المذکور موقوفا علی ابی هریرة انتهی. حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم بن ابی داؤد البرلسی الاسدی قال ثنا ابن ابی مریم سعید بن الحکم بن ابی مریم المصری قال انا یحیی بن ایوب الغافقی المصری عن خیر بن نعیم بن مرة بن کریب الحضرمی ابو نعیم ویقال ابو اسمعیل المصری القاضی بمصر وبهرقة من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال یزید بن ابی حبیب ما ادرکت من قضاة مصر افقه منه وقال ابو زرعة صدوق لا باس به وقال ابو حاتم صالح وقال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة سبع وثلثین ومائة عن ابی الزبیر محمد بن مسلم بن تدرس المکی عن ابی صالح ذکوان السمان المدنی عن ابی هریرة مثله ای مثل ما تقدم من طریق الجیزی عن سعید والحدیث اخرجه الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن علان بن المغیرة عن ابن ابی مریم باسناده نحوه وقد روی ذلک ان غسل الاناء من ولوغ الهر عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وتابعیهم حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا ابو بکر الحنفی عبد الکبیر بن عبد المجید بن عبید الله بن شریک البصری من رواة الستة قال احمد ثقة وقال مرة انا احدث عنه وقال ابو زرعة هم ثلاثة اخوة وهم ثقات وقال ابن سعد کان ثقة وقال العجلی بصری ثقة وقال العقیلی عبد الکبیر ثقة واخوه ابو علی ثقة والاخ الثالث ضعیف یعنی عمیرا وقال الدارقطنی هم اربعة اخوة لا یعتمد منهم الا علی ابی بکر وابی علی وذکره ابن حبان فی الثقات توفی بالبصرة سنة اربع وثلاثین قال ثنا عبد الله بن نافع مولی ابن عمر العدوی المدنی من رواة ابن ماجة قال ابن معین ضعیف وقال مرة یکتب حدیثه وقال ابن المدینی روی احادیث منکرة وقال مرة کان عندی احفظهم یعنی ولد نافع وقال ابو حاتم والبخاری والحاکم منکر الحدیث زاد ابو حاتم وهو ضعیف ولد نافع وقال النسائی متروک الحدیث وقال مرة لیس بثقة وقال الدارقطنی متروک وقال ابن سعد له احادیث وهو یستضعف قال ابن عدی هو ممن یکتب حدیثه وان کان غیره یحتج فیه مات سنة اربع وخمسین ومائة. عن ابیه نافع الفقیه مولی ابن عمر ابو عبد الله المدنی من رواة الستة اصابه ابن عمر فی بعض مغازیه وقال لقد من الله تعالی علینا بنافع وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال البخاری

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابن عمر انه کان لا یتوضأ بفضل الکلب والهر وما سوی ذلک فلیس به باس حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الربیع بن یحیی الاشنانی قال ثنا شعبة عن واقد بن محمد عن نافع عن ابن عمر انه قال لا توضؤا من سور الحمار ولا الکلب ولا السنور حدثنا ابراهیم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا هشام بن ابی عبد الله عن قتادة

اصح الاسانید مالک عن نافع عن ابن عمر وقال العجلی مدنی ثقة وقال ابن خراش ثقة نبیل وقال النسائی ثقة وقال ابن شاهین فی الثقات قال احمد بن صالح المصری کان نافع حافظا ثبتا له شان وهو اکبر من عکرمة عند اهل المدینة وقال الخلیلی نافع من ائمة التابعین بالمدینة امام فی العلم متفق علیه صحیح الروایة منهم من یقدمه علی سالم ومنهم من یقارنه به ولا یعرف له خطأ فی جمیع ما روی توفی سنة سبع عشرة ومائة وقیل بعدها عن ابن عمر انه کان لا یتوضأ بفضل الکلب والهر وما سوی ذلک ای الکلب والهر فلیس به باس والحدیث اخرجه عبد الرزاق کما فی کنز العمال عن نافع عن ابن عمر کان یکره سور الحمار والکلب والهر ان یتوضأ بفضلهم حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الربیع بن یحیی بن مقسم المرئی بفتحتین وهمزة نسبة الی امرئ القیس ابو الفضل البصری الاشنانی بضم الالف وسکون المعجمة نسبة الی بیع الاشنان والی قنطرة الاشنان موضع ببغداد شیخ البخاری وابی داؤد قال ابو حاتم ثقة ثبت وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن قانع ضعیف وقال الدارقطنی ضعیف لیس بالقوی یخطئ کثیرا مات سنة اربع وعشرین ومائتین قال ثنا شعبة بن الحجاج بفتح المهملة والجیم المشددة الاولی ابن الورد بلا نقطة بالفتح العتکی الازدی مولاهم ابو بسطام بکسر الموحدة وسکون المهملة وفتح طاء مهملة الواسطی ثم البصری امیر المؤمنین فی الحدیث کما قال الثوری من رواة الستة قال احمد کان شعبة امة وحده فی هذا الشان یعنی فی الرجال وبصره بالحدیث وتثبته وتنقیته للرجال وقال مرة کان سفیان رجلا حافظا وکان رجلا صالحا وکان شعبة اثبت منه وافقی رجلا وقال حماد بن زید ما ابالی من خالفنی اذا وافقنی شعبة فاذا خالفنی شعبة ترکته وقال ابو قطن عن ابی حنیفة نعم حشو المصر هو وقال الشافعی لولا شعبة ما عرف الحدیث بالعراق وقال ابو داؤد لما مات شعبة قال سفیان مات الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة مامونا ثبتا حجة صاحب حدیث وقال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث وکان یخطئ فی اسماء الرجال قلیلا وقال صالح جزرة اول من تکلم فی الرجال شعبة ثم تبعه القطان ثم احمد ویحیی توفی سنة ستین ومائة ومولده سنة اثنین وثمانین عن واقد بن محمد بن زید بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوی المدنی مر روی له الستة الا الترمذی وابن ماجة قال احمد وابو داؤد وابن معین ثقة وقال ابن معین مرة اخری صالح الحدیث وقال ابو حاتم لا باس به ثقة یحتج بحدیثه وذکره ابن حبان فی الثقات عن نافع مولی ابن عمر عن ابن عمر انه قال لا توضؤا وفی نسخة یعنی لا توضؤا من سور الحمار ولا الکلب ولا السنور وهذا حدیث رجاله ثقات وبما فی المصنف بهذا الطریق لتقویة الطریق المتقدم فان فیه عبد الله بن نافع کان ضعیفا والحدیث اخرجه المصنف فی المشکل ایضا بهذا الاسناد حدثنا ابراهیم بن مرزوق بن دینار الاموی ابو اسحق البصری نزیل مصر شیخ النسائی قال النسائی صالح وقال فی موضع آخر لیس لی به علم وقال الدارقطنی ثقة الا انه کان یخطئ فیقال له فلا یرجع وقال ابن یونس کان ثقة ثبتا وکان قدمی قبل موته وقال ابن ابی حاتم کتبت عنه وهو ثقة صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الصدفی قال لی سعید بن عثمان ابراهیم بن مرزوق ثقة توفی لاربع عشرة لیلة خلت من جمادی الآخرة سنة سبعین ومائتین قال ثنا وهب بن جریر بن حازم الازدی البصری الحافظ قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی بفتح الدال وسکون السین المهملتین وفتح المثناة ثم ذال ابو بکر البصری اسم ابیه سنبر بمهملة ثم نون ثم موحدة وزن جعفر کما فی التقریب الربعی کان یبیع الثیاب التی تجلب من دستوا فنسب الیها من رواة الستة قال ابو داؤد الطیالسی هشام الدستوائی امیر المؤمنین فی الحدیث وقال شعبة کان هشام احفظ منی عن قتادة وقال ایضا کان اعلم بحدیث قتادة منی وذکره ابن علیة فی حفاظ البصرة واثنی علیه ابو نعیم خیرا وقال ابو حاتم سالت احمد عن الاوزاعی والدستوائی ایهما اثبت فی یحیی بن ابی کثیر قال الدستوائی لا تسال عنه احدا ما اری الناس یرون عن احد اثبت منه اما مثل فعسی واما اثبت منه فلا وقال ابن المدینی وکیع ثبت وقال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث حجة الا انه یری القدر توفی سنة اربع وخمسین ومائة عن ثمان وسبعین سنة عن قتادة ابن دعامة بن عزیز بن عمرو السدوسی ابو الخطاب البصری من رواة الستة ولد اکمه قال ابن المسیب ما اتانی عراقی احسن من

Maktaba Tul Ishaat.com

عن سعید قال اذا ولغ السنور فی الاناء فاغسله مرتین او ثلثا حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن قتادة عن الحسن وسعید بن المسیب فی السنور یلغ فی الاناء قال حدهما یغسله مرة وقال الاخر یغسله مرتین حدثنا سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکیسانی قال ثنا الخصیب بن ناصح

قتادة وقال ابن سیرین ہو احفظ الناس وقال الشعبی قتادة حاطب لیل وقال ابن مہدی قتادة احفظ من خمسین مثل حمید الطویل وقال ابو حاتم سمعت احمد بن حنبل وذکر قتادة فاطنب فی ذکرہ فجعل یشیر من علمہ وفقہہ ومعرفتہ بالاختلاف والتفسیر ووصفہ بالحفظ والفقہ وقال قلما تجد من یقدمہ اما المثل فلعل وقال ابن معین ثقة وقال ابو زرعة قتادة من اعلم اصحاب الحسن وقال ابو حاتم اثبت اصحاب انس الزہری ثم قتادة وقال ابن سعد کان ثقة مامونا حجة فی الحدیث وکان یقول بشیء من القدر وقال ابن حبان فی الثقات کان من علماء الناس بالقرآن والفقہ ومن حفاظ اہل زمانہ وکان مدلسا علی قدر فیہ توفی بواسط سنة سبع عشرة ومائة ومولدہ سنة احدی وستین عن سعید بن المسیب بن حزن بن ابی وہب القرشی المخزومی من رواة الستة قال عبد اللہ بن عمر ہو واللہ احد المتقنین وقال قتادة ما رأیت احدا قط اعلم بالحلال والحرام منہ وقال مکحول طفت الارض کلہا فی طلب العلم فما لقیت اعلم منہ وقال سلیمان بن موسی کان افقہ التابعین وقال حمد افضل التابعین وقال ابن المدینی ہو عندی اجل التابعین وقال ایضا الاعلم فی التابعین اوسع علما منہ وقال قتادة کان الحسن اذا اشکل لیہ شیء کتب الی سعید وقال العجلی کان جلاصا فقیہا وکان لا یاخذ العطاء وکانت لہ بضاعة یتجر بہا فی الزیت وقال ابو زرعة مدنی قرشی ثقة امام وقال ابو حاتم لیس فی التابعین افضل منہ وہو اثبتہم فی ابی ہریرة وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات التابعین فقہا ودینا وورعا وعبادة وفضلا وکان افقہ اہل الحجاز واعبر الناس لرؤیا مانودی بالصلوة من اربعین سنة الا وسعید فی المسجد والسنتین مفتیا من خلافة عمر توفی سنة اربع وتسعین وقد نیف علی الثمانین۔ قال ای سعید بن المسیب اذا ولغ السنور فی الاناء فاغسلہ ای الاناء بعد اہراق ما فیہ مرتین او ثلاثا شک من الراوی ویحتمل ان یکون سعید ذکرہ بالتخییر والاثر اخرجہ الدارقطنی عن ابی بکر عن غندر عن ہشام عن قتادة عن سعید بن المسیب قال یغسل مرتین او ثلاثا یعنی اذا ولغ السنور فی الاناء کما فی شرح العینی۔ حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری قال ثنا حجاج بن منہال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن سلمة البصری عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن الحسن بن ابی الحسن البصری وسعید بن المسیب المخزومی المدنی فی السنور یلغ فی الاناء قال احدہما ای الحسن البصری لان غسل الاناء من ولوغ الہر مرة روی عنہ فی غیر ہذا الطریق یغسلہ ای الاناء الذی ولغ فیہ الہر مرة وقال الاخر ای سعید بن المسیب یغسلہ مرتین مقصودہما واحد وہو نجاسة سور الہرة والاثر اخرجہ ابن ابی شیبة عن الحسن کما سیاتی وعن وکیع عن ابن ابی عروبة عن قتادة عن سعید بن المسیب قال الغسل مرتین واخرجہ المصنف فی مشکل الآثار ایضا بہذا الاسناد ونحوہ حدثنا سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکیسانی الکلبی ابو محمد المصری من اصحاب محمد من طبقة محمد بن مقاتل وموسی بن نصر قال الہیثمی من اصحاب محمد ولہ النوادر عنہ وذکرہ ابو اسحاق الیضانی الطبقات من اصحاب محمد وذکرہ الحافظ ابو القاسم یحیی بن علی فی ذیلہ وفی تاریخ الغرباء الذین قدموا مصر وذکرانہ توفی سنة ثمان وسبعین ومائتین روی عنہ الحافظ ابو جعفر الطحاوی کذا فی الجواہر المضیة وقال السمعانی فی الانساب فی نسبة الکیسانی ہذہ نسبة الی الکیسان وہو اسم لبعض اجداد المنتسب الیہ بالکیسانی منہم ابو محمد سلیمان بن شعیب بن سلیمان بن کیسان الکلبی من اہل مصر یروی عن ابیہ واسد بن موسی وطبقتہما روی عنہ ابو الحسن علی بن محمد المصری وکان مولدہ بمصر سنة ۱۸۶ وتوفی فی صفر سنة ۲۷۲ وکان ثقة انتہی وفی الکشف عن المغانی للعینی ذکر فی اللباب فی تہذیب الانساب ان سلیمان بن شعیب ہذا مصری یروی عن ابیہ واسد بن موسی وغیرہما وان مولدہ سنة خمس وثمانین ومائة وتوفی فی صفر سنة ثلث وتسعین ومائتین قال وکان ثقة انتہی وقال الحافظ فی اللسان فی ترجمة سلیمان بن شعیب بن اللیث المصری فاما سلیمان بن شعیب الکیسانی المصری ایضا فوثقہ العقیلی واصلہ من نیسابور یروی عن اسد بن موسی وخالد بن نزار ووہب بن جریر وعدة روی عنہ الطحاوی والحضائری وآخرون مات سنة ثمان وسبعین ومائتین انتہی قال ثنا الخصیب بن ناصح الحارثی البصری نزیل مصر من رواة النسائی فی الیوم واللیلة قال ابو زرعة ما بہ باس ان شاء اللہ تعالی

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا همام عن قتادة قال كان سعيد بن المسيب والحسن يقولان اغسل الاناء ثلثا يعني من سور الهر حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا ابو حرة عن الحسن عن هرو لغ في اناء اوشرب منه قال يصب ويغسل الاناء مرة حدثنا روح بن الفرج القطان قال ثنا سعيد بن كثير بن عفير قال حدثني يحيى بن ايوب انه سأل يحيى بن سعيد عما لا يتوضأ بفضله من الدواب فقال الخنزير والكلب والهر

وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ وقال ابن يونس في تاريخ الغرباء قدم مصر وحدث بها ومات سنة ثمان ومائتين وقيل سنة سبع قال ثنا همام بن يحيى بن دينار الازدي العوذي بفتح المهملة وسكون الواو وكسر المعجمة المحلمي مولاهم ابو عبد الله يقال ابو بكر البصري من رواة الستة قال يزيد بن هرون كان همام قويا في الحديث وقال احمد همام ثبت في كل المشائخ وقال مرة كان عبد الرحمن يرضاه وقال مرة سمعت ابن مهدي يقول همام عندي في الصدق مثل ابن ابي عروبة وقال ابن معين ثقة صالح وهو احب الي في قتادة من حماد بن سلمة وقال عمرو بن علي كان يحيى بن سعيد لا يحدث عن همام وكان عبد الرحمن يحدث عنه وقال ابن عمار كان يحيى بن سعيد لا يعبأ بهمام وقال ابن المبارك ثبت في قتادة وقال يزيد ابن زريع حفظه ردي وكتابه صالح وقال ابن سعد كان ثقة ربما غلط في الحديث وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم ثقة صدوق في حفظه شيء وهو احب الي من حماد بن سلمة وابان العطار في قتادة وقال العجلي بصري ثقة وقال الحاكم ثقة حافظ وقال الساجي صدوق يهيء الحفظ ما حدث من كتابه فهو صالح وما حدث من حفظه فليس بشيء مات بالبصرة سنة اربع او خمس وستين ومائة عن قتادة بن عامة السدوسي البصري قال كان سعيد بن المسيب والحسن البصري يقولان اغسل الاناء ثلثا يعني من سور الهر هذا اسناد صحيح حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي البصري قال ثنا ابو داود سليمان بن داود الطيالسي البصري قال ثنا ابو حرة بضم المهملة وتشديد الراء واسمه بن عبد الرحمن البصري اخو سعيد وليس بالرقاشي من رواة مسلم والنسائي قال شعبة اصدق الناس وقال عمرو بن علي كان يحيى وعبد الرحمن يحدثان عنه وقال احمد ثقة وقال ابن معين صالح وقال النسائي ضعيف وقال مرة ليس به بأس وقال ابن سعد كان فيه ضعف وقال البخاري يتكلمون في روايته عن الحسن وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة اثنتين وخمسين ومائة عن الحسن البصري عن هرو في نسخة العيني في هرو لغ في اناء او شرب منه اي من الاناء قال اي الحسن يصب ما في الاناء ويغسل الاناء مرة والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن معتمر عن يونس عن الحسن انه سئل عن الاناء يلغ فيه السنور قال يغسل مرة حدثنا روح بن الفرج القطان ابو الزنباع بكسر الزاي المعجمة وسكون النون بعدها موحدة البصري قال الكندي في الموالي كان من اوثق الناس وقال ابن قديد ذاك رجل نفسه رفعه الله بالعلم والصدق وقال الخطيب كان ثقة توفي في ذي القعدة سنة اثنتين وثمانين ومائتين وكان مولده في سنة اربع ومائتين قال ثنا سعيد بن كثير بن عفير الانصاري المصري قال حدثني يحيى بن ايوب الغافقي المصري انه سأل يحيى بن سعيد الانصاري النجاري عما لا يتوضأ بفضله من الدواب فقال يحيى بن سعيد الانصاري الخنزير والكلب والهر اي لا يتوضأ بفضل نجاسة سورهن وهذا القول اسنده المصنف في المشكل ايضا بهذا الاسناد فالمصنف رحمه الله اخرج نجاسة سور الهرة عن ابي هريرة وابن عمر وابن المسيب والحسن ويحيى بن سعيد واخرج الدارقطني من طريق وكيع عن الحسن بن علي قال سمعت عطاء يقول في الهر يلغ في الاناء قال يغسله سبع مرات وهكذا اخرج ابن ابي شيبة عن وكيع باسناده باللفظ المزبور واخرج من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج قال قلت لعطاء الهر قال هي بمنزلة الكلب او شر منه واخرج من طريق عبد الرزاق عن معمر وابن جريج عن ابن طاوس عن ابيه انه كان يجعل الهر مثل الكلب يغسل سبعا واخرج من طريق علي بن معبد عبد الله بن جعفر والعلاء ثلاثتهم عن عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم عن مجاهد انه قال في الاناء يلغ فيه السنور قال اغسله سبع مرات قلت وروى ابن ابي شيبة عن ابن علية عن الليث عن عطاء عن ابي هريرة انه قال في السنور اذا ولغ في الاناء قال يغسل سبع مرات وعن عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن محمد في الاناء يلغ فيه الهر قال يغسل مرة وعن غندر عن هشام عن قتادة قال يغسل مرتين او ثلثا قال الشيخ في البذل فهذه الروايات ولو سلم ضعفها بانفرادها فمجموعها يتقوى لبعضها ببعض تدل على نجاسة سور الهرة وتأيدت بآثار الفقهاء من التابعين

Maktaba Tul Ishaat.com

وقد شد هذا القول النظر الصحيح وذلك انا رأينا اللحمان على اربعة اوجه فمنها لحم طاهر ماكول وهو لحم الابل والبقر والغنم فسور ذلك كله طاهر لانه ماس لحما طاهرا ومنها لحم طاهر غير ماكول وهو لحم بني آدم و سورهم طاهر لانه ماس لحما طاهرا ومنها لحم حرام وهو لحم الخنزير والكلب فسور ذلك حرام لانه ماس لحما حراما

طاؤس وعطاء ومجاهد ولولا مخالفة الاحاديث التي تدل على طهارة سورها لقصاد هي اقوى منها ومخالفة الاجماع الذي في زمان اتباع التابعين من الائمة لكان القول بنجاسة سور الهرة اولى ولكن لما خالفتها الروايات القوية ودلت على طهارتها لقصاد لم يوجد قول احد من الائمة بعد طاؤس وعطاء ومجاهد بنجاستها فكانه انعقد الاجماع على طهارتها فتركت بذه الروايات وبقي الاختلاف على وجود الكراهة وعدمها مع بقاء الاتفاق على طهارتها انتهى. **وقد** شد بالدال المهملة اى قوى وايد بذا القول اى القول بكراهة سور الهر **النظر الصحيح** و ذلك اى النظر الصحيح انا رأينا اللحمان على اربعة اوجه اى لان اللحم اما ان يكون طاهرا او غير طاهر وعلى الاول اما ان يكون ماكول اللحم او غير ماكول اللحم وعلى الثاني اما ان يكون حراما بالكتاب او ممنوعا بالسنة. فمنها اى فالقسم الاول من اللحمان الاربعة لحم طاهر ماكول اى سوى الجلالة منه فانه مكروه ومنه (اى من ماكول اللحم) الفرس في الاصح وهو ظاهر الرواية عن الامام وهو قولهما وكراهته تحريمية عنده لاحتراما لانه آلة الجهاد للنجاسة فلا يؤثر في كراهة سوره قاله الشامي. وهو اى اللحم الطاهر الماكول لحم الابل والبقر والغنم قال صاحب البحر ويلحق بما يؤكل ما ليس لنفس سائلة مما يعيش في الماء وغيره فسور قال صاحب البحر وسور مهموز العين لبقية الماء التي يبقيها الشارب في الاناء او في الحوض ثم استعير لبقية الطعام وغيره والجمع الآسار والفعل اسأر اى ابقى مما شرب انتهى قال الشامي وظاهر القاموس ان السور حقيقة في مطلق البقية. ذلك كله وفي نسخة العيني فسور كل ذلك طاهر اى في ذاته طهور اى مطهر لغيره من الاحداث والاخباث قاله الشامي قال العيني في شرحه فان قلت ليس بذا على عمومه لان الابل الجلالة والبقر الجلالة سورهما مكروه قلت كراهة سورهما ليست مبنية على ما ذكروا نما هي لكونها تاكل النجاسات حتى لو حبست ومنعت من ذلك صار سورهما طاهرا على ما كان انتهى لانه اى السور ماس لحما طاهرا اى لانه متولد من لحم طاهر فاخذ حكمه كذا في البحر ومنها اى القسم الثاني من اللحمان لحم طاهر غير ماكول اى طاهر في نفسه و لا يؤكل لكرامته وهو اى اللحم الطاهر الذي لا يؤكل لحم بني آدم وسؤرهم اى سؤر بني آدم طاهر اى طهر لانه اى السور ماس لحما طاهرا قال في البحر اما الآدمي فلان الحدبة متولد من لحم طاهر وانما لا يؤكل لكرامته ولا فرق بين الجنب الطاهر والحائض والنفساء والصغير والكبير والمسلم والكافر والذكر والانثى كذا ذكر الزيلعي يعني ان الكل طاهر طهور من غير كراهة انتهى وفي الدر المختار نعم يكره سورها اى المرأة للرجل لتحقيقه للاستقذار واستعمال ريق الغير وهو لا يجوز انتهى قال في البحر واستثنوا من هذا العموم سور شارب الخمر اذا شرب من ساعته فان سؤره نجس لانجاسة لحمه بل لنجاسة فمه لو مكث قدر ما يغسل فمه بلعابه ثم شرب لا ينجس انتهى واحتج صاحب البحر على طهارة سور الآدمي مطلقا بما رواه مالك من طريق الزهري عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بلبن قد شيب بماء وعن يمينه اعرابي وعن يساره ابو بكر فشرب ثم اعطى الاعرابي وقال الايمن فالايمن وبما روى مسلم وغيره عن عائشة قالت كنت اشرب وانا حائض فاناوله النبي صلى الله عليه وسلم فيضع فاه على موضع فيّ وقال صاحب البرهان والجنب والحائض والكافر سواء لقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن لا ينجس ونجاسة الكافر في اعتقاده لا يؤثر في نجاسة اعضائه لانه صلى الله عليه وسلم انزل وفد ثقيف في المسجد فلو كان النفس يجري على ظاهره لما انزلهم فيه انتهى ومنها اى القسم الثالث من اللحمان لحم حرام وهو لحم الخنزير والكلب فسور ذلك حرام قال صاحب البرهان وعلمائنا و الشافعي نجسوه اى السور من الكلب والخنزير وطهره مالك لانه يرى طهارة كل حي قلنا ثبت نجاسة الخنزير بالنص والكلب بدلالة قوله صلى الله عليه وسلم طهور اناء احدكم اذا ولغ الكلب ان يغسله سبع مرات رواه ابو داؤد ومسلم انتهى وقال الشوكاني في النيل واستدل بهذا الحديث على نجاسة الكلب لانه اذا كان لعابه نجسا وهو عرق فمه ففمه نجس ويستلزم نجاسة سائر بدنه وذلك لان لعابه جزء من فمه وفمه اشرف ما فيه فبقية بدنه اولى وقد ذهب الى هذا الجمهور وقال مكرمة ومالك في رواية عنه انه طاهر ودليلهم قول الله تعالى فكلوا مما امسكن عليكم ولا يخلو الصيد من التلوث بريق الكلاب ولم يؤمر بالغسل واجيب عن ذلك بان اباحة الاكل مما امسكن لا تنافي وجوب تطهير ما تنجس من الصيد وعدم الامر للاكتفاء بما في اولة تطهير النجس من العموم انتهى لانه ماس لحما حراما اى لان السور متولد من اللحم قال صاحب البحر اما سور الخنزير فلانه نجس العين لقوله تعالى او لحم خنزير فانه رجس والرجس نجس

Maktaba Tul Ishaat.com

فكان حكم ما ماس هذه اللحمان الثلثة كما ذكرنا يكون حكمه حكمها في الطهارة والتحريم ومن اللحمان ايضا لحم قد نهي عن اكله وهو لحم الحمر الاهلية وكل ذي ناب من السباع

والضمير عائد اليه لقربه انتهى وقال ايضا سور الكلب نجس عند اصحابنا جميعا اما على القول بنجاسة عينه فظاهر واما على القول المصحح بطهارة عينه فلان لحمه نجس ولعابه متولد من لحمه ولا يلزم من طهارة عينه طهارة سوره لنجاسة لحمه ولا يلزم من نجاسة سوره نجاسة عينه وانما يلزم من نجاسة سوره نجاسة لحمه المتولد منه اللعاب كما صرح به في التجنيس وفتح القدير وغيرهما انتهى فكان حكم ما ماس هذه اللحمان الثلثة اي اللحم الطاهر المأكول وغير المأكول واللحم الحرام كما ذكرنا يكون حكمه اي حكم سور كل واحد منها حكمها اي كحكم لحمها في الطهارة والتحريم اي فيكون طاهر اللحم طاهر السور ونجس اللحم نجس السور ومن اللحمان ايضا شروع في القسم الرابع ولما كان المقصود بهذا ميزه المصنف عن غيره ثم قد نهى عن اكله وهو اي اللحم الممنوع عن الاكل لحم الحمر الاهلية اي دون الوحشية قال الشامي اما الوحشي فمأكول فلا شك في سوره ولا كراهة في الاصح قاله قاضيخان ومقابله القول بنجاسته لانه نجس فمه بشم البول قال في البدائع وهو غير سديد لانه امر موهوم لا يغلب وجوده فلا يؤثر في ازالة الثابت انتهى - وكل ذي ناب من السباع اي سباع البهائم كالاسد والفهد قال الشامي هي ما كان يصطاد بنابه كالاسد والذئب والفهد والنمر والثعلب والفيل والضبع انتهى وفي شرح السنة كما في المرقاة اراد بكل ذي ناب ما يعدو بنابه على الناس واموالهم كالذئب والاسد والكلب ونحوها انتهى واختلف العلماء في سور سباع البهائم فذهب الامام الشافعي الى الطهارة وهو مذهب الامام مالك وذهب اصحابنا الاحناف الى نجاسته وبه ورد ايتان عن الحنابلة كما في الاوجز واحتج من ذهب الى طهارته بما روى الدارقطني والبيهقي من طريق داود بن الحصين عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال قيل يا رسول الله انتوضأ مما افضلت الحمر قال وبما افضلت السباع وبما رواه ابن ماجة عن ابي معشر المدني عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الحياض التي بين مكة والمدينة ترد عليها السباع والكلاب والحمر وعن الطهارة منها فقال لها ما حملت في بطونها ولنا ما غبر طهور واخرجه الامام الطحاوي في مشكل الآثار عن يونس عن ابن وهب عن الربيع عن اسمعيل بن ابي اويس كلاهما عن عبد الرحمن باسناده عن ابي سعيد وعن ابي هريرة واحتج اصحابنا بما روى الترمذي واحمد وغيرهما عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم يوم خيبر كل ذي ناب من السباع الحديث قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح قال الشيخ ابن الهمام الظاهر من الحرمة مع كونه صالحا للغذاء غير مستقذر طبعا كونه للنجاسة وخبث طبعها لا عينا فيه بل ذلك يصلح مثيرا لحكم النجاسة فليكن المثير لها فيما مهما ترقيا على الوصف الصالح للعلية مقتضاه انتهى واحتج صاحب البرهان لاصحابنا بما رواه مالك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن يحيى ابن عبد الرحمن بن حاطب ان عمر بن الخطاب خرج في ركب فيهم عمرو بن العاص حتى ورد حوضا فقال عمرو بن العاص لصاحب الحوض هل ترد حوضك السباع فقال له عمر بن الخطاب يا صاحب الحوض لا تخبرنا فانا نرد على السباع وترد علينا قال صاحب البرهان فلو انه كان اذا اخبر بورود السباع يتعذر عليهم استعماله لما نهاه عن ذلك قال صاحب البدائع كما في الاوجز ولنا حديث عمرو هذا فلو لم تنجس الماء القليل بشرب هرة مثلا لم يكن للسؤال والنهي معنى انتهى قال سيد في الاوجز ولا دليل فيه على قلة الماء ايضا قال ابن المالكي والمقدار الذي لا يكره استعماله من الماء الذي ولغت فيه السباع كالحوض ونحوه الى آخر ما قاله فعلم ان المالكية ايضا يحملونه على الكثير لاخراج الكراهة فالحاصل ان في الحديث حجتين الاولى مسئلة سور السباع والحديث فيها حجة للحنفية نصا وبخالف من خالفهم وحجة عليهم انتهى وقال صاحب البرهان وتأويل الحديثين (اي اللذين استدل بهما الشافعي) انه كان في الابتداء قبل تحريم لحوم السباع او وقع السؤال في الحياض الكبار ونحن نقول ايضا ان مثلها لا ينجس على ان الاول معلول بعبد الرحمن الثاني رواه الدارقطني وفيه داود بن الحصين ضعفه ابن جبان لكن روى عنه مالك انتهى قلت اشار بالاول الى حديث ابي سعيد عبد الرحمن هذا قال فيه الساجي منكر الحديث وضعفه احمد وعلي بن المديني والنسائي وابو زرعة وابن معين وغيرهم وقال الطحاوي حديثه عند اهل العلم بالحديث في النهاية من الضعف وقال ابن الجوزي اجمعوا على ضعفه انتهى من التهذيب مختصرا واما الحديث الثاني حديث جابر ففي اسناده داود ابن الحصين وهو متكلم فيه قال ابن عيينة كنا نتقي حديثه وقال الساجي منكر الحديث متهم برأي الخوارج كذا في التهذيب وفي الميزان قال

ایضاً من ذلک السنور وما اشبهه فکان ذلک منهیا عنه ممنوعا من اکل لحمه بالسنة وکان فی النظر ایضا سور ذلک حکمه حکم لحمه لانه ماسّ لحما مکروها فصار حکمه کما صار حکم ما ماسّ اللحمان الثلثة الاوّل حکمها

ابو زرعة لین وقال الدوری کان عندی ضعیفا اھ فعلی ہذا لاشک ان الحدیثین المذکورین ضعیفان کما اعترف الحافظ بذلک فی الدرایة وقال الشیخ ابن الہمام ومن الوجوہ الالزامیة حدیث القلتین فانه صلی اللہ علیه وسلم قال اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا جوابا للسوال عن الماء یکون بالفلاة وما تنوبه من السباع اعطاء لحکم ہذا الماء الذی ترده السباع وغیره فان الجواب لا یطابق اویزید فیندرج فیه المسئول عنه وغیره وقد قال بمفہوم شرطه فینجس ما دون القلتین وان لم یتغیر وحقیقة مفہوم شرطه انه اذا لم یبلغهما تنجس من ورود السباع وبہذا یحمل حدیث جابر انتہی وقال الشیخ ابن تیمیة فی المنتقی حدیث ابن عمر فی القلتین یدل علی نجاستهما والا یکن التحدید بالقلتین فی جواب السوال عن ورودہا علی الماء عبثا انتہی ومما ینبغی ان ینبه علیه ان المصنف العلام ذکر سباع البہائم فی النوع الذی ذکر فیه الہرة مع ان حکمهما مغائر کما ذکر الفقہاء نظرا الی العلة الاصلیة وہی نجاسة اللحم وکونهما سبعا وہذا ہو العمدة فی ہذا الباب الا انه خفف فی الہرة عند عامة علمائنا الحدیث کونهما من الطوافات او نظرا الی ما روی عن ابی یوسف من کون سور السباع نجاسة خفیفة کما ذکر صاحب البحر فعلی ہذا حکمهما واحد عنده فتامل۔ ایضا من ذلک ای من السباع وفی نسخة العینی فمن ذلک ولم یقع لفظ ایضا وہو الاظہر۔ السنور ای لان النبی صلی اللہ علیه وسلم سماہا سبعا کما رواہ الحاکم فی المستدرک والدارقطنی والبیہقی من طریق ابی النضر عن عیسی بن المسیب عن ابی زرعة عن ابی ہریرة ذکر الحدیث بطوله وفیه فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم السنور سبع واخرجه المصنف رحمه اللہ فی المشکل من طریق محمد بن ربیعة الکلابی والدارقطنی من طریقه ومن طریق وکیع جمیعا عن عیسی بن المسیب (ووقع عند المصنف عیسی بن یونس والظاہر التصحیف ولو صح حصل المتابعة لابن المسیب فتامل) عن ابی زرعة عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم السنور سبع وقال وکیع الہر سبع وعزاہ السیوطی فی الجامع الصغیر الی الامام احمد ورمز لصحة الحدیث وقال الحاکم ہذا حدیث صحیح ولم یخرجاہ وعیسی بن المسیب تفرد عن ابی زرعة الا انه صدوق ولم یجرح قط وتعقبه الذہبی بان اباداؤد ضعفه وقال ابو حاتم لیس بالقوی قلت وہکذا نقل فی المیزان عنه وعن ابی زرعة ونقل تضعیفه عن یحیی والنسائی وغیرہما ونقل الحافظ فی اللسان والتعجیل عن ابی حاتم محله الصدق وقال الدارقطنی بعد ما روی الحدیث المذکور تفرد به عیسی بن المسیب عن ابی زرعة وہو صالح الحدیث وقال البیہقی اخبرنا ابو سعد المالینی قال قال ابو احمد ابن عدی الحافظ عیسی بن المسیب صالح فیما یرویه انتہی۔ وما اشبهه ای السنور کسباع طیر وسواکن بیوت مما یدوم سائل فکان ذلک ای السنور وما فی معناه منهیا عنه ممنوعا من اکل لحمه بالسنة ای لا بالقرآن ففی الہرة للحدیث المذکور وفی سباع الطیر لحدیث ابن عباس عند احمد ومسلم وابی داؤد وابن ماجة کما فی المرقاة بلفظ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم عن کل ذی ناب من السباع وکل ذی مخلب من الطیر وکان وفی نسخة العینی فکان فی النظر ایضا سور ذلک حکما ای حکم سور الہر حکم لحمه ای الحکم لحمه لانه ماسّ لحما مکروہا فصار حکمه ای سور الہر حکمه ای الحکم لحمه کما صار حکم ما ماسّ اللحمان الثلثة الاول ای اللحم الطاہر الماکول وغیر الماکول والحرام حکمهما ای حکم لحومهما وحاصل النظر ان لحم الہرة حرام فینبغی ان یکون سوره ایضا حراما کما اعتبر ذلک فی اللحم الطاہر فطہر سور طاہر اللحم ونجس سور النجس کالخنزیر والکلب اعتبارا باللحم فافہم قال المصنف فی المشکل ان ما ماس شیئا کان حکمه کما حکم ذلک الشیء فی طہارته وفی نجاسته۔ واعلم ان غیر واحد من مشائخنا کالطحاوی فی المشکل وصاحب الہدایة وغیرہما احتج بحدیث ابی ہریرة المذکور (السنور سبع) علی کراہة سور الہرة قال صاحب الہدایة والمراد بیان الحکم دون الخلقة والصورة الا انه سقطت النجاسة لعلة الطواف فبقیت الکراہة انتہی لکن قال الشیخ ابن الہمام لیس للمطلوب النزاعی حاجة الی ہذا الحدیث لان النزاع لیس فی النجاسة للاتفاق علی سقوطها بعلة الطواف المنصوصة انما الکلام بعد ہذا فی ثبوت الکراہة فان کانت کراہة تحریم کما قاله الطحاوی لم نهض به وجه فاذا قال سقطت النجاسة لبقیت کراہة التحریم منعت الملازمة اذ سقوط وصف او حکم شرعی لا یقتضی ثبوت آخر الا بدلیل ثم الحاصل ان اثبات الکراہة تحریما بلا دلیل وان کانت کراہة تنزیه کما ذہب الیه الکرخی وہو الاصح کفی فیه ان یقال انها لانتحامی النجاسة فیکره کما یکره غمس الصغیر یده فیه واصله کراہة غمس الید فی الاناء للمستیقظ قبل غسلها نہی عنه فی حدیث المستیقظ فہذا الاصل یتم به المطلوب بلا حاجة الی الحدیث المذکور انتہی ملخصا قال صاحب البرہان بعد ما ذکر التقریر المذکور وفیه نظر یظہر للتامل اھ والذی ظہر لی ان الحدیث لما صح فی غسل الاناء من ولوغ الہر مع

Maktaba Tul Ishaat.com

فثبت بذلک کراهة سور السنور فبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة رحمة الله علیه۔

باب سور الکلب ۔ حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبدالوهاب بن عطاء

تائیدہ بروایۃ کونہ سبعا وقع التعارض بینہ وبین حدیث ابی قتادۃ الدال علی طہارتہ واذا تعارض الحدیثان یصار الی الآثار وعند تعارضہا الی القیاس وہہنا کذلک فیرجح بالقیاس وہو یقتضی حرمۃ سورہ لان لحمہ حرام وایضا یرجح المحرم عند التعارض بین المحرم والمبیح واللہ اعلم فثبت بذلک ای بالنظر کراہۃ سور السنور ای کراہۃ تحریم قال الزیلعی فی شرح الکنز قال الطحاوی کراہۃ سور الہرۃ لحرمۃ لحمہا وہذا یدل علی انہا الی التحریم اقرب کسباع البہائم لان الموجب للکراہۃ لازم غیر عارض وقال الکرخی کراہیتہ لاجل انہا لا تتحامی النجاسۃ وہذا یدل علی التنزہ وہذا اصح والاقرب الی موافقۃ الحدیث انتہی وقال صدر الاسلام واعلم ان المکروہ اذا اطلق فی کلامہم فالمراد منہ التحریم الا ان ینص علی کراہۃ التنزیہ فقد قال المصنف (ای النسفی) فی المستصفی لفظ الکراہۃ عند الاطلاق یراد بہا التحریم قال ابو یوسف قلت لابی حنیفۃ رحمہ اللہ اذا قلت فی شیٔ اکرہ فما رأیک فیہ قال التحریم اہ وقد صرحوا بالخلاف فی کراہۃ سور الہرۃ فمنہم کالطحاوی من مال الی انہا کراہۃ تحریم نظرا الی حرمۃ لحمہا ومنہم کالکرخی من مال الی کراہۃ التنزیہ نظرا الی انہا لا تتحامی النجاسۃ قالوا وہو الاصح وہو ظاہر ما فی الاصل فانہ قال وان توضأ بفضلہ احب الی لکن صرح بالکراہۃ فی الجامع الصغیر فکانت للتحریم لما تقدم انتہی فبہذا ناخذ وہو قول ابی حنیفۃ رحمۃ اللہ علیہ قلت وہذا ہو الصحیح المشہور عن الامام محمد کما تقدم واما الامام ابو یوسف فتقدم عند المصنف رحمہ اللہ انہ مخالف للامام وقال صاحب البحر اما سور الہرۃ فظاہر ما فی شروح الہدایۃ ان ابا یوسف مع ابی حنیفۃ ومحمد فی ظاہر الروایۃ وعن ابی یوسف انہ لا باس بسورہا وظاہر ما فی المنظومۃ وغیرہا ان ابا یوسف مخالف لہما انتہی واللہ تعالی عز وجل اعلم۔

باب سور الکلب

یعنی ہل یجوز بہ الوضوء ام لا وہل ہو طاہر ام نجس وکم یغسل الاناء منہ وغرض المصنف رحمہ اللہ بعقد ہذا الباب بیان الاختلاف بین الشافعیۃ والاحناف فی انہ ہل یشترط التسبیع واستعمال التراب فی احدی الغسلات ام یغسل من ذلک کما یغسل من سائر النجاسات واثبات ما ہو الحق عندہ والصواب قال الشیخ ابن العربی فی شرح الترمذی ہذا الباب من المہمات یجمع تفریقہ وتکثر مسائلہ من الحدیث المختلف فیہ وما تضمن من الفاظہ وفیہ عشر مسائل۔ الاولی النظر فی الکلب ہل ہو طاہر او نجس فقال الائمۃ الثلثۃ وابو ثور وابو عبید وسحنون ہو نجس وقال مالک ہو طاہر وکذلک سائر الحیوان والثانیۃ فی ریقہ وہو طاہر عند مالک لکنہ یاکل النجاسات فقد یقول انہ نجس الریق لاجل اکلہ النجاسۃ والثالثۃ فی اتخاذہ فان کان من النہی عن اتخاذہ فیغلظ علیہ بطرحہ وغسل الاناء واراقۃ الماء وان کان ما اذن فی اتخاذہ صار لہ حکم الہرۃ والرابعۃ ان صلی بہ فقیل لا اعادۃ علیہ عند ابی القاسم وقیل یعید فی الوقت عند ابن حبیب وقیل یعید ابدا علی القول بالنجاسۃ والخامسۃ سور الخنزیر مثلہ قال مالک فی المختصر توضأ بہ والسادسۃ ضعف مالک غسل الاناء من ولوغہ فقیل لان القرآن عارضہ وقیل لان وجوب الغسل لا یظہر فیہ لعدم سبب الوجوب لما اذن فی اتخاذہ ویحتمل ضعفہ لاجل اختلاف الروایات فیہ او لانہ لا یتحقق ان غسلہ للنجاسۃ او العبادۃ والسابعۃ روی فی حدیث ابی ہریرۃ یغسل الاناء من ولوغ الکلب ثلثا او خمسا او سبعا تفرد بہ عبدالوہاب وہو ضعیف الی آخر ما ذکر انتہی مختصرا وشتت التفصیل فارجع الی الکتاب المذکور فانہ بسط الکلام علی ہذہ المسائل۔ حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبدالوہاب بن عطاء الخفاف ابو نصر العجلی مولاہم البصری سکن بغداد من ثقات رواۃ الستۃ الا البخاری قال احمد کان یحیی حسن الرأی فیہ کان اعرفہ فدیمۃ وقال المروذی قلت لاحمد عبدالوہاب ابن عطاء ثقۃ فقال ما تقول انا الثقۃ یحیی القطان وقال ابن معین لا باس بہ وقال مرۃ یکتب حدیثہ وقال مرۃ ثقۃ وقال محمد بن سعد لزم سعید بن ابی عروبۃ وعرف بصحبتہ وکتب کتبہ وکان کثیر الحدیث معروفا قدم بغداد فلم یزل بہا حتی مات وقال الساجی صدوق لیس بالقوی عندہم وقال البخاری لیس بالقوی عندہم وہو یحتمل وقال النسائی لیس بالقوی وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ محلہ الصدق قال لیس عندہم بقوی فی الحدیث وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبۃ عبدالوہاب بن عطاء لیس بذاک لکن لیس ہو ممن یتعمل علیہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الدارقطنی ثقۃ وکذا قال الحسن بن سفیان وقال البزار لیس بقوی وقد احتمل اہل العلم حدیثہ مات

Maktaba Tul Ishaat.com

عن شعبة عن الاعمش عن ذكوان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات

ببغداد سنة اربع ومائتين في المحرم عن شعبة بن الحجاج الواسطي البصري عن الاعمش سليمان بن مهران الاسدي الكاهلي مولاهم ابو محمد الكوفي يقال اصله من طبرستان وولد بالكوفة من رواة السنة رآى انسا يصلي قال ابن المديني حفظ العلم على امة محمد صلى الله عليه وسلم ستة فذكره فيهم وقال شعبة ما شفاني احد في الحديث ما شفاني الاعمش وقال الخريبي كان شعبة اذا ذكر الاعمش قال المصحف المصحف وقال عمرو بن علي كان الاعمش يسمى المصحف لصدقه وقال ابن معين اجود الاسانيد الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله فقال له انسان الاعمش مثل الزهري فقال برئت من الاعمش ان يكون مثل الزهري الزهري يرى العرض والاجازة ويعمل لبني امية والاعمش فقير صبور مجانب للسلطان وسع عالم بالقرآن وقال ايضا ثقة وقال النسائي ثقة ثبت وقال ابن عمار ليس في المحدثين اثبت من الاعمش ومنصور وثبت ايضا الا ان الاعمش اعرف بالمسند منه وقال العجلي كان ثقة ثبتا في الحديث وكان محدث اهل الكوفة في زمانه ولم يكن له كتاب وكان راسا في القرآن عسرا سيئ الخلق عالما بالفرائض وكان لا يلحن حرفا وكان فيه تشيع ولد سنة تسع وخمسين وتوفي سنة خمس واربعين ومائة - عن ذكوان هو ابو صالح السمان الزيات المدني - عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا ولغ الكلب وقع عند مالك في الموطا اذا شرب قال الحافظ كذا هو في الموطا والمشهور عن ابي هريرة من رواية جمهور اصحابه عنه اذا ولغ وهو المعروف في اللغة يقال ولغ يلغ بالفتح فيهما اذا شرب بطرف لسانه او ادخل لسانه فيه فحركه وقال ثعلب هو ان يدخل لسانه في الماء وغيره من كل مائع فيحركه زاد ابن درستويه شرب او لم يشرب وقال ابن مكي فان كان غير مائع يقال لعقه وقال المطرزي فان كان فارغا يقال لحسه اه وعي ابن عبد البر لفظ شرب لم يروه الا مالك ان غيره رواه بلفظ ولغ وليس كما ادعى فقد رواه ابن خزيمة وابن المنذر من طريقين عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن ابي هريرة بلفظ اذا شرب لكن المشهور عن هشام بن حسان بلفظ اذا ولغ كذا رواه مسلم وغيره من طرق عنه وقد رواه عن ابي الزناد وشيخ مالك بلفظ اذا شرب ورقاء بن عمر اخرجه الجوزقي وكذا المغيرة بن عبد الرحمن اخرجه ابو يعلى نعم وروى عن مالك بلفظ اذا ولغ اخرجه ابو عبيد في كتاب الطهور له عن اسمعيل بن عمر عنه ومن طريقه اورده الاسمعيلي وكذا اخرجه الدارقطني في الموطآت له من طريق ابي علي الحنفي عن مالك وهو في نسخة صحيحة من سنن ابن ماجة من رواية روح بن عبادة عن مالك ايضا وكان ابا الزناد حدث به باللفظين لتقاربهما في المعنى لكن الشرب كما بينا اخص من الولوغ فلا يقوم مقامه ومفهوم الشرط في قوله اذا ولغ يقتضي قصر الحكم على ذلك لكن اذا قلنا ان الامر بالغسل للتنجيس يتعدى الحكم الى ما اذا لحس او لعق مثلا ويكون ذكر الولوغ للغالب انتهى - في الانا ظاهره العموم في الانية وهو يخرج ما كان من المياه في غير الانية وقيل اصل الغسل معقول المعنى وهو النجاسة فلا فرق بين الاناء وغيره قال العراقي ذكر الاناء خرج مخرج الاغلب لا للتقييد كذا في النيل قلت وزاد مسلم والنسائي من طريق علي بن مسهر عن الاعمش في هذا الحديث فليرقه قال الحافظ وهو يقوي القول بان الغسل للتنجيس او الراق اعم من ان يكون ماء او طعاما فلو كان طاهرا لم يؤمر باراقته للنهي عن اضاعة المال لكن قال النسائي لا اعلم احدا تابع علي بن مسهر على زيادة فليرقه وقال حمزة الكناني انها غير محفوظة وقال ابن عبد البر لم يذكرها الحفاظ من اصحاب الاعمش كابي معاوية وشعبة وقال ابن مندة لا تعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم بوجه من الوجوه الا عن علي بن مسهر بهذا الاسناد قلت قد رواه مرفوعا بالاراقة ايضا من طريق عطاء عن ابي هريرة اخرجه ابن عدي لكن في رفعه نظر والصحيح انه موقوف وكذا ذكر الاراقة حماد بن زيد عن ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة موقوفا واسناده صحيح اخرجه الدارقطني وغيره انتهى - فاغسلوه اي الاناء وظاهر الفاء يقتضي الفور لكن حمله الجمهور على الاستحباب لان الاذان ليستعمل ذلك الاناء افاده الحافظ سبع مرات قال الحافظ لم يقع في رواية مالك الترتيب ولم تثبت في شئ من الروايات عن ابي هريرة الا عن ابن سيرين على ان بعض اصحابه لم يذكره عنه وروى ايضا عن الحسن وابي رافع عند الدارقطني وعبد الرحمن الدارمي عند البزار واختلفت الرواة عن ابن سيرين في محل غسلة التتريب فمسلم وغيره من طريق هشام بن حسان عنه اولاهن وهي رواية الاكثر عن ابن سيرين وكذا في رواية ابي رافع المذكورة واختلف عن ابن سيرين فقال سعيد بن بشير عنه اولاهن ايضا اخرجه الدارقطني وقال ابان عن قتادة السابعة اخرجه ابو داود والشافعي عن سفيان عن ايوب عن ابن سيرين اولاهن او احداهن وفي رواية السدي عن البزار احداهن وكذا في رواية هشام بن عروة عن ابي الزناد عنه انتهى قال الزرقاني فحاصلها شاذة وان الصحيح

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا فہد قال ثنا عمر بن حفص بن غیاث قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش قال ثنا ابو صالح عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا المعتمر بن سلیمان عن ایوب عن محمد عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ وزاد اولاہن بالتراب حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو عاصم عن قرۃ قال ثنا محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

اسنادہا فانہ لم یقل مالک (ولا احناف) بالتتریب اصلا مع قولہ باستحباب التسبیع فی ولوغہ فی الماء فقط علی المشہور وقول الحافظ اوجب المالکیۃ التسبیع علی المشہور عندہم ولم یقولوا بالتتریب لانہ لم یقع فی روایۃ مالک تبع فیہ قول جماعۃ انہ ظاہر المذہب ولکنہ ضعیف وقول الشہاب القرافی صحت الاحادیث بالتتریب فالعجب منہم کیف لم یقولوا بہا مدفوع بانہا شاذۃ وان صحت کما افادہ الحافظ بما قدمتہ عنہ وقال بعدہ بکثیر بوسعنا الترجیح فی ہذا الباب لم نقل بالتتریب اصلا لان روایۃ مالک بدونہا ارجح من روایۃ من اثبتہ انتہی وقال الشوکانی وقد اعتذر القائلون بان التتریب غیر واجب بان روایۃ التتریب مضطربۃ لانہا ذکرت بلفظ اولاہن وبلفظ اخراہن وبلفظ احدہن وفی روایۃ السابعۃ وفی روایۃ الثامنۃ والاضطراب یوجب الاطراح انتہی وقال الحافظ فی الجمع بین ہذہ الروایات ان یقال احدہن مبہمۃ واولاہن والسابعۃ معینۃ واذا کانت فی نفس الخبر فہی للتخییر فمقتضی حمل المطلق علی المقید ان یحمل علی احدہما لان فیہ زیادۃ علی الروایۃ المعینۃ وہو الذی نص علیہ الشافعی فی الام والبویطی وصرح بہ المرعشی وغیرہ من الاصحاب وان کانت اوشکا من الراوی فروایۃ من عین ولم یشک ولی من روایۃ من ابہم اوشک وروایۃ اولاہن ارجح من حیث الاکثریۃ والاحفظیۃ انتہی مختصرا وہذا الحدیث اخرجہ ابو داؤد والطیالسی عن شعبۃ باسنادہ بلفظ اذا ولغ الکلب فی انا احدکم فلیغسلہ سبع مرات واخرجہ مسلم والنسائی عن علی بن حجر عن علی بن مسہر عن الاعمش عن ابی رزین وابی صالح (ذکوان) عن ابی ہریرۃ مرفوعا اذا ولغ الکلب فی انا احدکم فلیرقہ ثم لیغسلہ سبع مرار وعند النسائی سبع مرات واخرجہ الدارقطنی ثم البیہقی بہذا الطریق نحوہ قال الدارقطنی رواتہ کلہم ثقات۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا عمر بن حفص بن غیاث بکسر المعجمۃ وآخرہ مثلثۃ ابن طلق بن معاویۃ النخعی ابو حفص المدنی من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ قال ابو حاتم والعجلی وابو زرعۃ ثقۃ وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد صدوق وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ توفی سنۃ اثنتین وعشرین ومائتین۔ قال ثنا ابی حفص بن غیاث النخعی الکوفی القاضی۔ قال ثنا الاعمش سلیمان بن مہران الکوفی قال ثنا ابو صالح ذکوان المدنی عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل حدیث عبد الوہاب عن شعبۃ ولم اقف علی حدیث حفص عن الاعمش فیما عندی من الکتب اخرجہ مسلم عن محمد بن الصباح عن اسمعیل بن زکریا عن الاعمش بالاسناد المذکور مثل ما تقدم عند مسلم ولم یذکر فلیرقہ۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم بن ابی داؤد سلیمان الاسدی قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بکر بن علی البصری قال ثنا المعتمر بن سلیمان بن طرخان التیمی ابو محمد البصری قیل انہ کان یلقب بالطفیل من رواۃ الستۃ قال ابن معین وابن سعد وابو حاتم والعجلی ثقۃ زاد ابو حاتم صدوق وزاد العجلی بصری وقال قرۃ ما معتمر عندنا دون سلیمان التیمی وقال ابن خراش صدوق یخطئ من حفظہ واذا حدث من کتابہ فہو ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یحیی القطان اذا حدثکم المعتمر بشئ فاعرضوہ فانہ سیئ الحفظ ولد سنۃ مائۃ وتوفی سنۃ سبع وثمانین ومائۃ عن ایوب بن ابی تمیمۃ السختیانی عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما تقدم من طریق الاعمش عن ذکوان وزاد ای ایوب عن ابن سیرین اولاہن بالتراب قد تقدم ان التتریب لم یقع الا فی روایۃ ابن سیرین علی اختلاف عنہ فلم یرد ذلک لبعض اصحابہ عنہ ومع ہذا فالروایات فی موضع التتریب مضطربۃ جدا کما تقدمت الاشارۃ الی ذلک فی کلام الحافظ وقد تقدم فی کلام الزرقانی انہا شاذۃ والحدیث اخرجہ الترمذی عن سوار ابن عبد اللہ العنبری عن المعتمر فذکرہ باسنادہ المذکور بلفظ لیغسل اناء احدکم اذا ولغ فیہ الکلب سبع مرات اولاہن او اخراہن بالتراب واخرجہ مسلم عن زہیر ابن حرب عن اسمعیل بن ابراہیم وابو داؤد عن احمد بن یونس عن زائدۃ کلاہما عن ہشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طہور اناء احدکم اذا ولغ فیہ الکلب ان یغسلہ سبع مرات اولاہن بالتراب۔ حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد الشیبانی عن قرۃ بن خالد السدوسی قال ثنا محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ رضہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما روی المعتمر عن ایوب عن محمد والحدیث اخرجہ الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن بکار بن قتیبۃ وحماد بن الحسن

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبدالوهاب بن عطاء قال سئل سعید عن الکلب یلغ فی الاناء فاخبرنا عن قتادة عن ابن سیرین عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیرانه قال اولها او السابعة بالتراب شک سعید - فذهب قوم الی هذا الاثر

قالا نا ابو عاصم باسناده بلفظ طهور الاناء اذا ولغ الکلب فیه یغسل سبع مرات الاولی بالتراب الهریرة او مرتین قرة یشک قال الدارقطنی هذا صحیح قلت وهکذا اخرج الدارقطنی من طریق الاوزاعی عن ابن سیرین قال الدارقطنی والاوزاعی لم یسمع منه ومن طریق سعید بن بشیر عن قتادة عن ابن سیرین قال الدارقطنی هذا صحیح ومن طریق سعید عن قتادة عن الحسن عن ابی هریرة ویونس عن الحسن عن ابی هریرة ومن طریق قتادة عن خلاس عن ابی رافع عن ابی هریرة ففی هذه الروایات الاولی بالتراب وخالفهم فی ذلک آخرون کما اشار الی ذلک المصنف فقال حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبدالوهاب بن عطاء الخفاف البصری قال عبدالوهاب سئل سعید بن ابی عروبة واسمه مهران العدوی مولی بنی عدی بن لیشکر ابو النضر البصری من ثقات السنة قال ابو حاتم سمعت احمد یقول لم یکن لسعید بن ابی عروبة کتاب انما کان یحفظ ذلک کله وقال ابن معین والنسائی وابو زرعة ثقة زاد ابو زرعة مامون وقال ابن ابی خیثمة اثبت الناس فی قتادة سعید بن ابی عروبة وهشام الدستوائی وقال ابو عوانة ماکان عندنا فی ذلک الزمان احفظ منه وقال ابو حاتم هو قبل ان یختلط ثقة وکان اعلم الناس بحدیث قتادة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث ثم اختلط فی آخر عمره وقال النسائی من سمع منه بعد الاختلاط فلیس بشیء وقال ابن قانع خلط فی آخر عمره وکان ارجو یری بالقدر وقال احمد کان یقول بالقدر ویکتبه وقال العجلی کان لایدعو الیه کان ثقة وقال ابن عدی سعید من ثقات المسلمین وله اصناف کثیرة وحدیث عنه الائمة ومن سمع منه قبل الاختلاط فان ذلک صحیح جدا ومن سمع منه بعد الاختلاط لایعتمد علیه قال الازدی اختلط اختلاطا قبیحا وقال ابن حبان فی الثقات بقی فی اختلاطه خمس سنین توفی سنة سبع وخمسین ومائة عن الکلب یلغ فی الاناء ای ماحکمه هل یغسل منه الاناء ام لا فاخبرنا ای ابن ابی عروبة جوابا للسوال المذکور عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن ابن سیرین البصری محمد عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ماروی شعبة عن الاعمش غیرانه قال اے قتادة عن ابن سیرین اولها او السابعة بالتراب شک سعید ای فی ان قتادة قال اولها بالتراب او قال السابعة بالتراب والحدیث اخرجه الامام الشافعی فی کتاب الام عن ابن عیینة عن ایوب بن ابی تمیمة عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات اولاهن او اخراهن بتراب وهکذا روی البیهقی من طریق الربیع عن الشافعی وروی ابو داؤد من طریق ابان العطار عن قتادة عن ابن سیرین عن ابی هریرة بلفظ السابعة بالتراب وهکذا اخرج الدارقطنی والبیهقی بهذا الطریق المذکور فالحاصل انه لم تتعین موضع التراب عند من ذکره فقال بعضهم اولاهن وبعضهم السابعة وبعضهم اولاهن او احداهن وبعضهم احداهن کما تقدم عن الحافظ قال القاری فی شرح النقایة وهذا الاضطراب عظیم فی هذا الباب - فذهب قوم الی هذا الاثر المروی عن ابی هریرة وفی الباب عن ابن عمر عند ابن ماجة من طریق عبدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمر مرفوعا اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات وعن ابن عباس عند الطبرانی والبزار کما فی المجمع بلفظ اذا ولغ الکلب فی الاناء غسل سبع مرات وعن علی عند الدارقطنی من طریق الحارث وعن اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی هبیرة عن علی مرفوعا اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات احداهن بالبطحاء قلت وهذه الروایات کلها ضعیفة اما حدیث ابن عمر ففی اسناده عبدالله بن عمر بن حفص العدوی وهو وان اثنی علیه احمد وثقه ابن معین وغیره لکن ضعفه علی بن المدینی والنسائی وقال صالح جزرة لین یختلط الحدیث وقال ابن حبان کان ممن غلب علیه الصلاح حتی غفل عن الضبط فاستحق الترک وقال البخاری ذاهب لاارضی عنه شیئا وقال الحاکم لیس بالقوی عندهم واما حدیث ابن عباس فقال الهیثمی فیه ابراهیم بن اسمعیل بن ابی حبیبة وثقه احمد واختلف فی الاحتجاج به قلت وابراهیم هذا قال فیه البخاری منکر الحدیث وقال ابو حاتم لیس بالقوی یکتب حدیثه ولایحتج به منکر الحدیث وقال النسائی ضعیف وقال الدارقطنی متروک واما حدیث علی ففی اسناده الحارث وقال الدارقطنی هو ابن ابی یزید متروک قلت وهکذا قال النسائی کما فی اللسان والمیزان وکذبه ابو اسامة وضعفه علی وقال یحیی لیس بشیء وقال ابو حاتم

Maktaba Tul Ishaat.com

فقالوا لا یطهر الاناء اذا ولغ فیه الکلب حتی یغسل سبع مرات اولاهن بالتراب کما قال النبی صلی الله علیه وسلم وخالفهم فی ذلک اخرون فقالوا یغسل الاناء من ذلک کما یغسل من سائر النجاسات واحتجوا فی ذلک بما قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فمن ذلک ما حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا بشر بن بکر قال ثنا الاوزاعی ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا الاوزاعی قال حدثنی ابن شهاب قال ثنا سعید بن المسیب ان ابا هریرة کان یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام

کذاب قال الساجی منکر الحدیث فقالوا لا یطهر الاناء اذا ولغ فیه الکلب حتی یغسل سبع مرات اولاهن بالتراب وممن ذهب الی ذلک ابن عباس وعروة بن الزبیر ومحمد بن سیرین وطاؤس وعمرو بن دینار والاوزاعی ومالک والشافعی واحمد بن حنبل واسحق وابو ثور وابو عبید وداؤد وکذا ذکر مذاهبهم الشوکانی فی النیل وابن حزم فی المحلی الا ان ابن حزم ذکر الحسن بدل ابن سیرین ولم یذکر مالکا معهم وهو الصواب فان الامام مالکا لم یذهب الی نجاسة الماء الذی ولغ فیه الکلب انما قال بالغسل سبع مرات للتعبد قال الکرمانی ولا فرق عندنا بین ولوغه وغیره من بوله وروثه ودمه وعرقه ونحو ذلک وعند مالک لا یغسل من غیر ولوغ لان الکلب طاهر عنده والغسل من ولوغ تعبد انتهی واما التتریب فلم یذهب الیه المالکیة کما تقدم عن الزرقانی کما قال النبی صلی الله علیه وسلم ای فی ظاهر حدیث ابی هریرة - وخالفهم فی ذلک ای فی اشتراط التسبیع والتتریب لتطهیر الاناء الذی ولغ فیه الکلب آخرون فقالوا یغسل الاناء من ذلک ای من ولوغ الکلب کما یغسل من سائر النجاسات کالعذرة ونحوها وممن ذهب الی ذلک الامام ابو حنیفة وابو یوسف ومحمد وعزاه الشوکانی الی العترة وسیاتی عن ابی هریرة ما یؤید ذلک واحتجوا فی ذلک ای فی ان الغسل من ولوغ الکلب کغیره من النجاسات بما قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فمن ذلک ما حدثنا سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکلبی المصری قال ثنا بشر بکسر اوله وسکون المعجمة ابن بکر التنیسی بکسر الفوقیة والنون المشددة وسکون التحتیة والمهملة ابو عبد الله البجلی دمشقی الاصل من رواة البخاری وابی داؤد والنسائی وابن ماجة قال ابو زرعة والعقیلی والبجلی والدارقطنی ثقة وقال الدارقطنی مرة لیس به بأس ما علمت الا خیرا وقال ابو حاتم ما به بأس وقال الحاکم مأمون وقال مسلمة روی عن الاوزاعی اشیاء انفرد بها وهو لا باس به - توفی بدمیاط فی ذی القعدة سنة خمس ومائتین ومولده سنة اربع وعشرین ومائة قال ثنا الاوزاعی الفقیه عبد الرحمن بن عمرو بن ابی عمرو الشامی نزل بیروت فی آخر عمره فمات بها مرابطا من رواة الستة قال ابو زرعة کان اسم الاوزاعی عبد الرحمن فسمی نفسه عبد الرحمن وکان اصله من سبا السند وکان ینزل الاوزاع فغلب علیه الیه فتوی الفقه لاهل الشام لفضله فیهم وکثرة روایته وبلغ سبعین سنة وکان فصیحا وله رسائل توفی سنة سبع وخمسین ومائة وقال ابن مهدی ما کان بالشام اعلم بالسنة منه وقال ابن عیینة کان امام اهل زمانه وقال الخربی کان افضل اهل زمانه وقال ابن عجلان لا اعلم افصح للامة منه وقال الفلاس ثبت وقال یعقوب ثقة ثبت وقال العجلی شامی ثقة من خیار المسلمین وقال ابن معین ثقة وقال النسائی امام اهل الشام وفقیههم وقال ابن سعد کان ثقة مامونا صدوقا فاضلا خیرا کثیر الحدیث والعلم والفقه توفی سنة سبع وخمسین ومائة ومولده سنة ثمان وثمانین - ح وحدثنا الحسین بن نصر بن المعارک ابو علی البغدادی قال ثنا الفریابی بکسر الفاء محمد بن یوسف الضبی قال ثنا الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو قال حدثنی ابن شهاب محمد بن مسلم بن عبید الله بن عبد الله بن شهاب القرشی الزهری الفقیه ابو بکر الحافظ المدنی احد الائمة الاعلام وعالم الحجاز والشام من رواة الستة له نحو الفی حدیث قال ابن سعد قالوا وکان الزهری ثقة کثیر الحدیث والعلم والروایة فقیها جامعا وقال عمر بن عبد العزیز لجلسائه لم یبق احد علم سنة ماضیة منه وبهذا قال مکحول وقال ایوب ما رایت احدا اعلم منه وکذا قال ابو بکر الهذلی وقال مالک کان من اسخی الناس توفی فی رمضان سنة خمس وعشرین ومائة وقیل قبل ذلک ومولده سنة خمسین وقیل بعد ذلک - قال ثنا سعید بن المسیب ان ابا هریرة کان یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام هکذا لفظ ابی داؤد ومن طریق الاعمش عن ابی رزین وابی صالح عن ابی هریرة وبهذا اخرج البیهقی من طریق ابی داؤد عن مسدد ومن طریق ابی العباس عن احمد بن عبد الجبار کلاهما عن ابی معاویة عن الاعمش ثم قال هکذا قالا عن ابی معاویة فی هذا الحدیث اذا قام وکذلک قاله عیسی بن یونس عن الاعمش واخرجه مسلم عن ابی کریب عن ابی معاویة

Maktaba Tul Ishaat.com

احدکم من اللیل فلا یدخل یدہ فی الاناء حتی یفرغ علیہا مرتین او ثلثا فانہ لا یدری احدکم این باتت یدہ

نحو روایۃ الجماعۃ اذا استیقظ وکذلک رواہ وکیع بن الجراح عن الاعمش انتہی مختصرا فالحاصل ان روایۃ الجماعۃ بلفظ استیقظ وبہذا اللفظ اخرجہ مالک والشیخان والترمذی وابو داؤد والنسائی وابن ماجۃ وغیرہم۔ احدکم ذکرہ بکاف الخطاب اشارۃ الی انہ صلی اللہ علیہ وسلم یدری این باتت یدہ لتیقظ قلبہ صلی اللہ علیہ وسلم کبقیۃ الانبیاء فانہم لانتام قلوبہم قالہ الحفنی فی شرح الجامع الصغیر من اللیل بکذا فی روایۃ ابن ماجۃ وغیرہ وللشیخین وغیرہما من نومہ والاول احج احمد وغیرہ بان الحکم المذکور خاص بنوم اللیل وبالثانی احج الجمہور فاستجوہ عقب کل نوم کما سیاتی۔ فلا یدخل یدہ خرج الرجل ونحوہا مما لا یتوہم بجاستہ قال المناوی لیست الرجل کالید خلافا لابن حزم لان الید آلۃ الاستعمال والرجل للاستشار کہا فی الجولان وبفرضہ ہی اقل جولانا انتہی قال الحافظ والمراد بالید ہہنا الکف دون ما زاد علیہا اتفاقا اہ والمراد یدہ الیمنی ثم یغسل منہ یدہ الیسری کما فی الاوجز عن المحیط۔ فی الاناء ای الذی فیہ ماء الوضوء او الغسل وبین بہ ان النہی مخصوص بالآنیۃ المعدۃ للطہر ومافیہا ماء قلیل بخلاف نحو برکۃ وحوض اذ لا یخاف فساد مائہ بغمس الید فیہ بفرض نجاستہا لکثرتہ قالہ المناوی فی شرح الجامع الصغیر حتی یفرغ من الافراغ یقال افرغت الاناء افراغا وفرغتہ تفریغا اذا قلبت ما فیہ کذا فی النہایۃ والمعنی حتی یصب علیہ وفی نسخۃ العینی علیہا مرتین او ثلاثا ہکذا وقع عند الترمذی وابن ماجۃ من طریق الاوزاعی بالشک ووقع فی روایات لمسلم وابی داؤد وغیرہما بلفظ فلیغسلہا ثلاثا او فی بعض الروایات ثلث مرات ولم یقع ذکر العدد عند البخاری وغیرہ فانہ لا یدری احدکم قال البیضاوی فیہ ایماء الی ان الباعث علی الامر بذلک احتمال النجاسۃ لان الشارع اذا ذکر حکما وعقبہ بعلۃ دل علی ان ثبوت الحکم لاجلہا ومثلہ قولہ فی حدیث المحرم الذی سقط فمات فانہ یبعث ملبیا بعد نہیہم عن تطییبہ فنبہ علی علۃ النہی وہی کونہ محرما کذا فی الفتح قال الزرقانی وعبارۃ الشیخ اکمل الدین اذا ذکر الشارع حکما وعقبہ امرا مفسدا بالفار کان ذلک ایماء الی ثبوت الحکم لاجلہ نظیرہ قولہ الہرۃ لیست بنجسۃ فانہا من الطوافین علیکم والطوافات انتہی۔ این باتت وفی نسخۃ العینی فیم باتت قال المولی العراقی رح قال الخلیل فی المغنی البیتوتۃ دخولک فی اللیل وکونک فیہ بنوم وغیرہ ومن قال بت بمعنی نمت وقصرہ علیہ فقد اخطأ واعلم ان بات قد یکون بمعنی صار کما فی ظل وجہہ مسودا) وذکر غیر واحد ان بات ہہنا بمعنی صار منہم الآمدی وابن عصفور والزمخشری وابن الصائغ وابن برہان فلا یختص بوقت وقال ابن الخباز توہم کثیر دلالتہا علی النوم بسبطلہ قولہ تعالی (والذین یبیتون لربہم سجدا وقیاما) ویدری من افعال القلوب وہو معلق عن العمل فیما بعدہ باسم الاستفہام الذی ہو این وقد اشکل ہذا التراکیب بان انتفاء الدرایۃ لا یمکن تعلقہ بلفظ این باتت یدہ ولا بمعناہ لان معناہ الاستفہام ولا یقال انہ لا یدری الاستفہام فقالوا معناہ لا یدری تعیین الموضع الذی باتت فیہ یدہ فیکون فیہ مضاف محذوف ولیس استفہاما وان کان صورتہ صورتہ کذا فی فیض القدیر شرح الجامع الصغیر للمناوی رح۔ یدہ زاد ابن خزیمۃ والدارقطنی منہ ای من جسدہ وزاد الدارقطنی من حدیث جابر ولا علی ماوضعہا ولابی داؤد من حدیث ابی ہریرۃ فانہ لا یدری این باتت یدہ او این کانت تطوف یدہ قال الشیخ ولی الدین یحتمل انہ شک من بعض الرواۃ وہو الاقرب ویحتمل انہ تردید من النبی صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی التنویر شرح الموطا للسیوطی والحدیث یدل علی المنع من ادخال الید فی الاناء قبل غسلہا عند الاستیقاظ من اللیل وقد اختلف فی ذلک فاستحبہ الجمہور عقب کل نوم وخصہ الامام احمد بنوم اللیل لظاہر التقیید فی حدیث الباب بقولہ فی آخر الحدیث این باتت یدہ لان حقیقۃ البیتوتۃ ان یکون فی اللیل قال الحافظ فی الفتح لکن التعلیل ای بقولہ فانہ لا یدری این باتت یدہ یقتضی الحاق نوم النہار بنوم اللیل وانما خص نوم اللیل بالذکر للغلبۃ قال الرافعی فی شرح المسند یمکن ان یقال الکراہۃ فی الغمس لمن نام لیلا اشد منہا لمن نام نہارا لان الاحتمال فی نوم اللیل اقرب لطولہ عادۃ ثم الامر عند الجمہور علی الندب وحملہ احمد علی الوجوب فی نوم اللیل دون النہار وعنہ فی روایۃ استحبابہ فی نوم النہار واتفقوا علی انہ لو غمس یدہ لم یضر الماء وقال اسحق وداؤد والطبری نجس واستدل لہم بما ورد من الامر بارافۃ لکنہ حدیث ضعیف اخرجہ ابن عدی والقرینۃ الصارفۃ للامر عن الوجوب عند الجمہور التعلیل بامر یقتضی الشک لان الشک لا یقتضی وجوبا فی ہذا الحکم استصحابا بالاصل للطہارۃ واستدل ابو عوانۃ علی عدم الوجوب بوضوئہ صلی اللہ علیہ وسلم من الشن المعلق بعد قیامہ من النوم وتعقب بان قولہ احدکم یقتضی اختصاصہ

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن ابی داؤد وفهد قالا ثنا ابو صالح

بغیر صلی اللہ علیہ وسلم واجیب بانہ صح عنہ غسل یدیہ قبل ادخالہما فی الاناء حال الیقظۃ فاستحبابہ بعد النوم اولی ویکون ترکہ لبیان الجواز وایضا التقیید بالعدد فی غیر النجاسۃ العینیۃ یدل علی الندبیۃ انتہی مختصرا وقال المناوی والنہی للتنزیہ لا للتحریم عند الجمہور ومعقول لا تعبدی خلافا لبعض المالکیۃ والحنابلۃ ولیست الرجل کالید خلافا لابن حزم ولیس الحکم خاصا بنوم اللیل کما مر نعم فرق احمد بینہما بالنسبۃ للوجوب للندب فجعلہ فی نوم اللیل واجبا وفی النہار مندوبا وہو کما قال النووی مذہب ضعیف اذ قولہ من نومہ اسم جنس فیعم کل نوم وقولہ فی روایۃ اخری من اللیل من ذکر بعض افراد العام ثم قال العراقی واذا تقرر ان العلۃ احتمال النجاسۃ فلا یختص الحکم بحال الانتباہ من النوم فمتی شک فی ظہر یدہ کرہ غمسہا قبل غسلہا ثلاثا وان لم یکن انتبہ من نوم ہذا مذہبنا کالجمہور ومن یری الحکم تعبدیا الحق الشک بالنوم قال ابن قدامۃ ولا فرق بین کون النائم متسروالا او یدہ فی جراب ولا لان الحکم اذا علق علی المظنۃ لم یعتبر حقیقۃ الحکمۃ کالعدۃ لبراءۃ الرحم قال وعمس بعض الید ولو بعض اصبع کلہا لوجود العلۃ وقولہ فلا یدخل یدہ یدل علی انہ اذا غسل احدیہما ادخلہا وان لم تغسل الاخری خلافا لبعض المالکیۃ ولا یجب نیۃ عند غسلہا الا عند من اوجبہ وزعم انہ تعبدی وفیہ انہ یندب غسل النجاسۃ ثلاثا لانہ اذا امر فی المتوہمۃ فالمحققۃ اولی اذ المتوہمۃ لا یحصل الاحتیاط فیہا بالنضح بل لابد من الغسل وان محل الاستنجاء بالحجر لا یطہر بل یعفی عنہ بالنسبۃ للصلوۃ وان المار القلیل نجس بوصول نجس الیہ وان قل ولم یغیرہ انتہی بالحذف قال سید فی الاوجز ثم قال الامام الشافعی سبب الحدیث انہم کانوا یستنجون بالاحجار والبلادحارۃ فاذا نام احدہم عرق فلا یامن ان النائم ان تطوف یدہ علی ذلک الموضع النجس او قذر غیر ذلک انتہی فعلم بہذا انہ للشک فی نجاسۃ الید فمتی وقع الشک فیہا کرہ لہ غمسہا فی الاناء قبل الغسل سواء کان لیلا او نہارا اوقع الشک بدون النوم کما قالہ النووی ولا یصح الاستدلال بہ علی وجوب غسلہا مطلقا کما فعلہ بعض اہل الظاہر وعلی ہذا یکون موتی الحدیث استحباب الغسل للمستیقظ خاصۃ ویثبت استحباب البدایۃ بغسل الید من لغیر المستیقظ بافعالہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ابن رسلان المستیقظ یکرہ لہ الغمس قبل الغسل وغیر المستیقظ یستحب لہ الغسل قبل الغمس والفرق بینہما ان الشئ قد یکون مستحب الفعل ولا یکون مکروہ الترک کصلوۃ الضحی وکثیر من النوافل اہ ملخصا ولم یرتض الباجی بما تقدم من سبب الحدیث وقال بل الاظہر ما ذہب الیہ شیوخنا العراقیون من المالکیین وغیرہم ان النائم لا یکاد ان یسلم من حک جسدہ ووضع بشرۃ فی بدنہ ومس رفغہ وابطہ وغیر ذلک من مغابن جسدہ ومواضع عرقہ فاستحب لہ غسل الید تنظفا وتنزہا وعلی ہذا یکون الحکم عاما لکل متوضئ ولا یختص بالنائم انتہت عبارۃ الاوجز والحدیث اخرجہ الترمذی عن ابی الولید احمد بن بکار الدمشقی وابن ماجۃ عن عبد الرحمن ابن ابراہیم الدمشقی کلاہما عن الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن الزہری عن سعید بن المسیب وابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یدخل یدہ فی الاناء حتی یفرغ علیہا مرتین او ثلثا فانہ لا یدری این باتت یدہ اللفظ للترمذی۔ وقال ہذا حدیث حسن صحیح۔ حدثنا ابن ابی داؤد وابراہیم بن ابی داؤد الفریبی الاسدیان وفہد بن سلیمان ابو محمد الکوفی قالا ثنا ابو صالح عبد اللہ بن صالح بن محمد بن مسلم الجہنی مولاہم المصری کاتب اللیث من رواۃ البخاری فی التعالیق و ابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ قال ابو حاتم سمعت ابا الاسود وسعید بن عفیر یثنیان علی کاتب اللیث وقال ایضا سمعت عبد الملک بن شعیب بن اللیث یقول ابو صالح ثقۃ مامون قد سمع من جدی حدیثہ وکان ابی یحضہ علی التحدیث وکان یحدث بحضرۃ ابی وقال سعید البردعی قلت لابی زرعۃ ابو صالح کاتب اللیث فضحک وقال ذاک رجل حسن الحدیث قلت احمد یحمل علیہ قال وشئ آخر سمعت عبد العزیز بن عمران یقول قرأ علینا ابو صالح کتاب عقیل فاذا فی اولہ حدثنی ابی عن جدی فاذا ہو کتاب عبد الملک بن شعیب بن اللیث وقال محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم سمعت ابی مالا احصی وقیل لہ ان یحیی بن بکیر یقول فی ابی صالح فقال قل لہ ہل جئنا اللیث قط الا وابو صالح عنہ رجل کان یخرج معہ الی الاسفار والی الشریف وہو کاتبہ فیملی علیہا ہذا ان یکون عنہ ولیس عنہ غیرہ وقال عبد اللہ بن احمد سألت ابی عنہ فقال کان فی اول امرہ متماسکا ثم فسد بآخرہ ولیس ہو بشئ قال وسمعت ابی ذکرہ یوما فذمہ کرہ بہ وقال صالح بن محمد کان ابن معین یوثقہ وعندی انہ کان یکذب فی الحدیث وقال احمد بن صالح متہم لیس بشئ۔

Maktaba Tul Ishaat.com

قال حدثنی اللیث بن سعد قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر قال حدثنی ابن شہاب عن سعید وابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال انا زائدۃ بن قدامۃ

وقال النسائی لیس بثقۃ وقال الحاکم ابو احمد ذاہب الحدیث وقال ابن ابی حاتم سألت ابا زرعۃ عنہ فقال لم یکن عندی ممن یتعمد الکذب وکان حسن الحدیث وقال لیعقوب بن سفیان ثنا ابو صالح الرجل الصالح وقال الفضل بن محمد ما رأیت عبد اللہ بن صالح الا وہو یحدث اویسبح وقال ابن عدی ہو عندی مستقیم الحدیث الا انہ یقع فی حدیثہ فی اسانیدہ ومتونہ غلط ولا یتعمد الکذب وقال ابن یونس روی عن اللیث مناکیر ولم یکن احمد بن شعیب یرضاہ وقال ابن القطان ہو صدوق ولم یثبت علیہ ما یسقط لہ حدیثہ الا انہ مختلف فیہ فحدیثہ حسن وقال ابن حبان کان صدوقا فی نفسہ انما وقعت المناکیر فی حدیثہ من قبل جارلہ کان یضع الحدیث علی شیخہ عبد اللہ بن صالح ویکتب بخط یشبہ خط عبد اللہ ویرمیہ فی داره بین کتبہ فیتوہم عبد اللہ انہ خطہ فیحدث بہا ست سنۃ اثنتین وعشرین ومائتین۔ قال حدثنی اللیث بن سعد بن عبد الرحمن الفہمی ابو الحارث الامام المصری من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان قد اشتغل بالفتوی فی زمانہ وکان ثقۃ کثیر الحدیث صحیحہ وکان سریا من الرجال نبیلا سخیا وقال ابن معین والنسائی والعجلی ثقۃ وقال احمد وابن المدینی ثقۃ ثبت وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات اہل زمانہ فقہا وورعا وعلما وفضلا وسخاء وقال ابن بکیر ما رأیت اکمل من اللیث کان فقیہ البدن عربی اللسان یحسن القرآن والنحو ویحفظ الحدیث والشعر حسن المذاکرۃ لم ار مثلہ وقال الشافعی اللیث افقہ من مالک الا ان اصحابہ لم یقوموا بہ توفی یوم الجمعۃ نصف شعبان سنۃ خمس وسبعین ومائۃ ومولدہ سنۃ اربع وسبعین۔ قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر ابو الولید الفہمی المصری من رواۃ الشیخین وابی داؤد فی المراسیل والترمذی والنسائی قال ابن معین کان علی مصر وکان عندہ عن الزہری کتابا فیہ مائتا حدیث او ثلاث مائۃ کان اللیث یحدث بہا عنہ وکان جدہ شہد فتح بیت المقدس مع عمر وقال ابو حاتم صالح وقال النسائی لیس بہ بأس وقال العجلی والدارقطنی ثقۃ وقال الذہلی وابن یونس ثبت وقال الساجی ہو عندہم من اہل الصدق وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس کانت ولایتہ علی مصر سنۃ ثمان عشرۃ ومائۃ وعزل سنۃ تسع عشرۃ ومائۃ۔ توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ۔ قال حدثنی ابن شہاب محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب الزہری عن سعید بن المسیب القرشی المخزومی وابی سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری المدنی من رواۃ الستۃ قیل اسمہ عبد اللہ وقیل اسمہ اسمعیل وقیل اسمہ کنیتہ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثانیۃ من المدنیین وقال کان ثقۃ فقیہا کثیر الحدیث وقال مالک کان عندنا رجال من اہل العلم اسم احدہم کنیتہ منہم ابو سلمۃ بن عبد الرحمن وقال ابو زرعۃ ثقۃ امام وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات قریش وقال علی بن المدینی واحمد وغیر واحد حدیثہ عن ابیہ مرسل قال احمد مات وہو صغیر توفی سنۃ اربع وتسعین وکان مولدہ بضع وعشرین عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما تقدم من طریق الاوزاعی عن الزہری والحدیث اخرجہ مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبۃ وغیرہ عن سفیان بن عیینۃ عن الزہری عن ابی سلمۃ وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن معمر عن الزہری عن ابن المسیب کلاہما عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مسلم بمثلہ ای بمثل ما تقدم عندہ من طریق بشر بن المفضل عن خالد عن عبد اللہ ابن شقیق عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا استیقظ احدکم من نومہ فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلہا ثلاثا فانہ لا یدری این باتت یدہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری قال ثنا عبد اللہ بن جابر بن عمرو یقال المثنی ابو عمرو یقال ابو عمرو الغدانی بضم الغین المعجمۃ والتخفیف البصری من رواۃ البخاری والنسائی وابن ماجۃ قال ابن معین کان شیخا صدوقا لا بأس بہ وقال مرۃ کثیر التصحیف ولیس بہ بأس وقال مرۃ لیس من اصحاب الحدیث وقال عمرو بن علی صدوق کثیر الغلط والتصحیف لیس بحجۃ وقال ابن ابی حاتم سئل ابو زرعۃ عنہ فجعل یثنی علیہ وقال حسن الحدیث عن اسرائیل وقال ابو حاتم کان ثقۃ رضی وقال لیعقوب بن سفیان ثقۃ وقال ابن المدینی اجتمع اہل البصرۃ علی عدالۃ رجلین ابی عمر الحوضی وعبد اللہ بن جابر وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ تسع عشرۃ ومائتین۔ قال انا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی ابو الصلت الکوفی من رواۃ الستۃ قال ابو اسامۃ کان من اصدق الناس وابرہ وقال احمد المتثبتون

عبد الوہاب

ہ کذا فی الاصل ۱۲ منہ

Maktaba Tul Ishaat.com

عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله **حدثنا** ابن ابی داود قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس قال ثنا ابو شهاب عن الاعمش عن ابی صالح وابی رزین عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال فلیغسل یدیه مرتین او ثلثاً

فی الحدیث اربعة سفیان وشعبة وزهیر وزائدة وقال ایضا اذا سمعت الحدیث عن زائدة وزهیر فلا تبال ان لا تسمعه عن غیرهما الا حدیث ابی اسحق وقال ابو زرعة صدوق من اهل العلم وقال ابو حاتم والعجلی کان ثقة صاحب سنة زاد ابو حاتم وهو احب الی من ابی عوانة واحفظ من شریک وابی بکر بن عیاش وقال النسائی ثقة وقال ابن حبان فی الثقات کان من الحفاظ المتقنین وقال ابن سعد کان ثقة مامونا صاحب سنة وقال الذهلی ثقة حافظ مات فی ارض الروم غازیا سنة ستین او احدی وستین ومائة عن الاعمش سلیمان ابن مهران الاسدی عن ابی صالح ذکوان السمان الزیات المدنی عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن معاویة بن عمرو عن زائدة باسناده بلفظ اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یدخل یده فی الاناء حتی یغسلها ثلث مرات فانه لا یدری این باتت یده واخرجه ابو داود ایضا عن عیسی بن یونس عن الاعمش باسناده بمعنی ما تقدم عند المصنف من طریق الاوزاعی عن الزهری. **حدثنا** ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس بن عبد الله بن قیس التمیمی الیربوعی الکوفی وقد ینسب الی جده من رواة الستة قال احمد انه شیخ الاسلام وقال ابو حاتم کان ثقة متقنا آخر من روی عن الثوری وقال النسائی وعثمان بن ابی شیبة ثقة زاد عثمان ولیس بحجة وقال ابن سعد کان ثقة صدوقا صاحب سنة وجماعة وقال العجلی ثقة صاحب سنة وقال ابن قانع کان ثقة مامونا ثبتا مات بالکوفة فی ربیع الاخر سنة سبع وعشرین ومائتین قاله البخاری وزاد غیره لیلة الجمعة لخمس بقین من الشهر وهو ابن اربع وتسعین سنة. قال ثنا ابو شهاب الحناط بمهملة ونون عبد ربه بن نافع الکنانی الکوفی نزیل المدائن من رواة الستة الا الترمذی قال علی عن یحیی لم یکن بالحافظ قال ولم یرض یحیی امره وقال احمد کان کوفیا ما علمت الا خیرا وقال عبد الله بن احمد عن ابیه ما بحدیثه بأس فقلت ان یحیی بن سعید قال لیس بالحافظ فلم یرض بذلک وقال ابن معین والبزار ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال ابن نمیر ثقة صدوق وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة وکان کثیر الحدیث وکان رجلا صالحا لم یکن بالمتین وقد تکلموا فی حفظه وقال النسائی لیس بالقوی وقال العجلی لا بأس به وقال مرة ثقة وقال الساجی صدوق یهم فی حدیثه وکذا قال الازدی وزاد یخطئ وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث مات سنة احدی او اثنتین وسبعین ومائة وهذا ما ذکرت من تعیین ابی شهاب بعبد ربه بن نافع الکنانی فمبنی علی ما ظهر لی من کتب اسماء الرجال واما العینی فقال وابو شهاب اسمه موسی بن نافع لکن الحافظ لم یذکر فی مشائخ موسی الاعمش ولا فی تلامذته احمد بن عبد الله وذکرهما فی مشائخ عبد ربه وتلامذته. عن الاعمش سلیمان بن مهران عن ابی صالح ذکوان السمان وابی رزین مسعود بن مالک الاسدی اسمه خریمة مولی ابی وائل الاسدی الکوفی من رواة الخمسة والبخاری فی الادب المفرد قال ابن ابی حاتم سئل ابو زرعة عن ابی رزین فقال اسمه مسعود کوفی ثقة وقال ابو حاتم شهد صفین مع علی وقال یحیی کان اکبر من ابی وائل وکان عالما فهما وذکره ابن حبان فی الثقات وقال العجلی مسعود ابو رزین الاسدی کوفی ثقة توفی سنة خمس وثمانین. عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال فلیغسل یدیه مرتین او ثلثا قال العینی فی شرحه قوله مرتین او ثلثا یفید انه اذا اکتفی بالغسل مرتین یجوز لانه مستحب لانا قلنا ان هذا اذا شک فی نجاسة الید اما اذا تحقق فانه یجب علیه الغسل الی ان یطهر سواء کان بالثلث او اکثر وهذا مذهب الجمهور لانه علیه السلام نبه علی العلة وهی الشک فاذا انتفت العلة انتفت الکراهة انتهی. والحدیث اخرجه مسلم عن ابی کریب وابی سعید عن وکیع وعن ابی کریب وابو داود وعن مسدد کلاهما عن ابی معاویة کلاهما عن الاعمش عن ابی رزین وابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام احدکم من اللیل فلا یغمس یده فی الاناء حتی یغسلها ثلث مرات فانه لا یدری این باتت یده. اللفظ لابی داود واما مسلم فذکر الحدیث اولا من طریق عبد الله بن شقیق کما تقدم لفظ حدیثه ثم ساق اسناد هذا الحدیث وقال فی آخره بمثله واخرجه البیهقی بطریق ابی داود ومما ینبغی ان ینبه علیه ان ما ذکره المصنف وهم من انه وقع فی هذه الروایة غسل الید مرتین او ثلثا بالشک لم اقف علیه فیما عندی من الکتب انما وقع بالشک

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن محمد عن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا ابن وهب عن جابر بن اسمعیل عن عقیل عن ابن شهاب عن سالم عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا قام من النوم افرغ علی یدیه ثلثا

ابن یداه

عندهم من طریق روایة ابی صالح واما روایة ابی رزین فذکروا فیها ثلث مرات بدون الشک والحاصل انهم لم یذکروا فی روایة ابی رزین لافی هذا الطریق ولافی غیرها الا بدون الشک واما روایة ابی صالح فوقع الاختلاف فیها بین الرواة فذکر بعضهم بالشک وجزم بعضهم بالثلث والله اعلم - حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن سلمة عن محمد عن عمرو کذا فی الاصل والصواب ما فی نخبة العینی محمد بن عمرو - هو ابن علقمة بن وقاص اللیثی ابو عبد الله ویقال ابو الحسن المدنی من رواة الستة قال یحیی القطان رجل صالح لیس بحافظ الناس للحدیث وقال ابن ابی خیثمة سئل ابن معین عن محمد بن عمرو فقال مازال الناس یتقون حدیثه قیل له وما علة ذلک قال کان یحدث مرة عن ابی سلمة بالشئ من روایته ثم یحدث به مرة اخری عن ابی سلمة عن ابی هریرة وقال الجوزجانی لیس بقوی الحدیث ویشتهی حدیثه وقال ابو حاتم صالح الحدیث یکتب حدیثه وهو شیخ وقال النسائی لیس بأس وقال مرة ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الخطیبی وقال یعقوب بن شیبة هو وسط والی الضعف ماهو وقال الحاکم قال ابن المبارک لم یکن به بأس وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث لیستضعف توفی سنة اربع و اربعین ومائة عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهری عن ابی هریرة الدوسی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه البیهقی عن ابی عبد الرحمن السلمی عن ابی الحسن الکارزی عن علی بن عبد العزیز عن ابی عبید عن اسمعیل بن جعفر عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة یرفعه قال اذا قام احدکم من النوم فلیفرغ علی یدیه الماء قبل ان یدخلهما فی الاناء والعلم ان المصنف رحمه الله اخرج حدیث ابی هریرة بخمسة طرق وقد ذکرنا تحت کل طریق من اخرج الحدیث بهذا الطریق غیر المصنف واخرجه ایضا الامام مالک فی موطاه عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة قال اذا استیقظ احدکم من نومه فلیغسل یده قبل ان یدخلها فی وضوئه فان احدکم لایدری این باتت یده واخرجه الامام الشافعی فی الام عن مالک وسفیان کلاهما عن ابی الزناد باسناده نحوه والبخاری عن عبد الله بن یوسف والقعنبی والنسائی (کما قال العینی) عن الحسین بن عیسی عن معن ثلاثتهم عن مالک اخرجه مسلم من طریق ابی الزبیر عن جابر عن ابی هریرة ومن طریق ابن سیرین وعبد الرحمن بن یعقوب وهمام بن منبه وثابت مولی عبد الرحمن ابن زید اربعتهم عن ابی هریرة الا انه لم یقع عند هؤلاء الاربعة ذکر عدد الغسلات واخرجه ابو داؤد من طریق معویة بن صالح عن ابی مریم عن ابی هریرة بمعنی حدیث مالک - حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا اصبغ بن الفرج بن سعید الاموی قال ثنا ابن وهب عبد الله عن جابر بن اسمعیل الحضرمی ابو عباد المصری من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی وابن ماجة والبخاری فی الادب ذکره ابن حبان فی الثقات واخرج ابن خزیمة حدیثه فی صحیحه مقرونا بابن لهیعة وقال ابن لهیعة لاارجح به وانما اخرجت هذا الحدیث لان فیه جابر بن اسمعیل عن عقیل بضم ابن خالد بن عقیل بالفتح الایلی بفتح الهمزة بعدها تحتانیة ساکنة ثم لام ابو خالد الاموی مولی عثمان من رواة الستة قال احمد ومحمد بن سعد والنسائی ثقة وقال ابو زرعة صدوق ثقة وقال ابن معین ثقة حجة وقال العجلی ایلی ثقة وقال العقیلی صدوق تفرد عن الزهری باحادیث وقال ابن ابی حاتم سئل ابی ایما اثبت عقیل او معمر فقال عقیل اثبت کان معه کتاب مات بمصر سنة احدی واربعین ومائة وقیل اجدها عن ابن شهاب الزهری عن سالم بن عبد الله بن عمر ابن الخطاب احد ویقال ابو عمر ویقال ابو عبد الله المدنی الفقیه من رواة الستة قال مالک لم یکن احد فی زمان سالم بن عبد الله اشبه من مضی من الصالحین فی الزهد والفضل والعیش منه وقال ایضا کان من افضل اهل زمانه وقال احمد واصح الاسانید الزهری عن سالم عن ابیه وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث عالما من الرجال وقال ابن حبان فی الثقات کان یشبه اباه فی السمت والهدی توفی سنة ست ومائة فی ذی القعدة او ذی الحجة - عن ابیه عبد الله بن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا قام من النوم افرغ علی یدیه ثلثا والحدیث اخرجه ابن ماجة عن حرملة بن یحیی والدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن احمد بن عبد الرحمن بن وهب کلاهما عن ابن وهب عن ابن لهیعة عن جابر بن اسمعیل عن عقیل عن ابن شهاب عن سالم عن ابیه

Maktaba Tul Ishaat.com

قالوا فلما روی هذا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الطهارة من البول انهم کانوا یتغوطون ویبولون و لا یستنجون بالماء فامرهم بذلک اذا قاموا من نومهم لانهم لا یدرون این باتت ایدیهم من ابدانهم و قد یجوز ان یکون کانت فی موضع قد مسحوه من البول والغائط فیعرقون فتنجس بذلک ایدیهم فامرهم النبی صلی الله علیه وسلم بغسلها ثلثا وکان ذلک طهارة لها من الغائط او البول ان کان اصابها فلما کان ذلک یطهر من البول والغائط وهما اغلظ النجاسات کان احری ان یطهر بما هو دون ذلک من النجاسات

قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا استیقظ احدکم من نومه فلا یدخل یده فی الاناء حتی یغسلها الی ههنا لفظ ابن ماجة وزاد الدارقطنی ثلاث مرات فانه لا یدری این باتت یده او این طافت واخرجه البیهقی من طریق الدارقطنی قال الدارقطنی اسناده حسن قال البیهقی کذا قال الشیخ لان جابر بن اسمعیل مع ابن لهیعة فی اسناده انتهی وفی الباب عن جابر عند ابن ماجة و الدارقطنی من طریق زیاد البکائی عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن ابی الزبیر عن جابر بلفظ اذا قام احدکم من النوم فلا یدان یتوضأ فلا یدخل یده فی الاناء حتی یغسلها فانه لا یدری این باتت یده ولا علی ما وضعها قال الدارقطنی اسناد حسن قالوا ای القائلون بطهارة الاناء من ولوغ الکلب بغسلة ثلث مرات وهذا شروع فی بیان وجه الاستدلال بروایة غسل الیدین عند الاستیقاظ لقول اصحاب التثلیث فلما روی هذا ای غسل الیدین عند الاستیقاظ ثلثا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الطهارة من البول لانهم ای اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کانوا یتغوطون ای یقضون حاجتهم ویبولون ولا یستنجون بالماء ای لعدم احتیاجهم الی ذلک لانهم کانوا یعبرون لقلة طعامهم واما اهل زماننا فیشتطون ثلطا لکثرة اکلهم فلا ینبغی لهم ترک الاستنجاء بالماء فامرهم النبی صلی الله علیه وسلم بذلک ای بافراغ الماء علی الیدین ثلثا اذا قاموا من نومهم لانهم لا یدرون ای الصحابة این باتت ای صارت ایدیهم فی اللیل وفی نسخة العینی یدیهم من ابدانهم متعلق لقوله باتت وقد یجوز ای تحتمل ان یکون کانت ای الید باتت فی موضع قد مسحوه ای الصحابة ذلک الموضع من البول او الغائط متعلق لقوله مسحوه والغائط اصله المطمئن من الارض لواسع وکان الرجل منهم اذا اراد ان یقضی الحاجة اتی الغائط وقضی حاجته فقیل لکل من قضی حاجة قد اتی الغائط کنی به عن العذرة کذا فی المختار فیعرقون فتنجس وفی نسخة العینی فیتنجس بذلک ای بمسح العرق النجس من البول والغائط ایدیهم فامرهم وفی نسخة العینی فامر النبی صلی الله علیه وسلم بغسلها ای الایدی ثلثا وکان ذلک ای غسل الیدین ثلثا طهارة لها ای الایدی من الغائط او البول ان کان اصابها ای الید فلما کان ذلک ای الغسل ثلثا یطهر بالتشدید من التطهیر ای الیدین من البول والغائط وهما ای البول والغائط اغلظ النجاسات کان احری ان یطهر من التطهیر ای الغسل ثلثا بما ای بالشیء الذی وفی نسخة العینی مما هو دون ذلک ای البول والغائط ای اقل نجاسة من نجاستهما من النجاسات بیان لما وحاصل الاستدلال ان حکم النبی صلی الله علیه وسلم بافراغ الماء علی الیدین کان لطهارتهما من البول لانهم کانوا یتغوطون ویبولون ولا یستنجون بالماء ثم ینامون علی هذه الحالة وربما کانت ایدیهم تصیب مواضع النجسة بالعرق فلما کانت الطهارة تحصل بهذا القدر من البول والغائط وهما اغلظ النجاسات کان فی واحری ان تحصل الطهارة مما هو دونهما من النجاسات - واعلم ان المصنف لم یذکر فی هذا الباب شیأ من تردد مذهب الامام الشافعی وتعقبها الحافظ ابن حجر فی الفتح فقال واعتذر الطحاوی وغیره عنهم بان مخرجهما کون ابی هریرة راویه اتی بثلاث غسلات فثبت بذلک نسخ السبع ثم تعقبه الحافظ بما سیجیء عند ما یذکره المصنف رحمه ثم قال ویمکن ان العذرة شدید النجاسة من سور الکلب ولم یقید بالسبع فیکون الولوغ کذلک من باب الاولی واجیب بانه لا یلزم من کونها اشد منه فی الاستقذار ان لا یکون اشد منها فی تغلیظ الحکم وبانه قیاس فی مقابلة النص وهو فاسد الاعتبار انتهی واجاب عنه العلامة العینی بمنع عدم الملازمة فان تغلیظ الحکم فی ولوغ الکلب انما تعبدی واما محمول علی من غلب ظنه ان نجاسة الولوغ لا تزول بافل منها واما انهم نهوا عن اتخاذه فلم ینتهوا فغلظ علیهم بذلک انتهی واما قول الحافظ بانه قیاس فی مقابلة النص فرده العلامة العینی ایضا بانه لیس هو قیاسا فی مقابلة النص بل هو من باب ثبوت الحکم بدلالة النص -

Maktaba Tul Ishaat.com

وقد دل علی ماذکرنا من هذا ما قد روی عن ابی هریرة من قوله بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم کما قد حدثنا اسمعیل بن اسحق قال ثنا ابو نعیم قال ثنا عبد السلام بن حرب عن عبد الملک عن عطاء عن ابی هریرة فی الاناء یلغ فیه الکلب او الهر قال یغسل ثلث مرار۔

وقد دل علی ماذکرنا من هذا ای من کون الغسل من ولوغ الکلب کالغسل من سائر النجاسات کالبول والغائط ونحوهما ما قد روی عن ابی هریرة من قوله ای فتواه ورأیه بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم کما قد حدثنا اسمعیل بن اسحق بن سهل ابو اسحق الکوفی المعروف بتر نجة مولی قریش نزیل مصر قال ابن عساکر هو صدوق کذا فی الکشف عن المغانی قلت وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال کتبت عنه وهو صدوق اهـ قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا عبد السلام بن حرب بن سلم النهدی بالنون الملائی بضم المیم وتخفیف اللام ابو بکر الکوفی الحافظ اصله بصری من رواة الستة قال ابن معین صدوق وقال مرة لیس به بأس یکتب حدیثه وقال ابو حاتم ثقة صدوق وقال الترمذی ثقة حافظ وقال الدارقطنی ثقة حجة وقال النسائی لیس به بأس وقال یعقوب بن شیبة ثقة فی حدیثه لین وقال ابن سعد کان به ضعف فی الحدیث وقال العجلی قدم الکوفة یوم مات ابو اسحق السبیعی وهو عند الکوفیین ثقة ثبت والبغادیون یستنکرون بعض حدیثه والکوفیون اعلم به توفی سنة سبع وثمانین ومائة ومولده سنة احدی وتسعین عن عبد الملک بن ابی سلیمان واسمه میسرة ابو محمد ویقال ابو سلیمان وقیل ابو عبد الله العرزمی بفتح المهملة وسکون الراء وبالزای المفتوحة احد الائمة من رواة الخمسة والبخاری فی التعالیق قال ابن مهدی کان شعبة یعجب من حفظه وذکره الثوری فی الحفاظ ووصفه هو وابن المبارک بالمیزان ووثقه احمد وابن معین وتکلم فیه شعبة وقال ابن عمار ثقة حجة وقال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث وقال یعقوب بن سفیان ثنا ابو نعیم ثنا سفیان عن عبد الملک بن ابی سلیمان ثقة متقن فقیه وقال النسائی ثقة وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابن سعد کان ثقة مامونا ثبتا وقال الساجی صدوق وقال الترمذی ثقة مامون لا اعلم احدا تکلم فیه غیر شعبة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وکان من خیار اهل الکوفة وحفظهم والغالب علی من یحفظ ویحدث ان یهم ولیس من الانصاف ترک حدیث شیخ ثبت صحت عنه السنة بأوهام یهم فیها والاولی فیه قبول ما یروی بتثبت وترک ما صح انه وهم فیه مالم یفحش توفی فی ذی الحجة سنة خمس واربعین ومائة۔ عن عطاء بن ابی رباح عن ابی هریرة فی الاناء ای فی حکم الاناء الذی یلغ فیه الکلب او الهر وقع عند المصنف بالشک ورواه الدارقطنی من طریق اسباط بن محمد واسحاق الازرق کلاهما عن عبد الملک بلفظ الکلب قال ای ابو هریرة یغسل ثلث مرار وفی نسخة العینی مرات ولفظ الدارقطنی اذا ولغ الکلب فی الاناء فاهرقه ثم اغسله ثلث مرات واعلم ان غسل الاناء من ولوغ الکلب ثلثا روی عن ابی هریرة مرفوعا وموقوفا اما المرفوع فاخرجه الدارقطنی فی سننه من طریق عبد الوهاب بن الضحاک عن اسمعیل ابن عیاش عن هشام بن عروة عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الکلب یلغ فی الاناء انه یغسل ثلثا او خمسا او سبعا قال الدارقطنی تفرد به عبد الوهاب عن اسمعیل وهو متروک الحدیث وغیره یرویه عن اسمعیل بهذا الاسناد فاغسلوه سبعا وهو الصواب انتهی واخرج ابن عدی فی الکامل کما فی نصب الرایة عن الحسین بن علی الکرابیسی عن اسحاق الازرق عن عبد الملک عن عطاء عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیرقه ولیغسله ثلاث مرات ثم اخرجه عن عمرو بن شعیبة ثنا اسحق بن الازرق به موقوفا قال ولم یرفعه غیر الکرابیسی والکرابیسی لم اجد له حدیثا منکرا غیر هذا وانما حمل علیه احمد بن حنبل من جهة اللفظ بالقرآن فاما فی الحدیث فلم ار به باسا انتهی قال الزیلعی ورواه ابن الجوزی فی العلل المتناهیة من طریق ابن عدی ثم قال هذا حدیث لا یصح لم یرفعه غیر الکرابیسی وهو ممن لا یحتج بحدیثه وقال البیهقی فی المعرفة تفرد به عبد الملک من بین اصحاب عطاء ثم عطاء من بین اصحاب ابی هریرة والحفاظ الثقات من اصحاب عطاء واصحاب ابی هریرة یروونه سبع مرات وعبد الملک لا یقبل منه ما یخالف فیه الثقات ولمخالفته اهل الحفظ والثقة فی بعض روایاته ترکه شعبة ولم یحتج به البخاری فی صحیحه وقد اختلف علیه فی هذا الحدیث فمنهم من یرویه عنه مرفوعا ومنهم من یرویه عنه من قول ابی هریرة ومنهم من یرویه عنه من فعله انتهی واما الموقوف فاخرجه الدارقطنی من طریق اسباط بن محمد وسعدان بن نصر عن اسحق الازرق عن عبد الملک عن عطاء

ہ کذا فی الاصل والظاہر فلیرقہ ثم اغسلہ منہ

Maktaba Tul Ishaat.com

الفلکة

فلما کان ابو ھریرۃ قد رأی ان الثلث یطھر الاناء من ولوغ الکلب فیہ وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ذکرنا ثبت بذلک نسخ السبع لانا نحسن الظن بہ فلا نتوھم علیہ انہ یترک ما سمعہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا الی مثلہ والا سقطت عدالتہ فلم یقبل قولہ ولا روایتہ

عن ابی ہریرۃ باللفظ المتقدم واخرج من طریق ہرون بن اسحق عن ابن فضیل عن عبد الملک عن عطاء عن ابی ہریرۃ انہ کان اذا ولغ الکلب فی الاناء راہ قہ وغسلہ ثلث مرات قال الزیلعی قال الشیخ تقی الدین فی الامام ہذا اسند صحیح انتہی قلت رواۃ ہذا الاثر کلہم ثقات اما عطاء فہو ابن رباح واما عبد الملک بن ابی سلیم فروی لہ مسلم واصحاب السنن ثقۃ ثبت حجۃ فقیہ متقن وصفہ الثوری وابن المبارک بالمیزان کما تقدم آنفا فی ترجمتہ ولم یتکلم فیہ احد غیر شعبۃ وانما انکر علیہ شعبۃ حدیث الشفعۃ قال الخطیب فی تاریخہ قد اساء شعبۃ فی اختیارہ حیث حدث عن محمد بن عبید اللہ العرزمی وترک التحدیث عن عبد الملک بن ابی سلیمان لان محمد بن عبید اللہ لم تختلف الائمۃ من اہل الاثر فی ذہاب حدیثہ وسقوط روایتہ واما عبد الملک فثناؤہم علیہ مستفیض حسن ذکرہم لہ مشہور انتہی واما من دونہ فعند المصنف عبد السلام وہو ثقۃ ثبت حجۃ حافظ من رواۃ الشیخین واصحاب السنن کما تقدم وابو نعیم الفضل بن دکین من رواۃ الستۃ ثقۃ ثبت کما تقدم فی ترجمتہ وشیخ المصنف ہو صدوق کما قال ابن عساکر وابن ابی حاتم وعند الدارقطنی اسحاق الازرق من رواۃ الستۃ وثقہ احمد وابن معین والعجلی والبزار والخطیب وغیرہم وابن فضیل ہو محمد بن فضیل بن غزوان الضبی ابو عبد الرحمن الکوفی روی لہ اصحاب الکتب الستۃ ثقۃ ثبت صاحب سنۃ وہرون بن اسحاق ابن محمد الہمدانی ابو القاسم الکوفی الحافظ من رواۃ الترمذی والنسائی وابن ماجۃ ثقۃ قلیل الحدیث واسباط بن محمد بن عبد الرحمن ابن خالد القرشی مولاہم من رواۃ الستۃ ثقۃ صدوق ضعف فی الثوری فہذہ الروایات الموقوفۃ الصحیحۃ اذا ضممت الی الروایات المرفوعۃ ولو سلم ضعفہا بانفرادہا فمجموعہا یتقوی بعضہا ببعض تدل علی غسل الاناء من ولوغ الکلب ثلث مرات والظاہر ان ابا ہریرۃ کان عندہ علم بذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلہذا کان یرفع الحدیث مرۃ ویفتی بہ اخری وبہ کان یعمل وبہ یحصل الجمع بین الروایات المختلفۃ وہو اولی من اخذ بعض الروایات وطرح باقیہا کیف وقد قال ابن سیرین کل حدیث ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولما کان بعض المحدثین یضعفون الحدیث المرفوع عدل المصنف عن الاستدلال بالی الروایۃ الموقوفۃ الصحیحۃ فاستدل بہ علی نسخ حدیث السبع فقال فلما کان ابو ہریرۃ قد رأی ان الثلث یطہر من التطہیر الاناء من ولوغ الکلب فیہ ای فی الاناء والحال قد روی ای ابو ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ذکرنا ای من روایۃ التسبیع ثبت بذلک ای برأی ابی ہریرۃ بالتثلیث وہذا جواب لما۔ نسخ السبع المروی فی حدیث ابی ہریرۃ لانا نحسن الظن بہ ای بابی ہریرۃ وہذا التعلیل لدعواہ نسخ السبع فلا نتوہم علیہ ای علی ابی ہریرۃ انہ ای اباہریرۃ یترک ما سمعہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا الی مثلہ ای الی مثل ما روی من الحدیث المرفوع فی تسبیع غسل الاناء من ولوغ الکلب فیہ والا سقطت عدالتہ فلم یقبل قولہ ولا روایتہ ای والا یلزم سقوط عدالۃ الراوی کما تقرر فی الاصول قال النسفی فی المنار والمروی عنہ اذا انکر الروایۃ او عمل بخلافہ بعد الروایۃ مما ہو خلاف یقین سقط العمل بہ ہ قال صاحب نور الانوار لانہ ان خالفہ للوقوف علی نسخہ او موضوعیتہ فقد سقط الاحتجاج بہ وان خالف لقلۃ المبالاۃ بہ او لغفلتہ فقد سقطت عدالتہ انتہی وذکر النسفی فی شرحہ علی المنار فی مثال ما تقدم حدیث ابی ہریرۃ المذکور ثم قال قد صح (عن ابی ہریرۃ) من فتواہ انہ یطہر بالغسل ثلثا فحملناہ علی انہ عرف انتساخہ او علم ان مراد النبی علیہ السلام الندب فی ما وراء الثلث انتہی ثم ہذا النسخ مبنی علی مذہب الکوفیین کما ذکر الحازمی فی الاعتبار بعد ما ذکر امارات النسخ قال وعند الکوفیین زیادات آخر نحو حسن الظن بالراوی ثم نقل عن المصنف حدیث ابی ہریرۃ المذکور واثرہ ثم قال فاعتمد علی ہذا الاثر وترک الاحادیث الثابتۃ فی الولوغ واستدل بہ علی نسخ السبع علی حسن الظن بابی ہریرۃ لانہ لا یخالف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیما یرویہ عنہ الا فیما ثبت عندہ نسخہ انتہی وتعقبہ الحافظ بانہ یحتمل ان یکون افتی بذلک لاعتقادہ ندبیۃ السبع لا وجوبہا او کان نسی ما رواہ ومع الاحتمال لا یثبت النسخ انتہی وردہ العلامۃ العینی بان ہذا اساءۃ الظن بابی ہریرۃ والاحتمال الناشی من غیر دلیل لا یعتد بہ وادعاء الطحاوی النسخ مبرہن بما رواہ باسنادہ عن ابن سیرین انہ کان اذا حدث عن ابی ہریرۃ فقیل لہ عن النبی صلی اللہ

Maktaba Tul Ishaat.com

ولو وجب ان یعمل بمارویناہ فی السبع ولا یجعل منسوخا

علیہ وسلم فقال کل حدیث ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی وتعقبہ العلامۃ عبدالحی فی السعایۃ بان احتمال النسیان واعتقاد الندب لیس باسارۃ ظن ولیس فیہ قدح بوجہ من الوجوہ انتہی قلت وہذا التعقب غیر مرضی عندی لانہ ثبت ان ابا ہریرۃ کان اعطی من الحفظ حظا وافرا ببرکۃ دعاء من دعا بالاستجابۃ صلی اللہ علیہ وسلم حتی عد ذلک من آیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذہاب النسیان ولم یبلغ مبلغہ فی ذلک کثیر من الصحابۃ من اہل الفضل والعرفان حتی قال الامام الشافعی ابو ہریرۃ احفظ من روی الحدیث فی دہرہ وقال ابو ہریرۃ لا اعرف احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حفظ الحدیث منی رفع ہذا الحفظ البدیع لا یشک من لہ الذوق السلیم ان ذلک اسارۃ ظن بابی ہریرۃ بل ازدراء لما ثبت فی حقہ من علامات النبوۃ۔ واما ما ذکرہ الحافظ من احتمال الندب فلا یدفع النسخ بل یؤکدہ لان ابا ہریرۃ راوی حدیث التطہر بالتسبیع لم یرد ذلک علی الوجوب کما فہمہ الشوافع بل حملہ علی الندب وافتی بالتطہر بالتثلیث فدل ذلک علی عدم وجوب التسبیع الذی ذہبوا الیہ محتجین بظاہر الحدیث فالحاصل نسخ وجوب التسبیع بحملہ علی الندب ثم فتواہ بالتطہر بالتثلیث فکما ان الفتوی یدل علی النسخ کذلک یدل علیہ الحمل علی الندب واما ما قال العلامۃ عبدالحی تتمیما لما قال الحافظ من ان فہم الصحابی لیس بحجۃ ملزمۃ ففہم الندب فتواہ بہ لا یبطل الحدیث ولا حملہ علی الایجاب فمردود وبما تقرر فی الاصول من ان فتوی الراوی بخلاف ما روی یسقط العمل بالروایۃ لانہ فہم فشتان ما بینہما فافہم۔ ثم قال الحافظ وایضا فقد ثبت انہ افتی بالغسل سبعا وروایۃ من روی عنہ موافقۃ محتیاہ لروایتہ ارجح من روایۃ من روی عنہ مخالفتہا من حیث الاسناد ومن حیث النظر اما النظر فظاہر واما الاسناد فالموافقۃ وردت من روایۃ حماد بن زید عن ایوب عن ابن سیرین عنہ وہذا اصح الاسانید واما المخالفۃ فمن روایۃ عبدالملک بن ابی سلیمان عن عطاء عنہ وہو دون الاول فی القوۃ بکثیر انتہی واجاب عنہ العلامۃ العینی بان قولہ ثبت ان ابا ہریرۃ رض افتی بالغسل سبعا یحتاج الی البیان ومجرد الدعوی لا تسمع ولئن سلمنا ذلک فقد یحتمل ان یکون فتواہ بالسبع قبل ظہور النسخ عندہ فلما ظہر افتی بالثلاث واما دعوی الرجحان فغیر صحیحۃ لا من حیث النظر ولا من حیث قوۃ الاسناد لان رجال کل منہما رجال الصحیح کما بیناہ عن قریب واما من حیث النظر فان العذرۃ اشد فی النجاسۃ من سور الکلب ولم یعتد بالسبع فیکون الولوغ من باب اولی انتہی قلت وہذا الاثر الذی اشار الیہ الحافظ اخرجہ الدارقطنی فی سننہ عن المحاملی عن حجاج بن الشاعر عن عارم عن حماد بن زید عن ایوب عن محمد عن ابی ہریرۃ فی الکلب یلغ فی الاناء قال یہراق ویغسل سبع مرات قال الدارقطنی صحیح موقوف انتہی قلت وہذا الاثر لا بد ان یحمل علی ما قبل ظہور النسخ عندہ لیحصل الجمع بین روایاتہ القولیۃ المرفوعۃ والموقوفۃ والفعلیۃ فانہ صح عنہ الفتوی بالتثلیث والعمل علیہ باعتراف الشیخ فی الامام کما تقدم وقال الشیخ ابن الہمام فی تقریر اثبات النسخ بعد ذکر روایۃ ابی ہریرۃ فی الثلاث مرفوعا وموقوفا الحکم بالضعف والصحۃ انما ہو فی الظاہر اما فی نفس الامر فیجوز صحۃ ما حکم بضعفہ ظاہرا وثبوت کون مذہب ابی ہریرۃ ذلک قرینۃ لتقیید ان ہذا مما اجادہ الراوی المضعف وحینئذ فیعارض حدیث السبع ویقدم علیہ لان مع حدیث السبع دلالۃ التقدم للعلم بما کان من التشدید فی امر الکلاب اول الامر حتی امر بقتلہا والتشدید فی سورہا یناسب کونہ اذ ذاک وقد ثبت نسخ ذلک فاذا عارض قرینۃ معارض کان التقدمۃ لہ وہذا قول المصنف (صاحب الہدایۃ) والامر الوارد بالسبع محمول علی الابتداء ولو طرحنا الحدیث بالکلیۃ کان فی عمل ابی ہریرۃ علی خلاف حدیث السبع وہو راویہ کفایۃ لاستحالۃ ان یترک القطعی للرأی منہ وہذا لان ظنیۃ خبر الواحد انما ہو بالنسبۃ الی غیر راویہ فاما بالنسبۃ الی راویہ الذی سمعہ من فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقطعی حتی ینسخ بہ الکتاب اذا کان قطعی الدلالۃ فی معناہ فلزم انہ لا یترکہ الا لقطعی بالناسخ اذ القطعی لا یترک الا لقطعی فبطل تجویزہم ترکہ بناء علی ثبوت فی اجتہادہ المحتمل للخطأ واذا علمت ذلک کان ترکہ بمنزلۃ روایتہ للناسخ بلا شبہۃ فیکون الآخر منسوخا بالضرورۃ انتہی قلت وہذا تقریر حسن نقلہ صاحب البرہان وغیرہ ایضا من المحققین وللشیخ عبدالحی تعقبات علی ہذا التقریر ذکرہا فی السعایۃ بارلبعۃ عشر وجہا ولکن کلہا ضعیفۃ مخدوشۃ واہیۃ لا حاجۃ الی نقلہا ثم الی دفعہا ولو تأملہا متأمل لوجدہا ہباء منثورا فلذا ترکناہا رواما للاختصار۔ ولما فرغ المصنف عن بیان النسخ شرع فیما یؤید ذلک ویرد مذہب اصحاب التسبیع فقال

ولو وجب ان یعمل بمارویناہ فی السبع من حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا لکثرۃ الطرق وصحۃ الحدیث ولا یجعل منسوخا ای برأی ابی ہریرۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

لکان ما روی عبد اللہ بن المغفل فی ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اولی مما روی ابو ھریرۃ رضی اللہ عنہ زاد علیہ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا سعید بن عامر وھب بن جریر قالا ثنا شعبۃ عن ابی التیاح عن مطرف ابن عبد اللہ عن عبد اللہ بن المغفل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب ثم قال مالی وللکلاب ثم قال اذا ولغ الکلب فی انا احدکم فلیغسلہ سبع مرات وعفروا الثامنۃ بالتراب

وفتواہ وعملہ کما جعلہ الاحناف لکان ما روی عبد اللہ بن المغفل فی ذلک ای فی ولوغ الکلب فی الاناء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای من غسل الاناء ثمان مرات اولی ای بالعمل مما روی ابو ھریرۃ ای من روایۃ ابی ھریرۃ فی التسبیع لزیادۃ الثقۃ و فقاھۃ الراوی لانہ ای ابن المغفل وھذا تعلیل للاولویۃ زاد علیہ ای علی ما روی ابو ھریرۃ وزیادۃ الثقۃ مقبولۃ۔

حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا سعید بن عامر الضبعی بضم المعجمۃ وفتح الموحدۃ ابو محمد البصری من رواۃ الستۃ قال یحیی بن سعید ھو شیخ المصر منذ اربعین سنۃ وقال ایضا انی لاغبط جیرانہ وقال ابن معین الثقۃ المامون وقال ابو حاتم کان رجلا صالحا وکان فی حدیثہ بعض الغلط وھو صدوق وقال ابن سعد کان ثقۃ صالحا وقال العجلی ثقۃ رجل صالح من خیار الناس وقال ابن قانع ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان مولدہ سنۃ اثنین وعشرین ومائۃ ومات لاربع بقین من شوال سنۃ ثمان ومائتین ووھب بن جریر بن حازم البصری قالا ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی عن ابی التیاح بمثناۃ ثم تحتانیۃ ثقیلۃ وآخرہ مہملۃ الضبعی بضم المعجمۃ وفتح الموحدۃ یزید بن حمید البصری من رواۃ الستۃ قال احمد ثبت ثقۃ وقال ابن معین والوزرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ ولہ احادیث وقال الحاکم ثقۃ مامون وقال ابن المدینی معروف وقال ابو حاتم صالح وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ ثمان وعشرین ومائۃ۔ عن مطرف بضم اولہ وفتح ثانیہ وتشدید الراء المکسورۃ۔ ابن عبد اللہ بن الشخیر بکسر الشین وتشدید الخاء الحرشی العامری ابو عبد اللہ البصری من رواۃ الستۃ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثالثۃ من اہل البصرۃ وقال روی عن ابی بن کعب وکان ثقۃ فاضلا وورعا وادیبا وقال العجلی مصری ثقۃ من کبار التابعین رجل صالح وقال ابن حبان فی الثقات ولد فی حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان من عباد اہل البصرۃ وزہادھم ولہ مناقب کثیرۃ ذکرھا ابن سعد وغیرہ توفی سنۃ خمس وتسعین عن عبد اللہ بن المغفل بمعجمۃ وفاء ثقیلۃ ابن عبد نہم بفتح النون وسکون الہاء المدنی صحابی کان من اصحاب الشجرۃ سکن المدینۃ ثم تحول عنہا الی البصرۃ وابتنی بہا دارا قرب المسجد الجامع روی عنہ جماعۃ من التابعین بالکوفۃ والبصرۃ وارووی الناس عنہ الحسن قال الحسن کان عبد اللہ بن المغفل احد العشرۃ الذین یعشہم الناس یفقہون الناس وکان من نجباء اصحابہ وکان لہ سبعۃ اولاد وھو احد البکائین دا وصی ان یصلی علیہ ابو برزۃ الاسلمی فصلی علیہ مات بالبصرۃ سنۃ تسع وخمسین وقیل بعدھا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب ولعل الامر بقتل لنجاستہا والنہی من دخول الملئکۃ فی البیت کذا فی البذل وقال النووی فی شرح مسلم اما الامر بقتل الکلاب فقال اصحابنا ان کان الکلب عقورا قتل وان لم یکن عقورا لم یجز قتلہ سواء کان فیہ منفعۃ من المنافع المذکورۃ اولم یکن قال الامام ابو المعالی امام الحرمین الامر بقتل الکلاب منسوخ قال وقد صح ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب مرۃ ثم صح انہ نہی عن قتلہا قال فاستقر الشرع علی التفصیل الذی ذکرناہ قال وامر بقتل الاسود البہیم وکان ہذا فی الابتداء وھو الآن منسوخ ہذا کلام امام الحرمین ولا مزید علی تحقیقہ انتہی۔ ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مالی وللکلاب ای لم اتعرض لقتلہا فانما نہی عن القتل ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ولغ الکلب فی انا احدکم فلیغسلہ سبع مرات وعفروا من التعفیر ای التطخ اقال ابن زید فی الجمہرۃ عفرت الرجل تعفیرا اذا مرغتہ فی التراب الثامنۃ ای المرۃ الثامنۃ بالتراب ظاہر الحدیث یدل علی ان الاناء یغسل من ولوغ الکلب ثمان مرار فہو یخالف حینئذ الشافعیۃ وغیرہم الذین ذہبوا الی وجوب التسبیع فاجابوا عنہ بوجوہ کلہا مخدوشۃ علی ما ذکرہ الحافظ وغیرہ منہا ما نقل عن الشافعی انہ حدیث لم اقف علی صحتہ ولکن ہذا لا یثبت العذر لمن وقف علی صحتہ قالہ الحافظ قلت وہذہ الزیادۃ صحیحۃ بلا شک فقد قال ابن مندۃ کما فی النیل اسنادہ مجمع علی صحتہ ومنہا ما جنح الیہ البعض منہم من الترجیح لحدیث ابی ہریرۃ علی حدیث ابن مغفل قال البیہقی کما فی عمدۃ القاری ان ابا ہریرۃ احفظ من روی فی دہرہ فروایتہ

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة فذكر مثله فهذا عبد الله بن المغفل قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه يغسل سبعا ويعفر الثامنة بالتراب وزاد على ابي هريرة والزائد اولى من الناقص فكان ينبغي لهذا المخالف لنا ان يقول لا يطهر الاناء حتى يغسل ثماني مرات السابعة بالتراب والثامنة كذلك ياخذ بالحديثين جميعا فان ترك حديث عبد الله بن المغفل فقد لزمه ما الزمه خصمه في تركه السبع التي قد ذكرنا

اولى وتعقبه العلامة العيني بان رواية ابن المغفل اولى لانه احد العشرة الذين بشرهم عمر بن الخطاب وهو من اصحاب الشجرة وهو افقه من ابي هريرة والاخذ برواية احوط وروده الحافظ ايضا فقال والترجيح لايصار اليه مع امكان الجمع والاخذ بحديث ابن مغفل يستلزم الاخذ بحديث ابي هريرة دون العكس والزيادة من الثقة مقبولة ولو سلكنا الترجيح في هذا الباب لم نقل بالتتريب اصلا لان رواية مالك بدونه ارجح من رواية من اثبته ومع ذلك فقلنا به اخذا بزيادة الثقة انتهى ومنها ما اعتذر به بعضهم عن العمل بالحديث من ان الاجماع قام على خلافه قال الحافظ وفيه نظر لانه ثبت القول بذلك عن الحسن البصري وبه قال احمد بن حنبل في رواية حرب الكرماني عنه ومنها ما مال اليه النووي وغيره من الجمع بين الحديثين بضرب من المجاز فقال ان المراد غسلوه سبعا واحدة منهن بالتراب مع الماء فكان التراب قائما مقام غسلة فسميت ثامنة انتهى قال الحافظ وتعقبه ابن دقيق العيد بان قوله وعفروه الثامنة بالتراب ظاهر في كونها غسلة مستقلة لكن لو وقع التعفير في اولى قبل ورود الغسلات السبع كانت الغسلات ثمانية ويكون اطلاق الغسلة على التتريب مجازا انتهى وقال شيخ مشائخنا في البذل وانت ترى ان هذا التاويل ضعيف غير مرضي يرده ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم والثامنة اي وفي الغسلة الثامنة عفروه بالتراب والغسلة لا يكون الا بالماء فيجب ان يكون غسلة ثامنة بالماء وتكون معه التعفير بالماء وكذلك يرد ما قاله ابن دقيق العيد لكن لو وقع الخ فان لفظ الحديث يوجب ان يكون التتريب مع الغسلة الثامنة فهذه التاويلات تخالفه صريحا انتهى بحذف يسير والحديث اخرجه الامام احمد عن يحيى والدارمي عن وهب بن جرير ومسلم عن عبيد الله بن معاذ وعن ابيه وابو داود عن الامام احمد عن يحيى والنسائي عن محمد بن عبد الاعلى الصنعاني عن خالد وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة عن شبابة ستتهم عن شعبة باسناده بمعنى حديث المصنف وزاد مسلم وغيره ثم رخص في كلب الصيد وكلب الغنم ولفظ احمد فرخص في كلب الصيد وفي كلب الغنم حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا وهب بن جرير عن شعبة فذكر اي شعبة باسناده مثله اي مثل ما تقدم من طريق ابي بكرة والحديث اخرجه الدارمي عن وهب باسناده بلفظ اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات والثامنة عفروه بالتراب ولم يقع عنده ذكر قتل الكلاب وترخيصه واخرجه البيهقي من طريق ابي العباس محمد بن يعقوب عن ابراهيم بن مرزوق باسناده بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الكلاب ثم قال ما بالي والكلاب ورخص في كلب الزرع وكلب الصيد قال اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات والثامنة عفروه بالتراب واخرج الدارقطني من طريق بهز بن اسد عن شعبة باسناده نحو حديث مسلم فهذا عبد الله بن المغفل قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اي الاناء الذي ولغ فيه الكلب يغسل سبعا اي سبع مرات ويعفر الثامنة بالتراب ويدل على التعفير صريحا رواية الدارمي والبيهقي والثامنة عفروه بالتراب فهذا نص على التثمين لا يقبل التاويل الذي فيه استكراه وزاد عبد الله بن المغفل على ابي هريرة وحديثه اصح من حديث ابي هريرة والزائد اولى من الناقص لما انه يستلزم العمل على الناقص وما قاله البيهقي في ترجيح رواية ابي هريرة بانه احفظ من روى في دهره رده الحافظ بان الترجيح لا يصار اليه مع امكان الجمع والعلامة العيني بان ابن المغفل فقه من ابي هريرة والاخذ برواية احوط كما تقدم مفصلا فكان ينبغي لهذا المخالف لنا اي للامام الشافعي ومن تبعه في حكم التطهير بالتسبيع ان يقول لا يطهر الاناء من ولوغ الكلب فيه حتى يغسل ثماني مرات السابعة بالتراب والثامنة كذلك اي بالتراب ليأخذ بالحديثين جميعا فان الاخذ بحديث ابن مغفل يستلزم الاخذ بحديث ابي هريرة فان ترك المخالف لنا حديث عبد الله بن المغفل فقد لزمه اي المخالف ما الزمه هذا المخالف خصمه اي الاحناف في تركه اي الخصم وفي نسخة العيني ترك بحذف الباء السبع التي قد ذكرنا اي في اول الباب من حديث ابي هريرة ومقصود المصنف رحمه الله بهذا القول الالزام على الشافعية وغيرهم الذين ذهبوا الى تطهير الاناء من ولوغ الكلب بالتسبيع وحاصل ما ذكره على ما في السعاية انه لو وجب ان يعمل بالسبع ولا يحمل منسوخا

Maktaba Tul Ishaat.com

والا فقد بینا ان اغلظ النجاسات یطهر منها غسل الاناء ثلث مرات فما دونها احری ان یطهره

لکان ما روی ابن المغفل من التثنیین اولی بالقبول مما رواه ابو هریرة لانه زاد علیه والزائد اولی بالقبول فکان ینبغی للمخالف ان یقول لا یطهر الاناء حتی یغسل ثمان مرات الثامنة بالتراب فان ترک حدیث ابن المغفل فقد لزمه ما الزمه خصمه فی ترک العمل بالحدیث الوارد بالسبع انتهی قال الحافظ واجیب عنه بانه لا یلزم من کون الشافعیة لا یقولون بظاهر حدیث عبد الله بن المغفل ان یترکوا هم العمل بالحدیث اصلا ورأسا لان اعتذار الشافعیة عن ذلک ان کان متجها فذاک والا نکل من الفریقین ملوم فی ترک العمل به قال ابن دقیق العید انتهی ورده العلامة العینی بان یاباه الثقة مقبولة ولا سیما من صحابی فقیه وترکها لا وجه له فالحدیثان فی نفس الامر کالواحد والعمل ببعض الحدیث وترک بعضه لا یجوز واعتذارهم غیر متجه لذلک المعنی ولا یلام الخفیة فی ذلک لانهم علموا بالحدیث الناسخ وترکوا العمل بالمنسوخ انتهی واعلم ان حدیث ابن مغفل هذا یومی الی ان ما امر رسول الله صلی الله علیه وسلم من غسل الاناء ثمانی مرات کان حین شدد فی امر الکلاب حتی امر بقتلها وبهذا احتج بعض اصحابنا علی نسخ التسبیع قال صاحب الهدایة ان الامر الوارد بالسبع محمول علی ابتداء الاسلام ووجهه الاتقانی والعینی وغیرهما من شراح الهدایة کما فی السعایة بانه علیه السلام کان یشدد فی امر الکلاب حتی منعوا من الاقتناء ونهاهم عن المخالطة ثم ترک ذلک وقال مالی وللکلاب فهذا الحکم ینا سب ذلک الحکم ثم صار منسوخا بنسخه انتهی وتعقبه الحافظ بان الامر بقتلها کان فی اوائل الهجرة والامر بالغسل متاخر جدا لانه من روایة ابی هریرة وعبد الله بن مغفل وقد ذکر ابن مغفل انه سمع النبی صلی الله علیه وسلم یامر بالغسل وکان اسلامه سنة سبع کابی هریرة بل سیاق مسلم ظاهر فی ان الامر بالغسل کان بعد الامر بقتل الکلاب انتهی واجاب عنه العلامة العینی بان کون الامر بقتل الکلاب فی اول الهجرة یحتاج الی دلیل قطعی ولئن سلمنا ذلک فکان یمکن ان یکون ابو هریرة قد سمع ذلک من صحابی انه اخبره ان النبی علیه الصلوة والسلام لما نهی عن قتل الکلاب نسخ الامر بالغسل سبعا من غیر تاخیر فرواه ابو هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم لاعتماده علی صدق المروی عنه لان الصحابة کلهم عدول وکذلک عبد الله بن المغفل انتهی وتعقبه العلامة عبد الحی فی السعایة بما وقع عند ابن ماجة من سماع ابی هریرة فانه اخرج بسنده عن ابی رزین قال رأیت ابا هریرة یضرب جبهته بیده ویقول یا اهل العراق انتم تزعمون انی اکذب علی رسول الله صلی الله علیه وسلم لیکون لکم الهنا وعلی الاثم اشهد لسمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات وبما وقع عند الترمذی من سماع ابن المغفل مرفوعا الکلاب فانه اخرج عنه وحسنه قال انی لممن یرفع اغصان الشجرة عن وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یخطب فقال لولا ان الکلاب امة من الامم لامرت بقتلها فاقتلوا منها الکلب الاسود البهیم المحدیث قال فهذا یدل علی انه سمع بلاواسطة نسخ عموم القتل والرخصة فی کلب الصید ونحوه وظاهر سیاق مسلم عنه ان الامر بالغسل وقع بعد ذلک ویدل علیه صریحا روایة الطحاوی فذکر حدیث الباب ثم قال فدل ذلک صریحا علی ان الامر بالغسل سبعا کان بعد نسخ الامر بقتل الکلاب لانی ابتداء الاسلام انتهی قلت وهذا التعقب غیر مرضی عندی فانه لا یدفع اصلا الاستدلال لانه ظهر من مجموع الروایات ان امر الکلاب وقع تدریجا من التشدید الی التخفیف فالتشدید کان فی اول الامر حتی امر بقتل الکلاب کلها مطلقا ثم نسخ ذلک بامر قتل الاسود البهیم خاصة وحضر ذلک ابن المغفل ثم نسخ ذلک ایضا وهکذا غسل الاناء من ولوغ الکلب ورد بثلثة اوجه التثنین والتسبیع والتثلیث فالذی یقتضیه الذوق السلیم ان یکون التثنین فی زمان اشد الشدة وهو زمان قتل الکلاب مطلقا ثم بعد ذلک التسبیع فی الزمان المتوسط الذی امر فیه بقتل الاسود البهیم ثم التثلیث بعد ما نسخ امر القتل وبهذا یحصل الجمع بین الروایات وروایة الطحاوی هذا صریحة فی ان ذلک کان تدریجا واما ما وقع فی روایة الطحاوی من قوله مالی وللکلاب فلیس المراد منه نسخ القتل مطلقا کما فهم صاحب السعایة بل المراد منه نسخ عمومیة القتل وبقاء قتل الاسود البهیم کما هو مؤدی روایات القتل فانه لم یکن الامر بالغسل بسبعا الا فی زمان حکم قتل الاسود البهیم فلما نسخ ذلک نسخ التسبیع ایضا وبهذا یرد ما قال ان التسبیع کان فی اول الاسلام فلا یلام بسماع ابی هریرة التسبیع فانه کما سمع ذلک سمع ایضا نسخه فافهم - والا فقد بینا ان اغلظ النجاسات یطهر منها غسل الاناء وسقط لفظ الغسل عن نسخة العینی - ثلث مرات فما دونها احری ان یطهره من التطهیر ای ما دون اغلظ النجاسات وفی نسخة العینی یطهر بحذف الهاء

Maktaba Tul Ishaat.com

ذلك ايضا ولقد قال الحسن فى ذلك بما روى عبد الله بن المغفل حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا ابو حرة عن الحسن قال اذا ولغ الكلب فى الاناء غسل سبع مرات والثامنة بالتراب واما النظر فى ذلك فقد كفانا الكلام فيه مابيّنا من حكم اللحمان فى باب سور الهر وقد ذهب قوم فى الكلب يلغ فى الاناء ان الماء طاهر ويغسل الاناء سبعا وقالوا انما ذلك تعبد تعبدنا به فى الانية خاصة

ذلك اى الغسل ثلث مرات ايضا وحاصل ما ذكره المصنف ان العذرة اغلظ نجاسة من سور الكلب وغيره مع هذا يطهر الاناء منه بغسله ثلثا فينبغى ان يكون سور الكلب ايضا كذلك يطهر الاناء منه بغسله ثلثا لانه اخف نجاسة منها وما اجاب عنه الحافظ رده العينى كما تقدم. ولقد قال الحسن البصرى فى ذلك اى فى حكم ولوغ الكلب بما روى عبد الله بن المغفل من غسل الاناء ثمانى مرات وهو رواية عن احمد كما تقدم فبطل دعوى الاجماع على ترك حديث ابن المغفل. حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوى قال ثنا ابو داود الطيالسى البصرى قال ثنا ابو حرة بضم المهملة وتشديد الراء واصل بن عبد الرحمن البصرى عن الحسن البصرى قال اذا ولغ الكلب فى الاناء غسل سبع مرات والثامنة بالتراب قال ابن عبد البر لا اعلم احدا افتى بان غسلة التراب غير الغسلات السبع بالماء غير الحسن وقال الشوكانى لا يقدح ذلك فى صحة الحديث وتحتم العمل به وايضا قد افتى بذلك احمد بن حنبل وغيره وروى عن مالك ايضا ذكر ذلك الحافظ ابن حجر. واما النظر فى ذلك اى فى كون غسل الاناء من ولوغ الكلب ثلث مرات فقد كفانا الكلام فيه اى فى النظر ما بينا فاعل لقوله كفانا من حكم اللحمان بيان لما فى باب سور الهر متعلق لقوله بينا وانما يكفى النظر المذكور ههنا لان المصنف رحمه الله تعالى قدر ههنا ك خبث السور بقدر خبث اللحم لان الخبث بالمماسة يعنى يظهر اللحم الماس خبثه فى الماء الماس به وخبث لحم الكلب لا يزيد على خبث لحم الخنزير وخبث سور الخنزير يزول بثلث مرات ولا يلجئنا الى العدد الزائد منه لخبث سور الكلب لا ينتهى من حرمته الى حرمة اخرى حتى يلجئنا زوالها الى الغسل سبع مرات فافهم ولما فرغ المصنف عن بيان ادلة اصحاب التثنين والتسبيع والتثليث وترجيح ما هو الحق عنده والصواب شرع فى بيان ما وقع فيه الخلاف بين المالكية وغيرهم من ان ذلك الغسل للتعبد او للتنجيس فقال وقد ذهب قوم فى الكلب يلغ فى الاناء ان الماء طاهر ويغسل الاناء سبعا تعبدا وقال عياض فى شرح مسلم مذهبنا فى غسل الاناء من ولوغ الكلب تعبد مستحق العدد وهو مذهب اهل الظاهر لكن يتنزه عند نامع وجود غيره وهو قول الاوزاعى وقال الثورى من لم يجد غيره توضأ به ثم يتيمم انتهى وقالوا انما ذلك تعبدا ى غير قياس حكمنا الشارع بغسله فقبلنا من غير القياس سمعا وطاعة وحكم التعبد ان يقتصر على مورد الشرع ولا يتجاوز عنه. تعبدنا فى الاناء وفى نسخة العينى تعبدنا به فى الآنية خاصة اى دون غيره من الماء وغيره والاناء هو مورد الشرع فيقتصر عليه قال الحافظ المالكية لم يقولوا بالتثريب اصلا مع ايجابهم التسبيع على المشهور عندهم لان التثريب لم يقع فى رواية مالك وعن مالك رواية ان الامر بالتسبيع للندب والمعروف عند اصحابه انه للوجوب لكنه للتعبد لكون الكلب طاهرا عندهم وابدى بعض متاخريهم له حكمة غير التنجيس وعن مالك رواية بانه نجس لكن قاعدته ان الماء لا ينجس الا بالتغير فلا يجب التسبيع للنجاسة بل للتعبد انتهى قال الشوكانى فى النيل ودليلهم قول الله تعالى (فكلوا مما امسكن عليكم) ولا يخلو الصيد من التلوث بريق الكلاب فلم نومر بالغسل واجيب عن ذلك بان اباحة الاكل مما امسكن لا تنافى وجوب تطهير ما تنجس من الصيد عدم الامر للاكتفاء بما فى ادلة تطهير النجس من العموم ولسلم فغاية الترخيص فى الصيد بخصوصه واستدلوا ايضا بما ثبت عندنا فى داود وغيره من حديث ابن عمر بلفظ كانت الكلاب تقبل وتدبر زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد فلم يكونوا يرشون شيئا من ذلك بما وقع من الترخيص فى كلب الصيد والماشية والزرع ورد الاول بان البول مجمع على نجاسته فلا يصلح حديث بول الكلاب فى المسجد حجة لعارض بها الاجماع واما مجرد الاقبال والادبار فلا يدلان على الطهارة وايضا يحتمل ان يكون ترك الغسل لعدم تعيين موضع النجاسة او نطهارة الارض بالجفاف او انها تبول خارج المسجد ثم تقبل وتدبر فى المسجد قال الحافظ والاقرب ان يقال ان ذلك كان فى ابتداء الحال

Maktaba Tul Ishaat.com

فکان من الحجۃ علیھم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما سئل عن الحیاض التی ترد ھا السباع فقال اذا کان الماء قلتین لم یحمل خبثا فقد دل ذلک انہ اذا کان دون القلتین حمل الخبث ولولا ذلک لما کان لذکر القلتین معنی ولکان ما ھو اقل منھما وما ھو اکثر سواء فلما جری الذکر علی القلتین ثبت ان حکمھما خلاف حکم ما ھو دونھما فثبت بھذا من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ولوغ الکلب فی الماء ینجس الماء

علی اصل الاباحۃ ثم ورد الامر بتکریم المساجد وتطہیرہا وجعل الابواب علیہا واجیب عن الثانی بانہ لا منافاۃ بین الترخیص وبین الحکم بالنجاسۃ غایۃ الامر انہ تکلیف شاق وھو لا ینافی التعبد بہ انتہی مختصرا واما من ذہب الی التنجیس وھم الجمہور منھم الائمۃ الثلثۃ فاحتجوا بما ورد عند مسلم وغیرہ فی اول حدیث الباب طھور اناء احدکم قال الحافظ فی الفتح لان الطہارۃ تستعمل اما عن حدث او خبث والحدث علی الاناء فتعین الخبث واجیب بمنع الحصر لان التیمم لا یرفع الحدث وقد قیل لہ طھور لمسلم ولان الطہارۃ تطلق علی غیر ذلک کقولہ تعالی خذ من اموالھم صدقۃ تطھرھم وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم السواک مطہرۃ للفم والجواب عن الاول بان التیمم ناشئ عن حدث فلما قام مقام ما یطہر الحدث سمی طھورا ومن یقول بانہ یرفع الحدث یمنع ھذا الایراد من اصلہ والجواب عن الثانی ان الالفاظ الشرع اذا دارت بین الحقیقۃ اللغویۃ والشرعیۃ حملت علی الشرعیۃ الا اذا قام دلیل ودعوی بعض المالکیۃ ان المامور بالغسل من ولوغ الکلب المنہی عن اتخاذہ دون الماذون فیہ یحتاج الی ثبوت تقدم النہی عن الاتخاذ علی الامر بالغسل والی قرینۃ تدل علی ان المراد ما لم یؤذن فی اتخاذہ لان الظاہر من اللام فی قولہ الکلب انہا للجنس او للتعریف الماہیۃ فیحتاج المدعی انہا للعہد الی دلیل ومثلہ تفرقۃ بعضھم بین البدوی والحضری ودعوی بعضھم ان ذلک مخصوص بالکلب الکلب وان الحکمۃ فی الامر بغسلہ من جہۃ الطب لان الشارع اعتبر السبع فی مواضع منہ کقولہ صبوا علی من سبع قرب وقولہ من تصبح بسبع تمرات عجوۃ ویعقب بان الکلب الکلب لا یقرب الماء فکیف یؤمر بالغسل من ولوغہ واجاب حفید ابن رشد بانہ لا یقرب الماء بعد استحکام الکلب منہ اما فی ابتدائہ فلا یمتنع وہذا التعلیل وان کان فیہ مناسبۃ لکنہ یستلزم التخصیص بلا دلیل والتعلیل بالتنجیس اقوی لانہ فی معنی المنصوص وقد ثبت عن ابن عباس التصریح بان الغسل من ولوغ الکلب تعبد رجسہ رواہ محمد بن نصر المروزی باسناد صحیح ولم یصح عن احد من الصحابۃ خلافہ انتہی کلام الحافظ قلت ویؤید القول بالتنجس ما تقدم من زیادۃ فلیرقہ عند مسلم وغیرہ اذ لو کان طاہرا لم یومر باراقتہ للنہی عن اضاعۃ المال ولما کانت ہذہ الادلۃ معروفۃ عند اہل العلم اعرض المصنف عن ذکرہا ومال الی استدلال آخر فقال فکان من الحجۃ علیھم ای القائلین بطہارۃ الماء الذی ولغ فیہ الکلب کما مر تقدم والزہری والشوری کما حکی البخاری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما سئل عن الحیاض التی ترد ہا ای الحیاض السباع فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان الماء قلتین لم یحمل خبثا وقد تقدم ہذا الحدیث فی الباب الاول من طریق ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ بلفظ اذا بلغ الماء واما باللفظ المزبور ہہنا فاخرجہ ابو داؤد من طریق الولید بن کثیر عن محمد المذکور فقد دل ذلک ای قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث انہ اذا کان الماء دون القلتین ای اقل منہما حمل الخبث ولولا ذلک ای لولا الحدیث دل علی ان ما دون القلتین یحمل الخبث لما نافیۃ کان لذکر القلتین معنی ای لما کان لذکر التحدید بالقلتین فائدۃ ولکان ما ہو اقل منہا ای من القلتین وما ہو اکثر ای من القلتین سواء ای فی الحکم وہو عدم التنجس فلما جری الذکر ای امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی القلتین ثبت من ہذا الامر ان حکمہما ای القلتین خلاف حکم ما ہو دونہما ای فینجس ما دون القلتین بوقوع النجاسۃ فیہ سواء تغیر احد وصافہ ام لا ولا ینجس الکثیر الا بتغیر احد وصافہ فثبت بہذا من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ولوغ الکلب فی الماء ینجس الماء حاصل ما ذکرہ المصنف رحمہ اللہ تعالی ان تقییدہ صلی اللہ علیہ وسلم بالقلتین یفید انہ لو کان اقل منہ یتنجس بورود السباع ومن جملۃ السباع الکلب فان السبع فی اللغۃ کل حیوان مفترس فاذا دل الحدیث علی نجاسۃ سور الکلب لدخولہ فی السباع انتہی ما قالہ وفی ہذا الاستدلال نظر لانہ تمسک بمفہوم المخالف وہو لیس بحجۃ عند الاحناف ولا یصح ان یجاب عنہ بانا لا نقول بہ ولا نعتقد صحۃ الحدیث لکنہم زعموا انہ صحیح ومفہوم الشرط حجۃ عندہم فنحن نلزمہم بما ہو حجۃ عندہم لان ہذا الحدیث کما ہو ضعیف عند الاحناف کذلک ہو ضعیف عند المالکیۃ نعم یجری ہذا الجواب فی مقابلۃ الشوافع فی مسئلۃ السباع فالاولی الاستدلال ہہنا بلفظ الطہور الوارد فی بعض الروایات الصحیحۃ کما تقدم تقریرہ۔

Maktaba Tul Ishaat.com

وجمیع ما بینا فی ھذا الباب ھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد رحمھم اللہ تعالیٰ

بَابُ سُورِ بَنِی آدَم

وجمیع ما بینا ای اثبتنا من تسویۃ غسل الاناء من ولوغ الکلب کسائر النجاسات فی ھذا الباب ھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد رحمھم اللہ تعالیٰ وروی عبد الرزاق فی مصنفہ کما فی السعایۃ عن ابن جریج قال قال لی عطاء یغسل الاناء الذی ولغ فیہ الکلب سبعا وخمسا وثلث مرات وروی ایضا عن معمر قال سألت الزہری عن الکلب یلغ فی الاناء قال یغسل ثلث مرات قال صاحب السعایۃ ان الزہری ممن یقول بعدم تنجس الماء الا بالتغیر وانہ اجاز التوضی بسور الکلب فالظاہر ان امرہ بالغسل ثلثا مبنی علی مجرد الاحتیاط لا علی التنجس فلا یوافق کلامہ کلامنا لانہ قائل بالتنجس انتہی قال صدر الشریعۃ ثم اعلم ان الطحاوی والبوبری نقلا ان اصحابنا لم یحدوا الغسل الاناء منہ حدا بل العبرۃ لاکبر الرای ولو بمرۃ کما ہو الحکم فی غسل غیرہ من النجاسات ذکرہ الطحاوی فی کتاب اختلاف العلماء وہو مخالف لما فی الہدایۃ وغیرہا انہ یغسل الاناء من ولوغہ ثلثا وہو ظاہر الحدیث الذی استدلوا بہ وسیاتی بیان ان الثلاث ہل ہی شرط فی ازالۃ النجاسۃ الا ان شاء اللہ تعالیٰ انتہی وذکر فی الموضع الموعود بہ والمفتی بہ اعتبار غلبۃ الظن من غیر تقدیر بحد وکما صرح بہ فی منیۃ المصلی وصرح الامام الکرخی فی مختصرہ بانہ لو غلب علی ظنہ انہا قد زالت بمرۃ اجزاہ واختارہ الامام الاسبیجابی وذکر فی البدائع ان التقدیر بثلاث لیس بلازم بل ہو مفوض الی رایہ وفی السراج اعتبار غلبۃ الظن مختار العراقیین والتقدیر بالثلاث مختار البخاریین والظاہر الاول ان لم یکن موسوسا وان کان موسوسا فالثانی انتہی قال الشامی قال فی النہر وہو توفیق حسن اھ وعلیہ جری صدر المختار فانہ اعتبر غلبۃ الظن الا فی الموسوس وہو ماشی علیہ المصنف (صاحب الدر المختار) واستحسنہ فی الحلیۃ وقال وقد مشی الجم الغفیر اقول وہذا مبنی علی تحقق الخلاف وہو ان القول بغلبۃ الظن غیر القول بالثلاث قال فی الحلیۃ وہو الحق واستشہد لہ بکلام الحاوی القدسی والمحیط اقول وہو خلاف ما فی الکافی مما یقتضی انہما قول واحد وعلیہ مشی فی شرح المنیۃ فقال فعلم بہذا ان المذہب اعتبار غلبۃ الظن وانہا مقدرۃ بالثلاث لحصولہا بہ فی الغالب قطعا للوسوسۃ وانہ من اقامۃ السبب الظاہر مقام المسبب الذی ہو الاطلاع علی حقیقۃ عسر کالسفر مقام المشقۃ اھ وہو مقتضی کلام الہدایۃ وغیرہا واقتصر علیہ فی الامداد وہو ظاہر المتون حیث صرحوا بالثلاث انتہی ما قالہ الشامی وبہ انتہی الباب واللہ اعلم بالصواب۔

باب سور بنی آدم

لما فرغ المصنف رحمہ اللہ تعالیٰ عن بیان الآسار النجسۃ ناسب ان یذکر الآسار الطاہرۃ ایضا فذکر منہا سور بنی آدم لان بعض الروایات یوہم نجاستہ فضل طہور المرأۃ للرجل وترجم ابو داؤد وغیرہ علی روایات الباب باب الوضوء بفضل طہور المرأۃ قال شیخ شیوخنا فی البذل غرض المصنف بعقد ہذا الباب بیان جواز الوضوء بما بقی من تطہر المرأۃ واستعمالہا فاذا ادخلت المرأۃ الحدثۃ یدہا فی الاناء فالماء الذی ادخلت فیہ الید ہو فضل طہورہا فیصدق کون الماء فضل طہورہا علی ما اذا توضأ احد معہا او بعدہا انتہی قلت وہذا ہو غرض المصنف بعینہ الا انہ عدل عن ترجمۃ ابی داؤد وغیرہ من المحدثین الی الترجمۃ المسطورۃ للفائدۃ المذکورۃ اذا عرفت ذلک فاعلم ان المسئلۃ خلافیۃ بین العلماء قال النووی اما تطہیر المرأۃ والرجل من اناء واحد فہو جائز باجماع المسلمین لہذہ الاحادیث التی فی الباب اما تطہیر المرأۃ بفضل الرجل فہو جائز بالاجماع ایضا واما تطہیر الرجل بفضلہا فہو جائز عندنا وعند مالک ابی حنیفۃ وجماہیر العلماء سواء خلت بہ او لم تخل وذہب احمد بن حنبل وداؤد الی انہا اذا خلت بالماء واستعملتہ لایجوز للرجل استعمال فضلہا وروی ہذا عن عبد اللہ بن سرجس والحسن البصری وروی عن احمد کمذہبنا وروی عن الحسن وسعید بن المسیب کراہۃ فضلہا مطلقا انتہی بتغیر یسیر۔ قلت اما ما حکی النووی من الاجماع فی المسئلۃ الاولی فلعلہ فیہ نظر غیر مرضی عندی کما سیاتی عند ما سیذکرہ المصنف رح واما المسئلۃ الثانیۃ ففیہ ایضا نظر کما قال الحافظ لان الطحاوی اثبت الخلاف فیہ کما سیاتی مفصلا۔

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا المعلى بن اسد قال ثنا عبد العزيز بن المختار عن عاصم الاحول عن عبد الله بن سرجس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغتسل الرجل بفضل المرأة والمرأة بفضل الرجل ولكن يشرعان جميعا حدثنا احمد بن داود بن موسى

حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا المعلى بفتح ثانيه وتشديد اللام المفتوحة بن اسد العمي بفتح المهملة وتشديد الميم ابو الهيثم البصري الحافظ من رواة الستة الا ابا داود فانه لم يرو له في السنن قال العجلي شيخ بصري ثقة كيس وكان معلما واخوه بهز اسن منه وهو ثبت في الحديث رجل صالح وقال ابو حاتم ثقة ما اعلم انى عثرت له على خطأ غير حديث واحد وقال مسلمة ثقة وقال مسعود بن الحكم ثقة مامون وذكره ابن حبان في الثقات وقال مات في رمضان سنة ثماني عشرة ومائتين قال ثنا عبد العزيز بن المختار الانصاري ابو اسحق ويقال ابو اسمعيل الدباغ البصري مولى حفصة بنت سيرين من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم صالح الحديث مستوى الحديث ثقة وقال النسائي ليس به باس وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ وثقه ايضا العجلي وابن البرقي والدارقطني وعن ابن معين ليس بشئ عن عاصم بن سليمان الاحول ابو عبد الرحمن البصري مولى بني تميم ويقال مولى عثمان ويقال آل زياد من رواة الستة قال القطان لم يكن بالحافظ وقال الثوري ادركت حفاظ الناس اربعة وفي رواية ثلاثة فيشني به وقال عبد الرحمن بن مهدي كان من حفاظ اصحابه قال احمد شيخ ثقة وقال ايضا من الحفاظ للحديث ثقة وقال المروزي قلت لاحمد ان يحيى تكلم فيه فعجب وقال ثقة وقال ابن معين ثقة وكذا قال ابن المديني وابو زرعة والعجلي وابن عمار وذكره ابن عمار في موازين اصحاب الحديث وقال ابن المديني مرة ثبت وقال ابن سعد كان من اهل البصرة وكان يتولى الولايات فكان بالكوفة على الحسبة في المكاييل والاوزان وكان قاضيا بالمدائن لابي جعفر ومات سنة احدى او اثنتين واربعين ومائة عن عبد الله بن سرجس بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهملة المزني وقيل المخزومي حليف لهم صحابي سكن البصرة كذا في التهذيب وفي الاستيعاب قال عاصم الاحول عبد الله بن سرجس رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن له صحبة قال ابو عمر (بن عبد البر) لا يختلفون في ذكره في الصحابة ويقولون له صحبة على تبيهم في اللقاء والرؤية والسماع واما عاصم الاحول فاحسبه اراد الصحبة التي يذهب اليها العلماء وانت قليل انتهى قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغتسل الرجل بفضل المرأة اى بما بقي بعد غتسالها في الاناء والمرأة بفضل الرجل اى بما بقي بعد غتساله في الاناء ولكن يشرعان اى ياخذان الماء جميعا ظاهره معا ويحتمل المناوبة والحديث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن يحيى عن المعلى باسناده باللفظ المزبور الا انه زاد لفظ الوضوء بعد الفضل الاول قال ابن ماجة الصحيح هو الاول والثاني هو وهم انتهى واراد بالاول حديث الحكم بن عمرو الآتي فانه اخرج حديثه قبل حديث ابن سرجس واراد بالثاني حديث ابن سرجس واخرجه ايضا الدارقطني عن عبد الله بن محمد بن سعيد المقرى عن ابي حاتم الرازي عن المعلى باسناده بلفظ المصنف واخرجه البيهقي من طريق ابراهيم بن الحجاج عن عبد العزيز بن المختار باسناده مختصرا وكذا اخرجه مختصرا ابن حزم في المحلى من طريق محمد بن عمر العقيلي عن علي بن عبد العزيز عن المعلى ثم ان الدارقطني وتبعه البيهقي روى بعد ذلك من طريق شعبة عن عاصم عن ابن سرجس موقوفا عليه قال الدارقطني وهذا موقوف صحيح وهو اولى بالصواب قال البيهقي يلغني عن الترمذي عن البخاري انه قال حديث عبد الله بن سرجس في هذا الباب الصحيح هو موقوف ومن رفعه فهو خطأ انتهى قال العلامة العيني الحكم للرافع لانه زاد والراوي قد يفتي بالشئ ثم يرويه مرة اخرى ويجعل الموقوف فتوى فلا يعارض المرفوع انتهى وصححه ابن حزم مرفوعا من حديث عبد العزيز بن المختار الذي في سنده واشيخان اخرجا له ووثقه ابن معين وابو حاتم وابو زرعة فلا يضره وقف من وقفه وتوقف ابن القطان في تصحيحه لانه لم يره الا في كتاب الدارقطني وشيخ الدارقطني فيه لا يعرف حاله قلت شيخه فيه عبد الله بن محمد بن سعد المقبري ولو رآه عند ابن ماجة او عند الطحاوي لما توقف لان ابن ماجة رواه عن محمد بن يحيى عن المعلى بن اسد والطحاوي رواه عن محمد بن خزيمة وهما مشهوران انتهى

حدثنا احمد بن داود بن موسى السدوسي ابو عبد الله وثقه ابن يونس كذا في الكشف عن المغاني قلت وفي التذهيب للتقريب احمد بن داود بن موسى المكي نزيل مصر روى عنه الطحاوي والعقيلي وغيرهما وهو ثقة حافظ وقال ابن الجوزي في المنتظم

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن داود بن عبد الله الاودی عن حمید بن عبد الرحمن قال لقیت من صحب النبی صلی الله علیه وسلم کما صحبه ابو هریرة اربع سنین قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکر مثله حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن شعبة عن عاصم الاحول قال سمعت ابا حاجب

احمد بن داؤد بن موسی ابو عبد الله السدوسی ویعرف بالمالکی وکان ثقة قام بمصر وتوفی بها فی صفر سنة اثنتین وثمانین ومائتین قال ثنا مسدد بن مسرهد بن مسربل البصری الاسدی ابو الحسن الحافظ من رواة البخاری وابی داؤد والترمذی والنسائی قال القطان لو اتیت مسددا فحدثته فی بیته لکان یتساهل وقال ابو زرعة قال لی احمد مسدد صدوق فیما کتبت عنه فلا تعدو وقال جعفر بن ابی عثمان قلت لابن معین عن من اکتب بالبصرة فقال اکتب عن مسدد فانه ثقة ثقة وقال الفلاس عن ابن معین صدوق وقال النسائی وابو حاتم ثقة وقال ابن قانع کان ثقة وقال ابن عدی یقال انه اول من صنف المسند بالبصرة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ثمان وعشرین ومائتین. قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله الیشکری عن داؤد بن عبد الله الاودی بمفتوحة فواو ساکنة فدال مهملة منسوب الی اود بن صعب الزعافری (بفتح الزای والمهملة وکسر الفاء والراء نسبة الی الزعافر بطن من اود) ابو العلاء الکوفی من رواة الاربعة قال احمد شیخ ثقة قدیم وهو غیر عم ابن ادریس قال ابن معین ثقة وهکذا قال ابو داؤد وقال النسائی لیس به باس قال ابن شاهین فی الثقات عن احمد هو ثقة من الثقات وقال ابن حزم بعد ما ذکر حدیث الباب ان کان داؤد عم ابن ادریس فهو ضعیف والا فهو مجهول وقد رد ذلک ابن مفوز علی ابن حزم وکذلک ابن القطان لفاسی قال ابن القطان وقد کتب الحمیدی الی ابن حزم من العراق یخبره بصحة هذا الحدیث وبین له امر هذا الرجل بالثقة قال فلا ادری ارجع عن قوله ام لا عن حمید بن عبد الرحمن الحمیری (بضم حاء وسکون میم وفتح یاء منسوب الی حمیر بن سبا) البصری من رواة الستة قال العجلی بصری ثقة وقال هو ومنصور بن زاذان وکان ابن سیرین یقول هو افقه اهل البصرة زاد منصور قبل ان یموت عشر سنین وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان فقیها عالما وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث قال لقیت من صحب النبی صلی الله علیه وسلم کما صحبه ابو هریرة اربع سنین قیل هو الحکم بن عمرو وقیل عبد الله بن سرجس وقیل عبد الله بن مغفل نقله میرک کذا فی البذل عن المرقاة وقال الحافظ فی التقریب لم یسم قال ای الصحابی الذی لقیه حمید نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکر مثله ای مثل حدیث ابن سرجس والحدیث اخرجه ابو داؤد وعن احمد بن یونس عن زهیر وعن مسدد عن ابی عوانة کلاهما عن داؤد بن عبد الله باسناده بلفظ نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان تغتسل المرأة بفضل الرجل او یغتسل الرجل بفضل المرأة زاد مسدد ولیغترفا جمیعا واخرجه النسائی عن قتیبة عن ابی عوانة باسناده بمعناه الا انه زاد فی اول الحدیث نهی الامتشاط کل یوم وابوال فی المغتسل وهکذا اخرجه الامام احمد عن یونس وعفان عن ابی عوانة وهکذا اخرج البیهقی من طریق زیاد بن الخلیل عن مسدد ثم قال هذا الحدیث رواته ثقات الا ان حمیدا لم یسم الصحابی الذی حدثه فهو بمعنی المرسل الا انه مرسل جید لو لا مخالفته الاحادیث الثابتة الموصولة قبله وداؤد بن عبد الله لم یحتج به الشیخان البخاری ومسلم انتهی ورده العلامة ابن الترکمانی فقال قد قدمنا فی باب تفریق الوضوء ان مثل هذا لیس بمرسل بل هو متصل لان الصحابة کلهم عدول فلا تضرهم الجهالة وداؤد بن عبد الله الاودی وثقه ابن معین وابن حنبل والنسائی کذا ذکره القطان ووثقه ایضا البیهقی بقوله وهذا الحدیث رواته ثقات فلا یضره کون الشیخین لم یحتجا به لانهما لم یلتزما الاخراج عن کل ثقة علی ما عرف فلا یلزم من کونهما لم یحتجا به ان یکون ضعیفا انتهی بالحذف الکثیر وقد اکثر فی استشهاد ذلک من الصحیحین وغیرهما فان شئت فارجع الی کتابه الجوهر النقی وقال الحافظ فی الفتح رجاله ثقات ولم تقف لمن اعله علی حجة قویة ونحو البیهقی انه فی معنی المرسل مردودة لان ابهام الصحابی لا یضر وقد صرح التابعی بانه لقیه ودعوی ابن حزم ان داؤد راویه عن حمید ابن عبد الرحمن هو ابن یزید الاودی وهو ضعیف مردودة فانه ابن عبد الله الاودی وقد صرح باسمه ابو داؤد وغیره انتهی وصرح الحافظ ایضا فی بلوغ المرام بان اسناده صحیح قاله الشوکانی وقال العینی فی شرحه اسناده صحیح وصححه ابن القطان وابو بکر بن المنذر وقال احمد بن حنبل اسناده حسن فیما ذکره الاثرم انتهی. حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف ابو نصر العجلی البصری. عن شعبة بن الحجاج الواسطی عن عاصم الاحول قال سمعت ابا حاجب سوادة بن عاصم العنزی بالنون والزای البصری

Maktaba Tul Ishaat.com

یحدث عن الحکم الغفاری قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او بسؤر المرأۃ لا یدری ابو حاجب ایہما قال حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا قیس بن الربیع عن عاصم بن سلیمان عن سوادۃ بن عاصم ابو حاجب عن الحکم

من رواۃ الاربعۃ قال ابن ابی خیثمۃ سألت ابن معین عن ابی حاجب فقال اسمہ سوادۃ وہو بصری ثقۃ وقال ابو حاتم شیخ وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ یحدث ای ابو حاجب عن الحکم بن عمرو بن مجدع بضم میم وفتح جیم وشدۃ دال مہملۃ ولبعین مہملۃ الغفاری بکسر وخفۃ فا ونسبۃ الی غفار بن ملیل بن ضمرۃ اخو رافع ویقال لہ الحکم بن الاقرع وحدیثہ فی البخاری والاربعۃ قال ابن سعد صحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی مات ثم تحول الی البصرۃ فنزلہا ولاہ زیاد خراسان فسکن مرو ومات بہا وقال اوس بن عبد اللہ بن بریدۃ عن اخیہ سہل عن ابیہ ان معاویۃ رضہ وجہہ عاملا علی خراسان ثم عتب علیہ فی شیٔ فارسل عاملا غیرہ فحبس الحکم وقیدہ فمات فی قیودہ وذکر الحاکم انہ لما ورد علیہ زیاد دعا علی نفسہ بالموت فمات توفی سنۃ خمسین قلت وصحح الحافظ فی الاصابۃ قول الحاکم۔ قال الحکم نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او بسؤر المرأۃ لا یدری ابو حاجب الراوی عن الحکم ایہما قال الحکم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الطیبی شک الراوی (ابو حاجب) ان صلی اللہ علیہ وسلم قال بفضل طہور المرأۃ او بسؤرہا وہو بالہمز بقیۃ الشیٔ انتہی قلت والحدیث مروی بالشک وبدونہ فاما بالشک فاخرجہ المصنف کما تری واخرجہ الترمذی عن محمد بن بشار ومحمود بن غیلان عن ابی داؤد (الطیالسی) عن شعبۃ باسنادہ بلفظ نہی ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ او قال لسؤرہا قال الترمذی وقال محمد بن بشار فی حدیثہ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ ولم یشک فیہ محمد بن بشار اہ واخرجہ الامام احمد عن عبد الصمد عن شعبۃ باسنادہ بلفظ نہی ان یتوضأ الرجل بفضلہا لا یدری بفضل وضوئہا او فضل سؤرہا وہکذا اخرجہ الدارقطنی من طریق زید بن اخزم عن ابی داؤد عن شعبۃ باسنادہ بلفظ نہی ان یتوضأ بفضل وضوء المرأۃ او قال شرابہا واخرجہ البیہقی من طریق ابراہیم بن مرزوق عن وہب بن جریر عن شعبۃ بلفظ نہی عن سور المرأۃ وکان لا یدری عاصم فضل وضوئہا او فضل شرابہا واما بدون الشک فاخرجہ الطیالسی فی مسندہ و ابو داؤد وابن ماجۃ عن ابن بشار والنسائی عن عمرو بن علی کلاہما عن الطیالسی عن شعبۃ بلفظ نہی ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ اللفظ لابی داؤد السجستانی وبہذا اللفظ اخرجہ الترمذی عن ابن بشار کما تقدم وہو لفظ النسائی ولفظ الامام احمد من فضل وضوء المرأۃ وابن ماجۃ بفضل وضوء المرأۃ وبلفظ ابن ماجۃ اخرجہ البیہقی من طریق یعقوب بن سفیان عن ابن بشار واخرج الامام احمد عن وہب بن جریر عن شعبۃ بلفظ نہی ان یتوضأ الرجل من سؤر المرأۃ فالحاصل ان المصنف ذکر روایۃ الشک وروایۃ سؤر المرأۃ کما سیاتی واقتصر ابو داؤد والنسائی وابن ماجۃ علی روایۃ فضل الطہور وذکر الترمذی والبیہقی بالشک بین لفظ السؤر والطہور وبدون الشک بلفظ فضل الطہور وبہذین الوجہین رواہ الامام احمد وزاد وجہا آخر فی عدم الشک فذکر الحدیث بلفظ السؤر وافقہ علی ذلک المصنف فالذی یظہر من مجموع ہذہ الروایات ان الحدیث مروی بالوجہین ولکن الرواۃ اقتصر بعضہم علی وجہ وبعضہم علی وجہ آخر وبعضہم ذکروا بالوجہین ولکن تردد وانی ذلک فاعرفت ذلک فاعلم ان الحدیث حسنہ الترمذی ونقل البیہقی عن البخاری لا اراہ یصح عن الحکم قال وبلغنی عن ابی عیسی الترمذی انہ قال سألت محمدا یعنی البخاری عن ہذا الحدیث فقال لیس بصحیح وقال النووی فی شرح مسلم انہ ضعیف ضعفہ ائمۃ الحدیث منہم البخاری وغیرہ واشار الخطابی ایضا الی عدم صحتہ وقال ابن مندۃ لا یثبت من جہۃ السند ورد العلامۃ یعنی تضعیفہ تحسین الترمذی ولترجیح ابن ماجۃ ہذا الحدیث علی حدیث ابن سرجس قال ومحمہ ابن حبان وابو محمد الفارسی والقول قول من صححہ لا من ضعفہ لانہ مسند ظاہرہ السلامۃ من تضعف وانقطاع وقال ابن قدامۃ الحدیث رواہ احمد واحتج بہ وتضعیف البخاری لہ بعد ذلک لا یقبل لاحتمال ان یکون وقع لہ من غیر طریق صحیح ویرد بہذا ایضا قول النووی اتفق الحفاظ علی تضعیفہ انتہی۔ حدثنا حسین بن نصر بن المعارک ابو علی البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف ابو عبد اللہ المہنی قال ثنا قیس بن الربیع الاسدی ابو محمد الکوفی عن عاصم بن سلیمان الاحول عن سوادۃ بن عاصم ابو حاجب الظاہر انہ وقع ہہنا التصحیف عن بعض النساخ ولو صح فہو خبر مبتدأ محذوف ای ہو۔ وفی متن العینی سوادۃ بن عاصم بن حاجب عن الحکم

Maktaba Tul Ishaat.com

الغفاری قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن سؤر المرأۃ قال ابو جعفر فذہب قوم الی ہذہ الآثار فکرہوا ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او تتوضأ المرأۃ بفضل الرجل وخالفہم فی ذلک اخرون فقالوا لا باس بہذا کلہ

الغفاری قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن سور المرأۃ ای عن استعمال سؤرہا فی التوضی وغیرہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن وہب ابن جریر عن شعبۃ عن عاصم والبیہقی من طریق ابن مرزوق عن وہب بن جریر عن شعبۃ عن عاصم کما تقدم فاحادیث ہذا الفصل تدل علی عدم جواز التطہر بفضل المرأۃ وتطہر المرأۃ بفضل الرجل لکن یعارضہا الاحادیث الآتیۃ وقد اختلف العلماء فی ذلک فرجح بعضہم احادیث الجواز وضعف احادیث الکراہۃ الا ان ہذا الجواب لا یصح لان احادیث الکراہۃ ایضا صحیحۃ ولہذا مال الآخرون الی الجمع فجمع الخطابی بان النہی انما وقع عن التطہیر بفضل ما تستعملہ المرأۃ من الماء وہو ما سال عن اعضائہا عند التطہر بہ دون الفضل الذی تسترہ فی الاناء فعلی ہذا ففیہ دلیل لمن ذہب الی عدم جواز الوضوء بالماء المستعمل وجمع بعضہم بان النہی فی ذلک علی الاستحباب دون الایجاب ذکرہ الخطابی ایضا وجمع الحافظ بحمل النہی علی التنزیہ لقرینۃ احادیث الجواز واستحسنہ الشوکانی فی النیل وجمع شیخ شیوخنا فی البذل بان النہی مختص بالاجانب اذا خیف الفتنۃ ثم استشکلہ بروایۃ مسدد بلفظ ولیغترفا جمیعا فانہ یدل علی ان النہی ورد فی تطہر الزوجین لان الاغتراف فی الاغتسال جمیعا لا یمکن ان یتحقق الا فیہما ثم اجاب عنہ بانہ یحتمل ان یکون مدرجا من الراوی علی ما فہم من النہی بان الفضل لا یتحقق الا بعد فراغ احدہما فقال ولیغترفا جمیعا والذی یظہر لی فی الجواب ان الحدیث مشتمل علی النہی والاباحۃ فذکر اولا النہی المختص بالاجانب ثم ذکر الاباحۃ ایضا فقال ولیغترفا جمیعا ای الرجل والمرأۃ فی موضع یمکن اغتسالہما جمیعا وذاک لا یتحقق الا فی الزوجین ثم قال واما الحدیث الثانی ذای حدیث الحکم فیحمل علی ہذا المعنی قطعا ولا مانع فیہ فیکون سد الذریعۃ افسادہ ثم قواہ بروایات الشک فذکر بثم قال فلما وقع الشک فی النہی عن فضل الوضوء او فضل السؤر والنہی عن فضل السور یحمل علی الاجانب فلو حمل النہی عن فضل الوضوء ایضا علی الاجانب لکان اقرب وافق انتہی ونقل صنیع الفتح الملہم عن الشیخ الانور نور اللہ مرقدہ ان احادیث النہی من باب تعلیم العشرۃ ای لا یسئر بولہا ولا تسئر ہی لہ ولیغترفا جمیعا انتہی ای لیکون ذلک جالبا للمودۃ بین الزوجین ومال ابن العربی الی ان احادیث النہی مقدمۃ کما دل علی ذلک حدیث میمونۃ کما سیجی رفعلی ہذا یکون النہی منسوخا ومال المصنف الی الترجیح بالنظر کما سیاتی فی آخر الباب لان الاحادیث فی ذلک مضطربۃ وکذلک آثار الصحابۃ فیرجع الی القیاس کما ہو مقرر فی الاصول واللہ تعالی اعلم۔ قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ فذہب قوم الی ہذہ الآثار المرویۃ عن ابن سرجس والحکم الغفاری وبعض رجل من الصحابۃ فکرہوا ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او تتوضأ المرأۃ بفضل الرجل قال العلامۃ العینی وحکی ابو عمر بن عبد البر فیہا خمسۃ مذاہب احدہا انہ لا باس ان یغتسل الرجل بفضلہا ما لم تکن جنبا او حائضا والثانی یکرہ ان یتوضأ بفضلہا وعکسہ والثالث کراہۃ فضلہا لہ والرخصۃ فی عکسہ والرابع لا باس بشروعہما معا ولا خیر فی فضلہا وہو قول احمد والخامس لا باس بفضل کل منہما شرعا جمیعا او خلا کلوا حد منہما بہ وعلیہ فقہاء الامصار انتہی وقال الحافظ ونقل النووی الاتفاق علی جواز وضوء المرأۃ بفضل الرجل دون العکس وفیہ نظر فقد ثبت الخلاف فیہ الطحاوی وثبت عن ابن عمر والشعبی والاوزاعی المنع لکن مقیدا بما اذا کانت حائضا واما العکس فصح عن عبد اللہ بن سرجس الصحابی وسعید بن المسیب والحسن البصری انہم منعوا التطہر بفضل المرأۃ وبہ قال احمد واسحق لکن قیداہ بما اذا خلت بہ لان احادیث الباب ظاہرۃ اذا اجتمعا ونقل المیمونی عن احمد ان الاحادیث الواردۃ فی منع التطہر بفضل المرأۃ وفی جواز ذلک مضطربۃ قال لکن صح عن عدۃ من الصحابۃ المنع فیما اذا خلت بہ وعورض بصحۃ الجواز عن جماعۃ من الصحابۃ منہم ابن عباس انتہی قلت وروی ابن ابی شیبۃ المنع عن جویریۃ ورجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسعید بن المسیب والحسن وغنیم بن قیس کلہم کرہوا التوضی بفضل طہورہا الا ان غنیما قیدہ بما اذا خلت بہ۔ وخالفہم فی ذلک آخرون فقالوا لا باس بہذا کلہ وممن ذہب الی ذلک الثوری ومالک والشافعی کما قال الترمذی والامام ابو حنیفۃ وابو یوسف ومحمد کما قال المصنف فی آخر الباب ورواہ ابن ابی شیبۃ عن ابن عمر وابن عباس وعطاء وعکرمۃ وابراہیم کلہم لم یروا بذلک باسا قال ابن عباس ہی الطف بنانا وطیب یحا وقال ابن حزم وروینا اباحۃ وضوء الرجل من فضل المرأۃ عن عائشۃ وعلی الا انہ لا یصح اھ وقال ابن تیمیۃ فی المنتقی

Maktaba Tul Ishaat.com

وکان مما احتجوا به فی ذلك ما حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبدالوهاب بن عطاء عن شعبة عن عاصم عن معاذة امرأة عن عائشة قالت کنت انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم نغتسل من اناء واحد حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج ابن المنهال قال ثنا حماد عن عاصم فذکر باسناده مثله حدثنا صالح بن عبدالرحمن بن عمرو بن الحارث قال ثنا ابوعبدالرحمن المقرئ قال ثنا اللیث بن سعد قال حدثنی ابن شهاب عن عروة عن عائشة مثله۔ حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروة

واکثر اهل العلم علی الرخصة اه وهو قول الجمهور کما قال البغوی والنووی وعلیه فقهاء الامصار کما قال ابن عبدالبر وکان مما احتجوا به فی ذلك ای فی الرخصة ما حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبدالوهاب بن عطاء الخفاف البصری عن شعبة ابن الحجاج الواسطی عن عاصم بن سلیمان الاحول عن معاذة بهملة وذال معجمة بنت عبدالله العدویة ام الصهباء البصریة امرأة صلة بن اشیم من رواة الستة قال ابن معین ثقة حجة وذکرها ابن حبان فی الثقات وقال کانت من العابدات یقال انها لم تتوسد فراشا بعد ابی الصهباء قال الذهبی بلغنی انها کانت تحیی اللیل وتقول عجبت لعین تنام وقد علمت طول الرقاد فی القبور قال ابن الجوزی توفیت سنة ثلاث وثمانین۔ امرأة سقط ذلك عن بعض العینی عن عائشة قالت کنت انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم قال العینی فی شرحه ورسول الله بالرفع عطف علی قوله انا وذلك لانه لا یحسن العطف علی الضمیر المرفوع الا بموکد علی ما عرف وفیه خلاف بین الکوفیین والبصریین انتهی۔ نغتسل من اناء واحد لفظ مسلم بهذا الطریق من اناء بینی وبینه واحد فیبادرنی حتی اقول دع لی دع لی قالت وهما جنبان قال الکرمانی وفی الحدیث جواز استعمال فضل وضوء المرأة وان فضل ماء الجنب طهور فان کلا منهما اغتسل بما فضل عن صاحبه انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن یحیی عن ابی خیثمة عن عاصم الاحول باسناده باللفظ المسطور واخرجه النسائی عن محمد بن بشار عن محمد عن شعبة وعن سوید بن نصر عن عبدالله کلاهما عن عاصم الاحول عن معاذة عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد یبادرنی وابادره حتی یقول دع لی واقول انا دع لی قال سوید یبادرنی وابادره فاقول دع لی دع لی واخرجه البیهقی من طریق مسلم بلفظ المسطور ومن طریق ابراهیم بن مرزوق عن وهب بن جریر عن شعبة باسناده بلفظ النسائی الا ان فی آخره الاقتصار علی قول عائشة حتی اقول دع لی دع لی واخرجه الطیالسی عن شعبة باسناده بلفظ المصنف وزاد حتی یقول ابق لی ابق لی۔ حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن زید البصری عن عاصم الاحول فذکر ای عاصم باسناده مثله ای مثل ما روی شعبة عن عاصم ولم اقف علی هذا الطریق عند غیر المصنف رحمه الله تعالی حدثنا صالح بن عبدالرحمن بن عمرو بن الحارث الانصاری قال ثنا ابوعبدالرحمن المقری عبدالله بن یزید المخزومی قال ثنا اللیث بن سعد قال حدثنی ابن شهاب الزهری عن عروة بن الزبیر عن عائشة مثله ای مثل ما روی معاذة عن عائشة والحدیث اخرجه مسلم والنسائی عن قتیبة والبیهقی من طریق ابی النضر هاشم بن القاسم کلاهما عن اللیث باسناده عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یغتسل فی القدح وهو الفرق کنت اغتسل انا وهو فی الاناء الواحد باللفظ المسلم وبهذا لفظ البیهقی الا ان فی روایته من اناء واحد ولفظ النسائی انها کانت تغتسل مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الاناء الواحد واخرجه مسلم عن قتیبة وابی بکر بن ابی شیبة وعمرو الناقد وزهیر بن حرب کلهم عن ابن عیینة عن الزهری باللفظ المذکور وعند البیهقی واخرجه البخاری عن آدم بن ابی ایاس عن ابن ابی ذئب عن الزهری بلفظ کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد من قدح یقال له الفرق واخرجه الدارمی عن جعفر بن عون عن جعفر بن برقان عن الزهری بلفظ کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد وهو الفرق واخرجه ابن ماجة عن محمد بن رمح عن اللیث وعن ابی بکر بن ابی شیبة عن ابن عیینة عن الزهری بلفظ کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد واخرجه الطیالسی عن ابن ابی ذئب عن الزهری بلفظ کنت انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم نغتسل من اناء واحد ذلك القدح یعنی مذیدعی الفرق۔ حدثنا یونس بن عبدالاعلی ابوموسی الصدفی البصری قال انا ابن وهب عبدالله ان مالکا حدثه ای عبدالله بن وهب عن هشام بن عروة بن الزبیر بن العوام الاسدی ابوالمنذر او ابوعبدالله الزبیری المدنی الحافظ

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابیہ عن عائشۃ مثلہ **حدثنا** احمد بن داؤد قال ثنا ابو الولید قال ثنا شعبۃ عن ابی بکر بن حفص عن عروۃ عن عائشۃ مثلہ **حدثنا** علی بن معبد قال ثنا یعلی بن عبید عن حریث عن الشعبی عن مسروق

الحجۃ الفقیہ رأی ابن عمر ومسح راسہ ودعالہ من رواۃ الستۃ قال ابن سعد العجلی کان ثقۃ زاد ابن سعد ثبتا کثیر الحدیث حجۃ و قال ابو حاتم ثقۃ امام فی الحدیث وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ ثبت لم ینکر علیہ شیٔ الا بعد ما صار الی العراق فانہ انبسط فی الروایۃ عن ابیہ فانکر ذلک علیہ اہل بلدہ والذی نری ان ہشاما تسہل لاہل العراق انہ کان لا یحدث عن ابیہ الا بما سمعہ منہ فکان تسہلہ انہ ارسل عن ابیہ مما کان یسمعہ من غیر ابیہ عن ابیہ وقال ابن خراش کان مالک لا یرضاہ وکان ہشام صدوقا تدخل اخبارہ فی الصحیح بلغنی ان مالکا نقم علیہ حدیثہ لاہل العراق وقال عثمان الدارمی قلت لابن معین ہشام احب الیک من ابیہ او الزہری قال کلاہما ولم یفضل وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان متقنا ورعا فاضلا حافظا توفی سنۃ ست واربعین ومائۃ ولہ ثمانون سنۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر عن عائشۃ مثلہ والحدیث اخرجہ النسائی عن سوید بن نصر عن عبد اللہ وعن قتیبۃ عن مالک کلاہما عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یغتسل وانا من اناء واحد نغترف منہ جمیعا واخرجہ البخاری فی اللباس عن مسدد عن عبد اللہ بن داؤد عن ہشام عن ابیہ عن عائشۃ قالت قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من سفر فذکر الحدیث وفیہ وکنت اغتسل انا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد واخرجہ البیہقی من طریق موسی بن اسمعیل عن ابان عن ہشام بلفظ کنت اغتسل انا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم نغتسل من اناء واحد فیبدأ قبلی. **حدثنا** احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی قال ثنا ابو الولید ہشام بن عبد الملک الباہلی مولاہم الطیالسی البصری الحافظ الامام الحجۃ من رواۃ الستۃ قال احمد متقن وقال مرۃ شیخ الاسلام ما اقدم الیوم علیہ احدا من المحدثین وقال العجلی بصری ثقۃ ثبت فی الحدیث وکانت الرحلۃ الیہ بعد ابی داؤد وقال احمد بن سنان امیر المحدثین وقال ابو زرعۃ ادرک نصف الاسلام وکان امام زمانہ جلیلا عند الناس وقال ابو حاتم امام فقیہ عاقل ثقۃ حافظ ما رأیت بیدہ کتابا قط وقال ابن سعد کان ثقۃ ثبتا حجۃ وقال ابن قانع ثقۃ مامون ثبت توفی فی غرۃ شہر ربیع الاول سنۃ سبع وعشرین ومائتین وہو ابن اربع وتسعین سنۃ قال ثنا شعبۃ عن ابی بکر عبد اللہ بن حفص بن عمر بن سعد بن ابی وقاص الزہری المدنی مشہور بکنیتہ من رواۃ الستۃ قال النسائی والعجلی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان راویا للعروۃ وقال ابن عبد البر قیل کان اسمہ کنیتہ وکان من اہل العلم والثقۃ اجمعوا علی ذلک عن عروۃ عن عائشۃ مثلہ والحدیث اخرجہ البخاری عن ابی الولید باسنادہ بلفظ قالت کنت اغتسل انا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد من جنابۃ واخرجہ البیہقی من طریق ابی المثنی ومحمد بن غالب عثمان بن عمر قالا ثنا ابو الولید فذکرہ باسنادہ بلفظ کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اناء واحد من الجنابۃ. **حدثنا** علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا یعلی بن عبید بن ابی امیۃ الایادی ویقال الحنفی مولاہم ابو یوسف الطنافسی الکوفی مولی ایاد من رواۃ الستۃ قال احمد کان صحیح الحدیث وکان صالحا فی نفسہ وقال ابن معین ثقۃ وقال مرۃ ضعیف فی سفیان ثقۃ فی غیرہ وقال ابو حاتم صدوق وہو اثبت اولاد ابیہ فی الحدیث وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال الدارقطنی بنو عبید کلہم ثقات وقال ابن عمار الموصلی اولاد عبید کلہم ثبت واحفظہم یعلی وابصرہم بالحدیث محمد وقال احمد بن یونس ما رأیت احدا یرید یعلم اللہ تعالی الا یعلی بن عبید ما رأیت افضل منہ. توفی فی شوال سنۃ تسع ومائتین وکان مولدہ سنۃ سبع عشرۃ ومائۃ. عن حریث بن ابی مطر عمرو الفزاری ابو عمرو الخیاط بالنون الکوفی من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ ورمز لہ البخاری فی التعلیق قال ابن معین لا شیٔ وقال عمرو بن علی ابو حاتم ضعیف الحدیث وقال البخاری فیہ نظر وقال مرۃ لیس بالقوی عندہم وقال النسائی والدولابی والازدی وعلی بن الجنید متروک وقال النسائی ایضا لیس بثقۃ وقال الساجی ضعیف الحدیث عندہ مناکیر وقال ابو داؤد ضعیف وقال الحربی لیس بحجۃ وقال ابن حبان ممن یخطئ ولم یغلب خطاؤہ علی صوابہ فیخرج عن حد العدالۃ لکنہ ذا انفرد بالشیٔ لا یحتج بہ قلت وقال الترمذی فی سننہ بعد ما روی الحدیث بطریقہ ہذا حدیث لیس باسنادہ باس عن الشعبی عامر بن شراحیل عن مسروق بن الاجدع بن مالک بن امیۃ بن عبد اللہ الہمدانی الوداعی الکوفی العابد ابو عائشۃ الفقیہ من رواۃ الستۃ قال الشعبی ما رأیت اطلب للعلم منہ وذکرہ منصور عن ابراہیم فی اصحاب ابن مسعود الذین کانوا یعلمون الناس السنۃ وقال ابو اسحق حج مسروق فلم ینم الا ساجدا وقالت امرأۃ مسروق کان یصلی حتی تورم قدماہ وقال علی بن المدینی ما اقدم علی مسروق من اصحاب عبد اللہ احدا صلی خلف ابی بکر

Maktaba Tul Ishaat.com

عن عائشة مثله حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا وهيب بن خالد عن منصور بن عبد الرحمن عن امه عن عائشة مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الوهبی قال ثنا شيبان عن يحيى بن ابی كثير

ولقی عمرو علیا ولم یرو عن عثمان وقال اسحق بن منصور لا یسئل عن مثله وقال العجلی کوفی تابعی ثقة وکان احد اصحاب عبد اللہ بن یقرؤون ویفتون وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث صالحة وقال الکلبی شلت یده یوم القادسیة واصابته آمة وقال وکیع وغیره لم تخلف مسروق عن حرب علی وذکره ابن حبان فی الثقات قال کان من عباد اهل الکوفة وله زیادة علی السلسلة ومات بها سنة اثنتین او ثلاث وستین عن عائشة مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن هاشم عن اسرائیل عن جابر عن عامر الشعبی عن مسروق عن عائشة قالت لقد کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من اناء واحد وانا الجنبان ولکن الماء لا یجنب حدثنا نصر بن مرزوق مولی العتقاء هو مولی عمرو بن عبد الرحمن العتقی الذی یقال له ابن شدقین یکنی ابا الفتح ذکره ابن ابی حاتم وقال کتبنا عنه وهو صدوق وذکره ابن یونس فی علماء مصر وقال توفی فی شهر ربیع الاول سنة اثنتین وستین ومائتین کذا فی الکشف عن المغانی قال ثنا الخصیب بن ناصح الحارثی البصری قال ثنا وهیب بالتصغیر بن خالد بن عجلان الباهلی مولاهم ابو بکر البصری صنا الکرابیس من رواة الستة قال احمد لیس به باس وقال معاویة بن صالح قلت لابن معین من اثبت شیوخ البصریین قال وهیب وذکر جماعة وقال ابن مهدی کان من ابصر اصحابه بالحدیث والرجال وذکره یحیی بن سعید واحسن الثناء علیه وقال العجلی ثقة ثبت وقال ابو حاتم ما انقی حدیثه لا انکاد تجده یحدث عن الضعفاء وهو الرابع من حفاظ البصرة وهو ثقة ویقال انه لم یکن بعد شعبة اعلم بالرجال منه وکان یقال انه یخلف حماد بن سلمة وقال ابن سعد کان قد سجن فذهب بصره وکان ثقة کثیر الحدیث حجة وکان یملی من حفظه وکان احفظ من ابی عوانة توفی سنة خمس وستین ومائة وهو ابن ثمان وخمسین عن منصور بن عبد الرحمن بن طلحة بن الحارث بن ابی طلحة ابن عبد العزی بن عثمان بن عبد الدار القرشی العبدری الحجبی المکی من رواة الستة الا الترمذی قال لاثرم سئل عنه احمد فاحسن الثناء علیه وقال ابن عیینة یثنی علیه وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث وقال النسائی ثقة وقال الحمیدی عن ابن عیینة کان یبکی فی وقت کل صلوة وقال ابن حبان کان ثبتا ثقة وقال ابن حزم لیس بالقوی مات سنة سبع او ثمان وثلاثین ومائة عن امه صفیة بنت شیبة بن عثمان بن ابی طلحة العبدریة من رواة الستة ذکرها الحافظ فی الاصابة فی القسم الاول فقال مختلف فی صحبتها والبعد من قال لا رؤیة لها فقد ثبت حدیثها معرعا بسماعها فی صحیح البخاری تعلیقا وقال ابن معین ادرکها ابن جریج ولم یسمع منها وذکرها ابن حبان فی ثقات التابعین انتهی مختصرا عن عائشة مثله لم اقف علی هذا الطریق عند غیر المصنف فالمصنف اخرج حدیث عائشة بسبعة طرق وقد ذکرنا تخریجها تحت کل طریق وللحدیث طرق اخری طریق الاسود وعطاء والقاسم وعکرمة وستاتی عند المصنف وابی سلمة بن عبد الرحمن عند مسلم وغیره فی حدیث طویل بلفظ کنت اغتسل انا ورسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من اناء واحد ونحن جنبان وحفصة بنت عبد الرحمن بن ابی بکر عند مسلم بلفظ انها (ای عائشة) کانت تغتسل هی والنبی صلی اللہ علیه وسلم فی اناء واحد یسع ثلاثة امداد او قریبا من ذلک وعمرة عند ابن ماجة وغیره بلفظ کنت اتوضأ انا ورسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من اناء واحد قد اصابت منه الهرة قبل ذلک۔

حدثنا ابن ابی داؤد وابراهیم الاسدی قال ثنا الوهبی احمد بن خالد بن موسی الکندی قال ثنا شیبان بن عبد الرحمن التمیمی مولاهم النحوی نسبة الی البطن یقال لهم بنو نحو بن شمس من الازد ابو معاویة البصری المؤدب کان یؤدب سلیمان بن داؤد الهاشمی ببغداد وسکن الکوفة ثم انتقل الی بغداد من رواة الستة قال احمد ما اقرب حدیثه وقال ایضا هشام (یعنی الدستوائی) حافظ وشیبان صاحب کتاب قیل لحرب بن شداد کیف هو قال لا باس به وشیبان ارفع وقال مرة شیبان ثبت فی کل المشائخ وقال ابن معین شیبان ثقة وهو صاحب کتاب (زاد الخطیب رجل صالح) وقال مرة ثقة فی کل شئ وقال العجلی والنسائی وابن سعد ثقة وقال الترمذی ثقة عندهم صاحب کتاب قال ابو حاتم حسن الحدیث صالح یکتب حدیثه وقال ابن خراش والساجی صدوق زاد الساجی وعنده مناکیر واذا عن الاعمش تفرد بها واثنی علیه احمد وکان ابن مهدی یحدث عنه ویفخر به وقال ابن شاهین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة کان معلما صبورا محسن الحدیث توفی سنة اربع وستین ومائة عن یحیی بن ابی کثیر الطائی مولاهم الیمامی یکنی ابا نصر واسم ابیه

Maktaba Tul Ishaat.com

قال اخبرنی ابوسلمة بن عبدالرحمن عن زینب بنت ام سلمة عن ام سلمة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد

صالح بن المتوکل وقیل لیسار وقیل نشیط وقیل دینار من رواة السنة قال ایوب ما بقی علی وجه الارض مثل یحیی وقال مرة ما اعلم بعد الزهری اعلم بحدیث اهل المدینة من یحیی وقال شعبة یحیی احسن حدیثا من الزهری وقال احمد یحیی من اثبت الناس انما یعد مع الزهری ویحیی ابن سعید اذا خالف الزهری فالقول قول یحیی وقال العجلی ثقة کان یعد مع اصحاب الحدیث وقال ابو حاتم یحیی امام لا یحدث الا عن ثقة وروی عن انس مرسلا وقد رآی انسا وهو یصلی فی المسجد الحرام ولم یسمع منه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من العباد وقال العقیلی کان یذکر بالتدلیس وقال یحیی بن سعید مرسلات یحیی شبه الریح توفی سنة اثنتین وثلاثین ومائة. قال اخبرنی ابوسلمة بن عبدالرحمن بن عوف الزهری عن زینب بنت ام سلمة هی زینب بنت ابی سلمة بن عبدالاسد بن هلال بن عبدالله بن عمر بن مخزوم وامها ام سلمة ولدت بارض الحبشة وکان اسمها برة فسماها رسول الله صلی الله علیه وسلم زینب وتزوج النبی صلی الله علیه وسلم امها وهی ترضعها وفی مسند البزار ما یدل علی ان ام سلمة وضعتها بعد قتل ابی سلمة قال ابن سعد کانت اسماء بنت ابی بکر ارضعتها فهی احب اولادها الی ام سلمة وقال ابو رافع الصائغ کنت اذا ذکرت امرأة فقیهة بالمدینة ذکرت زینب وقال ایضا فی قصة ذکرها قالت زینب هی یومئذ افقه امرأة بالمدینة وذکرها العجلی فی ثقات التابعین کانه کان یشترط للصحبة البلوغ واظن انها لم تحفظ ورویٰ انها دخلت علی النبی صلی الله علیه وسلم وهو یغتسل فنضح فی وجهها فلم یزل مارد الشباب فی وجهها حتی کبرت وعمرت توفیت فی ولایة طارق علی المدینة سنة ثلاث وسبعین وحضر ابن عمر جنازتها انتهی مختصرا من الاصابة مع زیادة عن التهذیب عن ام سلمة هند بنت ابی امیة حذیفة قیل سهل بن المغیرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم المخزومیة القرشیة ام المؤمنین مشهورة بکنیتها معروفة باسمها تزوجها رسول الله صلی الله علیه وسلم سنة اثنتین من الهجرة بعد بدر وبنی بها فی شوال وکانت قبله تحت ابی سلمة بن عبدالاسد وهو ابن عمها وهاجرت معه الی الحبشة ثم هاجرت الی المدینة فیقال انها اول ظعینة دخلت الی المدینة مهاجرة ولما مات زوجها سن الجراحة التی اصابته خطبها النبی صلی الله علیه وسلم قال ابن حبان ماتت فی آخر سنة احدی وستین بعد ما جاءها الخبر بقتل الحسین بن علی وهذا اقرب انتهی مختصرا من الاصابة والتهذیب. قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم قال الکرمانی یحتمل ان یکون مفعولا معه وان یکون عطفا علی الضمیر المرفوع المتصل انتهی قلت وبالثانی جزم الطیبی ثم قال فان قلت کیف یستقیم العطف اذ لا یقال اغتسل رسول الله قلت هو علی تغلیب المتکلم علی الغائب کما غلب المخاطب علی الغائب فی قوله تعالی اسکن انت وزوجک الجنة عطف زوجک علی انت فان قلت الفائدة فی تغلیب اسکن هی ان آدم کان اصلا فی سکنی الجنة وحواء تابعة له فما الفائدة فیما نحن فیه قلت الایذان بان النساء محل الشهوات ومهلات للاغتسال فکن اصلا انتهی من اناء واحد ای مع وحدة الماء لامع تعدده کما هو المتبادر فی الذهن وهو المراد وکان ما وقع عند مسلم وغیره من زیادة بینی وبینه کما تقدم من حدیث عائشة نص علی ذلک قال الطیبی ای موضع الاناء بینی وبینه وهو واسع الراس لجعل الدنیا فیه ونأخذ الماء فیبادر فی ویسبقنی ویأخذ قبلی وفیه دلیل علی ان الماء الذی غمس فیه الجنب یده طاهر مطهر علی ان فضل ماء الجنب طهور فان کانا واحد منهما اغتسل بفضل صاحبه لا یجوز ان یکون التقدیر اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء مشترک بینی وبینه فیبادر فی فیغتسل بعجلة ویترک لی ما بقی فاغتسل انا منه لان حدیث النهی یخالفه سیما قوله ولیغترف جمیعا انتهی مختصرا قلت وروی الکرمانی ایضا هذا التقدیر بانه خلاف الظاهر سیما اذا کان والرسول مفعولا معه وخلاف الاجماع الواقع علی جواز تطهیر الرجل والمرأة من اناء واحد قال الحافظ واستدل به الداودی علی جواز نظر الرجل الی عورة امرأته وعکسه یؤیده ما رواه ابن حبان من طریق سلیمان بن موسی انه سئل عن الرجل ینظر الی فرج امرأته فقال سألت عطاء فقال سألت عائشة فذکرت هذا الحدیث بمعناه وهو نص فی المسئلة انتهی والحدیث اخرجه البخاری عن سعد بن حفص عن شیبان باسناده عن ام سلمة قالت حضت وانا مع النبی صلی الله علیه وسلم فذکرت الحدیث بطوله وفیه وکنت اغتسل انا والنبی صلی الله علیه وسلم من اناء واحد من الجنابة ومسلم عن محمد بن المثنی والبیهقی من طریق محمد بن ابی بکر کلاهما عن معاذ بن هشام وابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن اسمعیل بن علیة کلاهما عن هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر باسناده بلفظ کانت هی ورسول الله صلی الله علیه وسلم یغتسلان فی الاناء الواحد من الجنابة اللفظ لمسلم وهکذا لفظ البیهقی الا ان عنده من اناء واحد وهکذا لفظ ابن ماجة الا انه لم یقع عنده لضمیر المفعول ولفظ ومن الجنابة وبلفظ ابن ماجة اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه۔

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال اخبرتني ميمونة انها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد
حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد بن ابي انيسة عن الحكم بن عتيبة

حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي قال ثنا ابراهيم بن بشار الرمادي البصري قال ثنا سفين بن عيينة عن عمرو بن دينار المكي عن جابر بن زيد الازدي اليحمدي ابو الشعثاء الجوفي بفتح الجيم وسكون الواو وبعدها فاء نسبة الى درب الجوف محلة بالبصرة البصري من رواة الستة قال عطاء عن ابن عباس لو ان اهل البصرة نزلوا عند قول جابر بن زيد لاوسعهم علما من كتاب الله وقال الرباب سألت ابن عباس عن شئ فقال تسألوني وفيكم جابر بن زيد وقال جابر بن زيد لقيني ابن عمر فقال يا جابر انك من فقهاء اهل البصرة وقال ابن معين وابو زرعة والعجلي ثقة وقال ابن حبان في الثقات كان فقيها وتوفي بموانس بن مالك في جمعة واحدة وكان من اعلم الناس بكتاب الله توفي سنة ثلاث وتسعين قاله البخاري عن ابن عباس قال اخبرتني ميمونة كذا رواه اكثر الرواة عن ابن عيينة بزيادة ميمونة ورواه ابو نعيم عن ابن عيينة باسقاط ميمونة وهكذا رواه عنه من سمع منه قديما ورجحه البخاري فقال كان ابن عيينة يقول اخيرا عن ابن عباس عن ميمونة والصحيح ما رواه ابو نعيم قال الحافظ وانما رجح البخاري رواية ابي نعيم جريا على قاعدة المحدثين لان من جملة المرجحات عندهم قدم السماع لانها مظنة قوة حفظ الشيخ ولرواية الاخرين جهة اخرى من جهة الترجيح وهي كونهم اكثر عددا وملازمة لسفيان ورجحها الاسمعيلي من جهة اخرى من حيث المعنى وهي كون ابن عباس لا يطلع على النبي صلى الله عليه وسلم في حالة اغتساله فيدل على انه اخذه عنها انتهى واما ميمونة فهي بنت الحارث العامرية الهلالية خالة ابن عباس وزوج النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها سنة سبع قيل كان اسمها برة فسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة وتوفيت بسرف حيث بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بين مكة والمدينة على عشرة اميال من مكة وذلك سنة احدى وخمسين وصلى عليها عبد الله بن عباس قالت عائشة كانت من اتقانا انها كانت تغتسل هي اي ميمونة والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد اي مع وحدة الماء كما تقدم والحديث اخرجه مسلم عن قتيبة وهو وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة والترمذي عن ابن ابي عمر والنسائي عن يحيى بن موسى والبيهقي من طريق محمد بن اسمعيل الاحمسي خمستهم عن ابن عيينة باسناده عن ميمونة انها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم في اناء واحد واللفظ لمسلم ولفظ الترمذي كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء من الجنابة ولفظ النسائي مثل لفظ المصنف الا انه لم يقع عنده الضمير المبرز ولفظ البيهقي اغتسل وهي من اناء واحد واخرجه الامام الشافعي في المسند عن ابن عيينة باللفظ المسطور عند المصنف والامام احمد عن ابن عيينة بلفظ الترمذي بدون ذكر الجنابة فعلى هذا التقدير الحديث من مسانيد ميمونة واخرجه البخاري عن ابي نعيم عن ابن عيينة باسناده عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وميمونة كانا يغتسلان من اناء واحد وعلى هذا من مسانيد ابن عباس وقد تقدم الكلام على الترجيح بين الروايتين والله اعلم.

حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن ابي الوليد الاسدي مولاهم ابو وهب الجزري الرقي من رواة الستة قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث ثقة صدوق لا اعرف له حديثا منكرا وهو احبالي من زهير بن محمد وقال ابن سعد كان ثقة صادقا كثير الحديث وربما اخطأ وكان احفظ من روى عن عبد الكريم الجزري ولم يكن احاديثه زعر في الفتوى في دهره وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه العجلي وابن نمير توفي بالرقة سنة ثمانين ومائة وهو ابن تسع وسبعين عن زيد بن ابي انيسة بضم الالف وفتح النون مصغرا واسمه زيد الجزري ابو اسامة الرهاوي بفتح راء وخفة هاء نسبة الى رهاء بن منبه كوفي الاصل غنوي بمعجمة والنون ولاهم من رواة الستة قال ابن معين والعجلي وابو داود ويعقوب بن سفيان ثقة وقال النسائي ليس به باس وقال ابن سعد كان يسكن الرها ومات بها وكان ثقة كثير الحديث فقيها راوية للعلم وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان فقيها وربما وقال احمد حديثه حسن مقارب وان فيها لبعض النكرة وهو على ذلك حسن الحديث وذكر ابن خلفون ان الذهلي وابن نمير والبرقي وثقوه توفي سنة تسع عشرة ومائة وقيل بعدها وهو ابن ست وثلثين سنة عن الحكم بن عتيبة بالمثناة ثم الموحدة مصغرا الكندي مولاهم ابو محمد الكوفي من رواة الستة قال يحيى بن ابي كثير وعبدة ما بين لابتيها افقه من الحكم وقال مجاهد بن رومي رأيت الحكم في مسجد الخيف وعلماء الناس عياله جلية قال مغيرة كان الحكم اذا قدم المدينة خلوا له سارية

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناءٍ واحد حدثنا يزيد بن سنان البصري قال ثنا الوعامر العقدي قال ثنا رباح بن ابي معروف عن عطاء عن عائشة مثله - حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا عبد الله بن المبارك

النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن عيينة ما كان بالكوفة بعد ابراهيم والشعبي مثل الحكم وحماد وقال ابن مهدي ثقة ثبت ولكن يختلف معنى حديثه وقال احمد اثبت الناس في ابراهيم الحكم ثم منصور وقال ابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة زاد النسائي ثبت وكذا قال العجلي وزاد وكان من فقهاء اصحاب ابراهيم وكان حسن السنة واتباع وكان فيه تشيع الا ان ذلك لم يظهر منه وقال ابن سعد كان ثقة ثقة فقيها عالما رفيعا كثير الحديث توفي سنة ثلث عشرة ومائة وقيل بعدها ومولده سنة خمسين وقيل قبلها - عن ابراهيم النخعي الكوفي عن الاسود بن يزيد ابن قيس النخعي ابو عمرو او ابو عبد الرحمن من رواة الستة قال احمد ثقة من اهل الخير وقال يحيى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث صالحة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة رجل صالح وذكره جماعة ممن صنف في الصحابة لادراكه وقال ابن سعد سمع من معاذ باليمن قبل ان يهاجر وذكر ابن ابي خيثمة انه حج مع ابي بكر وعمر وعثمان وقال الحكم كان الاسود يصوم الدهر وذهبت احدى عينيه من الصوم وذكره ابراهيم النخعي فيمن كان يفتي من اصحاب ابن مسعود وقال ابن حبان كان فقيها زاهدا توفي سنة اربع وسبعين - عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد والحديث اخرجه النسائي عن عمرو بن علي وابو داؤد عن مسدد كلاهما عن يحيى والبخاري عن قبيصة كلاهما عن سفيان عن منصور عن ابراهيم باسناده بلفظ المصنف زاد ابو داؤد ونحن جنبان وعند البخاري وكلانا جنب وذكر الحديث

حدثنا يزيد بن سنان البصري قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا رباح بن ابي معروف بن ابي سارة المكي من رواة مسلم والترمذي والنسائي وروى له البخاري معلقا قال النسائي وابن معين ضعيف وقال النسائي في موضع آخر ليس بالقوي وقال العجلي لا بأس به وقال ابن سعد كان قليل الحديث وقال ابن حبان في الثقات كان ممن يخطئ ويهم وكان ممن الغالب عليه التقشف ولزوم الورع وقال ابن عدي ما ارى بروايا ته باسا ولم اجد له شيئا منكرا وقال ابن عمار وابو زرعة وابو حاتم واحمد صالح عن عطاء بن ابي رباح عن عائشة مثله والحديث اخرجه البيهقي من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن عروة عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وايا ها كانا يغتسلان من اناء واحد يغترفان منه وهما جنبان ثم قال وباسناده قال ابن جريج قال اخبرني عطاء عن عائشة انها اخبرته عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه انهما شرعا جميعا وهما جنبان في اناء واحد حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا نعيم بن حماد بن معاوية بن الحارث بن سلمة الخزاعي ابو عبد الله المروزي الفارض سكن مصر من رواة البخاري وابي داؤد والترمذي وابن ماجة قال الخطيب يقال انه اول من جمع المسند وقال احمد لقد كان من الثقات وقال ابن معين ثقة وقال ايضا صدوق ثقة رجل صدق انا اعرف الناس به كان فقيها بالبصرة وقال ايضا ليس في الحديث بشيء ولكنه حسن السنة وقال العجلي ثقة وقال ابو حاتم محله الصدق وقال ابو داؤد وعند نعيم نحو عشرين حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس لها اصل وقال النسائي ضعيف وقال ايضا ليس بثقة وقال ابو علي النيسابوري سمعت النسائي يذكر فضل نعيم بن حماد وتقدمه في العلم والمعرفة والسنن ثم قيل له في قبول حديثه فقال قد كثر تفرده عن الائمة المعروفين باحاديث كثيرة فصار في حد من لا يحتج به وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ ووهم وقال ابن عدي قال لنا ابن حماد يعني الدولابي نعيم يروي عن ابن المبارك قال النسائي ضعيف وقال غيره كان يضع الحديث في تقوية السنة وحكايات في ثلب ابي حنيفة كلها كذب قال ابن عدي وابن حماد متهم فيما يقوله عن نعيم لصلابته في اهل الرأي وادرد له ابن عدي احاديث مناكير وقال ليعلم غير ما ذكرت وقد اثنى عليه قوم وضعفه قوم وكان احمد من تيصلب في السنة وامتحنه القرآن في الحبس وعامة ما انكر عليه هو الذي ذكرته وارجو ان يكون باقي حديثه مستقيما وقال الدارقطني امام في السنة كثير الوهم وقال ابو احمد الحاكم ربما يخالف في بعض حديثه وقال ابن سعد طلب الحديث كثيرا بالعراق والحجاز ثم نزل مصر فلم يزل بها حتى امتحن منها في خلافة المعتصم فسئل عن القرآن فابى ان يجيب فلم يزل محبوسا بها حتى مات في السجن سنة ثمان وعشرين ومائتين وزاد ابن يونس غداة يوم الاحد لثلاث عشرة خلت من جمادى الاولى - قال ثنا عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي التميمي مولاهم ابو عبد الرحمن المروزي احد الائمة من رواة الستة قال ابن مهدي الائمة اربعة فذكره فيهم وقال ايضا لما سئل عنه عن سفيان لو جهد سفيان جهده على ان يكون يوما مثل عبد الله لم يقدر وقال احمد لم يكن في زمانه اطلب للعلم جمع امرا عظيما ما كان احد اقل سقطا منه كان رجلا صاحب

Maktaba Tul Ishaat.com

قال انا سعيد بن يزيد قال سمعت عبد الرحمن بن هرمز الاعرج يقول حدثني نائم مولى ام سلمة عن ام سلمة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من مركن واحد نفيض على ايدينا حتى ننقيها ثم نفيض علينا الماء

حديث حافظ وقال ابن عيينة رأيت في امر الصحابة فما رايت لهم فضلا على ابن المبارك لا لصحبتهم النبي صلى الله عليه وسلم وغزوهم معه وقال ايضا لقد كان فقيها عالما عابدا زاهدا شيخا شجاعا شاعرا وقال فضيل بن عياض اما انه لم يخلف بعده مثله وقال بن معين كان كيسا متثبتا ثقة وكان عالما صحيح الحديث وكانت كتبه التي حدث بها عشرين او احدى وعشرين الفا وقال ايضا وقيل له ايما اثبت عبد الله او عبد الرزاق فقال عبد الله كان خيرا من عبد الرزاق ومن اهل قريته عبد الله سيد من سادات المسلمين وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث رجل صالح وكان جامعا للعلم وقال يحيى الاندلسي تزحزح له مالك في مجلسه ثم اقعده بلصقه ولم اره تزحزح لاحد في مجلسه غيره فكان القارئ يقرأ على مالك فر بما مر بشئ فيسأله مالك ما عندكم في هذا فكان عبد الله يجيبه بالخفاء ثم قام فخرج فاعجب مالك بادبه ثم قال لنا هذا ابن المبارك فقيه خراسان وقال الخليلي الامام المتفق عليه له من الكرامات ما لا يحصى يقال انه من الابدال وقال كتبت عن الف شيخ وقال الاسود بن سالم اذا رايت الرجل يغمز ابن المبارك فاتهمه على الاسلام وقال النسائي لا نعلم في عصر ابن المبارك اجل من ابن المبارك ولا اعلى منه ولا اجمع لكل خصلة محمودة منه وقال الحسن بن عيسى اجتمع جماعة من اصحاب ابن المبارك فقالوا تعالوا حتى نعد خصال ابن المبارك من ابواب الخير فقالوا اجمع العلم والفقه والادب والنحو واللغة والشعر والفصاحة والزهد والورع والانصات وقيام الليل والعبادة والحج والغزو والفروسية والشجاعة والشدة في بدنه وترك الكلام فيما لا يعنيه وقلة الخلاف على اصحابه وزاد العباس السخاء والتجارة والمحبة عند الفراق ومناقبه فضائله كثيرة جدا توفي منصرفا من الغزو سنة احدى وثمانين ومائة وله ثلاث وستون سنة قلت ومع هذه المناقب الجليلة كان من اصحاب الامام ابي حنيفة مفتخرا به مادحا له منكرا على من خالفه وقد انشد في ذلك اشعارا حسنة كما هو مذكور في كتب التواريخ والمناقب. قال انا سعيد بن يزيد الحميري القتباني بكسر القاف وسكون المثناة بعدها موحدة ابو شجاع الاسكندراني من رواة مسلم وابي داود والترمذي والنسائي قال احمد وابن معين وابو زرعة والنسائي ثقة وقال ابو داود وكان له شان وقال بن يونس كان من العباد والمجتهدين ثقة في الحديث وقال حمزة الكناني ثقة مامون وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه ابن المديني توفي بالاسكندرية سنة اربع وخمسين ومائة قال سمعت عبد الرحمن بن هرمز الاعرج يقول حدثني نائم بن اجيل بضم الهمزة فتح الجيم الهداني ابو عبد الله المصري مولى ام سلمة من رواة الستة الا البخاري قال النسائي وابن سعد ثقة وقال ابن يونس كان احد الفقهاء الذين ادركهم يزيد وذكره ابن حبان في الثقات وذكره ليعقوب بن سفيان في ثقات المصريين توفي سنة ثمانين وذكره الحافظ في القسم الاول في الاصابة وقال قال المستغفري روى البردعي بسنده لمجهول عن الليث انه من الصحابة واخرج ابن يونس من طريق ابن لهيعة قال كان نائم من اهل بيت شرف من بيوت همدان فاعصابهم سبا في الجاهلية فصار الى ام سلمة فاعتقته وظاهر هذا ان يكون صحابيا انتهى مختصرا عن ام سلمة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من مركن كمنبر آنية كذا في القاموس وفي المجمرة المركن الاجانة في بعض اللغات وفي الفائق الاجانة التي يغسل فيها الثياب وفي كتاب العيني شبه تور من ادم يستعمل للماء يغتسل فيها وفي النهاية والميم زائدة وهي التي يخص الآلات وفي المغرب الاجانة بالفارسية تغاره. واحدى بينهما تفيض اي نفرغ قال في القاموس افاض الماء على نفسه افرغه على ايدينا قال السندي في حاشية النسائي اي نبدأ باليمين ولذا قالت حتى ننقيها اي ايدينا وفي بعض نسخ النسائي ننقيها بالتثنية قال في المغرب والتنقية للتنظيف والانقاء للاستنقاء للمبالغة في تنقية البدن قياس اهـ ثم نفيض علينا الماء اي على ابداننا الماء وفي الحديث دليل على بداية الغسل بغسل اليدين والبداية به سنة مستقلة قبل التوضي كما هو مذكور في كتب الفقه ولعل التوضي تركته ام سلمة او بعض الرواة اختصارا او تركه النبي صلى الله عليه وسلم لبيان الجواز ويحتمل ان يكون المراد من الماء ماء التوضي والله تعالى اعلم والحديث اخرجه النسائي عن سويد بن نصر والامام احمد عن يحيى بن اسحق كلاهما عن ابن المبارك باسناده عن نائم ان ام سلمة سئلت اتغتسل المرأة مع الرجل فقالت نعم اذا كانت كيسة رأيتني ورسول الله صلى الله عليه وسلم نغتسل من مركن الحديث.

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر قال اخبرنا شعبة ح وحدثنا ابوبكرة قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جابر عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل هو والمرأة من نسائه من الاناء الواحد قال ابو جعفر فلم يكن في هذا عندنا حجة على ما يقول اهل المقالة الاولى لانه قد يجوز ان يكونا كانا يغتسلان جميعا وانما التنازع بين الناس اذا ابتدأ احدهما قبل الآخر فنظرنا في ذلك فاذا علي بن معبد قد حدثنا قال ثنا عبد الوهاب عن اسامة بن زيد

جمیع

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس بن لقيط العبدي ابو محمد وقيل ابو عبد الله البصري قيل اصله من بخارى من رواة الستة قال احمد وابن معين وابن سعد ثقة وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث وقال ابو حاتم صدوق وكان يحيى بن سعيد لا يرضاه وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة تسع ومائتين قال اخبرنا شعبة ح وحدثنا ابوبكرة قال ثنا سعيد ابن عامر الضبعي البصري قال ثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك وقيل ابن جبر بن عتيك الانصاري المدني من رواة الستة وقيل انهما اثنان قال ابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات واعلم انه اختلط كلام اهل الرجال في هذا الراوي حتى ان الحافظ ابن حجر اختلط كلامه ايضا مع سعة نظره والحاصل انهم اختلفوا في تسمية هذا الراوي واسم جده اما الاول فسماه بعضهم عبد الله بن جبر وبعضهم عبد الله بن عبد الله بن جبر وبعضهم ابن جبر بن عتيك وهذا كله صحيح فان الراوي هو عبد الله بن عبد الله بن جبر ومن قال عبد الله بن جبر او ابن جبر فقد نسبه الى جده واما الثاني فقال بعضهم جابر بن عتيك وبعضهم جبر بن عتيك فبالاول ذكره مالك وغيره وبالثاني مسلم وغيره وقد اختلف المحدثون في ذلك فمال النسائي وابن ابي حاتم الى التفريق بينهما والصواب انه رجل واحد كما قال الحافظ واختلفوا في الترجيح فجعل الخطيب الصواب ابن جبر وبهذا قال الحافظ الدمياطي وجعل جابر بن عتيك وهما وحكى البخاري القولين فجعل جابرا قول مالك وجبرا قول شعبة وغيره قال ولا يصح جبر انما هو جابر بن عتيك وبهذا قال ابوبكر بن منجويه وقال الدارقطني لم يتابع مالكا احد على قوله جابر بن عتيك وهو مما يعتمد به عليه اي لانه كان شيخ مالك وهو اعرف بحال شيخه وكان شعبة يخطئ في الانساب كثيرا وظاهر ميلان الحافظ الى ترجيح جبر فهذا خلاصة الكلام فان شئت التفصيل فارجع الى المطولات عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل هو والمرأة من نسائه من الاناء الواحد والحديث اخرجه البخاري عن ابي الوليد والبيهقي من طريق العباس بن الفضل عن ابي الوليد والامام احمد عن يحيى بن سعيد وابن جعفر ثلاثتهم عن شعبة باسناده بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة من نسائه يغتسلان من اناء واحد زاد الامام احمد وكان يغتسل بخمس مكاكي ويتوضأ بمكوك قال البخاري زاد مسلم وهب بن جرير عن شعبة من الجنابة. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله فلم يكن في هذا اي في المذكور من قول عائشة ام سلمة وميمونة كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد ومن قول انس كان يغتسل هو والمرأة من نسائه من الاناء الواحد عندنا حجة على ما يقول وفي نسخة يعني على كل ما يقول اهل المقالة الاولى اي القائلون بكراهة وضوء الرجل بفضل المرأة وكذا العكس لانه قد يجوز اي يحتمل ان يكون كانا اي النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة من نسائه وفي نسخة يعني ان يكونا كانا والاول اظهر يغتسلان جميعا اي يأخذان الماء للاغتسال معا لا متعاقبين كما وقع التصريح في روايته النسائي من طريق مالك نغترف منه جميعا كما تقدم وليس في ذلك التنازع انما التنازع بين الناس اذا ابتدأ احدهما قبل الآخر. قال السندي في حاشية البخاري دلالة هذا اللفظ على المعية ضعيفة اذ واو العطف لا تدل على القران واتحاد الاناء لا يقتضي اتحاد زمان الاغتسال الا ان تجعل الواو في قولها والنبي للمعية لا للعطف وهو بعيد اذ التأكيد بالمنفصل يؤيد العطف وهو الاصل في الواو الا ان يقال قد علم من سائر روايات الحديث ان الواقع كان هو المعية انتهى فالحاصل ان الاستدلال بهذا اللفظ على مذهب الجمهور مشكل لعدم دلالة هذا اللفظ على المعية ولو سلم المعية فالاستدلال ايضا ضعيف لاحتمال الاغتسال معا وانما الاختلاف في التعاقب اللهم الا ان يقال ان اكثر طرق هذه الروايات والروايات الاخر دلت على الاغتسال معا وعلى ابتداء احدهما قبل الآخر كما تقدم شيء منها في تخريج الروايات وكما ستأتي عند المصنف. فنظرنا في ذلك اي في ما يدل على استعمال احدهما بفضل الآخر صراحة فاذا علي بن معبد بن نوح البغدادي قد حدثنا قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف البصري عن اسامة بن زيد الليثي بمفتوحة وسكون تحتية وبمثلثة مولاهم ابو زيد المدني من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في التعاليق قال احمد ترك القطان

Maktaba Tul Ishaat.com

عن سالم عن ام صبية الجهنية قال ونزعم انها قد ادركت وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت اختلفت يدي ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوضوء من اناء واحد - حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني أسامة عن سالم بن النعمان عن ام صبية الجهنية مثله

بآخرة وقال مرة ليس بشيء وقال مرة روى عن نافع احاديث مناكير وقال ابن معين كان يحيى بن سعيد يضعفه وقال مرة ليس بأس وقال مرة ثقة صالح وقال مرة ثقة حجة وقال مرة انكر واعليه احاديث وقال الدارقطني تركه البخاري وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي ليس بالقوي وقال ابن نمير مدني مشهور وقال العجلي ثقة وقال ابن حبان في الثقات يخطئ وهو مستقيم الامر صحيح الكتاب توفي سنة ثلث وخمسين ومائة وله بضع وسبعون سنة - عن سالم بن سرج بفتح المهملة وسكون الراء بعدها جيم وهو ابن خربوذا بو النعمان ويقال سالم بن النعمان المدني مولى ام صبية من رواة ابي داود وابن ماجة والبخاري في الادب المفرد قال ابن معين ثقة شيخ مشهور وذكره ابن حبان في الثقات وقال الحاكم ابو احمد من قال ابن سرج فقد عربه ومن قال ابن خربوذا راد به الاكاف بالفارسية له عندهم حديث واحد في الوضوء مع المرأة من اناء واحد عن ام صبية وقال البخاري وقال بعضهم ابن النعمان ولم يصح وخالفه ابو زرعة فرجح رواية من قال عن سالم بن النعمان وهي رواية الثوري وابن وهب عن اسامة عن ام صبية بصاد مهملة ثم موحدة مصغر مع التثقيل كذا في الاصابة الجهنية لها صحبة يقال اسمها خولة بنت قيس وهي جدة خارجة بن الحارث بن رافع بن مكيث روى حديثها مولاها ابو النعمان واخوه نافع عنها كذا في تهذيب التهذيب وفي الاصابة في ترجمة ام صبية قال ابو عمر حديثها عند اهل المدينة وهي جدة خارجة بن الحارث وفي ترجمة خولة بنت قيس وزعم ابن مندة ان ام صبية هي خولة بنت قيس بن قهد بالقاف زوج حمزة بن عبد المطلب ورد عليه ابو نعيم فاصاب وقد فرق بينهما ابن سعد وغيره - قال سقط لفظ قال عن متن العيني - الظاهر ان قائل يقول عبد الوهاب فاعله اسامة - وزعم اي سالم مولى ام صبية انها اي ام صبية قد ادركت وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من باب تنازع الفعلين قالت اختلفت يدي ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم اي كانت تتناوب اخذ الماء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تاخذ الماء مرة و ياخذه مرة في الوضوء اي التوضي من اناء واحد متعلق بالوضوء فان قيل كيف ذلك وليست بمحرم له ولا زوجة فالجواب ان ذلك ربما كان قبل نزول الحجاب او ادركته في آخر ضوئه واشتركت معه مدة المضمضة والاستنشاق وغسل الوجه ثم انتهى ضوئه وفارقها قبل ان تحسر عن ذراعيها وقيل لا مانع من ان ذلك كان بعد الحجاب وكان بينهما حائل يمنع الرؤية ولا يمنع اناء الماء وكذا في بلوغ الاماني شرح الفتح الرباني لبعض معاصرينا من اهل مصر قلت وهذا الجواب الثالث الذي اشار اليه ذكره شيخ شيوخنا في شرح سنن ابي داود بلفظ الاولوية قلت والاولى ان يقال ان ذلك من خصوصيته صلى الله عليه وسلم وقد عقد السيوطي بابا في الخصائص في اباحة النظر الى الاجنبيات والخلوة بهن وذكر فيه حديث الربيع وفيه فجلس على فراشي كجلسك مني ونقل عن الحافظ ابن حجر انه قال الذي وضح لنا بالادلة القوية ان من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم جواز الخلوة بالاجنبية والنظر اليها وهو الجواب الصحيح عن قصة ام حرام الى آخر ما قال والحديث اخرجه الامام احمد عن يحيى بن سعيد وابو داود عن عبد الله بن محمد النفيلي عن وكيع وابن ماجة عن عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي عن انس بن عياض ثلاثتهم عن اسامة بن زيد باسناده بلفظ المصنف الا ان ابن ماجة زاد في اول الحديث ربما اختلفت واخرجه ابو بشر الدولابي في الكنى عن احمد بن حرب الطائي والدارقطني عن الحسين بن اسمعيل عن ابي هشام الرفاعي كلاهما عن زيد بن الحباب عن خارجة بن عبد الله الجهني عن سالم باسناده بلفظ انها كانت تختلف يدها ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم في اناء واحد تتوضأ هي والنبي صلى الله عليه وسلم ولفظ الدولابي انها كانت تضع يدها مع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاناء الواحد يتوضأ وعزاه الحافظ في الاصابة الى البخاري في الادب المفرد وابن ابي شيبة حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرني اسامة بن زيد الليثي عن سالم بن النعمان عن ام صبية الجهنية مثله اي مثل ما تقدم من طريق عبد الوهاب عن اسامة والحديث اخرجه البيهقي من طريق ابي العباس عن محمد بن عبد الله وبحر بن نصر كلاهما عن ابن وهب باسناده بلفظ اختلفت يدي ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم في اناء واحد في الوضوء -

Maktaba Tul Ishaat.com

ففی هذا دلیل علی ان احدهما قد کان یاخذ من الماء بعد صاحبه حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا یزید ابن زریع قال ثنا ابان بن جمعة عن عکرمة عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد یبادرنی

ففی هذا ای فی حدیث ام صبیة دلیل علی ان احدهما قد سقط لفظ قد عن متن العینی کان یاخذ من الماء بعد صاحبه ای والا فکیف یتحقق اختلاف ایدیهما فی حالة التوضی من اناء واحد فهذا کالنص علی مذهب الجمهور فان قلت یحتمل ان یکون هذا التوضی محمولا علی حالتین بان کلا منهما اختلف یده علیحدة فاختلف یداحدهما فی الاناء عند التوضی منه ثم توضا الاخر فاختلف یده ایضا قلت هذا الاحتمال بعید مخالف لظاهر الحدیث ویرده لفظ حدیث الدولابی فانه یدل علی المعیة فی التوضی وروایة الدارقطنی صریحة فی ان اختلاف الایدی کان فی حالة التوضی واخرج منها ذکره ابن ابی حاتم فی العلل من لفظ قالت نازعت النبی صلی الله علیه وسلم فی الوضوء من اناء واحد فان المنازعة لا توجد الا فی حالة التوضی معا فتامل تدر. حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنهال التمیمی المجاشعی ابو جعفر ویقال ابو عبد الله البصری الضریر الحافظ من رواة الشیخین وابی داؤد والنسائی قال العجلی بصری ثقة ولم یکن له کتاب قلت له لکن کتابی صدوق وقال ابو حاتم ثقة حافظ کیس وهو احب الی من امیة بن بسطام وقال ابن عدی سمعت ابا یعلی یفخم امره ویذکر انه کان احفظ من کان بالبصرة فی وقته وانتهم فی یزید بن زریع وقال ابن معین ثقة ولم اسمع منه شیئا وذکره ابن حبان فی الثقات توفی بالبصرة فی شعبان سنة احدی وثلاثین ومائتین. قال ثنا یزید بن زریع بتقدیم الزای مصغرا العیشی بالتحتانیة کما فی الخلاصة ویقال التمیمی ابو معاویة البصری الحافظ من رواة الستة قال احمد الیه المنتهی فی التثبت بالبصرة وقال مرة کان ریحانة البصرة وقال مرة ما اتقنه وما احفظه یالک من سحمة حدیث صدوق متقن وقال ابن معین ثقة وقال مرة الصدوق الثقة المامون قال لبشر بن الحکم کان متقنا حافظا ما اعلم انی رایت مثله ومثل صحة حدیثه وقال ابو حاتم ثقة امام وقال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة حجة کثیر الحدیث وتوفی بالبصرة سنة اثنتین وثمانین ومائة ومولده سنة احدی ومائة. قال ثنا ابان بن جمعة بمهملتین مفتوحتین الانصاری البصری من رواة مسلم والنسائی وابن ماجة والبخاری فی الادب قال العجلی والنسائی وابن معین ثقة وقال ابو حاتم صدوق وقال احمد صالح وقال ابو داؤد ثقة انکر فی آخر ایامه وقال النسائی فی موضع آخر لیس به باس الا انه کان اختلط وقال العقیلی والحربی اختلط بآخره وقال ابن القطان تغیر بآخره وقال ابن عدی انما عیب علیه الاختلاط لما کبر ولم ینسب الی الضعف لان مقدار ما یرویه مستقیم وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ثلاث وخمسین ومائة. عن عکرمة البربری ابو عبد الله المدنی مولی ابن عباس اصله من البربر کان لحصین بن ابی الحر العنبری فوهبه لابن عباس لما ولی البصرة لعلی من رواة الستة اختلف المحدثون فی جرحه وتعدیله فبعضهم رموه بالکذب وبعضهم رموه برای الخوارج ووثقه آخرون قال ابن منده فی صحیحه اما حال عکرمة فی نفسه فقد عدله امة من نبلاء التابعین فمن بعدهم وحدثوا عنه واحتجوا بمفاریده فی الصفات والسنن والاحکام روی عنه زهاء ثلثمائة رجل من البلدان منهم زیادة علی سبعین رجلا من خیار التابعین ورفعائهم وهذه منزلة لا تکاد توجد لکثیر احد من التابعین علی ان من جرحه من الائمة لم یمسک من الروایة عنه ولم یستغنوا عن حدیثه وکان یتلقی حدیثه بالقبول ویحتج به قرنا بعد قرن وامامة بعد امام الی وقت الائمة الاربعة الذین اخرجوا الصحیح ومیزوا ثابته من سقیمه وخطاه من صوابه واخرجوا روایته وهم البخاری ومسلم وابو داؤد والنسائی فاجمعوا علی اخراج حدیثه واحتجوا به علی ان مسلما کان اسوئهم رایا فیه وقد اخرج عنه مقرونا وعدله بعد ما جرحه وقال ابو عبد الله المروزی قد اجمع عامة اهل العلم بالحدیث علی الاحتجاج بحدیث عکرمة واتفق علی ذلک رؤساء اهل العلم بالحدیث من اهل عصرنا منهم احمد بن حنبل وابن راهویه ویحیی بن معین وابو ثور ولقد سالت عن اسحق بن راهویه عن الاحتجاج بحدیثه فقال عکرمة عندنا امام الدنیا تعجب من سوالی قال ابو عبد الله وعکرمة فقد ثبتت عدالته بصحبة ابن عباس وملازمته ایاه وبان غیر واحد من العلماء قدروا عنه وعدلوه قال وکل رجل ثبتت عدالته لم یقبل فیه تجریح احد حتی یبین ذلک علیه بامر لا یحتمل غیر جرحه توفی سنة سبع ومائة وان شئت التفصیل فارجع الی کتب اسماء الرجال ومقدمة الفتح فان الحافظ اجاب فی المقدمة عن کل ما تکلموا علیه وبسط الکلام فی ذلک اشد البسط. عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد یبادرنی رسول الله صلی الله علیه وسلم فیقول دعی لی دعی لی والحدیث اخرجه البیهقی من طریق ابان عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت کنت انا

Maktaba Tul Ishaat.com

ففی هذا دلیل علی ان سور الرجل جائز للمرأة التطهیر به **حدثنا** احمد بن داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زید عن افلح بن حمید عن القاسم عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد تختلف فیه ایدینا من الجنابة - **حدثنا** ربیع الجیزی قال ثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب

والنبی صلی الله علیه وسلم نغتسل من اناء واحد فیبدأ قبلی واما من طریق عکرمة عن عائشة فاخرجه ابن ماجة بلفظ انهما کانا یتوضآن جمیعا للصلوة - ففی هذا ای قول عائشة یبدأ قبلی دلیل علی سقط لفظ علی عن متن العینی ان سور الرجل جائز للمرأة التطهیر به وفی نسخة العینی التطهر به ای بسور الرجل فانه لولا جاز ذلک لما بدأ النبی صلی الله علیه وسلم قبلها لما فیه من افساد الماء علیها -

حدثنا احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی قال ثنا مسدد بن مسرهد الاسدی البصری قال ثنا حماد بن زید بن درهم الازدی الجهضمی ابو اسمعیل البصری الازرق مولی آل جریر بن حازم قال ابن حبان وغیره کان ضریرا من رواة السنة قال ابن مهدی لم ار احدا قط اعلم بالسنة ولا بالحدیث الذی یدخل فی السنة من حماد بن زید وقال مرة ما رأیت بالبصرة افقه من حماد بن زید وسئل یزید بن زریع ما تقول فی حماد بن زید وحماد بن سلمة ایهما اثبت قال حماد بن زید وکان الآخر رجلا صالحا وقال وکیع وقیل لایهما احفظ فقال حماد بن زید ما کنا نشبهه الا بمسعر وقال یحیی القیسابوری ما رأیت احفظ منه وقال احمد حماد بن زید احب الینا من عبد الوارث حماد من ائمة المسلمین من اهل الدین والاسلام وهو احب الی من حماد بن سلمة وقال ابن سعد کان عثمانیا وکان ثقة ثبتا حجة کثیر الحدیث وقال یعقوب بن شیبة حماد بن زید اثبت من ابن سلمة وکل ثقة غیر ان ابن زید معروف بانه یقصر فی الاسانید ویوقف المرفوع کثیر الشک بتوقیه وکان جلیلا لم یکن له کتاب یرجع الیه فکان احیانا یذکر فیرفع الحدیث واحیانا یهاب الحدیث ولا یرفعه وقال الخلیلی ثقة متفق علیه رضیه الامة توفی سنة تسع وسبعین ومائة ومولده سنة ثمان وتسعین عن افلح بن حمید بن نافع الانصاری النجاری مولاهم ابو عبد الرحمن المدنی یقال له ابن صفیر ار من رواة الستة الا الترمذی قال احمد صالح وقال ابن معین وابو حاتم ثقة زاد ابو حاتم لا بأس به وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال النسائی لیس به بأس وقال ابن عدی هو عندی صالح واحادیثه ارجو ان تکون مستقیمة وقال ابن حبان فی الثقات کان یکفوفا توفی سنة ثمان وخمسین ومائة وقیل قبلها عن القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق ابو محمد ویقال ابو عبد الرحمن المدنی من رواة الستة قال ابن سعد امام ولد یقال لها سودة وکان ثقة رفیعا عالما فقیها اماما ورعا کثیر الحدیث وقال البخاری قتل ابوه وبقی القاسم یتیما فی حجر عائشة وقال یحیی بن سعید ما ادرکنا احدا بالمدینة نفضله علی القاسم وقال ایوب ما رأیت افضل منه وقال مالک ویعقوب بن سفیان کان قلیل الحدیث والفتیا وقال مالک ایضا کان من فقهاء هذه الامة وقال مصعب الزبیری والعجلی کان من خیار التابعین وقال ابن حبان فی ثقات التابعین کان من سادات التابعین من افضل اهل زمانه علما وادبا وفقها وکان صمتا فلما ولی عمر بن عبد العزیز قال اهل المدینة الیوم تنطق العذراء ادوا القاسم توفی سنة ست ومائة وهو ابن سبعین سنة عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد تختلف فیه ایدینا جملة فی محل النصب لانها حال من قوله من اناء واحد والجملة بعد المعرفة حال وبعد النکرة صفة والاناء موصوف ومعنی اختلاف الایدی فی الاناء یعنی من الادخال فیه والاخراج منه قاله العلامة العینی وقال الحافظ معنی تختلف انه کان یغترف تارة قبلها وتغترف هی تارة قبله من الجنابة ای لاجل الجنابة وللاسماعیلی من طریق ابن وهب عن افلح انه سمع القاسم یقول سمعت عائشة فذکره وزاد فیه وتلتقی بعد قوله تختلف ایدینا فیه وللاسماعیلی من طریق اسحق بن سلیمان عن افلح تختلف فیه ایدینا یعنی حتی تلتقی وللبیهقی من طریقه تختلف ایدینا فیه یعنی وتلتقی وهذا یشعر بان قوله وتلتقی مدرج وسیاتی فی باب تخلیل الشعر من وجه آخر عنها کنا نغتسل من اناء واحد نغترف منه جمیعا فلعل الراوی قال وتلتقی بالمعنی قاله الحافظ والجنابة لفظ یستوی فیه الواحد وغیره والمؤنث وقد یجمع علی اجناب وجنبین وهی فی الاصل البعد والجنب بعید مواضع الصلوة کذا فی المجمع وفی هذا الحدیث جواز اغتراف الجنب من الماء الذی فی الاناء وان ذلک لا یمنع من التطهر بذلک الماء ولا یفضل منه قاله الحافظان ونقل الشیخ ابن الهمام فی فتح القدیر عن علمائنا جمیعا لو دخل المحدث والجنب والحائض التی طهرت الید فی الماء للاغتراف لا یصیر مستعملا للحاجة واحتج بهذا الحدیث والحدیث اخرجه البخاری وغیره من الطریق الآتی کما سیاتی واما بهذا الطریق فلم اجده عند غیر المصنف

حدثنا ربیع الجیزی ابن سلیمان المرادی المصری قال ثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب القعنبی بفتح اوله والنون بعد المهملة الساکنة

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا افلح ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا افلح فذکرا مثله باسناده حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کنت انا نزع انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم الغسل من اناء واحد من الجنابة حدثنا سلیمان بن شعیب الکیسانی قال ثنا الخصیب قال ثنا هشام عن عروة عن ابیه عن عائشة انها والنبی صلی الله علیه وسلم کانا یغتسلان من اناء واحد یغترف قبلها

الحارثی ابو عبد الرحمن المدنی نزیل البصرة من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن سعد کان عابدا فاضلا قرأ عن مالک کتبه وقال العجلی بصری ثقة رجل صالح قرأ مالک علیه نصف الموطا وقرأ هو علی مالک النصف الباقی وقال عبد الله بن داود الخریبی هو والله عندی خیر من مالک وقال ابن المدینی لا اقدم من رواة الموطا احدا علی القعنبی وقال مالک لما قدم القعنبی قوموا بنا الی خیر اهل الارض وقال ابو زرعة ما کتبت عن احد اجل فی عینی منه وقال ابن معین ما رأیت رجلا یحدث لله الا وکیعا والقعنبی وقال ابو حاتم وابن قانع ثقة زاد ابو حاتم حجة وقال ابن حبان فی الثقات کان من المتقشفة وکان لا یحدث الا باللیل وربما خرج وعلیه باریة یتشح بها وکان من المتقنین فی الحدیث توفی فی المحرم سنة احدی وعشرین ومائتین بمکة قال ثنا افلح بن حمید بن نافع الانصاری ح وحدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا ابو عامر عبد الملک بن عمرو العقدی القیسی البصری قال ثنا افلح فذکرا ای القعنبی والعقدی مثله ای مثل ما روی حماد بن زید عن افلح باسناده ای باسناد افلح. وفی نسخة العینی فذکر باسناده مثله والاول اظهر. والحدیث اخرجه البخاری ومسلم عن القعنبی والبیهقی من طریق ابی المثنی واحمد بن محمد بن عیسی المری عن القعنبی باسناده باللفظ المسطور بفرق یسیر الا ان عند البخاری لم یقع من الجنابة. حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البصری قال ثنا یزید بن هرون السلمی الواسطی قال انا سفیان قال شراحیل سنلبی واود ولم یتعین انه الشوری او ابن عیینة قلت والذی یظهر لی انه الثوری کما صرح الکرمانی ثم العینی ثم القسطلانی والقرینة علی ذلک ان البخاری اخرج الحدیث فی مباشرة الحائض عن قبیصة عن سفیان فذکر الاغتسال والمباشرة ثم اخرج فی باب غسل المعتکف عن محمد بن یوسف الفریابی عن سفیان مقتصرا علی المباشرة فدل علی ان حدیث الباب اخرجه الفریابی ایضا عن سفیان وقد قال الحافظ فی الفتح اذا اطلقه الفریابی فانما یرید به الثوری واذا روی عن ابن عیینة بینه اه وبنحو هذا یتعین المبهم عند المحدثین. عن منصور بن المعتمر السلمی ابو عتاب بمثناة ثقیلة ثم موحدة الکوفی من رواة الستة قال منصور ما کتبت حدیثا قط وقال یحیی بن سعید ما احد اثبت عن مجاهد وابراهیم عن منصور وقال الثوری ما بالکوفة آمن علی الحدیث من منصور وقال ابو حاتم ثقة وقال ایضا وسئل عن الاعمش ومنصور الاعمش حافظ یخلط ویدلس ومنصور اتقن لا یخلط وقال العجلی کوفی ثقة ثبت فی الحدیث کان اثبت اهل الکوفة وکان حدیثه القلوح لا یختلف فیه احد متعبد رجل صالح اکره علی القضاء شهرین وکان فیه تشیع قلیل ولم یکن بغال وکان قد مش من البکاء وصام ستین سنة وقاهرا وقالت فتاة لابیها یا ابت الاستوانة التی کانت فی دار منصور ما فعلت قال یا بنیة ذاک منصور یصلی باللیل فمات تو فی سنة اثنتین وثلاثین ومائة قلت ومنصور هذا من اساتذة الامام ابی حنیفة کما نقل السیوطی فی التبییض عن الحافظ المزی. عن ابراهیم النخعی عن الاسود بن یزید عن عائشة قالت کنت انا نزع وفی نسخة العینی اتنازع انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم الغسل من اناء واحد ای انا اجری الغسل ای انا فی نفسی ورسول الله صلی الله علیه وسلم یجره الی نفسه وهذا من حسن العشرة مع الاهل افاده السندی فی حاشیة النسائی وفی النهایة نزعت الدلو انزعها نزعا اذا اخرجتها واصل النزع الجذب والقلع ومنه نزع المیت روحه ونزع القوس اذا جذبها انتهی من الجنابة والحدیث اخرجه النسائی عن قتیبة عن عبیدة بن حمید عن منصور باسناده بلفظ قالت لقد رأیتنی انا نزع رسول الله صلی الله علیه وسلم الاناء نغتسل انا وهو واخرجه البخاری وابو داود والنسائی وغیرهم من طریق سفیان باسناده من وجه آخر کما تقدم فی تخریج حدیث الحکم بن عتیبة عن ابراهیم حدثنا سلیمان بن شعیب الکیسانی قال ثنا الخصیب بن ناصح البصری قال ثنا همام بن یحیی بن دینار عن هشام بن عروة عن ابیه عروة بن الزبیر عن خالته عائشة حبیبة حبیب الله انها والنبی صلی الله علیه وسلم کانا یغتسلان من اناء واحد یغترف ای النبی صلی الله علیه وسلم ای یتناول الماء قبلها ای قبل عائشة قال فی القاموس غرف الماء یغرفه اخذه بیده کاغترفه وقال ابن درید فی الجمهرة والغرف مصدر غرفت الشیء اغرفه غرفا والمغرفة ما یغترف بها وهی المقدحة ایضا وبیر غروف وقد روح یغترف مائها بالید ونهر غراف کثیر الماء اذا اغترف منه بالید وقال الراغب فی المفردات الغرف لرفع الشیء وتناوله یقال غرفت الماء والمرق والغرفة ما یغترف والغرفة للمرة

Maktaba Tul Ishaat.com

وتغترف قبله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن مبارك بن فضالة عن امه عن معاذة عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد فاقول ابق لي ابق لي حدثنا محمد بن العباس بن الربيع اللؤلؤي قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا المبارك فذكر باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير

والمغرفة لما يتناول به قال تعالى الا من اغترف غرفة بيده - وتغترف عائشة قبله اى قبل النبي صلى الله عليه وسلم وفيه دليل صريح على ان كل واحد منهما يتناول الماء قبل الآخر فلو كان استعمال احدهما مفسدا للآخر لما فعلا ذلك والحديث اخرجه الامام احمد عن عفان عن همام باسناده بلفظ انها كانت تغتسل هي ورسول الله صلى الله عليه وسلم من انا واحد لغترف قبلها وتغترف قبله. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد الشيباني عن مبارك بن فضالة بفتح الفاء وتخفيف المعجمة ابن ابي امية ابو فضالة البصري مولى زيد بن الخطاب من رواة ابي داود والترمذي وابن ماجة ورمز له البخاري معلقا قال بهز عن مبارك انه جالس الحسن ثلاث عشرة او اربع عشرة سنة وذكر وهيب انه كان يحدث في حلقة يونس بن عبيد وقال عمرو بن علي عن عفان كان مبارك معتبرا كان من النساك كان وكان قال يحيى بن سعيد وعبد الرحمن لا يحدثان عنه قال وسمعت يحيى بن سعيد يحسن الثناء عليه وقال ابن معين ضعيف الحديث وهو مثل الربيع بن صبيح في الضعف وقال مرة ما اقربهما وكذا قال احمد وزاد كان المبارك يدلس وقال احمد مرة ما روى عن الحسن يحتج به وقال ابن معين ايضا ثقة وقال مرة ليس به بأس وقال مرة ضعيف وقال مرة الربيع ومبارك صالحان وقال ابن المديني هو صالح وسط وقال العجلي لا بأس به وقال ابو زرعة يدلس كثيرا فاذا قال حدثنا فهو ثقة وقال ابو داود اذا قال حدثنا فهو ثبت وكان يدلس وقال مرة شديد التدليس وقال النسائي ضعيف وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان يخطئ وقال الدارقطني لين كثير الخطأ يعتبر به وقال الساجي كان صدوقا مسلما خيارا وكان من النساك ولم يكن بالحافظ وفيه ضعف وقال ابن سعد كان فيه ضعف وكان عفان يرفعه ويوثقه وقال هشيم كان ثقة مات سنة ست وستين ومائة عن امه لم اجد لها ترجمة فيما عندي من كتب اسماء الرجال وقد ذكرها الحافظ في تعجيل المنفعة في المجهولات واقتصر على قوله مبارك بن فضالة عن امه عن معاذة - عن معاذة بنت عبد الله العدوية ام الصهباء عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد فاقول ابق لي ابق لي والحديث اخرجه الامام احمد عن هاشم بن القاسم عن المبارك باسناده بلفظ وانا اقول له ابق لي ابق لي واخرج الامام احمد ايضا ومسلم والبيهقي من طريق عاصم الاحول عن معاذة وفيه حتى اقول دع لي دع لي كما تقدم واخرجه الطيالسي ايضا بهذا الطريق وفيه حتى يقول ابقي لي ابقي لي واخرجه النسائي ايضا بهذا الطريق وفيه يبادرني وابادره حتى يقول دعي لي وانا اقول انا دع لي كما تقدم فالحاصل انه قد ظهر من مجموع الروايات ان هذا القول صدر عن كل واحد منهما الان بعض الرواة اقتصر على قول النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة واقتصر بعضهم على قول عائشة للنبي صلى الله عليه وسلم وذكر بعضهم قولهما فعلى هذا ففي الحديث دليل على تطهر كل واحد من الرجل والمرأة بفضل الآخر. حدثنا محمد بن العباس بن الربيع اللؤلؤي قال صاحب الكشف لم ار من ذكره قلت وقد تتبعت احاديثه في هذا الكتاب وفي مشكل الآثار فوجدته يروي عن اسد بن موسى وعبد الله بن محمد بن المغيرة ومعاذ بن الحكم وعلي بن معبد ومحمد بن معبد والقعنبي ويحيى بن سليمان الجعفي ومحمد بن عبد الله بن محمد بن مغيرة وكناه المصنف في المشكل في غير موضع بابي جعفر وروى عنه المصنف في هذا الكتاب هذا الحديث وحديث طلق في الوضوء من مس الذكر واثر علي فيه وحديث عبد الله بن عمرو في ان السلام فرض او سنة وابن عمر في الشك في الصلوة وعائشة في وزن الصاع وابن عباس في استيمار البكر وروى عنه في نقل مذاهب ائمتنا في اربعة مواضع في مقام المصلي على الجنازة وفي العزل وفي وجوه الفئ وشد الاسنان بالذهب ووقع ذكره في المشكل في ثلثة عشر موضعا اكثرها في ذكر المذاهب ونقل عنه في موضع معنى حديث انت ومالك لابيك وفي موضع ترجيح مذهب الاحناف وقد اشكل عليه الطحاوي فاجابه بالآية فهذا يدل على انه كان حنفي المذهب من العلماء الكاملين ماهرا في الحديث حتى ان الطحاوي سأل عنه معنى الحديث وعارضه في موضع بالآثار فاجابه بما رضي به الطحاوي فهذا غاية ما حصل لي الآن ولعل الله يحدث بعد ذلك امرا - ولم يتعرض له العيني في شرحه في هذا الموضع وقال في باب الوضوء من مس الذكر محمد بن العباس اللؤلؤي احد اصحاب ابي حنيفة اه قال ثنا اسد بن موسى بن الوليد الاموي قال ثنا المبارك بن فضالة البصري فذكر المبارك باسناده مثله اى مثل ما روى ابو عاصم عن المبارك. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا شعبة عن يزيد الرشك عن معاذة عن عائشة مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا سفيان عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس ان بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اغتسلت

قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن يزيد بن ابي يزيد الضبعي بضم المعجمة وفتح الموحدة بعدها مهملة مولاهم ابو الازهر البصري الرقاع المعروف بالرشك بكسر الراء وسكون المعجمة من رواة الستة قال احمد صالح الحديث وقال ابن معين صالح صالح وقال مرة ليس به باس وهكذا قال النسائي وقال ابو زرعة وابو حاتم والترمذي وابن سعد ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان غيورا فسمي بالفارسية ارشك فقيل الرشك ويقال القسام لانه مسح مكة قبل ايام الموسم فبلغ كذا وكذا ومسح ايام الموسم فزاد كذا وكذا وقال ابن الجوزي الرشك بالفارسية الكبير اللحية وقال ابن شاهين ضعفه ابن معين وقال ابو احمد الحاكم ليس بالقوي عندهم توفي بالبصرة سنة ثلاثين ومائة وهو ابن مائة سنة. عن معاذة عن عائشة مثله والحديث اخرجه البيهقي من طريق ابي القاسم عبد الرحمن الهاشمي عن آدم بن ابي اياس عن شعبة باسناده عن عائشة انها سئلت عن رجل يدخل يده الاناء وهو جنب قبل ان يغتسل فقالت ان الماء لا ينجسه شيء ولكن ليس افيغتسل يده قد كنت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نغتسل من اناء واحد. حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي قال ثنا ابو احمد الزبيري محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمر بن درهم الاسدي مولاهم الكوفي من رواة الستة قال ابو احمد لا ابالي ان ليس في كتاب سفيان اني احفظه كله وقال ابن نمير صدوق في الطبقة الثالثة من اصحاب الثوري ما علمت الا خيرا مشهورا بالطلب ثقة صحيح الكتاب وكان صديق ابي نعيم وقال احمد كان كثير الخطأ في حديث سفيان وقال ابن معين ليس به باس وهكذا قال النسائي وقال ابن معين ايضا ثقة وهكذا قال ابن قانع والعجلي زاد العجلي يتشيع وقال ابو زرعة وابن خراش صدوق وقال ابو حاتم عابد مجتهد حافظ للحديث له اوهام وقال ابن سعد كان صدوقا كثير الحديث وقال بندار ما رأيت احفظ منه توفي بالاهواز سنة ثلاث وثمانين قال ثنا سفيان اي الثوري عن سماك بكسر اوله وتخفيف الميم ابن حرب بن اوس بن خالد الذهلي البكري ابو المغيرة الكوفي من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في التعاليق قال سماك ادركت ثمانين من الصحابة وقال احمد مضطرب الحديث وقال ابن معين ثقة وقال كان شعبة يضعفه وقال ابن عمار يقولون انه كان يغلط ويختلفون في حديثه وقال العجلي بكري جائز الحديث الا انه كان في حديث عكرمة ربما وصل الشيء وكان الثوري يضعفه بعض الضعف ولم يرغب عنه احد وكان فصيحا عالما بالشعر وايام الناس وقال ابو حاتم صدوق ثقة وهو كما قال احمد وقال ابن المبارك ضعيف في الحديث وقال يعقوب روايته عن عكرمة خاصة مضطربة وهو في غير عكرمة صالح وليس من المتثبتين ومن سمع منه قديما مثل شعبة وسفيان فحديثهم عنه صحيح مستقيم والذي قاله ابن المبارك انما نرى انه فيمن سمع منه آخره وقال النسائي ليس به باس وفي حديثه شيء وقال صالح جزرة يضعف وقال ابن خراش في حديثه لين وقال البزار كان رجلا مشهورا لا اعلم احدا تركه وقد تغير قبل موته وقال ابن عدي ولسماك حديث كثير مستقيم ان شاء الله وهو من كبار تابعي اهل الكوفة واحاديثه حسان وهو صدوق لا باس به مات سنة ثلاث وعشرين ومائة عن عكرمة البربري مولى ابن عباس عن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقال له الحبر والبحر لكثرة علمه دعا له النبي صلى الله عليه وسلم بالحكمة مرتين وكان عمر يجبه بديه ويقربه ويشاوره مع اجلة الصحابة وكان ابن عمر يقول ابن عباس اعلم امة محمد بما انزل على محمد وقال ابن مسعود نعم ترجمان القرآن ابن عباس وقال ايضا لو ادرك سنا منا ما عشره منا احد وقالت عائشة هو اعلم الناس بالحج وقال عروة ما رأيت مثل قط ومناقبه اكثر من ان تحصى وقد بسط شيئا منها الحافظ ابن كثير في البداية فاجاد وافاد ولد قبل الهجرة بثلاث سنين وتوفي بالطائف سنة ثمان وستين ايام ابن الزبير وصلى عليه ابن الحنفية. ان بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم هكذا وقع بهما عند احمد وابن ماجة والنسائي من طريق الثوري وابي داود والترمذي من طريق ابي الاحوص والحاكم من طريق شعبة والدارمي من طريق يزيد بن عطاء اربعتهم عن سماك بدون تعيين الزوجة وخالفهم شريك فزاد عن ميمونة كما اخرج حديثه الطيالسي واحمد وابن ماجة والدارقطني وغيرهم قال الدارقطني بعد ما روى حديث شريك هذا اختلف في هذا الحديث على سماك ولم يقل فيه عن ميمونة غير شريك انتهى ونقل ابن ابي حاتم في العلل عن ابي زرعة الصحيح عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بلا ميمونة انتهى. اغتسلت اي بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وهي ميمونة كما تقدم وزاد الامام احمد وغيره من جفنة وعند ابي داود

Maktaba Tul Ishaat.com

من جنابة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ فقالت له فقال ان الماء لا ينجسه شئ فقد رويناه في هذه الآثار

في جفنة وفي بعض من لهذه الرواية او معناه حال مدخلة يدها في جفنة ليطابق قوله انما الماء لا ينجس كما قال الطيبي من جنابة اي نفضلت فضلة كما وقع عند احمد والدارقطني فجاء النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ اي اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ منه كما هو لفظ رواية الترمذي وغيره ولفظ الامام احمد والنسائي فتوضأ النبي صلى الله عليه وسلم بفضلها وفي بعض الطرق عند الامام احمد لتغتسل منها وعند الدارمي فقام النبي صلى الله عليه وسلم الى فضلها ليستحم اي ليغتسل وعند الدارقطني ليغتسل منه ففي هذه الروايات الجزم اما على الوضوء واما على الغسل ورواه ابو داود بالشك ليتوضأ منها او يغتسل وهكذا وقع بالشك عند ابن ماجة والطيالسي وغيرهما وظاهر سياق الطيالسي يدل على ان الشك من ابن عباس فانه قال اغتسل او قالت توضأ. فقالت له اي يا رسول الله اني كنت جنبا كما في رواية ابي داود والترمذي وابن ماجة قد اغتسلت فيه قبلك كما في رواية الدارمي من جنابة كما في رواية البيهقي وفي رواية النسائي وغيره فذكرت ذلك له فقال الماء لا ينجسه شئ اي الماء اذا اغتسل فيه الجنب يده لا ينجس وانما قال ذلك لان القوم كانوا حديثي العهد بالاسلام وقد امروا بالاغتسال عن الجنابة في سائر الاحكام كالعضو الذي علية النجاسة فيحكم بنجاسة الماء من غمس عضو الجنب فيه كما يحكم بنجاسة من غمس العضو النجس فيه فبين لهم ان الامر بخلاف ذلك قاله التوربشتي كما نقل عنه الطيبي قلت واشار التوربشتي بذلك الى رد قول من قال ان في الحديث دليلا على طهورية الماء المستعمل ومن ذهب الى ذلك الامام مالك هو قول قديم للشافعي ورواية لاحمد كما نقل ذلك سيدي في حاشية البذل عن ابن رسلان ولكن هذا الاستدلال مبني على ظاهر ما ورد عند ابي داود وغيره بلفظ في جفنة وقد قدمنا ان عند احمد (بهذا الاسناد) من جفنة والاحاديث يفسر بعضها بعضا فتحمل عليه بالتاويل الذي قدمناه عن الطيبي وقال المناوي بعد ما ذكر طهورية المستعمل عن بعضهم بهذا الحديث وهو غير سديد او الاغتسال كما يحمل كونه فيها يحتمل كونه منها والدليل اذا تطرقه الاحتمال سقط به الاستدلال على انه صرح في رواية البيهقي والدارقطني وغيرهما بانه كان منها انتهى وايضا يرد هذا الاستدلال ما وقع عند ابي داود والترمذي وابن ماجة من لفظ ان الماء لا يجنب بضم اوله وكسر النون قال المناوي اي لا ينتقل له حكم الجنابة وهو المنع من استعماله باستعمال الغير منه وحقيقته لا يصير مثل هذا الفعل الى حالة يجتنب فلا يستعمل واما تفسير لا يجنب بلا ينجس (اي كما فسره الخطابي) فرده ابن دقيق العيد بانه تفسير للاعم بالاخص ويحتاج الى دليل انتهى قلت ويرده ايضا لفظ رواية الدارمي فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه ليس على الماء جنابة والله اعلم والحديث استدل به ابن العربي على نسخ احاديث المنع فقال وحديثنا اولى لوجهين احدهما انه اصح الثاني انه متاخر عنه بدليل انه صلى الله عليه وسلم لما الى دان يغتسل من الاناء قالت له ميمونة اني قد توضأت منه وهذا يدل على مقدم النهي فبين ان الماء لا يجنب ورفع ما تقدم انتهى ونقل القاضي عياض في شرح مسلم النسخ عن بعضهم بلفظ قيل والحديث اخرجه النسائي عن سويد بن نصر والامام احمد عن علي بن اسحق والحاكم من طريق عبدان ثلاثتهم عن ابن المبارك وابن ماجة عن علي بن محمد عن وكيع والدارمي عن عبيد الله بن موسى والبيهقي من طريقه والحاكم من طريق حنبل عن قبيصة اربعتهم عن الثوري وابو داود وعن مسدد والترمذي عن قتيبة وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة ثلاثتهم عن ابي الاحوص والدارمي عن يحيى بن حسان عن سليمان بن بلال عن يزيد بن عطاء والحاكم من طريق محمد بن بكر عن شعبة اربعتهم عن سماك باسناده بمعنى حديث المصنف مع اختلاف الالفاظ بينهم كما تقدم الاشارة الى ذلك واخرجه ايضا الطيالسي في مسنده عن شريك عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس عن ميمونة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسل وقالت توضأ بفضل غسلها من الجنابة واخرجه الامام احمد عن الطيالسي باسناده مثله بدون الشك بلفظ توضأ وبهذا اللفظ اخرجه ابن ماجة عن محمد بن المثنى ومحمد بن يحيى واسحق بن منصور عن الطيالسي باسناده واخرجه الدارقطني من طريق يحيى بن ابي بكير والامام احمد عن هاشم بن القاسم كلاهما عن شريك باسناده باطول من هذا فتحفظ وقد صحح الحديث غير واحد من الائمة قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال الحاكم قد احتج البخاري باحاديث عكرمة واحتج مسلم باحاديث سماك بن حرب وهذا حديث صحيح في الطهارة ولم يخرجاه ولا يحفظ له علة اه واقره الذهبي على ذلك وصححه ايضا ابن خزيمة كما في الفتح وابن حبان كما في المحرر لابن قدامة والنووي في شرح ابي داود وكما في فيض القدير للمناوي قال الحافظ وقد اعله قوم بسماك بن حرب راويه عن عكرمة لانه كان يقبل التلقين لكن قد رواه عنه شعبة وهو لا يحمل عن مشائخه الا صحيح حديثهم انتهى. فقد رويناه في هذه الآثار المروية عن ام صبية وعائشة وابن عباس

Maktaba Tul Ishaat.com

تطهر کل واحد من الرجل والمرأة بسور صاحبه فضاد ذلك ما رويناه في أول هذا الباب فوجب النظر ههنا لنستخرج به من المعنيين المتضادين معنى صحيحا فوجدنا الأصل المتفق عليه ان الرجل والمرأة اذا اختلفا بايديهما الماء معا من اناء واحد ان ذلك لا ينجس الماء

تطهر كل واحد من الرجل والمرأة بسور صاحبه اى كما فى حديث ام صبية وعائشة فان فى روايتهما تطهر كل واحد منهما بسور الآخر واما ابن عباس ففيه تطهر الرجل بفضل المرأة خاصة ومن احاديث الجواز ما اخرجه البخارى وابو داؤد والنسائى وابن ماجة وغيرهم من طريق مالك ابو داؤد واحمد من طريق ايوب وعبيد الله والبيهقى من طريق يونس بن يزيد يعتبهم عن نافع عن ابن عمر قال كان الرجال والنساء يتوضؤن فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا اللفظ للبخارى وابى داؤد والنسائى من طريق مالك وزاد ابو داؤد من طريق ايوب من الاناء الواحد وبكذا زاده البيهقى من طريق يونس واحمد من طريق عبيد الله وزاد احمد ايضا من هذا الطريق ويشرعون فيه جميعا ولفظ ابى داؤد وبهذا الطريق ندلى فيه ايدينا اى نلقى وندخل والحديث استنبط منه البخارى جواز وضوء الرجل مع امرأته ومن فضل وضوئها قال الكرمانى فى وجه الاستدلال لانهم اذا توضؤا من اناء واحد فان الرجل يكون متحملا لفضل المرأة لا محالة انتهى وقد اوضح السند وجه الاستدلال فقال ووجهه ان العادة قاضية فى وضوء جماعة من اناء واحد بان يسبق بعضهم بعضا بالفراغ فلو كان فراغ المرأة قبل الرجال مفسدا للماء على الرجال لما مكنت من الوضوء معهم والحاصل ان مقتضى العادة فى مثل ان يتوضأ بعض من فضل بعض كما لا يخفى انتهى قال الحافظ ظاهره انهم كانوا يتناولون الماء فى حالة واحدة وحكى ابن التين عن قوم ان معناه ان الرجال والنساء كانوا يتوضؤن جميعا فى موضع واحد هؤلاء على حدة وهؤلاء على حدة والزيادة المتقدمة فى قوله من اناء واحد ترد عليه وكان هذا القائل استبعد اجتماع الرجال والنساء الاجانب وقد اجاب ابن التين عنه بما حكاه عن سحنون ان معناه كان الرجال يتوضؤن ويذهبون ثم تاتى النساء فيتوضئن وهو خلاف الظاهر من قوله جميعا قال اهل اللغة الجميع ضد المفترق وقد وقع مصرحا بوحدة الاناء فى صحيح ابن خزيمة فى هذا الحديث من طريق معتمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه ابصر النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه يتطهرون والنساء معهم من اناء واحد كلهم يتطهر منه والاولى فى الجواب ان يقال لا مانع من الاجتماع قبل نزول الحجاب واما بعده فيخص بالزوجات والمحارم انتهى قلت ويرد جواب ابن التين ايضا ما تقدم من لفظ احمد من طريق عبيد الله ويشرعون فيه جميعا وقال الرافعى كما فى البذل اراد كل رجل مع زوجته وانهايا خذان من اناء واحد واستحسنه السيوطى كما فى بلوغ الامانى والله اعلم فضاد ذلك اى التطهر لكل واحد من الرجل والمرأة لفضل الآخر الثابت من حديث عائشة وام صبية وابن عباس وغيرهم ما رويناه فى اول هذا الباب من احاديث المنع المروية عن ابن سرجس والحكم الغفارى وقد اختلفوا فى ذلك فمال بعضهم الى تضعيف روايات المنع كما فعل النووى وغيره واشار اليه الخطابى ولكنه غير صحيح لانها ايضا صحيحة كما تقدم وذهب بعضهم الى نسخ المنع لحديث ابن عباس كما فعل ابن العربى ونقله القاضى عياض ايضا وحمل بعضهم المنع على الماء المستعمل عن الاعضاء كما فعل الخطابى وغيره وحمله بعضهم على الاستحباب وهى الايجاب وحمله بعضهم على التنزيه كما جمع الحافظ واستحسنه الشوكانى وقد سبق الى ذلك الطيبى فقال النهى نهى تنزيه لا تحريم وحمله بعضهم على الاجانب عند خوف الفتنة كما فعل ابن العربى حيث قال او يكون معناه كراهية الوضوء بفضل الاجنبية ليذكرها اثناء الغسل واشتغال البال بها اه ومنهم من جعل النهى من باب تعليم العشرة فهذه سبعة اجوبة عن احاديث المنع وقد تقدمت فى الفصل الاول مفصلا وانما ذكرتها ههنا مختصرا مع زيادات لطيفة والوجه الثانى مال اليه المصنف من الترجيح بالنظر فان الاحاديث والآثار فى ذلك متعارضة حتى قال الامام احمد كما فى الفتح ان الاحاديث الواردة فى منع التطهر بفضل المرأة وفى جواز ذلك متضادة قال لكن صح عن عدة من الصحابة المنع قال الحافظ وعورض بصحة الجواز عن جماعة من الصحابة منهم ابن عباس انتهى وقد تقرر فى الاصول ان المصير عند تعارض الاحاديث الى آثار الصحابة وعند تعارضها الى القياس فبالنظر على هذه الكلية مال المصنف الى القياس وقاس فاحسن القياس ولله دره فقال رحمه الله فوجب النظر ههنا اى فى مسئلة تطهر الرجل والمرأة بفضل الآخر لنستخرج به اى بالنظر من المعنيين المتضادين اى جواز التطهر وعدم جوازه معنى صحيحا مفعول لقوله لنستخرج فوجدنا الأصل المتفق عليه بين المختلفين فى هذا الباب ان الرجل والمرأة اذا اخذا بايديهما الماء معا من اناء واحد ان ذلك اى اخذ المرأة والرجل الماء معا لا ينجس الماء اى الماء الذى فضل عن استعمال احدهما للآخر وقد وافق المصنف فى نقل الاتفاق على جواز اغتسال الرجل والمرأة من اناء واحد جميعا القاضى عياض فقال فى شرح مسلم اتفق العلماء على جواز اغتسال الرجل

Maktaba Tul Ishaat.com

ورأينا النجاسات كلها اذا وقعت في الماء قبل ان يتوضأ منه او مع التوضي منه احكم ذلك سواء فلما كان ذلك كذلك وكان وضوء كل واحد من الرجل والمرأة مع صاحبه كلا ينجس الماء عليه كان وضوءه بعد من سوره في النظر ايضا كذلك فثبت بهذا ما ذهب اليه الفريق الآخر وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى

بَابُ التَّسْمِيَةِ عَلَى الْوُضُوءِ

والمرأة وتوضيهما معا من اناء واحد لحديث عائشة وميمونة وام سلمة الاشيناروي في كراهيته والنهي عنه عن ابي هريرة والاحاديث الصحيحة ترد بها انتهى وبهذا ذكر الاتفاق ابن تيمية في المنتقى فقال فاما غسل الرجل والمرأة ووضوئهما جميعا فلا اختلاف فيه انتهى وعزاه المحافظ الى القرطبي وقال النووي واما تطهير الرجل والمرأة من اناء واحد فهو جائز باجماع المسلمين لهذه الاحاديث التي في الباب انتهى وقال الحافظ بعد ما نسب الاتفاق على المسئلة الى المصنف والقرطبي والنووي وفيه نظر لما حكاه ابن المنذر عن ابي هريرة انه كان ينهى عنه وكذا حكاه ابن عبد البر عن قوم انتهى - وتعقبه العلامة العيني فقال في نظره نظر لانهم قالوا بالاتفاق دون الاجماع فهذا القائل لم يعرف الفرق بين الاتفاق والاجماع انتهى وقال بعض متحلي الحديث العاصر عن التتبع في شرح الترمذي بعد ما نقل عبارة النووي فنظر الحافظ صحيح بلا مرية ونظر العيني مردود عليه انتهى قلت بل نظر العيني صحيح بلا شك لان اكثرهم ذكروه بالاتفاق دون الاجماع الا ترى ان القاضي عياضا نقل الاتفاق على ذلك مع انه ذكر خلاف ابي هريرة فلم يعبأ به ورأينا النجاسات كلها اي المرئية وغيرها اذا وقعت في الماء قبل ان يتوضأ على صيغة المجهول منه اي من الماء او وقعت مع التوضي منه ان حكم مفعول لقوله رأينا ذلك اي وقوع النجاسة مع التوضي او قبل التوضي وفي نسخة العيني ان حكم كل ذلك سواء اي في الطهارة والنجاسة فلما كان ذلك اي وقوع النجاسة في القبلية والمعية كذلك اي سواء في الطهارة والنجاسة وكان وضوء كل واحد من الرجل والمرأة مع صاحبه لا ينجس الماء عليه اي على صاحبه كان وضوئه اي وضوء واحد منهما بعده اي بعد الآخر من سوره اي من فضل الآخر في النظر ايضا كذلك اي غير منجس للماء على الآخر بناء على ان حكم القبلية والمعية واحد وحاصل النظر ان وقوع النجاسة في الماء قبل التوضي ومع التوضي سواء في الطهارة والنجاسة وقد وقع الاتفاق على عدم نجاسة الماء الذي توضأ منه الرجل والمرأة معا فالنظر على ذلك ان لا ينجس احدهما الماء على الآخر بالتوضي منه فثبت بهذا النظر ما ذهب اليه الفريق الآخر وهم الجمهور وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى والثوري ومالك والشافعي وغيرهم كما تقدم وهو قول جمهور السلف وائمة الفتوى والعلم كما قال القاضي عياض والله اعلم

باب التسمية على الوضوء

اي هذا باب في بيان التسمية في ابتداء الوضوء هل هو واجب ام لا والتسمية في اللغة ذكر اسم الله على الشئ قال في شرح العباب كما في غاية المقصود وعن شرح بلوغ المرام للسملة عبارة عن قولك بسم الله الرحمن الرحيم بخلاف التسمية فانها عبارة عن ذكر الله باي لفظ كان انتهى فعلى هذا ففي الترجمة اشارة الى ان السنة هو مطلق الذكر سواء كان بلفظ بسم الله او غيره ذلك وقد قال في المحيط لو قال لا اله الا الله او الحمد لله او شهدان لا اله الا الله يصير مقيما للسنة قال الشيخ ابن الهمام وهو مبني على ان لفظ بسم الله قال ولفظها المنقول عن السلف وقيل عن النبي صلى الله عليه وسلم بسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام وقيل الافضل بسم الله الرحمن الرحيم بعد التعوذ وفي المجتبى يجمع بينهما انتهى اذا عرفت ذلك فنقول ان في مسئلة التسمية اقوالا قال العلامة العيني في شرح الصحيح احدها انه سنة وهو واجبة فلو تركها عمدا صح وضوئه وهو قول ابي حنيفة ومالك والشافعي وجمهور العلماء وهو اظهر الروايتين عن احمد وعبارة ابن بطال ان مالكا استحبها وكذا عامة اهل الفتوى الثاني انها واجبة وهي رواية عن احمد وقول اهل الظاهر الثالثة انها واجبة ان تركها عمدا بطلت طهارته وان تركها سهوا او معتقدا انها غير واجبة لم تبطل طهارته وهو قول اسحق بن راهويه كما حكاه الترمذي عنه الرابع انها ليست بمستحبة وهي رواية عن ابي حنيفة وعن مالك رواية انها بدعة وقال ما سمعت بهذا ويدان يذبح وفي رواية انها مباحة لا فضل في فعلها ولا في تركها انتهى والحاصل انها سنة عند الجمهور منهم الائمة الثلثة على المشهور وعزاه الشوكاني الى ربيعة شيخ مالك قال وهو احد قولي

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا وھیب قال ثنا عبد الرحمن بن حرملۃ انہ سمع ابا الطفیل المزنی یقول سمعت رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب یقول حدثتنی جدتی انہا سمعت ابا ھریرۃ

حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی ابو بکر الحافظ یعرف بابن اخت غزال نزل بمصر وحدث بہا قالہ الخطیب واسند عن ابن یونس انہ قال محمد بن علی بن داؤد یعرف بابن اخت غزال یکنی ابا بکر بغدادی کان یحفظ الحدیث وفہیم قدم مصر وحدث وخرج الی قریۃ من اسفل ارض مصر فتوفی بہا فی شہر ربیع الاول سنۃ اربع وستین ومائتین وکان ثقۃ حسن الحدیث انتہی وذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی الطبقۃ العاشرۃ واسند عن ابن یونس ما تقدم۔ قال ثنا عفان بن مسلم بن عبد اللہ الصفار ابو عثمان البصری مولی عزرۃ بن ثابت الانصاری سکن بغداد من رواۃ الستۃ قال العجلی بصری ثقۃ صاحب سنۃ وکان علی مسائل معاذ بن معاذ فجعل لہ عشرۃ آلاف دینار علی ان یقف عن التعدیل رجل فلا یقول عدل ولا غیر عدل فابی وقال لا ابطل حقا من الحقوق وقال احمد عفان وحبان وبہز ہؤلاء المثبتون وقال ایضا عفان ہو فی نفسی اکبر وبہز ایضا الا ان عفان اضبط للاسامی ثم حبان وقال یحیی القطان کان عفان اضبط القوم للحدیث وقال ابن معین اصحاب الحدیث خمسۃ مالک وابن جریج والثوری وشعبۃ وعفان وقال ایضا عفان واللہ اثبت من ابی نعیم فی حماد بن سلمۃ وقال ایضا اثبت من عبد الرحمن بن مہدی وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث ثبتا حجۃ وقال ابن خراش ثقۃ من خیار المسلمین وقال ابن قانع ثقۃ مامون توفی سنۃ عشرین ومائتین ومولدہ سنۃ اربع وثلاثین ومائۃ۔ قال ثنا وھیب بن خالد الباہلی البصری قال ثنا عبد الرحمن بن حرملۃ بن عمرو ابن سنۃ بفتح المہملۃ وتثقیل النون الاسلمی ابو حرملۃ المدنی من رواۃ الاربعۃ وروی لہ مسلم حدیثا واحدا متابعۃ فی القنوت قال یحیی ابن معین عنہ کنت سیئ الحفظ فرخص لی سعید فی الکتابۃ قال یحیی محمد بن عمرو احب الی من ابن حرملۃ وکان ابن حرملۃ یلقن وقال ابن خلاد سألت القطان عنہ فضعفہ ولم یدفعہ وقال ابن معین صالح وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال النسائی لیس بہ بأس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یخطئ وقال محمد بن عمرو کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال الساجی صدوق یہم فی الحدیث وقال ابن عدی لم ار فی حدیثہ حدیثا منکرا وقال الطحاوی لا یعرف لہ سماع من ابی علی الہمدانی مات سنۃ خمس واربعین ومائۃ انہ ای ابن حرملۃ سمع ابا الطفیل بکسر الثاء المثلثۃ بعدہا فاء ثمامۃ بن وائل بن حصین بن حمام المری بضم المیم وکسر المہملۃ الثقیفیۃ نسبۃ الی مرۃ الشاعر مشہور بکنیتہ وقد ینسب لجدہ من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال البخاری فی حدیثہ نظر وقال لبزار ثمامۃ بن حصین مشہور وذکرہ ابن حبان فی الثقات فی الطبقۃ الرابعۃ یقول سمعت رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب بن عبد العزی العامری ابو بکر الحویطبی المدنی قاضیہا من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال ابن عبد البر ابو بکر بن حویطب یقال سمہ رباح ویقال اسمہ کنیتہ روی عن جدتہ یقال حدیثہ مرسل وذکرہ ابن حبان فی الثقات فی اتباع التابعین وقال البرقینی قتل شہر ابی بطرس سنۃ اثنتین وثلاثین ومائۃ۔ یقول حدثتنی جدتی قال الحافظ فی التقریب لم تسم فی الکتابین یعنی جامع الترمذی وسنن ابن ماجۃ وسماہا البیہقی ویقال ان لہا صحبۃ اھ قلت ساق البیہقی اسنادا والحدیث بدون تسمیۃ جدتہ ثم قال وجدۃ رباح ہی اسماء بنت سعید بن زید ابن عمرو بن نفیل اھ وقد وقع فی روایۃ ابن ماجۃ جدتہ بنت سعید بن زید وفی اسنادا والحاکم حدثتنی جدتی اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو فہذا امر جح ما وقع فی تسمیۃ جدۃ رباح وقد ذکرہا الحافظ فی القسم الاول من الاصابۃ وقال لہا ولابیہا صحبۃ ونقل فی التہذیب عن ابن حبان لیس یدری ما اسمہا۔ انہا سمعت ای اسماء بنت سعید بن زید ابا ہریرۃ ہکذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا وہو تصحیف من اصحاب المطبعۃ بلا شک والصواب ما وجد فی النسخۃ القدیمۃ وفی العینی انہا سمعت ابا ہا۔ وہکذا اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن عفان باسنادہ کما ہو عند المصنف وہکذا اخرجہ الترمذی وابن ماجۃ واحمد والدارقطنی والبیہقی وغیرہم زاد ابن ماجۃ سعید بن زید وقال الترمذی ابو اسعید بن زید بن عمرو بن نفیل فیقول علی ما ہو الصواب عندنا ہو سعید بن زید بن عمرو بن نفیل القرشی العدوی ابو الاعور احد العشرۃ المشہود لہم بالجنۃ وہو ابن عم عمر بن الخطاب واخته عاتکۃ زوجۃ عمرو اخت عمر فاطمۃ زوجۃ سعید اسلم قبل عمر ہو وزوجتہ فاطمۃ وہاجرا وکان من سادات الصحابۃ قال عروۃ وغیرہ احد لم یشہد بدرا لانہ قد کان بعثہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وطلحۃ بن عبید اللہ یتجسسان اخبار قریش فلم یرجعا حتی فرغ من بدر فضرب لہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسہمہما واجرہما ولم یذکرہ عمر فی اہل الشوری لسابقی بسبب قرابتہ من عمر فعولی فترکہ لذلک والا فہو من جملۃ العشرۃ المشہود لہم بالجنۃ کما صحت بذلک الاحادیث المتعددۃ الصحیحۃ ولم یتول بعدہ ولایۃ حتی توفی بالکوفۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا صلوۃ لمن لا وضوء لہ ولا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ۔ حدثنا عبد الرحمن بن الجارود البغدادی

وقیل بالمدینۃ وہو الاصح سنۃ احدی وخمسین وکان رجلا طوالا اشعر وقد غسلہ سعد وحمل من العقیق علی رقاب الرجال الی المدینۃ و کان یوم مات ابن بضع وسبعین سنۃ انتہی مختصرا من البدایۃ للحافظ ابن کثیر یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا صلوۃ الا بطہور قال العینی فی شرحہ کلمۃ لا لنفی الجنس وخبرہا محذوف ای لا صلوۃ حاصلۃ لمن لا وضوء لہ ای صلوۃ کانت وہذا باجماع المسلمین من السلف والخلف ان الصلوۃ لا تصح الا بالوضوء راہ لمن لا وضوء لہ قال العینی فی شرحہ قولہ لا وضوء لہ یتناول الوضوء الفضلی ایضا عنی الوضوء الذی یوجد فی الاغتسال بان اغتسل ولم یتوضأ ویتناول خلفہ الذی ہو التیمم لانہ طہارۃ فی حق عادم الماء راہ ولا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ ای علی الوضوء وقال العینی فی شرحہ قولہ اسم اللہ یتناول کل اسم للہ تعالی من اسماء الذات والصفات وظاہرہ یدل علی انہ اذا ذکر اللہ علی الوضوء مطلقا یکون آتیا وقال ابن قدامۃ فی المغنی وصفتہا ان تقول بسم اللہ لا یقوم غیرہا مقامہا لان التسمیۃ عند الاطلاق تنصرف الی قول بسم اللہ بدلیل التسمیۃ المشروعۃ علی الذبیحۃ والطعام واوائل السور قلت لفظ الحدیث بعمومہ ینافی ہذا لانہ لم یقل لمن لم یذکر لفظۃ اللہ وانما قال لمن لم یذکر اسم اللہ واسماء اللہ کثیرۃ بخلاف الذبیحۃ لانہم کانوا لیسمون آلہتہم عند الذبح فیجب ان یاتی بلفظ بسم اللہ لیکون اظہارا للمخالفتہم انتہی۔ قال الطیبی ناقلا عن القاضی عیاض ہذہ الصیغۃ حقیقۃ فی نفی الشیٔ ویطلق مجازا علی نفی الاعتداد بہ لعدم صحتہ کقولہ علیہ السلام لا صلوۃ الا بطہور او کمالہ کقولہ لا صلوۃ لجار المسجد الا فی المسجد والاول اشیع واقرب الی الحقیقۃ فتعین المصیر الیہ مالم یمنعہ مانع وہہنا محمولۃ علی نفی الکمال خلافا لاہل الظاہر لما روی ابن عمرو ابن مسعود انہ علیہ السلام قال من توضأ فذکر اسم اللہ کان طہورا لجمیع بدنہ ومن توضأ ولم یذکر اسم اللہ کان طہورا لاعضاء وضوئہ ولم یرد بہ الطہور عن الحدث فانہ لا یتجزی بل الطہور عن الذنوب انتہی وسیاتی التفصیل فی ذلک ان شاء اللہ تعالی والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن عفان باسنادہ بلفظ المصنف الا انہ لم یقع عنده لفظ علیہ واخرجہ الترمذی عن نصر بن علی وبشر بن معاذ العقدی کلاہما عن بشر بن المفضل و الامام احمد عن ہشیم بن خارجۃ عن حفص بن میسرۃ والبیہقی والدارقطنی من طریق عفان عن وہیب ومن طریق الحمیدی عن ابن ابی فدیک اربعتہم عن عبد الرحمن بن حرملۃ۔ وابن ماجۃ عن الحسن بن علی الخلال عن یزید بن ہرون والترمذی عن الحسن الحلوانی عن بشر بن ہرون کلاہما عن یزید بن عیاض والطیالسی عن الحسن بن ابی جعفر ثلاثتہم عن ابی ثفال باسنادہ بلفظ المصنف الا ان عند الترمذی لم یقع الجزء الاول لا صلوۃ وزاد احمد والبیہقی ولا یؤمن باللہ من لا یؤمن بی ولا یؤمن بی من لا یحب الانصار ولفظ الطیالسی فی الجزء الاول لا صلوۃ الا بوضوء والجزء الثانی کالجماعۃ قال الترمذی قال احمد بن حنبل لا اعلم فی ہذا الباب حدیثا لہ اسناد جید قال وقال محمد (ای البخاری) احسن شیٔ فی ہذا الباب حدیث رباح بن عبد الرحمن انتہی قال المحدث الزیلعی فی نصب الرایۃ واعلہ ابن القطان فی کتاب الوہم والایہام وقال فیہ ثلاثۃ مجاہیل الاحوال جدۃ رباح لا یعرف لہا اسم ولا حال ولا تعرف بغیر ہذا ورباح ایضا مجہول الحال وابو ثفال مجہول الحال ایضا مع انہ اشتہر بہم لروایۃ جماعۃ عنہم الدراوردی انتہی وقال ابن ابی حاتم فی العلل سمعت ابی و ابا زرعۃ وذکرت لہما حدیثا رواہ عبد الرحمن بن حرملۃ عن ابی ثفال فذکرا الحدیث فقالا لیس عندنا بذاک الصحیح ابو ثفال مجہول ورباح مجہول انتہی۔ وقال المناوی فی شرح الجامع الصغیر ہذا حدیث اختلف فی تحسینہ وتضعیفہ فمن ظاہر کلام البخاری تحسینہ فانہ اجاب الترمذی حین سألہ عنہ بانہ احسن شیٔ فی ہذا الباب وقال جمع منہم ابن القطان بل ہو ضعیف جدا فیہ ثلاثۃ مجاہیل وقال ابن الجوزی حدیث غیر ثابت واقتصر مغلطائی للاول انتہی قلت ما ذکرہ المناوی من تحسین البخاری فی حیز المنع فان غایۃ ما یلزم منہ انہ احسن الاحادیث الواردۃ فی الباب لا یفہم منہ انہ فی نفسہ حسن لما قد قال البزار کما فی حاشیۃ الکوکب عن التلخیص ابو ثفال مشہور ورباح وجدتہ لا نعلم بہما رویا الا ہذا الحدیث ولا حدث عن رباح الا ابو ثفال فالخبر من جہۃ النقل لا یثبت انتہی ومع ہذا فالحدیث مضطرب ایضا فذکر بعضہم انہا سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وذکر بعضہم انہا سمعت ابا ہا انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما سیاتی ذلک فی الحدیث التالی عند المصنف رح واللہ اعلم۔ حدثنا عبد الرحمن بن الجارود البغدادی قال الخطیب فی تاریخہ عبد الرحمن بن الجارود بن عبد اللہ بن زیاد ابو بشر یعرف بالاحمری سکن مصر وحدث بہا عن خلف بن تمیم ومحمد بن الحجاج المصفر وسعید بن عفیر ویحیی بن عبد اللہ بن بکیر المصریین روی عنہ ابو غسان عبد اللہ بن محمد القلزمی وجماعۃ من اہل مصر ثم اسند عن ابی عبد اللہ محمد بن احمد بن عمر الطوسی الشعرانی قال عبد الرحمن بن

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال حدثنی سلیمان بن بلال عن ابی ثفال المری قال سمعت رباح بن عبدالرحمن ابن ابی سفیان یقول حدثتنی جدتی انها سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک حدثنا ہدبہ قال ثنا محمد بن سعید قال انا الدراوردی عن ابن حرملۃ عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبدالرحمن العامری عن ابن ثوبان عن ابیہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

الجارود البغدادی کان ثقۃ واسند عن ابن یونس انہ قال کوفی قدم مصر وحدث بہا توفی بمصر یوم السبت لیوم بقی من ذی القعدۃ سنۃ احدی وستین ومائتین وقال ابن یونس فی موضع آخر انہ من اہل بغداد انتہی قلت روی عنہ المصنف فی ہذا الکتاب فی خمسۃ عشر موضعا ہہنا وفی غسل یوم الجمعۃ والقرارۃ فی الظہر واذکار الرکوع والاستسقاء والوتر علی الراحلۃ والزکوۃ والوطی فی ادبار النساء والطلاق والایمان والہبۃ والاجارات والکراہۃ فی استقبال القبلۃ وجواب العاطس والزیادات وروی عنہ فی المشکل فی ستۃ مواضع وکناہ فی غیر موضع بابی بشر فما وقع فی الکشف عن المغانی من کنیتہ بابی بکیر فلعلہ من قلم الناسخین او من سبقۃ قلم۔ قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر الانصاری المصری قال حدثنی سلیمان بن بلال التیمی القرشی مولاہم ابو محمد ویقال ابو ایوب المدنی من رواۃ الستۃ قال احمد لا بأس بہ ثقۃ وقال ابن معین ثقۃ صالح وقال ابن سعد کان برببریا جمیلا عاقلا حسن الہیئۃ وکان یفتی بالبلد وکان ثقۃ کثیر الحدیث وقال الخلیلی ثقۃ لیس بمکثر یلقی الزہری ولکنہ یروی کثیر حدیثہ عن قدماء اصحابہ واثنی علیہ۔ مالک وقال ابن مہدی ندمت ان لا اکون کثرت عنہ وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبۃ لا بأس بہ ولیس ممن یعتمد علی حدیثہ وقال ابن عدی ثقۃ توفی سنۃ سبع وسبعین ومائۃ وقیل قبلہا۔ عن ابی ثفال المری قال سمعت رباح بن عبدالرحمن بن ابی سفیان یقول حدثتنی جدتی زاد الحاکم اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو قال الحاکم وہی ابنۃ فاطمۃ بنت الخطاب ای اخت امیر المؤمنین عمر وزوجۃ سعید ابن عم عمرو احد العشرۃ کما تقدم انہا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک والحدیث اخرجہ الحاکم فی مستدرکہ فی کتاب معرفۃ الصحابۃ عن ابی العباس محمد بن یعقوب عن عبید اللہ بن سعید بن کثیر بن عفیر عن ابیہ باسنادہ باللفظ المذکور عند المصنف وزاد ولا یؤمن بالله بن لا یؤمن بی ولا یحب الانصار وہکذا اخرج حدیثہا الدارقطنی فی العلل من طریق حفص بن غیاث عن ابی حرملۃ عبدالرحمن بن حرملۃ عن ابی ثفال باسنادہ مثلہ کما فی الاصابۃ وقال الدارقطنی فی العلل کما فی التعلیق المغنی اختلف فیہ فقال وہیب وبشر بن المفضل وغیرہما ہکذا (ای بزیادۃ ابیہا) وقال حفص بن میسرۃ وابو معشر واسحاق بن حازم عن ابن حرملۃ عن ابی ثفال عن رباح عن جدتہ انہا سمعت ولم یذکروا ابا ہا ورواہ الدراوردی عن ابی ثفال عن رباح عن ابن ثوبان مرسلا ورواہ صدقۃ مولی آل الزبیر عن ابی ثفال عن ابی بکر ابن حویطب مرسلا وابو بکر بن حویطب ہو رباح المذکور قالہ الترمذی انتہی۔ حدثنا ہدبہ بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن سعید ابو جعفر بن الاصبہانی الکوفی قال انا الدراوردی عبدالعزیز بن محمد المدنی عن ابن حرملۃ عبدالرحمن ابو حرملۃ المدنی عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبدالرحمن العامری عن ابن ثوبان محمد بن عبدالرحمن بن ثوبان القرشی العامری مولاہم ابو عبداللہ المدنی من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم ہو من التابعین لا یسئل عن مثلہ وقال ابن سعد وابو زرعۃ والنسائی ثقۃ زاد ابن سعد کان کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکر انہ مولی الاشہل بن شریق عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ لم اقف علی ہذا الطریق عند غیر المصنف ولم اجد لحدیث ابن ثوبان عن ابی ہریرۃ ذکرا فی الکتب الموجودۃ عندی وقد تقدم عن الدارقطنی ان الدراوردی روی الحدیث عن ابی ثفال عن رباح عن ابن ثوبان مرسلا فالظاہر ان لفظ عن ابی ہریرۃ وقع من قلم الناسخین ولو صح فالحدیث معلول لابی ثفال کما تقدم وقال الذہبی فی المیزان وقد روی عن ابی ثفال ابن حرملۃ وصدقۃ مولی الزبیر وسلیمان بن بلال الدراوردی وجماعۃ ویقال ہو ثمامۃ بن وائل ما ہو بقوی ولا اسنادہ بمرضی ونقل عن الاثرم قال قلت لابی عبداللہ التسمیۃ فی الوضوء تقال احسن ذلک حدیث ابی سعید الخدری قلت فما روی عبدالرحمن بن حرملۃ قال لا یثبت انتہی قلت وحدیث ابی ہریرۃ مروی من طریق آخر فروی ابو داؤد والامام احمد عن قتیبۃ بن سعید عن محمد بن موسی عن یعقوب بن سلمۃ عن ابیہ عن ابی ہریرۃ مرفوعا باللفظ المزبور عند المصنف ورواہ ابن ماجۃ عن ابی کریب وعبدالرحمن بن ابراہیم کلاہما عن ابن ابی فدیک عن محمد بن موسی باسنادہ مثلہ وبہذین الطریقین اخرجہ الحاکم الا انہ وقع عندہ لیعقوب بن ابی سلمۃ وقال ہذا حدیث صحیح الاسناد وقد احتج مسلم بیعقوب بن ابی سلمۃ الماجشون واسم ابی سلمۃ دینار انتہی وتعقبہ علی ذلک غیر واحد فقال ابن دقیق العید فی الامام کما فی نصب الرایۃ ہو انتقال ذہنی من لیعقوب بن سلمۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

فذهب قوم الی ان من لم یسم علی وضوء الصلوة فلا یجزیه وضوءه واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار

الی یعقوب بن ابی سلمة ویعقوب بن ابی سلمة الماجشون اخرج به مسلم ویعقوب بن سلمة اللیثی هذا لم یحتج به مسلم وقد اخرجه ابن ماجة والدارقطنی من روایة ابن ابی فدیک لم یقولا الا لیعقوب بن سلمة انتهی وقال الذهبی اسناده فیه لین وقال المنذری فی کتاب الترغیب والترهیب صححه الحاکم ولیس کما قال فانهم رووه عن یعقوب بن سلمة اللیثی عن ابیه عن ابی هریرة وقد قال البخاری وغیره لا یعرف لسلمة سماع من ابی هریرة ولا لیعقوب سماع من ابیه وابوه سلمة ایضا لا یعرف ما روی عنه غیر ابنه یعقوب فاین شرط الصحة انتهی وقال الحافظ کما فی شرح المناوی ظن الحاکم ان یعقوب هو الماجشون فصحح علی شرط مسلم فوهم ویعقوب بن سلمة هو اللیثی مجهول الحال وقال ابن الصلاح کما فی النیل انقلب اسناده علی الحاکم فلا یحتج لثبوته بتخریجه له وتبعه النووی قلت وللحدیث طریق اخری عند الدارقطنی والبیهقی فاخرجا من طریق محمود الظفری عن ایوب بن النجار عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما توضأ من لم یذکر اسم الله علیه وما صلی من لم یتوضأ واعله البیهقی بالانقطاع وقال کان ایوب بن النجار یقول لم اسمع من یحیی بن ابی کثیر الا حدیثا واحدا وهو حدیث التقی آدم وموسی - ذکره یحیی بن معین فیما رواه عنه ابن ابی مریم انتهی قلت والظفری ایضا لیس بالقوی فیه نظر قاله الدارقطنی کما فی المیزان واللسان وللحدیث طریقان آخران ضعیفان واهیان عند الطبرانی فی الاوسط کما ذکرهما الشوکانی فی النیل - فذهب قوم الی ان من لم یسم علی وضوءه الصلوة فلا یجزیه وضوءه قال الشوکانی وقد ذهب الی الوجوب والفرضیة العترة والظاهریة واسحق واحدی الروایتین عن احمد بن حنبل واختلفوا هل هی فرض مطلقا او علی الذاکر فالعترة علی الذاکر والظاهریة مطلقا انتهی وقال الشعرانی فی میزانه ومن ذلک قول الائمة الثلثة واحدی الروایتین عن احمد ان التسمیة فی الوضوء مستحبة مع قول داؤد واحمد انها واجبة لا یصح الوضوء الا بها سواء فی ذلک العمد والسهو ومع قول اسحق ان نسیها اجزأته طهارته والا فلا انتهی وهکذا اجزأته طهارته عند اسحق لو ترکها متاولا کما قال الترمذی - واحتجوا فی ذلک ای فی فرضیة التسمیة بهذه الآثار المرویة عن سعید بن زید واسماء بنت سعید وابی هریرة وفی الباب عن ابی سعید الخدری وسهل بن سعد الساعدی وعائشة وابی سبرة وام سبرة وعلی وانس رضی الله عنهم - اما حدیث ابی سعید فاخرجه ابن ماجة واحمد والحاکم والبیهقی من طریق زید بن الحباب والدارمی والدارقطنی وابن ماجة ایضا من طریق ابی عامر العقدی وابن ماجة ایضا من طریق ابی احمد الزبیری ثلاثتهم عن کثیر بن زید عن ربیح ابن عبد الرحمن بن ابی سعید عن ابیه عن جده قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا وضوء لمن لم یذکر اسم الله علیه زاد الحاکم والبیهقی الجزء الاول ایضا مثل ما تقدم واخرجه ایضا الترمذی فی العلل وابن عدی وابن السکن والبزار کما فی النیل قال فی المنتقی سئل اسحق ابن راهویه ای حدیث اصح فی التسمیة فذکر حدیث ابی سعید هذا وقال الحاکم باسناده عن احمد احسن ما یروی فی هذا الحدیث کثیر بن زید هذا قلت وکثیر بن زید هذا قال فیه احمد ما اری به باسا وقال ابن معین لیس بذاک وکان ولا قال لیس بشئ وقال ابو زرعة صدوق فیه لین وقال ابو حاتم صالح لیس بالقوی یکتب حدیثه وقال النسائی ضعیف واما شیخه ربیح فقال فیه احمد رجل لیس بمعروف قال ابو زرعة شیخ وقال البخاری منکر الحدیث قال الشوکانی وقال المروزی لم یصححه احمد وقال لیس فیه شئ یثبت وقال البزار کل ما روی فی هذا الباب فلیس بقوی وذکر انه روی عن کثیر بن زید عن الولید بن رباح عن ابی هریرة وقال العقیلی الاسانید فی هذا الباب فیها لین انتهی - واما حدیث سهل فاخرجه ابن ماجة من طریق عبد المهیمن بن عباس بن سهل بن سعد عن ابیه عن جده مرفوعا باللفظ المذکور عند المصنف وعزاه الشوکانی الی الطبرانی ایضا ثم قال وفیه عبد المهیمن وهو ضعیف وتابعه اخوه ابی بن عباس وهو مختلف فیه قلت اما عبد المهیمن فقال البخاری وابو حاتم منکر الحدیث والنسائی متروک الحدیث والساجی عنده نسخة عن ابیه عن جده فیها مناکیر وابو نعیم روی عن آبائه احادیث منکرة لا شئ واما اخوه ابی فقال احمد منکر الحدیث والبخاری والنسائی لیس بالقوی وابن معین ضعیف واما حدیث عائشة فاخرجه الدارقطنی من طریق حارثة بن ابی الرجال عن عمرة عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا مس طهوره یسمی الله وعزاه الشوکانی الی البزار وابن ابی شیبة وابن عدی قال وفی اسناده حارثة وهو ضعیف اهـ ای کما قال احمد وغیره وقال البخاری وابو حاتم منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال ابو زرعة واهی الحدیث وقال ابن عدی کما فی التعلیق المغنی بلغنی عن احمد انه نظر فی جامع اسحق بن راهویه فاذا اول حدیث قد اخرجه هذا الحدیث فانکره جدا وقال اول حدیث یکون فی الجامع عن حارثة

Maktaba Tul Ishaat.com

13/2

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا من لم یسم علی وضوئه فقد اساء وقد طهر وضوئه ذلک واحتجوا فی ذلک بما حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعید

وروی الحربی عن احمد انه قال هذا یزعم انه اختار اصح شیئ فی الباب وهذا ضعیف حدیث فیه وأما حدیث ابی سبرة فاخرجه الدولابی فی الکنی من طریق ابن انیس عن عیسی بن سبرة عن ابیه عن جده قال صعد رسول الله صلی الله علیه وسلم المنبر ثم قال ایها الناس لا صلوة لمن لا وضوء له الحدیث واخرجه الطبرانی ایضا فی الاوسط کما فی نصب الرایة والنیل والبغوی کما فی الاصابة من هذا الطریق وعیسی هذا قال فیه البخاری والنسائی والازدی وابو حاتم منکر الحدیث زاد الازدی مجهول وزاد ابو حاتم ضعیف الحدیث شبه بالمتروک لا اعلمه وأما حدیث ام سبرة فاخرجه ابو موسی کما فی الاصابة من طریق رشدین بن سعد عن ابی بکر الانصاری عن سبرة عن امها باللفظ المزبور عند المصنف وقال فی اسناد حدیثها نظر وقال الذهبی فی التجرید ام سبرة لها حدیث لا یصح اهـ قلت ورشدین هذا ضعفه ابو داؤد وابو زرعة والدارقطنی وابن قانع وغیرهم وقال ابو حاتم منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال الساجی عنده مناکیر وأما حدیث علی فاخرجه ابن عدی کما فی النیل وقال اسناده لیس بمستقیم وأما حدیث انس فاخرجه عبد الملک بن حبیب الاندلسی کما فی النیل وعبد الملک شدید الضعف فهذه الروایات وان هی ضعیفة بانفرادها ولکن مجموعها یتقوی البعض منها ببعض تدل علی ان لها اصلا قال الحافظ کما فی النیل والظاهر ان مجموع الاحادیث یحدث منها قوة تدل علی ان له اصلا وقال ابو بکر بن ابی شیبة ثبت لنا ان النبی صلی الله علیه وسلم قاله وقال المنذری فی الترهیب لا شک ان الاحادیث التی وردت فیها وان کان لا یسلم شیئ منها عن مقال فانها تتعاضد بکثرة طرقها وتکتسب قوة انتهی ومما یستدل به علی فرضیة التسمیة ما رواه النسائی والبیهقی وبوبا علیه باب التسمیة عند الوضوء والدارقطنی من طریق معمر عن ثابت وقتادة عن انس قال طلب بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وضوءً فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هل مع احد منکم ماء فوضع یده فی الماء ویقول توضؤا بسم الله الحدیث واللفظ للنسائی قال البیهقی هذا اصح ما فی التسمیة وهل فیه ما یدل علی الفرضیة قال الحدیث الزیلعی المخرج والحدیث لیس فیه حجة فتامله ولذا قال ابن سید الناس کما فی النیل لا یخلو هذا الباب من حسن صریح وصحیح غیر صریح. وخالفهم فی ذلک ای فی فرضیة التسمیة آخرون منهم الائمة الثلثة ابو حنیفة و مالک والشافعی وربیعة شیخ مالک وجمهور العلماء وهو اظهر الروایتین عن احمد کما تقدم. فقالوا من لم یسم علی وضوئه فقد اساء ای ترک السنة وقد طهر وضوئه ذلک ای متروک التسمیة وفی متن العینی وقد طهر وضوئه ذلک. وهذا الکلام شیر عن المصنف انه اختار سنیة التسمیة وهذا هو مختار کثیر من اصحابنا کما بسط اسماءهم الشیخ عبد الحی فی احکام القنطرة منهم القدوری والعینی والنسفی والشرنبلالی والحصکفی وصدر الشریعة وصنا الکافی وصنا الهدایة فی مختارات النوازل وملا خسرو وشراح الوقایة وشراح مختصر الوقایة القهستانی والبرجندی وغیرهما وصنا تحفة الملوک وغیرهم وقال صاحب الهدایة الاصح انها مستحبة قال الشامی قیل وهو ظاهر الروایة وهکذا نقل الاستحباب عن مالک ابن بطال کما تقدم وقد عدها من المستحبات ابن رشد من المالکیة فی مقدماته وقد نسب الشعرانی الاستحباب الی الائمة الثلثة وانکر ابن العربی الاستحباب فقال فی شرح الترمذی وکما لا تجب کذلک لا تستحب وقد تقدم عن العینی روایة عن الامام ابی حنیفة انها لیست بمستحبة وعن الامام مالک انها بدعة وانما وقع هذا الاختلاف بینهم لان الروایات فی ذلک ضعیفة جدا ولم یوجد فی احادیث صفة وضوء النبی صلی الله علیه وسلم التی هی مناط السنیة ذکر التسمیة الا فی حدیث ضعیف عند الدارقطنی من طریق حارثة عن عمرة عن عائشة کما تقدم وقد عارضها احادیث اخر کما ستاتی فلهذا انکر من انکر ولکن الجمهور لما رأوا الحدیث مرویا بکثرة الطرق وذاک ترقیه الی الحسن اثبتوا بذلک السنیة فان ثبت مقتضاه اذ الا وجوب کما فعل الشیخ ابن الهمام قلت لکن الاحادیث الاخر دلت علی عدم الوجوب وهی ایضا ضعیفة ولکن کثرة الطرق ترقیه ایضا الی الحسن فلا یقال اذ ا لا وجوب کما سیاتی التفصیل فی ذلک ان شاء الله تعالی. واحتجوا فی ذلک اعلم ان الامام الطحاوی شرع من ههنا الاشکال علی احادیث التسمیة بالاحادیث التی تدل بظاهرها علی الکراهة فبطلت الفرضیة التی تفهم من ظاهر احادیث التسمیة وبهذا اصنع المحدث الزیلعی فذکر احادیث التسمیة ثم قال حدیث الباب یشکل علی احادیث التسمیة ثم ذکر حدیث الباب وللجمهور ادلة اخری نذکرها بعد تمام کلام المصنف العلام. بما حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف البصری عن سعید بن ابی عروبة البصری

Maktaba Tul Ishaat.com

عن قتادة عن الحسن عن حصين ابی ساسان عن المهاجر بن قنفذ انه سلم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو يتوضأ فلم يرد عليه فلما فرغ من وضوئه قال انه لم يمنعني ان ارد عليك الا اني كرهت ان اذكر الله الا علی طهارة ففی هذا الحديث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كره ان يذكر الله الا علی طهارة ورد السلام بعد الوضوء الذی صار به متطهرا ففی ذلك دليل انه قد توضأ قبل ان يذكر اسم الله

عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن الحسن بن ابی الحسن البصری عن حصين بهملة ثم معجمة مصغرا ابن المنذر بن الحارث الرقاشی بتخفيف القاف وبالمعجمة لنسبة الی رقاش بنت قيس بن ثعلبة ابی ساسان بمهملتين لقب له وكنيته ابو محمد البصری من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی وابن ماجة قال العجلی والنسائی ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال ابن سعد كان قليل الحديث وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابو احمد العسكری كان حكاما يأتی علی يوم صفين ثم ولاه اصطخر وكان من سادات ربيعة ولا اعرف حصينا بالضاد وغيره وغير من ينسب اليه من ولده توفی علی رأس المائة۔ عن المهاجر بن قنفذ بضم القاف والفاء ابن عمير بن جدعان بضم الجيم ابن عمرو التيمی القرشی كان احد السابقين الی الاسلام ولما هاجر اخذه المشركون فعذبوه فافلت منهم وقدم المدينة فقال النبی صلی الله عليه وسلم هذا المهاجر حقا وقال ابن سعد وغيره ولاه عثمان فی خلافته شرطته وقيل كان اسمه ولا اعمر ويقال كان اسم ابيه خلفا وقنفذ لقب وقيل انما اسلم بعد الفتح وسكن البصرة ومات بها كذا فی الاصابة وقال الحاكم فی مستدركه وكان قنفذ بن عمير من اشراف قريش وكان يقال له شارب الذهب انه سلم علی رسول الله صلی الله عليه وسلم وهو يتوضأ وقع عند المصنف بلفظ وهو يتوضأ وافقه علی ذلك الامام احمد وابن ماجة والحاكم والبيهقی كلهم من طريق سعيد وقع عند ابی داؤد من هذا الطريق وهو يبول وبهذا اللفظ اخرجه النسائی من طريق شعبة عن قتادة وهكذا وقع عند مسلم وغيره من حديث نافع عن ابن عمر وعند ابن ماجة من حديث ابی هريرة وجابر ففی هذه الروايات ان السلام وقع عند البول وفی رواية لابی داؤد من حديث نافع عن ابن عمر قال قبل رسول الله صلی الله عليه وسلم من الغائط فهذا يؤيد الاول فالحاصل ان الروايات متعارضة فی ان ذلك كان عند البول او بعده فما يقال بترجيح روايات البول لورودها فی الصحيح او يحمل علی واقعتين مختلفتين وهو الاولی لورود التيمم فی بعض دون بعض واما علی الاول فيحمل رواية التوضی علی البول لان البول من مقدمات الوضوء كما قال السندی فی حاشية ابن ماجة وقال ضمنا انجاح الحاجة فی حاشية ابن ماجة يحتمل ان يكون المراد من التوضی البول بطريق الاستعارة لان الاستعارة بين السبب والمسبب وغيرهما من المناسبات والمناسبة ههنا ظاهرة انتهی۔ فلم يرد ای النبی صلی الله عليه وسلم عليه ای علی المهاجر السلام فلما فرغ من وضوئه ای فرد عليه كما فی رواية احمد وغيره قال ای لم اعتذر اليه فقال كما فی رواية ابی داؤد وغيره انه لم يمنعنی ان ارد عليك الا انی كرهت ان اذكر الله الا علی طهارة والحديث اخرجه الامام احمد وابو داؤد وابن ماجة والحاكم والبيهقی من طريق سعيد والنسائی من طريق شعبة كلاهما عن قتادة باسناده نحوه الا انه عند ابی داؤد والنسائی بلفظ يبول كما ذكرنا وسياتی التفصيل فی شرح الحديث فی باب قراءة الجنب وانما المقصود ههنا هو عدم فرضية التسمية بهذا الحديث قال الحافظ فی الدراية ووجه الدلالة منه انه امتنع من ذكر الله قبل الوضوء فكيف يوجب التسمية حينئذ وهی من ذكر الله ففيه من التصريح بذلك ليس فی السلام انتهی وال هذا اشار المصنف فقال ففی هذا الحديث ای فی حديث المهاجر وفی الباب عن ابن عمر وغيره كما سياتی ذلك انشاء الله تعالی فی باب قراءة الجنب۔ ان رسول الله صلی الله عليه وسلم كره ان يذكر الله الا علی طهارة ورد السلام بعد الوضوء الذی صار به ای بالوضوء متطهرا ففی ذلك ای فی كراهته صلی الله عليه وسلم ذكر الله علی غير طهارة ورد السلام بعد الوضوء۔ دليل علی ان النبی صلی الله عليه وسلم قد توضأ قبل ان يذكر اسم الله ای فی ابتداء الوضوء فان التسمية ابلغ فی الذكر من السلام۔ واعلم ان المصنف العلامة مال فی الجواب عن مستدلی القائلين بفرضية التسمية الی المعارضة باحاديث الكراهة ويلزم منه ان لا تكون التسمية افضل فی ابتداء الوضوء وبهذا احتج من ذهب الی كراهة التسمية ولكن عارضتها روايات اباحة ذكر الله علی غير طهارة كما سياتی عند المصنف فی باب قراءة الجنب منها حديث عائشة كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يذكر الله علی كل احيانه ومنها احاديث جواز قراءة القرآن للمحدث ومنها الادعية الواردة عند الخروج من الخلاء وغير ذلك وقد اختلفوا فی الجمع بين هذه الروايات فمال بعضهم الی تضعيف روايات الكراهة ومال المصنف الی انها منسوخة بحديث علقمة بن الفغواء وعمل ابن عمر وابن عباس بخلاف الكراهة مع انها رويا عن النبی صلی الله عليه وسلم كما سياتی فذلك

Maktaba Tul Ishaat.com

وکان قولہ لا وضوء لمن لم یسم یحتمل ایضا ما قالہ اھل المقالۃ الاولی ویحتمل لا وضوء لہ ای لا وضوء لہ متکاملا فی الثواب

فی قرارۃ الجنب فعلی ہذا الاستدلال باحادیث الکراہۃ علی اسقاط الفرضیۃ لیس بجید لکن یمکن الجمع بین الاحادیث کما فی البحر عن معراج الدرایۃ بان التسمیۃ من لوازم الکمالۃ فکان ذکرہا من تمام والذاکر لہا قبل الوضوء مضطرا الی ذکرہا لاقامۃ ہذہ السنۃ المکملۃ للفرض فخصت من عموم الذکر ومطلق الذکر لیس من ضروریات الوضوء والمستحب ان لا یطلق اللسان بہ الا علی طہارۃ ویدخل فی التخصیص الاذکار المنقولۃ علی اعضاء الوضوء لکونہا من تکملاتہ انتہی قلت وہکذا یدخل فی التخصیص الاذکار التی وردت عقیب الخروج من الخلاء وعقیب النوم وغیر ذلک فالحاصل ان الذکر المختص بالوقت یستحب ان یوتی بہ فی ذلک الوقت سواء کان طاہرا او محدثا واما الذکر الغیر المختص بالوقت فینبغی ان یکون علی طہارۃ فعلی ہذا الجمع لا دلیل فی حدیث المہاجر علی ترک التسمیۃ فالاولی الاستدلال بروایۃ اخر منہا ما روی الدارقطنی ثم البیہقی من طریق ابی بکر الداہری عن عاصم بن محمد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ وذکر اسم اللہ علی وضوئہ کان طہورا لجسدہ ومن توضأ ولم یذکر اسم اللہ علی وضوئہ کان طہورا لاعضائہ قال البیہقی ہذا ضعیف ابو بکر الداہری غیر ثقۃ عند اہل العلم بالحدیث قلت قال فیہ احمد لیس بشیء وکذا قال ابن المدینی وغیرہ وقال ابن معین مرۃ لیس بثقۃ وکذا قال النسائی وقال الجوزجانی کذاب وبعض الناس قد مشاہ وقواہ فلم یلتفت الیہ کذا فی اللسان ومنہا ما رواہ الدارقطنی والبیہقی ایضا من طریق مرداس بن محمد بن عبد اللہ بن ابی بردۃ عن محمد بن ابان عن ایوب بن عائذ الطائی عن مجاہد عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ وذکر اسم اللہ تطہر جسدہ کلہ ومن توضأ ولم یذکر اسم اللہ لم یتطہر الا موضع الوضوء قال الشوکانی فی النیل وتبعہ شیخ شیوخنا فی البذل فقالا وفیہ مرداس بن محمد بن عبد اللہ عن ابیہ وہما ضعیفان قلت وفیہ نظر فان مرداسا لم یرو ہذا الحدیث عن ابیہ بل روی عن محمد بن ابان وہو الواسطی قال الذہبی فی المیزان محدث شہیر وذکرہ الحافظ فی التہذیب وقم علیہ للبخاری قال یحتمل کان فقیہا وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وقال الازدی لیس بذاک قال مسلمۃ ثقۃ روی عنہ ابو داود انتہی وامامرداس فقال الذہبی فی المیزان لا اعرفہ وخبرہ منکر فی التسمیۃ وقال الحافظ فی اللسان قال ابن القطان لا یعرف البتۃ قلت ہو مشہور بکنیتہ ابو بلال من اہل الکوفۃ یروی عن قیس بن الربیع والکوفیین روی عنہ اہل العراق قال ابن حبان فی الثقات یغرب ویتفرد ولینہ الحاکم ایضا وقول القطان لا یعرف البتۃ وہم فی ذلک فانہ معروف انتہی ومنہا ما رواہ الدارقطنی والبیہقی ایضا من طریق یحیی بن ہاشم السمسار عن الاعمش عن شقیق بن سلمۃ عن عبد اللہ بن مسعود قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا تطہر احدکم فلیذکر اسم اللہ علیہ فانہ یطہر جسدہ کلہ فان لم یذکر احدکم اسم اللہ علی طہورہ لم یطہر الا ما مر علیہ الماء الحدیث قال البیہقی وہذا ضعیف لا اعلم رواہ عن الاعمش غیر یحیی بن ہاشم ویحیی بن ہاشم متروک الحدیث اھ ای کما قال النسائی وغیرہ وکذبہ یحیی بن معین وغیرہ واتہمہ ابن عدی بوضع الحدیث وسرقہ کما فی اللسان فہذہ الاحادیث وان ہی ضعیفۃ بانفرادہا ولا یسلم شیء منہا عن مقال فانہا تتعاضد بکثرۃ طرقہا وتکتسب قوۃ تدل علی عدم فرضیۃ التسمیۃ ووجوبہا واستدل البیہقی علی عدم الوجوب بما رواہ اصحاب السنن الاربعۃ من حدیث علی بن یحیی بن خلاد عن ابیہ عن عمہ رفاعۃ بن رافع انہ کان جالسا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر الحدث فی صلوۃ الرجل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا لا تتم صلوۃ احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امرہ اللہ یغسل وجہہ ویدیہ الی المرفقین ویمسح رأسہ ورجلیہ الی الکعبین وذکر الحدیث وفی روایۃ لہم اذا قمت فتوضأ کما امرک اللہ قال الترمذی حدیث حسن وقال الشوکانی فی تقریر الاستدلال ان التمام لم یتوقف علی غیر الاسباغ فاذا حصل حصل اھ قلت ویمکن ان یوجہ الاستدلال بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علق تمامیۃ الوضوء علی الصفۃ الواردۃ فی الآیۃ والتسمیۃ لیست بمذکورۃ فیہا فلا تکون فرضا واجبا ولو کانت فرضا لذکرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الحدیث فان الموضع موضع بیان وقال النووی کما فی النیل ویمکن ان یحتج فی المسئلۃ بحدیث ابی ہریرۃ کل امر ذی بال لم یبدأ فیہ ببسم اللہ فہو اجزم اھ قلت واستدل بہذا فی المبسوط ایضا وقال ای ناقص غیر کامل۔ فہذہ القرائن کلہا تدل علی ان حدیث لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ لیس علی ظاہرہ کما فہم الخصم وانما المقصود منہ نفی الکمال کما ہو متعارف وقد اوضح ذلک المصنف فقال وکان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا وضوء لمن لم یسم یحتمل ایضا ما قالہ اہل المقالۃ الاولی ای من الحمل علی الحقیقۃ کما ہو الاصل ویحتمل لا وضوء لہ ای لا وضوء لہ متکاملا فی الثواب ای من الحمل علی المجاز للقرائن المذکورۃ کحدیث لا صلوۃ لجار المسجد الا فی المسجد قال الشوکانی ویؤید ذلک حدیث ذکر اللہ علی قلب المؤمن

Maktaba Tul Ishaat.com

کما قال لیس المسکین الذی ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان فلم یرد بذلک انه لیس بمسکین خارج من حد المسکنة کلها حتی تحرم علیه الصدقة وانما اراد بذلک انه لیس بالمسکین المتکامل ..... فی المسکنة الذی لیس بعده درجة فی المسکنة درجة حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا خالد ابن عبد الله عن ابراهیم الهجری عن ابی الاحوص عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لیس المسکین

سمّی اولم یسم۔ کما قال صلی اللہ علیہ وسلم لیس المسکین الذی ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان فلم یرد ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک ای ینفی المسکنة للذی یطوف علی الناس فترده التمرة والتمرتان انه ای الرجل الذی یطوف للسوال لیس بمسکین خارج من حد المسکنة کلها حتی تحرم علیه الصدقة وانما اراد صلی اللہ علیہ وسلم بذلک ای بهذا النفی انه لیس بالمسکین المتکامل فی المسکنة الذی لیس لبعد درجة فی المسکنة ورجة الحاصل انه صلی اللہ علیہ وسلم لم یرد بذلک النفی ان هذا المسکین الطائف خارج عن حالة المسکنة حتی تحرم علیه الصدقة بل ارادانه لیس بالمسکین الکامل قال ابن بطال کما فی شرح الکرمانی یرید لیس المسکین الکامل المسائل لانه بمسألته یاتیه الکفاف وانما المسکین الکامل فی اسباب المسکنة من لایجد غنی ولا یتصدق علیه ای لیس فیه نفی اصل المسکنة بل نفی کمالها ای الذی هو احق بالصدقة واحوج الیها انتهی وقال النووی لیس معناه نفی اصل المسکنة عن الطواف بل معناه نفی کمال المسکنة کقوله تعالی لیس البران تولوا وجوهکم قبل المشرق والمغرب ولکن البر من آمن الآیة انتهی واستدل الزرقانی والمناوی علی کون المراد نفی الکمال باجماعهم علی ان السائل الطواف المحتاج مسکین فافهم۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم قال ثنا ابو عمر حفص بن عمر بن الحارث بن سخبرة بفتح المهملة وسکون الخاء المعجمة وفتح الموحدة الازدی النمری بفتح النون والمیم الحوضی بفتح المهملة وسکون الواو ونسبة الی الحوض البصری من رواة البخاری وابی داؤد والنسائی قال احمد ثبت ثبت متقن لایوخذ علیه حرف واحد وقال ابن المدینی اجتمع اهل البصرة علی عدالة ابی عمر الحوضی وعبد اللہ بن رجاء وقال صاعقة هذا اثبت من ابن رجاء وقال عبید اللہ بن جریر عن ابی عمر حفص کتاب متقن وقال یعقوب بن شیبة کان من المتثبتین وقال ابو حاتم صدوق متقن اعرابی فصیح وقال الدارقطنی وابن معین ثقة توفی سنة خمس وعشرین ومائتین۔ قال ثنا خالد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن یزید الطحان ابو الهیثم ویقال ابو محمد المزنی مولاهم الواسطی من رواة الستة قال احمد کان خالد الطحان ثقة صالحا فی دینه وهو احب الینا من هشیم وقال ابن سعد وابو زرعة والنسائی وابو حاتم ثقة زاد ابو حاتم صحیح الحدیث وقال الترمذی ثقة حافظ وقال اسحق الازرق ما رأیت افضل من خالد الطحان توفی سنة تسع وسبعین ومائة وقیل لعبد اومولده سنة خمسة عشر ومائة قلت واسند الخطیب عن احمد قال کان خالد من افاضل المسلمین اشتری نفسه من اللہ اربع مرات فتصدق بوزن نفسه فضة اربع مرات عن ابراهیم بن مسلم العبدی ابو اسحاق الکوفی المعروف بالهجری بهاء وجیم مفتوحتین نسبة الی الهجر بلدة من رواة ابن ماجة قال علی بن المدینی عن ابن عیینة کان ابراهیم الهجری یسوق الحدیث سیاقة جیدة علی ما فیه وقال المسندی عن سفیان انه کان یضعفه وقال عبد الرحمن بن بشر عن سفیان اتیت ابراهیم الهجری فدفع الی عامة کتبه فرمحت الشیخ واصلحت له کتابه قلت هذا عن عبد اللہ وهذا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهذا عن عمرو قال ابن معین لیس حدیثه بشیء وقال ابو زرعة والنسائی ضعیف وقال النسائی ایضا والبخاری منکر الحدیث وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث منکر الحدیث وقال الترمذی یضعف فی الحدیث وهکذا قال السعدی وغیره وقال ابن سعد کان ضعیفا فی الحدیث وقال علی بن الحسین بن الجنید متروک وقال الحاکم ابو احمد لیس بالقوی عندهم وقال ابن عدی ومع ضعفه یکتب حدیثه وهو عندی ممن لایجوز الاحتجاج بحدیثه انما انکروا علیه کثرة روایته عن ابی الاحوص عن عبد اللہ وعامتها مستقیمة وقال البزار رفع احادیث وقفها غیره عن ابی الاحوص الکوفی عوف بن مالک بن نضلة بفتح النون وسکون المعجمة الجشمی بضم الجیم وفتح المعجمة من بنی جشم بن معاویة ابن بکر بن هوازن من رواة الستة الا البخاری قال ابن معین والنسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال قتلته الخوارج ایام الحجاج وذکر الخطیب انه شهد مع علی قتال الخوارج بالنهروان وقال عاصم کنا نأتی ابا عبد الرحمن السلمی فکان یقول لانجالس الا القصاص غیر ابی الاحوص عن عبد اللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس المسکین بکسر المیم وقد تفتح ای الکامل فی المسکنة قال فی الکشاف والمسکین الدائم السکون الی الناس لانه لاشیء له کالسکیر دائم السکر قاله المناوی وقال القرطبی کما فی الزرقانی مسکین من السکون کانه من قلة المال سکنت حرکاته ولذا قال تعالی او مسکینا ذا متربة ای الصق بالتراب انتهی۔

Maktaba Tul Ishaat.com

بالطوّاف الذی ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان قالوا فمن المسکین قال الذی یستحیی ان یسئل ولا یجد ما یغنیه ولا یفطن له فیعطی. حدّثنا علی بن شیبة قال ثنا قبیصة ابن عقبة قال ثنا سفین عن ابراهیم فذکر مثله باسناده. حدّثنا یونس قال ثنا ابن وهب قال انا ابن ابی ذئب

ثنا

دوب

واختلفوا فی الفقیر والمسکین من هو اسوء حالا منهما فقال الامامان ابو حنیفة ومالک المسکین والامام الشافعی الفقیر کما سیاتی التفصیل فی ذلک فی الزکوة ان شاء الله تعالی. بالطواف زاد الامام مالک وغیره من حدیث ابی هریرة الذی یطوف علی الناس ای یسالهم التصدق علیه قال السندی البار زائدة فی خبر لیس. الذی ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان زاد البخاری من حدیث ابی هریرة والکسرة والکسرتان قال الزرقانی ای عند طوافه لانه قادر علی تحصیل قوته وربما یقع له زیادة علیه ولیس المراد نفی المسکنة عن الطواف بل المراد ان غیره اشد حالا منه والاجماع علی ان الطواف المحتاج مسکین فهو کقوله تعالی لیس البر الآیة وقوله صلی الله علیه وسلم اتدرون من المفلس انتهی. قالوا فمن المسکین بهذا روایة الاکثر من حدیث ابی هریرة وفی بعض النسخ بلفظ ما. وهی روایة یحیی وقتیبة عن مالک وروایة مسلم من طریق ابی الزناد نظرا الی انه سوال عن الصفة وهی المسکنة وما یقع عن صفات العقلاء یقال فیه ما نحو ما طاب لکم من النساء فالروایتان صحیحتان قاله الزرقانی. قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وسقط ذلک عند احمد فی بعض الطرق من حدیث ابن مسعود وقال عقب اللقمتان ولکن المسکین وهکذا وقع عند البخاری وغیره من حدیث ابی هریرة والاول عند مالک وغیره من حدیثه. الذی یستحیی بالیاء ومبادرة احدة قال الکرمانی ان یسال ای الناس شیئا ولا یجد ما یغنیه ای غنی یغنیه کما هو لفظ مالک وغیره قال الحافظ وهذه صفة زائدة علی الیسار المنفی اذ لا یلزم من حصول الیسار للمرء ان یغنی بحیث لا یحتاج الی شیء آخر وکان المعنی نفی الیسار المقید بانه یغنیه مع وجود اصل الیسار انتهی واللفظ محتمل ایضا لان یکون المراد نفی اصل الیسار فلا دلالة فیه علی انه احسن حالا من الفقیر کما قال الزرقانی ولا یفطن له بضم الیاء وفتح الطاء ای لا یعلم الناس بحاله فیعطی بضم الیاء مبنیا للمجهول ای فیتصدق علیه کما هو لفظ مالک وغیره من حدیث ابی هریرة قال الکرمانی وفیه دلیل ان المسکنة انما تحمد مع العفة عن السوال والصبر علی الحاجة وفیه استحباب الحیاء فی کل الاحوال وفیه حسن الارشاد لموضعها وان یتحری وضعها فیمن صفته التعفف ودون الالحاح انتهی قال الحدیث اخرجه الامام احمد عن عمرو بن مجمع عن ابراهیم الهجری باسناده بلفظ ان المسکین لیس بالطواف الذی ترده اللقمة واللقمتان او التمرة والتمرتان قلت یا رسول الله فمن المسکین قال الذی لا یسال الناس ولا یجد ما یغنیه ولا یفطن له فیتصدق علیه واخرجه ایضا عن ابی معاویة عن الهجری باسناده بلفظ لیس المسکین بالطواف ولا بالذی ترده التمرة ولا التمرتان ولا اللقمة ولا اللقمتان ولکن المسکین المتعفف الذی لا یسال الناس شیئا ولا یفطن له فیتصدق علیه قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح حدثنا علی بن شیبة بن الصلت السدوسی البصری قال ثنا قبیصة بفتح اوله وکسر الموحدة بن عقبة بن محمد ابن سفیان بن عقبة السوائی بضم المهملة وتخفیف الواو والمد ابو عامر الکوفی من رواة الستة قال ابن معین قبیصة ثقة فی کل شیء الا فی حدیث سفیان فانه سمع منه وهو صغیر وقال ابو زرعة عن احمد بن ابی الحواری قلت للفریابی رأیت قبیصة عند سفیان قال نعم رأیته صغیرا قال ابو زرعة فذکرته لابن نمیر فقال لو حدثنا قبیصة عن النخعی لقبلنا منه وقال ابو زرعة وقد سئل عنه وعن ابی نعیم کان قبیصة افضل الرجلین وابو نعیم اتقن الرجلین وقال ابو حاتم وسئل عنه وعن ابی حذیفة قبیصة احلی عندی وهو صدوق ولم ار من المحدثین من یحفظ یاتی بالحدیث علی لفظ واحد لا یغیره سوی قبیصة وابی نعیم فی حدیث الثوری ویحیی الحمانی فی حدیث شریک وعلی بن الجعد فی حدیثه وقال ابو داود کان قبیصة وابو عامر وابو حذیفة لا یحفظون ثم حفظوا بعد وقال اسحق بن سیار ما رأیت احفظ منه من الشیوخ ح وقال ابن خراش صدوق وقال صالح بن محمد کان رجلا صالحا تکلموا فی سماعه من سفیان وقال الفضل بن سهل کان قبیصة یحدث بحدیث الثوری علی الولاء درسا درسا حفظا وقال النسائی لیس به باس وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة خمس عشرة ومائتین قال ثنا سفیان ای الثوری عن ابراهیم الهجری فذکر ای الهجری مثله ای مثل ما روی عنه خالد باسناده ای عن ابی الاحوص عن عبد الله والحدیث اخرجه احمد کما تقدم وعزاه فی رموز الاحادیث الی ابی نعیم فی الحلیة. حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی قال ثنا ابن وهب عبد الله قال نا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن بن المغیرة بن الحارث بن ابی ذئب القرشی العامری ابو الحارث المدنی من رواة الستة قال احمد کان ابن ابی ذئب لیثیه بسعید بن المسیب قیل لاحمد خلف مثله ببلاده قال لا ولا بغیرها وقال ایضا کان ابن

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابی الولید عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم بن مسلم قال ثنا علی بن عیاش الحمصی عن ابن ثوبان عن عبد اللہ بن ابی الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا یونس قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

صدوقا افضل من مالک لا ان مالکا اشد تنقیۃ للرجال منہ کان ابن ابی ذئب لا یبالی عمن یحدث وقال ایضا کان رجلا صالحا یامر بالمعروف وقال ابن معین ثقۃ وکل من روی عنہ ثقۃ الا اباجابر البیاضی وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ صدوق خیر ان روایتہ عن الزہری خاصۃ تکلم فیہا بعضہم بالاضطراب وقال النسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان یفتی بالمدینۃ وکان عالما ثقۃ فقیہا ورعا عابدا فاضلا وکان یرمی بالقدر وقال ابن حبان فی الثقات کان من فقہاء اہل المدینۃ وعبادہم وکان من اقوال اہل زمانہ للحق وعظ المہدی فقال لہ انا انک اصدق القوم وکان مع ہذا یری القدر وکان مالک یہجرہ من اجلہ قال الواقدی کان من اورع الناس وافضلہم وکانوا یرمونہ بالقدر وما کان قدریا لقد کان یتقی قولہم ویعیبہ ولکنہ کان رجلا کریما یجلس الیہ کل احد وکان یصلی اللیل اجمع ویجتہد فی العبادۃ وقال مصعب وقیل لہ انہ کان قدریا معاذ اللہ انما کان فی زمن المہدی فاخذوا اہل القدر فجاء قوم فجلسوا الیہ فاعتصموا بہ فقال قوم انما جلسوا الیہ لانہ یری القدر وقال الخلیلی ثقۃ اثنی علیہ مالک فقیہ من ائمۃ اہل المدینۃ حدیثہ مخرج فی الصحیح اذا روی عن الثقات توفی سنۃ ثمان او تسع وخمسین ومائۃ ومولدہ سنۃ ثمانین عن ابی الولید عبد اللہ بن الحارث الانصاری البصری نسیب ابن سیرین وختنہ من رواۃ السنۃ قال ابو زرعۃ والنسائی وسلیمان بن حرب ثقۃ زاد سلیمان کان عم ابن سیرین وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث یعنی عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما روی ابن مسعود والحدیث اخرجہ الطیالسی فی مسندہ عن ابن ابی ذئب باسنادہ بلفظ لیس المسکین الذی ترده اللقمۃ واللقمتان ولکن المسکین المتعفف الذی لا یسأل الناس الحافا.

حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم بن مسلم بن سالم الخزاعی الشعری بمعجمتین الطرسوسی الحافظ بغدادی الاصل شیخ النسائی وابی حاتم الرازی وغیرہما قال ابو داود ثقۃ وقال ابو بکر الخلال ابو امیۃ رفیع القدر جدا کان اماما فی الحدیث مقدما فی زمانہ وقال ابن حبان فی الثقات دخل مصر فحدثہم من حفظہ من غیر کتاب باشیاء اخطأ فیہا فلا یعجبنی الاحتجاج بخبرہ الا بما حدث من کتابہ وقال الحاکم صدوق کثیر الوہم وقال ابن یونس کان من اہل الرحلۃ فیہا بالحدیث وکان حسن الحدیث توفی بطرسوس فی جمادی الآخرۃ سنۃ ثلاث وسبعین وقال ابن ابی حاتم کتب الی ببعض فوائدہ وادرکتہ ولم اکتب عنہ وقال مسلمۃ انکرت علیہ احادیث ولج فیہا وحدث فتکلم الناس فیہ وقال فی موضع آخر روی عنہ غیر واحد وہو ثقۃ قال ثنا علی بن عیاش بتحتانیۃ ومعجمۃ ابن مسلم الالہانی بفتح الہمزۃ وسکون اللام ابو الحسن الحمصی البکاء من رواۃ السنۃ الا مسلما قال احمد علی بن عیاش اثبت من عصام بن خالد وقال العجلی والنسائی ثقۃ وقال الدارقطنی ثقۃ حجۃ وقال یحیی بن اکثم دخلت علی بن عیاش علی المامون فتبسم ثم بکی فقال یا یحیی ادخلت علی مجنونا فقلت ادخلت علیک خیر اہل الشام واعلمہم بالحدیث ما خلا ابا المغیرۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان متقنا ولد سنۃ ثلاث واربعین ومائۃ وتوفی سنۃ تسع عشرۃ ومائتین عن ابن ثوبان عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان العنسی بالنون ابو عبد اللہ الدمشقی الزاہد من رواۃ الاربعۃ والبخاری فی الادب قال احمد احادیثہ مناکیر وقال مرۃ لم یکن بالقوی فی الحدیث وقال ایضا کان عابدا اہل الشام وقال ابن معین ضعیف وقال مرۃ صالح وقال ایضا والعجلی وابو زرعۃ لین وقال ایضا لا شیء وقال یعقوب ابن شیبۃ اختلف اصحابنا فیہ فاما ابن معین فکان لضعفہ واما علی فکان حسن الرأی فیہ وقال عمرو بن علی حدیث الشامیین ضعیف الا نفرا قلائل منہم وقال وہیم ثقۃ یرمی بالقدر وقال ابو حاتم ثقۃ یشبہ شیئا من القدر وتغیر عقلہ فی آخر حیاتہ وہو مستقیم الحدیث وقال ابو داود کان فیہ سلامۃ ولیس بہ باس وکان مجاب الدعوۃ وقال النسائی ضعیف مرۃ لیس بالقوی ومرۃ لیس بثقۃ وقال ابن عدی لہ احادیث صالحۃ وکان جملۃ صالحا ویکتب حدیثہ علی ضعفہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ خمس وستین ومائۃ ومولدہ سنۃ خمس وسبعین. عن عبد اللہ بن الفضل بن العباس ابن ربیعۃ بن الحارث بن عبد المطلب بن ہاشم المدنی من رواۃ السنۃ قال احمد لا باس بہ وقال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابن المدینی والعجلی وابن البرقی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد الرحمن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن قتیبۃ عن المغیرۃ الحزامی عن ابی الزناد عن الاعرج نحو حدیث مالک الآتی. حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وہب قال مالک حدثہ عن ابی الزناد عبد اللہ بن ذکوان القرشی عن الاعرج عبد الرحمن بن ہرمز عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ مالک

Maktaba Tul Ishaat.com

وکما قال لیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ جائع حدثنا بذلک ابوبکرۃ قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن عبد الملک بن ابی بشیر عن عبد اللہ بن المسور او ابن ابی المسور قال سمعت ابن عباس یعاتب ابن الزبیر فی البخل ویقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ الی جنبہ جائع فلم یرد بذلک انہ لیس بمؤمن ایمانا خرج بترکہ ایاہ الی الکفر ولکنہ اراد بہ انہ لیس فی اعلی مراتب الایمان واشباہ ہذا کثیرۃ یطول الکتاب بذکرہا فکذلک قولہ لا وضوء لمن لم یسم لم یرد بذلک انہ لیس بمتوضئ وضوءً لم یخرج بہ من الحدث ولکنہ اراد بہ انہ لیس بمتوضئ وضوءً کاملا فی اسباب الوضوء الذی یوجب الثواب فلما احتمل ہذا الحدیث من المعانی ما وصفنا ولم یکن ہنالک دلالۃ یقطع بہا لاحد التاویلین علی الآخر وجب ان یجعل معناہ موافقا لمعنی حدیث المہاجر حتی لا یتضادا ن۔

فی مؤطاہ والبخاری عن اسمعیل بن عبد اللہ والنسائی عن قتیبۃ کلاہما عن مالک بنحو حدیث ابن مسعود مع اختلاف یسیر کما تقدمت الاشارۃ الی ذلک واخرجہ البخاری ایضا والدارمی من طریق شعبۃ عن محمد بن زیاد ومسلم والنسائی من طریق شریک عن عطاء بن یسار والبخاری بہذا الطریق عنہ وعن عبد الرحمن بن ابی عمرۃ وابوداؤد من طریق الاعمش عن ابی صالح والنسائی من طریق الزہری عن ابی سلمۃ خمستہم عن ابی ہریرۃ بمعنی حدیث ابن مسعود باختلاف الالفاظ فیما بینہم وکما قال صلی اللہ علیہ وسلم لیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ جائع انما ذکر المصنف بذا النظیر مع ان النظیر الاول کان کافیا لاثبات المقصود لان بعضہم حملہ علی الحقیقۃ وحدیث الشبع والجار جائع محمول علی المجاز بالاجماع۔

حدثنا بذلک ای بقولہ لیس المؤمن الی آخرہ ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا مؤمل بن اسمعیل البصری قال ثنا سفیان ای الثوری عن عبد الملک ابن ابی بشیر البصری سکن المدائن مر ترجمۃ البخاری فی الادب والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال سفیان کان شیخ صدق وقال القطان کان ثقۃ وقال احمد زعموا انہ کان رجلا صالحا وقال ایضا وابن معین وابوزرعۃ والعجلی ویعقوب بن سفیان والنسائی ثقۃ وقال ابوحاتم صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد اللہ بن المسور او ابن ابی المسور روی لہ البخاری فی الادب قال ابن المدینی مجہول لم یرو عنہ غیر عبد الملک وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ قال سمعت ابن عباس یعاتب ابن الزبیر فی البخل ویقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس المؤمن التعریف للجنس ای لیس المومن الذی عرفتہ انہ مومن کامل الایمان قالہ المناوی فی شرح الجامع الذی یبیت شبعان وجارہ الی جنبہ جائع الجملۃ حال من ضمیر یبیت قال القاری ای وہو عالم بحال اضطرارہ وقلۃ اقتدارہ وفی ذکر الجنب اشعار بکمال غفلتہ من تعہد جارہ انتہی وانما نفی عنہ الایمان لاخلالہ بما توجہ علیہ فی الشریعۃ من حق الجوار وتہاونہ فی فضیلۃ الاطعام التی ہی من شرائع الاسلام سیما عند حاجتہ وخصاصتہ ولذلک قیل ؎ وشبع المقتی لؤم اذا جاع جارہ ، ذکرہ المناوی والحدیث اخرجہ البخاری فی الادب المفرد عن محمد بن کثیر والحاکم فی المستدرک والخطیب فی التاریخ من طریق ابی احمد الزبیری کلاہما عن الثوری باسنادہ بنحو لفظ المصنف وعزاہ فی المشکوۃ الی البیہقی فی شعب الایمان وفی الجامع الی الطبرانی فی الکبیر قال القاری بسند صحیح قلت وقال الحاکم ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاہ ووافقہ الذہبی فقال صحیح۔ فلم یرد ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک ای بنفی الایمان عمن یشبع ودون جارہ انہ لیس بمومن ایمانا خرج بترکہ ایاہ الی الکفر ولکنہ اراد بہ انہ لیس فی اعلی مراتب الایمان ای لترکہ حق الجوار واشباہ ہذا ای نفی الکمال کثیرۃ یطول الکتاب بذکرہا منہا لا صلوۃ بحضرۃ طعام ومنہا لا صلوۃ لملتفت ومنہا لا اجر لا عن حسبۃ ومنہا لا صلوۃ لجار المسجد الا فی المسجد ومنہا لیس المومن الذی لا یأمن جارہ بوائقہ ومنہا لا یؤمن احدکم حتی یحب لاخیہ ما یحب لنفسہ وغیر ذلک ففی ہذہ الروایات النفی محمول علی الکمال فکذلک قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا وضوء لمن لم یسم لم یرد بذلک ای بہذا النفی انہ ای تارک التسمیۃ فی ابتداء الوضوء لیس بمتوضئ وضوءً لم یخرج بہ ای بہذا الوضوء من الحدث ای النفی لیس بمحمول علی الحقیقۃ ولکنہ صلی اللہ علیہ وسلم اراد انہ ای الرجل الذی لم یسم لیس بمتوضئ وضوءً کاملا فی اسباب الوضوء کغسل الیدین الی الکفین والتثلیث والسواک والمضمضۃ والاستنشاق وغیر ذلک الذی یوجب الثواب ای علی وجہ الکمال بالعمل بالسنۃ فلما احتمل ہذا الحدیث ای حدیث لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ من المعانی ما وصفنا ای من انہ یحتمل الحقیقۃ والمجاز ولم یکن ہناک ای فی حدیث لا وضوء دلالۃ یقطع بہا ای الدلالۃ لاحد التاویلین الحقیقۃ والمجاز علی الآخر وجب ان یجعل معناہ ای معنی حدیث لا وضوء موافقا لمعنی حدیث المہاجر ای فی کراہۃ ذکر اللہ علی غیر وضوء حتی لا یتضادا ن ای حدیث لا وضوء لمن لم یذکر

Maktaba Tul Ishaat.com

فثبت بذلك ان الوضوء بلا تسمية يخرج به المتوضئ من الحدث الى الطهارة وأما وجه ذلك من طريق النظر فانا رأينا اشياء لا يدخل فيها الا بكلام منها العقود التي يعقدها بعض الناس لبعض من البياعات والاجارات والمناكحات والخلع وما اشبه ذلك فكانت تلك الاشياء

اسم الله عليه وحديث كربت ان اذكر الله الا على طهارة قلت وحديث المهاجر منسوخ عند المصنف بحديث علقمة بن الغفواء وغيره فالاولى الاستدلال برواية اخر كحديث ابن عمر وابن مسعود وابي هريرة من توضأ وذكر اسم الله تطهر جسده كله ومن توضأ ولم يذكر اسم الله لم يتطهر الا موضع الوضوء وكحديث توضأ كما امرك الله وغير ذلك كما تقدم مفصلا. فثبت بذلك ان الوضوء بلا تسمية يخرج به المتوضئ من الحدث الى الطهارة حاصل ما اجاب به المصنف العلام عن احاديث التسمية ان النفي فيها محمول على الكمال اى لا وضوء مشكلا ملا في الثواب وبذا كقوله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان فلم يرد بذلك نفي اصل المسكنة حتى تحرم عليه الصدقة بل اراد انه ليس بالمسكين الكامل وكقوله صلى الله عليه وسلم ليس المؤمن الذي يبيت شبعان وجاره الى جنبه جائع فلم يرد بذلك نفي اصل الايمان حتى يكون بذلك كافرا بل اراد به نفي كمال الايمان فكذلك لم يرد بقوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه انه لم يخرج به من الحدث ولكنه اراد انه لم يتوضأ وضوءا كاملا مطهرا للبدن من الذنوب فثبت بذلك ان الوضوء يجوز بدون التسمية وان لم يكن كاملا انتهى كلامه والى هذا الجواب مال غير واحد من المحققين كالقاضي عياض والغزالي وابي بكر الجصاص والسرخسي وغيرهم وقد صرح ابن سيد الناس في شرح الترمذي بانه قد روي في بعض الروايات لا وضوء كاملا وقد استدل به الرافعي قال الحافظ لم اره هكذا قال الشوكاني فان ثبتت هذه الزيادة من وجه معتبر فلا مزيد منها في افادة مطلوب القائل لعدم وجوب التسمية انتهى وقال الحافظ كما في شرح الاحياء للزبيدي لكن معناها في الحديث الذي يليه يعني من توضأ وذكر اسم الله عليه الحديث وهكذا قال الرافعي وقال شيخنا الاخ في حاشيته على الكوكب وقول الحافظ لم اره ليس بحجة على من رآه من المتقدمين انتهى وقال ابن رسلان كما في حاشية الكوكب اجاب اصحابنا وغيرهم من الحديث باجوبة احسنها انه ضعيف والثاني المراد الكمال والثالث جواب ربيعة شيخ مالك الدارمي وغيرهما ان المراد منه النية وذهب القاضي ابو بكر الباقلاني وغيره الى ان هذه الصيغة التي دخل فيها النفي على ذوات شرعية مجملة لانها مترددة بين نفي الكمال ونفي الصحة كما في لا نكاح الا بولي ولا صلوة الا بفاتحة الكتاب انتهى قلت كيف يكون جواب التضعيف احسنها مع ان الحديث تعاضد لكثرة طرقه واكتسب قوة فلا شك ان احسنها جواب نفي الكمال مع ما تأيد من القرائن كما تقدم مفصلا وقال الامام ابو بكر الجصاص في الاحكام وقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم الآية يدل على ان التسمية على الوضوء ليست بفرض لانه اباح الصلوة بغسل هذه الاعضاء من غير شرط التسمية وهو قول اصحابنا وسائر فقهاء الامصار وحكى عن بعض اصحاب الحديث انه رآها فرضا في الوضوء فان تركها عامدا لم يجز وان تركها ناسيا اجزأه ويدل على جوازه قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا فعلق صحة الطهارة بالفعل من غير ذكر التسمية شرطا فيه فمن شرطها فهو زائد في حكم هذه الآيات ما ليس منها وناف لما اباحته من جواز الصلوة بوجود الغسل ويدل عليه من جهة السنة حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء من لا يقبل الله له صلوة الا به ولم يذكر فيه التسمية وقد علم الاعرابي الطهارة في حديث رفاعة ولم يذكر التسمية وحديث علي وعثمان وعبد الله بن زيد وغيرهم في صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر احد منهم التسمية فرضا فيه وقالوا هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كانت التسمية فرضا فيه لذكروها ولو ذكروها لنقل بتواتر او ورود النقل في سائر الاعضاء المفروض طهارتها لعموم الحاجة اليه فان احتجوا بحديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه قيل له لا تجوز الزيادة في نص القرآن الا بمثل ما يجوز به النسخ فهذا سوال ساقط من وجهين احدهما ما ذكرناه والآخر ان اخبار الآحاد غير مقبولة فيما عمت به البلوى وان صح احتمل انه يريد به نفي الكمال لان الاصل كقوله لا صلوة لجار المسجد الا في المسجد ومن سمع النداء فلم يجب فلا صلوة له ونحو ذلك انتهى باختصار يسير. واما وجه ذلك اى عدم فرضية التسمية من طريق النظر فانا رأينا اشياء لا يدخل فيها اى في الاشياء الا بكلام اى يتلفظ به منها اى من الاشياء المدخولة فيها بكلام العقود التي يعقدها بعض الناس لبعض والعقد في الشرع ربط اجزاء التصرف اى الايجاب والقبول كذا في المصباح ستورمن البياعات بكسر الباء وتخفيف الياء جمع بياعة مصدر كالبيع قاله العيني في شرحه والاجارات والمناكحات والخلع وما اشبه ذلك كالمزارعة والمساقاة والمضاربة فكانت تلك الاشياء

Maktaba Tul Ishaat.com

لا تجب الا باقوال وكانت الاقوال منها ايجاب كانه يقول قد بعتك قد زوجتك قد خلعتك فتلك اقوال فيها ذكر العقود و اشياء تدخل فيها باقوال وهي الصلوة والحج فتدخل في الصلوة بالتكبير وفي الحج بالتلبية فكان التكبير في الصلوة والتلبية في الحج ركنا من اركانها ثم رجعنا الى التسمية في الوضوء هل تشبه شيئا من ذلك فرأيناها غير مذكور فيها ايجاب شئ كما كان في النكاح والبيوع فخرجت التسمية لذلك من حكمها وصفنا ولم تكن التسمية ايضا من اركان الوضوء كما كان التكبير ركنا من اركان الصلوة وكما كانت التلبية ركنا من اركان الحج فخرج ايضا بذلك حكمها من حكمها التكبير والتلبية فبطل بذلك قول من قال انه لا بد منها في الوضوء كما لا بد من تلك الاشياء فيما يعمل فيه فان قال قائل فانا قد رأينا الذبيحة لا بد من التسمية عندها ومن ترك ذلك متعمدا لم تؤكل ذبيحته فالتسمية ايضا على الوضوء كذلك قيل له ما ثبت في حكم النظر من ترك التسمية على الذبيحة متعمدا انها لا تؤكل لقد تنازع الناس في ذلك فقال بعضهم لا تؤكل

اى البياعات وما شبهها لا تجب الا باقوال من العاقدين وكانت الاقوال منها اى من هذه الاقوال التى يعقد بها هذه الاشياء ايجاب وهو في اللغة الاثبات وفي الفقه عبارة عما يتقدم من احد العاقدين من قولها بعت واشتريت كذا في الكفاية لانه اى العاقد يقول قد بعتك قد زوجتك قد خلعتك فتلك اقوال فيها اى في الاقوال ذكر العقود واشياء اى اخرى وهذا عطف على قوله اشياء لا يدخل فيها. تدخل فيها اى في هذه الاشياء باقوال اى لا يصح الشروع فيها الا باقوال وهي اى الاشياء التى يدخل فيها بالقول الصلوة والحج فتدخل في الصلوة بالتكبير اى التحريمة وفي الحج بالتلبية فكان التكبير في الصلوة والتلبية في الحج ركنا من اركانها والصواب في متن العيني من اركانها بتثنية الضمير اى الصلوة والحج حتى لو لم يكبر للافتتاح عند شروع الصلوة لا تجزء صلوته وكذا لا يصير شارعا في الاحرام بمجرد النية ما لم يأت بالتلبية قال صدر الشريعة في شرح الهداية لانه عقد على الاداء فلا بد من ذكر كما في تحريمة الصلوة. ثم ان المصنف رحمه الله تعالى جعل تكبير التحريمة ركنا على ما اختاره وعامة المشائخ على انها شرط قال في البحر ثم اختلفوا اهل هي شرط او ركن ففي الحاوي هي شرط في اصح الروايتين وجعله في البدائع قول المحققين من مشائخنا وفي غاية البيان قول عامة المشائخ وهو الاصح واختار بعض مشائخنا منهم عصام بن يوسف والطحاوي انها ركن وبه قال الشافعي انتهى. ثم رجعنا الى التسمية في الوضوء هل تشبه اى التسمية شيئا من ذلك اى من الاشياء التى يدخل فيها بكلام والتى يدخل فيها باقوال فرأيناها اى التسمية في الوضوء غير مذكور فيها اى في التسمية ايجاب شئ كما كان اى الايجاب في النكاح والبيوع فخرجت التسمية لذلك اى لعدم كون الايجاب مذكورا فيها كما كان في البياعات وما شبهها من حكم ما وصفنا من البياعات ونحوها ولم تكن التسمية ايضا ركنا من اركان الوضوء كما كان التكبير ركنا من اركان الصلوة وكما كان التلبية ركنا من اركان الحج فخرج ايضا بذلك اى بعدم كون التسمية ركنا من اركان الوضوء حكمها اى حكم التسمية من حكم التكبير والتلبية فبطل بذلك قول من قال انه لا بد منها اى من التسمية في الوضوء كما لا بد من تلك الاشياء فيما يعمل فيه. حاصل ما ذكره المصنف من النظر ان الاشياء التى للكلام فيها داخل على نوعين. نوع يكون الكلام فيه موجبا للامر ومثبتا له ولا يمكن تحصيله الا بالكلام كالايجاب في العقود لا يحتاج الى امر زائد سوى الكلام فيما بينهم ونوع يكون الكلام سببا للدخول فيه ولا يصح الشروع فيه الا بالكلام كالصلوة والحج فتدخل في الصلوة بالتكبير وفي الحج بالتلبية فكان التكبير في الصلوة والتلبية في الحج ركنا من اركانها. فلما رأينا التسمية ليس فيها ايجاب شئ كما كان في العقود ولا هي ركن من اركان الوضوء علمنا انها ليست بداخلة في حكم النوعين فبطل بذلك قول من قال انه لا بد من التسمية في الوضوء. فان قال قائل اى من الذين ذهبوا الى الفرض وفي متن العيني فان قيل. فانا قد رأينا الذبيحة لا بد من التسمية عندها اى عند الذبيحة ومن ترك ذلك اى التسمية عندها متعمدا لم تؤكل فيه ذبيحته اى ذبيحة تارك التسمية عند الذبح فالتسمية ايضا على الوضوء كذلك حاصل القول القياس في تسمية الوضوء على تسمية الذبيحة وهي لا بد منها في الذبيحة وليست بركن في الايجاب ههنا فينبغي ان يكون كذلك في الوضوء قيل له اى للقائل القائس على الذبيحة ما ثبت في حكم النظر اى نظر القياس على تسمية الذبيحة ان من ترك التسمية على الذبيحة متعمدا انها اى الذبيحة التى ترك عليها التسمية لا تؤكل لقد وفي متن العيني فقد تنازع الناس في ذلك اى في اكل الذبيحة متروك التسمية عليها فالجزم في قول القائل على عدم اكلها في صورة العمد ليس بصحيح على الاطلاق. فقال بعضهم لا تؤكل وقال بعضهم لا تؤكل قال ابن رشد في البداية اختلفوا في حكم التسمية على الذبيحة على ثلاثة اقوال فقيل هي فرض على الاطلاق وقيل بل هي فرض مع الذكر ساقطة مع النسيان

Maktaba Tul Ishaat.com

فاما من قال توکل فقد کفینا البیان بقوله واما من قال لا توکل فانه یقول ان ترکها ناسیا توکل وسواء عنده کان الذابح مسلما او کافرا بعد ان یکون کتابیا فجعلت التسمیة ههنا فی قول من اوجبها فی الذبیحة انما هی لبیان الملة فاذا سمی لذابح صارت ذبیحته من ذبائح الملة الماکولة ذبیحتها واذا لم یسم جعلت من ذبائح الملل التی لا توکل ذبائحها والتسمیة علی الوضوء لیس للملة انما هی مجعولة لذکر علی سبب من اسباب الصلوة فرأینا من اسباب الصلوة الوضوء وستر العورة فکان من ستر عورته لا بتسمیة لم یضره ذلک فالنظر علی ذلک ان یکون من تطهر ایضا لا بتسمیة لم یضره ذلک

وقیل بل هی سنة مؤکدة وبالقول الاول قال اهل الظاهر وابن عمر والشعبی وابن سیرین وبالقول الثانی قال مالک وابو حنیفة والثوری وبالقول الثالث قال الشافعی واصحابه وهو مروی عن ابن عباس وابی هریرة انتهی۔ فاما من قال توکل ای فی صورة العمد ایضا کالشافعی فقد کفینا البیان بقوله ای فکما عنده یصح الذبح بترک التسمیة عنده کذلک یصح الوضوء بترکها فی ابتدائه۔ واما من قال لا توکل ای الذبیحة متروک التسمیة علیها کالاحناف والمالکیة فانه یقول ان ترکها ای التسمیة علی الذبیحة ناسیا توکل قال الشوکانی واختلفوا اذا ترکها ناسیا فعند ابی حنیفة ومالک والثوری وجماهیر العلماء منهم القاسمیة والناصر ان الشرطیة انما هی فی حق الذاکر فیجوز اکل ما ترکت التسمیة علیه سهوا لا عمدا وذهب احمد والشعبی وهو مروی عن مالک وابی ثور انها شرط مطلقا انتهی وسواء عنده ای عند من قال لا توکل کان الذابح مسلما او کافرا بعد ان یکون کتابیا قال ابن رشد اما اهل الکتاب فالعلماء مجمعون علی جواز ذبائحهم لقوله تعالی وطعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم وطعامکم حل لهم ومختلفون فی التفصیل الی آخرها بسط۔ فجعلت التسمیة ههنا ای فی الذبیحة فی قول من اوجبها ای التسمیة فی الذبیحة انما هی لبیان الملة قال علی رضی الله عنه انما هی علی الملة وقال ابن عباس المسلم ذکر الله فی قلبه وقال کما لا ینفع الاسم فی الشرک لا یضر النسیان فی الملة کذا فی الاحکام قال صاحب الهدایة ومن شرطه ان یکون الذابح صاحب ملة التوحید اما اعتقادا کالمسلم او دعوی کالکتابی انتهی وقال الزیلعی الاخرس عاجز عن الذکر فیکون معذورا وتقوم الملة مقامه کالناسی بل ولی لانه التزم انتهی فاذا سمی الذابح صارت ذبیحته من ذبائح الملة الماکولة ذبیحتها ای ذبیحة الملة التی توکل ذبیحتها وهم المسلمون واهل الکتاب سواء کان ذمیا او حربیا او عربیا او تغلبیا واذا لم یسم جعلت ای الذبیحة المتروکة التسمیة علیها من ذبائح الملل التی لا توکل ذبائحها ای کالمجوسی والوثنی والمرتد والتسمیة علی الوضوء وفی متن العینی للوضوء لیس للملة انما هی مجعولة ای مشروعة لذکر ای للتبرک بذکر الله علی سبب من اسباب الصلوة اذ وجبها الشروط واطلق علیها اسبابا باعتبار اللغة فان السبب هو الذی یتوصل به الی المقصود ومنه سمی الحبل سببا فکذلک الشروط یتوصل بها الیه وفی الاصطلاح السبب ما یتوصل به الی الحکم من غیر ان ثبت به والشرط ما یوجد الحکم عند وجوده وینعدم عند عدمه کذا فی شرح العینی۔ فرأینا من اسباب الصلوة الوضوء وستر العورة فکان من ستر عورته لا بتسمیة لم یضره ذلک ای عدم التسمیة فی ستر العورة وهذا بالاجماع فالنظر علی ذلک ای علی جواز ترک التسمیة فی ستر العورة ان یکون من تطهر ای توضأ ایضا لا بتسمیة لم یضره ذلک ای عدم التسمیة فی ابتداء الوضوء وحاصل ما اجاب به المصنف العلام عن القیاس علی الذبیحة ان ترک التسمیة فیها مختلف فیه فقال البعض کالشافعی بحل الذبیحة التی ترک علیها التسمیة فلا فرق عنده فی ترک التسمیة فی الذبیحة والوضوء واما من قال بحرمتها کالاحناف فالفرق عنده فی الموضعین ان التسمیة فی الذبیحة لبیان الملة فاذا سمی الذابح صارت ذبیحته من ذبائح الملة التی اجاز الشرع باکلها والتسمیة علی الوضوء لیست للملة بل هی مشروعة للتبرک بالذکر علی سبب من اسباب الصلوة ومن اسبابها ستر العورة کالوضوء فلما ان عدم التسمیة لا یضر فی ستر العورة فکذلک ینبغی ان لا یضر ترکها فی الوضوء وقال الامام السرخسی فی المبسوط وهذا بخلاف التسمیة علی الذبیحة فانا امرنا بها اظهارا لمخالفة المشرکین لانهم کانوا یسمون آلهتهم عند الذبح فکان الترک مفسدا وهنا امرنا بالتسمیة تکمیلا للثواب لا لمخالفة المشرکین فانهم کانوا لا یتوضؤن فلم یکن الترک مفسدا لهذا انتهی وقال الامام ابو بکر الجصاص وایضا نقیسه علی غسل النجاسة بمعنی انه طهارة وایضا فقد وافقونا علی ان ترکها ناسیا لا یمنع صحة الطهارة فبطل بذلک قولهم من وجهین احدهما ان الصلوة یستوی فی بطلانها ترک ذکر التحریمة ناسیا وعمدا والثانی انها لو کانت فرضا لما اسقطها النسیان اذ کانت شرطا فی صحة الطهارة کسائر شرائطها المذکورة انتهی وقال ایضا فی ابحاث البسملة و الاحکام التی یتضمنها قوله بسم الله الرحمن الرحیم الامر باستفتاح الامور بالتبرک بذلک والتعظیم لله عز وجل به وذکرها علی الذبیحة شعار

Maktaba Tul Ishaat.com

وھذا قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ تعالٰی۔

بَابُ الْوُضُوءِ لِلصَّلٰوۃِ مَرَّۃً مَرَّۃً وَثَلٰثًا ثَلٰثًا

حَدَّثَنَا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ قال ثنا علقمۃ بن خالد او خالد بن علقمۃ

وعلم من اعلام الدین وطرد الشیطان وفیہ اظہار مخالفۃ المشرکین الذین یفتتحون امورہم بذکر الاصنام اوغیرہا من المخلوقین الذین کانوا یعبدونہم وہو مفزع للخائف ودلالۃ من قائلہ علی انقطاعہ الی اللہ تعالٰی ولجائہ الیہ وانس للسامع واقرار بالالوہیۃ واعتراف بالنعمۃ واستعانۃ باللہ تعالٰی وعیاذۃ بہ وفیہ اسمان من اسماء اللہ تعالٰی المخصوصۃ بہ لایسمی بہما غیرہ وہما اللہ والرحمن انتہی۔ وہذا قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالٰی ومالک والشافعی وجمہور العلماء وہو اظہر الروایتین عن احمد کما تقدم قال صاحب الہدایۃ والاصح انہا مستحبۃ قال العینی کما فی فتح المعین وکیف یکون الاصح انہا مستحبۃ وقد وردت احادیث کثیرۃ تدل علی سنیتہا انتہی وشذ ابن الہمام من اصحابنا فقال بالوجوب وقال تلمیذہ العلامۃ قاسم کما فی العرف الشذی لاتقبل تفردات شیخنا وقال فی البحر والعجب من الکمال ابن الہمام انہ فی ہذا الموضع نفی ظنیۃ الدلالۃ عن حدیث التسمیۃ بمعنی مشترکہا واثبتہا لہ فی باب شروط الصلوۃ بابلغ وجوہہ الاثبات بان قال ولاشک فی ذلک لان احتمال نفی الکمال قائم فالحق ماعلیہ علماؤنا من انہا مستحبۃ انتہی وقد تصدی الشیخ عبدالحی لاثبات الوجوب واورد اشیاء لاطائل تحتہا۔

بَابُ الوضوء لِلصلوۃ مرۃ مرۃ وثلثا ثلثا

وفی متن العینی باب الوضوء مرۃ مرۃ وثلثا ثلثا۔ اے ہذا باب فی بیان حکم الوضوء مرۃ مرۃ یعنی لکل عضو من اعضاء الوضوء مرۃ واحدۃ وبیان الوضوء ثلثا ثلثا لکل عضو قال ابن رشد اتفق العلماء علی ان الواجب من طہارۃ الاعضاء المغسولۃ ہو مرۃ مرۃ اذا اسبغ وان الاثنین والثلاث مندوب الیہما انتہی وقال الامام ابوبکر الجصاص فی الاحکام قال اللہ تعالٰی فاغسلوا وجوہکم الآیۃ الذی یقتضیہ ظاہر اللفظ غسلہا مرۃ واحدۃ اذ لیس فیہا ذکر العدد فلا یوجب تکرار الفعل فمن غسل مرۃ فقد ادی الفرض وبہ وردت الآثار عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہا حدیث ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ وقال ہذا الوضوء الذی افترض اللہ علینا وروی ابن عباس وجابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ وقال ابو رافع توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثا ثلاثا ومرۃ مرۃ قال ابوبکر فما نص اللہ علیہ فی ہذہ الآیۃ ہو فرض الوضوء علی ما بیناہ وفیہ شیأ مسنونۃ سنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو ما حدثنا عبداللہ بن الحسن قال حدثنا ابوسلم قال حدثنا ابوالولید قال حدثنا زائدۃ قال حدثنا خالد بن علقمۃ عن عبدالخیر قال دخل علی الرحبۃ بعد ما صلی الفجر فجلس فی الرحبۃ ثم قال لغلامہ ایتنی بطہور فاتاہ الغلام بانار وطست قال عبدالخیر ونحن جلوس ننظر الیہ فاخذ بیدہ الیمنی الانار فاکفأہ علی یدہ الیسری ثم غسل کفیہ ثم اخذ بیدہ الیمنی الانار فافرغ علی یدہ الیسری فغسل کفیہ ثلاث مرات ثم ادخل یدہ الیمنی الانار فملأ کفہ ثم مضمض واستنشق ونثر بیدہ الیسری فغسل ثلث مرات ثم غسل وجہہ ثلاث مرات ثم غسل یدہ الیمنی الی المرفق ثلث مرات ثم غسل یدہ الیسری الی المرفق ثلاث مرات ثم ادخل یدیہ الانار حتی غمرہما بالماء ثم رفعہما بما حملتا ثم مسح راسہ بیدیہ کلتیہما ثم صب بیدہ الیمنی علی قدمہ الیمنی ثم غسلہا بیدہ الیسری ثلاث مرات ثم صب بیدہ الیمنی علی قدمہ الیسری ثم غسلہا بیدہ الیسری ثلاث مرات ثم اخذ غرفۃ بکفہ فشرب منہ ثم قال من سرہ ان ینظر الی طہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہذا طہورہ وہذا الذی رواہ علی فی صفۃ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو مذہب اصحابنا انتہی قلت وہذا الحدیث الذی اسندہ الامام الجصاص اخرجہ الامام احمد عن عبدالرحمن بن مہدی عن زائدۃ باسنادہ بمعناہ مطولا واخرجہ ایضا ابوداؤد والنسائی والدارمی والدارقطنی وغیرہم بمعناہ مطولا ومختصرا وہذا الحدیث اصل عظیم فی صفۃ الوضوء وہکذا روی ابوداؤد وغیرہ واحد عن عثمان۔

حدثنا حسین بن نصر بن المعارک البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی الکوفی قال ثنا علقمۃ ابن خالد او خالد بن علقمۃ کذا وقع عندنا بالشک والظاہر ان الشک عن الفریابی اوعمن دونہ فان ابادا ؤد والنسائی وابن ماجۃ وغیرہم رووا ہذا الحدیث من طرق عن زائدۃ عن خالد بن علقمۃ بدون الشک وہکذا ہو فی کتب اسماء الرجال فاقول علی ما ہو الصواب ہو خالد

Maktaba Tul Ishaat.com

عن عبد خیر عن علی رضی اللہ عنہ انہ توضأ ثلثا ثلثا ثم قال ھذا طھور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۔ حدثنا حسین قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل قال ثنا ابو اسحٰق عن ابی حیۃ الوادعی عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

ابن علقمۃ الھمدانی الوادعی ابوحیۃ بالتحتانیۃ الکوفی من رواۃ الاربعۃ الا الترمذی قال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابوحاتم شیخ وکان شعبۃ یھم فی اسمہ واسم ابیہ فیقول مالک بن عرفطۃ قال البخاری واحمد وابوحاتم وابن حبان فی الثقات وجماعۃ وھم شعبۃ فی تسمیتہ حیث قال مالک بن عرفطۃ وعاب بعضھم علی ابی عوانۃ کونہ کان یقول خالد بن علقمۃ مثل الجماعۃ ثم رجع عن ذلک حین قیل لہ ان شعبۃ یقول مالک بن عرفطۃ واتبعہ وقال شعبۃ اعلم منی وحکایۃ ابی داؤد تدل علی انہ رجع عن ذلک ثانیا الی ما کان یقول اولا وھو الصواب عن عبد خیر بن یزید ویقال ابن بجید الھمدانی ابوعمارۃ الکوفی من رواۃ الاربعۃ قال ابن معین ثقۃ وقال العجلی کوفی تابعی ثقۃ وقال ابوجعفر البغدادی سالت احمد بن حنبل عن الثبت فی علی فذکر عبد خیر فیھم وقال الخطیب یقال اسم عبد خیر عبد الرحمن وذکرہ مسلم فی الطبقۃ الاولی من تابعی اھل الکوفۃ وذکرہ ابن عبد البر وغیرہ فی الصحابۃ لادراکہ وذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین وقال عبد الملک ابن سلعۃ قلت لعبد خیر کم اتی علیک قال عشرون ومائۃ سنۃ ۔ عن علی بن ابی طالب امیر المؤمنین رضہ انہ توضأ ثلثا ثلثا ای غسل کل عضو من الاعضاء ثلث مرات ثلث مرات قالہ الطیبی ۔ ثم قال ای علی رضی اللہ عنہ ھذا ای التثلیث فی التوضی طھور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای وضوئہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن وکیع عن الحسن بن عقبۃ والطبرانی فی الصغیر من طریق الثوری عن شریک عن خالد ابن علقمۃ کلاھما عن عبد خیر عن علی بلفظ الا اریکم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم توضأ ثلاثا ثلاثا واللفظ لاحمد واخرجہ ابوداؤد عن مسدد والنسائی عن قتیبۃ کلاھما عن ابی عوانۃ عن خالد بن علقمۃ باسنادہ مطولا واخرجہ الامام احمد عن عبد الرحمن بن مھدی والدارقطنی من طریق الحجاج وحسین الجعفی ویحیی بن ابی بکیر وغیرھم عن زائدۃ باسنادہ مفصلا من حدیث ابی داؤد وغیرہ وفی روایۃ الدارقطنی تصریح بان مسح الراس کان مرۃ فلیس فیہ دلیل لمن احتج بالحدیث علی استحباب تثلیث المسح کما سیاتی ذلک مفصلا ۔ حدثنا حسین ابن نصر البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحٰق السبیعی الھمدانی ابو یوسف الکوفی من رواۃ الستۃ قال اسرائیل کنت احفظ حدیث ابی اسحٰق کما احفظ السورۃ من القرآن وقال احمد کان شیخا ثقۃ وجعل یتعجب من حفظہ وقال مرۃ اسرائیل عن ابی اسحٰق فیہ لین سمع منہ بآخرۃ وقال ابوداؤد قلت لاحمد اسرائیل اذا انفرد بحدیث یحتج بہ قال اسرائیل ثبت الحدیث وقال ابوحاتم ثقۃ صدوق من اتقن اصحاب ابی اسحٰق وقال العجلی کوفی ثقۃ وقال یعقوب بن شیبۃ صالح الحدیث وفی حدیثہ لین وقال فی موضع آخر ثقۃ صدوق ولیس فی الحدیث بالقوی ولا بالساقط وقال ابن نمیر ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ وحدث عنہ الناس حدیثا کثیرا ومنھم من یستضعفہ توفی سنۃ ست وماتۃ ومولدہ سنۃ مائۃ ۔ قال ثنا ابو اسحٰق السبیعی بفتح المھملۃ وکسر الموحدۃ عمرو بن عبد اللہ الکوفی والسبیع من ھمدان ولد لسنتین بقیتا من خلافۃ عثمان قالہ شریک عنہ من رواۃ الستۃ قال ابن معین والنسائی واحمد ثقۃ وقال العجلی کوفی تابعی ثقۃ والشعبی اکبر منہ بسنتین وقال ابوحاتم ثقۃ وھو احفظ من ابی اسحٰق الشیبانی وشبہ الزھری فی کثرۃ الروایۃ والتساھل فی الرجال وقال شعبۃ کان ھو احسن حدیثا من مجاھد ومن الحسن وابن سیرین وقال ابن حبان فی کتاب الثقات کان مدلسا توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ ۔ عن ابی حیۃ بفتوحۃ وشدۃ مثناۃ الوازعی بالزای المعجمۃ ھکذا وقع فی النسخۃ المطبوعۃ وفی نسخۃ العینی الوادعی وھکذا ھو فی تھذیب التھذیب وغیرہ من کتب اسماء الرجال الوادعی بالدال المھملۃ وھکذا ھو فی سنن ابی داؤد وغیرہ من کتب الحدیث فالصواب انہ تصحیف من قلم الناسخین وھو نسبۃ الی بنی وادعۃ بطن من ھمدان الخارفی الھمدانی الکوفی من رواۃ الاربعۃ قال الحاکم ابو احمد لا یعرف اسمہ وقال ابوزرعۃ لا یسمی وقال ابن ماکولا یختلف فی اسمہ فیقال عمرو بن نصر ویقال عامر بن الحارث وقال احمد شیخ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وسماہ عمرو بن عبد اللہ وقال ابن القرضی مجھول وقال ابن القطان وثقہ بعضھم وصحح حدیثہ ابن السکن وغیرہ وقال ابن الجارود فی الکنی وثقہ ابن نمیر عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما روی عبد خیر عن علی والحدیث اخرجہ الترمذی عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مھدی عن سفیان وابوداؤد عن مسدد وابی توبۃ وعمرو بن عون والنسائی عن قتیبۃ اربعتھم عن ابی الاحوص کلاھما عن ابی اسحٰق باسنادہ بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا ولفظ ابی داؤد رأیت علیا توضأ فذکر وضوئہ کلہ ثلثا ثلثا قال ثم مسح رأسہ ثم غسل رجلیہ الی الکعبین ثم قال انما احببت ان اریکم طھور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورواہ النسائی

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن الجعد قال انا ابن ثوبان عن عبدہ بن ابی لبابۃ عن شقیق قال رأیت علیا عثمان توضئا ثلثا ثلثا وقالا ھکذا کان یتوضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا احمد بن یحیی الصوری

مطولاً قال الترمذی حدیث علی احسن شیٔ فی ھذا الباب واصح۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن الجعد بن عبید الجوہری ابو الحسن البغدادی مولی بنی ہاشم من رواۃ البخاری وابی داؤد وقال عبدوس ما علمت انی لقیت احفظ منہ قال المحاملی فقلت لہ کان یتہم بالجہم قال قد قیل ہذا ولم یکن کما قالوا وقال العقیلی لا ینبغی ان یکتب عنہ قلیل ولا کثیر وضعف امرہ جدا وقال العقیلی قلت لعبد اللہ بن احمد لم لم تکتب عن علی بن الجعد قال نہانی ابی وکان یبلغہ عنہ انہ یتناول الصحابۃ وقال ابن معین ثقۃ صدوق وقال ایضا ثبت ببغداد مین فی شعبۃ وقال ایضا ربانی العلم وقال ابو زرعۃ کان صدوقا فی الحدیث وقال صالح بن محمد ومطین ثقۃ وقال الدارقطنی ثقۃ مامون وقال ابن قانع ثقۃ ثبت وقال ابن عدی ما اری بحدیثہ باسا ولم ار فی روایاتہ اذ احدث عن ثقۃ حدیثا منکرا والبخاری مع شدۃ استقصائہ یروی عنہ فی صحاحہ۔ توفی سنۃ ثلثین ومائتین ومولدہ سنۃ ثلث وثلثین ومائۃ۔ قال انا ابن ثوبان عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان العنسی الدمشقی الزاہد عن عبدۃ بن ابی لبابۃ بضم اللام وبموحدتین الاسدی الغاضری بمعجمتین مولاہم ویقال مولی قریش ابو القاسم البزاز الکوفی الفقیہ نزیل دمشق من رواۃ الستۃ الا ابا داؤد قال ابن سعد کان من فقہاء اہل الکوفۃ وقال الاوزاعی لم یقدم علینا من العراق احد افضل من عبدۃ ابن ابی لبابۃ والحسن بن الحر وکانا شریکین وقال لیعقوب بن سفیان ثقۃ من ثقات اہل الکوفۃ وقال ابو حاتم والنسائی وابن خراش والعجلی ثقۃ عن شقیق بن سلمۃ الاسدی ابو وائل قال رأیت علیا ای ابن ابی طالب امیر المؤمنین وعثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیۃ بن عبد شمس بن عبد مناف القرشی ابو عبد اللہ او ابو عمرو امیر المؤمنین ذو النورین ولد بعد الفیل بست سنین اسلم فی اول الاسلام دعاہ ابو بکر الی الاسلام فاسلم فلما اسلم عثمان زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بابنتہ رقیۃ وہاجرا کلاہما الی ارض الحبشۃ ثم عادا الی مکۃ وہاجرا الی المدینۃ ولما قدم الیہا نزل علی اوس بن ثابت اخی حسان ولہذا کان حسان یحب عثمان ویبکیہ بعد قتلہ وماتت عندہ ایام بدر فزوجہ بعدہا اختہا ام کلثوم فلذلک کان یلقب بذی النورین فلما توفیت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو ان لنا ثالثۃ لزوجناک بشرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالجنۃ وعدہ من اہل الجنۃ وشہد لہ بالشہادۃ انتہی مختصرا من الاصابۃ وفی التہذیب قال ابن مسعود حین بویع عثمان رضا بایعنا خیرنا ولم نال وقال علی رضا کان عثمان اوصلنا للرحم وقال قتادۃ حمل عثمان فی جیش العسرۃ علی الف بعیر وسبعین فرسا وقال ابن سیرین کان عثمان یحیی اللیل برکعۃ یقرأ فیہ القرآن وقال ابن عمر لقد عتبوا علی عثمان اشیاء لو فعلہا عمر لما عتبوا علیہ وکان ربعۃ حسن الوجہ رقیق البشرۃ عظیم اللحیۃ اسمر اللون بعید ما بین المنکبین وقالت عائشۃ رضا لقد قتلوہ وانہ لمن اوصلہم للرحم واتقاہم لربہ وقال عبد اللہ بن سلام لو فتح الناس علی انفسہم بقتل عثمان باب فتنۃ لا یغلق عنہم الی قیام الساعۃ وقال ابن عباس لو اجتمع الناس علی قتل عثمان لرجموا بالحجارۃ من السماء وبویع لہ بالخلافۃ بعد دفن عمر بثلاثۃ ایام وذلک غرۃ المحرم سنۃ اربع وعشرین وقتل فی وسط ایام التشریق سنۃ خمس وثلثین انتہی ومناقبہ وفضائلہ کثیرۃ شہیرۃ جدا کما بسطہ الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ فارجع الیہا۔ توضئا ثلاثا ثلاثا وقالا ہکذا کان یتوضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن محمود بن خالد عن الولید بن مسلم عن ابن ثوبان باسنادہ بلفظ رأیت عثمان وعلیا یتوضئان ثلثا ثلثا ویقولان ہکذا وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واخرجہ الطیالسی عن ابن ثوبان باسنادہ عن عثمان انہ توضأ ثلثا ثلثا وقال ہکذا توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وباسنادہ عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا واخرج احمد عن وکیع عن اسرائیل عن عامر بن شقیق عن ابی وائل عن عثمان بلفظ علی واخرج مسلم عن قتیبۃ وابی بکر بن ابی شیبۃ وزہیر ثلاثتہم عن وکیع عن سفیان عن ابی المنضر عن ابی انس ان عثمان توضأ بالمقاعد فقال الا ادلکم علی وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم توضأ ثلثا ثلثا وہذا الاسناد اخرجہ الدارقطنی نحوہ وزاد وعندہ رجال من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال لیس ہکذا رأیتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالوا نعم واخرج البیہقی من طریق الربیع عن الشافعی عن سفیان عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن حمران عن عثمان بلفظ علی واخرج احمد والبخاری ومسلم من طریق ابراہیم بن سعد عن الزہری عن عطاء بن یزید اللیثی عن حمران مولی عثمان انہ رأی عثمان دعا بانا وفرغ علی کفیہ ثلاث مرار فغسلہما ثم ادخل یمینہ فی الانا فمضمض واستنشر ثم غسل وجہہ ثلثا ویدیہ الی المرفقین ثلاث مرار ثم مسح برأسہ ثم غسل رجلیہ ثلاث مرار الی الکعبین الحدیث واخرجہ ابو داؤد من طریق معمر عن الزہری والنسائی من طریق شعیب عن الزہری بمعناہ والدارقطنی والبیہقی وغیرہم ولحدیث عثمان رضا طرق کثیرۃ سیاتی بعضہا عند المصنف رحمہ اللہ فی فرض الرجلین۔

حدثنا احمد بن یحیی الصوری قال صاحب الکشف لا اعرف لہ ترجمۃ فیما عندی من زبر النقد انتہی ولم یتعرض لہ العینی فی شرحہ۔

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا الهیثم بن جمیل قال ثنا ابن ثوبان فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبید اللہ بن عبد المجید الحنفی قال ثنا اسحق بن یحیی عن معاویۃ بن عبد اللہ عن عبد اللہ بن جعفر عن عثمان بن عفان انہ توضأ ثلثا ثلثا وقال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ھکذا حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الولید قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عمرو بن دینار عن سبیع

قلت لم یروعنہ المصنف الا فی ھذا الموضع وفی الوضوء ما غیرت النار ولم یروعنہ فی المشکل ایضا الا فی ثلثۃ مواضع ففی موضع احمد بن محمد البصوری وفی موضعین احمد بن یحیی بن یزید البصوری وشیخہ فی کل موضع الہیثم بن جمیل قال ثنا الہیثم بن جمیل بفتح الجیم البغدادی ابو سہل الحافظ نزیل انطاکیۃ من رواۃ ابن ماجۃ والبخاری فی الادب المفرد وابی داؤد فی القدر قال موسی بن ہارون افلس الہیثم بن جمیل فی طلب الحدیث مرتین وکان ثقۃ وقال احمد ثقۃ وقال العجلی ثقۃ صاحب سنۃ وقال ابراہیم الحربی اما الصدق فلا یدفع عنہ وہو ثقۃ وقال الدارقطنی ثقۃ حافظ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن عدی لیس بالحافظ لیغلط علی الثقات وارجو انہ لا یتعمد الکذب مات سنۃ ثلاث عشرۃ ومائتین قال ثنا ابن ثوبان فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی علی بن الجعد عن ابن ثوبان وقد تقدم ما یتعلق بتخریج الحدیث۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا عبید اللہ بن عبد المجید الحنفی ابو علی البصری من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم وابن معین لیس بہ بأس وذکرہ ابن حبان فی الثقات ووثقہ العجلی والدارقطنی وابن قانع وضعفہ العقیلی وروی عن ابن معین انہ قال لیس بشئ وفی التقریب لم یثبت ان یحیی بن معین ضعفہ توفی سنۃ تسع ومائتین۔ قال ثنا اسحق بن یحیی بن طلحۃ بن عبید اللہ التیمی المدنی من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال یحیی بن سعید ذاک شبہ لاشئ وقال ابن المدینی نحن لا نروی عنہ شیئا وقال احمد منکر الحدیث لیس بشئ وقال مرۃ متروک الحدیث وکذا قال عمرو بن علی وزاد وغیر منکر الحدیث وقال ابن معین ضعیف وزاد فی روایۃ لیس بشئ ولا یکتب حدیثہ وقال البخاری یتکلمون فی حفظہ وقال الترمذی لیس بذاک القوی عندہم وقد تکلموا فیہ من قبل حفظہ وقال النسائی لیس بثقۃ وفی موضع آخر متروک الحدیث وقال ابو زرعۃ واہی الحدیث وقال یعقوب بن شیبۃ لا بأس بہ وحدیثہ مضطرب جدا وقال ابن حبان فی الضعفاء کان ردی الحفظ شئی الفہم یخطئ ولا یعلم ویروی ولا یفہم وقال فی الثقات یخطئ ویہم وقد اخلناہ فی الضعفاء لما کان فیہ من لا یہام ثم سبرت اخبارہ فاذا ہی الاجتہاد الی ان یترک مالم یتابع علیہ ویحتج بما وافق الثقات وقال البخاری یہم فی الشئ بعد الشئ الا انہ صدوق وضعفہ ایضا العجلی والساجی وابو داؤد والعقیلی والدارقطنی وغیرہم وقال ابن عمار صالح مات سنۃ اربع وستین ومائۃ عن معاویۃ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب الہاشمی المدنی من رواۃ النسائی وابن ماجۃ والبخاری فی التعلیقات قال العجلی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ عن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب الہاشمی القرشی یکنی ابا جعفر ولدتہ امہ اسماء بنت عمیس بارض الحبشۃ وہو اول مولود ولد فی الاسلام بارض الحبشۃ وقدم مع ابیہ المدینۃ وحفظ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وروی عنہ وتوفی بالمدینۃ سنۃ ثمانین وہو ابن تسعین سنۃ وکان کریما جوادا ظریفا خلیقا عفیفا سخیا یسمی بحر الجود ویقال انہ لم یکن فی الاسلام اسخی منہ کذا فی الاستیعاب وفی الاصابۃ عن عبد اللہ بن جعفر فی قصۃ موتہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واما عبد اللہ فیشبہ خلقی وخلقی ثم اخذ بیدی فقال اللہم اخلف جعفرا فی اہلہ وبارک لعبد اللہ فی صفقۃ یمینہ قالہا ثلاث مرات وفیہ انا ولیہم فی الدنیا والآخرۃ وقال ابن حبان کان یقال لہ قطب السخاء وکان لہ عند موت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشر سنین وقال یعقوب بن سفیان کان احدا مراء علی یوم صفین انتہی وفی البدایۃ ہو آخر من رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من بنی ہاشم وفاۃ وقد بارع النبی صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن جعفر وعبد اللہ بن الزبیر وعمر بما سبع سنین وہذا لم یتفق لغیرہما عن عثمان بن عفان انہ توضأ ثلثا ثلثا وقال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ہکذا ای غسل اعضاء الوضوء ثلث مرات ثلث مرات الا مسح الرأس فانہ کان مرۃ کما دلت الروایات المفصلۃ علی ذلک والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الصغیر من طریق عطاف بن خالد المخزومی عن طلحۃ مولی آل سراقۃ عن معویۃ بن عبد اللہ بن جعفر عن ابیہ قال رأیت عثمان بن عفان توضأ فتمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجہہ ثلاثا ثلاثا وغسل یدیہ ثلاثا ثلاثا ومسح برأسہ واحدۃ وغسل رجلیہ ثلاثا ثلاثا ثم قال ہکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ قال الطبرانی لم یروہ عن عبد اللہ الا ابنہ ولا عن معاویۃ الا طلحۃ تفرد بہ عطاف وہکذا اخرج الدارقطنی والبیہقی من طریق ابی بکر بن ابی اویس عن سلیمان بن بلال عن اسحق باسنادہ مطولا وفی روایتہما ثلثا ثلثا المسح حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا ابو الولید الطیالسی ہشام بن عبد الملک الباہلی قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عمرو بن دینار عن سبیع بمرۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

انه عن ابی اُمامة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا ففی ھذہ الآثار ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا

مصغرا قال ضمّ الکشف ابن خالد ویقال خالد بن سبیع ویقال خالد بن خالد الیشکری البصری مقبول انتہی قلت وترجمہ فی التہذیب لابی داؤد ونقل توثیقہ عن العجلی لکن الحافظ لم یذکر من مشائخہ الا حذیفۃ ولم یذکر من تلامذتہ عمرا فہذا یخیش ما ذکرہ ضمّا الکشف وقد روی الحدیث احمد بہذا الطریق ای طریق حماد بن سلمۃ عن عمرو وفیہ سمیع بالمیم وکذا اخرج الطبرانی فی الکبیر بلفظ سمیع کما فی مجمع الزوائد فہذا یدل علی تصحیف اسم ہذا الراوی قال فی التعجیل سمیع عن ابی امامۃ وعنہ عمرو بن دینار مجہول ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال لا ادری من ہو ولا ابن من ہو وقال البخاری لا یعرف لعمرو سماع من سمیع ولا لسمیع عن ابی امامۃ انتہی وفی اللسان بعد ما ذکر توثیق ابن حبان لہ قلت وحدیثہ فی مسند احمد وفی کتاب الطحاوی اھ فہذا نص عن الحافظ ان فی کتاب الطحاوی مثل ما فی مسند احمد فللہ الحمد والمنۃ ثم رأیت العلامۃ العینی قال فی شرحہ وسمیع بضم السین المہملۃ وفتح المیم وسکون الیاء وفی آخرہ عین مہملۃ ذکرہ الطبرانی وقال سمیع الزیات وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال سمیع شیخ یروی عن ابی امامۃ روی عنہ عمرو بن دینار المکی لا ادری من ہو ولا ابن من ہو ومن قال ہذا سبیع بالباء الموحدۃ موضع المیم فقد صحف انتہی عن ابی امامۃ الباہلی صُدَیّ بالتصغیر ابن عجلان الصحابی مشہور بکنیتہ قال ابن سعد سکن الشام واخرج الطبرانی ما یدل علی انہ شہد احدا لکن بسند ضعیف وقال ابن حبان کان مع علی رض بصفین ومات سنۃ ست وثمانین ولہ مائۃ وست سنین وعن ابی امامۃ لما نزلت لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرۃ قلت یا رسول اللہ انا ممن بایعک تحت الشجرۃ قال انت منی وانا منک انتہی مختصرا من الاصابۃ۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یزید عن حماد بن سلمۃ باسنادہ بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فغسل یدیہ ثلثا ثلثا وتمضمض واستنشق ثلثا ثلثا وتوضأ ثلثا ثلثا قال الہیثمی فی المجمع رواہ الطبرانی فی الکبیر من طریق سمیع عنہ واسنادہ حسن واخرجہ ایضا ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن یزید بن ہارون عن حماد بن سلمۃ باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی۔ ففی ہذہ الآثار المرویۃ عن عثمان وعلی وابی امامۃ وفی الباب عن عبد اللہ بن زید عند الائمۃ الستۃ ومالک والطحاوی مطولا ومختصرا وعبد اللہ بن عمر عند النسائی وابن ماجۃ وغیرہما مختصرا وعبد اللہ بن عمرو عند ابی داؤد والنسائی وابن ماجۃ واحمد والطحاوی وعبد اللہ بن عباس عند ابی داؤد مختصرا والطبرانی فی الکبیر مطولا وعبد اللہ بن ابی اوفی عند ابن ماجۃ مختصرا وابی یعلی فی مسندہ مطولا وعبد اللہ بن انیس عند الطبرانی فی الاوسط والنسائی عند الدارقطنی والطبرانی فی الاوسط والصغیر مطولا والبزار مختصرا وثوبان عند احمد مطولا ومعاویۃ عند ابی داؤد وغیرہ مقدام بن معدیکرب عند ابی داؤد وابن ماجۃ والطحاوی وواثل بن حجر عند البزار والطبرانی وابی ہریرۃ عند ابن ماجۃ واحمد والطبرانی وابی رافع عند الدارقطنی والطحاوی والطبرانی فی الاوسط والبزار وابی بکرۃ عند البزار وابی مالک الاشعری عند ابن ماجۃ وابی کاہل عند الطبرانی وابی امیۃ ابن لفیر عن ابن حبان والطحاوی والربیع عند ابی داود والترمذی وابن ماجۃ واحمد والدارقطنی والبیہقی وعائشۃ عند النسائی وابن ماجۃ وقد ذکر ہذہ الروایات مفصلۃ الحافظ الزیلعی فی نصب الرایۃ والحافظ الہیثمی فی مجمع الزوائد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلاثا ثلاثا واعلم ان الروایات المختصرۃ تدل بطریق المفہوم لا بالمنطوق علی تثلیث مسح الراس قال البیہقی بعد ذکر حدیث عثمان مختصرا وعلی ہذا اعتمد الشافعی فی تکرار المسح وہذہ روایۃ مطلقۃ والروایات الثابتۃ المفسرۃ عن حمران تدل علی ان التکرار وقع فیما عدا الرأس من الاعضاء وانہ مسح برأسہ مرۃ واحدۃ انتہی وقال ابو داؤد احادیث عثمان الصحاح کلہا تدل علی مسح الراس انہ مرۃ فانہم ذکروا الوضوء ثلاثا ثلاثا وقالوا فیہا ومسح راسہ ولم یذکروا عددا کما ذکروا فی غیرہ انتہی قال البیہقی وقد روی من وجہ غریب عن عثمان ذکر التکرار فی مسح الراس الا انہ مع خلاف الحفاظ الثقات لیست بحجۃ عند اہل المعرفۃ وان کان بعض اصحابنا یحتج بہا انتہی قال العبد الضعیف عفا اللہ عنہ وستر عیوبہ الروایات المفسرۃ فی الوضوء النبوی صلی اللہ علیہ وسلم علی ثلثۃ انواع نفی بعضہا التقیید بالتثلیث وفی بعضہا بالوحدۃ وبعضہا مطلقۃ فاما التقیید بالتثلیث فروی ابو داؤد من طریق عبد الرحمن بن وردان عن ابی سلمۃ عن حمران عن عثمان بلفظ ومسح راسہ ثلثا واخرجہ الدارقطنی ایضا بہذا الطریق والبزار کما فی النیل وعبد الرحمن قال فیہ الدارقطنی لیس بالقوی وقال ابو حاتم بالحدیث بأس وقال ابو حاتم صالح وتابعہ ہشام بن عروۃ عند البزار وروی ابو داؤد من طریق عامر بن شقیق عن شقیق عن عثمان باللفظ المذکور وعامر بن شقیق مختلف فیہ والحدیث عثمان طرق اخرجہا استوعبہا الشوکانی فی النیل ولکن الاحادیث الصحاح عنہ کلہا تدل علی ان المسح مرۃ کما

Maktaba Tul Ishaat.com

تقدم عن ابی داؤد ان ذلک خلاف الحفاظ الثقات کما قال البیہقی وروی الدارقطنی من حدیث علی من طریق الامام ابی حنیفۃ عن خالد بن علقمۃ عنہ باللفظ المذکور قال الدارقطنی ہکذا رواہ ابو حنیفۃ وخالفہ جماعۃ من الحفاظ منہم زائدۃ والثوری وشعبۃ وشریک وذکر جماعۃ فرووہ عن خالد بن علقمۃ فقالوا فیہ مسح رأسہ مرۃ انتہی قلت وہکذا ایضا مروی عن الامام ابی حنیفۃ من غیر طریق عنہ کما ہو مبسوط فی المسانید فقد ظہر لک ان الصحیح عن عثمان وعلی وحدۃ المسح وقد وقع التصریح بالتثلیث فی حدیث انس عند الطبرانی فی الاوسط وفیہ ابو موسی الخیاط وہو متروک ووائل بن حجر عند البزار والطبرانی فی الکبیر وفیہ سعید بن عبد الجبار قال النسائی لیس بالقوی قالہ الہیثمی واما التقیید بالوحدۃ فقد تقدم ان الصحیح عن عثمان وعلی مسح الرأس مرۃ وہکذا وقع التصریح بالوحدۃ فی حدیث عائشۃ عند النسائی بلفظ ثم مسحت رأسہا مسحۃ واحدۃ وابن عباس عند احمد وابی داؤد بلفظ مسحۃ واحدۃ وانس عند الطبرانی فی الاوسط باسناد حسن بلفظ ثم مسح برأسہ مرۃ واحدۃ والربیع عند الترمذی بلفظ مرۃ واحدۃ ورواہ ابن ماجۃ عن سلمۃ بن الاکوع قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمسح رأسہ مرۃ قال الشوکانی عن ابن ابی اوفی مثلہ ایضا اھ قلت وعن ابی امامۃ ایضا بلفظ کان یمسح رأسہ مرۃ وعبد اللہ ابن زید عند البخاری وغیرہ من طریق وہیب وعبد اللہ بن عمرو عند سعید بن منصور ورجل من الانصار عند ابن السکن کما فی النیل واما الروایات المطلقۃ فکثیرۃ منہا حدیث عثمان عند البخاری وغیرہ قال الحافظ ولیس فی شیٔ من طرقہ فی الصحیحین ذکر عدد المسح وبہ قال اکثر العلماء وحدیث عبد اللہ بن زید عند الشیخین وغیرہما والمقدام عند ابی داؤد بلفظ ثم مسح برأسہ واذنیہ ظاہرہما وباطنہما وحدیث ابی مالک عند احمد وغیرہ وحدیث ابی بکرۃ عند البزار وغیرہ وحدیث ابی ہریرۃ عند احمد وغیرہ ففی روایتہم مسح برأسہ وحدیث ابی جبیر عند ابن حبان وغیرہ بلفظ مسح رأسہ وحدیث ابن ابی اوفی عند ابی یعلی والبزار وعند احمد مثلہ وابی کاہل عند الطبرانی بلفظ مسح راسہ ولم یوقت فہذہ الروایات المطلقۃ تدل بالمفہوم علی ان مسح الرأس مرۃ واحدۃ فانہم ذکروا الوضوء ثلثا ولم یذکروا العدد فی مسح الرأس۔ اذا عرفت ذلک فاعلم انہم اختلفوا فی تکرار مسح الراس ہل ہو فضیلۃ ام لا فذہب الامام الشافعی فی المشہور عنہ الی استحباب التثلیث ہکذا نقل عنہ النووی وغیرہ احد وہو مذہب الامام ابو حنیفۃ ومالک واحمد فی الصحیح عنہ الی عدم استحبابہ قال الترمذی وقد روی من غیر وجہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ مسح برأسہ مرۃ والعمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم وبہ یقول جعفر بن محمد وسفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق رأوا مسح الرأس مرۃ واحدۃ انتہی وفی السعایۃ نقل العینی عن النووی انہ قال لا اعلم احدا من اصحابنا حکی ہذا عن الشافعی لکن حکاہ الرافعی وجہا لاصحابنا انتہی وقال الحافظ فی الفتح وبالغ ابو عبید فقال لا نعلم احدا من السلف استحب تثلیث مسح الرأس الا ابراہیم التیمی وفیما قال نظر فقد نقلہ ابن ابی شیبۃ وابن المنذر عن انس وعطاء وغیرہما انتہی وقال ایضا کما فی النیل واغرب ما یذکر ہہنا ان الشیخ ابا حامد الاسفرائینی حکی عن بعضہم انہ اوجب الثلاث وحکاہ صاحب الابانۃ عن ابن ابی لیلی انتہی وقال ابن قدامۃ فی المغنی کما فی الاوجز لا یسن تکرار المسح فی الصحیح من المذہب ہو قول ابی حنیفۃ ومالک روی ذلک عن ابن عمر وابنہ سالم والنخعی ومجاہد وطلحۃ بن مصرف والحکم قال الترمذی والعمل علیہ عند اکثر اہل العلم من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم وعن احمد انہ یسن تکرارہ وہو مذہب الشافعی قال ابن عبد البر کلہم یقول المسح الرأس مسحۃ واحدۃ وقال الشافعی یمسح برأسہ ثلثا انتہی قال الحافظ واستدل لہ بظاہر روایۃ لمسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا واجیب بانہ مجمل تبین فی الروایات الصحیحۃ ان المسح لم یتکرر فیحمل علی الغالب ویخص بالمغسول قال ابو داؤد فی السنن احادیث عثمان الصحاح کلہا تدل علی ان مسح الرأس مرۃ واحدۃ وکذا قال ابن المنذر ان الثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المسح مرۃ واحدۃ وبان المسح مبنی علی التخفیف فلا یقاس علی الغسل المراد منہ المبالغۃ فی الاسباغ وبان العدد لو اعتبر فی المسح لصار فی صورۃ الغسل اذ حقیقۃ الغسل جریان الماء والدلک لیس بمشترط علی الصحیح عند اکثر العلماء انتہی واما الروایات المصرحۃ بالتثلیث فقد تقدم انہا ضعیفۃ وقد تقدم عن ابی داؤد والبیہقی وابن المنذر ما یدل علی التضعیف وقال النووی فی شرح مسلم الاحادیث الصحیحۃ فیہا المسح مرۃ واحدۃ وفی بعضہا الاقتصار علی قولہ مسح انتہی واصح الجمہور بما فی الصحیحین من حدیث عثمان وعبد اللہ بن زید من اطلاق مسح الرأس مع ذکر تثلیث غیرہ من الاعضاء وما ذکرناہ من الروایات المصرحۃ بالمرۃ الواحدۃ قال ابن عبد البر کما فی الاوجز ولنا ان عبد اللہ بن زید وصف وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ومسح برأسہ مرۃ واحدۃ متفق علیہ وروی عن علی انہ توضأ ومسح برأسہ مرۃ واحدۃ وقال ہذا وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم من احب ان ینظر الی طہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلینظر الی ہذا قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح وکذلک وصف عبد اللہ بن ابی اوفی

Maktaba Tul Ishaat.com

وقد روی عنه ایضا انه توضأ مرة مرة حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لهیعة قال ثنا الضحاك بن شرحبیل عن زید بن اسلم عن ابیه عن عمر بن الخطاب رضی الله عنه

وابن عباس وسلمة بن الاکوع والربیع کلهم قالوا مسح برأسه مرة واحدة وحکایتهم لوضوئه صلی الله علیه وسلم اخبار عن الدوام ولا یداوم الا علی الافضل والاکمل ولانه مسح فی طهارة فلم یسن تکراره کالمسح فی التیمم والمسح علی الجبیرة وسائر المسح ولم یصح من احادیثهم شیء صریح انتهی قال الشوکانی والانصاف ان احادیث الثلث لم تبلغ الی درجة الاعتبار حتی یلزم التمسک بها لما فیها من الزیادة فالوقوف علی ما صح من الاحادیث الثابتة فی الصحیحین وغیرهما من حدیث عثمان وعبد الله بن زید وغیرهما هو المتعین لا سیما بعد تقییده فی تلک الروایات السابقة بالمرة الواحدة وحدیث من زاد علی هذا فقد اساء وظلم الذی صححه ابن خزیمة وغیره قاض بالمنع من الزیادة علی الوضوء الذی قال بعده النبی صلی الله علیه وسلم هذه المقالة کیف وقد ورد فی روایة سعید بن منصور فی هذا الحدیث التصریح بانه مسح راسه مرة ثم قال من زاد قال الحافظ فی الفتح ویحمل ما ورد من الاحادیث فی تثلیث المسح ان صحت علی ارادة الاستیعاب لانها مسحات مستقلة لجمیع الرأس جمعا بین الادلة انتهی واجاب صاحب الهدایة عن روایات التثلیث بانه محمول علی التثلیث بماء واحد ویؤیده ما روی الطبرانی فی کتابه مسند الشامیین من حدیث علی فی صفة الوضوء بلفظ ومسح رأسه ثلاثا بماء واحد وقد نقل الحدیث الزیلعی فی نصب الرایة وقال القاری فی شرح المسند لابعد ان یحمل علی انه وضع یدیه علی مقدم راسه ومده الی مؤخره ثم مدیده الیمنی علی طرفه الایمن والیسری علی طرفه الایسر انتهی وقد روی عنه صلی الله علیه وسلم ایضا ولم یقع فی متن العینی لفظ ایضا انه توضأ مرة مرة لم یذکر المصنف رح الوضوء مرتین مرتین مع انه مروی عن النبی صلی الله علیه وسلم اکتفاء بذکر الوضوء مرة مرة فانه یعلم منه حکمه بطریق الاولی وقد روی الوضوء مرتین مرتین عبد الله بن زید الانصاری عند البخاری واحمد وابو هریرة عند ابی داود والترمذی وقال حسن غریب وفیه عبد الله بن المفضل وقد روی له الجماعة ولکنه تفرد عنه ابن ثوبان ومن اجله کان حسنا قاله الشوکانی وجابر عند ابن ماجة کما قال العینی قال الشوکانی والحدیث یدل علی ان التوضی مرتین یجوز ولا یجزئ ولا خلاف فی ذلک انتهی - حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد بن موسی بن ابراهیم بن الولید الاموی قال ثنا ابن لهیعة عبد الله ابو عبد الرحمن المصری القاضی قال ثنا الضحاك بن شرحبیل بن عبد الله بن نوف الغافقی بمعجمة وفاء مکسورة ثم قاف نسبة الی غافق من الازد ابو عبد الله المصری من رواة الاربعة الا النسائی قال ابو زرعة لا باس به صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات قال المنذری یشبه ان یکون روایة الضحاك عن الصحابة مرسلة لان البخاری وابن یونس لم یذکرا له روایة عن الصحابة وکذا ابو حاتم ویعقوب بن سفیان لم یذکرا له روایة عن صحابی وقال مهنا سألت احمد عن الضحاك فقال ضعیف - عن زید بن اسلم العدوی ابو اسامة ویقال ابو عبد الله المدنی الفقیه مولی عمر من رواة الستة قال مالک کانت لزید حلقة فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال ایضا عن ابن عجلان ما هبت احدا قط اهیبتی زید بن اسلم وقال احمد وابو زرعة وابو حاتم ومحمد بن سعد والنسائی وابن خراش ثقة وقال یعقوب بن شیبة ثقة من اهل الفقه والعلم وکان عالما بتفسیر القرآن وقال عبید الله بن عمر لا اعلم به باسا الا انه یفسر برأیه القرآن ویکثر منه وقال ابن عیینة کان رجلا صالحا وکان فی حفظه شیء وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث واسند البخاری عن محمد بن عبد الرحمن القرشی قال کان علی بن الحسین یجلس الی زید بن اسلم ویتحفظ مجالس قومه فقال له نافع بن جبیر بن مطعم تتحفظ مجالس قومک الی عبد عمر فقال علی انما یجلس الرجل الی من ینفعه فی دینه توفی فی العشر الاول من ذی الحجة سنة ست وثلاثین ومائة - عن ابیه اسلم العدوی مولاهم ابو خالد ویقال ابو زید قیل انه حبشی وقیل من سبی عین التمر ادرک زمن النبی صلی الله علیه وسلم من رواة الستة قال ابن اسحق بعث ابو بکر عمر سنة احدی عشرة فاقام للناس الحج وابتاع فیها اسلم مولاه وقال العجلی مدنی ثقة من کبار التابعین وقال ابو زرعة ثقة وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة وهو من جلة موالی عمر وکان یقدمه توفی سنة ثمانین وقیل قبله وعمره مائة واربع عشرة سنة - عن عمر ابن الخطاب بن نفیل بن عبد العزی القرشی العدوی ابو حفص امیر المؤمنین امه حنتمة بنت هاشم بن المغیرة ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم ولد قبل الفجار الاعظم بالربع سنین وقیل لعشر بعد الفیل بثلاث عشرة سنة قال الزبیر بن بکار کان عمر من اشراف قریش والیه کانت السفارة فی الجاهلیة وقال هلال بن یساف اسلم عمر لاربعین رجلا واحدی عشرة امرأة وقال ابن عبد البر کان اسلامه عزا ظهر به الاسلام بدعوة النبی صلی الله علیه وسلم وقد شهد بدرا والمشاهد کلها وولی الخلافة بعد ابی بکر بویع له یوم مات ابو بکر فسار احسن سیرة

Maktaba Tul Ishaat.com

قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن سفیان عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس قال الا انبئکم بوضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ او قال توضأ مرۃ مرۃ - حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی

وفتح اللہ لہ الفتوح بالشام والعراق ومصر ودوّن الدواوین وارخ التاریخ وکان نقش خاتمہ کفی بالموت واعظا وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو کان بعدی نبی لکان عمر وقالت عائشۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد کان فی الامم قبلکم محدثون فان یکن فی ہذہ الامۃ احد فعمر بن الخطاب وقال علی ما کنا نبعد ان السکینۃ تنطق علی لسان عمر وقال ایضا خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر ثم عمر وقال ابن مسعود ما زلنا اعزۃ منذ اسلم عمر ولی الخلافۃ عشر سنین وخمسۃ اشہر وقیل ستۃ اشہر وقتل یوم الاربعاء لاربع بقین من ذی الحجۃ وقیل لثلاث سنۃ ثلاث وعشرین وہو ابن ثلاث وستین سنۃ وقیل فی سنۃ غیر ذلک ومناقبہ وفضائلہ کثیرۃ جدا وقد بسط الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ فی ترجمتہ فاجاد وافاد - قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ منصوب علی الظرفیۃ ای توضأ فی زمان واحد ولو کان ثمۃ غسلتان او غسلات لکل عضو من اعضاء الوضوء لکان التوضوء فی زمانین او ازمنۃ اذ لا بد لکل غسلۃ من زمان غیر زمان الغسلۃ الاخری او منصوب علی المصدر ای توضأ مرۃ من التوضوء ای غسل الاعضاء غسلۃ واحدۃ وکذا حکم المسح قالہ الکرمانی وقال القسطلانی بالنصب فیہما علی المفعول المطلق المبین للکمیۃ انتہی قال العینی واستدل ابن التین بہذا الحدیث علی عدم ایجاب تخلیل اللحیۃ لانہ اذا غسل وجہہ مرۃ لا یبقی معہ من الماء ما یخلل بہ قال وفیہ رد علی من قال فرض مغسول الوضوء ثلاث انتہی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن حسن عن ابن لہیعۃ باسنادہ مثلہ وابن ماجۃ عن ابی کریب عن رشدین عن الضحاک باسنادہ بلفظ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوۃ تبوک توضأ واحدۃ واحدۃ قال الترمذی بعد ما ذکر الحدیث من طریق رشدین ولیس ہذا بشیء والصحیح ما روی ابن عجلان وہشام بن سعد وسفیان الثوری وعبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی - حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد الشیبانی عن سفیان ای الثوری کما صرح ابو نعیم فی کتابہ کذا افادہ العینی وہکذا صرح الترمذی والدارمی والحافظ فی الفتح ثم قال وصرح ابو داؤد والاسمعیلی فی روایتہما بسماع سفیان لہ من زید بن اسلم اہ عن زید بن اسلم العدوی عن عطاء بن یسار الہلالی ابو محمد المدنی القاص مولی میمونۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم من رواۃ الستۃ قال ابن معین وابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال قدم الشام فکان اہل الشام یکنونہ بابی عبد اللہ وقدم مصر فکان اہلہا یکنونہ بابی یسار وکان صاحب قصص وعبادۃ وفضل کان مولدہ سنۃ تسع عشرۃ ومات سنۃ ثلاث ومائۃ وکان موتہ بالاسکندریۃ - عن ابن عباس قال الا انبئکم زاد الدارمی الا اخبرکم فذکرہ بالشک بوضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زاد الطیالسی من طریق خارجۃ عن زید فقلنا بلی فتوضأ مرۃ مرۃ او قال ہکذا عطاء والظاہر ان الشک عن ابی عاصم فان ابا داؤد والنسائی وغیرہما اخرجوہ من طرق عن الثوری بدون الشک واخرجہ الدارمی عن ابی عاصم بالشک فہذا یقوی ان الشاک ابو عاصم توضأ مرۃ مرۃ ای شک الراوی فی انہ اظہر الفعل ام اضمرہ والحدیث اخرجہ الدارمی عن ابی عاصم باسنادہ نحو حدیث المصنف بالشک واخرجہ البخاری عن محمد بن یوسف والامام احمد عن وکیع والترمذی عن ابی کریب وہناد وقتیبۃ ثلاثتہم عن وکیع وعن محمد بن بشار عن یحیی بن سعید ثلاثتہم عن سفیان باسنادہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ واخرجہ ابو داؤد عن مسدد والنسائی عن محمد بن المثنی وابن ماجۃ عن ابی بکر بن خلاد الباہلی ثلاثتہم عن یحیی بن سعید عن سفیان باسنادہ عن ابن عباس قال الا اخبرکم بوضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتوضأ مرۃ مرۃ ولفظ ابن ماجۃ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ غرفۃ غرفۃ واخرجہ البیہقی من طریق عبد الرزاق عن معمر وسفیان وداود بن قیس عن زید باسنادہ نحو روایۃ ابی داؤد والا ان فی روایتہ بدل فتوضأ قال فدعا بانا وفیہ ما نجعل لغرف غرفۃ غرفۃ لکل عضو واخرج الامام احمد ایضا من طریق عبد الرزاق عن معمر وخرجہ الطیالسی عن خارجۃ بن مصعب عن زید مفصلا فزاد بعد قولہ مرۃ مرۃ تمضمض مرۃ واستنشق مرۃ وغسل وجہہ مرۃ ویدیہ الی المرفقین مرۃ مرۃ ومسح برأسہ وغسل رجلیہ علیہما فعلان مرۃ مرۃ قال الترمذی وحدیث ابن عباس احسن شیء فی ہذا الباب واصح - حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی بضم الواو وتخفیف المہملۃ ثم معجمۃ ابو زکریا ویقال ابو صالح الشامی من رواۃ الستۃ الا النسائی قال ابو زرعۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا عبید اللہ بن عمر عن ابن ابی نجیح عن مجاھد عن عبد اللہ بن عمر قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ عن الحسن بن عمارۃ عن ابن ابی نجیح ثم ذکر باسنادہ مثلہ حدثنا محمد بن خزیمۃ و ابن ابی داؤد قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو

الدمشقی لم یقل احمد فیہ الا خیرا قال وسألت یحیی بن معین عنہ فقال ثقۃ وقال مہنا سألت احمد عنہ فقال رأیتہ فی جنازۃ ابی المغیرۃ فجعل ابی یضعفہ وقال ابو عوانۃ الاسفرائنی کان حسن الحدیث ولکنہ صار رأی وہو عدیل محمد بن الحسن الی مکۃ وقال ابو حاتم صدوق وذکرہ ابن عدی فی جماعۃ من ثقات اہل الشام وقال العقیلی حمصی جہمی وقال یزید بن عبد ربہ سمعت ویکیعا یقول لیحیی بن صالح یا ابا زکریا احذر الرأی فانی سمعت ابا حنیفۃ یقول البول فی المسجد احسن من بعض قیاسہم وقال الحاکم ابو احمد لیس بالحافظ عندہم وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابو الیمان لا اعرف احدا اوثق من یحیی بن صالح وقال السباجی ہو عندہم من اہل الصدق والامانۃ وقال الخلیلی ثقۃ توفی سنۃ اثنتین وعشرین ومائتین ومولدہ سنۃ سبع وثلاثین قبیل اربعین ومائۃ۔ قال ثنا عبید اللہ بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن ابن ابی نجیح عبد اللہ بن ابی نجیح یسار الثقفی ابو الیسار المکی مولی الاخنس بن شریق من رواۃ الستۃ قال احمد ابن ابی نجیح ثقۃ وکان ابوہ من خیار عباد اللہ وقال ابن معین وابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابو حاتم انما یقال فی ابن ابی نجیح القدر وہو صالح الحدیث وقال الواقدی کان ثقۃ کثیر الحدیث ویذکرون انہ کان یقول بالقدر وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال السباجی عن ابن معین کان مشہورا بالقدر وقال العجلی مکی ثقۃ یقال کان یری القدر افسدہ عمرو بن عبید وذکرہ النسائی فیمن کان یدلس توفی سنۃ احدی وثلاثین ومائۃ عن مجاہد بن جبر بفتح الجیم وسکون الموحدۃ المکی ابو الحجاج المخزومی المقری مولی السائب بن ابی السائب من رواۃ الستۃ قال مجاہد عرضت القرآن علی ابن عباس ثلاثین مرۃ وقال یحیی القطان مرسلات مجاہد احب الی من مرسلات عطاء وکذا قال الآجری عن ابی داؤد وقال ابن معین وابو زرعۃ ثقۃ وقال سلمۃ بن کہیل ما رأیت احدا اراد بہذا العلم وجہ اللہ تعالی الا عطاء وطاؤسا ومجاہدا وقال ابن سعد کان ثقۃ فقیہا عالما کثیر الحدیث وقال ابن حبان کان فقیہا ورعا عابدا متقنا وقال الطبری کان قارئا عالما قال الذہبی اجمعت الامۃ علی امامۃ مجاہد والاحتجاج بہ مات بمکۃ سنۃ اثنتین او ثلاث ومائۃ وہو ساجد وکان مولدہ سنۃ احدی وعشرین فی خلافۃ عمر عن عبد اللہ ابن عمرو فی نسخۃ العینی عبد اللہ بن عمرو۔ قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ قال الشوکانی وحدیث عبد اللہ بن عمر اخرجہ البزار حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن معبد بن شداد البرقی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو الرقی عن الحسن بن عمارۃ بن المضرب بضمیمۃ وفتح ضاد معجمۃ وکسر راء مشددۃ وموحدۃ البجلی مولاہم الکوفی ابو محمد کان علی قضاء بغداد فی خلافۃ المنصور من رواۃ البخاری فی التعالیق والترمذی وابن ماجۃ قال ابن عیینۃ کان لہ فضل وغیرہ احفظ منہ وقال شعبۃ انہ یکذب وقال عیسی بن یونس الحسن بن عمارۃ شیخ صالح قال فیہ شعبۃ واعانہ علیہ سفیان وقال ابن المبارک جرحہ عندی شعبۃ وسفیان فیقولہما ترکت حدیثہ وقال ابو بکر المروزی عن احمد متروک الحدیث وکذا قال ابو طالب زاد قلت لہ کان لہ ہوی قال لا ولکن کان منکر الحدیث واحادیثہ موضوعۃ لا یکتب حدیثہ وقال ابن معین لا یکتب حدیثہ وقال مرۃ ضعیف وقال مرۃ لیس حدیثہ بشیء وقال ابو حاتم ومسلم والنسائی والدارقطنی متروک الحدیث وقال السباجی ضعیف متروک اجمع اہل الحدیث علی ترک حدیثہ وقال الجوزجانی ساقط وقال عمرو بن علی رجل صالح صدوق کثیر الوہم والخطاء متروک الحدیث مات سنۃ ثلاث وخمسین ومائۃ۔ عن ابن ابی نجیح عبد اللہ ثم ذکر ای ابن ابی نجیح باسنادہ مثلہ لم اقف علی ہذین الطریقین عند غیر المصنف ولابن عمر حدیث فی فضل الوضوء ثلثا وفی اولہ توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ وقال ہذا وضوء لا یقبل اللہ الصلوۃ الا بہ الحدیث وسنذکرہ فی آخر الباب انشاء اللہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری وابن ابی داؤد ابراہیم الضریس قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی بکسر المہملۃ نسبۃ الی واسط مدینۃ بالعراق ابو عثمان العبشی البزاز المعروف بسعدویہ من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم ثقۃ مامون ولعلہ اوثق من عفان وقال صالح بن محمد عنہ ما لست قط لیتنی احدث بحدیث ما قد سمعت قال سمعتہ یقول حججت ستین حجۃ قال ابن معین وقد سئل عنہ وعن عمرو بن عون کان سعدویہ کیسبہما وقال ایضا کان سعدویہ قبل ان یحدث کیس منہ حین حدث وقال احمد کان صدوقا لکنہ صحیف ما شئت وقال العجلی ثقۃ قیل لہ بعد ما رجع من المحنۃ ما نعلم قال کفر وادبر جبنا وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث توفی ببغداد لاربع خلون من ذی الحجۃ سنۃ خمس وعشرین ومائتین ولہ مائۃ سنۃ۔ قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو واسمہ میسرۃ مولی المطلب بن عبد اللہ

Maktaba Tul Ishaat.com

عن عبد الله بن عبيد الله بن ابی رافع عن ابيه عن جدّه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا ورأيته غسل مرة مرة۔ فثبت بما ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه توضأ مرة مرة فثبت بذلك ان ما كان منه من وضوئه ثلثا ثلثا انما هو لاصابة الفضل لا الفرض

ابن خطب المخزومی ابو عثمان المدنی من رواة الستة قال احمد ليس به باس وقال ابن معين فی حديثه ضعف ليس بالقوی وقال مرة ضعيف وقال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم لا باس به وقال ابو داؤد ليس هو بذاك وقال النسائی ليس بالقوی وقال ابن عدی لا باس به لان مالكا يروی عنه ولا يروی عالا عن صدوق ثقة وقال ابن سعد كان كثير الحديث ضعيفا مرسيل وقال ابن حبان فی الثقات ربما اخطأ يعتبر حديثه من رواية الثقات عنه وقال العجلی ثقة ينكر عليه حديث البهيمة وقال الساجی صدوق الا انه يهم وكذا قال الازدی وقال الطحاوی تكلم فيه بغير اسقاط وارخ ابن قانع وفاته سنة اربع وارابعين وماته عن عبد الله كبير ابن عبيد الله مصغرا ابن ابی رافع لقيه عبادروی عن ابيه وجده ذكره ابن حبان فی الثقات روى له مسلم والنسائی حديثا واحدا فی الوضوء مما مست النار وفی روايته عن جده نظر ذكر البخاری ان الدراوردی لم يضبطه ولهذا ذكره ابن حبان فی اتباع التابعين عن ابيه عبيد الله بن ابی رافع المدنی كاتب علی رض من رواة الستة قال ابو حاتم والخطيب ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث عن جده هو ابو رافع القبطی مولی رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلف فی اسمه على عشرة اقوال قال ابن عبد البر اشهرها قيل فی اسمه اسلم وقال يحيى بن معين ابراهيم قيل كان مولی العباس بن عبد المطلب فوهبه للنبی صلى الله عليه وسلم فاعتقه لما بشره باسلام العباس وكان اسلامه قبل بدر ولم يشهدها وشهد احدا وما بعدها انتهى من الاصابة مختصرا وفی الاستيعاب وزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمى مولاته فولدت له عبيد الله وكانت سلمى قابلة ابراهيم توفی بالمدينة قبل قتل عثمان بيسير وقيل فی خلافته على وهو الصواب انتهى مختصرا قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اى مرة توضأ ثلثا ثلثا ورأيته صلى الله عليه وسلم اى مرة اخرى غسل اى اعضاء الوضوء مرة مرة والحديث اخرجه الدارقطنی من طريق عبد الله بن عمر الخطابی نا الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو عن عبيد الله بن ابی رافع عن ابيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ثلثا ثلثا ورأيته يتوضأ مرة مرة قال ابن ابی حاتم فی العلل سئل ابو زرعة عن حديث رواه سعيد بن سليمان الواسطی عن عبد العزيز الدراوردی فذكر الحديث بسياق الطحاوی ثم قال فقال ابو زرعة هذا خطأ ليس فيه عن ابيه حدثنا ابو الوليد الطيالسی عن عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو عن عبيد الله بن ابی رافع عن ابی رافع عن النبی صلى الله عليه وسلم انتهى فثبت بما ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اى من حديث عمر وابن عمرو ابن عباس وابی رافع وفی الباب عن جابر وابی بن كعب وبريدة وابن الفاكه وعكراش المرى فحديث جابر عند الترمذی وابن ماجة والدارقطنی من طريق شريك عن ثابت بن ابی صفية قال قلت لابی جعفر حدثك جابر ان النبی صلى الله عليه وسلم توضأ مرة ومرتين وثلاثا ثلاثا قال نعم اللفظ للترمذی قال ورقاء وكيع هذا الحديث عن ثابت فذكر الحديث مقتصرا على قوله مرة مرة ثم قال وهذا اصح من حديث شريك وحديث ابی بن كعب عند ابن ماجة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا بماء فتوضأ مرة مرة الحديث وحديث بريدة عند البزار كما فی النيل قلت وهو مروی فی مسانيد الامام وحديث ابن الفاكه عند البغوی فی معجمه كما ذكره العينی فی شرح البخاری سندا ومتنا وحديث عكراش ذكره ابو بكر الخطيب كما فی النيل انه توضأ مرة مرة فثبت بذلك ای بالتوضی مرة مرة ان ما كان منه صلى الله عليه وسلم من وضوئه ثلثا ثلثا بيان لما انما هو ای الوضوء ثلثا ثلثا لاصابة الفضل لا الفرض وقد رسخ فی فضل الوضوء مرتين وثلاثا احاديث عن ابن عمرو ابی بن كعب وزيد بن ثابت وابی هريرة اما حديث ابن عمر فله طرق قال الحافظ الزيلعی استقصاها مارواه الدارقطنی من حديث المسيب بن واضح عن حفص بن ميسرة عن ابن دينار عن ابن عمر قال توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله صلوة الا به ثم توضأ مرتين مرتين وقال هذا وضوء من يضاعف الاجر مرتين ثم توضأ ثلثا ثلثا وقال هذا وضوئی ووضوء المرسلين قبلی ورواه البيهقی فی سننه وقال هو والدارقطنی تفرد به المسيب وهو ضعيف وقال فی المعرفة المسيب بن واضح غير محتج به وقد روی هذا الحديث من اوجه كلها ضعيفة وقال عبد الحق فی احكامه هذا الطريق من احسن طرق هذا الحديث ونقل عن ابن ابی حاتم انه قال المسيب صدوق لكنه يخطئ كثيرا انتهى ورواه ابن ماجة والدارقطنی وغيرهما من طريق عبد الرحيم بن زيد العمی عن ابيه عن معاوية بن قرة عن ابن عمر بمعناه قال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابيه عبد الرحيم بن زيد متروك الحديث

Maktaba Tul Ishaat.com

باب فرض مسح الرأس فی الوضوء

وزید یعنی ضعیف الحدیث ولا یصح ہذا الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعن ابی زرعۃ ہو عندی حدیث واہ ومعاویۃ بن قرۃ لم یحفظ ابن عمر انتہی مختصرا وأما حدیث أبی فاخرجہ ابن ماجۃ والدارقطنی من طریق عبداللہ بن عرادۃ عن زید بن الحواری عن معاویۃ بن قرۃ عن عبید ابن عمیر عن ابی بمعنی حدیث ابن عمر وفیہ راویان ضعیفان قال ابن معین عبداللہ بن عرادۃ لیس بشئ وقال البخاری منکر الحدیث و قال ابن حبان لا یجوز الاحتجاج بہ وزید بن الحواری قال فیہ النسائی وغیرہ ضعیف وقال ابوحاتم لا یحتج بہ وقال ابوزرعۃ لیس بقوی واہی الحدیث ضعیف کذا فی التہذیب وأما حدیث زید وابی ہریرۃ فمروی فی کتاب غرائب مالک للدارقطنی کما ذکرہ فی نصب الرایۃ قال الدارقطنی تفرد بہ علی بن الحسن وکان ضعیفا وفی الباب ایضا عن عائشۃ ذکرہ ابن ابی حاتم فی العلل ونقل عن ابی زرعۃ ہذا حدیث واہ منکر ضعیف فہذہ الروایات وان ہی ضعیفۃ بانفرادہا لکن اذا ضم بعضہا الی بعض تدل علی ان لذلک اصلا قال النووی قد اجمع المسلمون علی ان الواجب فی غسل الاعضاء مرۃ مرۃ وعلی ان الثلاث سنۃ وقد جاءت الاحادیث الصحیحۃ بالغسل مرۃ مرۃ وثلاثا ثلاثا وبعض الاعضاء ثلثا وبعضہا مرتین وبعضہا مرۃ قال العلماء فاختلافہا دلیل علی جواز ذلک کلہ وان الثلاث ہی الکمال والواحدۃ تجزئ انتہی قال الحافظ ومن الغرائب ما حکاہ الشیخ ابوحامد الاسفرائنی عن بعض العلماء انہ لا یجوز النقص من الثلاث وہو محجوج بالاجماع واما قول مالک فی المدونۃ لا احب الواحدۃ الا من العالم فلیس فیہ ایجاب زیادۃ علیہا واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابن مسعود قال لیس لاحد الثلاث شئ وقال احمد واسحق وغیرہما لا تجوز الزیادۃ علی الثلاث وقال ابن المبارک لا آمن ان یاثم وقال الشافعی لا احب ان یزید المتوضئ علی ثلاث فان زاد لم اکرہہا لم احرمہ لان قولہ لا احب یقتضی الکراہۃ وہذا الاصح عند الشافعیۃ انہ مکروہ کراہۃ تنزیہ وحکی الدارمی منہم عن قوم ان الزیادۃ علی الثلاث تبطل الوضوء کالزیادۃ فی الصلوۃ وہو قیاس فاسد انتہی مختصرا قال العلامۃ العینی ثم اعلم ان الثلاث سنۃ والواحدۃ تجزئ وقال اصحابنا الاولی فرض والثانیۃ مستحبۃ والثالثۃ سنۃ وقیل الاولی فرض والثانیۃ سنۃ والثالثۃ اکمال السنۃ. وقیل الثانیۃ والثالثۃ سنۃ وقیل الثانیۃ سنۃ والثالثۃ نفل وقیل عکسہ وعن ابی بکر الاسکاف ان الثلاث تقع فرضا کما اذا طال الرکوع والسجود انتہی قال الشیخ ابن الہمام وعندی انہ ان کان معنی الثانی ان الثانی مضاف الی الثالث سنۃ ای المجموع فہو الحق فلا یوصف الثانی بالسنیۃ فی حد ذاتہ فلو اقتصر علیہ لا یقال فعل السنۃ لان بعض الشئ لیس بالشئ ولا الثالث اذا لم یلاحظ مع ما قبلہ انتہی قال الشامی لکن صحح فی السراج انہما سنتان مؤکدتان قال فی النہر وہو المناسب لاستدلالہم علی السنیۃ بانہ علیہ الصلوۃ والسلام لما ان توضأ مرتین مرتین قال ہذا وضوء من یضاعف لہ الاجر مرتین ولما ان توضأ ثلاثا ثلاثا قال ہذا وضوئی ووضوء الانبیاء من قبلی فمن زاد علی ہذا او نقص فقد تعدی فجعل للثانیۃ جزاء مستقلا وہذا یؤذن باستقلالہا لا انہ جزء سنۃ حتی لا یثاب علیہا وحدہا انتہی

بَابُ فَرْضِ مَسْحِ الرَّاسِ فِی الْوُضُوْءِ

ای ہذا باب فی بیان القدر المفروض فی مسح الرأس قال ابن رشد فی البدایۃ اتفق العلماء علی ان مسح الرأس من فروض الوضوء واختلفوا فی القدر المجزئ منہ فذہب مالک الی ان الواجب مسحہ کلہ وذہب الشافعی وبعض اصحاب مالک وابوحنیفۃ الی ان مسح بعضہ ہو الفرض ومن اصحاب مالک من حد ہذا البعض بالثلث ومنہم من حدہ بالثلثین واما ابوحنیفۃ فحده بالربع وحد معہذا القدر من الید الذی یکون بہ المسح فقال ان مسحہ باقل من ثلاثۃ اصابع لم یجزہ واما الشافعی فلم یحد فی الماسح ولا فی الممسوح حدا وأصل الاختلاف فی ہذا الاشتراک الذی فی الباء فی کلام العرب وذلک انہا مرۃ تکون زائدۃ مثل قولہ تنبت بالدہن علی قراءۃ من قرأ تنبت بضم التاء وکسر الباء ومن انبت ومرۃ تدل علی التبعیض مثل قول القائل اخذت بثوبہ ولبعضدہ ولا معنی لانکار ہذا فی کلام العرب اعنی کون الباء مبعضۃ وہو قول الکوفیین من النحویین فمن رآہا زائدۃ اوجب مسح الراس کلہ ومعنی الزائدۃ ہہنا کونہا موکدۃ ومن رآہا مبعضۃ اوجب مسح بعضہ انتہی وقال العلامۃ العینی فی شرح البخاری للفقہاء فی ہذا ثلاثۃ عشر قولا ستۃ عن المالکیۃ حکاہا ابن العربی والقرطبی قال ابن سلمۃ حصہا مالک بجزیہ مسح ثلثیہ وقال شہب ابوالفرج یجزیہ الثلث وروی البرقی عن اشہب بجزیہ مقدم رأسہ وہو قول الاوزاعی واللیث وظاہر مذہب مالک الاستیعاب وعنہم یجزیہ ادنی ما یطلق علیہ اسم المسح والسادس مسح کلہ فرض وعلی

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا یونس وعبد الغنی بن ابی عقیل واحمد بن عبد الرحمن قالوا انا ابن وھب قال اخبرنی یحیی بن عبد اللہ بن سالم ومالك بن انس عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ عن عبد اللہ بن زید بن عاصم المازنی

عن ترک شئی یسیر منہ یعزی الی الطرطوشی وللشافعیۃ قولان صرح اکثرہم بان مسح بعض شعرۃ واحدۃ یجزیہ وقال ابن القاضی اقوا ثلاث شعرات فالمفروض منہ ثلاث روایات فی ظاہر الروایۃ ثلث اصابع ذکرہ فی المحیط والمفید وھو روایۃ ہشام عن ابی حنیفۃ وفی روایۃ الکرخی والطحاوی مقدار الناصیۃ وذکر فی اختلاف زفر عن ابی حنیفۃ وابی یوسف انہما قالا لا یجزیہ الا ان یمسح مقدار ثلث راسہ اورُبعہ وروی یحیی بن اکثم عن محمد انہ اعتبر ربع الراس وفی جوامع الفقہ عن الحسن بن زیاد یجب مسح اکثر الراس وعن احمد یجب مسح جمیعہ وعنہ یجزئ مسح بعضہ والمراۃ یجزیہا مسح مقدم راسہا فی ظاہر قولہ انتہی مختصرا وفی شرح الاحیاء للزبیدی قال الشمنی فی شرح النقایۃ المسح الاصابۃ قال الشافعی وھو روایۃ عن احمد الفرض فیہ ما یقع علیہ اسمہ وقال مالک واحمد جمیعا آیۃ الوضوء ومعنی الباء فی برؤسکم للالصاق وامسح بعض راسہ ومستوعبہ کلاہما ملصق المسح برأسہ فاخذ الشافعی بالمتیقن واخذ مالک بالاحتیاط واخذ ابو حنیفۃ ببیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی شرح المختار الایۃ مجملۃ فی مسح الراس لانہ یحتمل ارادۃ ما یطلق علیہ اسم المسح وارادۃ بعضہ وقد ثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ حسر عن عمامتہ ومسح علی ناصیتہ فصار بیانا للآیۃ وحجۃ علی المخالف انتہی مختصرا وسیاتی التفصیل فی ذلک ان شاء اللہ تعالی قال العلامۃ العینی اعلم ان الذی ذہب الیہ الشافعی فی مسح الراس لم یوجد لہ نص فی الاحادیث التی رویت فی صفۃ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم بخلاف ما ذہب الیہ مالک واصحابنا انتہی فاما ما ذہب الیہ الامام مالک فہو ما ذکرہ المصنف العلام بقولہ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی البصری شیخ مسلم والنسائی وابن ماجۃ۔ وعبد الغنی بن ابی عقیل رفاعۃ ابن عبد الملک اللخمی ابو جعفر المصری شیخ ابی داؤد روی عنہ فی سننہ رأی اللیث وحکی عنہ قال ابن یونس کان فقیہا فرضیا ثقۃ وقال لد سنۃ ثلاث وستین ومائۃ ومات فی ربیع الاخر سنۃ خمس وخمسین ومائتین واحمد بن عبد الرحمن بن وہب بن مسلم القرشی مولاہم المصری بحشل بفتح الموحدۃ وسکون المہملۃ بعد ہا شین معجمۃ لقب لہ ابو عبید اللہ ابن اخی عبد اللہ بن وہب روی عنہ مسلم وغیرہ قال ابن ابی حاتم سألت محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم عنہ فقال ثقۃ ما رأینا الا خیرا قلت سمع من عمہ قال ای واللہ وقال ایضا سمعت ابی یقول سمعت عبد الملک ابن شعیب بن اللیث یقول ابو عبید اللہ ابن اخی ابن وہب ثقۃ وقال ایضا عن ابی زرعۃ ادرکناہ ولم نکتب عنہ وقال ایضا سمعت ابی یقول کتبنا عنہ وامرہ مستقیم ثم خلط بعد ثم جاء فی ہمرہ انہ رجع عن التخلیط وسئل ابی عنہ بعد ذلک فقال کان صدوقا وقال ابن عدی رأیت شیوخ مصر مجمعین علی ضعفہ ومن کتب عنہ من الغرباء لا یمتنعون من الروایۃ عنہ وسألت عبدان عنہ فقال کان مستقیم الامر فی ایامنا قال ابن عدی ومن ضعفہ انکر علیہ احادیث وکثرۃ روایتہ عن عمہ وکل ما انکروا علیہ محتمل وان لم یروہ غیرہ عن عمہ ولعلہ خصہ بہ وقال ہرون الایلی ہو الذی کان یستملی لنا عند عمہ وہو الذی کان یقرأ لنا توفی فی شہر ربیع الاخر سنۃ اربع وستین ومائتین قالوا ای یونس وعبد الغنی واحمد انا ابن وہب عبد اللہ القرشی المصری قال اخبرنی یحیی بن عبد اللہ بن سالم عن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب القرشی العدوی المدنی من رواۃ مسلم وابی داؤد والنسائی قال النسائی مستقیم الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اغرب قال ابن معین صدوق ضعیف الحدیث وقال الدارقطنی ثقۃ حدث بمصر ولا اعلم لابیہ حدیثا توفی بمصر سنۃ ثلاث وخمسین ومائۃ۔ ومالک بن انس الامام الشہیر کلاہما عن عمرو بن یحیی ابن عمارۃ بن ابی حسن الانصاری المازنی المدنی من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم ثقۃ صالح وقال النسائی والعجلی وابن نمیر ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال ابن معین ثقۃ الا انہ اختلف عنہ فی حدیثین الارض کلہا مسجد وکان یسلم عن یمینہ وقال مرۃ صویلح ولیس بالقوی وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال الحافظ وقول المصنف انہ ابن بنت عبد اللہ بن زید وہم تبع فیہ صاحب الکمال وسیاتی مالک عن عمرو بن یحیی عن ابیہ ان رجلا سأل عبد اللہ بن زید وہو جد عمرو بن یحیی فظنوا ان الضمیر یعود علی عبد اللہ ولیس کذلک بل انما یعود علی الرجل وہو عمرو بن ابی حسن عم یحیی وقیل لہ جد عمرو بن یحیی تجوزا لان العم صنو الاب قالہ ابن عبد البر مات سنۃ اربعین ومائۃ عن ابیہ یحیی بن عمارۃ بن ابی حسن الانصاری المازنی المدنی من رواۃ الستۃ قال ابن اسحق کان ثقۃ وقال النسائی وابن خراش ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد اللہ بن زید بن عاصم بن کعب بن عمرو بن عوف بن مبذول بن عمرو بن غنم بن مازن الانصاری المازنی ابو محمد المدنی اختلف فی شہودہ بدرا وبہ جزم ابو احمد الحاکم وابن مندۃ واخرجہ الحاکم فی المستدرک وقال ابن عبد البر شہد

Maktaba Tul Ishaat.com

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ اخذ بیدہ فی وضوئہ للصلوۃ ماء فبدأ بمقدم رأسہ ثم ذھب بیدہ الی مؤخر الرأس ثم ردّھما الی مقدمہ

أحداً وغیرہا ولم یشہد بدراً وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث الوضوء وعدۃ احادیث وکان مسیلمۃ قتل حبیب بن زید اخاہ فلما غزا الناس الیمامۃ شارک عبداللہ بن زید وحشی بن حرب فی قتل مسیلمۃ قتل یوم الحرۃ سنۃ ثلاث وستین کذا فی الاصابۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ اخذ بیدہ فی وضوئہ للصلوۃ ماء ای اخذ الماء للمسح فی الوضوء للصلوۃ فبدأ بمقدم بفتح الدال المشددۃ ویجوز کسرہا مع التخفیف کذا فی الاوجز رأسہ ولفظ البخاری وغیرہ من طریق مالک ثم مسح رأسہ بیدیہ فاقبل بہما وادبر بدأ بمقدم رأسہ۔ قال الحافظ الظاہر انہ من الحدیث ولیس مدرجا من کلام مالک ففیہ حجۃ علی من قال السنۃ ان یبدأ بمؤخر الراس الی ان ینتہی الی مقدم ظاہر قولہ اقبل وادبر ویرد علیہ ان الواو لا تقتضی الترتیب وسیاتی عند المصنف (البخاری) قریبا من روایۃ سلیمان بن بلال فادبر بیدیہ واقبل فلم یکن فی ظاہرہ حجۃ لان الاقبال والادبار من الامور الاضافیۃ ولم یعین ما اقبل الیہ ولا ما ادبر عنہ ومخرج الطریقین متحد فہما بمعنی واحد وعینت روایۃ مالک البداءۃ بالمقدم فیحمل قولہ اقبل علی انہ من تسمیۃ الفعل باسم ابتدائہ ای بدأ بقبل الرأس انتہی قلت ومن ذہب الی البدایۃ بمؤخر الراس بعض اہل الکوفۃ منہم وکیع بن الجراح کما قال الترمذی واحتج بما وقع فی حدیث الربیع عند الترمذی وغیرہ بدأ بمؤخر راسہ وقال الحسن البصری کما فی السعایۃ عن البنایۃ السنۃ البدایۃ من النہایۃ یضع یدیہ علیہا ویمرہما الی مقدم الرأس ثم یعیدہما الی القفا وہو روایۃ ہشام عن محمد وذہب الجمہور الی البدایۃ بالمقدم وہو الراجح عند محققی الحنفیۃ واحتجوا بحدیث عبداللہ بن زید وغیرہ واجابوا عن حدیث الربیع باجوبۃ قال ابن العربی لعلہ من تفسیر الراوی لقول الاخر فادبر بہما فحملہ علی البدایۃ بالمؤخر فذکرہ بذلک اللفظ وقال الشوکانی ویمکن ان یکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعل ہذا لبیان الجواز مرۃ وکانت مواظبتہ علی البداءۃ بمقدم الرأس وما کان اکثر مواظبتہ علیہ کان افضل والبداءۃ بمؤخر الرأس محکیۃ عن الحسن بن حی ووکیع۔ قال ابوعمر بن عبدالبر قد توہم بعض الناس فی حدیث عبداللہ بن زید فی قولہ ثم مسح رأسہ بیدیہ فاقبل بہما وادبر انہ بدأ بمؤخر رأسہ وتوہم غیرہ انہ بدأ من وسط رأسہ فاقبل بیدیہ وادبر وہذہ ظنون لا تصح والمشہور المتداول الذی علیہ الجمہور البداءۃ من مقدم الرأس الی مؤخرہ انتہی وفی بذل المجہود ویمکن ان یقال معنی قولہ یبدأ بمؤخر راسہ ای یبدأ بامرار الیدین الی مؤخر راسہ ثم بہما الی مقدمہ وہذا اولی من ان ینسب التحریف الی الراوی انتہی ثم ذہب بیدہ الی مؤخر الراس ثم ردہما الی مقدمہ قال الحافظ والحکمۃ فی ہذا استیعاب جہتی الرأس بالمسح فعلی ہذا یخص ذلک بمن لہ شعر والمشہور عن ابی وجب التعمیم ان الاولی واجبۃ والثانیۃ سنۃ ومن ہنا یتبین ضعف الاستدلال بہذا الحدیث علی وجوب التعمیم انتہی وفی الزرقانی وقال ابن عبدالبر روی ابن عیینۃ ہذا الحدیث فذکر فیہ مسح الراس مرتین وہو خطأ لم یذکرہ احد غیرہ قال واظنہ تاول لہ علی ان الاقبال مرۃ والادبار اخری انتہی قال سید فی الاوجز وہذا لیس ہو التکرار الذی اختلف فیہ الائمۃ بل ہو مستحب عند الکل ومختلف فیہ التکرار بماء جدید انتہی وقد تقدم ذلک مفصلا فی باب الوضوء ثلثا والحدیث اخرجہ ابن الجارود فی المنتقی عن بحر بن نصر عن ابن وہب عن یحیی بن عبداللہ بن سالم ومالک عن عمرو باسنادہ بلفظ انہ افرغ علی یدیہ من الاناء فغسلہما وتمضمض واستنثر ثلثا ثلثا وانہ اخذ بیدیہ الی آخر لفظ المصنف واخرجہ الترمذی عن اسحق بن موسی الانصاری عن معن بن عیسی القزاز عن مالک بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح راسہ بیدیہ فاقبل بہما وادبر بدأ بمقدم رأسہ ثم ذہب بہما الی قفاہ ثم ردہما حتی یرجع الی المکان الذی بدأ منہ ثم غسل رجلیہ واخرجہ مالک فی موطاہ مفصلا بذکر سائر الاعضاء وبہذا اخرجہ البخاری عن عبداللہ بن یوسف ومسلم عن اسحق ابن موسی عن معن وابوداود عن القعنبی والنسائی عن الحرث بن مسکین ومحمد بن سلمۃ عن ابن القاسم وعن عتبۃ بن عبداللہ وابن ماجۃ عن الربیع بن سلیمان وحرملۃ بن یحیی کلاہما عن الشافعی ستتہم عن مالک عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ ان رجلا قال لعبداللہ ابن زید وہو جد عمرو بن یحیی استطیع ان ترینی کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضا فقال عبداللہ بن زید نعم فدعا بماء فافرغ علی یدیہ فغسل مرتین ثم مضمض واستنثر ثلاثا ثم غسل وجہہ ثلاثا ثم غسل یدیہ مرتین مرتین الی المرفقین ثم مسح راسہ بیدیہ فاقبل بہما وادبر بدأ بمقدم رأسہ حتی ذہب بہما الی قفاہ ثم ردہما الی المکان الذی بدأ منہ ثم غسل رجلیہ اللفظ للبخاری واخرجہ ایضا الامام احمد عن عبدالرحمن بن مہدی عن مالک وعن ہشام بن سعید عن خالد کلاہما عن عمرو بن یحیی والبیہقی من طریق بحر

Maktaba Tul Ishaat.com

قال مالك هذا احسن ما سمعت فی ذلك واعجه فی مسح الرأس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد ابن عبد الوارث قال ثنا ابی وحفص بن غیاث عن لیث عن طلحة بن مصرف عن ابیه عن جده ؓ

ابن نصر قال قرئ علی ابن وہب اخبرك یحیی بن عبد اللہ عن مالك (الظاہر ومالك) ومن طریق ابن ابی اویس عن مالك الطیالسی عن خارجة بن مصعب عن عمرو بن یحیی وللحدیث طرق اخر عند مسلم وغیرہ۔ قال مالك ہذا ای حدیث عبد اللہ بن زید احسن ما سمعت فی ذلك ای فی التعمیم واعجه فی مسح الرأس قال الترمذی حدیث عبد اللہ بن زید اصح شیئ فی الباب واحسن وقال البخاری وسئل مالك یجزئ ان یمسح بعض الرأس فاحتج بحدیث عبد اللہ بن زید قال الحافظ السائل له عن ذلك ہو اسحق بن عیسی بن الطباع بلینا ابن خزیمة فی صحیحه من طریقه انتہی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث بن سعید بن ذکوان التمیمی العنبری مولاہم التنوری بفتح المثناة وتثقیل النون المضمومة ابو سہل البصری من رواة الستة قال ابو احمد صدوق صالح الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء اللہ وقال الحاکم ثقة مأمون وقال ابن قانع ثقة یخطئ ونقل بن خلفون توثیقه عن ابن نمیر وقال علی بن المدینی ثبت فی شعبة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مات سنة ست وسبع ومأتین قال ثنا ابی عبد الوارث بن سعید بن ذکوان التمیمی العنبری مولاہم التنوری ابو عبیدة البصری احد الاعلام من رواة الستة قال یحیی بن سعید ما رأیت احدا احفظ لحدیث ابی التیاح منه وقال القواریری کان یحیی بن سعید یثبته فاذا خالفه احد من اصحابه قال ما قال عبد الوارث وقال حمد کان عبد الوارث اصح حدیثا عن حسین المعلم وکان صالحا فی الحدیث وقال ابن معین ہو مثل حماد بن زید فی ایوب قال مرة ثقة الا انه کان یری القدر ونظیره وقال ابن حبان فی الثقات کان قدریا متقنا فی الحدیث وقال الساجی کان قدریا صدوقا متقنا ذم لبدعته کان شعبة یطریه وقال ابو علی قلما جلسنا الی حماد بن زید الا ہنانا عن عبد الوارث وجعفر بن سلیمان وقال البخاری قال عبد الصمد انه لمکذوب علی ابی وما سمعت منه یقول قط فی القدر وکلام عمرو بن عبید وقال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم صدوق ممن یعد مع ابن علیة ووہب وبشر یعد من الثقات ہو اثبت من حماد بن سلمة وقال النسائی ثقة ثبت وقال ابن سعد کان ثقة حجة توفی بالبصرة فی المحرم سنة ثمانین ومأتة۔ وحفص بن غیاث النخعی القاضی الکوفی عن لیث بن ابی سلیم بن زنیم مصغرا القرشی مولاہم ابو بکر الکوفی من رواة الخمسة والبخاری فی التعالیق قال احمد مضطرب الحدیث وقال جریر کان لیث اکثر تخلیطا وکذا قال احمد وابو حاتم وقال ابن معین ضعیف الا انه کتب حدیثه وقال ابن معین مرة کان یحیی بن سعید لا یحدث عنه وکذا قال علی بن المدینی وغیره وقال عیسی بن یونس کان قد اختلط وکان یصعد المنارة ارتفاع النہار فیؤذن وقال ابو حاتم وابو زرعة لیث لا یشتغل به ہو مضطرب الحدیث وقال ابو زرعة ایضا لین الحدیث لا تقوم به الحجة عند اہل العلم بالحدیث وقال فضیل بن عیاض کان لیث اعلم اہل الکوفة بالمناسک وقال ابو داود وسألت یحیی عن لیث فقال لا باس به قال وعامة شیوخه لا یعرفون وقال ابن عدی له احادیث صالحة وقد روی عنه شعبة والثوری ومع الضعف الذی فیه یکتب حدیثه وقال الدارقطنی صالح یخرج حدیثه انما انکروا علیه الجمع بین عطاء وطاؤس ومجاہد حسب قال ابن سعد کان رجلا صالحا عابدا وکان ضعیفا فی الحدیث وقال الترمذی فی العلل الکبیر قال محمد کان احمد یقول لیث لا یفرح بحدیثه قال محمد ولیث صدوق بہم وقال الحاکم ابو احمد لیس بالقوی عندہم وقال یعقوب بن شیبة ہو صدوق ضعیف الحدیث وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة لیث صدوق ولکن لیس بحجة وقال البزار کان احد العباد الا انه اصابه اختلاط فاضطرب حدیثه وانما تکلم فیه اہل العلم بہذا وامثاله فلا نعلم احدا ترک حدیثه مات سنة ثمان واربعین ومأتة۔ عن طلحة بن مصرف ابن عمرو بن کعب بن عمرو الہمدانی الیمامی ابو محمد او ابو عبد اللہ الکوفی من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم والعجلی ثقة وقال ابو معشر ما ترک بعده مثله واثنی علیه قال عبد الرحمن بن ادریس ما رأیت الاعمش شیئا علی احد درکه الا علی طلحة بن مصرف قال ابن ادریس کان ابو لیلی مولاہم یسمونه سید القراء وقال العجلی کان عثمانیا وکان من اقرأ اہل الکوفة وخیارہم وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث صالحة توفی سنة اثنتی عشرة ومائة عن ابیه مصرف بن عمرو بن کعب وابن کعب بن عمرو الیمامی الکوفی روی عنه طلحة بن مصرف مجہول کذا فی التقریب قلت روی له ابو داود فی سننه واحمد وغیرہما عن جده کعب بن عمرو الہمدانی الیمامی صحابی نزل الکوفة وہو جد طلحة بن مصرف حدیثه عنده کذا فی التجرید واسند البیہقی عن علی بن المدینی قال سألت عبد الرحمن بن مہدی عن نسب جد طلحة فقال عمرو بن کعب وکعب بن عمرو وکانت له صحبة وقال غیره کعب بن عمرو۔ ولم یشک فیه واسند عن ابن معین انه قال المحدثون یقولون قدماء واہل بیت طلحة یقولون لیست له صحبة انتہی مختصرا وفی النیل قال

Maktaba Tul Ishaat.com

قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح مقدم رأسہ حتی بلغ القذال من مقدم عنقہ۔

الخلال عن ابی داؤد سمعت رجلا من ولد طلحۃ یقول ان لجدہ صحبۃ وقال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عنہ فلم یثبتہ وقال ان طلحۃ ہذا یقال انہ رجل من الانصار ومنہم من یقول طلحۃ بن مصرف قال ولو کان طلحۃ بن مصرف لم یختلف فیہ قال ابن القطان علۃ الخبر عندی الجہل بحال مصرف بن عمرو والد طلحۃ وصرح بانہ طلحۃ بن مصرف وکذلک صرح بذلک ابن السکن وابن مردویہ فی کتاب الولاد المحدثین ویعقوب ابن سفیان فی تاریخہ وابن ابی خیثمۃ ایضا وخلق انتہی وقال ابن عبدالبر فی الاستیعاب لہ صحبۃ ومنہم من ینکرہا ولا وجہ لانکار من انکر ذلک من جہۃ ما رواہ طلحۃ بن مصرف عن ابیہ عن جدہ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فامرّ یدہ علی سالفتہ وقد اختلف فیہ وہذا اصح ما قیل فیہ انتہی۔ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہکذا وقع التصریح بالرؤیۃ فی روایۃ ابی داود واحمد والبیہقی وغیرہم مسح مقدم راسہ وفی متن العینی یمسح بمقدم راسہ حتی بلغ القذال بفتح قاف ومعجمۃ فالف فلام اول القفا واستدل بہ علی مسح القفا کذا فی الجمع وفی القاموس کسحاب جماع مؤخر الرأس وقال ابن درید فی الجمہرۃ والقذل اصل بناء القذال وللانسان قذالان وہما ما اکتنف فأس القفا عن یمین وشمال اھ وفی المغرب عن الغوری القذال ما بین نقرۃ القفا الی الاذن والجمع اقذلۃ وقذل اھ من مقدم عنقہ ولفظ احمد حتی بلغ القذال وما یلیہ من مقدم العنق بمرۃ وفی الحدیث مسح العنق وقد اختلف فی ذلک فقیل بدعۃ وقیل سنۃ وقیل مستحب والی الاول مال النووی وغیرہ واختار الثانی الشرنبلالی وغیرہ من اصحابنا والثالث مختار اصحاب المتون من اصحابنا وغیرہ واحد من الشوافع وغیرہم قال ابن ہبیرۃ کما فی شرح الاحیاء واختلفوا فی مسح العنق فقال ابو حنیفۃ ہو من نفل الوضوء وقال مالک لیس ذلک بسنۃ وقال بعض الشافعیۃ واحمد فی احد روایتیہ انہ سنۃ اھ قال الزبیدی والمشہور عند اصحابنا انہ سنۃ لانہ قد ثبت من فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم واختار کثیرون من اصحابنا انہ ادب اھ وقال سیدی فی الاوجز انہ لا یستحب عند الامام (ای مالک) قال فی مختصر الخلیلی ولا تندب طالۃ الغرۃ ومسح العنق وہو مستحب عندنا الحنفیۃ وہما روایتان لاحمد کما فی المغنی وقولان للشافعی کما فی ابن رسلان قال الشعرانی ومن ذلک قول مالک والشافعی ان مسح صفحۃ العنق بالماء لیس بسنۃ مع قول ابی حنیفۃ واحمد وبعض الشافعیۃ انہ مستحب وجہ الاول عدم ثبوت حدیث فیہ فکان بدعۃ۔

ووجہ الثانی ما رواہ الدیلمی مسح العنق امان من الغل مع ما جرب من زوال الغم والہم اذا مسح العنق فلا بد لذلک من حکمۃ واذا ضعف النقل عملنا بالتجربۃ انتہی وقال ابن رسلان فی شرح حدیث الباب کما فی الاوجز وقد استدل بہ علی ما قالہ البغوی والغزالی انہ یستحب مسح الرقبۃ وصحح الرافعی فی شرح الصغیر انہ سنۃ وروی الامام احمد ہذا الحدیث وقال فیہ حتی بلغ القذال وما یلیہ من مقدم العنق واسنادہ ضعیف ویعضدہ ما رواہ ابو عبید فی کتاب الطہور بسندہ عن موسی بن طلحۃ قال من مسح قفاہ مع راسہ وقی الغل یوم القیمۃ وہذا الحدیث وان کان موقوفا فلہ حکم المرفوع لان ہذا لا یقال من قبل الرأی فہو علی ہذا مرسل وروی الدیلمی فی مسند الفردوس عن ابن عمران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مسح الرقبۃ امان من الغل ورواہ الحافظ ابو نعیم فی تاریخ اصبہان عن ابن عمر انہ کان اذا توضأ مسح عنقہ ویقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ ومسح عنقہ لم یغل بالاغلال یوم القیمۃ قال ابن حجر قرأت جزأ رواہ ابو الحسین بن الفارس باسنادہ عن فلیح بن سلیمان عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ ومسح بیدیہ علی عنقہ وقی الغل یوم القیمۃ وقال ہذا ان شاء اللہ صحیح انتہی وقال الشوکانی حدیث مسح الرقبۃ امان من الغل قال ابن الصلاح ہذا الخبر غیر معروف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو من قول بعض السلف وقال النووی فی شرح المہذب ہذا حدیث موضوع لیس من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال فی موضع آخر لم یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ شیء وقال لیس ہو بسنۃ بل بدعۃ وقال ابن القیم فی الہدی لم یصح عنہ فی مسح العنق حدیث البتۃ انتہی ثم بسط الشوکانی فی روایات مسح العنق الی ان قال وبجمیع ہذا تعلم ان قول النووی مسح الرقبۃ بدعۃ وان حدیثہ موضوع مجازفۃ واعجب من ہذا قولہ ولم یذکرہ الشافعی ولا جمہور الاصحاب انما قالہ ابن لقاص وطائفۃ یسیرۃ فانہ قال الرویانی من اصحاب الشافعی فی کتابہ المعروف بالبحر ما لفظہ قال اصحابنا ہو سنۃ وتعقب النووی ایضا ابن الرفعۃ بان البغوی وہو من ائمۃ الحدیث قد قال باستحبابہ قال ولا ماخذ لاستحبابہ الا الخبر واثر لان ہذا لا مجال للقیاس فیہ قال الحافظ ولعل مستند البغوی فی استحباب مسح القفا ما رواہ احمد وابو داؤد وذکر حدیث الباب ونسب حدیث الباب ابن سید الناس فی شرح الترمذی الی البیہقی ایضا قال وفیہ زیادۃ حسنۃ وہی مسح العنق فانظر کیف صرح ہذا الحافظ بان ہذہ الزیادۃ المتضمنۃ لمسح العنق حسنۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث بن سعید عن لیث فذکر مثلہ باسنادہ
حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن بحر قال ثنا ابو الولید بن مسلم قال ثنا عبد اللہ بن العلاء

ثم قال قال المقدسی ولیست مشکلم فیہ واجاب عن ذلک بان مسلما قد اخرج لہ انتہی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث وابو داؤد عن محمد بن عیسی ومسدد عن عبد الوارث وابن ابی شیبۃ عن حفص بن غیاث والبیہقی من طریق احمد الحارثی عن طلق بن غنام وعمرو بن حفص بن غیاث ومن طریق ابی حصین الوادعی عن یحیی الحمانی ثلاثتہم عن حفص بن غیاث کلاہما عن لیث باسنادہ بمعنی حدیث المصنف ولفظ ابن ابی شیبۃ رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ومسح رأسہ ہکذا وامر حفص یدیہ علی رأسہ حتی مسح قفاہ ولفظ البیہقی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مسح رأسہ استقبل رأسہ بیدیہ حتی یاتی علی اذنیہ وما یلقتہ ومن طریق ثان انہ ابصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین توضأ مسح راسہ واذنیہ وامر یدیہ علی قفاہ۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو معمر عبد اللہ بن عمرو بن ابی الحجاج میسرۃ التمیمی المنقری بکسر المیم وسکون النون وفتح القاف مولاہم البصری راویۃ عبد الوارث من رواۃ الستۃ قال ابن معین ثقۃ ثبت وقال مرۃ ثقۃ نبیل عاقل وقال یعقوب بن شیبۃ کان ثقۃ ثبتا صحیح الکتاب وکان یقول بالقدر وکان غالیا علی عبد الوارث قال علی بن المدینی قد کتبت کتب عبد الوارث عن عبد الصمد یعنی ابنہ وانا اشتہی ان اکتبہا عن ابی معمر وقال ابو داؤد کان الازدی لا یحدث عن ابی معمر لاجل القدر وکان لا یتکلم فیہ وقال ایضا وابو معمر اثبت من عبد الصمد مرارا وقال العجلی ثقۃ وکان یری القدر وقال ابو حاتم صدوق متقن قوی الحدیث غیر انہ لم یکن یحفظ وکان لہ قدر عند اہل العلم توفی سنۃ اربع وعشرین ومائتین۔ قال ثنا عبد الوارث بن سعید عن لیث بن ابی سلیم القرشی فذکر مثلہ باسنادہ قد تقدم ان الحدیث اخرجہ احمد وابو داؤد من طریق عبد الوارث ولفظ ابی داؤد ورأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح رأسہ مرۃ واحدۃ حتی بلغ القذال وہو اول القفا وقال مسدد ومسح رأسہ من مقدمہ الی مؤخرہ حتی اخرج یدیہ من تحت اذنیہ قال مسدد فحدثت بہ یحیی فانکرہ قال ابو داؤد وسمعت احمد یقول ان ابن عیینۃ زعموا انہ کان ینکرہ ویقول ایش ہذا طلحۃ عن ابیہ عن جدہ واسند البیہقی فی سننہ عن علی بن المدینی یقول قلت لسفیان ان بشارا روی عن طلحۃ بن مصرف عن ابیہ عن جدہ انہ رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فانکر ذلک سفیان وعجب ان یکون جد طلحۃ لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی وقد تقدم ان الصحیح ان لہ صحبۃ فہذا لیس بعلۃ وانما العلۃ جہالۃ مصرف والد طلحۃ کما قال ابن القطان وایضا فلیث بن ابی سلیم وہو ضعیف ولکن لم یترک حدیثہ حتی ان مسلما اخرج لہ فی صحیحہ کما تقدم والحدیث اخرجہ ایضا الطبرانی فی معجمیہ وابن سعد فی الطبقات کما نقلہ الحافظ الزیلعی۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی وفی بعض النسخ احمد بن داؤد وہکذا ہو فی نسخۃ العینی وزاد ابن موسی۔ قال ثنا علی بن بحر بن بری بفتح الموحدۃ وتشدید الراء المکسورۃ بعدہا تحتانیۃ ثقیلۃ القطان ابو الحسن البغدادی فارسی الاصل من رواۃ ابی داؤد والترمذی وروی عنہ البخاری تعلیقا وذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثامنۃ من اہل البصرۃ وقال ہہنا سألت احمد عنہ فقال لا باس بہ فقلت ثقۃ ہو قال نعم قلت بین ہو قال من لا ہو از وقال ابن معین وابو حاتم والعجلی والدارقطنی وابن قانع ثقۃ وقال الحاکم ثقۃ مامون وقال ابن حبان فی الثقات کان من اقران احمد فی الفضل والصلاح توفی سنۃ اربع وثلاثین ومائتین۔ قال ثنا ابو الولید بن مسلم ہکذا وقع بالکنیۃ فی النسختین الموجودتین عندنا وفی نسخۃ العینی قال ثنا الولید بن مسلم وہکذا ہو فیما روی احمد عن علی بن بحر قال ثنا الولید بن مسلم وہو الصواب لموافقۃ لکتب اسماء الرجال فنقول ہو الولید بن مسلم القرشی مولی بنی امیۃ وقیل مولی بنی العباس ابو العباس الدمشقی عالم الشام من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال احمد لیس احد اروی عن الشامیین من اسمعیل بن عیاش والولید وقال ایضا ما رأیت اعقل منہ وقال علی بن المدینی ما رأیت من الشامیین مثلہ وقد اغرب باحادیث صحیحۃ لم یشرکہ فیہا احد وقال مروان بن محمد کان الولید عالما بحدیث الاوزاعی وقال ابو مسہر کان من ثقات اصحابنا وفی روایۃ من حفاظ اصحابنا وقال العجلی ویعقوب بن شیبۃ ثقۃ وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال ابو زرعۃ کان الولید اعلم من وکیع بامر المغازی وقال ابو مسہر کان الولید یحدث حدیث الاوزاعی عن الکذابین ثم یدلسہا عنہم وقال الدارقطنی کان الولید یرسل یروی عن الاوزاعی احادیث عند الاوزاعی عن شیوخ ضعفاء عن شیوخ قد ادرکہم الاوزاعی فیسقط اسماء الضعفاء ویجعلہا عن الاوزاعی عن نافع وعن عطاء وقال ابن الیمان ما رأیت مثلہ ولد سنۃ تسع عشرۃ ومائۃ وتوفی فی المحرم سنۃ خمس وتسعین ومائۃ۔ قال ثنا عبد اللہ بن العلاء بن زبر بفتح الزای

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابی الازہر عن معاویۃ انہ اراھم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ مسح رأسہ وضع کفیہ علی مقدم راسہ ثم مرہما حتی بلغ القفا ثم ردہما حتی بلغ المکان الذی منہ بدأ فذھب ذاھبون الی ان مسح الرأس کلہ واجب فی وضوء الصلوۃ لایجزئ ترک شئ منہ

المجمہ بسکون الموحدۃ ابن عطارد بن عمرو الربعی ابو زرعۃ ویقال ابو عبد الرحمن الدمشقی من رواۃ الستۃ الا مسلماً قال احمد مقارب الحدیث وقال الدوری وغیر واحد عن ابن معین ثقۃ وکذا قال وحیم وابو داؤد ومعاویۃ بن صالح وہشام بن عمار وقال النسائی لیس بہ بأس وکذا قال محمد بن عوف عن ابن معین وقال ابن سعد کان ثقۃ ان شاء اللہ وقال عثمان الدارمی سألت عبد الرحمن یعنی وحیما عنہ فوثقہ جدا وقال یعقوب بن سفیان سألتہ یعنی وحیما عنہ فقال کان ثقۃ وکان من اشراف البلد قال یعقوب عبد اللہ بن العلاء ثقۃ اثنی علیہ غیر واحد وقال العجلی شامی ثقۃ ونقل الذہبی فی المیزان ان ابن حزم نقل عن ابن معین انہ ضعفہ قال شیخنا فی شرح الترمذی لم اجد ذلک عن ابن معین بعد البحث ووقع فی المحلی لابن حزم لیس بالمشہور رمز لہ بمعقب بما تقدم توفی سنۃ اربع وستین ومأتہ وہو ابن تسع وثمانین سنۃ۔

عن ابی الازہر المغیرۃ بن فروۃ الثقفی الدمشقی ویقال عروۃ بن المغیرۃ من رواۃ ابی داؤد قال ابو الحسن بن سمیع فی الطبقۃ الثالثۃ ابو الازہر المغیرۃ بن فروۃ من قریش من دمشق وکذا سماہ غیر واحد قال الدوری عن ابن معین ابو الازہر الشامی اسمہ فروۃ بن المغیرۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابو زرعۃ الدمشقی مات قبل مکحول عن معاویۃ بن ابی سفیان صخر بن حرب بن امیۃ بن عبد شمس ابن عبد مناف بن قصی القرشی ابو عبد الرحمن خال المؤمنین وکاتب وحی رسول رب العلمین وامہ ہند بنت عتبۃ بن ربیعۃ بن عبد شمس اسلم عام الفتح ورؤی عنہ انہ قال اسلمت یوم القضیۃ ولکن کتمت اسلامی من ابی وقال لقد دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ فی عمرۃ القضاء وانی لصدیق بہ ثم لما دخل عام الفتح اظہرت اسلامی فجئتہ فرحب بی وکتبت بین یدیہ وشہد معہ حنینا واعطاہ مأۃ من الابل واربعین اوقیۃ من ذہب ثم لما اسلم حسن بعد ذلک اسلامہ وکان لہ مواقف شریفۃ وآثار محمودۃ فی یوم الیرموک وما قبلہ وبعدہ وکان حلیما وقورا رئیسا سیدا فی الناس کریما عادلا شہما ولما مات اخوہ یزید ولاہ عمر الشام فلم یزل نائبا علیہ فی الدولۃ العمریۃ والعثمانیۃ الی ان انعقدت الکلمۃ علیہ فی سنۃ احدی واربعین فلم یزل مستقلا بالامر الی ان توفی سنۃ ستین والمسلمون معہ فی راحۃ وعدل وصفح وعفو والجہاد قائم وکلمۃ اللہ عالیۃ وقد ثبت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہم اجعلہ ہادیا مہدیا وقال ابن عباس انہ فقیہ وکان عمر اذا رآہ قال ہذا کسری العرب وقد ترجم لہ عمر انتہی مختصرا من البدایۃ وقد بسط فی فضائل معاویۃ رضی اللہ عنہ فذکر شیئا کثیرا فجزاہ اللہ عنا وعن سائر المسلمین خیر الجزاء واحسنہ انہ اراہم ای اصحابہ وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای توضأ للناس کما رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ کما ہو لفظ ابی داؤد فتوضأ ثلاثا ثلاثا وغسل رجلیہ بغیر عدد کما روی احمد وابو داؤد بہذا الاسناد فلما بلغ ای معاویۃ رضی فی وضوئہ مسح رأسہ وضع کفیہ علی مقدم رأسہ ثم مرہما حتی بلغ القفا ثم ردہما ای کفیہ حتی بلغ المکان الذی منہ بدأ ہکذا الفظ احمد عن علی بن بحر وذکر فی اولہ انہ ذکر لہم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانہ مسح رأسہ بغرفۃ من ماء حتی یقطر الماء من رأسہ او کاد یقطر وانہ اراہم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث واخرج ابو داؤد والبیہقی من طریقہ عن مؤمل بن الفضل عن الولید باسنادہ وزاد یزید مع ابی الازہر بلفظ فلما بلغ رأسہ غرف غرفۃ من ماء فتلقاہا بشمالہ حتی وضعہا علی وسط رأسہ حتی قطر الماء او کاد یقطر ثم مسح من مقدمہ الی مؤخرہ ومن مؤخرہ الی مقدمہ والحدیث سکت عنہ ابو داؤد والمنذری قال شیخ مشائخنا فی شرح ابی داؤد اما وضع الغرفۃ علی وسط الراس ثم المسح بعد ذلک فلم یتعرض لہ احد من الشراح فیما تتبعت ولکن کتب مولانا محمد یحیی المرحوم فی تقریر شیخ رحمہ اللہ افاد بذلک اجزاء الغسل عن المسح فان الغسل یتضمنہ وانما کان یتوہم ان لا ینوب احدہما عن الاخر لکونہما نوعین مختلفین من الاحکام اھ وہذا مبنی علی قولہ حتی قطر وہو الظاہر لانہ اذا وضع علی وسط الرأس لیقطر الماء لحالۃ خصوصا اذا کان الشعر وہنیا وعلی ہذا قالت الحنفیۃ ولو اصاب رأسہ المطر مقدار الفرض اجزأہ مسحہ بیدہ اولم یمسحہ لان الفعل لیس بمقصود فی المسح وانما المقصود وصول الماء الی ظاہر الشعر بدائع وہکذا فی مراقی الفلاح وحاشیتہ للطحطاوی انتہی۔ فذہب ذاہبون الی ان مسح الرأس کلہ واجب فی وضوء الصلوۃ لایجزئ ترک شئ منہ ومن ذہب الی فرضیۃ استیعاب الرأس اکثر العترۃ ومالک والمزنی والجبائی واحد الروایتین عن احمد بن حنبل وابن علیۃ واختلفت الظاہریۃ فمنہم من اوجب الاستیعاب ومنہم من قال یکفی البعض کذا فی النیل وقال ابن العربی فی المسئلۃ احد عشر قولا بینتہا فی الاحکام وفی مختصر النیرین جملتہا

Maktaba Tul Ishaat.com

واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا الذی فی آثارکم هذه انما هو ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح رأسه کله فی وضوئه للصلوة فهکذا نامر المتوضی ان یفعل ذلک فی وضوئه للصلوة ولا نوجب ذلک بکماله علیه فرضا ولیس فی فعل النبی صلی الله علیه وسلم ایاه ما قد دل علی ان ذلک کان منه لانه فرض فقد رأیناه صلی الله علیه وسلم توضأ ثلثا ثلثا ولا ان ذلک فرض لا یجزئ اقل منه ولکن منه فرض ومنه فضل وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم من الآثار الدالة علی ما ذهبوا الیه فی الفرض فی مسح الرأس انه علی بعضه ما قد حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن زید عن ایوب عن ابن سیرین عن عمرو بن وهب الثقفی عن المغیرة بن شعبة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ

ترجح الی قولین احدهما یلزم جمیعه او بعضه فرای مالک فی مشهور اقواله وجوب مسح جمیعه لما یقتضیه ظاهر القرآن وفعل النبی علیه السلام انتهی وقد تقدم فی اول الباب ان اصحاب مالک اختلفوا قال ابن رشد فی مقدماته فاما مالک فذهب الی ان الواجب مسح الرأس کله وان من قصر عن ذلک وجبت علیه الاعادة کمن قصر عن غسل بعض وجهه خلافا لابی حنیفة والشافعی وقال محمد بن مسلمة ان مسح ثلثیه اجزأه وقال ابو الفرج ان مسح ثلثه اجزأه وقال اشهب فی بعض روایات العتبیة انه لا اعادة علی من مسح مقدم رأسه انتهی. واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار المرویة عن عبد الله بن زید وکعب بن عمرو وجد طلحة ومعاویة وفی الباب عن المقدام بن معدیکرب کما سیاتی عند المصنف فی الباب التالی وعن الربیع بنت معوذ عند احمد وابی داود والترمذی وعائشة عند النسائی وعبد الله بن انیس عند الطبرانی فی الاوسط کما فی نصب الرایة قال القاضی عیاض فی شرح مسلم وهذه الاحادیث کلها فی ذکر مسح الرأس ظاهرها مسح عموم الرأس وهو مفسر للآیة وان الفرض عمومه وهو قول مالک وفیها حجة علی من خالفه من اصحابه وغیرهم فی جواز تبعیضه علی تشعب مذاهبهم فی ذلک ولم یات فی الحدیث الصحیح ما یخالف هذا واجماع الکل علی فرض الاستیعاب فی بقیة الاعضاء المفروضة انتهی وقال ابن رشد فی مقدماته والدلیل علی صحة قول مالک قوله تعالی وامسحوا برؤسکم کما قال فی التیمم فامسحوا بوجوهکم فکما لا یجوز الاقتصار علی بعض الوجه فی التیمم کذلک لا یجوز علی بعض الرأس فی الوضوء انتهی مختصرا وقال الزرقانی ان کان لفظ الآیة مستعملا مسح الکل فالباء زائدة او البعض فتبعیضیة فقد تبین بفعله صلی الله علیه وسلم ان المراد الاول انتهی فهذه اقوال المالکیة فی ولائهم علی وجوب التعمیم وخالفهم فی ذلک آخرون منهم الاحناف والشافعیة واحمد فی روایة وغیرهم کما تقدم مفصلا وفی النیل وقال الثوری والاوزاعی واللیث یجزئ مسح بعض الرأس ویمسح المقدم وهو قول احمد وزید بن علی والناصر والباقر والصادق واجاز الثوری والشافعی مسح الرأس باصبع واحدة انتهی وفی المحلی لابن حزم وقال داود یجزئ من ذلک ما وقع علیه اسم مسح فقالوا الذی فی آثارکم هذه انما هو ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح رأسه کله فی وضوئه للصلوة فهکذا ونحن نفعله وفی نسخة العینی فلهذا. نامر المتوضی ان یفعل ذلک ای یمسح رأسه کله فی وضوئه للصلوة ای احتیاطا بالافضل والاکمل ولا نوجب ذلک ای لا نفرض مسح رأسه کله بکماله علیه ای المتوضی فرضا قال النووی مسح جمیع الرأس مستحب باتفاق العلماء کذا فی النیل ولیس فی فعل النبی صلی الله علیه وسلم ایاه ای مسح الرأس کله ما قد دل علی ان ذلک ای مسحه صلی الله علیه وسلم من مقدم الرأس الی مؤخره کان منه صلی الله علیه وسلم لانه فرض فانه لو کان فرضا لما روی عنه الاقتصار علی بعض الرأس. فقد وفی نسخة العینی وقد رأیناه صلی الله علیه وسلم توضأ ثلثا ثلثا کما تقدم مفصلا من حدیث عثمان وعلی وغیرهما لا ان وفی نسخة العینی لا ان. ذلک ای الوضوء ثلثا ثلثا فرض لا یجزئ اقل منه ای من الوضوء ثلثا کیف وقد توضأ مرة مرة ثم قال هذا وضوء لا یقبل الله صلاة الا به ولکن منه ای من توضیه ثلثا ثلثا فرض وهو غسل الاعضاء مرة واحدة ومنه فضل وهو غسل الاعضاء مرة ثانیة وثالثة. وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم من الآثار الدالة علی ما ذهبوا الیه فی الفرض فی مسح الرأس انه علی بعضه ما قد حدثنا ربیع المؤذن ابن سلیمان البصری قال ثنا یحیی بن حسان التنیسی البصری، قال ثنا حماد بن زید بن درهم البصری عن ایوب بن ابی تمیمة کیسان البصری عن ابن سیرین محمد الانصاری البصری عن عمرو بن وهب الثقفی روی له النسائی وقال ثقة وقال العجلی بصری ثقة وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات عن المغیرة بن شعبة بن ابی عامر الثقفی شهد الحدیبیة وما بعدها قال ابن سعد کان یقال له مغیرة الرأی وشهد الیمامة وفتوح الشام والقادسیة وقال الشعبی کان دهاة الناس اربعة فذکر فیهم المغیرة وقال قبیصة بن جابر صحبت المغیرة فلو ان مدینة لها ثمانیة ابواب لا یخرج من باب منها الا یمکره لخرج من ابوابها کلها وقال ابن عبد البر ولاه عمر البصرة فلما شهد علیه عند عمر عزله ثم ولاه الکوفة واقره عثمان علیها ثم عزله ثم اعتزل الفتنة ثم حضر الحکمین ثم ولاه معاویة الکوفة وذکر ابن حبان انه اول من سلم علیه بالامرة وقال البغوی کان اول من وضع دیوان البصرة توفی سنة خمسین. ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ

Maktaba Tul Ishaat.com

وعليه عمامة فمسح على عمامته ومسح بناصيته ۔

وعليه عمامة فمسح على عمامته ومسح بناصيته هذا الحديث مما احتج به اصحابنا والشافعية ومن سلك مسلكهم على عدم فرضية الاستيعاب وبهذا احتج اصحابنا على فرضية التحديد فى المسح بالناصية او الربع فالحديث حجة على كل من المالكية والشافعية قال الامام الشافعى كما فى الفتح احتمل قوله تعالى وامسحوا برؤسكم جميع الرأس او بعضه فدلت السنة على ان بعضه يجزئ انتهى وقال الامام الجصاص فى الاحكام معلوم ان النبى صلى الله عليه وسلم لا يترك المفروض وجائز ان يفعل غير المفروض على انه مسنون فلما روى عنه الاقتصار على مقدار الناصية فى حال وروى عنه استيعاب الرأس فى اخرى استعملنا الخبرين وجعلنا المفروض مقدار الناصية اذ لم يرد عنه انه مسح اقل منها وما زاد عليها فهو مسنون وايضا لو كان المفروض اقل من مقدار الناصية لاقتصر النبى صلى الله عليه وسلم فى حال بيانا للمقدار المفروض كما اقتصر على مسح الناصية فى بعض الاحوال فلما لم ثبت عنه اقل من ذلك دل على انه هو المفروض انتهى واجاب عنه المالكية كما ذكر ابن رشد بانه يحتمل انيكون فعل ذلك لعذر او مجردا بغير حدث وقال الزرقانى قال علماؤنا ولعل ذلك كان لعذر بدليل انه لم يكتف بمسح الناصية حتى مسح على العمامة اذ لو لم يكن مسح كل الرأس واجبا ما مسح على العمامة انتهى ورده الامام الجصاص بانه لو كان هناك ضرورة لنقلت كما نقل غيره واما كونه وضوء من لم يحدث فانه تاويل ساقط لانه وقع التصريح فى حديث المغيرة انه قضى حاجته ثم توضأ ومسح على ناصيته ولو ساغ هذا التاويل فى مسح الناصية لساغ فى المسح على الخفين حتى يقال انه مسح لضرورة او كان وضوء من لم يحدث اه واما خلفهم بتكميل المسح على العمامة فمردود بما ذكره النووى من انه لو وجب الجميع لما اكتفى بالعمامة عن الباقى فان الجمع بين الاصل والبدل فى عضو واحد لا يجوز كما لو مسح على خف واحد وغسل الرجل الاخرى وقال الحافظ فى الفتح قلنا قد روى عنه مسح مقدم الرأس من غير مسح على العمامة ولا تعرض سفر وهو ما رواه الشافعى من حديث عطاء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فحسر العمامة عن راسه ومسح مقدم راسه وهو مرسل لكنه اعتضد بحجة من وجه آخر موصولا اخرجه ابو داؤد من حديث انس وفى اسناده ابو معقل لا يعرف حاله فقد اعتضد كل من المرسل والموصول بالآخر وحصلت القوة من الصورة المجموعة وفى الباب ايضا عن عثمان فى صفة الوضوء قال ومسح مقدم راسه اخرجه سعيد بن منصور وفيه خالد بن زيد بن ابى مالك مختلف فيه وصح عن ابن عمر الاكتفاء بمسح بعض الرأس قاله ابن المنذر وغيره ولم يصح عن احد من الصحابة انكار ذلك قاله ابن حزم وبهذا كله ما يقوى به المرسل المتقدم ذكره انتهى ۔ وبهذا بطل قول من ادعى الحصر فى مسح بعض الرأس فى حديث المغيرة واما قياسهم آية المسح على آية التيمم فاجاب عنه الحافظ بان المسح فى التيمم بدل عن الغسل ومسح الرأس اصل فافترقا ولا يرد كون مسح الخف بدلا عن غسل الرجل لان الرخصة فيه ثبتت بالاجماع اه واما قياسهم على الاعضاء المغسولة فقياس مع الفارق كما سياتى فى كلام المصنف واعلم ان الاصل فى الاستدلال بقوله تعالى وامسحوا برؤسكم فاختلفوا فى الباء فجنحت المالكية الى انها زائدة والرأس حقيقة اسم لجميعه والبعض مجاز واختلف الآخرون فى انها للتبعيض او للالصاق قال الامام ابو بكر الجصاص قوله تعالى وامسحوا برؤسكم يقتضى مسح بعضه وذلك لان معلوم ان هذه الادوات موضوعة لافادة المعانى فمتى امكننا استعمالها على فوائد مضمنة بها وجب استعمالها وان كان قد يجوز دخولها فى بعض المواضع صلة للكلام وتكون ملغاة وجودها وعدمها سواء ومتى امكننا استعمالها على وجه الفائدة وما هى موضوعة له لم يجز الغاؤها فلذلك قلنا ان الباء للتبعيض ويدل على ذلك انك اذا قلت مسحت يدى بالحائط كان معقولا مسحها ببعضه دون جميعه ولو قلت مسحت الحائط كان المعقول مسح جميعه دون بعضه فقد وضح الفرق بين ادخال الباء واسقاطها فى العرف واللغة فوجب على هذا حمل الباء فى قوله تعالى على البعض توفية لحقها والباء وان كانت تدخل للالصاق لكنها لا تنافى كونها مع ذلك للتبعيض فنستعملها مهما امكن فنكون مستعملا للالصاق فى البعض المفروض ويدل على انها للتبعيض ما روى عن ابراهيم فى قوله وامسحوا برؤسكم قال اذا مسح ببعض الراس اجزاه قال ولو كانت امسحوا رؤسكم كان مسح الرأس كله فاخبر ابراهيم ان الباء للتبعيض وقد كان من اهل اللغة مقبول القول فيها انتهى مختصرا وبهذا اختارت الشافعية كونها للتبعيض ولكن يرد ذلك ما ذكره الشوكانى من انه لم يثبت كونها للتبعيض وقد انكره سيبويه فى خمسة عشر موضعا من كتابه اه وما ذكره القسطلانى عن ابن برهان انه قال من زعم ان الباء تفيد التبعيض فقد جار عن اهل اللغة بما لا يعرفونه قال القسطلانى واجيب بان ابن هشام نقل التبعيض عن الاصمعى والفارسى والقتيبى وابن مالك والكوفيين انتهى ولكن رد ذلك بان هؤلاء الذاهبين اليه قليلون والنافون كثيرون والحق مع الجماعة كذا فى السعاية ولهذا اختار غير واحد من محققى العجم كونها للالصاق قال صاحب البحر واختار المحققون كصدر الشريعة وابن الساعاتى

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا حسین بن نصر قال سمعت یزید بن هرون قال انا ابن عون عن عامر عن ابن المغیرة بن شعبة عن ابیه وابن عون عن ابن سیرین عن عمرو بن وهب عن المغیرة رفعه الیه

فی البدیع وامن الهمام ان الباء للالصاق والفعل الذی هو المسح قد تعدی الی الآلة وهی الید لان الباء اذا دخلت فی الآلة تعدی الفعل الی کل الممسوح کمسحت رأس الیتیم بیدی او علی المحل تعدی الفعل الی الآلة والتقدیر وامسحوا ایدیکم برؤسکم فیقتضی استیعاب الید دون الرأس واستیعابها ملصقة بالراس لاتستغرق غالبا سوی ربعه فتعین مرادا من الآیة وهو المطلوب والاستیعاب فی التیمم لم یکن بالآیة بل بالسنة کما صرح به فی البدائع وغیره انتهی وفی المقام ابحاث طوال لایسعها هذا المختصر فارجع الی المطولات بقی الکلام مع الشافعیة وقد تقدم شئ منه فی ضمن ما تقدم وحاصل الکلام ان الشافعیة ادعوا الاطلاق فی الآیة فلم یجدوا فی المفروض حدا فیفرض کل مایطلق علیه اسم المسح وقال الامام الجصاص انما قال اصحابنا ان المفروض مقدار ثلاثة اصابع وهی الآلة الاصل وفی روایة الحسن الربع فان وجه تقدیر ثلاث اصابع انه لما ثبت ان المفروض البعض وکان ذلک البعض غیر مذکور المقدار فی الآیة احتجنا فیه الی بیان الرسول صلی الله علیه وسلم فلما روی عنه الاقتصار علی الناصیة کان فعله ذلک ورد مورد البیان وفعله اذا ورد علی وجه البیان فهو علی الوجوب کفعله لاعداد رکعات الصلوة وافعالها فقدروا الناصیة بثلاث اصابع وقدر روی عن ابن عباس انه مسح بثلث ناصیته وقرنه فان قیل لوکان ذلک علی وجه البیان لوجب ان یکون المفروض موضع الناصیة دون غیرها کما هو مقتضی البیان فلما جاز ترکها الی غیرها من الرأس دل ذلک علی ان فعله ذلک غیر موجب للاقتصار علی مقداره قیل له قد کان ظاهر فعله یقتضی ذلک لولا قیام الدلالة علی ان مسح غیر الناصیة یقوم مقامها فلم یوجب تعیین المفروض فیها وبقی حکم فعله فی المقدار علی ما تقتضاه ظاهر بیانه بفعله فان قیل لما کان قوله تعالی مقتضیا مسح بعضه فای بعض مسحه منه وجب ان یجزیه بحکم ظاهر قیل له اذا کان ذلک البعض مجهولا صار مجملا ولم یخرج مما ذکرت من حکم الاجمال فوجب ان یکون موقوف الحکم علی البیان فما ورد عن النبی صلی الله علیه وسلم من فعل فیه فهو بیان مراد الله به ودلیل آخر وهو ان سائر الاعضاء لما کان المفروض منها مقدارا وجب ان یکون کذلک حکم مسح الرأس لانه من اعضاء الوضوء وهذا یحتج به علی مالک والشافعی لان مالکا یوجب مسح الاکثر ویجیز ترک التقلیل منه فیحصل المفروض مجهول المقدار والشافعی یقول کل ما وقع علیه اسم المسح جاز وذلک مجهول القدر وما قلنا من مقدار ثلثة اصابع فهو معلوم وکذلک الربع فی الروایة الاخری فهو موافق لحکم اعضاء الوضوء ومن کون المفروض منها معلوم القدر وقول مخالفینا علی خلاف المفروض من اعضاء الوضوء فان قیل ما انکرت ان یکون مقدارا ثلاث شعرات قیل له هذا محال لان مقدار ثلاث شعرات لایمکن المسح علیه دون غیره وغیر جائز ان یکون المفروض ما لایمکن الاقتصار علیه وایضا فهو قیاس علی المسح علی الخفین لما کان مقدارا بالاصابع وبه وردت السنة وهو مسح بالماء وجب ان یکون مسح الرأس مثله قلنا وجه روایة من روی الربع فهو انه لما ثبت ان المفروض البعض وان مسح شعرة لایجزی وجب اعتبار المقدار الذی یتناوله الاسم عند الاطلاق اذا اجری علی الشخص وهو الربع لانک تقول رأیت فلانا والذی یلیک منه الربع فیطلق علیه الاسم فلذلک اعتبر الربع انتهی مختصرا وهذا ما ذکره الجصاص مبنی علی ان الآیة مجملة وبهذا اختار الاجمال فی الآیة غیر واحد من اصحابنا کصاحب الهدایة والبدائع وغیرهما وذکروا البیان الاجمال وجوها شتی کما هی مذکورة فی شرح العینی وغیره من المطولات وانکر الشیخ ابن الهمام وتبعنا البحر وغیرهما واستدلوا للمذهب من وجه آخر کما تقدم آنفا والله تعالی اعلم۔

حدثنا حسین بن نصر قال سمعت یزید بن هرون قال انا ابن عون عبد الله الفقیه البصری عن عامر بن شراحیل الشعبی عن ابن المغیرة بن شعبة الظاهر هو عروة بن المغیرة بن شعبة الثقفی ابو یعفور الکوفی من رواة السنة قال الشعبی کان خیر اهل بیته قال العجلی کوفی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من افاضل اهل بیته وقال خلیفة ولاه الحجاج الکوفة سنة خمس وسبعین وذکره فی تسمیة عمال الولید علی الصلوة بالکوفة سنة تسعین عن ابیه المغیرة بن شعبة الصحابی وابن عون ای قال یزید بن هرون واخبرنا ابن عون عن ابن سیرین عن عمرو بن وهب وفی روایة البیهقی من طریق حماد بن زید عن ایوب عن محمد عن رجل عن عمرو بن وهب قال وکذلک قال جریر بن حازم عن محمد بن سیرین ورواه عن قتادة وعوف وهشام وغیرهم عن محمد عن عمرو بن وهب عن المغیرة بن شعبة والحاصل ان ابن عون روی الحدیث عن شیخیه الشعبی وابن سیرین فروی الشعبی عن عروة وابن سیرین عن عمرو وکلاهما عن المغیرة رفعه الیه الظاهر انه مقولة ابن عون ای رفع ابن سیرین الحدیث الی المغیرة ولفظ احمد عن یزید بن هرون باسناده عن ابن سیرین

Maktaba Tul Ishaat.com

قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فتوضأ للصلوۃ فمسح علی عمامتہ وقد ذکر الناصیۃ بشئ

وفعہ الی المغیرۃ بن شعبۃ قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر ای فی غزوۃ تبوک کما وقع التصریح بذلک عند ابی داؤد وغیرہ من حدیث عباد بن زیاد عن عروۃ بن المغیرۃ وکانت فی رجب سنۃ تسع من الہجرۃ فتوضأ صلی اللہ علیہ وسلم للصلوۃ ای لصلوۃ الصبح کما وقع التصریح بذلک فی الروایات العدیدۃ عند احمد وغیرہ فمسح علی عمامتہ وقد ذکر ای المغیرۃ رض الناصیۃ بشئ ای وصلی اللہ علیہ وسلم مسح شیئا من الناصیۃ وفی الحدیث المسح علی العمامۃ وقد اختلف فی ذلک فذہب الی جوازہ الاوزاعی والثوری فی روایۃ عنہ واحمد واسحق وابو ثور والطبری وابن خزیمۃ وابن المنذر وغیرہم کذا فی الفتح وقال الترمذی وہو قول غیر واحد من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم ابو بکر وعمر وانس انتہی واحتجوا فی ذلک بحدیث الباب وبحدیث عمرو بن امیۃ الضمری قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح علی عمامتہ وخفیہ رواہ احمد والبخاری وابن ماجۃ وبحدیث بلال قال مسح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الخفین والخمار وفی الباب ایضا عن سلمان وثوبان وابی امامۃ وابی موسی وغیرہم کما ذکر ذلک الشوکانی فی النیل فعملہ وذہب الجمہور کما قالہ الحافظ فی الفتح الی عدم جواز الاقتصار علی مسح العمامۃ ونسبہ المہایمی الی الجمہور الکثیر من العلماء کذا فی النیل قال الترمذی وقال غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یمسح علی العمامۃ الا ان یمسح برأسہ علی العمامۃ وہو قول سفیان الثوری ومالک بن انس وابن المبارک والشافعی انتہی والیہ ذہب ایضا الامام ابو حنیفۃ واصحابہ والحسن بن صالح کما فی الاحکام وعروۃ بن الزبیر والقاسم بن محمد والشعبی والنخعی وحماد بن ابی سلیمان کذا فی التعلیق الصبیح عن الاستذکار وفیہ ایضا عن الثوری لا یجوز المسح علی العمامۃ جمع من فقہاء الحدیث واکثر من یدرس علیہم علم الفتیا فی بلاد الاسلام علی خلاف ذلک انتہی واحتج الجمہور بقولہ تعالی وامسحوا برؤسکم قال الامام الجصاص وحقیقتہ تقتضی امساس الماء ومباشرتہ وماسح العمامۃ غیر ماسح برأسہ فلا تجزیہ صلوتہ اذا صلی بہ ویضاف ان الآثار متواترۃ فی مسح الرأس فلو کان المسح علی العمامۃ جائزا لورد النقل بہ متواترا فی وزن ورودہ فی المسح علی الخفین فلما لم یثبت عنہ مسح العمامۃ من جہۃ التواتر لم یجز المسح علیہا من وجہین احدہما ان الآیۃ تقتضی مسح الرأس فغیر جائز العدول عنہ الا بخبر یوجب العلم والثانی عموم الحاجۃ الیہ فلا یقبل فی مثلہ الا المتواتر من الاخبار وایضا حدیث ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ توضأ مرۃ مرۃ وقال ہذا وضوء لا یقبل اللہ الصلوۃ الا بہ ومعلوم انہ مسح برأسہ لان مسح العمامۃ لا یسمی وضوءا ثم نفی جواز الصلوۃ الا بہ وحدیث عائشۃ الذی قدمنا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ ومسح برأسہ ثم قال ہذا الوضوء الذی افترض اللہ علینا فاخبر ان مسح الرأس بالماء ہو المفروض وان احتجوا بما روی بلال المغیرۃ بن شعبۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی الخفین والعمامۃ وما روی ابو سعد عن ثوبان قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سریۃ فاصابہم البرد فلما قدموا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأیتہم انہم مسحوا علی العصائب والتساخین قیل لہم ہذہ اخبار مضطربۃ الاسانید فیہا رجال مجہولون ولو استقامت اسانیدہا لما جاز الاعتراض بمثلہا علی الآیۃ وقد بینا فی حدیث المغیرۃ انہ مسح علی ناصیتہ وعمامتہ وفی بعضہا علی جانب عمامتہ وفی بعضہا وضع یدہ علی عمامتہ فاخبر انہ فعل المفروض فی مسح الناصیۃ ومسح علی العمامۃ وذلک جائز عندنا ویحتمل ما رواہ بلال ما بین فی حدیث المغیرۃ واما حدیث ثوبان فمحمول علی معنی حدیث المغیرۃ بان مسحوا علی بعض الرأس وعلی العمامۃ انتہی ما قالہ قلت وبہذا اعل الروایات الواردۃ فی ذلک بن عبد البر وغیرہ قال الزرقانی قال ابن عبد البر روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ مسح علی عمامتہ من حدیث عمرو بن امیۃ وبلال والمغیرۃ وانس وکلہا معلولۃ وخرج البخاری حدیث عمرو وقد بینا فسادہ واسنادہ فی کتاب الاجوبۃ عن المسائل المستغربۃ من البخاری انتہی وقال الاصیلی فیما حکاہ ابن بطال کما فی الفتح ذکر العمامۃ فی ہذا الحدیث من خطأ الاوزاعی لان شیبان وغیرہ رووہ عن یحیی بدونہا فوجب تغلیب روایۃ الجماعۃ علی الواحد قال واما متابعۃ معمر فلیس فیہا ذکر العمامۃ وہی ایضا مرسلۃ لان ابا سلمۃ لم یسمع من عمرو انتہی واجاب عنہ الحافظ بان سماعہ منہ ممکن وبان تفرد الاوزاعی لا یستلزم تخطئتہ لانہا تکون زیادۃ من ثقۃ حافظ ولا یذہب علیک ان الحدیث لو لم یکن عند البخاری لرضی الحافظ ومن تبعہ ایضا بما تقدم واما ما ذکرہ الجصاص من حمل احادیث مسح العمامۃ علی حدیث المغیرۃ فہکذا حملہا علی حدیثہ غیر واحد من المحققین قال الخطابی ابی المسح علی العمامۃ اکثر الفقہاء وتاولوا الخبر علی معنی انہ کان یقتصر علی مسح بعض الرأس فلا یمسح کلہ ولا ینتزع عمامتہ عن رأسہ ولا ینقضہا وجعلوا خبر المغیرۃ کالمفسر لہ وہو انہ وصف وضوءہ ثم قال ومسح ناصیتہ

Maktaba Tul Ishaat.com

ففی هذا الاثر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی بعض الرأس

وعلی عمامتہ فوصل مسح الناصیۃ بالعمامۃ وانما وقع اداء الواجب بمسحہا اذ ہی جزء الرأس وصارت العمامۃ بتعالہ کما رکوا انہ مسح اسفل الخف واعلاہ فکان الواجب مسح اعلاہ وصار مسح اسفلہ کالتبع لہ والاصل ان اللہ تعالی فرض مسح الراس والحدیث محتمل للتاویل فلا یترک المتیقن للمحتمل ویشہد لہذا التاویل ما ورد فی حدیث انس ومسح مقدم رأسہ ولم ینقض العمامۃ وقیاسہ علی مسح الخف بعید لانہ یشق نزعہا بخلافہا انتہی مختصرا وقال ابن عبد البر کما فی التعلیق الصبیح واما المسح علی الخفین فقد اجمعوا علی انہ ماخوذ من طریق الاثر لا من طریق النظر ولو کان من طریق النظر لوجب المسح علی الثقافین وعلی کل ما یغیب الذراعین من غیر علۃ فدل علی انہ خصوص لا یقاس علیہ ما کان فی معناہ ولما لم یجز ان یقاس الذراعان المغسولان علی الرجلین المغسولین فاحری ان لا یقاس العضو الممسوح المستور بالعمامۃ علی عضو مغسول انتہی مختصرا وقال الامام التوربشتی بعد ما ذکر الاحتمال المتقدم ومن الاحتمال الجائز فی حدیث ثوبان ان یکون القوم قد اصابتہم الجراح فعصبوہا بالعصائب فامروہم ان یمسحوا علیہا انتہی وقال الامام السرخسی لحدیث ثوبان فیحتمل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خص بہ تلک السریۃ لعذرہم فقد کان علیہ الصلوۃ والسلام یخص بعض اصحابہ باشیاء کما خص عبد الرحمن ابن عوف بلبس الحریر وخزیمۃ بشہادتہ وحدہ انتہی وقال التوربشتی کما فی التعلیق الصبیح ویحتمل ان ذلک کان قبل نزول الآیۃ وعلی الاحوال فالاخذ بظاہر التنزیل فی مثل ہذہ المسئلۃ اولی کیف وقد ذکر العلماء ان المائدۃ آخر ما نزل من سور القرآن انتہی قال الامام محمد فی المؤطا بلغنا ان المسح علی العمامۃ کان فترک انتہی وبلاغاتہ مسندۃ فلعل عنده وصل باسنادہ کما قال العلامۃ عبد الحی وقال العلامۃ العینی وامسحہ علیہ الصلوۃ والسلام علی العمامۃ فاولہ البعض بان المراد بہا تحتہ من قبیل اطلاق اسم الحال علی المحل واولہ البعض ان الراوی کان بعیدا عن النبی علیہ الصلوۃ والسلام فمسح علی رأسہ ولم یضع العمامۃ من رأسہ فظن الراوی انہ مسح علی العمامۃ انتہی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یزید بن ہرون باسنادہ الا انہ لم یقع عنده واسطۃ عمرو بین ابن سیرین والمغیرۃ فذکر الحدیث بطولہ وفیہ ومسح علی العمامۃ قال وذکر الناصیۃ بشئ ومسح علی خفیہ واخرجہ الدارقطنی من طریق الربیع عن الشافعی عن یحیی بن حسان عن حماد بن زید وابن علیۃ عن ایوب باسنادہ المتقدم عند المصنف بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمسح بناصیتہ وعلی عمامتہ وخفیہ والبیہقی بمعناہ من طریق ابی الربیع عن حماد عن ایوب باسنادہ مع اختلاف فی الاسناد کما تقدم واخرجہ النسائی عن یعقوب عن ہشیم عن یونس عن ابن سیرین عن عمرو فذکر الحدیث وفیہ ومسح بناصیتہ وجانبی عمامتہ واخرج مسلم وابو داود والترمذی والنسائی والدارقطنی والبیہقی وغیرہم من طریق سلیمان التیمی عن بکر بن عبد اللہ عن الحسن عن ابن المغیرۃ عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمسح بناصیتہ وعلی العمامۃ وعلی الخفین اللفظ لمسلم ولفظ ابی داود توضأ ومسح ناصیتہ وذکر فوق العمامۃ ولفظ النسائی توضأ فمسح ناصیتہ وعمامتہ وعلی الخفین ولمسلم من طریق المعتمر عن ابیہ سلیمان التیمی بلفظ مسح علی الخفین ومقدم رأسہ وعلی عمامتہ وہکذا ہو لفظ الدارقطنی من حدیث المعتمر وللحدیث طرق اخر قال الحافظ وحدیث المغیرۃ ہذا ذکر البزار انہ رواہ عنہ ستون رجلا

ففی ہذا الاثر ای حدیث المغیرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی بعض الرأس وقد روی فی مسح بعض الرأس احادیث عن انس وبلال وابن عباس وعثمان وعطاء مرسلا اما حدیث انس فاخرجہ ابو داود وعن احمد بن صالح المصری والحاکم فی المستدرک من طریقہ والبیہقی من طریق محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وبحر بن نصر ثلاثتہم عن ابن وہب عن معویۃ بن صالح عن عبد العزیز بن مسلم عن ابی معقل عن انس قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ وعلیہ عمامۃ قطریۃ فادخل یدہ من تحت العمامۃ فمسح مقدم رأسہ ولم ینقض العمامۃ وسکت عنہ ابو داود والمنذری فدل علی ان الحدیث حسن عندہما قال الشیخ ابن الہمام فہو حجۃ وظاہرہ استیعاب تمام المقدم وتمام مقدم الرأس ہو الربع المسمی بالناصیۃ انتہی وقال الحاکم ہذا الحدیث وان لم یکن اسنادہ من شرط الکتاب فان فیہ لفظۃ غریبۃ وہی انہ مسح علی بعض الرأس ولم یمسح علی عمامتہ انتہی واما حدیث بلال فاخرجہ البیہقی من طریق خالد بن عبد اللہ الواسطی عن حمید الطویل عن ابی رجاء مولی ابی قلابۃ عن ابی قلابۃ عن ادریس عن بلال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی الخفین والناصیۃ والعمامۃ قال البیہقی وہذا اسناد حسن وہو کحدیث المغیرۃ بن شعبۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المسح علی العمامۃ والناصیۃ جمیعا ویشبہ ان یکون ہذا الاختصار وقع ایضا فیما اخبرناہ ابو علی فذکر حدیث ثوبان المتقدم ذکرہ وانما عدت

Maktaba Tul Ishaat.com

15/2

وهو الناصية وظهور الناصية دليل على ان بقية الراس حكمه حكم ما ظهر منه لانه لو كان الحكم قد ثبت بالمسح على العمامة لكان كالمسح على الخفين فلم يكن الا وقد غيبت الرجلان فيهما ولو كان بعض الرجلين باديا لما اجزأه ان يغسل ما ظهر منها ويمسح على ما غاب منهما فجعل حكم ما غاب منهما مضمنا بحكم ما بدا منهما فلما وجب غسل الظاهر وجب غسل الباطن فكذلك الرأس لما وجب مسح ما ظهر منه ثبت انه لا يجوز مسح ما بطن منه ليكون حكم كله حكما واحدا كما كان حكم الرجلين اذا غيبت بعضها في الخفين حكما واحدا فلما اكتفى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاثر بمسح الناصية على مسح ما بقي من الراس دل ذلك ان الفرض في مسح الرأس هو مقدار الناصية وان ما فعله فيما جاوز به الناصية فيما سوى ذلك من الآثار كان دليلا على الفضل لا على الوجوب حتى تستوي هذه الآثار ولا تتضاد فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار۔

عن

ابن عباس فاخرجه الامام الجصاص من طريق المعلى بن عبد الرحمن عن عبد الحميد بن جعفر عن عطاء عن ابن عباس قال توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسح راسه مسحة واحدة بين ناصيته وقرنه والمعلى هذا روى له ابن ماجة متهم بالوضع وقد رمي بالرفض كذا في التقريب وفي التهذيب قال محمد بن صاعد كان الدقيقي يثني عليه وقال ابن عدي ارجو انه لا باس به واما حديث عثمان فاخرجه سعيد ابن منصور كما في كنز العمال من طريق ابي مالك الدمشقي قال حدثت ان عثمان بن عفان اختلف في خلافته في الوضوء فاذن للناس فدخلوا عليه فدعا بماء فذكر الحديث في صفة الوضوء وفيه ثم مسح مقدم راسه بيده مرة واحدة وفي آخره وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم اذن لنا كما اذنت لكم وتوضأ لنا كما توضأت لكم فمن كان سائلا عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا وضوءه قال الحافظ وفيه خالد ابن زيد بن ابي مالك وهو مختلف فيه واما حديث عطاء فاخرجه الامام الشافعي كما تقدم من طريق الربيع عنه اخرجه البيهقي في سننه وهو اي لبعض الراس الذي مسح عليه الناصية اي كما في حديث المغيرة وغيره وهي المراد من مقدم الراس كما تقدم۔ وظهور الناصية اي في حديث المغيرة وغيره لمسح الرأس دليل على ان بقية الرأس اي الذي لم يمسح عليه ما سوى الناصية حكمه اي حكم ما بقي من الراس حكم ما ظهر منه اي من الرأس وهو الناصية والحاصل ان حكم الرأس المستور تحت العمامة وحكم الرأس الظاهر وهو الناصية واحد لانه لو كان الحكم اي حكم فرضية مسح الرأس قد ثبت بالمسح على العمامة لكان كالمسح اي لكان حكم المسح على العمامة كحكم المسح على الخفين وهو ما ذكره بقوله فلم يكن اي حكم جواز المسح على الخفين الا وقد غيبت الرجلان فيهما اي في الخفين ولو كان بعض الرجلين وفي متن العيني ولو كان لبعض الرجل۔ باديا اي ظاهرا وخارجا عن الخفين لما اجزاه اي لم يكن جائزا المامح الخفين ان يغسل ما اي الموضع الذي ظهر منهما اي من الرجلين وفي متن العيني ظهر منها عن الخفين فيمسح على ما غاب منها اي من الرجلين في الخفين فجعل حكم ما غاب منهما اي من الرجلين مضمنا اي مشتملا بحكم ما اي بحكم الموضع الذي بدا منهما اي من الرجلين فلما وفي متن العيني فلو۔ وجب غسل الظاهر اي الموضع الظاهر عن الخفين من الرجلين وجب غسل الباطن اي الذي هو مستور تحت الخفين ليكون حكم الظاهر والباطن حكما واحدا فكذلك الرأس اي كما هو مسح الخف كذلك هو مسح الرأس لما وجب مسح ما ظهر منه اي الموضع الظاهر من الرأس ثبت انه لا يجوز مسح ما بطن منه اي من الرأس الذي هو مستور تحت العمامة ليكون حكم وفي متن العيني ليكون حكمه۔ كله اي جميع الرأس حكما واحدا كما كان حكم الرجلين اذا غيبت بعضها اي بعض الرجلين وفي متن العيني اذا غيب بعضها في الخفين حكما واحدا فلما اكتفى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاثر المروي عن المغيرة بمسح الناصية متعلق بقوله اكتفى۔ على وفي متن العيني عن مسح ما بقي من الراس اي تحت العمامة فلم ينزع العمامة ولم يمسح ما تحتها دل ذلك اي الاكتفاء على مسح الناصية ان الفرض في مسح الرأس هو مقدار الناصية كما في حديث المغيرة وانس وبلال وابن عباس وعثمان وعطاء وان فعله النبي صلى الله عليه وسلم من مسح الرأس فيما جاوز به وفي متن العيني مجاوزته الناصية فيما سوى ذلك من الآثار المروية عن عبد الله بن زيد ومعاوية وغيرهما كان دليلا على الفضل لا على الوجوب اي لم يكن مسحه صلى الله عليه وسلم على جميع الرأس عملا بالواجب ولكن كان لزيادة الفضل والثواب ومن المعلوم انه لا يترك المفروض ويفعل غير المفروض على انه مسنون حتى تستوي هذه الآثار المروية في مسح الراس ولا تتضاد يعني لو حمل احاديث التعميم على الاستحباب واحاديث مسح الناصية على الوجوب يحصل الجمع بين الروايات وهذا اولى من العمل ببعض واهمال البعض۔ فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار۔ واعلم ان الامام الطحاوي

Maktaba Tul Ishaat.com

واما من طريق النظر فانا رأينا الوضوء يجب في اعضاء فمنها ما حكمه ان يغسل ومنها ما حكمه ان يمسح فاما ما حكمه ان يغسل فالوجه واليدان والرجلان في قول من يوجب غسلهما فكل قد اجمع ان ما وجب غسله من ذلك فلا بد من غسله كله ولا يجزي غسل بعضه دون بعض وكلما كان وجب مسحه من ذلك وهو الرأس فقال قوم حكمه ان يمسح كله كما تغسل تلك الاعضاء كلها وقال آخرون يمسح بعضه دون بعضه فنظرنا فيما حكم المسح كيف هو فرأينا حكم المسح على الخفين قد اختلف فيه فقال قوم يمسح ظاهرهما وباطنهما وقال آخرون يمسح ظاهرهما دون باطنهما فكل قد اتفق ان فرض المسح في ذلك هو على بعضهما دون مسح كلهما فالنظر على ذلك ان يكون كذلك حكم مسح الرأس هو على بعضه دون بعض قياسا ونظرا على ما بينا من ذلك

اشار بهذا التقرير الى رد ما قالته المالكية في حديث المغيرة من انه لو لم يكن مسح كل الراس واجبا ما مسح على العمامة وقد تقدم في حديث انس وعثمان وابن عباس وعطاء ما يرد ذلك وحاصل ما ذكره الامام ان المسح على الناصية يدل على اتحاد حكمها وحكم ما بقي من الرأس من غير ها الا انه لو كان المسح على العمامة دخل في مسح الرأس لكان كمسح الخفين ثم كما انه لا يجوز الا ان يكون الرجلان غائبتين فيهما ولا يجوز مسح ما غاب منهما مع غسل الموضع الظاهر كذلك الرأس لا يجوز مسح ما غاب منه مع مسح الظاهر منه ليكون حكم جميع الرأس حكما واحدا فلما اكتفى في هذا الحديث على الناصية دل على ان في ذلك هو المفروض وان ما جاز به الناصية في غير هذا الحديث كان على الفضل حتى لا يتضادا والحديثان قال النووي تحت حديث المغيرة هذا مما احتج به اصحابنا على ان مسح بعض الراس يكفي ولا يشترط الجميع لانه لو وجب الجميع لما اكتفى بالعمامة عن الناصية فان الجمع بين الاصل والبدل في عضو واحد لا يجوز كما لو مسح على خف واحد وغسل الرجل الاخرى انتهى - واما حكم هذا الباب من طريق النظر فانا رأينا الوضوء يجب في اعضاء فمنها اي بعض اعضاء الوضوء ما حكمه ان يغسل ومنها ما حكمه ان يمسح فاما ما حكمه ان يغسل فالوجه واليدان اي بالاجماع والرجلان في قول من يوجب غسلها اي لفرض غسل الرجلين وهو قول جميع الفقهاء من اهل الفتوى في الاعصار والامصار ذكره النووي وقال ولم تثبت خلاف هذا عن احد يعتد به في الاجماع وسياتي لذلك باب مستقل - فكل اي كلوا حد من الفقهاء القائلين بفرضية غسل الرجلين قد اجمع ان ما اي العضو الذي وجب غسله من ذلك اي من اعضاء الوضوء فلا بد من غسله كله ولا يجزي غسل بعضه دون بعض فلو ترك شيئا من الاعضاء المغسولة بدون الغسل لم تصح طهارته - وكلما كان وفي بعض النسخ باسقاط كلما وهو الظاهر وفي متن العيني فكان ما وجب مسحه من ذلك اي من اعضاء الوضوء وهو وفي متن العيني بحذف الواو اي العضو الممسوح الراس اي فاختلفوا فيه فقال قوم وهم المالكية ومن سلك مسلكهم حكمه اي حكم الراس ان يمسح كله وفي متن العيني حكمه ان يمسح حكمه كله كما تغسل تلك الاعضاء كلها اي قياسا ونظرا على الاعضاء المغسولة فكما يشترط الاستيعاب فيها يشترط في المسح ايضا وقال آخرون اي الجمهور منهم الاحناف والشافعية يمسح بعضه اي بعض الرأس دون بعضه وفي متن العيني دون بعض اي وجوبا فنظرنا فيما حكمه المسح اي سوى حكم مسح الرأس كيف هو اي كيف يمسح عليه على الكمال على بعضه فرأينا حكم المسح على الخفين قد اختلف فيه اي في كيفيته فقال قوم منهم الامام مالك والشافعي والزهري وابن المبارك كما في النيل يمسح ظاهرهما وباطنهما اي محل المسح ظاهر الخف وباطنه ولكن الواجب مسح اعلى الخف ومسح الباطن مستحب عند مالك والشافعي كما ذكر ابن رشد في النيل وقال ابن شهاب هو قول للشافعي ان من مسح بطونهما ولم يمسح ظهورهما اجزاه وقال آخرون يمسح ظاهرهما دون باطنهما واليه ذهب الثوري وابو حنيفة والاوزاعي واحمد بن حنبل قاله الشوكاني فكل قد اتفق اي كل واحد من القائلين بمشروعية مسح ظاهر الخف وباطنه ومشروعية الظاهر فقط قد اتفقوا على ان فرض المسح في ذلك هو على بعضها اي بعض الخفين دون مسح كلها قال الشعراني في ميزانه واتفقوا على انه اذا اقتصر على مسح على الخف اجزاه وان اقتصر على اسفله لم يجزه انتهى - فالنظر على ذلك اي على حكم مسح الخفين ان يكون كذلك حكم مسح الرأس هو اي الواجب من مسح الرأس على بعضه دون بعض قياسا ونظرا على ما بينا من ذلك اي من مسح الخفين - واعلم ان الامام رد قياس المالكية على الاعضاء المغسولة بهذا القياس وحاصل ما قاله على ما لخص كلامه العلامة عبد الحي في السعاية انه قياس مع الفارق فلا بد في القياس من تجانس المقيس والمقيس عليه وكم من فرق بين الغسل والمسح بل الواجب قياس مسح الراس على مسح الخف وقد اختلفوا

Maktaba Tul Ishaat.com

وھذا قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ وقد روی فی ذلک عمن بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایضا ما یوافق ذلک حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد اللہ بن یوسف قال ثنا یحیی بن حمزۃ عن الزبیدی عن الزھری عن سالم عن ابیہ انہ کان یمسح بمقدم راسہ اذا توضأ

فقال قوم یمسح ظاھرھما وباطنھما وقال قوم یمسح ظاھرھما دون باطنھما وکل منھم قد اتفقوا علی ان فرض المسح فی ذلک ھو علی البعض دون الکل فالنظر فی ذلک یقتضی ان یکون المفروض من مسح الرأس ایضا بعضہ کما لا یخفی انتھی قال الکرمانی بعد ما ذکر القیاس علی مسح الخف فان قلت نحن نقیس علی مسح الوجہ فی التیمم قلت قیاس مسح الوضوء علی مسح الوضوء اولی واشبہ من قیاسہ علی مسح التیمم فقیاسنا ارجح ثم ان مسح الوجہ فی التیمم بدل من عموم غسلہ فلا بدان یاتی بالمسح علی جمیع مواضع الغسل منہ ومسح الرأس اصل لا بدل ولا قیاس مع الفارق انتھی وھذا ای الثابت فی ھذا الباب من عدم ایجاب مسح جمیع الرأس وفرضیۃ مقدار الناصیۃ قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ واعلم ان فی مقدار فرض المسح ثلث روایات احدیھا ما ثبت من روایات ھذا الباب وھو مقدار الناصیۃ قال صاحب الینابیع کما فی شرح الزبیدی وھی روایۃ الکرخی والطحاوی اھ واختارہ القدوری وفسرہ بقولہ وھو ربع الرأس وھکذا فسر السرخسی فی المبسوط بقولہ وذلک الربع فان الرأس ناصیۃ وقذال ونودان والزیلعی بقولہ وھی الربع لانہا احد جوانبہ الاربعۃ فعلی ھذا یکون القول باقتراض ربع الرأس ومقدار الناصیۃ واحدا والثانیۃ وھی اشھر بمقدار ربع الرأس قال الشامی المعتمد روایۃ الربع وعلیہا مشی المتاخرون کابن الھمام وتلمیذہ ابن امیر حاج وصاحبی النھر والبحر والمقدسی والمصنف وصاحب الدر المختار والشرنبلالی وغیرھم انتھی وقد تقدم ان ھذا روایۃ زفر عن ابی حنیفۃ وابی یوسف وحقق صاحبا البحر وغیرہ ان الناصیۃ اقل من الربع وبھذا جعلہا صاحبا البدائع وغیرہ الصغار وایتین والثالثۃ مقدار ثلاثۃ اصابع روی ھا ابن ھشام عن الامام کما تقدم وھی وان ذکر صاحب البدائع انہا روایۃ الاصول وصححہا فی التحفۃ وغیرھا وفی الظھیریۃ وعلیہا الفتوی لکن ذکر صاحب البحر وغیرہ انہا غیر المنصور روایۃ ودرایۃ وقد تقدم فی کلام الامام الجصاص قدر الناصیۃ بثلاث اصابع فحمل ھذہ الروایۃ ایضا علی الناصیۃ واللہ اعلم وھذا القدر یکفی لھذا المختصر والبسط فی کتب الفقہ۔ وقد روی فی ذلک ای فی مسح الراس عمن بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایضا ما یوافق ذلک ای عدم فرضیۃ الاستیعاب۔ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد اللہ بن یوسف التنیسی بمثناۃ ونون ثقیلۃ بعدھا تحتانیۃ ثم مہملۃ ابو محمد الکلاعی المصری اصلہ من دمشق نزل تنیس من رواۃ البخاری والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال ابن معین اوثق فی الموطا بقعنبی ثم عبد اللہ بن یوسف وقال ابو حاتم ھو اوثق من مروان الطاطری وھو ثقۃ وقال البخاری کان من اثبت الشامیین وقال العجلی ثقۃ وقال الجوزجانی الثقۃ المقنع وقال ابن عدی ھو صدوق لا بأس بہ ومحمد بن اسمعیل مع شدۃ استقصائہ اعتمد علیہ فی مالک وقال ابن یونس کان ثقۃ حسن الحدیث وقال الخلیلی ثقۃ متفق علیہ توفی بمصر سنۃ ثمان عشرۃ ومائتین قال ثنا یحیی بن حمزۃ بن واقد الحضرمی ابو عبد الرحمن البتلھی الدمشقی القاضی من اھل بیت لہیا بکسر اللام من رواۃ الستۃ قال احمد لیس بہ باس وھکذا قال ابن سیار وقال ابن معین والعجلی والنسائی وابو داود وجیم ثقۃ وقال ابن معین ایضا کان قدریا وقال الآجری قلت (لابی داود) کان قدریا قال نعم وقال الغلابی کان ثقۃ وکان یرمی بالقدر وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ مشہور وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث صالحہ یستقضا المنصور سنۃ ثلاث وخمسین (ومائۃ) فلم یزل قاضیا حتی توفی سنۃ ثلاث وثمانین ومائۃ ومولدہ سنۃ ثلاث ومائۃ عن الزبیدی بالزای والموحدۃ مصغرا محمد بن الولید بن عامر الحمصی ابو الھذیل القاضی من رواۃ الستۃ الا الترمذی قال العجلی وابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال علی بن المدینی ثقۃ ثبت وقال ابن معین والزبیدی اثبت من ابن عیینۃ وقال الولید سمعت الاوزاعی یفضل محمد بن الولید علی جمیع من سمع من الزھری وقال علی بن عیاش وکان الزھری بہ معجبا یقدمہ علی جمیع اھل حمص وقال ابن سعد کان اعلم اھل الشام بالفتوی وبالحدیث وکان ثقۃ وقال محمد بن عوف من ثقات المسلمین واذا حاء ک الزبیدی عن الزھری فاستمسک بہ وقال ابن حبان وکان من الحفاظ المتقنین اقام مع الزھری عشر سنین حتی احتوی علی علمہ وھو من الطبقۃ الاولی من اصحاب الزھری وکان من الفقہاء فی الدین توفی سنۃ ست او سبع واربعین ومائۃ وھو ابن سبعین سنۃ عن الزھری محمد بن مسلم القرشی عالم الحجاز والشام عن سالم بن عبد اللہ بن عمر الفقیہ عن ابیہ ای ابن عمر کان یمسح بمقدم راسہ اذا توضأ ای کان یکتفی فی مسح الرأس علی المقدار المفروض ومقدم الرأس ھو مقدار الناصیۃ کما تقدم

Maktaba Tul Ishaat.com

بَابُ حُكْمِ الْأُذُنَيْنِ فِي وُضُوءِ الصَّلٰوةِ

عن الشیخ ابن الہمام واسناد ہذا الاثر فی غایۃ الصحۃ والجودۃ فان رواتہ کلہم ثقات اثبات کما تری واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن ایوب عن نافع ان ابن عمر کان یمسح راسہ ہکذا ووضع ایوب کفہ وسط راسہ ثم امرہا الی مقدم راسہ واخرجہ الدارقطنی ثم البیہقی من طریق سعید بن یحیی الاموی عن ابیہ عن یحیی الانصاری عن نافع عن ابن عمر انہ کان اذا مسح راسہ رفع یدیہ فنفسہ ومسح مقدم راسہ واخرج ابن ابی شیبۃ عن حماد بن مسعدۃ عن یزید قال کان سلمۃ یمسح مقدم راسہ قال ابن حزم فی المحلی بعد ذکر الآثار الواردۃ فی ذلک ولا یعرف عن احد من الصحابۃ خلاف لما رویناہ عن ابن عمر فی ذلک لا حجۃ لمن خالفنا فیمن روی عنہ من الصحابۃ وغیرہم مسح جمیع راسہ لاننا لا ننکر ذلک بل نستحبہ وانما نطالبہم بمن انکر الاقتصار علی بعض الرأس فی الوضوء فلا یجدونہ انتہی۔ قال العبد الضعیف فلما لم یرد عن احد من الصحابۃ خلاف لما فعلہ ابن عمر ولم یثبت عنہ الاقتصار علی اقل من مقدار الناصیۃ وقد دلت احادیث المغیرۃ وانس وعثمان وغیرہم ایضا علی التحدید بہذا المقدار فلیت شعری کیف یترک ہذا التحدید الثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ الی القدر المجہول الذی لم یثبت عن احد منہم وہذا واضح لمن انصف ولہذا قال محی السنۃ (کما فی شرح الکرمانی) فی شرح السنۃ القرآن یوجب مسح الجمیع والسنۃ خصصتہ بقدر الناصیۃ فلا یسقط الفرض باقل منہ قال الکرمانی الاسلم دلالۃ الآیۃ علی الاستیعاب بل تدل علی عدم الاستیعاب وتتبع کلام العترۃ یشہد بذلک ثم السنۃ ما خصتہ بقدر بالحدیث عبد اللہ انتہی قلت بل خصصتہ بقدر بالحدیث المغیرۃ وانس وغیرہما وحدیث عبد اللہ محمول علی الاستحباب عند الامام الکرمانی ایضا فکیف یحتج بہ فی رد قدر الناصیۃ فلا تغفل وامّا کیفیۃ المسح المسنون فقال السغناقی فی شرح الہدایۃ کما فی شرح العینی وکیفیتہ ان یبل کفیہ واصابع یدیہ ویضع بطون ثلث اصابع من کل کف علی مقدم الرأس ویعزل السبابتین والابہامین ویجافی الکفین ویجرہما الی مؤخر الرأس ثم یمسح الفودین بالکفین ویجرہما الی مقدم الرأس ویمسح ظاہر الاذنین بباطن الابہامین وباطن الاذنین بباطن السبابتین ویمسح رقبتہ بظاہر الیدین یصیر ماسحا ببلل لم یصر مستعملا کذا علمنا الاستاذ الشفیق محی الدین المایمرغی الا ان الروایۃ فی المبسوط علی ان الماء لا یعطی لہ حکم الماء المستعمل حال الاستعمال فقال الا تری ان فی المسنون یستوعب الحکم جمیع الراس کما فی المغسولات فکما فی المغسولات الماء فی العضو لا یصیر مستعملا فکذلک فی حکم اقامۃ السنۃ فی الممسوح ولکن یجب ان یستعمل فیہ ثلاث اصابع الید فی الاستیفا لیقوم الاکثر مقام الکل حتی انہ لو مسح ناصیتہ بجوانبہا الاربع لا یجوز فی الاصح لعدم استعمال اکثر الاصابع انتہی ما فی شرح العینی وقال الزیلعی الاظہر انہ یضع کفیہ واصابعہ علی مقدم راسہ ویمرہما الی قفاہ علی وجہ یستوعب جمیع الرأس ثم یمسح اذنیہ باصبعیہ لان الماء مستعملا بہذا انتہی ای لان الاستعمال لا یثبت قبل الانفصال قال ابن الہمام فی الفتح وامّا مجافاۃ السباحتین مطلقا لیمسح بہما الاذنین والکفین فی الادبار لیرجع بہما علی الفودین فلا اصل لہ فی السنۃ انتہی۔

بَابُ حُكْمِ الْأُذُنَيْنِ فِي وُضُوءِ الصَّلٰوةِ

ای ہذا باب فی کیفیۃ مسح الاذنین فی الوضوء والمقصود بعقد ہذا الباب الرد علی من جمع الغسل والمسح فیہما والکلام فی ہذا الباب علی ثلاثۃ انواع الاول فی کیفیتہ فذکر ابن العربی اربعۃ اقوال الاول انہما من الرأس یمسحان بمائہ قالہ ابن عباس وعطاء والحسن وابو حنیفۃ الثانی ہما من الوجہ یغسلان معہ قالہ ابن شہاب الثالث یغسل ما اقبل منہما مع الوجہ ویمسح ما ادبر مع الرأس قالہ الشعبی والحسن بن صالح الرابع ہما من الرأس ویمسحان بماء جدید انتہی قلت والی القول الرابع ذہب مالک الشافعی وغیرہما کما ذکر الشوکانی والخامس ما حکاہ الترمذی عن اسحق بن راہویہ یمسح مقدمہما مع الوجہ ومؤخرہما مع الرأس والسادس ما حکاہ الزیلعی فی نصب الرایۃ عن ابن شریح انہ کان یغسلہما مع الوجہ ویمسحہما مع الراس فہذہ ستۃ اقوال والنوع الثانی فی حکمہ فنقل ابن رشد فرضیتہ عن اصحابنا وعن جماعۃ من اصحاب مالک قال وقال الشافعی مسحہما سنۃ ویجدد لہما الماء وقال بہذا القول جماعۃ ایضا من اصحاب مالک انتہی قلت المنقل عن اصحابنا لیس بصحیح فان مسح الاذنین عندنا ایضا سنۃ ولکن بماء الرأس قال الشوکانی ذہبت القاسمیۃ واسحق بن راہویہ واحمد بن حنبل الی انہ واجب وذہب من عداہم الی عدم الوجوب

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا فہد قال ثنا ابو کریب محمد بن العلاء قال ثنا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن اسحٰق عن محمد بن طلحۃ ابن یزید بن رکانۃ عن عبید اللہ الخولانی عن عبد اللہ بن عباس قال فخل علی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ وقد اراق الماء فدعا بماء فقال یا ابن عباس الا اتوضأ لک کما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ قلت بلی فداک ابی وامی فذکر حدیثا طویلا ذکر فیہ انہ اخذ حفنۃ من ماء بیدیہ جمیعا فصک بہما وجہہ

واحتجوا بحدیث ابن عباس والربیع وغیرہما فی مسح الاذنین واجیب عن ذلک بانہا افعال لا تدل علی الوجوب قالوا احادیث الاذنان من الرأس بعضہا یقوی بعضا وقد تضمنت انہما من الرأس فیکون الامر بمسح الرأس امرا بمسحہما فیثبت وجوبہ بالنص القرآنی واجیب بعدم انتہاض الاحادیث الواردۃ لذلک والمتیقن الاستحباب فلا یصار الی الوجوب الا بدلیل ناہض والا کان من التقول علی اللہ بما لم یقل انتہی والثالث بل یستحب فیہما التکرار قال ابن رشد فی البدایۃ والشافعی یستحب فیہما التکرار کما یستحبہ فی مسح الرأس وقال الشعرانی فی میزانہ قول الامام ابی حنیفۃ والشافعی واحمد فی احد الروایتین عنہما انہما یمسحان مرۃ واحدۃ وقول الامام الشافعی انہما یمسحان ثلاثا وہو الروایۃ الاخری عن احمد انتہی قال الشعرانی واجمعوا علی انہ لا یجوز مسح الاذنین عوضا عن مسح الرأس انتہی حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو کریب محمد بن العلاء بن کریب الہمدانی الکوفی الحافظ من رواۃ الستۃ قال ابن نمیر ما بالعراق اکثر حدیثا من ابی کریب ما اعرف بحدیث بلدنا منہ وقال ابو علی النیسابوری سمعت ابا العباس بن عقدۃ یقدمہ فی الحفظ والمعرفۃ علی جمیع مشائخہم ویقول ظہر لابی کریب بالکوفۃ ثلاثمائۃ الف حدیث وقال النسائی لا بأس بہ وقال مرۃ ثقۃ وہکذا قال مسلمۃ وقال ابو حاتم صدوق وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی فی جمادی الآخرۃ سنۃ ثمان واربعین ومائتین وہو ابن سبع وثمانین سنۃ۔ قال ثنا عبدۃ بن سلیمان الکلابی ابو محمد الکوفی یقال اسمہ عبد الرحمن بن سلیمان بن حاجب بن زرارۃ بن عبد الرحمن ابن صرد من رواۃ الستۃ قال احمد ثقۃ ثقۃ وزیادۃ مع صلاح فی بدنہ وکان شدید الفقر وقال العجلی ثقۃ رجل صالح حسن القرآن یقرئ وقال ابن سعد والدارقطنی وابن معین ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث جدا وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبۃ ثقۃ مسلم صدوق توفی فی رجب سنۃ سبع وثمانین ومائۃ عن محمد بن اسحٰق بن یسار امام المغازی عن محمد بن طلحۃ بن یزید بن رکانۃ بضم الراء بعد الالف نون ابن عبد یزید بن المطلب بن عبد مناف المطلبی حجازی من رواۃ ابی داود وابن ماجۃ قال ابن معین فی ابی داود ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث توفی سنۃ احدی عشرۃ ومائۃ فی اول خلافۃ ہشام بالمدینۃ عن عبید اللہ مصغرا ابن الاسود ویقال ابن الاسد الخولانی بفتح الخاء المعجمۃ وسکون الواو ونسبۃ الی خولان قبیلۃ نزلت بالشام ربیب میمونۃ یعنی انہا ربتہ فقیل کان مولاہا لانہ ابن زوجہا من رواۃ البخاری ومسلم وابی داود والنسائی ذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب الہاشمی ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال دخل علی بالیاء المتکلم ای بیتی کما فی مسند احمد علی بن ابی طالب والحال قد اراق الماء ای بال کما ہو لفظ احمد فہذا یرد کون المراد بہ الاستنجاء بعد البول فعلی ہذا لیوخذ منہ استحباب الکنایۃ فیہ فدعا علی رضی باناء فیہ ماء ای للوضوء زاد احمد فجئنا بعقب یاخذ المداد قریبہ حتی وضع بین یدیہ۔ فقال یا ابن عباس الا اتوضأ لک کما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ ای فی بعض الاحیان وما کان یفعلہ فی بعض الاحیان یمکن ان یخفی علی بعض الصحابۃ الذین لم یکونوا موجودین فی ذلک الوقت فعلی ہذا لو حمل ارادۃ الوضوء لابن عباس لاجل التعلیم لم یبعد کذا فی البذل۔ قلت بلی فداک ابی وامی فذکر ای ابن عباس حدیثا طویلا ذکر فی متن العینی وذکر فیہ۔ والحدیث اخرجہ ابو داود بسیاق المصنف فزاد بعد قولہ بلی فاصغی الاناء علی یدہ فغسلہا ثم ادخل یدہ الیمنی فافرغ بہا علی الاخری ثم غسل کفیہ ثم تمضمض واستنثر ثم ادخل یدیہ فی الاناء جمیعا فاخذ بہا حفنۃ الحدیث انہ ای علیا اخذ حفنۃ ہی ملأ الکف کذا فی النہایۃ والقاموس وفی القاموس ایضا الحفن اخذک الشیء براحتیک او الاصابع مضمومۃ او الجمع بکلتا الیدین انتہی وقال ابن درید فی الجمہرۃ حفنت الشیء بیدی حفنا اذا جرفتہ بکلتا یدیک وباحداہما ولا یکون الا من الشیء الیابس نحو الدقیق وما اشبہہ وملأ الکفین من ذلک فہو حفنۃ انتہی وہکذا فی الفائق وغیرہ الحفنۃ ما یملأ الکفین من ماء ربیدیہ جمیعا فصک بہما وجہہ ای فضرب بہما علی وجہہ کما ہو لفظ ابی داود والصک الضرب کما فی المغرب وفی القاموس صکہ ضربہ شدیدا وقال ابن درید صک الشیء یصکہ صکا اذا ضربہ بیدہ او بحجر

Maktaba Tul Ishaat.com

ثم الثانية مثل ذلك ثم الثالثة ثم القم بها ميه ما اقبل من اذنيه ثم اخذ كفا من ماء بيده اليمنى فصبها على ناصيته ثم ارسلها تستن على وجهه ثم غسل يده اليمنى الى المرفق ثلثا واليسرى مثل ذلك

وفي التنزيل فصكت وجهها اى ضربت وجهها بيدها انتهى وظاهر الحديث يقتضي ضرب الوجه بالماء ويوجب عليه ابن حبان استحباب صك الوجه بالماء للمتوضئ عند غسل الوجه وعد اصحابنا من مكروهات الوضوء لطم الوجه بالماء اى تنزيهها كما صرح ابو السعود وفي البرهان ويكره ضرب الوجه به ضربا عنيفا بل يضعه على جبهته ثم يديلك به وجهه انتهى وبهذا عده من المكروهات الامام الغزالي في من الشافعية وقد اخرج سعيد بن منصور عن ابراهيم كما في كنز العمال قال لم يكونوا يلطموا وجوههم بالماء في الوضوء وعلله الزبيدي لمنافاته شرف الوجه فيلقيه برفق عليه واجاب عنه الشيخ ولي الدين كما في السعاية وغيرها ويمكن تاويل الحديث بان المراد صب الماء على وجهه للاطمه انتهى قال شيخ مشائخنا في البذل والقرينة على ذلك ان جميع من حكوا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم لايذكرون فيه اللطم فيكون اللطم محمولا على الصب والافاضة او يكون شاذا وايضا يطلق الضرب ويراد به الالصاق كما في قوله في هذا الحديث (اى في آخره) فضرب به على رجله اليمنى وكما في قوله صلى الله عليه وسلم يضرب الملائكة باجنحتها انتهى فما قاله صاحب غاية المقصود لكن رواية احمد بن حنبل وابن حبان (بلفظ الصك) ترد هذا التاويل مبنى على قصور فهمه وقلة اطلاعه على كلام اهل اللغة فان الصك هو الضرب عندهم كما تقدم فكيف الرد بل هذا من قبيل تفسير الاحاديث بعضها ببعض ويحتمل ان يكون فعل ذلك لبيان الجواز كارسال الغرفة على الوجه بعد غسله واستحسنه شيخنا حين قرائتنا عليه سنن ابي داود - ثم الثانية مثل ذلك اى فعل في المرة الثانية مثل ما فعل في المرة الاولى - ثم الثالثة اى مثل ذلك ولم يقع عند ابي داود واحمد ثم الثانية ثم الثالثة في صك الوجه وانما وقع في القام الابهامين فيحتمل ان يكون ذلك صدر عنه في الموضعين فاقتصر بعض الرواة على ذكر الثلث في الاول وبعضهم في الثاني واحسن منه ان يقال ان مجموع صك الوجه القام ابهاميه كان ثلث مرات اى صك بهما وجهه ثم القم ابهاميه فعل ذلك ثلث مرات وبهذا يصح استدلال الشعبي وغيره بهذا الحديث كما مال الى ذلك المصنف العلام ومما يؤيد ذلك لفظ احمد فصك بهما وجهه القم ابهاميه ما اقبل من اذنيه قال ثم عاد في مثل ذلك ثلاثا فتحفظ فانه موضع دقيق - ثم القم ابهاميه ما اقبل من اذنيه اى جعل الابهامين في الاذنين كالقمة في الفم ولو قدم ما اقبل لكان اوضح لانه الفاعل كذا في المجمع ثم اخذ كفا من ماء بيده اليمنى فصبها اى افرغها كما هو لفظ احمد على ناصيته ثم ارسلها كذا عند احمد ولفظ ابي داود فتركها تستن اى تسيل كما هو عند احمد على وجهه قال في مرقاة الصعود قال النووي في شرحه هذه اللفظة مشكلة اذ ظاهره انها مرة رابعة لغسل وجهه وهذا خلاف اجماع المسلمين فتاول على انه بقي من اعلى وجهه شئ لم يكمل بالثلث فاكمله بهذه القبضة وقال ولي الدين الظاهر انه انما صبه على جزء من رأسه وقصد به تحقيق استيعاب وجهه كما قال الفقهاء ويجب غسل جزء من رأسه لتحقق غسل وجهه ونقل مولانا محمد يحيى المرحوم عن شيخه رحمه الله تعالى في توجيه هذا الفعل ان القاء الخفنة من الماء على ناصيته كان دفعا للحر لالادخاله في الوضوء وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك لمثل ذلك ولذلك تركها يستن على ناصيته ولم يمسح بها رأسه ومسح الناصية عليحدة من تلك الخفنة والقصد بذلك الى اظهار ان مثل هذه الزيادة جائزة مالم يعد ها من آداب الوضوء وسننه فان ذلك بدعة او يعل عليا فعل ذلك من دون ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم فعله لما قلنا انتهى كذا في البذل وحمله العلامة عبد الحي في السعاية على انه قصد به اطالة الغرة المندوبة اليها قال وهو اصح الوجوه قلت كيف يكون ذلك اصح الوجوه مع انه غير صحيح فان اطالة الغرة غسل شئ من مقدم الرأس وما يجاوز الوجه زائدا على الجزء الذي يجب غسله هكذا ذكره النووي وغيره وقال حديث من زاد على هذا فقد اساء وظلم محمول على عدد المرات وقال ابن بطال في شرح حديث من استطاع منكم ان يطيل غرته فليفعل كني ابو هريرة بالغرة عن التحجيل لان الوجه لاسبيل الى الزيادة في غسله قال الحافظ وفيما قال نظر لانه يستلزم قلب اللغة وما نفاه ممنوع لان الى لاطالة ممكنة في الوجه بان يغسل الى صفحة العنق مثلا انتهى والحاصل ان التجاوز عن الثلاث لايستحب عند من استحب الاطالة ايضا بل يكره كما صرح الحافظ حتى قال بعضهم لعدم الجواز فكيف يحمل حديث الباب على ذلك والله عز وجل اعلم - ثم غسل يده اليمنى الى المرفق بكسر الميم وفتح الفاء وهو العظم الناتي في آخر الذراع سمي بذلك لانه يرتفق به في الاتكاء ونحوه قاله الحافظ - ثلثا واليسرى مثل ذلك اى غسله الى المرفق ثلثا

Maktaba Tul Ishaat.com

ثم مسح راسه وظهور اذنیه فذهب قوم الی هذا الاثر فقالوا ما اقبل من الاذنین فحکمه حکم الوجه یغسل مع الوجه وما ادبر منهما فحکمه حکم الرأس یمسح مع الراس وخالفهم فی ذلک اخرون فقالوا الاذنان من الراس یمسح مقدمهما ومؤخرهما مع الرأس

وفی الحدیث غسل المرفقین وقد اختلف فی دخولهما فی المفروض فذهب الجمهور منهم الائمة الاربعة الی دخولهما فی غسل الیدین ولم یخالف فی ذلک الا زفر وابوبکر بن داؤد الظاهری کما قال الشوکانی وبعض متاخری اصحاب مالک والطبری کما قال ابن رشد وحکاه بعضهم عن مالک ولکن رد کما فی الاوجز عن الباجی قال الشوکانی فمن قال بالوجوب جعل الی فی الآیة بمعنی مع ومن لم یقل به جعلها لانتهاء الغایة انتهی قال الامام ابوبکر الجصاص الید اسم یقع علی هذا العضو الی المنکب والدلیل علی ذلک تیمم عمار الی المنکب کان ذلک لعموم قوله فامسحوا بوجوهکم وایدیکم ولم ینکره علیه احد من جهة اللغة بل هو کان من اهل اللغة فثبت بذلک ان الاسم یتناولها الی المنکب واذا کان الاطلاق یقتضی ذلک ثم ذکر التحدید فجعل المرفق غایة کان ذکره لها لاسقاط ما وراءها من وجهین احدهما ان عموم اللفظ یقتضی المرفق فیجب استعماله فیها اذ لم تقم الدلالة علی سقوطها والثانی ان الغایة تدخل تارة کقوله لا تقربوهن حتی یطهرن والی وحتی جمیعا للغایة ولا تدخل اخری کقوله واتموا الصیام الی اللیل فلما کان هذا هکذا وکان الحدیث فیه یقین لم یرتفع الا بیقین مثله وهو وجود غسل المرفقین اذ کانت الغایة مشکوکا فیها انتهی مختصرا وقال الحافظ ویمکن ان یستدل لدخولها بفعله صلی الله علیه وسلم ففی الدارقطنی باسناد حسن من حدیث عثمان فی صفة الوضوء فغسل یدیه الی المرفقین حتی مس اطراف العضدین وفیه عن جابر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا توضأ اداز الماء علی مرفقیه لکن اسناده ضعیف وفی البزار والطبرانی من حدیث وائل بن حجر فی صفة الوضوء وغسل ذراعیه حتی جاوز المرفق وفی الطحاوی والطبرانی من حدیث ثعلبة بن عباد عن ابیه مرفوعا ثم غسل ذراعیه حتی یسیل الماء علی مرفقیه فهذه الاحادیث یقوی بعضها بعضا قال اسحق بن راهویه الی فی الآیة یحتمل ان تکون بمعنی الغایة وان تکون بمعنی مع فبینت السنة انها بمعنی مع اه وقد قال الشافعی فی الام لا اعلم مخالفا فی ایجاب دخول المرفقین فی الوضوء فعلی هذا فزفر محجوج بالاجماع قبله وکذا من قال بذلک من اهل الظاهر بعده ولم یثبت ذلک عن مالک صریحا وانما حکی عنه اشهب کلاما محتملا انتهی ما قاله الحافظ - ثم مسح راسه وظهور اذنیه وتمام الحدیث ثم ادخل یدیه جمیعا فاخذ حفنة من ماء فضرب بها علی رجله الیمنی فغسلها بها ثم الاخری مثل ذلک قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین والحدیث اخرجه ابوداؤد عن عبد العزیز الحرانی عن محمد بن سلمة عن ابن اسحق وهذا ما ذکرنا لفظه واخرجه الامام احمد عن اسمعیل بن ابراهیم عن ابن اسحق بمعنی حدیث ابی داؤد مطولا وعزاه فی کنز العمال الی ابن خزیمة وابن حبان وابی یعلی قال المنذری فی هذا الحدیث مقال قال الترمذی سألت محمد بن اسمعیل عنه فضعفه وقال ما ادری ما هذا انتهی وفی التلخیص رواه البزار وقال لا نعلم احدا رواه هکذا الا من حدیث عبید الله الخولانی والا نعلم ان احدا رواه عنه الا محمد بن طلحة بن یزید بن رکانة وقد صرح ابن اسحق بالسماع فیه واخرجه ابن حبان من طریقه مختصرا انتهی فذهب قوم الی هذا الاثر المروی عن ابن عباس عن علی فقالوا ما اقبل من الاذنین فحکمه حکم الوجه یغسل مع الوجه وما ادبر منهما ای من الاذنین فحکمه حکم الرأس یمسح مع الرأس هکذا قال ابن تیمیة والشوکانی وغیرهما ان الحدیث یدل علی ما ذهب الیه الشعبی والحسن ابن صالح من انه یغسل ما اقبل من الاذنین مع الوجه ویمسح ما ادبر منهما مع الرأس ورده شیخ مشائخنا فی البذل بان المقام لابهامین المستلتین فی صماخ الاذنین لا یقتضی الغسل بل یدل علی المسح فقط فعلی هذا ففی الحدیث دلیل لما ذهب الیه اسحق من مسح ظاهر الاذنین مع الرأس وباطنهما مع الوجه لکنه مبنی علی ان القام الابهامین ثلثا کان بعد الفراغ من ضرب الوجه وهذا لیس بصحیح بل الصواب ان القامهما کان مع ضرب الوجه وکان مجموع ذلک ثلث مرات ورواية احمد صریحة فی هذا المعنی کما تقدم فعلی هذا یقتضی ذلک الغسل لا المسح کما قال فتهانا فی عدم سنیة التثلیث فی مسح الرأس بان المسح یصیر بالتکرار غسلا والله اعلم - وخالفهم فی ذلک ای فیما ذهب الیه الشعبی وغیره آخرون فقالوا الاذنان من الرأس یمسح مقدمهما ومؤخرهما ای الاذنین مع الرأس والیه ذهب اکثر اهل العلم من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارک واسحق کما قال الترمذی قال المزنی واختلفوا هل یمسحان بماء الرأس ام یوخذ لهما ماء جدید فقال ابوحنیفة واحمد یمسحان بماء الرأس وقال المیمونی من اصحاب احمد رأیت احمد

Maktaba Tul Ishaat.com

سفیان

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا اسرائیل عن عامر بن شقیق عن شقیق بن سلمۃ عن عثمان بن عفان انہ توضأ فمسح برأسہ واذنیہ ظاھرھما وباطنھما وقال ھکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ حدثنا ابراھیم بن محمد الصیرفی

مسحہما مع الرأس وعن احمد روایۃ اخری انہ یستحب لہ اخذ ماء جدید لہما وھو اختیار الخرقی وقال مالک ہما من الرأس ویستحب ان یاخذ لہما ماء جدیدا وقال الشافعی لیسا من الرأس ولا من الوجہ ویسن مسحہما بماء جدید وفی روایۃ عن مالک ہما من الوجہ فیغسلان معہ ولا یمسحان وعنہ روایتان اخریان احدہما مثل مذہب الشافعی والاخری مثل مذہب ابی حنیفۃ انتہی وہذا ما ذکرہ الزبیدی من اتحاد قول احمد مع الامام ابی حنیفۃ وقول مالک مع الشافعی فی اخذ الماء الجدید ہو الراجح علی ما یظہر من ملاحظۃ اکثر الکتب کما ذکر الشیخ فی الاوجز وجعل الشعرانی مالکا مع ابی حنیفۃ واحمد وہکذا نقل القاری عن شرح السنۃ کما فی الاوجز وجعل الشوکانی احمد مع مالک والشافعی واللہ اعلم واحتج القائلون بتجدید الماء بما روی الحاکم من طریق حرملۃ عن ابن وہب عن عمرو بن الحارث عن حبان ابن واسع عن ابیہ عن عبد اللہ بن زید قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فاخذ ماء لاذنیہ خلاف الماء الذی مسح بہ رأسہ قال الحاکم حدیث صحیح علی شرط الشیخین واخرجہ البیہقی من طریق الہیثم بن خارجۃ عن ابن وہب نحوہ وقال سناد صحیح قال الشوکانی لکن ذکر الشیخ تقی الدین بن دقیق العید فی الامام انہ رأی فی روایۃ ابن المقبری عن ابن قتیبۃ عن حرملۃ بہذا الاسناد ولفظہ ومسح برأسہ بماء غیر فضل یدیہ لم یذکر الاذنین قال الحافظ کذا ہو فی صحیح ابن حبان عن ابن سلم عن حرملۃ وکذا رواہ الترمذی عن علی بن خشرم عن ابن وہب انتہی قلت وہکذا رواہ مسلم عن ہارون بن معروف وہارون بن سعید ابی الطاہر عن ابن وہب وہکذا روی البیہقی من طریق ابی الطاہر عن ابن وہب ثم قال وہذا اصح من الذی قبلہ وقال الحافظ فی بلوغ المرام وہو المحفوظ وفی نصب الرایۃ قال عبد الحق وقد ورد الامر بتجدید الماء للاذنین من حدیث عمران بن جاریۃ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو سناد ضعیف وتعقبہ ابن القطان فی کتابہ الوہم والایہام وقال ان بذا حدیث لا یوجد اصلا لاسند ضعیف ولا بصحیح قال وہو لم یعزہ الی موضع فیتحاکم الیہ قال وکانہ اختلط علیہ بحدیث عمران بن جاریۃ عن ابیہ جاریۃ بن ظفران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال خذوا للرأس ماء جدیدا واما الامر بتجدید الماء للاذنین فلا وجود لہ فی علمی انتہی وقال ابن القیم کما فی النیل لم یثبت عندنا انہ اخذ لہما ماء جدیدا وانما صح ذلک عن ابن عمر انتہی قلت وہو معارض بما صح عن غیر واحد من الصحابۃ والتابعین خلاف ذلک کما سیاتی فی آخر الباب واحتج اصحابنا بالاحادیث القولیۃ والفعلیۃ الواردۃ فی ذلک کما بسطہا المصنف فقال واحتجوا فی ذلک ای فی مسح الاذنین مقدمہما ومؤخرہما مع الرأس بما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد السنۃ بن موسی الاموی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق السبیعی عن عامر بن شقیق بن جمرۃ بالجیم والراء الاسدی الکوفی من رواۃ الاربعۃ الا النسائی قال ابن معین ضعیف الحدیث وقال ابو حاتم لیس بقوی ولیس من ابی وائل بسبیل وقال النسائی لیس بہ باس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وصحح الترمذی حدیثہ فی التحلیل وقال فی العلل الکبیر قال محمد اصح شیء فی التحلیل عندی حدیث عثمان قلت انہم یتکلمون فی ہذا فقال ہو حسن وصححہ ابن خزیمۃ وابن حبان والحاکم وغیرہم عن شقیق بن سلمۃ ابو وائل الاسدی عن عثمان بن عفان انہ توضأ زاد الدارقطنی وغیرہ فغسل یدیہ ثلثا وغسل وجہہ ثلاثا ومضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل ذراعیہ ثلاثا فمسح برأسہ واذنیہ ظاہرہما وباطنہما وقال ای بعد الفراغ عن الوضوء ہکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ لفظ الحاکم قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفعل الذی رأیتمونی فعلت والحدیث اخرجہ الحاکم من طریق سعید بن مسعود عن عبید اللہ بن موسی واحمد بن حنبل عن عبد الرزاق کلاہما عن اسرائیل باسنادہ باللفظ المزبور عند المصنف فی مسح الرأس والاذنین وقال ہذا اسناد صحیح قد احتجا بجمیع رواتہ غیر عامر ابن شقیق ولا اعلم فی عامر بن شقیق طعنا بوجہ من الوجوہ واخرجہ الدارقطنی من طریق ابی بکر بن ابی شیبۃ عن عبد اللہ بن نمیر عن اسرائیل مطولا واخرجہ ابو داؤد والبیہقی من طریق سعید بن زیاد عن عثمان التیمی قال سئل ابن ابی ملیکۃ عن الوضوء فقال رأیت عثمان بن عفان سئل عن الوضوء فدعا بماء وذکر الحدیث الی ان قال فاخذ ماء فمسح برأسہ اذنیہ فغسل بطونہما وظہورہما مرۃ واحدۃ والمراد من الغسل المسح لانہ وقع تفسیرا لہ حدثنا ابراہیم بن محمد الصیرفی ابو بکر البصری کذا اراده المصنف فی غیر موضع

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا ابو الوليد قال ثنا الدراوردی قال ثنا زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح برأسه واذنيه - حدثنا علی بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا عبد العزيز وذكر باسناده مثله غير انه قال مرة واحدة حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون البغدادی قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا جرير بن عثمان

يروی فی هذا الكتاب عن ابی الوليد الطيالسی ومسلم بن ابراهيم وعبد الله بن رجاء وعبد الواحد بن عمرو بن صالح الزهری وروی عنه المصنف احد عشر حديثا فی هذا الكتاب وحديثا واحدا فی المشكل قال ضنا الكشف ذكره ابن حبان فی الثقات وقال من اهل الكوفة يروی عن ابی نعيم روی عنه اهلها والغرباء وكان صيرفيا اصله من البصرة انتهی - قال ثنا ابو الوليد الطيالسی هشام بن عبد الملك الباهلی البصری قال ثنا الدراوردی عبد العزيز بن محمد المدنی قال ثنا زيد بن اسلم العدوی المدنی عن عطاء بن يسار الهلالی المدنی عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح برأسه واذنيه قال الامام البوصاصی هذا يقتضی ان يكون مسح الجميع بماء واحد ولا يجوز اثبات تجديد ماء لها بغير رواية انتهی والحديث اخرجه النسائی عن مجاهد بن موسی عن عبد الله بن ادريس عن ابن عجلان عن زيد بن اسلم باسناده قال توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه ثم مسح برأسه واذنيه باطنهما بالسباحتين وظاهرهما بابهاميه واخرجه ابن ابی شيبة عن عبد الله بن ادريس باسناده عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح اذنيه واخلهما بالسباحتين وخالف بابهاميه الی ظاهر اذنيه فمسحها باطنهما وظاهرهما وكذا اخرجه ابن ماجة عن ابن ابی شيبة واخرجه الحاكم ثم البيهقی من طريق خلاد بن يحيی عن هشام بن سعد عن زيد عن عطاء وقال قال لنا ابن عباس الا تجيبون الی ركيكم كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فذكر الحديث وفيه ثم قبض قبضة من الماء ففضل يده فمسح بها رأسه واذنيه وكذا اخرجه ابن حبان فی صحيحه كما قال الحافظ الزيلعی وقال قال فی الامام واخرجه ابن خزيمة وابن مندة فی صحيحيهما انتهی قال الحاكم هذا حديث صحيح علی شرط مسلم ولم يخرجاه بهذا اللفظ وقال الزيلعی وهذا الحديث رواه البخاری فی صحيحه لكنه لم يذكر فيه مسح الاذنين فلذلك ابوب عليه النسائی باب مسح الاذنين مع الرأس ويدل علی انهما من الرأس انتهی واخرجه ابو داؤد من طريق عكرمة ابن خالد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رأی رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فذكر الحديث كله ثلثا ثلثا قال ومسح برأسه واذنيه مسحة واحدة والراوی عن عكرمة عباد بن منصور صدوق رمی بالقدر وكان يدلس وتغير بآخره كما فی التقريب حدثنا علی بن شيبة قال ثنا يحيی بن يحيی الامام ابو زكريا النيسابوری قال ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردی فذكر ای الدراوردی باسناده مثله غير انه قال ای زاد بعد قوله فمسح برأسه واذنيه مرة واحدة والحديث اخرجه النسائی عن الهيثم بن ايوب الطالقانی عن الدراوردی فذكر الحديث فی صفة الوضوء مرة مرة وفيه ومسح برأسه واذنيه مرة قلت وهو مروی فی مسند الشافعی عن الدراوردی باسناده فذكر الحديث وفيه ومسح رأسه واذنيه مرة واحدة وبمعناه اخرج ابو داؤد من وجه آخر كما تقدم - حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون الاسكندانی ابو بكر السكری البغدادی الاصل سكن الاسكندرية فنسب اليها روی عنه ابو داؤد والنسائی وابن خزيمة والطحاوی وغيرهم قال ابن ابی حاتم كتبت عنه بالاسكندرية وهو صدوق ثقة وقال ابن يونس كان ثقة وخرج الی الاسكندرية فاقام بها وقال مسلمة تكلم فيه ورمی بالكذب ولم يترك حد الكتابة عنه توفی يوم الخميس لاحدی عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول سنة اثنتين وستين ومائتين قال ثنا الوليد بن مسلم القرشی ابو العباس الدمشقی قال ثنا جرير كذا وقع فی النسختين بالجيم وهو غلط من النساخ والصواب حريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وآخره زای كما عند ابی داؤد وابن ماجة من طريق الوليد بهذا الاسناد وكذا ضبطه ضنا الكشف ابن عثمان بن جبر بن ابی احمر الرحبی بفتح الراء والحاء المهملة بعدها موحدة نسبة الی رحبة بطن من حمير ابو عثمان ويقال ابو عون الحمصی من رواة الاربعة والبخاری قدم بغداد ومن المهدی قال ابو داؤد شيوخ حريز كلهم ثقات وقال احمد ثقة ثقة وقال ايضا صحيح الحديث الا انه يحمل علی علی وقال دحيم حمصی جيد الاسناد صحيح الحديث وقال ايضا ثقة وكذا قال العجلی وزاد وكان يحمل علی علی وقال المفضل بن غسان ثبت وقال ايضا يقال فی حريز مع تثبته انه كان سفيانيا وقال عمرو بن علی كان ينتقص عليا وينافح عنه وكان حافظا للحديث وقال ايضا ثبت شديد التحامل علی علی وقال ابن عمار يتهمونه انه كان ينتقص عليا ويروون عنه ويحتجون به لا يتركونه وقال ابن المدينی لم يزل من ادركناه من اصحابنا يوثقونه وقال البخاری قال ابو اليمان كان حريز يتناول رجلا ثم ترك ای رجع

Maktaba Tul Ishaat.com

عن عبد الرحمن بن ميسرة انه سمع المقدام بن معدي كرب يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فلما بلغ مسح رأسه وضع كفيه على مقدم رأسه ثم مرّ بهما حتى بلغ القفا ثم ردهما حتى بلغ المكان الذي منه بدأ ومسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما مرة واحدة قال ثنا ابن ابي مريم قال انا ابن لهيعة عن ابي الاسود عن عباد بن تميم الانصاري عن ابيه انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح رأسه واذنيه داخلهما وخارجهما

عن النصب وقال ابو حاتم حسن الحديث ولم يصح عندي ما يقال في رأيه ولا اعلم بالشام اثبت منه وهو ثقة متقن مات سنة ثلث وستين ومائة ومولده سنة ثمانين. عن عبد الرحمن بن ميسرة الحضرمي ابو سلمة الحمصي من رواة ابي داود وابن ماجة قال ابن المديني مجهول لم يرو عنه غير حريز وقال ابو داود وثقه خ حريز كلهم ثقات وقال العجلي شامي تابعي ثقة. انه سمع المقدام بن معدي كرب بفتح الكاف وكسر الراء اما الباء فيجوز كسرها مع التنوين على الاضافة ويجوز فتحها على البناء قاله النووي في تهذيبه. ابن عمرو بن يزيد بن معدي كرب يكنى ابا كريمة صحب النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه احاديث ذكره ابن سعد في الطبقة الرابعة من اهل الشام وقال مات سنة سبع وثمانين وهو ابن احدى وتسعين سنة كذا في الاصابة وقال ابن عبد البر وهو احد الوفد الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من كندة. يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ زاد احمد عن ابي المغيرة عن حريز فغسل كفيه ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل ذراعيه ثلاثا ثم مضمض واستنشق ثلاثا فلما بلغ مسح رأسه لفظ المسح ههنا بسكون السين المهملة مضاف الى الراس ومفعول لقوله بلغ كذا في البذل وضع كفيه على مقدم راسه ثم مرّ بهما حتى بلغ القفا ثم ردهما اي الكفين حتى بلغ المكان الذي منه بدأ اي الى مقدم الرأس ومسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما مرة واحدة قال الحديث اخرجه ابو داود عن محمود بن خالد وليعقوب الانطاكي عن الوليد بن مسلم فذكر الحديث بسياق المصنف الا انه لم يذكر الاذنين ثم اخرج عن محمود وهشام بن خالد قالا ثنا الوليد بهذا الاسناد قال ومسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما زاد هشام وادخل اصابعه في صماخ اذنيه وبهذا اللفظ اخرجه البيهقي من طريق ابي داود وبهذا واخرجه ابن ماجة عن هشام بن عمار عن الوليد بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح برأسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما واخرجه الامام احمد عن ابي المغيرة عن حريز فذكر الحديث وفيه ومسح برأسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما وبكذا اخرجه ابو داود ايضا عن احمد قال الشوكاني قال الحافظ واسناده حسن وعزاه النووي تبعا لابن الصلاح الى النسائي وهو وهم انتهى. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابن ابي مريم المصري سعيد بن الحكم الجمحي قال انا ابن لهيعة القاضي المصري عبد الله عن ابي الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن الاسود بن نوفل بن خويلد بن اسد الاسدي المدني تيم عروة لان اباه كان اوصى اليه وكان جده الاسود من مهاجرة الحبشة من رواة الستة. قال ابن لهيعة قدم مصر سنة ست وثلاثين وقال ابو حاتم والنسائي ثقة وقال ابن سعد ليس له عقب وكان كثير الحديث ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن شاهين في الثقات قال احمد بن صالح هو ثبت له شان وذكر وقال ابن البرقي لا يعلم له رواية عن احد من الصحابة مع ان سنه يحتمل ذلك توفي سنة احدى وثلاثين ومائة وقيل بعدها عن عباد بن تميم الانصاري المازني المدني من رواة الستة قال محمد بن اسحق والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال العجلي مدني تابعي ثقة وذكره الحافظ في الاصابة في القسم الاول قال ذكر الواقدي عن ابي بكر بن ابي سبرة عن موسى بن عقبة عن عباد بن تميم قال كنت يوم الخندق ابن خمس سنين قلت والخندق كانت سنة خمس او اربع او ست وعلى كل تقدير فكان عند الوفاة النبوية ابن عشر سنين او نحوها وينقص فيكون من هذا القسم لاحتماله ولكن المشهور انه تابعي انتهى وقال النووي في تهذيبه بعد ذكر ما تقدم عن الواقدي وهذا يقتضي انه صحابي فانه على هذا التقدير اكبر من عبد الله بن الزبير والنعمان بن بشير واشباههما انتهى. عن ابيه تميم بن زيد الانصاري والد عباد واخو عبد الله بن زيد بن عاصم المازني (يعني لابيه وامه كما في التقريب) في قول الاكثر وقيل هو اخوه لامه واما ابوه فهو غزية بن عبد عمرو بن عطية بن خنساء وبذلك جزم الدمياطي تبعا لابن سعد قال ابن حبان تميم بن زيد المازني له صحبة وحديثه عند ذريته كذا في الاصابة وقال ابن عبد البر قيل فيه تميم بن عبد عمرو وقيل تميم بن زيد بن عاصم اخو عبد الله وحبيب ابني زيد بن عاصم بن عمرو من بني مازن بن النجار امهم ام عمارة نسيبة الانصارية ويعرفون ببني عمارة يكنى تميم ابا الحسن انتهى. انه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فمسح راسه واذنيه داخلهما وخارجهما اي باطنهما وظاهرهما ولم اقف على الحديث باللفظ المزبور عند غير المصنف واخرج الطبراني في الكبير عن عباد بن تميم عن ابيه قال

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبید اللہ بن معاذ قال ثنا ابی قال ثنا شعبۃ قال ثنا حبیب الانصاری قال ابن ابی داؤد وھو حبیب بن زید عن عباد بن تمیم عن عبد اللہ بن زید جد حبیب ھذا قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی بوضوء فذلك اذنیه حین مسحھما حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانۃ عن موسی بن ابی عائشۃ عن عمرو بن شعیب

رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فبدأ فغسل وجھہ وذراعیہ ثم تمضمض واستنشق ثم مسح برأسہ قال الہیثمی وفیہ ابن لہیعۃ وھو ضعیف۔ حدثنا ابن ابی داؤد المصریسی الاسدی ابراہیم قال ثنا عبید اللہ بن معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان العنبری ابو عمرو البصری الحافظ من رواۃ البخاری ومسلم وابی داؤد والنسائی قال ابو داؤد کان یحفظ وکان فصیحا وقال ابو حاتم وابن قانع ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن معین ابن عیینۃ وشباب عبید اللہ بن معاذ لیسوا بشئ توفی سنۃ سبع وثلاثین ومائتین قال ثنا ابی معاذ ابن معاذ بن نصر بن حسان بن الحارث بن مالک العنبری ابو المثنی التمیمی الحافظ البصری قاضیھا من رواۃ الستۃ قال احمد معاذ بن معاذ قرۃ عین فی الحدیث وقال فی موضع آخر الیہ المنتہی فی التثبت بالبصرۃ وقال ابن معین ابو حاتم ثقۃ وقال النسائی ثقۃ ثبت وقال نفطویہ کان من الاثبات فی الحدیث وقال ابن حبان فی الثقات کان نقیھا عالما متقنا وقال ابن سعد کان ثقۃ ولی قضاء البصرۃ لہارون توفی سنۃ ست وتسعین ومائۃ ومولدہ سنۃ تسع عشرۃ ومائۃ۔ قال ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی البصری قال ثنا حبیب بن زید بن خلاد الانصاری المدنی من رواۃ الاربعۃ قال ابو حاتم صالح وقال النسائی وابن معین ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال ابن ابی داؤد شیخ المصنف ہو ای حبیب الانصاری شیخ شعبۃ حبیب بن زید ای اسم ابیہ زید یروی حبیب ہذا عن عباد بن تمیم الانصاری المدنی عن عبد اللہ بن زید بن عاصم المازنی المدنی عم عباد وجد حبیب ہذا ای حبیب الانصاری قال الحافظ فی ترجمۃ حبیب ووقع فی معانی الآثار للطحاوی عن ابراہیم بن ابی داؤد البرلسی ان عبد اللہ بن زید بن عاصم ہو جد حبیب بن زید ہذا فلعلہ جدہ لامہ انتہی قال عبد اللہ بن زید رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی بوضوء بفتح الواو ای ماء الوضوء فذلك اذنیه حین مسحھما فیہ مشروعیۃ المسح وھو امرار الید علی العضو بعد تعمیمہ بالماء وھو سنۃ عند الجمہور کما سنذکرہ فی باب فرض الرجلین ولم اقف علی الحدیث بلفظ المصنف ورواتہ ثقات واخرج الطیالسی عن شعبۃ بہذا الاسناد بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فجعل یقول ہکذا یدلک ہکذا اخرج الامام احمد عن الطیالسی واخرج ایضا عن ہاشم بن القاسم عن عبد العزیز الماجشون عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن عبد اللہ بن زید فذکر الحدیث وفیہ ومسح برأسہ اقبل بہ وادبر ومسح باذنیہ حدثنا احمد بن داود بن موسی السدوسی المکی قال ثنا مسدد بن مسرہد البصری قال ثنا ابو عوانۃ وضاح بن عبد اللہ الواسطی عن موسی بن ابی عائشۃ المخزومی الہدانی بکسر الہاء ابو الحسن الکوفی مولی آل جعدۃ بن ہبیرۃ من رواۃ الستۃ قال یحیی بن سعید کان سفیان الثوری یحسن الثناء علیہ وقال ابن عیینۃ کان من الثقات وقال ابن معین ویعقوب ابن سفیان ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال محمد بن حمید عن جریر کنت اذا رأیت موسی ذکرت اللہ تعالی لرؤیتہ عن عمرو بن شعیب ابن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص القرشی السہمی ابو ابراہیم ویقال ابو عبد اللہ المدنی ویقال الطائفی سکن مکۃ وکان یخرج الی الطائف من رواۃ الاربعۃ والبخاری فی جزء القراءۃ قال یحیی القطان اذا روی عنہ الثقات فہو ثقۃ یحتج بہ وقال مرۃ حدیثہ عندنا واہ۔ وقال ابن عیینۃ حدیثہ عندنا فیہ شئ وقال ابو عمرو بن العلاء کان یعاب علی قتادۃ وعمرو بن شعیب انہما کانا لا یسمعان شیئا الا حدثا بہ وقال احمد لیس اشیاء مناکیر وانما یکتب حدیثہ یعتبر بہ فاما ان یکون حجۃ فلا وقال مرۃ انا اکتب حدیثہ وربما احتججنا بہ وربما وجس فی القلب ومالک یروی عن رجل عنہ وقال ایضا اصحاب الحدیث اذا شاؤا احتجوا بحدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ واذا شاؤا ترکوہ وقال البخاری روی احمد بن حنبل وعلی بن المدینی واسحاق بن راہویہ وابو عبید وعامۃ اصحابنا یحتجون بحدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ما ترکہ احد من المسلمین قال البخاری من الناس بعدہم وقال ابن معین اذا حدث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ فہو کتاب ومن ہہنا جاء ضعفہ واذا حدث عن سعید ابن المسیب وسلیمان بن یسار وعروۃ فہو ثقۃ عن ہؤلاء وقال مرۃ وسئل عنہ ما اقول روی عنہ الائمۃ وقال مرۃ لیس بذاك وقال مرۃ ثقۃ وہکذا قال العجلی والنسائی واحمد بن عبید الدارمی زاد الدارمی روی عنہ الذین نظروا فی الرجال مثل ایوب والزہری والحکم واحتج اصحابنا بحدیثہ وسمع ابوہ من عبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن عباس قال اسحق بن راہویہ اذا کان الراوی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابیہ عن جدہ ان رجلا اتی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کیف الطہور فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بماء فتوضأ فادخل اصبعیہ السبابتین اذنیہ فمسح بابہامیہ ظاہر اذنیہ وبالسبابتین باطن اذنیہ

ثقہ فہو کایوب عن نافع عن ابن عمر وقال الاوزاعی مارایت قرشیا افضل وفی روایۃ اکمل من عمرو بن شعیب وقال ابوبکر البزار لانعلم احدا ترک حدیث عمرو بن شعیب ولا امتنع احد من الاحتجاج بہ وصح سماع شعیب من جدہ قلت عمرو بن شعیب ضعفہ ناس مطلقا ووثقہ الجمہور وضعف بعضہم روایتہ عن ابیہ عن جدہ حسب ومن ضعفہ مطلقا فمحمول علی روایتہ عن ابیہ عن جدہ فمارواہ عن ابیہ فرجحادلس مافی الصحیفۃ بلفظ عن فاذا قال حدثنی ابی فلاریب فی صحتہا ومارواہ ابیہ عن جدہ فانما یعنی بہ الجد الاعلی عبداللہ بن عمرو لا محمد بن عبداللہ وقد صرح شعیب بسماعہ من عبداللہ فی اماکن وصح سماعہ منہ کما تقدم وکما ثبت ذلک عند ابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجۃ وغیرہم فی عدۃ روایات انتہی مختصرا من تہذیب التہذیب وقال الحافظ الذہبی فی المیزان بعد ما اطال الکلام فی ترجمۃ عمرو واجاب عن کل ما نقموا علیہ قلت قد اجبنا عن روایتہ عن ابیہ عن جدہ بانہا لیست بمرسلۃ ولا منقطعۃ اما کونہا وجادۃ او بعضہا سماع وبعضہا وجادۃ فہذا محل نظر ولسنا نقول ان حدیثہ من اعلی اقسام الصحیح بل ہو من قبیل الحسن وقد توفی بالطائف سنۃ ثمان عشرۃ ومائۃ انتہی وقال النووی فی تہذیبہ واعلم ان الشیخ ابا اسحق الشیرازی قال فی کتاب اللمع فی الاصول لایجوز الاحتجاج بہذا الاسناد وکذا قال غیرہ من اصحابنا للاحتمال الواقع فی الجد والصحیح المختار صحۃ الاحتجاج بہ عن ابیہ عن جدہ کما قالہ الاکثرون کما سبق انتہی مختصرا وقال الشیخ ابن الصلاح فی مقدمتہ ولہ بہذا الاسناد نسخۃ کبیرۃ اکثرہا فقہیا جیدۃ وقد احتج اکثر اہل الحدیث بحدیثہ حملا المطلق الجد فیہ علی الصحابی عبداللہ بن عمرو دون ابیہ محمد والد شعیب لما ظہر لہم من اطلاقہ ذلک انتہی مختصرا عن ابیہ شعیب بن محمد بن عبداللہ بن عمرو بن العاص الحجازی السہمی وقد ینسب الی جدہ من رواۃ الاربعۃ وذکرہ خلیفۃ فی الطبقۃ الاولی من اہل الطائف وذکرہ البخاری وابو داؤد وغیرہما انہ سمع من جدہ ولم یذکر احد منہم انہ یروی عن ابیہ محمد ولم یذکر احد لمحمد ہذا ترجمۃ الا العقیلی وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یقال انہ سمع من جدہ عبداللہ بن عمرو ولیس ذلک عندی بصحیح وقال فی الطبقۃ التی تلیہا یروی عن ابیہ لایصح سماعہ من عبداللہ بن عمرو قلت وہو قول مردود وکذا فی تہذیب التہذیب قال الذہبی فی المیزان فی ترجمۃ عمرو وصرح البخاری فی ترجمۃ شعیب بانہ سمع من جدہ عبداللہ وہذا لاریب فیہ اما روایۃ شعیب عن ابیہ محمد بن عبداللہ فما علمتہا صحت فان محمدا قدیم الوفاۃ وکانت شابا قال ابن عدی عمرو بن شعیب فی نفسہ ثقۃ الا اذا روی عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکون مرسلا لان جلہ عندہ محمد بن عبداللہ بن عمرو ولا صحبۃ لہ قلت ہذا لاشیء لان شعیبا ثبت سماعہ من عبداللہ وہو الذی رباہ حتی قیل ان محمدا مات فی حیاۃ ابیہ عبداللہ وکفل شعیبا جدہ عبداللہ فاذا قال عن ابیہ ثم قال عن جدہ فانما یرید بالضمیر فی جدہ عائدا الی شعیب انتہی مختصرا عن جدہ ای جد ابیہ شعیب علی رأی الجمہور ہو عبداللہ بن عمرو بن العاص بن وائل بن ہاشم بن سعید بفتح السین وفتح العین ابن سہم القرشی السہمی الزاہد العابد الصحابی ابن الصحابی یکنی ابا محمد (عند الاکثر) کان بینہ وبین ابیہ فی السن اثنتی عشرۃ سنۃ وقیل احدی عشرۃ سنۃ وامہ ریطۃ بنت منبہ بن الحجاج بن عامر بن حذیفۃ بن سعید بن سہم اسلمت وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول نعم اہل البیت عبداللہ وابو عبداللہ وام عبداللہ اسلم عبداللہ قبل ابیہ وکان کثیر العلم مجتہدا فی العبادۃ تلا القرآن وکان اکثر الناس اخذا للحدیث والعلم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وشہد مع ابیہ فتح الشام وکانت معہ رایۃ ابیہ یوم الیرموک وتوفی سنۃ ثلاث وستین وقیل بعدہا انتہی مختصرا من تہذیب النووی۔ ان رجلا ای اعرابیا کما وقع عند احمد والنسائی وغیرہما اتی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ای الاعرابی زاد ابو داؤد یا رسول اللہ کیف الطہور ای سأل عنہ کیفیۃ الطہور فاجابہ صلی اللہ علیہ وسلم بالفعل لانہ ابلغ من القول قال الطیبی ولو اقتصر علی القول لم یفد ہذہ الفائدۃ اذ لیس الخبر کالمعاینۃ اہ فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بماء ای یریہ ما سأل عنہ رأی العین فقام فتوضأ ای فغسل کفیہ ثلاثا ثم غسل وجہہ ثلاثا ثم غسل ذراعیہ ثلاثا ثم مسح برأسہ کذا زاد ہ ابو داؤد وفما قال الطیبی ومسح الرأس الاذنین کلامنہما ثلاثا ثلاثا غیر صحیح بل الصواب توحید مسحہما کما دل علی ذلک لفظ حدیث ابی داؤد وقد وقع التصریح بان مسح الرأس کان مرۃ فی روایۃ سعید بن منصور کما تقدم عن الحافظ فاوقل اصبعیہ السبابتین ای الیمنی والیسری والسبابۃ ما تلی الابہام وفی روایۃ ابی داؤد والسبابتین اذنیہ ای فی مسحہما بابہامیہ ظاہر اذنیہ محاذیا بالرأس وبالسبابتین وعند ابی داؤد وبالسبابتین باطن اذنیہ ای محاذیا الوجہ والحدیث اخرجہ البخاری ومسلم وابو داؤد والنسائی والبیہقی من طریقہ وسیاتی تمام الحدیث فی باب فرض الرجلین عند المصنف واخرجہ احمد والنسائی وابن ماجۃ مختصرا کما سنذکرہ ہناک

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن زید عن سنان بن ربیعۃ عن شہر بن حوشب عن ابی امامۃ الباہلی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمسح اذنیہ مع الرأس وقال الاذنان من الرأس

قال الشوکانی صرح الحافظ فی الفتح انہ صحح ابن خزیمۃ فبہذہ الروایات الثلثۃ کلہا تدل علی ما ذہب الیہ اصحابنا والحنابلۃ من مسح الاذنین بماء الرأس واما الاحادیث القولیۃ فذکر منہا المصنف رحمہ اللہ حدیثا واحدا فقال حدثنا نصر بن مرزوق المصری ابو الفتح قال ثنا یحیی بن حسان التنیسی البصری قال ثنا حماد بن زید بن درہم الازدی البصری عن سنان بن ربیعۃ الباہلی ابو ربیعۃ البصری من رواۃ البخاری والاربعۃ الا النسائی قال ابن معین لیس بالقوی وقال ابو حاتم شیخ مضطرب الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ہو الذی یقال لہ صاحب السابری وقال ابن عدی لہ احادیث قلیلۃ وارجو انہ لا بأس بہ عن شہر بن حوشب الاشعری ابو سعید او ابو عبد اللہ الشامی مولی اسماء بنت یزید بن السکن من رواۃ الخمسۃ والبخاری فی الادب تکلم فیہ شعبۃ وقال ابن عون ان شہرا نکروہ ای اتہموہ فیہ وقال عمرو بن علی ما کان یحیی یحدث عنہ وکان عبد الرحمن یحدث عنہ وقال ابو بکر کان شہر علی بیت المال فاخذ خریطۃ فیہا دراہم فقال لقائل لہ لقد باع شہر دینہ بخریطۃ ہو فمن یأمن القراء بعدک یا شہر؟ وقال الجوزجانی احادیثہ لا تشبہ حدیث الناس وقال موسی بن ہرون والبیہقی ضعیف وقال النسائی والحاکم لیس بالقوی وقال ابن حزم ساقط وقال الساجی فیہ ضعف ولیس بالحافظ وقال ابو حاتم لا یحتج بہ وقال ابن عدی لیس بالقوی فی الحدیث وہو ممن لا یحتج بحدیثہ ولا یعتبر بہ وقال الدارقطنی یخرج حدیثہ وقال احمد فی روایۃ لیس بہ بأس وکذا قال ابو زرعۃ وقال فی روایۃ ما احسن حدیثہ ووثقہ وقال الدارمی بلغنی ان احمد کان یثنی علی شہر وقال الترمذی عن البخاری شہر حسن الحدیث وقوی امرہ وقال ابن معین ثقۃ وقال مرۃ ثبت وقال العجلی شامی تابعی ثقۃ وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ علی ان بعضہم قد طعن فیہ وقال یعقوب بن سفیان وشہر وان قال ابن عون ترکوہ فہو ثقۃ وقال ایوب لندری ما رأیت احدا اقرأ لکتاب اللہ منہ وقال الطبری کان فقیہا قارئا عالما وقال البزار لا نعلم احدا ترک الروایۃ عنہ غیر شعبۃ وقال ابو الحسن بن القطان لعاسی لم یسمع لضعفہ حجۃ توفی سنۃ اثنتی عشرۃ ومائۃ وقیل قبلہا واتی علیہ ثمانون سنۃ عن ابی امامۃ صدی بن عجلان الصحابی الجلیل وتوہم بعضہم فقال ہو سعد بن حنیف الانصاری لہ رؤیۃ ولم یثبت لہ سماع ولکنہ یرد ہ قول المصنف الباہلی وہکذا ذکر الامام احمد ہذا الحدیث تحت احادیث ابی امامۃ الباہلی الصدی بن عجلان وکذلک صنیع الحافظ ابن حجر فی الاصابۃ والتہذیب مصرح بان ابا امامۃ ہذا ہو صدی بن عجلان فانہ لم یذکر شہرا الا فی تلامذتہ وایضا لو کان کما زعم لجعلہ البیہقی وغیرہ اول علۃ للحدیث واذن فلیس فلیس۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ای فذکر ثلثا ثلثا کما عند احمد من ہذا الطریق وقد ورد ذلک عن ابی امامۃ مفصلا عندہ من وجہ آخر کما تقدم فی باب الوضوء ثلثا۔ فمسح اذنیہ مع الرأس ای مع الماء الذی اخذہ للرأس فلم یاخذ للاذنین ماء جدیدا وقال صلی اللہ علیہ وسلم مبینا لعلۃ عدم اخذ الماء الجدید للاذنین۔ الاذنان من الرأس لا مزید لوجہ ولا مستقلتان یعنی فلا حاجۃ الی اخذ ماء جدید منفرد لہما غیر ماء الرأس فی الوضوء بل یجزی مسحہما بباقی ماء الرأس الا ان کان بیانا للخلقۃ فقط وقد اصطفی صلی اللہ علیہ وسلم لم یبعث لذلک بہ قال الائمۃ الثلثۃ وہو مظہر وآیۃ واخذ برأس اخیہ یجرہ الیہ قالوا باذنہ وقال الشافعیۃ ہما عضوان مستقلان واضافتہما ہنا الی الرأس اضافۃ تقریب لا تحقیق بدلیل خبر البیہقی الصحیح ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخذ لاذنیہ ماء خلاف الماء الذی اخذہ لرأسہ والآیۃ فیہا خلاف المفسرین قالہ المناوی قال العلقمی الضعیف وقد تقدم من قبل ان الصحیح فی ہذا الحدیث الذی ذکرہ المناوی بلفظ آخر وہو ومسح برأسہ بماء غیر فضل یدیہ قال البیہقی وہذا اصح من الذی قبلہ قال الحافظ وہو المحفوظ وقال ابن القطان اما الامر بتجدید الماء للاذنین فلا وجود لہ فی علمی وقال ابن القیم لم یثبت انہ اخذ لہما ماء جدیدا قلت شعری کیف یرد الصحیح الثابت بما لم یثبت عنہ قال الامام ابو بکر الجصاص دلالۃ الحدیث علی صحۃ قولنا من وجہین احدہما قولہ (ای عند الجصاص من طریق ابی عمر عن حماد) انہ مسح برأسہ اذنیہ وہذا یقتضی ان یکون مسح الجمیع بماء واحد (وروایۃ المصنف صریحۃ علی ذلک) ولا یجوز اثبات تجدید الماء لہما بغیر روایۃ والثانی قولہ الاذنان من الرأس لانہ لا یخلو من ان یکون المراد تعریف موضع الاذنین من الرأس او انہما تابعتان لہ مسوحتان معہ لا یجوز الاول لانہ بین معلوم بالمشاہدۃ وکلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یخلو من افادۃ فتعین الثانی ولا یجوز ان یکون المراد انہما ممسوحتان کالرأس لان اجتماعہما فی الحکم لا یوجب اطلاق الحکم بانہما منہ الا ترى انہ غیر جائز ان یقال الرجلان

Maktaba Tul Ishaat.com

من الوجه من حيث كانا مضمونتين كالوجه فنسبت الى المراد انما كبعض الرأس وتابعتان له ووجه آخر وهو ان من بها التبعيض الاتى تقوم الدلالة على غيره فقوله الاذنان من الرأس حقيقته انها بعض الرأس فتمسحان معه كما يمسح سائر البعاض الرأس انتهى مختصراً واذا عرفت دلالة الحديث على المطلوب فاعلم ان حديث المصنف صريح فى ان قوله الاذنان من الرأس صدر عن النبى الاطهر الاكرم صلى الله عليه وسلم لا عن غيره وهكذا اخرجه ابن ماجه عن محمد بن زياد عن حماد بهذا سناده بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاذنان من الرأس وكان يمسح رأسه مرة وكان يمسح الماقين وهكذا اخرجه الدارقطنى من طريق محمد بن زياد والهيثم بن جميل وابى عمر ومحمد بن ابى بكر اربعتهم عن حماد بهذا الاسناد عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الاذنان من الراس وبهذا اللفظ اخرجه الدارقطنى من طريق ابى بكر بن ابى مريم وهو ضعيف عن راشد عن ابى امامة ومن طريق جعفر بن الزبير وهو متروك عن القسم عن ابى امامة وهكذا سياق الامام احمد عن يحيى بن اسحق عن حماد بهذا سناده عن ابى امامة ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ فمضمض ثلثا واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلثا وكان يمسح الماقين من العينين قال وكان النبى صلى الله عليه وسلم يمسح برأسه مرة واحدة وكان يقول الاذنان من الرأس صريح فى كونه من قول النبى صلى الله عليه وسلم فانه عطف كان الثانى على الاول فيكون من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم كما صرح بذلك فى كان الاول واخرجه ابو داود عن سليمان بن حرب ومسدد وقتيبة والترمذى عن قتيبة (واللفظ له) ثلاثتهم عن حماد بهذا الاسناد قال توضأ النبى صلى الله عليه وسلم فغسل وجهه ثلثا ومسح برأسه قال الاذنان من الراس ولفظ ابى داود ذكر وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الماقين قال وقال الاذنان من الراس قال سليمان بن حرب يقولها ابو امامة قال قتيبة قال حماد لا ادرى هو من قول النبى صلى الله عليه وسلم او من ابى امامة يعنى قصة الاذنين قال الترمذى هذا حديث ليس اسناده بذاك القائم واخرجه الدارقطنى من طريق سليمان بن حرب والبيهقى من طريق ابى داود كلهم اسناد عن موسى بن يزيد عن هذا الحديث ليس لشئ فيه شهر بن حوشب وشهر ضعيف والحديث فى رفعه شك قال البيهقى وهذا الحديث يقال فيه من وجهين احدهما ضعف بعض الرواة والاخر دخول الشك فى رفعه ثم ذكر قول ابن معين فى سنان وقول ابن عون وابى بكر فى شهر كما تقدم قال الحافظ الزيلعى قال ابن دقيق العيد فى الامام ولكن شهر وثقه احمد ويحيى والعجلى ويعقوب بن شيبة وسنان بن ربيعة اخرج له البخارى وهو وان كان قد لين فقال ابن عدى ارجو انه لا بأس به وقال ابن معين ليس بالقوى فالحديث عندنا حسن اهـ وقال ابن القطان شهر بن حوشب ضعفه قوم ووثقه آخرون وممن وثقه ابن حنبل وابن معين وقال ابو زرعة لا بأس وقال ابو حاتم ليس هو بدون ابى الزبير وغير هؤلاء يضعفه قال ولا اعرف لمضعفه حجة واما ما ذكروه عنه من تزيينه بزى الجند وسماعه الغناء بالآلات واخذه الخريطة من المغنم فهو اما انه لا يصح عنه واما انه خارج على مخرج لا يضره وخبر الخريطة انما هو لقول شاعر كذب عليه اهـ قلت وقد صحح الترمذى فى كتابه حديث شهر بن حوشب عن ام سلمة كذا فى نصب الراية واما العلة الاخرى فقد ظهر لك بما ذكرنا ان اكثر الرواة صرحوا بالرفع عن حماد كيحيى بن حسان عند المصنف ويحيى بن اسحق عند احمد ومحمد بن زياد عند ابن ماجه والهيثم بن جميل ومحمد بن ابى بكر ابى عمر عند الدارقطنى فاسنده هؤلاء وهم جماعة واكثرهم ثقات اثبات ووافقهم على ذلك ابو بكر وجعفر عن راشد عن ابى امامة وان هما ضعيفان ولكن كم من موطن اخذوا عن مثلهما استشهادا وخالفهم كلهم سليمان بن حرب فرواه موقوفا سلمنا انه ثقة ثبت حافظ كما قال الدارقطنى ولكن هل يلزم من ذلك تغليط رواية الجماعة غاية ما يقال ههنا ان الحديث مروى بالوجهين فرواه مرفوعا مرة وموقوفا اخرى قال الحافظ الزيلعى قد اختلف فيه على حماد فوقفه ابن حسنة ورفعه ابو الربيع واختلف ايضا على سدد عن حماد فروى عنه الرفع وروى عنه الوقف واذا رفع ثقة حديثا ووقفه آخر فعلها شخص واحد فى وقتين ترجح الرافع لانه اتى بزيادة ويجوز ان يسمع الرجل حديثا فيفتى به فى وقت ويرفعه فى وقت آخر وهذا اولى من تغليط الراوى انتهى وقد روى ذلك من وجهين آخرين صحيحين احدهما عند ابن ماجه عن سويد بن سعيد عن يحيى بن زكريا بن ابى زائدة عن شعبة عن حبيب بن زيد عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذنان من الرأس قال الزيلعى هذا مثل اسناد فى الباب لاتصاله وثقة رواته فان ابن ابى زائدة وشعبة وعبادا حتج بهم الشيخان وحبيب ذكره ابن حبان فى الثقات وسويد ابن سعيد احتج به مسلم انتهى وهكذا قال العلامة ابن التركمانى والثانى اخرجه عند الدارقطنى من طريق عند عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بمثل حديث عبد الله قال ابن القطان اسناده صحيح لاتصاله وثقة رواته قال واعله الدارقطنى بالاضطراب فى اسناده وقال ان اسناده وهم وانما هو مرسل ثم اخرجه عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا وتبعه عبد الحق فى ذلك قال ابن جريج الذى

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لہیعۃ قال ثنا محمد بن عجلان عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن الربیع ابنۃ معوذ بن عفراء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ عندھا فمسح رأسہ علی مجاری الشعر ومسح صدغیہ واذنیہ ظاھرھما وباطنھما

دار علیہ الحدیث یرویہ عن سلیمان بن موسی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا قال وھذا لیس یقدح فیہ وما منع ان یکون فیہ حدیثان مسندۃ ومرسلا ھ فانظر کیف اعرض البیہقی عن حدیث عبد اللہ بن زید وحدیث ابن عباس بذین واشتغل بحدیث ابی امامۃ وزعم ان اسنادہ اشہر اسنادا لہذا الحدیث وترک ہذین الحدیثین وہما امثل منہ ومن ہنا یظہر تحاملہ کذا فی نصب الرایۃ وفی الباب ایضا عن ابی ہریرۃ عند ابن ماجۃ والدارقطنی وعن ابی موسی عند الطبرانی والدارقطنی وعن ابن عمر وعائشۃ وانس عند الدارقطنی فہذہ الاحادیث الخمسۃ وان علیہا الدارقطنی وضعفہا وصوب ارسال بعضہا وتوقیف اخری ولکن یجبر ضعفہا بکثرۃ الطرق فانہ مامن حدیث منہا الا ولہ طرق کثیرۃ فکیف اذا ضم بعضہا الی بعض ولا یضر وقف من وقف فان ما لا یدرک بالقیاس فی حکم المرفوع واللہ عز وجل اعلم قال الشوکانی فی حدیث ابی امامۃ وابن عباس اجود ما فی الباب انتہی۔ حدثنا ربیع المؤذن ابن سلیمان المصری قال ثنا اسد السنۃ ابن موسی الاموی قال ثنا ابن لہیعۃ عبد اللہ القاضی المصری قال ثنا محمد بن عجلان القرشی المدنی عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل بن ابی طالب الہاشمی ابو محمد المدنی من رواۃ البخاری فی الادب والاربعۃ الا النسائی ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الرابعۃ من اہل المدینۃ وقال کان منکر الحدیث لا یحتجون بحدیثہ وکان کثیر العلم وقال بشر کان مالک لا یروی عنہ وقال یعقوب صدوق وفی حدیثہ ضعف شدید جدا وقال ابن عیینۃ کان فی حفظہ شیء فکرہت ان القیہ وقال احمد منکر الحدیث وقال ابن معین لا یحتج بحدیثہ وقال مرۃ ضعیف الحدیث وقال مرۃ لیس بذاک وقال ابن المدینی کان ضعیفا وقال النسائی ضعیف وقال ابن خزیمۃ لا احتج بسوء حفظہ وقال ابو حاتم لین الحدیث لیس بالقوی ولا ممن یحتج بحدیثہ وہو احب الی من تمام بن نجیح یکتب حدیثہ وقال عمرو بن علی سمعت یحیی وعبد الرحمن یحدثان عنہ والناس یختلفون علیہ وقال الحاکم عمر فساء حفظہ لحدث علی التحیین وقال فی موضع آخر مستقیم الحدیث وقال الساجی کان من اہل الصدق ولم یکن یتقن فی الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی جائز الحدیث صدوق وقد تکلم فیہ بعض اہل العلم من قبل حفظہ وسمعت محمد بن اسمعیل یقول کان احمد واسحق والحمیدی یحتجون بحدیث ابن عقیل قال محمد بن اسمعیل وہو مقارب الحدیث وقال ابن عدی روی عنہ جماعۃ من المعروفین من الثقات وہو خیر من ابن سمعان ویکتب حدیثہ وقال العقیلی کان فاضلا خیرا موصوفا بالعبادۃ وکان فی حفظہ شیء وقال ابن عبد البر ہو اوثق من کل من تکلم فیہ ہذا فراط ما سنۃ اثنتین واربعین ومائۃ۔ عن الربیع بضم الراء وفتح الباء الموحدۃ وکسر الیاء المشددۃ ابنۃ معوذ بضم المیم وفتح العین وکسر الواو وبعدہا ذال معجمۃ ہذا ہو الاشہر قالہ النووی فی تہذیبہ۔ ابن عفراء بعین مہملۃ مفتوحۃ ثم فاء ساکنۃ ثم راء ثم الف ممدودۃ الانصاریۃ النجاریۃ قال فی الاستیعاب لہا صحبۃ وروایۃ روی عنہا اہل المدینۃ وکانت ربما غزت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال زہیر الربیع بنت معوذ من المبایعات تحت الشجرۃ وقال موسی بن ہارون قد صحبت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولہا قدر عظیم وروی انہ اتاہا یوم عرسہا فقعد علی موضع فراشہا وانہا توضأت عندہا وانہا سکبت علیہ الماء لوضوئہ انتہی مختصرا وفی البذل ان لہا سبعۃ ابناء من زوجین وکلہم شہدوا بدرا وہذہ خصیصۃ لا تکاد توجد لغیرہا انتہی مختصرا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ عندہا ای عند الربیع ووقع عند احمد والدارقطنی من طریق ابن عیینۃ عن عبد اللہ ابن محمد ان علی بن الحسین ارسلہ الی الربیع بنت معوذ یسألہا عن وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقالت انہ کان یأتینہن وکانت تخرج لہ الوضوء قال فأتیتہا فاخرجت الی اناء فقالت فی ہذا کنت اخرج لہ الوضوء فذکرت الحدیث فی صفۃ الوضوء ثلاثا ثلاثا۔ فمسح صلی اللہ علیہ وسلم راسہ علی مجاری الشعر زاد احمد ما اقبل منہ وما ادبر ومسح صدغیہ الصدغ ما بین الاذن والعین ویسمی ایضا الشعر المتدلی علیہ صدغا قالہ الطیبی وفی البذل عن النقاری قال ابن الملک ہو الشعر الذی بین الاذن وبین الناصیۃ من کل جانب من جانبی الرأس وہو الانسب بالمذہب فی شرح الابہری قال وحینئذ البحر الصدغ الشعر المحاذی لرأس الاذن وما نزل الی العذار وفی العزیز وما یخرج من حد الوجہ الصدغان وہما جانبا الاذن یتصلان بالعذارین انتہی۔ واذنیہ ظاہرہما وباطنہما زاد ابو داود والترمذی مرۃ واحدۃ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن حسن عن ابن لہیعۃ باسنادہ بلفظ المصنف بزیادۃ ما اقبل منہ

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابراهيم بن منقذ العصفري قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا سعيد بن ابي ايوب قال حدثني ابن عجلان ثم ذكر باسناده مثله حدثنا ابو العوام محمد بن عبد الله بن عبد الجبار المرادي قال ثنا عمي ابو الاسود قال حدثني بكر بن مضر عن ابن عجلان فذكر باسناده مثله حدثنا احمد بن داود قال ثنا ابو الوليد قال ثنا همام قال ثنا محمد بن عجلان فذكر باسناده مثله حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد قال انا شريك عن عبد الله بن محمد عن الربيع قالت اتانا النبي صلى الله عليه وسلم فتوضا فمسح ظاهر اذنيه وباطنهما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا روح بن القاسم عن عبد الله بن محمد عن الربيع عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

وما ادبر في مسح الراس واخرجه الدارقطني من طريق محرز بن عون عن مسلم بن خالد عن ابن عقيل بلفظ فمسح مقدم راسه ومؤخره وصدغيه ثم ادخل اصبعيه فمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما حدثنا ابراهيم بن منقذ العصفري ابو اسحق الخولاني قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ عبد الله بن يزيد العدوي المكي قال ثنا سعيد بن ابي ايوب واسمه مقلاص بكسر الميم وسكون القاف وآخره صاد مهملة الخزاعي مولاهم ابو يحيى المصري من رواة الستة قال احمد لا باس به وقال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا وقال ابن يونس كان فقيها وقال ابن وهب كان فهما حلوا قيل له كان فقيها فقال نعم والله وقال الساجي صدوق توفي سنة احدى وستين ومائة وقيل غير ذلك وكان مولده سنة مائة قال حدثني ابن عجلان محمد القرشي ثم ذكر ابن عجلان باسناده مثله اي مثل ما روى عنه ابن لهيعة القاضي والحديث اخرجه البيهقي عن ابي عبد الله الحافظ عن ابي العباس محمد بن يعقوب عن ابراهيم بن منقذ باسناده بلفظ رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضا فمسح ما اقبل من راسه وما ادبر ومسح صدغيه واذنيه ظاهرهما وباطنهما ومنبتهما. حدثنا ابو العوام محمد بن عبد الله بن عبد الجبار المرادي يروي في هذا الكتاب عن عمه ابي الاسود وخالد بن نزار الايلي ويحيى بن حسان قال صنا الكشف لم ار من ترجمه قلت ولم يروعنه المصنف في هذا الكتاب الا في خمسة مواضع ولم تعرض له العيني في شرحه. قال ثنا عمي ابو الاسود المصري النضر بن عبد الجبار بن نصير المرادي مولى آل كثير بن ايا س الندولي بطن من مراد من رواة الاربعة الا الترمذي قال ابن معين كان لا باس به وكان ابن لهيعة يحسن عليه الثناء وقال ابو حاتم صدوق عابد شيعي بالقعنبي وقال النسائي ليس به باس وذكره ابن حبان في الثقات توفي لخمس بقين من ذي الحجة سنة تسع عشرة ومائتين وكان مولده في سنة خمس واربعين ومائة. قال حدثني بكر بن مضر بن محمد بن حكيم بن سلمان ابو محمد وقيل ابو عبد الملك المصري مولى ربيعة ابن شرحبيل من رواة الستة الا ابن ماجة قال احمد ثقة ليس به باس وقال ايضا كان رجلا صالحا وقال ابن معين والنسائي وابو حاتم والعجلي ثقة وقال الخليلي هو وابنه ثقتان وقال البخاري كناه قتيبة واثنى عليه خيرا توفي يوم الثلاثاء سنة اربع وسبعين ومائة ومولده سنة مائة. عن ابن عجلان فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه ابو داود والترمذي عن قتيبة عن بكر بن مضر بلفظ رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضا قالت فمسح راسه امسح ما اقبل منه وما ادبر وصدغيه واذنيه مرة واحدة قال الترمذي حديث حسن صحيح. حدثنا احمد بن داود بن موسى السدوسي قال ثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الباهلي البصري قال ثنا همام بن يحيى بن دينار العوذي البصري قال ثنا محمد بن عجلان فذكر باسناده مثله لم اقف على تخريج هذا الطريق. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن سعيد بن سليمان الكوفي ابو جعفر بن الاصبهاني قال انا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي عن عبد الله بن محمد عن الربيع قالت اتانا النبي صلى الله عليه وسلم اي بيتنا فتوضا فمسح ظاهر اذنيه وباطنهما والحديث اخرجه ابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة عن شريك بنحو لفظ المصنف واخرجه الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز عن محمد بن سعيد ابن الاصبهاني باسناده بلفظ قالت وضات النبي عليه السلام فاتيته بميضاة ليسع مدا او مدا وثلثا فقال اسكبي فتوضا ومسح مقدم راسه ومسح ظاهر اذنيه وباطنهما كذا في شرح العيني. حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا محمد بن المنهال البصري ابو جعفر قال ثنا يزيد ابن زريع البصري الحافظ ابو معوية قال ثنا روح بفتح راء وسكون واو وبهمال حاء ابن القاسم التميمي العنبري ابو غياث البصري من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن معين وابو حاتم وابو زرعة ثقة وكذا قال احمد وقال في موضع آخر روح بن القاسم واخوه هشام من ثقات البصريين وقال النسائي ليس به باس قال ابن عيينة لم ار احدا طلب الحديث وهو مسن احفظ منه وقال ابن حبان في الثقات كان حافظا متقنا توفي سنة احدى واربعين ومائة عن عبد الله بن محمد عن الربيع عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن ابي مسلم عن محمد بن المنهال الى آخره ولفظه قالت كان النبي عليه السلام ياتينا فاتيته بميضاة لنا فيها ما ريا خذ بمدينة مدا او نصفا

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابو جعفر ففي هذه الآثار ان حكم الاذنين ما اقبل منهما وما ادبر من الرأس وقد تواترت الآثار بذلك مالم تتواتر بما خالفه. فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار

16/2

او ثلثا فاصب عليه فيغسل يديه ثلثا ويمضمض ويستنشق ويغسل وجهه ثلثا ويمسح برأسه مرة واحدة ويمسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما وبظهر قلميه كذا في شرح العيني وللحديث طرق اخرى غير ما تقدم منها ما اخرجه ابو داود عن مسدد عن بشر بن المفضل عن ابن عقيل فذكر الحديث في صفة الوضوء ثلثا ثلثا وفيه يبدأ بمؤخر رأسه ثم بمقدمه وباذنيه كلتيهما ظهورهما وبطونهما وبهذا اخرجه البيهقي من طريق بشر مطولا واخرجه الحاكم بهذا الطريق مقتصرا على مسح الاذنين وقال ولم يحتجا بابن ابي عقيل وهو مستقيم الحديث مقدم في الشرف قال الشوكاني وهذه الروايات مدارها على ابن ابي عقيل وفيه مقال مشهور لا سيما اذا انفرد وقد فعل ذلك في جميعها انتهى لكن احتج به احمد واسحق والحميدي وغيرهم وقال الترمذي وغيره صدوق وقال العجلي جائز الحديث كما تقدم والحديث له عدة طرق يعضد بعضها بعضا فلذلك صححه الترمذي وغيره كما تقدم قال ابو جعفر الحافظ الطحاوي رحمه الله تعالى ففي هذه الآثار اي القولية المروية عن ابي امامة عند المصنف وعن عبد الله بن عباس وعبد الله بن زيد ابي هريرة وابي موسى وابن عمر وعائشة وانس عند غيره كما تقدم والفعلية المروية عن عثمان وابن عباس والمقدام بن معدي كرب وتميم الانصاري وعبد الله بن زيد وعبد الله بن عمرو والربيع عند المصنف وفي الباب عن البراء ابن عازب عند احمد في صفة الوضوء ثم مسح رأسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما قال الهيثمي رجاله موثقون وعبد الله بن ابي اوفى عند ابي يعلى والخطيب في تاريخ بغداد فذكر الحديث وفيه ومسح برأسه واذنيه وانس عند الدارقطني باسناد ليس فيه مجروح ومسح راسه ومسح اذنيه وابي رافع عند البزار والطبراني في الاوسط ومسح برأسه واذنيه قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح فهذه احاديث تسعة عشر من الصحابة في مسح الاذنين اكثرها صحيحة كما قال ابن حزم في المحلى ان الآثار في ذلك واهية كلها مردود عليه مبني على تعصبه فلا يصغى اليه بلا دليل والله اعلم. ان حكم الاذنين ما اقبل منهما وما ادبر من الرأس اي فيمسحان بماء الرأس لا بماء جديد قال الصغاني في شرح بلوغ المرام ان قول الرواة من الصحابة ومسح رأسه واذنيه مرة واحدة ظاهر انه بماء واحد وحديث الاذنان من الرأس وان كان في اسانيده مقال الا ان كثرة طرقه يشد بعضها بعضا ويشهد لها احاديث مسحهما مع الرأس مرة واحدة وهي احاديث كثيرة عن علي وابن عباس والربيع وعثمان كلهم متفقون على انه مسحهما مع الرأس مرة واحدة اي بماء واحد كما هو ظاهر لفظ مرة اذ لو كان يؤخذ للاذنين ماء جديد ما صدق انه مسح راسه واذنيه مرة واحدة انتهى واحتج الامام ابو بكر الجصاص وابن عبد البر وابن تيمية وغيرهم واحد بما روى الامام مالك في الموطا والنسائي وابن ماجة عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله الصنابحي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ العبد المؤمن فمضمض خرجت الخطايا من فيه وذكر الحديث وفيه فاذا مسح رأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من اذنيه قال الامام الجصاص فاضاف الاذنين الى الرأس كما جعل العينين من الوجه وقال ابن عبد البر كما في السعاية فهذا الحديث يدل على ان مسحهما مع الرأس وقال ابن تيمية فقوله تخرج من اذنيه دليل على ان الاذنين داخلتان في مسماه ومن جملته قال العبد الضعيف عفا الله عنه لذلك بوب عليه النسائي باب مسح الاذنين وما يستدل به على انهما من الرأس قال شيخنا الباغ ادام الله مجده في الاوجز الحديث بمنزلة النص على ما قاله الحنفية من ان الاذنين تلحق بالرأس في حكمه ولا يؤخذ لهما ماء جديد ولذا يخرج الخطايا المتعلقة بهما من مسح الرأس اخرج منه قد الطبراني عن ابي امامة واذا مسح برأسه كفر به ما سمعت اذناه لانهما تلحق بالرأس كالعينين بالوجه ولذا لا يحتاج لهما الى ماء جديد انتهى وقد تواترت اي تكاثرت وتتابعت وليس المراد منه التواتر المصطلح قاله العيني في شرحه. الآثار بذلك اي بكون الاذنين من الراس مالم تتواتر بما خالفه اي من كون الاذنين من الوجه قال الحافظ الزيلعي وما ذهب اليه اصحابنا اولى لكثرة رواته وتعدد طرقه والتجديد انما وقع بيانا للجواز اه وقال الشيخ ابن الهمام واما ما روى انه اخذ لاذنيه ماء جديد فيجب حمله على انه لفنا والبلة قبل الاستيعاب توفيقا بينه وبين ما ذكر وان فعلت البلة لم يكن بد من الاخذ كما لو انعدمت في بعض عضو واحد ولو رجحنا كان ما رويناه اكثر واشهر انتهى. فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار قال الحافظ في الدراية بعد ما ذكر احاديث الباب ويعارض ذلك حديث علي في القول في السجود وسجد وجهي الذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره اخرجه مسلم وهو لاصحاب السنن والحاكم عن عائشة بمثله واستدل به على ان الاذنين من الوجه وورد حديث للتجديد منها حديث عبد الله بن زيد والحاكم والبيهقي وحارثة بن ظفر وذكر عبد الحق انتهى مختصرا وقد تقدم من قبل ان حديث عبد الله

Maktaba Tul Ishaat.com

واما من طريق النظر فانا قد رأينا هم لا يختلفون ان المحرمة ليس لها ان تغطي وجهها ولها ان تغطي رأسها وكل قد اجمع ان لها ان تغطي اذنيها ظاهرهما وباطنهما فدل ذلك ان حكمهما حكم الرأس في المسح لا حكم الوجه **وحجة اخرى** انا قد رأينا هم لم يختلفوا ان ما ادبر منهما يمسح مع الرأس واختلفوا فيما اقبل منهما على ما ذكرنا فنظرنا في ذلك فرأينا الاعضاء التي قد اتفقوا على فرضيتها في الوضوء هي الوجه واليدان والرجلان والرأس فكان الوجه يغسل كله وكذلك اليدان وكذلك الرجلان ولم يكن حكم شئ من تلك الاعضاء خلاف حكم بقيته بل جعل حكم كل عضو منها حكما واحدا فجعل مغسولا كله او ممسوحا كله و اتفقوا ان ما ادبر من الاذنين فحكمه المسح فالنظر على ذلك ان يكون ما اقبل منهما كذلك وان يكون حكم الاذنين كله حكما واحدا كما كان حكم سائر الاعضاء التي ذكرنا فهذا وجه النظر في هذا الباب

وجارية لم يصح من هذا الوجه والمحفوظ في مسح الرأس فاتى المعارضة بين الاحاديث الثابتة الصحيحة وبين الذي لم يثبت واما حديث القول في السجود فقد سبق الى رد ذلك الامام الجصاص فقال لم يرد بالوجه في هذا الموضع العضو الممسى بذلك انما اراد بيان جملة الانسان هو الساجد لله لا الوجه وهو كقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه يعني به ذاته وايضا فانه ذكر السمع وليس الاذنان بهما السمع فلا دلالة فيه على حكم الاذنين انتهى واما من طريق النظر فانا قد رأينا هم اى المختلفين في هذا الباب لا يختلفون ان المحرمة ليس لها اى للمحرمة ان تغطي وجهها اى في حالة الاحرام ولها ان تغطي راسها قال ابن رشد في البداية اجمعوا على ان احرام المرأة في وجهها ان لها ان تغطي رأسها وتستر شعرها انتهى وكل اى كلوا احد من الفريقين قد اجمع ان لها اى للمرأة المحرمة ان تغطي اذنيها ظاهرهما و باطنهما فدل ذلك اى اجماعهم على تغطية الاذنين ظاهرهما و باطنهما مع الرأس للمحرمة في الحج دون كشفهما مع الوجه ان حكمهما اى الاذنين ظاهرهما و باطنهما حكم الرأس في المسح اى في الوضوء ايضا لاحكم الوجه اى قياسا ونظرا على ما بينا من حكمها للمحرمة وحاصل النظر انهم جعلوا الاذنين ظاهرهما و باطنهما من الرأس في الحج فقالوا لا يجوز للمحرمة تغطية وجهها ويجوز لها ان تغطي رأسها وكذلك يجوز لها ان تغطي اذنيها فجعلوا حكم الاذنين حكم الراس في الحج لاحكم الوجه فالنظر على ذلك ان يكون كذلك حكمها حكم الرأس في الوضوء فهذا النظر كما هو حجة على الشعبي وغيره كذلك هو حجة على كل من خالف قول اصحابنا في مسح الاذنين فتامل - **وحجة اخرى** انا قد رأينا هم لم يختلفوا ان ما ادبر منهما اى من الاذنين يمسح مع الرأس نقل المصنف الاتفاق على مسح ما ادبر من الاذنين وهو منقوض بقول الزهري حيث قال يغسلان مع الوجه فالظاهر انه اراد اتفاق القائلين بالمسح واما قول الزهري فقال شيخ مشائخنا في البذل لم اظفر على دليل من الكتاب والسنة تثبت به هذا المذهب انتهى قال العبد الضعيف ويمكن ان يحتج له بحديث علي الذي استدل به الشعبي فانه ما ثبت منه غسل باطن الاذنين ثبت غسل ظاهرهما ايضا لانه لم يشرع الجمع بين الغسل والمسح في عضو واحد واختلفوا فيما اقبل منهما اى من الاذنين هل يغسلان مع الوجه ام يمسحان مع الراس على ما ذكرنا فنظرنا في ذلك اى في حكم الاذنين فرأينا الاعضاء التي قد اتفقوا على فرضيتها اى الاعضاء وفي متن العيني التي اتفق على فرضها في الوضوء اى الاعضاء المفروضة في الوضوء الوجه واليدان والرجلان والرأس فكان الوجه يغسل كله من مبدأ سطح الجبهة الى اسفل الذقن طولا وما بين شحمتي الاذنين عرضا وكذلك اليدان يغسلان مع المرفقين وكذلك الرجلان تغسلان مع الكعبين وفي متن العيني وكذلك اليدان والرجلان - ولم يكن حكم شئ من تلك الاعضاء الثلثة وكذلك الرأس خلاف حكم بقيته اى بقية ذلك العضو وفي متن العيني حكم البقية - بل جعل حكم كل عضو منها اى من الاعضاء الثلثة والرأس حكما واحدا فجعل مغسولا كله اى كل العضو في الوجه واليدين والرجلين او ممسوحا كله اى كل المفروض وهو مقدار الناصية او كل العضو وهو الرأس على الاستحباب فلا يجوز ان تغسل الاعضاء المفروضة من طرف وتمسح من طرف آخر وكذا لا يجوز في الرأس ان يمسح بعضه ويغسل بعضه بل ما وظيفته الغسل يغسل كله وما وظيفته المسح يمسح كله واتفقوا اى القائلون بمسح الاذنين ظاهرهما و باطنهما او بمسح ظاهرهما وغسل باطنهما ان ما ادبر من الاذنين مما يلي الوجه فحكمه المسح فالنظر على ذلك اى على اتفاقهم بمسح ما ادبر ان يكون ما اقبل منهما اى من الاذنين مما يلي الوجه كذلك اى يكون ممسوحا لا مغسولا وان يكون حكم الاذنين كلا اى مما يلي الرأس ومما يلي الوجه حكما واحدا كما كان حكم سائر الاعضاء التي ذكرنا فهذا زاد في متن العيني هو - وجه النظر في هذا الباب والحاصل انهم اتفقوا على مسح ظاهر الاذنين وانما اختلفوا

Maktaba Tul Ishaat.com

وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله وقد قال بذلك جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا هشیم عن حمید قال رأیت انس بن مالك توضأ فمسح اذنیه ظاهرهما وباطنهما مع رأسه وقال ان ابن مسعود کان یامر بالاذنین حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابن ابی مریم

فی مسح باطنها فرأینا بقیة الاعضاء لایجمع فیها بین الغسل والمسح بل ما وظیفته الغسل یغسل کله وما وظیفته المسح یمسح کله فالنظر علی ذلك ان یکون کذلك حکم الاذنین ظاهرهما وباطنهما حکما واحدا فهذا النظر حجة علی الشعبی والحسن بن صالح فقط قال الامام الجصاص فاما قول الحسن بن صالح فی غسل باطن الاذنین ومسح ظاهرهما فلا وجه له لانه لو کان باطنهما مغسولا لکانا من الوجه فکان یجب غسلهما ولما وافقنا علی ان ظاهرهما ممسوح مع الرأس دل ذلك علی انهما من الرأس لانا لم نجد عضوا بعضه من الرأس وبعضه من الوجه انتهی وقال ابن رشد فی البدایة وقد شذ قوم فذهبوا الی انهما یغسلان مع الوجه وذهب آخرون الی انه یمسح باطنهما مع الرأس ویغسل ظاهرهما مع الوجه وذلك لترددهذا العضو بین ان یکون جزءا من الوجه او جزءا من الرأس وهذا لامعنی له مع اشتهار الآثار فی ذلك بالمسح واشتهار العمل به انتهی۔ وهو ای ما ثبت من هذا الباب من مسح الاذنین ظاهرهما وباطنهما مع الرأس بمائه قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله واحمد والثوری وعطاء والحسن وغیر واحد من الصحابة والتابعین وهو روایة عن مالك کما تقدم قال فی الخلاصة لو اخذ للاذنین ماء جدیدا فهو حسن وذکره ملا مسکین روایة عن ابی حنیفة قال صنا البحر فاستفیدمنه ان الخلاف بیننا وبین الشافعی فی انه اذا لم یاخذ ماء جدیدا ومسح بالبلة الباقیة هل یکون مقیما للسنة فعندنا نعم وعنده لا اما لو اخذ ماء جدیدا مع بقاء البلة فانه یکون مقیما للسنة اتفاقا انتهی قال الشامی واقره فی النهر اقول مقتضاه ان مسح الاذنین بماء جدید اولی مراعاة للخلاف لیکون آتیا بالسنة اتفاقا وهو مفاد تعبیر الشارح بلو الوصلیة تبعا للشرنبلالی وصنا البرهان وهذا مبنی علی تلك الروایة لکن تقیید سائر المتون بقولهم بمائه یفید خلاف ذلك وکذا تقریر شراح الهدایة وغیرها واستدلالهم بفعله علیه الصلوة والسلام انه اخذ غرفة فمسح بها راسه واذنیه وبقوله الاذنان من الرأس وکذا جوابهم عما روی انه صلی الله علیه وسلم اخذ لاذنیه ماء جدیدا بانه یجب حمله علی انه لفنا البلة قبل الاستیعاب جمعا بین الاحادیث ولو کان اخذ الماء الجدید مقیما للسنة لما احتیج الی ذلك وفی المعراج عن الخبازیة ولایسن تجدید الماء فی کل بعض من ابعاض الرأس فلایسن فی الاذنین بل اولی لانه تابع وفی الحلیة السنة عندنا وعند احمد ان یکون بماء الرأس خلافا لمالك والشافعی واحمد فی روایة وفی التاترخانیة ومن السنة مسحهما بماء الرأس ولایاخذ لهما ماء جدیدا وفی الهدایة والبدائع وهو سنة بماء الرأس قال فی العنایة ای لابماء جدید ومثله فی شرح المجمع فقد ظهر لك ان ما مشی علیه الشارح مخالف للروایة المشهورة التی مشی علیها اصحاب المتون والشروح الموضوعة لنقل المذهب انتهی وقد قال بذلك ای بمسح الاذنین ظاهرهما وباطنهما مع الرأس جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم منهم انس وابن مسعود وابن عمر وابن عباس عند المصنف وعمر وابو موسی وغیرهما عند غیره کما سنذکره حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البغدادی قال ثنا یحیی بن یحیی بن بکیر الحافظ النیسابوری قال ثنا هشیم بن بشیر السلمی عن حمید الطویل البصری قال رأیت انس بن مالك خادم رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح اذنیه ظاهرهما وباطنهما مع رأسه ای مع مسح الرأس وظاهره عدم تجدید الماء لهما وقال ای انس ان ابن مسعود کان یامر بالاذنین ای بمسحهما مع الرأس والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی خالد الاحمر عن حمید قال رأیت انسا رضی توضأ فجعل مسح ظاهر اذنیه وباطنها فنظرت الیه فقال ان ابن مسعود کان یامر بذلك واخرجه الدارقطنی من طریق الحسن بن عرفة عن هشیم والبیهقی من طریق محمد بن هشام عن مروان بن معاویة ومن طریق الحسین بن جعفص عن سفیان الثوری ثلاثتهم عن حمید نحو حدیث المصنف موقوفا واخرجه الدارقطنی من طریق بندار عن عبد الوهاب الثقفی عن حمید عن انس انه کان یتوضأ فیمسح ظاهر اذنیه وباطنهما ثم قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل ذلك قال العلامة ابن الترکمانی فی رجاله کلهم ثقات وقال الدارقطنی عن شیخه ابن صاعد راوی الحدیث عن بندار هذا یقول الثقفی وغیره یرویه عن انس عن ابن مسعود من فعله قلت قد تابع الثقفی علی ذلك الثوری فی روایة زائدة عنه عن حمید عن انس عند الحاکم فی المستدرك بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح باطن اذنیه وظاهرهما قال وکان ابن مسعود یامر بذلك قال الحاکم زائدة ابن قدامة ثقة مامون قد اسنده عن الثوری واوقفه غیره انتهی قال العبد الضعیف لما ثبت الرفع من وجهین صحیحین فلا معنی لانکاره بل هو زیادة ثقة یجب قبولها ولا یمنع ان یکون فیه حدیثان مسند ومرسل۔ حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا ابن ابی مریم

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا یحیی بن ایوب قال حدثنی حمید وذکر مثله حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا هشیم عن ابی حمزة قال رأیت ابن عباس توضأ فمسح اذنیه ظاهرهما وباطنهما فهذا ابن عباس قد روی عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قد رویناه فی اول هذا الباب وروی عنه عطاء بن یسار عن النبی صلی الله علیه وسلم کما رویناه فی الفصل الثانی من هذا الباب ثم عمل هو بذلک وترک ما حدث به علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم فهذا دلیل علی ان نسخ ما روی عن علی قد کان ثبت عنده حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب بن ابراهیم قال ثنا ابی عن ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر انه کان یقول الاذنان من الرأس فامسحوهما حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا هشیم عن غیلان بن عبد الله قال سمعت ابن عمر یقول

المصری سعید بن الحکم قال ثنا یحیی بن ایوب الغافقی المصری قال حدثنی حمید فذکر مثله ای مثل ما روی هشیم عن حمید ولم اقف علی طریق یحیی عن حمید حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا هشیم عن ابی حمزة بالمهملة والزای وفی متن العینی عن ابی جمرة القصاب ابو اسطی عمران بن ابی عطاء الاسدی مولاهم من رواة البخاری فی رفع الیدین ومسلم قال احمد لیس به باس صالح الحدیث وقال ابن معین ثقة وقال ابو زرعة بصری لین قال ابو حاتم والنسائی لیس بالقوی وقال ابو داود یقال له عمران الحلاب لیس بذاک وهو ضعیف وذکره ابن حبان فی الثقات وتقه ابن نمیر واما العلامة العینی فقال وابو جمرة بالجیم والراء وهم نصر بن عمران الضبعی البصری وستاتی ترجمته فی باب المذی. قال رأیت ابن عباس توضأ فمسح اذنیه ظاهرهما وباطنهما لم اقف علی الحدیث بهذا الوجه واخرج الدارقطنی عن ابن عباس من غیر طریق مرفوعا وموقوفا الاذنان من الرأس فهذا ابن عباس قد روی عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قد رویناه فی اول هذا الباب من مسح ظاهر الاذنین وغسل باطنهما وروی عنه ای عن ابن عباس عطاء بن یسار عن النبی صلی الله علیه وسلم کما رویناه ای حدیث عطاء عن ابن عباس فی الفصل الثانی من هذا الباب ای من ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح برأسه اذنیه مرة واحدة ثم عمل هو ای ابن عباس بذلک ای بمسح الاذنین ظاهرهما وباطنهما مع الرأس کما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم بواسطة احد وترک ای ابن عباس ما حدث علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم ای من غسل باطن الاذنین ومسح ظاهرهما فهذا ای ترک العمل بحدیث علی دلیل علی ان نسخ ما روی ای ابن عباس عن علی قد کان ثبت عنده ای عند ابن عباس والا فکیف یترک العمل بحدیث علی الذی حدثه عن النبی صلی الله علیه وسلم والحاصل ان حدیث ابن عباس عن علی منسوخ عند ابن عباس بعمله علی خلاف ذلک بمقتضی ما رواه عن النبی صلی الله علیه وسلم من مسح الاذنین مع الرأس واحسن منه ان یقال ان ذلک کان عنده لبیان الجواز وما خالفه من عمله کان اقامة للسنة. حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا یعقوب بن ابراهیم بن سعد بن ابراهیم بن عبد الرحمن بن عوف الزهری ابو یوسف المدنی نزیل بغداد من رواة الستة قال ابن معین والعجلی ثقة وقال ابو حاتم صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان ثقة مامونا یقدم علی اخیه فی الفضل والورع والحدیث توفی فی شوال سنة ثمان ومائتین قال ثنا ابی ابراهیم بن سعد الزهری ابو اسحق المدنی نزیل بغداد من رواة الستة قال احمد ثقة وقال ایضا احادیثه مستقیمة وقال ابن معین ثقة حجة وقال ایضا ابراهیم احب الی فی الزهری من ابن ابی ذئب وقال العجلی وابو حاتم ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال صالح جزرة حدیثه عن الزهری لیس بذاک لانه کان صغیرا حین سمع من الزهری وقال ابن عدی هو من ثقات المسلمین حدث عنه جماعة من الائمة ولم یختلف احد فی الکتابة عنه وقول من تکلم فیه تحامل ولاحادیث صالحة مستقیمة عن الزهری وغیره توفی سنة ثلث وثمانین ومائة وهو ابن ثلث وسبعین سنة عن ابن اسحق محمد عن نافع مولی ابن عمر عن ابن عمر انه کان یقول ای ابن عمر الاذنان من الرأس فامسحوهما ای الاذنین مع الرأس یعنی فلا حاجة الی اخذ ماء جدید والحدیث اخرجه الدولابی فی الکنی عن علی بن معبد باسناده بلفظ المصنف واخرجه ابن ابی شیبة عن عبد الرحیم بن سلیمان عن ابن اسحق عن نافع قال کان ابن عمر یمسح اذنیه ویقول هما من الرأس ومن طریق ابن ابی شیبة اخرجه الدارقطنی حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا هشیم عن غیلان بالغین المعجمة ابن عبد الله مولی بنی مخزوم کما عند الدارقطنی قلت وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وقال غیلان بن عبد الله مولی قریش سمع ابن عمر قوله سمع منه هشیم وشعبة انتهی وقال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل غیلان بن عبد الله الواسطی مولی قریش سمع ابن عمر سمع منه شعبة وهشیم ثم سند عن احمد واحب الی من سهل بن کان قال سمعت ابن عمر یقول

Maktaba Tul Ishaat.com

الاذنان من الرأس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمي قال ثنا حماد بن سلمة قال ثنا ايوب عن نافع ان ابن عمر كان يمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما يتتبع بذلك الغضون

باب فرض الرجلين في وضوء الصلوة

الاذنان من الرأس والحديث اخرجه الدارقطني من طريق الحسن بن عرفة عن هشيم ومن طريق محمد بن حرب عن عبد الحكيم بن منصور كلاهما عن عقيلان باللفظ المزبور وهكذا اخرج ابن ابي شيبة عن ابي اسامة عن هلال بن اسامة عن ابن عمر ومن طريق ابن ابي شيبة اخرجه الدارقطني واخرج ايضا من طريق عبد الرزاق عن عبد الله بن عمر عن نافع ومن طريق وكيع عن عبيد الله بن نافع عن ابيه ومن طريق سفيان عن سالم ابي النضر عن سعيد بن مرجانة كلاهما عن ابن عمر موقوفا الاذنان من الرأس واخرج ايضا مرفوعا من طريق حاتم بن اسمعيل عن اسامة بن زيد واسمعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد وعبد الرزاق عن عبيد الله ثلاثتهم عن نافع عن ابن عمر مرفوعا قال الدارقطني رفعه وهم والصواب عن ابن عمر من قوله واخرج ايضا من طريق ابن عطية عن زيد العمي عن مجاهد عن ابن عمر مرفوعا وقال ابن عطية متروك الحديث - حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا يعقوب بن اسحق بن زيد بن عبد الله بن ابي اسحق الحضرمي مولاهم ابو محمد المقرئ النحوي البصري من رواة مسلم والاربعة الا الترمذي قال احمد وابو حاتم صدوق وقال ابن سعد ليس هو عندهم بذاك الثبت يذكرون انه حدث عن رجال لقيهم وهو صغير وذكره ابن حبان في الثقات مات في ذي الحجة سنة خمس ومائتين قال ثنا حماد بن سلمة قال ثنا ايوب بن ابي تميمة السختياني البصري عن نافع ان ابن عمر كان يمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما يتتبع بذلك المسح الغضون مكاسر الجلد جمع غضن بسكون الضاد وفتحها كذا في المغرب وفي القاموس والغضن ويحرك كل تثن في ثوب او جلد او درع والجمع غضون وغضون الاذن مثانيها انتهى والحديث اخرجه عبد الرزاق عن عبيد الله بن عمر عن نافع ان ابن عمر كان يمسح باذنيه مع راسه اذا توضأ يدخل اصبعيه في الماء فيمسح بهما اذنيه ثم يرد ابهاميه خلف اذنيه كذا في شرح العيني واخرجا ابن ابي شيبة عن عبد الله بن نمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا توضأ ادخل الاصبعين اللتين يليان الابهامين في اذنيه فمسح باطنهما وخالف بالابهامين الى ظاهرهما قلت وظاهر هذه الآثار القولية والفعلية المروية عن ابن عمر يدل على عدم اخذ الماء الجديد للاذنين فعلى هذا يحمل ما روي عنه الامام مالك والبيهقي وغيرهما انه كان يعيد اصبعيه في الماء فيمسح بهما اذنيه على قفاه البلة او بيان الجواز واخرج ابن ابي شيبة من طريق ابراهيم عن الاسود ان عمر بن الخطاب توضأ فادخل اصبعيه في باطن اذنيه وظاهرهما فمسحهما واخرجه سعيد بن منصور كما في كنز العمال عن الاسود قال بعثني عبد الله بن مسعود الى عمر بن الخطاب فوافقته حين خرج من الخلاء فوضع له ماء فذكر الحديث وفيه ومسح برأسه واذنيه من ظاهر وباطن واخرجه عبد الرزاق ايضا كما في الكنز انه توضأ فمسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما وقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعله واخرج الامام احمد والدارقطني عن عثمان واعلموا ان الاذنين من الرأس واخرجه ابن ابي شيبة ايضا واخرج عن سعيد بن المسيب والحسن وعمر بن عبد العزيز وابن سيرين وسعيد بن جبير وابي جعفر كلهم قالوا الاذنان من الرأس واخرج عن سعيد بن جبير وابراهيم انهما قالا في الاذنين امسح ظاهرهما وباطنهما والله تعالى عز وجل اعلم -

باب فرض الرجلين في وضوء الصلوة

قال النووي وهذه مسئلة اختلف الناس فيها على مذاهب فذهب جمع من الفقهاء من اهل الفتوى في الاعصار والامصار الى ان الواجب غسل القدمين مع الكعبين ولا يجزئ مسحهما ولا يجب المسح مع الغسل ولم يثبت خلاف هذا عن احد يعتد به في الاجماع وقالت الشيعة الواجب مسحهما وقال محمد بن جرير الطبري راس المعتزلة التخيير بين المسح والغسل وقال بعض اهل الظاهر يجب الجمع بين المسح والغسل وتعلق هؤلاء المخالفون للجماهير بما لا تظهر فيه دلالة انتهى وقال ابن العربي قال ابو عيسى لا يجوز المسح على الاقدام المجردة خلافا لمحمد بن جرير الطبري حيث قال هو مخير بين المسح والغسل وقال بعض الرافضة في صفة المسح وحكي عن بعض اهل الظاهر انه يجب الجمع بينهما قالت الرافضة المسح فرض بقراءة الخفض والغسل مستحب بقراءة النصب وقال بعض اهل الظاهر كل فرض فالجمع بينهما ودليلنا العمل المتصل والنقل المتواتر انتهى بالحذف قال العبد الضعيف اما الحكاية عن ابي جعفر الطبري فرده غير واحد قال ابن القيم في تهذيب السنن اما حكايته عن ابن جرير فغلط بين وهذه كتبه وتفسيره كله يكذب هذا النقل عليه وانما دخلت الشبهة لان ابن جرير القائل بهذه المقالة رجل آخر من الشيعة

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة قال رأيت عليا رضي الله عنه صلى الظهر ثم قعد للناس في الرحبة ثم اتي بماء فمسح بوجهه ويديه ومسح برأسه ورجليه وشرب فضله قائما ثم قال ان ناسا يزعمون

يوافقه في اسمه واسم ابيه وقد رأيت له مؤلفات في اصول مذهب الشيعة وفروعهم انتهى. وقال الحافظ ابن كثير في تفسيره من نقل عن ابي جعفر ابن جرير انه اوجب غسلهما ومسحهما فلم يحقق مذهبه في ذلك فان كلامه في تفسيره انما يدل على انه اراد انه يجب ذلك الرجلين من دون سائر اعضاء الوضوء لانهما يليان الارض والطين وغيرذلك فاوجب لهما ايضا بسبب ما عليهما ولكنه عبر عن ذلك بالمسح فاعتقد من لم يتامل كلامه انه اراد وجوب الجمع فحكاه كذلك انما اراد الرجل ما ذكرته انتهى مختصرا قال ابن رشد في البداية وسبب اختلافهم القراءتان المشهورتان في آية الوضوء اعني قراءة من قرأ وارجلكم بالنصب عطفا على المغسول وقراءة من قرأ وارجلكم بالخفض عطفا على الممسوح وذلك ان قراءة النصب ظاهرة في الغسل وقراءة الخفض ظاهرة في المسح كظهور تلك في الغسل فمن ذهب الى ان فرضهما واحد من باتين الطهارتين على التعيين اما الغسل واما المسح ذهب الى ترجيح ظاهر احدى القراءتين على القراءة الثانية وصرف بالتاويل ظاهر القراءة الثانية الى معنى ظاهر القراءة التي ترجحت عنده ومن اعتقد ان دلالة كل واحد من القراءتين على ظاهرها على السواء وانه ليست احداهما على ظاهرها اولى من الثانية على ظاهرها ايضا جعل ذلك من الواجب المخير ككفارة اليمين وغير ذلك انتهى وسياتي التفصيل فيما يتعلق بالآية عند ذكر المصنف اختلاف الصحابة والتابعين فيها. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي البصري عن عبد الملك بن ميسرة الهلالي ابو زيد العامري الكوفي الزراد منسوب الى عمل الزرد وهو الدرع من رواة الستة قال ابن معين وابن خراش والنسائي والعجلي وابن نمير ثقة وقال ابو حاتم ثقة صدوق وقال ابن سعد مولى هلال بن عامر وكان ثقة كثير الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وذكره البخاري في الاوسط فيمن مات في العشر الثاني من المائة الثانية. عن النزال بن سبرة بفتح المهملة وسكون الموحدة الهلالي الكوفي من رواة البخاري والاربعة الا الترمذي مختلف في صحبته قال الحميدي وابو مسعود وابن عساكر له صحبة وذكره مسلم وابن سعد في الطبقة الاولى من تابعي اهل الكوفة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة من كبار التابعين وقال ابن معين ثقة لا يسئل عن مثله قال ابو حاتم لا باس به وقال الدارقطني تابعي كبير وقال ابن عبد البر ذكره فيمن لقي النبي صلى الله عليه وسلم ولا اعلم له رواية الا عن علي وابن مسعود وهو معدود في كبار التابعين قال رأيت عليا رضي الله عنه صلى الظهر ثم قعد للناس اي في حوائج الناس كما هو لفظ البخاري ولفظ الطيالسي عن شعبة صلى علي رضي الظهر في الرحبة ثم جلس في حوائج الناس حتى حضرت صلوة العصر في الرحبة بفتح الراء والمهملة والموحدة المكان المتسع والرحب بكون المهملة المتسع ايضا قال الجوهري ومنازل رحبة بالسكون اي متسعة ورحبة المسجد بالتحريك وهي ساحته قال ابن التين فعلى هذا يقرأ الحديث بالسكون ويحتمل انها صارت رحبة للكوفة بمنزلة رحبة المسجد فيقرأ بالتحريك وهذا هو الصحيح قاله الحافظ العسقلاني وقال العيني في شرحه قوله في الرحبة اراد بها رحبة الكوفة وهي رحبة خنيس بن سعد اخو النعمان بن سعد جد ابي يوسف القاضي اهـ ثم اتي بماء كذا في رواية البخاري عن آدم عن شعبة وفي رواية عمرو بن مرزوق عن شعبة عند الاسماعيلي كما قال الحافظ فدعا بوضوء وللبيهقي من طريق آدم عن شعبة اتي بكوز من ماء وكذا لاحمد والترمذي في شمائله من طريق الاعمش عن عبد الملك بن ميسرة وكذا للطيالسي عن شعبة وللنسائي من طريق بهز عن شعبة اتي بتور من ماء فاخذ منه كفا فمسح بوجهه ويديه كذا عند النسائي من طريق بهز فمسح به وجهه وذراعيه ومثله عند البيهقي من طريق آدم وللترمذي واحمد مثله من طريق الاعمش وللبخاري عن آدم وغسل وجهه ويديه وكذلك عند الطيالسي. ومسح برأسه ورجليه كذا هنا وكذا في رواية بهز عند النسائي وكذلك عند الطيالسي عن شعبة ومسح على راسه ورجليه ومثله في رواية عمرو بن مرزوق عند الاسماعيلي وكذا روى البيهقي من طريق آدم وروى البخاري عنه وذكر راسه ورجليه قال الحافظ ويوخذ منه انه في الاصل ومسح على راسه ورجليه ان آدم توقف في سياقه فعبر بقوله وذكر راسه ورجليه انتهى ولم يقع ذكر الرجلين في رواية الاعمش وشرب فضله اي فضل الوضوء والمراد من الفضل بقية الماء الذي توضا منه قاله الحافظ قائما قال الحافظ هذا هو المحفوظ في الروايات كلها هذا الذي وقع هنا وراى عند البخاري من ذكر الشرب مرة قبل الوضوء ومرة بعد الفراغ منه لم اره في غير رواية آدم انتهى قلت وروى البيهقي من طريق آدم مقتصرا على ذكر الشرب بعد الفراغ قال القاري ولعل الاول كان لدفع العطش فلا يدخل تحت الاستحباب ويحتمل انه تضمخ بلبل الماء فعبر عنه الراوي بقوله فشرب والاظهر انه شرب اولا حتى يدل على ان شربه الاخير قصد به الاستحباب لا يحمل على انه اتفق له الشرب بناء على عطشه حينئذ انتهى. ثم قال علي ان ناسا يزعمون

Maktaba Tul Ishaat.com

ان هذا یکره وانی رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع مثل ما صنعت وهذا وضوء من لم یحدث قال ابو جعفر
ولیس فی هذا الحدیث عندنا دلیل ان فرض الرجلین هو المسح لان فیه انه قد مسح وجهه فکان ذلک المسح هو
غسل فقد یحتمل ان یکون مسحه برجله ایضا کذلک حدثنا فهد قال ثنا ابو کریب قال ثنا عبدة عن ابن اسحق
عن محمد بن طلحة بن یزید بن رکانة عن عبید الله الخولانی عن ابن عباس قال دخل علی علی رضی الله عنه وقد اراق
الماء فدعا بوضوء فجئناه باناء من ماء فقال یا ابن عباس الا اتوضأ لک کما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم
یتوضأ قلت بلی فداک ابی وامی فذکر حدیثا طویلا قال ثم اخذ بیده جمیعا حفنة من ماء فصک بها علی قدمه الیمنی
والیسری کذلک

ان هذا یکره ای الشرب قائما ولفظ البخاری وغیره ان ناسا یکرهون الشرب قائما وللطیالسی ان یشربوا وهم قیام وانی رأیت رسول
الله صلی الله علیه وسلم یصنع مثل ما صنعت ای من الشرب قائما وصرح به الاسمعیلی فی روایته فقال شرب فضله وضوئه قائما کما شربت
قاله الحافظ وفی الحدیث استحباب القیام فی شرب فضل الوضوء وقد عده اصحابنا من آداب الوضوء قال صاحب البرهان فی مستحبات
الوضوء وان یشرب من فضله وضوئه قائما لما صح ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یشرب قائما الا فضل وضوئه وماء زمزم انتهی قال القاری ولعل وجه
تخصیصهما ان المطلوب فی ماء زمزم التقلع ووصول برکته الی جمیع الاعضاء وکذا فضل الوضوء مع افادة الجمع بین طهارة الظاهر و
الباطن وکلاهما حال القیام اتم وابلغ انتهی وهذا وضوء من لم یحدث لم یقع هذا فیما رواه البخاری عن آدم وثبت ذلک فیما رواه
البیهقی من طریق القلانسی عن آدم وهکذا ثبت فیما رواه بهز بن اسد عن شعبة عند النسائی وهکذا ثبت فیما رواه الطیالسی فی مسنده عن
شعبة وکذا ثبت فی روایة الاعمش عند الترمذی واحمد قال الحافظ وهی علی شرط الصحیح قال السندی فی حاشیته علی النسائی فبین ان
لغیر المحدث ان یحتفی بالمسح موضع الغسل ولعل ما جاء من مسح الرجلین من بعض الصحابة احیانا ان صح یکون محله غیر حالة الحدث انتهی
والحدیث اخرجه الطیالسی فی مسنده عن شعبة والبخاری عن آدم والبیهقی من طریق جعفر بن محمد القلانسی عن آدم والنسائی عن عمرو
ابن یزید عن بهز بن اسد کلاهما عن شعبة والترمذی عن ابی کریب محمد بن العلاء ومحمد بن طریف عن ابن فضیل والامام احمد عن ابن فضیل
عن الاعمش کلاهما عن عبد الملک عن النزال بنحو حدیث المصنف باختلاف فیما بینهم کما اشرنا الی ذلک اخرجه ابو داؤد مختصرا بدون ذکر
الوضوء وسیاتی عند المصنف فی کتاب الکراهیة۔ قال ابو جعفر الطحاوی ولیس فی هذا الحدیث عندنا دلیل ان فرض الرجلین هو المسح
ای هذا الحدیث وان احتج به من ذهب الی فرضیة المسح علی الرجلین ولکن لیس فیها عندنا دلیل علی ذلک لان فیه ای فی حدیث النزال
عن علی انه ای علیا رضی الله عنه قد مسح وجهه ای یدیه ولم یذهب من قال بفرضیة المسح علی الرجلین الی فرضیة المسح علی الوجه والیدین
فکان ذلک المسح ای علی الوجه والیدین هو غسل خفیف کانه المسح فقد یحتمل ان یکون مسحه برجله ایضا کذلک وفی متن العینی وکان
ذلک المسح هو غسلا فکذلک یحتمل ان یکون مسحه لرجله کذلک؛ ای کما ان المسح علی الوجه والیدین محمول عند المخالف ایضا علی الغسل
الخفیف فکذا المسح علی الرجلین ایضا یحمل علی ذلک وبکذا یحمل باقی الاحادیث الواردة فی ذلک قال الحافظ ابن کثیر فی تفسیره ومن
احسن ما یستدل به علی ان المسح یطلق علی الغسل الخفیف ما رواه الحافظ البیهقی فذکر حدیث الباب قال البیهقی کما فی شرح العینی وفی هذا
الحدیث دلالة علی ان الحدیث الذی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی المسح علی الرجلین ان صح فانما عنی به وهو طاهر غیر محدث الا ان بعض
الرواة اختصر الحدیث فلم ینقل قوله هذا وضوء من لم یحدث وقال القاری والمراد بمسح الرجلین غسلهما خفیفا او عبر عنه بالمسح تغلیبا او
من قبیل ع علفتها تبنا وماء باردا؛ او کان لابسا للخف اوراد والتبرید والتنظیف ویدل علیها ترک المضمضة والاستنشاق
وسائر السنن انتهی۔ حدثنا فهد بن سلیمان قال ثنا ابو کریب محمد بن العلاء الکوفیان قال ثنا عبدة بن سلیمان الکلابی الکوفی
عن ابن اسحق عن محمد بن طلحة بن یزید بن رکانة عن عبید الله الخولانی عن ابن عباس قال دخل علی علی رضی الله عنه وقد اراق الماء
فدعا بوضوء فجئناه باناء من ماء فقال یا ابن عباس الا اتوضأ لک کما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ قلت بلی فداک ابی وامی
فذکر حدیثا طویلا تقدم الحدیث بهذا الاسناد وفی باب حکم الاذنین وقد ذکرناه هناک بطوله قال ای ابن عباس ثم اخذ ای علی بیده
جمیعا حفنة من ماء فصک ای ضرب بها ای بالحفنة علی قدمه الیمنی والیسری کذلک ولفظ ابی داؤد فضرب بها علی رجله وفیها
النعل ففتلها بها ثم الاخری مثل ذلک وقد تقدم ما یتعلق بالتخریج فی باب حکم الاذنین نقل البیهقی والخطابی عن البخاری انه ضعفه وقال

Maktaba Tul Ishaat.com

حدّثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخذ ملأ کفه ماء فرشّ به علی قدمیه وهو متنعّل۔

ما ادری ما ہذا الحدیث قال البیہقی ان صح یکون غسلہا فی النعلین فقد رویا من وجہ کثیرۃ عن امیر المومنین علیؓ انہ غسل رجلیہ فی الوضوء انتہی وقال الخطابی وقد یحتمل ان ثبت الحدیث ان یکون تلک الخفۃ من الماء قد وصلت الی ظاہر القدم وباطنہ وان کان فی النعل ویدل علی ذلک قولہ فغسلہا بہا ثم الاخری مثل ذلک والخفۃ من الماء انما کفت مع الرفق فی مثل ہذا فاما من اراد المسح علی بعض القدم فقد یکفیہ ماء دون الخفنۃ وقد رویت فی غیر ہذہ الروایۃ عن علیؓ انہ توضأ ومسح علی نعلیہ قال ہذا وضوء من لم یحدث واذا احتمل الحدیث وجہا من التاویل یوافق قول الامۃ فہو اولی من قول یکون فیہ مفارقتہم والخروج من بینہم انتہی۔ حدّثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخذ ملأ کفه ماء فرشّ بہ ای سکب الماء قلیلا قلیلا حتی صدق علیہ مسمی الغسل قالہ الحافظ وذکر العلامۃ العینی ان الرش قد یذکر ویراد بہ الغسل والدلیل علیہ قولہ علیہ الصلوۃ فی حدیث اسماء فی روایۃ الترمذی حتیہ ثم اقرصیہ ثم رشیہ وصلی فیہ اراد اغسلیہ قالہ البغوی ویؤیدہ ما قلناہ قولہ (عند البخاری) حتی غسلہ افانہ قرینۃ علی ان المراد من الرش ہو الغسل وفائدۃ التنبیہ علی الاحتراز عن الاسراف لان الرجل مظنۃ الاسراف فی الغسل انتہی۔ علی قدمیہ الیمنی والیسری وہو صلی اللہ علیہ وسلم متنعل ای رش الماء علی الرجلین حتی غسلہما وہما فی النعلین کما قد دل علی ذلک لفظ البخاری من طریق سلیمان بن بلال عن زید فرش علی رجلہ الیمنی حتی غسلہا ثم اخذ غرفۃ اخری فغسل بہا رجلہ یعنی الیسری وہکذا اخرج الامام احمد والبیہقی وغیرہما وہذا السیاق کانہ نص علی ان المراد من الرش الغسل وہذا ہو وظیفۃ الرجلین لا المسح کما فہمہ المخالف فانہ لو کان وظیفۃ الرجل الغسل لما مال فی الرجل الیسری الی الغسل بعد ما مسح علی الیمنی فان ذلک لا یجوز کما فی الیدین قال الحافظ قولہ حتی غسلہا صریح فی انہ لم یکتف بالرش واما ما وقع عند ابی داؤد والحاکم فرش علی رجلہ الیمنی وفیہا النعل ثم مسحہا بیدیہ یدیہ فوق القدم ویدیہ تحت النعل کما سیاتی عند المصنف (البخاری) من حدیث ابن عمر واما قولہ تحت النعل فان لم یحمل علی التجوز عن القدم والا فہی روایۃ شاذۃ وراویہا ہشام بن سعد لا یحتج بما تفرد بہ فکیف اذا خالف انتہی قلت وحملہ شیخ مشائخنا فی البذل علی ان الید التی فوق القدم ہی الغاسلۃ لہا بایصال الماء علیہا کلیہا ودلکہا والا فالفرقۃ الواحدۃ لا یمکن ان تستوعب القدم واما الید الاخری التی کانت تحت النعل فلا مدخل لہا فی الغسل الا انہا کانت تحمل القدم وترفعہا ولکن ظن الراوی انہا ماسحۃ ایضا انتہی وہذا الحدیث اخرجہ ابو داؤد وعن عثمان بن ابی شیبۃ عن محمد بن بشر عن ہشام عن زید فذکر الحدیث بطولہ فی صفۃ الوضوء وفیہ فرش علی رجلہ الیمنی وفیہا النعل ثم مسحہا بیدیہ یدیہ فوق القدم ویدیہ تحت النعل ثم صنع بالیسری مثل ذلک وہکذا اخرجہ الحاکم من طریق خلاد بن یحیی عن ہشام فذکر الحدیث وفیہ ثم اغرف غرفۃ اخری فرش علی رجلہ الیمنی وفیہا النعل والیسری مثل ذلک ومسح باسفل النعلین قال الحاکم صحیح علی شرط مسلم واخرجہ البخاری عن محمد بن عبد الرحیم عن ابی سلمۃ الخزاعی عن ابن بلال عن زید مطولا باللفظ الذی یدل علی الغسل وہکذا اخرج النسائی عن مجاہد بن موسی عن عبد اللہ بن ادریس عن ابن عجلان عن زید فذکر الحدیث وفیہ ثم غرف غرفۃ فغسل رجلہ الیمنی ثم غرف غرفۃ فغسل رجلہ الیسری وہکذا اخرج الطیالسی عن خارجۃ عن زید فذکر الحدیث فی الوضوء مرۃ مرۃ وفیہ وغسل رجلیہ علیہما نعلان مرۃ مرۃ واما البیہقی فاخرج الحدیث اولا بطریق خلاد کما اخرج الحاکم ثم اخرج من طریق ابراہیم بن حمزۃ عن الدراوردی فذکر الحدیث وفیہ ثم اخذ حفنۃ من ماء فرش علی قدمیہ وہو متنعل ثم قال فہکذا رواہ ہشام بن سعد وعبد العزیز ابن محمد الدراوردی وقد خالفہما سلیمان بن بلال ومحمد بن عجلان وورقاء بن عمر ومحمد بن جعفر بن ابی کثیر ثم سرد احادیث ہؤلاء فی الغسل ثم قال فہذہ الروایات اتفقت علی انہ غسلہا وحدیث الدراوردی یحتمل ان یکون موافقا بان یکون غسلہا فی النعل وہشام بن سعد لیس بالحافظ جدا فلا یقبل منہ ما یخالف فیہ الثقات الاثبات کیف وہم عدد وہو واحد وقد روی الثوری وہشام بن سعد عن زید بن اسلم ثم ذکر حدیث ہشام وفیہ ثم قبض قبضۃ من ماء فرش علی رجلہ الیمنی وفیہا النعل ثم مسح بیدہ من فوق القدم ومن تحت القدم ثم فعل بالیسری مثل ذلک ثم قال ہذا اصح حدیث روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا الی ما یوافق روایۃ الجماعۃ قلت وہذہ الروایۃ تؤید ما حمل علیہ الحافظ حدیث ابی داؤد وکما تقدم ثم اسند البیہقی حدیث الثوری وہشام بلفظ غسل رجلیہ وعلیہ نعلہ قال فہذا یدل علی انہ غسل رجلیہ فی النعلین واللہ اعلم۔

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابو امیۃ قال ثنا محمد بن الاصبہانی قال انا شریک عن السدی عن عبد خیر عن علی رضی اللہ عنہ انہ توضأ فمسح علی ظہر القدم وقال لولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ لکان باطن القدم احق من ظاہرہ

حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم الطرطوسی قال ثنا محمد بن سعید بن سلیمان الکوفی ابو جعفر بن الاصبہانی قال انا شریک بن عبد اللہ النخعی الکوفی عن السدی بضم المہملۃ وتشدید الدال نسبۃ الی سدۃ مسجد الکوفۃ کان یقعد فی سدۃ باب الجامع فسمی السدی وہو اسمٰعیل الکبیر اسمٰعیل بن عبد الرحمٰن بن ابی کریمۃ ابو محمد القرشی مولاہم الکوفی الاعور من رواۃ الستۃ الا البخاری قال سلم المخنی بالسدی وہو یفسر لہم القرآن فقال اما انہ یفسر لہم تفسیر القوم وقال القطان لا بأس بہ ما سمعت احدا یذکرہ الا بخیر وما ترکنا حدیثہ قال احمد ثقۃ وقال ایضا قال یحیی بن معین لیوما عند عبد الرحمٰن بن مہدی وذکر ابراہیم بن مہاجر والسدی فقال یحیی ضعیفان فغضب عبد الرحمٰن وکرہ ما قال وقال الجوزجانی ہو کذاب شتام وقال ابو زرعۃ لین وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال النسائی صالح وقال فی موضع آخر لیس بہ بأس وقال ابن عدی ہو عندی مستقیم الحدیث صدوق لا بأس بہ وقال العجلی ثقۃ عالم بالتفسیر راویۃ لہ وقال العقیلی ضعیف وکان یتناول الشیخین وقال الساجی صدوق فیہ نظر وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الحاکم فی المدخل فی باب الرواۃ الذین عیب علی مسلم اخراج حدیثہم تعدیل عبد الرحمٰن بن مہدی اقوی عند مسلم ممن جرحہ بجرح غیر مفسر توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ عن عبد خیر عن علی رضی اللہ عنہ انہ توضأ فمسح علی ظہر القدم ای حال کونہ فی الخف کما دلت الروایات علی ذلک وقال ای علی رض لولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ ای المسح علی ظہر الخف لکان باطن القدم ای اسفل الخف احق ای اولی بالمسح لقربہ من الاوساخ والقاذورات وقال الشیخ ابن الہمام قال فی النہایۃ نقلا عن المبسوط ولان باطنہ لا یخلو عن لوث عادۃ فیصیب یدہ وہذا یفید ان المراد بالباطن عندہم محل الوطء لا ما یلاقی البشرۃ لکن تقدیرہ لا تظہر اولویۃ مسح باطنہ لو کان بالرأی بل المتبادر من قول علی ذلک ما یلاقی البشرۃ وہذا لان الواجب من غسل الرجل فی الوضوء لیس لازالۃ الخبث بل للحدث ومحل الوطء من باطن الرجل فیہ کظاہرہ انتہی. من ظاہرہ بعدہ منہا واعلم ان الروایات عن علی رض مختلفۃ ففی بعضہا ذکر القدمین وفی بعضہا ذکر الخفین وکذلک فی بعضہا المسح وفی بعضہا الغسل فہذا ان اختلافان فاما الاول فوقع عند المصنف من طریق شریک عن السدی عن عبد خیر ذکر القدمین وہکذا روی احمد من طریق وکیع عن الاعمش عن ابی اسحٰق عن عبد خیر عن علی قال کنت اری ان باطن القدمین احق بالمسح من ظاہرہما حتی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح ظاہرہما وہکذا ذکرہ ابو داؤد وعن وکیع تعلیقا قال ورواہ عیسی بن یونس عن الاعمش کما رواہ وکیع وہکذا اخرج البیہقی من طریق یونس بن ابی اسحاق عن ابی اسحٰق عن عبد خیر ففی ہذہ الروایات ذکر القدمین واخرج ابو داؤد وعن محمد بن العلاء عن حفص عن الاعمش باسنادہ المذکور عن علی قال لو کان الدین بالرای لکان اسفل الخف اولی بالمسح من اعلاہ وقد رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح علی ظاہر خفیہ وہکذا اخرج البیہقی من طریق ابی داؤد ومن طریق ابراہیم بن زیاد عن حفص ومن طریق یزید بن عبد العزیز عن الاعمش ومن طریق ابراہیم بن طہمان عن ابی اسحٰق عن عبد خیر وہکذا اخرج الدارقطنی من طریق حفص عن الاعمش قال البیہقی وفی کل ہذہ الروایات المقیدات بالخفین دلالۃ علی اختصار وقع فیما اخبرنا ابو علی فذکر الحدیث من طریق یونس عن ابی اسحٰق ثم قال فہذا وما روی فی معناہ انما اریدبہ قدما الخف بدلیل ما مضی وبدلیل ما روینا عن خالد بن علقمۃ عن عبد خیر عن علی فی وصفہ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر انہ غسل رجلیہ ثلاثا ثلاثا انتہی واما الاختلاف الثانی فقد تقدمت روایات المسح وہی کثیرۃ وروی ابو داؤد من طریق یزید عن الاعمش بلفظ ما کنت اری باطن القدمین الا احق بالغسل حتی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح علی ظہر خفیہ وہکذا ہو مروی فی مسند احمد من طریق ابی السوداء عن ابن عبد خیر عن ابیہ عن علی بلفظ لولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغسل ظہور قدمیہ لظننت ان بطونہما احق بالغسل قال شیخ مشائخنا فی التوجیہ اما الغسل فاما ان یؤول بالمسح او یکون معناہ انی ظننت ان اسفل القدمین احق بالغسل من ظاہرہما فلما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکتفی بالمسح علی ظاہر خفیہ ولم یمسح اسفلہما استدللت علی ان اسفل القدمین لیس باحق بالغسل من ظاہرہما بل کلاہما سواء فی حکم وجوب الغسل انتہی. اذا عرفت ذلک فاعلم ان احادیث علی رض تدل علی ان المسح المشروع ہو علی ظاہر الخف دون باطنہ قال الشوکانی والیہ ذہب الثوری وابو حنیفۃ والاوزاعی واحمد بن حنبل وذہب مالک والشافعی والزہری وابن المبارک الی انہ یمسح ظہورہما وبطونہما قال مالک والشافعی ان مسح ظہورہما دون بطونہما اجزأہ قال مالک من مسح باطن الخفین دون ظاہرہما لم یجزہ وکان علیہ الاعادۃ فی الوقت

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن الحسین اللهبی قال ثنا ابی قال ثنا ابن ابی ذئب عن نافع عن ابن عمر انه کان اذا توضأ وضوء لصلاته فی قدمیه مسح ظهور قدمیه بیدیه ویقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع هکذا حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام بن یحیی قال انا اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة قال ثنا علی بن یحیی بن خلاد عن ابیه عن عمه رفاعة بن رافع انه کان جالسا عند النبی صلی الله علیه وسلم فذکر الحدیث حتی قال انه لا تتم صلوة احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امره الله عز وجل فیغسل وجهه ویدیه الی المرفقین ویمسح برأسه

وبعده ورد وی عنه غیر ذلک والمشهور عن الشافعی ان من مسح ظهورهما واقتصر علی ذلک اجزاه ومن مسح باطنهما دون ظاهرهما لم یجزه ولیس کما سیح انتهی واحتج من ذهب الی مسح ظاهر الخف وباطنه بما روی ابوداؤد والترمذی وغیرهما من طریق ثور عن رجاء عن مراد کاتب المغیرة عن المغیرة ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح علی الخف اسفله واعلاه ولکن الحدیث معلول من وجوه کما بسطه الحافظ فی التلخیص والشوکانی فی النیل وشیخ مشائخنا فی البذل قال الترمذی هذا حدیث معلول لم یسنده عن ثور غیر الولید بن مسلم وسألت ابا زرعة ومحمدا عن هذا الحدیث فقالا لیس بصحیح انتهی والمشهور حدیث علی هذا قال الحافظ فی بلوغ المرام اسناده حسن قال فی التلخیص کما فی النیل اسناده صحیح وفی الباب عن المغیرة عند ابی داؤد والترمذی وحسنه وعن عمر عند الدارقطنی وغیره وان ثبتت التفصیل فارجع الی المطولات فان بسط هذه المسئلة لایلیق بهذا المحل۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا احمد بن الحسین اللهبی لم اقف له علی ترجمة فیما عندی ولا ما نقل صاحب الکشف عن المغانی هو الحافظ المعروف بالجارودی الثقة المأمون اه ولا ما قال العینی فی شرح احمد بن الحسین من ولد ابی لهب بن عبد المطلب ثقة مأمون انتهی۔ قال ثنا ابن ابی فدیک محمد بن اسمعیل بن مسلم بن ابی فدیک واسم دینار الدیلی مولاهم ابو اسمعیل المدنی شیخ الشافعی واحمد وابوداؤد والترمذی والنسائی قال النسائی لیس به بأس وقال ابن معین ثقة وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ولیس بحجة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة مائتین عن ابن ابی ذئب القرشی المدنی محمد بن عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر انه ای ابن عمر کان اذا توضأ ونعلاه فی قدمیه ای کان لایخرجهما عن النعلین للغسل بل مسح ای غسل غسلا خفیفا ظهور قدمیه بیدیه ای وبطونهما ایضا بادخال الیدین فی النعلین ویقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع هکذا ظاهر الحدیث یدل علی جواز المسح علی القدمین ولکن عارضها الاخبار المستفیضة بغسل الرجلین کما ستأتی لاسیما عمل ابن عمر فقد ثبت عنه من طرق معدودة غسل الرجلین کما سیأتی فی آخر الباب من البعید ان یفعل خلاف ما رای النبی صلی الله علیه وسلم یفعله فعلی هذا لابد من التاویل فی الحدیث قال العلامة العینی فی شرح الطحاوی والجواب عن حدیث ابن عمر انه مسح علی جورب النعلین اوکان هذا فی وضوء متطوع به لا فی وضوء واجب علیه من الحدث انتهی قلت وعلی هذا لایصح اطلاق الوضوء علیه ویحتمل ان یکون المراد منه غسل الرجلین فی النعلین کما اشرت الیه وسیأتی ذلک ما روی الشیخان وغیرهما عن ابن عمر فی حدیث رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یلبس النعال التی لیس فیها شعر ویتوضأ فیها وعقد البخاری علی هذا الحدیث باب غسل الرجلین فی النعلین ولا یمسح علی النعلین والحدیث اخرجه البزار عن ابراهیم بن سعد عن روح عن ابن ابی ذئب عن نافع عن ابن عمر کان یتوضأ ونعلاه فی رجلیه ویمسح علیهما ویقول کذلک کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل وصححه ابن القطان کذا فی الجوهر النقی۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام بن یحیی قال ثنا اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة قال ثنا علی بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی الانصاری من رواة البخاری والاربعة الا الترمذی قال ابن معین والنسائی ثقة وثقه ابن البرقی والدارقطنی وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مات سنة تسع وعشرین ومائة عن ابیه یحیی بن خلاد بن رافع الانصاری الزرقی بضم الزای وفتح الراء بعدها قاف المدنی من رواة البخاری والاربعة قیل انه ولد علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم ذکره ابن حبان فی ثقات التابعین ومات فی حدود السبعین ووهم من قال مات بعد المائة ذاک حفید یحیی بن علی عن عمه ای عم یحیی بن خلاد رفاعة بن رافع بن مالک بن العجلان بن عمرو بن عامر بن زریق الانصاری الخزرجی الزرقی ابو معاذ وام مالک بنت ابی سلول مشهورة وهو من اهل بدر وشهد هو وابوه العقبة وبقیة المشاهد توفی سنة احدی اثنتین واربعین کذا فی الاصابة مختصرا وفی الاستیعاب وشهد مع علی الجمل وصفین۔ انه کان جالسا عند النبی صلی الله علیه وسلم فذکر ای رفاعة الحدیث ای مطولا فی صلوة الرجل الخ انکار النبی صلی الله علیه وسلم علیه لتقصیره ثم بیانه له کیفیة الصلوة کما اخرج الدارقطنی حتی قال ای حتی ذکر فی الحدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال انه لا تتم صلوة احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امره الله عز وجل فیغسل وجهه ویدیه الی المرفقین ویمسح برأسه

Maktaba Tul Ishaat.com

ورجليه الى الكعبين حدثنا روح بن الفرج قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا ابن لهيعة عن ابي الاسود عن عباد بن تميم عن عمه ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على القدمين وان عروة كان يفعل ذلك

ورجليه معطوف على قوله و وجهه ويديه لا على قوله برأسه كما هو المتبادر الى الاذهان كذا في انجاح الحاجة فعلى هذا لا دلالة في الحديث على مسح الرجلين وامامن ذهب الى ذلك فمحل الحديث على ظاهره وقال المسح هو وظيفة الوضوء دل عليه القرآن كما في هذا الحديث لكن يعارض ذلك ما روى مسلم وغيره من حديث عمرو بن عبسة فذكر الحديث وفيه ثم يغسل قدميه كما امره الله قال الحافظ ابن كثير في تفسيره فدل على ان القرآن يأمر بالغسل وهكذا روى ابو اسحق السبيعي عن الحارث عن علي بن ابي طالب انه قال اغسلوا القدمين الى الكعبين كما امرتم انتهى وقال الشوكاني بعد ما ذكر حديث رفاعة قلنا ان صح فلا ينتهض لمعارضة ما اسلفنا من الاحاديث المشهورة فوجب تاويله لمثل ما ذكرنا في الآية انتهى وقال العلامة العيني والجواب عن حديث رفاعة ان المراد انه مسح برأسه وخفيه على رجليه انتهى ولكن يرد هذا الجواب ظاهر سياق الطحاوي في التحديد في هذا الحديث بقوله الى الكعبين قال الامام ابوبكر الجصاص في الاحكام وقد اختلف في الكعبين بما فقال جمهور اصحابنا وسائر اهل العلم بها العظمان النا تئان بين مفصل القدم وحكى هشام عن محمد انه مفصل القدم الذي يقع عليه الشراك على ظهر القدم والصحيح هو الاول لان الله تعالى قال وارجلكم الى الكعبين فدل ذلك على ان في كل رجل كعبين ولو كان في كل رجل كعب واحد لقال الى الكعاب كما قال تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما لما كان لكل واحد قلب واحد اضافهما اليهما بلفظ الجمع فلما اضافهما الى الارجل بلفظ التثنية دل على ان في كل رجل كعبين ويدل عليه ايضا ما حدثنا من لا اتهم قال حدثنا عبد الله بن محمد باسناده عن طارق المحاربي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق ذي المجاز فذكر الحديث وفيه ورجل يتبعه ويرميه بالحجارة وقد ادمى عرقوبيه وهذا يدل على ما وصفنا لان الرمية اذا كانت من وراء الماشي لا يضرب ظهر القدم وما يدل على ذلك حديث النعمان بن بشير في صفة اصحاب الصلوة فلقد رأيت الرجل منا يلزق كعبه بكعب صاحبه ومنكبه بمنكب صاحبه انتهى مختصرا وما قال الحافظ ومن تبعه من انه حكى محمد عن ابي حنيفة وابن القاسم عن مالك انه العظم الذي في ظهر القدم رده العلامة العيني بانه مختلق على ابي حنيفة ولم يقل اصلا بل نقل ذلك عن محمد وهو ايضا غلط لان هذا التفسير محمد في حق المحرم اذا لم يجد نعلين يلبس خفين يقطعهما اسفل من الكعبين بالتفسير الذي ذكره انتهى والحديث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن يحيى عن حجاج باسناده نحو لفظ المصنف مختصرا واخرجه الدارقطني من طريق يوسف عن هشام بن عبد الملك والحجاج كلاهما عن همام مطولا فذكر صفة الوضوء بلفظ الباب واخرجه الطيالسي عن اسماعيل بن جعفر عن يحيى فذكره باسناده مطولا ولكنه اقتصر على قوله كما امرك الله ذكره العيني الى الطبراني في الكبير وحسنه ابو علي الطوسي الحافظ وابو عيسى الترمذي وابو بكر البزار وصححه الحافظ ابن حبان وابن حزم وقال ابن القطان في اسناده يحيى بن علي بن خلاد وهو مجهول ولكن يخدشه قول من صححه وحسنه انتهى - حدثنا روح بن الفرج القطان المصري قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ ابن سعيد بن عبد الرحمن بن واقد التميمي الحنظلي ويقال الخزاعي ابو الحسن الحراني الجزري نزيل مصر من رواة البخاري وابن ماجة قال ابو حاتم صدوق وقال العجلي مصري ثبت ثقة وقال الدارقطني ثقة حجة وقال مسلمة ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي بمصر سنة تسع وعشرين ومائتين قال العيني والحراني نسبة الى حران بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وبعد الالف نون مدينة قديمة بين دجلة والفرات كانت تعدل ديار مصر واليوم خراب بناها نوح حين خرج من السفينة وقيل بناها هاران خال يعقوب فابدلت العرب الهاء حاء وهي مولد الخليل ويوسف وامه انتهى مختصرا - قال ثنا ابن لهيعة عبد الله القاضي عن ابي الاسود وتميم عروة محمد بن عبد الرحمن الاسدي عن عباد بن تميم الانصاري المدني عن عمه عبد الله بن زيد بن عاصم ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على القدمين اي حال كونهما في الخفين او غسلهما غسلا خفيفا والحديث اخرجه ابن ابي شيبة كما في العيني عن ابي عبد الرحمن بن المقرئ عن سعيد بن ابي ايوب عن ابي الاسود بلفظ توضأ ومسح بالماء على رجليه قال العيني ورواه ابن خزيمة في صحيحه عن ابي زهير عن المقرئ به وقال قال ابو عمر اسناده لا يقوم به حجة وقال الجوزقاني في كتابه هذا حديث منكر انتهى قلت لم يقل ابو عمر بن عبد البر هذا الكلام الذي نقله العيني في حديث عباد بن تميم عن عمه عبد الله وانما قال في حديث عباد بن تميم عن ابيه تميم فقد اخرج البخاري في تاريخه واحمد وابن ابي شيبة وابن ابي عمر والبغوي والطبراني والباوردي وغيرهم كما في الاصابة كلهم من طريق ابي الاسود عن عباد بن تميم المازني عن ابيه باللفظ المزبور عند ابن ابي شيبة قال الحافظ رجاله ثقات وقال ابن عبد البر ضعيف الاسناد لا تقوم به حجة واما رواه عباد بن تميم عن عمه فصحيح ان شاء الله ولا اعرف لتميم هذا غير هذا الحديث انتهى وان عروة كان يفعل ذلك اي يمسح عليهما

Maktaba Tul Ishaat.com

فذهب قوم الی هذا وقالوا هکذا حکم الرجلین یمسحان کما یمسح الرأس وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا بل یغسلان واحتجوا فی ذلک من الآثار بما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا زائدة بن قدامة قال ثنا علقمة بن خالد او خالد بن علقمة عن عبد خیر قال دخل علی رضی الله عنه الرحبة ثم قال لغلامه ایتنی بطهور فاتاه بماء وطست فتوضأ فغسل رجلیه ثلثا ثلثا وقال هکذا کان طهور رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا حسین قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل قال ثنا ابو اسحق عن ابی حیة الوادعی عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه. حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا ابو الاحوص

حال کونهما فی الخفین او الجوربین فقد صح عن هشام بن عروة عن ابیه انه کان یقول فی الآیة رجع الامر الی الغسل کما سیاتی عند المصنف ومن البعید ان یعمل عروة علی خلاف ما دل علیه القرآن عنده مع ما ثبت فی الروایات الکثیرة من غسل الرجلین ثم الظاهر ان هذا مقولة ابی الاسود یتیم عروة. فذهب قوم الی هذا ای الی ما تقدم من احادیث علی وابن عباس وابن عمرو رفاعة وعبد الله بن زید وتمیم والدعاء دون الباء عن اوس بن ابی اوس عند ابی داؤد وغیره وسیاتی عند المصنف قال ابن عبد البر وفی اسناده ضعف وجابر عند الطبرانی فی الاوسط وعمر عند ابن شاهین فی الناسخ والمنسوخ قال العینی فی اسنادهما عبد الله بن لهیعة اه وهو مختلف فی الاحتجاج به وقالوا بهذا حکم الرجلین یمسحان فی الوضوء وحکم المسح الرأس وممن ذهب الی ذلک الفرقة الامامیة من الشیعة کما قال الشوکانی وقال بعضهم بوجوب الجمع بین المسح والغسل وقال بعضهم بالتخییر بینهما کما تقدم مفصلا قال الشوکانی اما الموجبون للمسح وهم الامامیة فلم یاتوا مع مخالفتهم للکتاب والسنة المتواترة قولا وفعلا بجمیرة وجعلوا قراءة النصب عطفا علی محل قوله برؤسکم ومنهم من یجعل الباء الداخلة علی الرؤس زائدة والاصل امسحوا رؤسکم وارجلکم وما ادری بماذا یجیبون عن الاحادیث المتواترة انتهی. وخالفهم فی ذلک آخرون وهم اهل السنة والجماعة فقالوا بل یغسلان ای فرضهما الغسل ولا یجزئ مسحهما ولا یجب المسح مع الغسل قال النووی ولم تثبت خلاف هذا عن احد یعتد به فی الاجماع وقال الحافظ فی الفتح ولم یثبت عن احد من الصحابة خلاف ذلک الا عن علی وابن عباس وانس وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلک قال عبد الرحمن بن ابی لیلی اجمع اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم علی غسل القدمین رواه سعید بن منصور کذا فی النیل وسیاتی عند المصنف فی آخر الباب عن عبد الملک قال قلت لعطاء بلغک عن احد من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انه مسح علی القدمین قال لا واحتجوا فی ذلک من الآثار بما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفی الکوفی قال ثنا علقمة بن خالد او خالد بن علقمة کذا وقع عند المصنف بالشک والصواب خالد بن علقمة کما تقدم عن عبد خیر بن یزید الهمدانی قال دخل علی رضی الله عنه الرحبة ای بعد ما صلی الفجر کما عند الدارقطنی وغیره ثم قال ای علی لغلامه ایتنی بطهور بفتح الطاء ما یتطهر به فاتاه بماء وطست ای لیسقط فیها ما توضأ به قال فی المجمع بفتح طاء وسکون مهملة وحکی بکسر طاء وانا مع وقد یعجم الشین وانکره بعضهم انتهی وقال ابن رید فی الجمهرة الطست فارسیة معربة وقال قوم طس وجمعوا اطساسا وطسوسا انتهی وفی المغرب الطست مؤنثة وهی اعجمیة والطس تعریبها فتوضأ ای علی فغسل کل عضو من اعضاء الوضوء ثلث مرات الا الرأس فانه مسح به مرة کما خرج ذلک ابو داؤد والنسائی والدارقطنی وغیرهم فغسل رجلیه ثلاثا ثلاثا ای غسل کل واحد من الرجلین ثلث مرات ثلث مرات ولفظ الدارقطنی من طرق عن زائدة ثم صب بیده الیمنی علی قدمه الیمنی ثلث مرات ثم غسلها بیده الیسری ثلث مرات ثم صب بیده الیمنی علی قدمه الیسری ثلث مرات ثم غسلها بیده الیسری ثلث مرات وبهذا لفظ احمد عن عبد الرحمن بن مهدی عن زائدة ولفظ النسائی من طریق ابی عوانة ثم غسل رجله الیمنی ثلاثا ورجله الشمال ثلاثا. وقال بهذا کان طهور بضم الطاء ای وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم لفظ احمد والدارقطنی هذا طهور نبی الله صلی الله علیه وسلم فمن احب ان ینظر الی طهور نبی الله صلی الله علیه وسلم فهذا طهوره ولفظ النسائی من سره ان یعلم وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم فهو هذا والحدیث اخرجه الدارقطنی واحمد وابو داؤد والنسائی کلهم من طریق زائدة عن خالد مطولا کما تقدم فی باب الوضوء ثلثا وقد ذکرنا هذا الحدیث بطوله فی اول هذا الباب. حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق قال ثنا ابو اسحق السبیعی الهمدانی عن ابی حیة الوادعی عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ای نحو ما روی عبد خیر عن علی والحدیث لم تقف علیه من طریق اسرائیل. حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البغدادی قال ثنا یحیی بن یحیی النیسابوری قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الحنفی مولاهم الکوفی الحافظ من رواة الستة قال ابن مهدی ابو الاحوص اثبت من شریک

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابی اسحٰق فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا شعبۃ عن مالک بن عرفطۃ قال سمعت عبد خیر قال سمعت علیا فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبید اللہ بن عبد المجید قال ثنا اسحٰق بن یحیی عن معاویۃ بن عبید اللہ بن جعفر عن عثمان بن عفان انہ توضأ فغسل رجلیہ ثلثا ثلثا وقال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ھکذا حدثنا یونس وابن ابی عقیل قالا انا ابن وھب قال اخبرنی یونس

وقال عثمان الدارمی قلت لیحیی بالوا لاحوص احب الیکما وابو بکر بن عیاش قال ما اقربھما وکذا قال ابو حاتم وقال یحیی فیما روی ابن ابی خیثمۃ عنہ ثقۃ متقن وقال عبد الرحمن بن ابی حاتم عن ابیہ صدوق دون زائدۃ وزہیر فی الاتقان وقال العجلی کان ثقۃ حسنا سنۃ واتباع وقال ابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث صالحا فیہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ تسع وسبعین مائۃ۔ عن ابی اسحٰق فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابی الاحوص باسنادہ بلفظ رأیت علیا توضأ فغسل قدمیہ الی الکعبین وقال اردت ان اریکم طہور نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم واخرجہ ابو داود عن مسدد وابی توبۃ عن عمرو بن عون والترمذی عن قتیبۃ وہناد والنسائی عن قتیبۃ ثلثتہم عن ابی الاحوص فذکر الحدیث فی صفۃ الوضوء وفیہ ثم غسل قدمیہ الی الکعبین ومن طریق مسدد اخرجہ البیہقی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم الاموی البصری قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو القیسی قال ثنا شعبۃ عن مالک بن عرفطۃ کذا سماہ شعبۃ وخالفہ الجماعۃ فقالوا خالد بن علقمۃ وھو الصواب قال الترمذی روی شعبۃ ہذا الحدیث عن خالد بن علقمۃ فاخطأ فی اسمہ واسم ابیہ قال النسائی ہذا خطأ والصواب خالد بن علقمۃ۔ قال سمعت عبد خیر قال سمعت علیا فذکر باسنادہ الظاہر انہ من قلم الناسخین فان الاسناد انتہی الی علی ولو صح فیحتمل ان یکون مرجع الفعل غیر علی ای فذکر عبد خیر او من دونہ باسنادہ المذکور آنفا ثم رأیت العینی لم یقع فی نسختہ قال سمعت علیا وقعت العبارۃ۔ مثلہ والحدیث اخرجہ النسائی عن سوید بن نصر عن ابن المبارک وعن عمرو بن علی وحمید بن مسعدۃ عن یزید بن زریع کلاہما عن شعبۃ فذکر الحدیث فی صفۃ الوضوء وفیہ ثم غسل یدیہ فی الاناء ثم بدأ بمقدم رأسہ ثم غسل رجلیہ ثلاثا ثلاثا ثم قال من سرہ ان ینظر الی وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہذا وضوئہ واخرجہ ابو داود وعن محمد بن المثنی عن محمد بن جعفر عن شعبۃ والبیہقی من طریق یونس بن حبیب عن ابی داود الطیالسی عن شعبۃ والامام احمد عن یحیی بن سعید عن شعبۃ قال العبد الضعیف ستر اللہ عیوبہ وغفر لہ ذنوبہ ان للحدیث طرقا اخری غیر ما تقدم منہا ما روی ابو داود وغیرہ من طریق المنہال بن عمرو عن زر ابن حبیش عن علی فذکر الحدیث وفیہ وغسل رجلیہ ثلثا ثلثا ثم قال ہکذا کان وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومنہا ما روی النسائی والبیہقی من طریق محمد بن علی بن حسین عن ابیہ عن جدہ عن علی فی صفۃ الوضوء ثم غسل رجلہ الیمنی الی الکعبین ثلثا ثم الیسری کذلک ولفظ البیہقی وغسل رجلیہ ثلثا وقال ہکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ۔ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبید اللہ بن عبد المجید قال ثنا اسحٰق بن یحیی عن معاویۃ بن عبید اللہ بن جعفر کذا وقع فی النسخ الموجودۃ عندی وہذا صریح زلۃ الناسخ والصواب ما تقدم فی اسناد ہذا الحدیث فی باب الوضوء ثلثا عن معاویۃ بن عبد اللہ عن عبد اللہ بن جعفر عن عثمان فصحف الناسخون اسم والد معاویۃ وترکوا الواسطۃ بین معاویۃ وعثمان ولم یسمع معاویۃ عن عثمان وانما سمع بواسطۃ ابیہ عبد اللہ بن جعفر کما عند الدارقطنی والبیہقی۔ ثم رأیت النسخۃ التی علیہا شرح العینی فانی فیہا عن معاویۃ بن عبد اللہ بن جعفر عن عبد اللہ بن جعفر عن عثمان فللہ الحمد والمنۃ۔ عن عثمان بن عفان انہ توضأ فغسل رجلیہ ثلثا ثلثا وقال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ہکذا والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الصغیر والدارقطنی والبیہقی کما تقدم مفصلا فی الباب المذکور۔

حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی البصری وابن ابی عقیل ابو جعفر عبد الغنی بن رفاعۃ اللخمی المصری قالا انا ابن وھب عبد اللہ القرشی قال اخبرنی یونس بن یزید بن ابی النجاد ویقال ابن مشکان بن ابی النجاد الایلی بفتح الہمزۃ وسکون التحتانیۃ بعدہا لام نسبۃ الی بلدۃ علی ساحل بحر القلزم مما یلی دیار مصر ابو یزید مولی معاویۃ بن ابی سفیان من رواۃ الستۃ قال ابن المدینی وابن مہدی کان ابن المبارک یقول کتابہ صحیح قال ابن مہدی وکذا اقول وقال عبد الرزاق عن ابن المبارک ما رأیت احدا روی للزہری من معمر الا ان یونس احفظ للسند وفی روایۃ الا یونس فانہ کتب علی الوجہ وقال وکیع کان یسیئ الحفظ وقال احمد ما اعلم احدا احفظ لحدیث الزہری من معمر الا ما کان من یونس فانہ کتب کل شیئ ہناک وقال مرۃ ردی احادیث منکرۃ وقال ابن معین اثبت الناس فی الزہری مالک معمر یونس وعقیل وشعیب وابن عیینۃ وقال مرۃ ثقۃ وقال احمد بن صالح نحن لا نقدم فی الزہری علی یونس احدا وقال العجلی والنسائی ثقۃ وقال یعقوب

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابن شهاب ان عطاء بن یزید اللیثی اخبره ان حمران مولی عثمان اخبره عن عثمانؓ مثله
حدثنا یزید بن سنان قال ثنا صفوان بن عیسی قال ثنا محمد بن عبد الله بن ابی مریم قال
دخلت علی زید بن دارة بیته فسمعنی وانا مضمض فقال لی یا ابا محمد فقلت لبیك فقال

ابن شیبة صالح الحدیث عالم بحدیث الزهری وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابن خراش صدوق وقال ابن سعد کان حلو الحدیث کثیرة ولیس بحجة وربما جاء بالشیء المنکر وذکره ابن حبان فی الثقات توفی بالصعید مصر سنة تسع وخمسین ومائة یحیی بن شهاب محمد بن مسلم الزهری ان عطاء بن یزید اللیثی ثم الجندعی بضمومة فنون ساکنة فضم دال ولبعین مهملتین ابو محمد وقیل ابو یزید المدنی ثم الشامی من رواة السنة قال علی بن المدینی سکن الرملة وکان ثقة وقال النسائی شامی ثقة وقال ابن سعد کان فی من انفسهم وهو کثیر الحدیث توفی سنة خمس ومائة وهو ابن ثمانین سنة. اخبره ای الزهری ان حمران بضمومة وسکون میم وبراء مهملة ابن ابان مولی عثمان بن عفان امیر المؤمنین کان من النمر بن قاسط سبی بعین التمر فابتاعه عثمان من المسیب بن نجبة فاعتقه وکوله الستة قال ابن معین حمران من تابعی اهل المدینة ومحدثیهم وقال ابن سعد نزل البصرة وکان کثیر الحدیث ولم ار هم یحتجون بحدیثه وحکی قتادة انه کان یصلی مع عثمان فاذا اخطأ فتح علیه وذکر ابن عبد البر فی التمهید انه ابن عم صهیب بن سنان یلتقی معه فی خالد بن عبد عمرو قال وکان حمران احد العلماء الجلة اهل الوجاهة والرأی والشرف وروینا بسند صحیح عن المسور ان عثمان مرض فکتب العهد لعبد الرحمن ابن عوف ولم یطلع علی ذلک الا حمران ثم افاق عثمان فاطلع حمران عبد الرحمن علی ذلک فبلغ عثمان فغضب علیه فنفاه توفی سنة ست وسبعین وقیل قبلها. اخبره ای عطاء اللیثی عن عثمان مثله ای مثل ما روی عنه عبد الله بن جعفر والحدیث اخرجه مسلم عن ابی الطاهر بن السرح وحرملة بن یحیی عن ابن وهب باسناده عن حمران ان عثمان بن عفان دعا بوضوء فتوضأ فغسل کفیه ثلاث مرات ثم مضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلث مرات ثم غسل یده الیمنی الی المرفق ثلث مرات ثم غسل یده الیسری مثل ذلک ثم مسح برأسه ثم غسل رجله الیمنی الی الکعبین ثلث مرات ثم غسل الیسری مثل ذلک ثم قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ نحو وضوئی هذا واخرجه النسائی عن ابن السرح والحرث بن مسکین عن ابن وهب بنحو لفظ مسلم وبهذا اخرج الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن یونس عن ابن وهب والبیهقی من طریق محمد بن عبد الله بن عبد الحکم وبحر بن نصر عن ابن وهب واخرجه البخاری عن عبد العزیز الاویسی عن ابراهیم بن سعد عن ابی الیمان عن شعیب وعن عبدان عن ابن المبارک عن معمر ثلاثتهم عن الزهری فذکر الحدیث بمعنی ما رواه مسلم وفیه ثم غسل رجله ثلاث مرار الی الکعبین للفظ لابراهیم وشعیب ثم غسل کل رجل ثلاثا ثم قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم یتوضأ نحو وضوئی هذا وبهذه الطرق الثلثة اخرجه البیهقی واخرج ایضا من طریق یحیی بن بکیر عن اللیث عن عقیل عن ابن شهاب واخرجه مسلم ایضا من طریق ابراهیم والنسائی من طریق شعیب ومعمر وابو داؤد عن الحسن الحلوانی عن عبد الرزاق عن معمر واحمد عن ابی کامل عن ابراهیم. حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا صفوان بن عیسی الزهری ابو محمد البصری القسام من رواة البخاری فی التعالیق ومسلم والاربعة قال ابو حاتم صالح وقال ابن سعد کان ثقة صالحا وقال العجلی بصری ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من خیار عباد الله توفی بالبصرة سنة مائتین وقیل قبلها قال ثنا محمد بن عبد الله بن ابی مریم المدنی الخزاعی مولاهم ویقال مولی ثقیف من رواة احمد قال یحیی القطان لم یکن به بأس وقال ابو حاتم شیخ مدنی صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی التعجیل المنفعة قال دخلت علی زید بن دارة مولی عثمان واختلف فی اسمه فذکره ابن مندة فی الصحابة فسماه عبد الله ولم یذکر دلیلا علی صحبته بل قال کان فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم ولا یعرف له عنه روایة واخرج ابو نعیم بسند ضعیف من طریق محمد بن کعب عن عبد الله بن دارة حدیثا وسماه البخاری زیدا وقال روی عنه محمد بن عبد الله بن ابی مریم وکذا ذکره ابن حبان فی ثقات التابعین ولما اخرج الدارقطنی حدیثه الذی اخرجه احمد عن عثمان فی صفة الوضوء قال اسناده صالح کذا فی التعجیل. بیته ای منزل ابن دارة فسمعنی ای ابن دارة والحال انا مضمض ای سمع ابن دارة صوت مضمضة محمد فتذکر الوضوء النبوی فقال لی یا ابا محمد کنیة لمحمد بن عبد الله. فقلت لبیک ای اجابة لک بعد اجابة قاله الطیبی وقال الشیخ عبد الرحمن الجامی فی شرح الکافیة اصل لبک لبا بین ای اقیم لخدمتک واتمثل امرک ولا ابرح عن مکانی اقامة کثیرة متتالیة فحذف الفعل واقیم المصدر مقامه ورد الی الثلاثی بحذف زوائده ثم حذف عنه الجر من المفعول واضیف المصدر الیه ویجوز ان یکون من لب بالمکان بمعنی لب فلا یکون محذوف الزوائد علی هذا القیاس انتهی. فقال

MaktabaTul Ishaat.com

الا اخبرك عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال رأيت عثمان بن عفان عند المقاعد دعا بوضوء فتوضأ ثلثا ثلثا فغسل رجليه ثلثا ثلثا ثم قال من احب ان ينظر الى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر الى وضوئي حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا ابو بكر الحنفي قال ثنا كثير بن زيد قال ثنا المطلب بن عبد الله بن حنطب المخزومي عن حمران بن ابان ان عثمان توضأ فغسل رجليه ثلثا ثلثا وقال لو قلت ان هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت. حدثنا ابن ابي عقيل قال نا ابن وهب قال اخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن عمرو المعافري

ابن دارة الا اخبرك عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال رأيت عثمان بن عفان بهذا سياق احمد والبيهقي ان محمد بن علي بن الحسن دخل على ابن دارة الى آخر ما ذكره المصنف وسياق الدارقطني عن ابن دارة قال دخلت عليه يعني على عثمان منزله فسمعني وانا امتمضض فقال يا محمد قلت لبيك قال الا احدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بماء وهو عند المقاعد الحديث فبين هذين السياقين مخالفة ظاهرة ويحتمل الجمع بان يكون وقع لابن دارة مع عثمان كما وقع لمحمد مع ابن دارة فاقتصر الرواة على ذكر احد الوجهين والله اعلم ولا يبعد ان يقال ان في روايته تخليطا عن بعض الناسخين او عن بعض الرواة عنه فقد وقع عنده يا محمد وهذا الاصح الا ان يكون منادية ابن دارة ولو كان مناداه ابن دارة لقال يا زيد وقع عنده في آخر الحديث ثم قال بهذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم. اعجبت ان ركبوه بهذا ايضا لا يلتئم الا على سياق الطحاوي وغيره عند المقاعد والمقاعد بالمدينة حيث يصلى على الجنائز عند المسجد كذا في رواية الدارقطني من طريق ابن البيلماني عن ابيه وقال في المجمع بفتح ميم وكاكين عند دار عثمان وقيل درج وقيل موضع بقرب المسجد تخذ للقعود فيه للحوائج والوضوء انتهى. وعا بوضوء اي مار للوضوء فتوضأ ثلثا ثلثا لفظ احمد وغيره فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلثا وذراعيه ثلثا ومسح برأسه ثلثا فغسل رجليه ثلثا ثلثا كذا وقع التي يدعند الدارقطني ولم يقع عند احمد ولفظه وغسل قدميه ثم قال من احب ان ينظر الى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر الى وضوئي هذا والحديث اخرجه الامام احمد عن صفوان والدارقطني عن الحسين ابن اسمعيل عن محمد بن عبد الله المخرمي والبيهقي من طريق يوسف بن يعقوب القاضي عن مسدد كلاهما عن صفوان باسناده مثله حدثنا يزيد ابن سنان قال ثنا ابو بكر الحنفي الصغير اسمه عبد الكبير بن عبد المجيد كذا في التهذيب تقدم قال ثنا وفي متن العيني قال سمعت. كثير ابن زيد الاسلمي ثم السهمي مولاهم ابو محمد المدني يقال له ابن صافنة بفتح الفاء وتشديد النون وهي امه من رواة الاربعة الا النسائي قال احمد ما ارى به باسا وقال ابن معين ليس به باس وقال مرة صالح وقال مرة ليس بذاك وقال يعقوب بن شيبة ليس بذاك الساقط والى الضعف ما هو وقال ابو زرعة صدوق فيه لين وقال ابو حاتم صالح ليس بالقوي يكتب حديثه وقال النسائي ضعيف وقال ابن عدي لم ار به باسا وارجو انه لا باس به وقال ابن عمار ثقة وذكره ابن حبان في الثقات مات في آخر خلافة المنصور وكانت وفاة المنصور سنة ثمان وخمسين ومائة قال ثنا المطلب بتشديد الطاء ابن عبد الله بن المطلب بن حنطب بن الحارث بن عبيد بن عمر بن مخزوم المخزومي وقيل باسقاط المطلب وقيل انهما اثنان من رواة الاربعة قال ابو زرعة ثقة نرجو ان يكون سمع من عائشة وقال ابو حاتم روايته عن عائشة مرسلة ولم يدركها وقال ابن سعد كان كثير الحديث وليس بحجة بحديثه لانه يرسل كثيرا وليس له لقي وعامة اصحابه يدلسون وقال يعقوب بن سفيان والدارقطني ثقة وقال الزبير بن بكار كان من وجوه قريش وذكره ابن حبان في الثقات. عن حمران بن ابان ان عثمان توضأ فغسل رجليه ثلثا ثلثا وقال لو قلت ان هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت اي المساواة الكلية بين الوضوءين والحديث اخرجه ابو يعلى في مسنده عن ابي موسى عن عبيد الله بن عبد المجيد عن كثير بن زيد عن المطلب بن عبد الله عن حمران ان عثمان رضي توضأ فمضمض ثلثا واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلثا وغسل ذراعيه ثلثا ومسح برأسه واذنيه وغسل رجليه ثلثا ثلثا ثم قال لو قلت هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت كذا في شرح العيني وقد روى الحديث عن حمران ابو سلمة بن عبد الرحمن عند ابي داود والدارقطني والبيهقي ومعاذ بن عبد الرحمن التيمي عند احمد والدارقطني وكذا رواه عن عثمان ابن ابي مليكة عند ابي داود والبيهقي وابو علقمة عندهما وعند الدارقطني وعطاء عند احمد ولبسر بن سعيد ولسعيد المخزومي وعبد الرحمن بن البيلماني عند الدارقطني وابو وائل عنده وعند البيهقي. حدثنا ابن ابي عقيل المصري عبد الغني قال نا ابن وهب عبد القرشي قال اخبرني ابن لهيعة عبد الله القاضي عن يزيد بن عمرو المعافري المصري من رواة الاربعة الا النسائي قال ابن يونس ولي العرافة وقال ابو حاتم لا باس به وذكره ابن حبان في الثقات قال العيني في شرحه والمعافري بفتح الميم نسبة الى المعافر بن يعفر قبيل عظيم

Maktaba Tul Ishaat.com

قال سمعت ابا عبد الرحمن عبد الله بن زيد يقول سمعت المستورد بن شداد القرشي يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدلك بخنصره ما بين اصابع رجليه

قال سمعت ابا عبد الرحمن عبد الله بن زيد هكذا وقع في النسخ الموجودة عندي ولا شك انه من تصحيف النساخين والصواب على ما يظهر من كتب اسماء الرجال وكتب الحديث ابو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد بزيادة الياء المعافري بفتح الميم والعين وكسر الفاء والراء الحبلي بضم المهملة والموحدة منسوب الى حي من اليمن من الانصار (كما في البذل عن السمعاني) المصري من رواة الخمسة والبخاري في الادب قال ابن معين وابن سعد والعجلي ثقة وقال ابن يونس كان صالحا فاضلا وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو بكر المالكي بعثه عمر بن عبد العزيز الى افريقية ليفقههم فبث فيها علما كثيرا ومات بها ودفن بباب تونس. توفي سنة مائة ثم رأيت العيني وقع في متن شرحه قال سمعت ابا عبد الرحمن عبد الله بن يزيد فحمدت الله وشكرته يقول سمعت المستورد بن شداد بن عمرو بن حنبل القرشي الفهري المكي نزيل الكوفة وله ولابيه صحبة قال محمد بن الربيع الجيزي شهد فتح مصر واختلط بها ولاهل مصر عنه احاديث ولم يرو عنه الا اهل مصر فيما علم الا قيس بن ابي حازم فان له عنه رواية توفي بالاسكندرية سنة خمس واربعين كذا في الاصابة. يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدلك اي يخلل كما عند احمد وغيره تخنصره اي بخنصر يده اليسرى ما بين اصابع رجليه اي يبالغ في ايصال الماء في داخل اصابعه لحصول الاستيعاب كذا في البذل والحديث اخرجه الامام احمد عن موسى بن داود وابو داود والترمذي عن قتيبة وابن ماجة عن محمد بن المصفى عن محمد بن حمير ثلاثتهم عن ابن لهيعة بمعنى حديث المصنف قال الترمذي هذا حديث حسن غريب حتى لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة قلت وقد تابعه غيره فقد اخرج البيهقي من طريق محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وبحر بن نصر عن ابن وهب بلفظ المصنف ثم اخرج من طريق احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال سمعت عمي يقول سمعت مالكا يسئل عن تخليل اصابع الرجلين في الوضوء فقال ليس ذلك على الناس قال فتركته حتى حف الناس فقلت له يا ابا عبد الله سمعتك تفتي في مسئلة تخليل اصابع الرجلين زعمت ان ذلك ليس على الناس وعندنا في ذلك سنة فقال وما هي فقلت ثنا الليث بن سعد وابن لهيعة وعمرو بن الحارث عن يزيد بن عمرو فذكر الحديث بلفظ المصنف فقال (اي مالك) هذا حديث حسن وما سمعته قط الا الساعة ثم سمعته يسئل بعد ذلك فامر بتخليل الاصابع قال الحافظ الزيلعي ذكره ابن القطان في كتابه من طريق ابن لهيعة ثم قال وابن لهيعة ضعيف لانه قد رواه غيره فصح باسناد صحيح ثم ذكره بسند البيهقي انتهى وفي الباب عن لقيط بن صبرة عند الاربعة والحاكم والبيهقي وغيرهم بلفظ اذا توضأت فاسبغ الوضوء وخلل بين الاصابع قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال الحاكم هذا حديث صحيح قلما الشوكاني في صححه الترمذي والبغوي وابن القطان وقال النووي حديث لقيط بن صبرة اسانيده صحيحة انتهى وعن ابن عباس عند احمد والترمذي وابن ماجة بلفظ اذا توضأت فخلل بين اصابع يديك ورجليك قال الترمذي حديث غريب حسن وفيه صالح مولى التوأمة وهو ضعيف قال الشوكاني ولكن حسنه البخاري لانه من رواية موسى بن عقبة عن صالح وسماع موسى منه قبل ان يختلط انتهى قلت وفيه ايضا عبد الرحمن بن ابي الزناد وهو ضعيف كما قال الهيثمي وعن عبد الله بن زيد عند احمد وقد تقدم وعن ابي بهرة عند الدارقطني بلفظ خللوا بين اصابعكم لا يخللها الله يوم القيمة بالنار قال الحافظ ابن حجر اسناده واه جدا وتبعه السخاوي وقال ابن الهمام حديث ضعيف يحيى بن ميمون التمار قاله المنذري وفي الباب احاديث اخر باسانيد ضعيفة ذكرها الشوكاني في النيل والعلامة عبد الحي في السعاية فتركناها رأسا للاختصار ففي هذه الروايات مشروعية تخليل الاصابع وقد اختلف في ذلك قال ابن العربي من المالكية انه واجب في اليدين واختلف في الرجلين فقال احمد واسحق يخلل اصابع رجليه في الوضوء وقال مالك في العتبية لا يلزم ذلك انتهى وقال العيني في البناية كما في السعاية ذهب مالك الى ان تخليل اصابع اليدين فرض وقال احمد واسحق كذا في الرجلين ومذهب اكثر العلماء وهو انه سنة انتهى قلت ولكن ابن رشد من المالكية عد تخليل اصابع اليدين والرجلين من مستحبات الوضوء في مقدماته فلعل عند المالكية روايتين وقال ابن سيد الناس كما في النيل قال اصحابنا من سنن الوضوء تخليل اصابع الرجلين في غسلهما قال وهذا اذا كان الماء يصل اليهما من غير تخليل فلو كانت الاصابع ملتفة لا يصل الماء اليهما الا بالتخليل فحينئذ يجب التخليل لا لذاته لكن لاداء فرض الغسل انتهى قلت وهكذا ذكر الشيخ ابن الهمام في الفتح والعلامة الشامي من اصحابنا وقال الزبيدي في شرح الاحياء وهل التخليل من خاصية اصابع الرجلين ام هو مستحب في اصابع اليدين ايضا معظم ائمة المذهب ذكروه في اصابع الرجلين وسكتوا عنه في اليدين لكن ابن حج قال انه مستحب فيهما وقال عندنا يسن تخليل اصابع كل من اليدين والرجلين بالاتفاق لعموم الاحاديث الواردة في ذلك لم يكن اجماع وجود الامر فيه

Maktaba Tul Ishaat.com

17/2

وھذا لایکون الا فی الغسل لان المسح لایبلغ فیہ ذالک انما ھو علی ظھور القدمین خاصۃ حدثنا محمد بن خزیمۃ وابن ابی داؤد قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی عن عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو عن عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی رافع عن ابیہ عن جدہ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فغسل رجلیہ ثلاثا حدثنا احمد ثنا یونس وحسین بن نصر قالا حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ بن عمرو عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن الربیع قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یاتینا فیتوضأ للصلوۃ فیغسل رجلیہ ثلاثا ثلاثا حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا ھمام قال ثنا عامر الاحول عن عطاء عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمضمض واستنشق ثلثا

لوجود الصارف وھو تعلیم الاعرابی قلت وبھذا الاخبار التی حکی فیھا وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یذکر فیھا التخلیل فحمل علی الندب وقد تقدم فی حدیث رفاعۃ ما فیہ فی الوجوب فما ادعی الشوکانی وغیرہ من وجوب التخلیل لظاہر الاحادیث غیر موجہ واللہ اعلم وفی الاحادیث ایضا مشروعیۃ الدلک وقد اختلف فی ذلک فذہب الائمۃ الثلثۃ والثوری والاوزاعی الی عدم الوجوب وقال مالک بوجوب الدلک بھذا ذکرہ ابن حزم فی المحلی واحتج للجمہور بما وقع فی حدیث ام سلمۃ فی صفۃ الغسل ثم تفیضی علیک فتطہرین قال وبھذا جاءت الآثار کلھا فی صفۃ غسلہ علیہ السلام لاذکر للدلک فی شیء من ذلک واحتج لمن رأی الدلک واجبا بما وقع فی بعض الروایات بلفظ الدلک ثم تکلم علی ذلک بسطا فان ثبتت فالرجوع الی المحلی وقال الحافظ والافاضۃ الاسالۃ واستدل بہ من لم یشترط الدلک وھو ظاہر انتہی وقال الشوکانی لم نجد فی کتب اللغۃ ما یشعر بان الدلک داخل فی مسمی الغسل وقال الامام الجصاص الدلیل علی بطلان قول موجبی دلک الموضع ان اسم الغسل یقع علی جراء الماء علی الموضع من غیر دلک والدلیل علی ذلک انہ لو کان علی بدنہ نجاسۃ فوالی بین صب الماء علیہ حتی ازالہا سمی بذلک غاسلا وان لم یدلکہ بیدہ فلما کان الاسم یقع علیہ مع عدم الدلک وقال اللہ تعالی فاغسلوا وجوھکم اجری الماء علی الموضع فقد فعل مقتضی الآیۃ وموجبہا ومن شرط فیہ الدلک فقد زاد فیہ ما لیس منہ وغیر جائز الزیادۃ فی النص الا بمثل ما یجوز بہ النسخ انتہی مختصرا. وہذا ای تخلیل اصابع الرجلین وفی ثمن العینی قال ابو جعفر رحمہ اللہ وہذا لایکون الا فی الغسل لفتح الغین لان المسح لایبلغ فیہ ذلک ای التخلیل انما ہو ای المسح علی ظہور القدمین خاصۃ ای لا علی بطونہما ولا فیما بین الاصابع قال صاحبنا البحر وفی المعراج عن شیخہ العلامۃ فی قولہ علیہ السلام خللوا الحدیث دلیل علی ان وظیفۃ الرجل الغسل لا المسح فکان حجۃ علی الروافض. حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری وابن ابی داؤد ابراہیم البرلسی وفی ثمن العینی وابراہیم ابن ابی داؤد قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی المعروف بسعدویہ عن عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو المدنی مولی المطلب عن عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی رافع عن ابیہ عن جدہ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فغسل رجلیہ ثلاثا. تقدم الحدیث مختصرا فی الوضوء مرۃ وثلثا ثلاثا وبالسیاق الذی ذکرہ اخرجہ الدارقطنی کما تقدم وانما یہذا السیاق فاخرجہ الطبرانی فی الاوسط عن احمد بن یحیی عن سعید بن سلیمان باسنادہ بلفظ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فغسل وجہہ ثلثا وغسل یدیہ ثلثا ومسح برأسہ واذنیہ وغسل رجلیہ ثلاثا کذا فی شرح العینی واخرجہ البزار ایضا قال الہیثمی رجالہما رجال الصحیح. حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری وحسین بن نصر البغدادی قالا حدثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو الرقی عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن الربیع قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یاتینا فیتوضأ للصلوۃ فیغسل رجلیہ ثلاثا ثلاثا قد تقدم الحدیث بعض طرقہ عند المصنف فی حکم الاذنین واما بذکر غسل الرجلین فاخرجہ احمد عن ابن عیینۃ عن ابن عقیل فذکر الحدیث مطولا فی صفۃ الوضوء وفیہ ثم اغسل رجلیہ ثلاثا وہکذا اخرج الدارقطنی من طریق ابن عیینۃ واخرجہ ابو داؤد عن مسدد عن بشر بن المفضل عن ابن عقیل فی صفۃ الوضوء ووضأ رجلیہ ثلثا ثلثا ومن طریق بشر اخرجہ البیہقی بلفظ ووضأ رجلہ الیمنی ثلاثا ووضأ رجلہ الیسری ثلاثا. حدثنا ابن ابی داؤد وابراہیم الاسدی قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قال ثنا ہمام بن یحیی العوذی قال ثنا عامر بن عبد الواحد الاحول البصری من رواۃ مسلم والاربعۃ وقال احمد لیس بقوی وقال مرۃ حدیثہ لیس بشیء وقال النسائی لیس بالقوی وقال ابن معین لیس بہ بأس وقال ابو حاتم ثقۃ لا بأس بہ وقال ابن عدی لا ارری بروایاتہ بأسا وذکرہ ابن حبان فی الثقات. عن عطاء بن ابی رباح القرشی المکی عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ لم یقع ذکر غسل الیدین فی اول الوضوء وفیما روی عطاء عن ابی ہریرۃ ومحمد ثبت ذلک فیما روی سعید عنہ عند ابی یعلی ولفظہ فدعا بماء فغسل یدیہ فمضمض واستنشق ثلثا قال العینی المضمضۃ ہی تحریک الماء

Maktaba Tul Ishaat.com

فی الفم وقال ابن سیدۃ مضمض وتمضمض وکحالہ ان یجعل الماء فی فیہ ثم یدیرہ ویمجہ واقلہ ان یجعل الماء فی فیہ ولا یشترط ادارتہ علی مشہور مذہب الشافعی وقال جماعۃ من اصحابہ یشترط واصل المضمضۃ التحریک ومنہ مضمض النعاس فی عینیہ اذا تحرک واستعمل فی المضمضۃ لتحریک الماء فی الفم والاستنشاق ادخال الماء فی الانف قال ابن سیدۃ استنشق الماء فی انفہ صبہ فی انفہ وقال فی الغریبین یستنشق ای یبلغ الماء خیاشیمہ وذکر ابن الاعرابی وابن قتیبۃ الاستنشاق والاستنثار واحد انتہی وقال النووی قال جمہور اہل اللغۃ والفقہاء والمحدثون الاستنثار ہو اخراج الماء من الانف بعد الاستنشاق وہو ماخوذ من النثرۃ وہی طرف الانف وقال الخطابی وغیرہ ہی الانف والمشہور الاول انتہی مختصراً اذا عرفت ذلک فاعلم انہم اختلفوا فی وجوب المضمضۃ والاستنشاق وعدمہ علی اقوال فذکر ابن رشد فی البدایۃ ثلثۃ اقوال قول انہما سنتان فی الوضوء وہو قول مالک والشافعی وابی حنیفۃ وقول انہما فرض فیہ وبہ قال ابن ابی لیلی وجماعۃ من اصحاب داؤد وقول ان الاستنشاق فرض والمضمضۃ سنۃ وبہ قال ابوثور وابوعبید وجماعۃ من اہل الظاہر انتہی وذکر النووی کابن العربی اربعۃ اقوال فی المسئلۃ فجمعا بین مسئلۃ الوضوء والغسل ففرقا بین قول مالک والشافعی حیث ذہبا الی السنیۃ مطلقا فی الطہارتین الوضوء والغسل وبین قول ابی حنیفۃ وابی ثور حیث فرقا بین الطہارتین فاوجباہما فی الغسل ولم یوجباہما فی الوضوء واما ابن رشد فصل بین مسئلۃ الوضوء والغسل فذکر المضمضۃ والاستنشاق فی کل واحد منہما فی موضعہ وہذا التفصیل احسن عندی واصح من ذہب الی الوجوب بالروایات الفعلیۃ التی ورد فیہا ذکر المضمضۃ والاستنشاق کحدیث الباب واخرج مسلم من حدیث ہمام عن ابی ہریرۃ بلفظ اذا توضأ احدکم فلیستنشق بمنخریہ من الماء ثم لینثر واخرجہ ایضا الاربعۃ والحاکم وغیرہم قال الترمذی حدیث حسن صحیح قال الزیلعی قال الامام قال ابن عبد البر اما لفظ الاستنشاق فلا یکاد یوجد الا مربالافی روایۃ ہمام انتہی وبالاحادیث القولیۃ منہا حدیث لقیط عند الدارقطنی ولابی داؤد فیما جمعہ من احادیث الثوری بلفظ بالغ فی المضمضۃ والاستنشاق الا ان تکون صائما قال ابن القطان وہذا اسناد صحیح ومنہا حدیث ابی ہریرۃ عند البیہقی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بالمضمضۃ والاستنشاق ومنہا حدیث عائشۃ عند البیہقی بلفظ المضمضۃ والاستنشاق من الوضوء الذی "بدء منہ قال البیہقی والمرسل اصح واحتج الجمہور علی عدم الوجوب باحادیث منہا ما تقدم من حدیث رفاعۃ عند المصنف بلفظ لا تتم صلوۃ احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امرہ اللہ الحدیث واخرجہ ایضا ابن ماجۃ وغیرہ وصححہ ابن حبان وابن حزم وحسنہ الترمذی والطوسی کما تقدم تعلق تمامیۃ الوضوء علی ما ورد فی الآیۃ ولیس فیہا ذکر المضمضۃ والاستنشاق فلا یجبان ومنہا حدیث عشر من الفطرۃ فذکر فیہا المضمضۃ والاستنشاق اخرجہ مسلم والاربعۃ من حدیث عائشۃ وللبیہقی من حدیث عمار قال النووی قال الخطابی ذہب اکثر العلماء الی انہما السنۃ وقیل ہی الدین ثم ان ہذہ الخصال لیست بواجبۃ عند العلماء وفی بعضہا خلاف فی وجوبہ کالختان والمضمضۃ والاستنشاق انتہی فالقیاس علی بقیۃ الخصال یقتضی السنیۃ لا الوجوب ومنہا حدیث ابن عباس عند الخطیب فی تاریخہ بلفظ المضمضۃ والاستنشاق سنۃ ورواہ الدارقطنی ایضا من ہذا الوجہ وہو حدیث ضعیف کما بسط المناوی فی شرح الجامع قال الحافظ وذکر ابن المنذر ان الشافعی لم یحتج علی عدم وجوب الاستنشاق مع صحۃ الامر بہ الا لکونہ لا یعلم خلافا فی ان ترکہ لا یعید وہذا دلیل قوی فانہ لا یحفظ ذلک عن احد من الصحابۃ ولا التابعین الا عن عطاء وثبت عنہ انہ رجع عن ایجاب الاعادۃ ذکرہ کلہ ابن المنذر انتہی واحتج الامام الجصاص علی عدم الوجوب من وجہ آخر فقال ان حد الوجہ من قصاص الشعر الی اصل الذقن الی شحمۃ الاذن حکاہ الکرخی عن الجرجانی ولا نعلم خلافا بین الفقہاء فی ہذا وکذلک یقتضی ظاہر الاسم فان الوجہ سمی لظہورہ ولانہ یواجہ الشیء ویقابل بہ وہذا التحدید ہو الذی یواجہ الانسان ویقابلہ من غیرہ فہذا التحدید یدل علی عدم وجوب المضمضۃ والاستنشاق بالآیۃ اذ لیس داخل الانف والفم من الوجہ لکونہما غیر مواجہین لمن قابلہما واذا لم تقتض الآیۃ ایجاب غسلہما بل ایجاب غسل ما واجہنا فمن قال بایجابہما فزاد فی الفرض ما لیس منہ وہذا لا یجوز لانہ یوجب نسخہ انتہی مختصراً فالحاصل ان الاحادیث وان وردت بالمضمضۃ والاستنشاق ولکن مع ان الاحادیث الاخر عارضہا ہو مخالف لما دل علیہ القرآن ولم تبلغ بمبلغ ینسخہ فلا یحمل الا علی السنیۃ واثبات الوجوب منہا خرط القتاد وانما قال اصحابنا بفرضیتہما فی الغسل لقولہ تعالی وان کنتم جنبا فاطہروا قال ضمنا البرہان ای فاغسلوا ابدانکم والبدن یتناول الظاہر والباطن الا ان ما لا یمکن ایصال الماء الیہ من الباطن سقط اعتبارہ للضرورۃ کما سقط عن الظاہر اذا کان بہ جراحۃ وقد امکن ایصال الماء الیہا بلا ضرورۃ مع انہا یغسلان عادۃ وعبادۃ نفلا فی الوضوء وفرضا من النجاسۃ الحقیقیۃ فشملہا نص الکتاب من غیر معارض انتہی وقد وردت الاحادیث القاضیۃ بالوجوب فی الغسل فمنہا حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا المضمضۃ والاستنشاق للجنب ثلاثا فریضۃ اخرجہ الدارقطنی وفیہ برکۃ الجلبی متہم بالکذب کما فی اللسان واخرجہ الخطیب من طریق آخر وفیہ ہمام بن مسلم الزاہد قال ابن حبان یسرق الحدیث وقال الدارقطنی متروک کذا فی اللسان

Maktaba Tul Ishaat.com

وغسل وجهه ثلثا وذراعيه ثلثا ثلثا ومسح برأسه ووضأ قدميه حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن موسى بن ابي عائشة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله كيف الطهور فدعا بماء فتوضأ ثلثا ثلثا ومسح برأسه وغسل رجليه ثم قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا او نقص فقد اساء وظلم

وقد بسط الكلام على هذا الحديث الحافظ الزيلعي ثم قال قال الشيخ في الامام وربما استدل لهذا بحديث ابي هريرة فبلوا الشعر وانقوا البشر رواه الترمذي وبحديث عطاء بن السائب عن زاذان عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك شعرة من جسده لم يغسلها فعل به كذا وكذا من النار قال علي فمن ثم عاديت شعري وكان يجزه رواه ابن ماجة وبحديث ابي ذر فاذا وجدت الماء فامسه جلدك وقال البيهقي رواه اصحاب السنن الا ابن ماجة انتهى ثم اختلفوا في كيفية المضمضة والاستنشاق فذكر النووي ستة اوجه للشوافع وصحح منها ان يتمضمض ويستنشق بثلاث غرفات يتمضمض من كل واحدة ثم يستنشق منها ثلاثا وصحح الكرماني منها ان يفصل بينهما بغرفتين فيتمضمض من احداهما ثلاثا ثم يستنشق من الاخرى ثلثا والثالث ان يفصل بست غرفات يتمضمض بثلاث ويستنشق بثلاث وبهذا نقل الترمذي عن الشافعي قال ان جمعهما في كف واحدة فهو جائز وان فرقهما فهو احب الينا واختار هذا القول الغزالي في الاحياء قال العيني واختلف نصه في الكيفيتين فنص في الام وهو نص مختصر المزني ان الجمع افضل ونص البويطي ان الفصل افضل انتهى قال شيخنا في الاوجز ويستحب عندنا الحنفية وكذا المالكية تفريق المضمضة والاستنشاق بست غرفات قال في مختصر الخليل للمالكية وفعلهما بست غرفات وجازا واحداهما بغرفة انتهى واصح من هذا كله بالنظر الى افضلية الجمع بما رواه الشيخان وغيرهما عن عبد الله بن زيد في صفة الوضوء فمضمض واستنشق من كف واحدة ففعل ذلك ثلثا وبما روى الحاكم وغيره عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وجمع بين المضمضة والاستنشاق واجتهد اصحابنا بظاهر ما روى الترمذي وصححه من حديث ابي حية عن علي ثم مضمض ثلثا واستنشق ثلثا وبما روى ابو داود من حديث ابن ابي مليكة عن عثمان فتمضمض ثلثا واستنثر ثلثا قال النيموي اسناده صحيح وبما روى الطبراني في الاوسط من حديث راشد عن انس ثم تمضمض ثلثا واستنشق ثلثا قال الهيثمي اسناده حسن قال الحافظ في التلخيص لحديث عثمان هو ظاهر في الفصل قلت وبهذا حديث علي وانس وقد رد ما هو صريح في الفصل فقد روى ابن السكن في صحاحه عن ابي وائل قال شهدت علي بن ابي طالب وعثمان بن عفان توضأ ثلثا ثلثا وافردا المضمضة والاستنشاق ثم قالا هكذا رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ قال النيموي سياق كلام الحافظ يدل على ان الحديث صحيح انتهى وروى الطبراني من حديث طلحة بن مصرف عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا يأخذ لكل واحدة ماء جديدا واخرجه ايضا ابو داود وبوب عليه باب الفرق بين المضمضة والاستنشاق قال ابن العربي والافضل فصلهما فانه اشبه باعضاء الوضوء وما روى من الجمع يدل على الاجزاء لاتصال العضوين وتقارب المحلين وامكان الطهارة مع الجميع انتهى وقال الشيخ ابن الهمام وما روى بكف واحد فلنفي كونه بكفين معا وعلى التعاقب فجائز وذهب اليه بعضهم من ان المضمضة بالميمنى والاستنشاق باليسرى انتهى ولا حاديث الجمع تاويلات اخر تركناها روما للاختصار وقد ذكر غير واحد من الشوافع والحنفية ان هذا الاختلاف في الافضلية وان السنة تتادى بكل كيفية عند الكل والله اعلم. وغسل وجهه ثلثا فيه تاخيره عن المضمضة والاستنشاق وقد ذكرنا ان حكمة ذلك اعتبارا وضوء الماء لان اللون يدرك بالبصر والطعم يدرك بالفم والريح يدرك بالانف فقدمت المضمضة والاستنشاق وهما مسنونان قبل الوجه قاله الحافظ في الفتح. وذراعيه ثلثا ثلثا ومسح برأسه ووضأ قدميه بتشديد الضاد من التفعيل اى غسل قدميه والحديث اخرجه احمد من حديث عطاء واخرجه الطبراني في معجمه الاوسط عن محمد بن بكار عن حفص بن عمر فذكر الحديث بالفصل بين المضمضة والاستنشاق وفيه وغسل قدميه ورواه ابو يعلى الموصلي في مسنده عن محمد بن بكار عن ابي معشر عن سعيد عن ابي هريرة فذكر الحديث وفيه وغسل رجليه ثلثا ثلثا ثم نضح تحت ثوبه ثم قال بهذا اسباغ الوضوء انتهى من نصب الراية مختصرا. حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن موسى بن ابي عائشة عن عمرو ابن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله كيف الطهور فدعا بماء فتوضأ ثلثا ثلثا ومسح برأسه اى مرة واحدة كما تقدم وغسل رجليه زاد ابو داود ثلثا ثلثا ثم قال صلى الله عليه وسلم بهذا الوضوء فمن زاد على هذا او نقص فقد اساء اى ترك السنة وظلم اى على نفسه بمخالفة النبي صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه ابو داود عن مسدد بسياق المصنف ومن طريقه اخرجه البيهقي وقد تقدم الحديث عند المصنف في حكم الاذنين بدون زيادة القول واخرجه احمد عن يعلى والنسائي عن محمود بن غيلان وابن ماجة عن علي بن محمد كلاهما عن يعلى عن سفيان عن موسى باسناده مختصرا بلفظ فاراه الوضوء ثلثا ثلثا ثم قال بهذا الوضوء فمن زاد على هذا فقد اساء وتعدى وظلم. واعلم ان

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا یونس و ابن ابی عقیل قالا انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ انہ قال لعبد اللہ ابن زید بن عاصم ھل تستطیع ان تریني کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فدعا بماء وتوضأ وغسل رجلیہ

ھذا الحدیث استشکلہ غیر واحد من العلماء والمحققین بانہ کیف یکون ظالما مع النقصان مع ما ورد من الاحادیث الکثیرۃ فی الوضوء مرۃ مرۃ ومرتین مرتین ومع ما ورد فی عدۃ احادیث من مضاعفۃ الاجر لمن توضأ مرتین مرتین کما قدمنا ذکرہ فلھذا اضطروا الی توجیہ ھذا القول فعدہ مسلم (کما فی الفتح) من جملۃ ما انکر علی عمرو بن شعیب لان ظاھرہ ذم النقص من الثلاث ولکن قال الشیخ تقی الدین فی الامام (کما فی العینی) ھذا الحدیث صحیح عند من یصحح حدیث عمرو بن شعیب عن جدہ لصحۃ الاسناد الی عمرو انتھی قال الحافظ واجیب بانہ امر نسبی والاساءۃ تتعلق بالنقص والظلم بالزیادۃ وقیل فیہ حذف تقدیرہ ان نقص من واحدۃ ویؤیدہ ما رواہ نعیم بن حماد من طریق المطلب بن حنطب فوعا الوضوء مرۃ ومرتین وثلثا فان نقص من واحدۃ او زاد علی ثلاث فقد اخطأ وھو مرسل رجالہ ثقات واجیب ایضا بان الروایۃ لم تتفقوا علی ذکر النقص فیہ بل اکثرھم مقتصر علی قولہ فمن زاد فقط کذا رواہ ابن خزیمۃ فی صحیحہ انتھی قلت وبھذا روی احمد والنسائی وابن ماجۃ کما تقدم وقیل انہ یکون ظالما اذا اعتقد خلاف السنۃ فی الثلاث وقیل انہ یکون ظالما لنفسہ فی ترک الفضیلۃ والکمال وان کان یجوز مرۃ او مرتین مرتین وقیل معنی اساء فی الادب بترک السنۃ والتأدب بآداب الشریعۃ ومعنی ظلم ای ظلم لنفسہ بما نقصھا من الثواب فی ترک الفضیلۃ والکمال۔ ھکذا زاد العلامۃ العینی الاجوبۃ الثلثۃ علی ما تقدم عن الحافظ وقال صاحب البدیع اختلف فی تاویلہ فقیل زاد علی موضع الوضوء ونقص عن مواضعہ وقیل زاد علی ثلاث مرات ولم ینو ابتداء الوضوء ونقص عن الواحدۃ والصحیح انہ محمول علی الاعتقاد دون نفس العمل معناہ فمن زاد علی الثلاث او نقص لم یر الاقتداء بسنۃ لان من لم یر سنۃ النبی علیہ الصلوۃ والسلام فقد ابتدع فیلحقہ الوعید حتی لو زاد علی الثلاث او نقص ورأی الثلاث سنۃ لا یلحقہ ھذا الوعید انتھی۔ حدثنا یونس و ابن ابی عقیل قالا انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ یحیی بن عمارۃ بن ابی حسن الانصاری انہ ای یحیی علی الظاھر وفیہ کلام سیجئ قال شیخ مشائخنا فی المسوی کذا وقع فی روایۃ یحیی والصواب روایۃ الاکثرین ان رجلا قال انتھی۔ قال لعبد اللہ بن زید بن عاصم فعلی ھذا السائل عن عبد اللہ ھو یحیی بن عمارۃ وقد وافق ابن وھب علی ذلک القعنبی عند ابی داود وابن القاسم وعتبۃ بن عبد اللہ عند النسائی والشافعی عند ابن ماجۃ وبھذا فی الموطا بروایۃ یحیی بن یحیی فغلی کلھا نسب السوال الی یحیی وروی الامام محمد فی موطاہ عن مالک عن عمرو عن ابیہ یحیی انہ سمع جدۃ اباحسن یسأل عبد اللہ بن زید فجعل السائل اباحسن وکذا رواہ معن بن عیسی عن عمرو عن ابیہ یحیی انہ سمع اباحسن قال الحافظ وکذا ساقہ سحنون فی المدونۃ وفی روایۃ وھیب (عند البخاری) عن عمرو عن ابیہ شھدت عمرو بن ابی حسن سأل عبد اللہ ابن زید فجعل السائل عمرا وبھذا رواہ الدارقطنی من طریق محمد بن فلیح بن سلیمان عن عمرو بن یحیی عن ابیہ ان عمرو بن ابی حسن اتی الی عبد اللہ ابن زید فقال الخ قال الزرقانی ورواہ ابو مصعب واکثر رواۃ الموطا ان رجلا قال لعبد اللہ بن زید ابھام السائل انتھی وبھذا فی اکثر روایات البخاری ومسلم قال الحافظ والذی یجمع ھذا الاختلاف ان یقال اجتمع عند عبد اللہ بن زید ابو حسن وابنہ عمرو وابن ابنہ یحیی فسألوہ عن صفۃ الوضوء وتولی السوال منھم عمرو فصحیح نسب السوال الیہ کان علی الحقیقۃ وحیث نسب السوال الی ابی حسن فعلی المجاز لکونہ الاکبر وکان حاضرا وحیث نسب لیحیی فعلی المجاز ایضا لکونہ ناقل الحدیث وقد حضر السوال ویؤیدہ روایۃ الاسمعیلی عن عمرو بن یحیی عن ابیہ بلفظ قلنا لہ وھذا یشعر بکونھم متفقین فی السوال ویزید ذلک وضوحا روایۃ ابی نعیم فی المستخرج عن عمرو بن ابی حسن قال کنت کثیر الوضوء فقلت لعبد اللہ ففی ھذا التصریح بان متولی السوال کان عمرا انتھی مختصرا ولاسناد حدیث عبد اللہ ثلثۃ ابحاث اخر ولکن لا تعلق لھا برواۃ المصنف فترکنا ھا رواما للاختصار فارجع الی شروح البخاری والموطا لو شئت۔ ھل تستطیع ان تریني ای ارني قال الحافظ فیہ ملاطفۃ الطالب للشیخ وکانہ اراد ان یریہ بالفعل لیکون ابلغ فی التعلیم وسبب الاستفہام ما قام عندہ من احتمال ان یکون الشیخ نسی ذلک لبعد العھد انتھی کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فدعا بماء ھکذا عند البخاری من طریق مالک وعندہ من طریق وھیب عن عمرو فدعا بتور من ماء والتور قدح او اناء یشرب منہ او الطست او شبھھا او مثل القدر یکون من صفر او حجارۃ رواہ من طریق آخر عن عبد اللہ بن زید اتانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخرجنا لہ ماء فی تور من صفر قال الحافظ والتور المذکور یحتمل ان یکون ھو الذی توضأ منہ عبد اللہ بن زید او سئل عن صفۃ الوضوء فیکون ابلغ فی حکایۃ صورۃ الحال علی وجھھا انتھی فتوضأ ای بغسل بعض الاعضاء مرتین وبعضھا ثلاثا وغسل رجلیہ ای الی الکعبین کما فی روایۃ وھیب عند البخاری والحدیث قد تقدم منہ طرف فی اول باب مسح الرأس وقد ذکرنا ھناک طرق ھذا الحدیث عن مالک۔

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا بحر قال ثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن ابيه ان ابا جبير الكندي قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له بوضوء فقال توضأ يا ابا جبير فبدأ بفيه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبدأ بفيك فان الكافر يبدأ بفيه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ ثلثا ثلثا ثم مسح برأسه وغسل رجليه حدثنا فهد قال ثنا آدم قال ثنا الليث بن سعد عن معاوية ثم ذكر مثله باسناده قال فهد فذكرته لعبد الله بن صالح فقال سمعته من معاوية بن صالح

حدثنا بحر بن نصر الخولاني قال ثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح بن حدير بضم المهملة الاولى الحضرمي ابو عمرو وقيل ابو عبد الرحمن الحمصي احد الاعلام وقاضي الاندلس من رواة الستة الا البخاري قال احمد ثقة رجل من حمص قديما وكان ثقة وقال ابن معين ثقة وقال مرة صالح وقال مرة ليس به بأس هكذا نقله ابن ابي حاتم وليس في الك في تاريخه وقال ايضا كان ابن مهدي اذا تحدث بحديث معاوية بن صالح زبره يحيى بن سعيد وقال ليش هذه الاحاديث وقال علي بن المديني عن يحيى بن سعيد ما كنا نأخذ عنه قال علي وكان عبد الرحمن بن مهدي يوثقه وقال الفزاري ما كان باهل ان يروى عنه وقال العجلي والنسائي ثقة وقال ابو زرعة ثقة محدث وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث يخرج مرة واحدة فلقيه من لقيه وقال ابن خراش صدوق وقال ابن عدي له حديث صالح وما ارى بحديثه باسا وهو عندي صدوق الا انه يقع في حديثه افرادات وقال البزار ليس به بأس وقال ايضا ثقة توفي سنة ثمان وخمسين ومائة عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمي ابو حميد ويقال ابو عبيد الحمصي من رواة مسلم والاربعة قال النسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن معين ثقة وبعض الناس يستنكر حديثه توفي سنة ثماني عشرة ومائة في خلافة هشام على رأيه جبير بجيم وموحدة مصغرا ابن نفير بنون وفاء مصغرا ابن مالك بن عامر الحضرمي ابو عبد الرحمن ويقال ابو عبد الله الحمصي من رواة مسلم والاربعة ادرك زمان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو حاتم ثقة من كبار التابعين اهل الشام وقال ابو زرعة ثقة وقال النسائي ليس احد من كبار التابعين حسن رواية عن الصحابة من ثلاثة فذكره منهم وقال ابن حبان في ثقات التابعين ادرك الجاهلية ولا صحبة له وقال ابن سعد كان ثقة كثير ما يروي من الحديث وقال ابن حجر اش هو من اجل تابعي الشام وكذا قال ابو داود وقال العجلي شامي تابعي ثقة وقال يعقوب مشهور بالعلم وذكره الطبري في طبقات الفقهاء توفي سنة ثمانين. ان ابا جبير الكندي نفير بن مالك بن عامر الحضرمي والد جبير قال ابو حاتم وفد على النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو احمد الحاكم وعبد الغني بن سعيد له صحبة وقال البخاري يعد في الشاميين وذكره عبد الصمد فيمن نزل حمص من الصحابة قال وهو الذي قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بالكندية ليتزوجها كذا في الاصابة قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد الدولابي بابنته التي كان تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له النبي صلى الله عليه وسلم بوضوء فقال توضأ يا ابا جبير فبدأ ابو جبير بفيه اي لم يغسل يديه في اول الوضوء فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبدأ بفيك فان الكافر يبدأ بفيه اي ليس من شأن المسلم ان يترك العمل على سنة رسوله ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء اي بوضوء ليعلمه الوضوء فتوضأ ثلثا ثلثا. لفظ الدولابي فغسل كفيه حتى انقاهما ثم مضمض واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلاثا وغسل يده اليمنى الى المرفق ثلثا واليسرى ثلاثا ثم مسح برأسه وغسل رجليه في الحديث غسل اليدين في ابتداء الوضوء وقد ذهب الى سنيته الاحناف والشافعية كما في النيل وللمالكية قولان كما ذكر ابن رشد في مقدماته السنية والاستحباب وذهب بعضهم الى الوجوب لخبر الاستيقاظ وقد تقدم الكلام عليه في سور الكلب قال الشوكاني ويعلم ان محل النزاع غسلهما قبل الوضوء وحديث الاستيقاظ انما فيه الامر للوضوء فلا دلالة له على المطلوب ومجرد الافعال لا تدل على الوجوب انتهى حدثنا فهد ابن سليمان الكوفي قال ثنا آدم بن ابي اياس واسمه عبد الرحمن بن محمد ويقال نافع بن شعيب الخراساني ابو الحسن العسقلاني من رواة الستة الا ابا داود نشأ ببغداد ورحل في الحديث فاستوطن عسقلان الى ان مات قال ابو داود والعجلي ثقة وقال ابن معين ثقة ربما حدث عن قوم ضعفاء وقال النسائي لا بأس به وقال ابو حاتم ثقة مأمون متعبد من خيار عباد الله وقال احمد كان لي مكينا عند شعبة وكان من الستة او السبعة الذين يضبطون الحديث عند شعبة توفي سنة عشرين ومائتين وقد بلغ نيفا وتسعين سنة قال ثنا الليث بن سعد الفقيه المصري عن معاوية بن صالح القاضي الاندلسي ثم ذكر اي معاوية مثله باسناده قال فهد شيخ المصنف فذكرته اي حديث ابي جبير الكندي لعبد الله بن صالح اي لشيخي عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث فقال عبد الله بن صالح سمعته اي سمعت هذا الحديث الذي حدثني به عن الليث. من معاوية بن صالح اي الذي روى عنه الليث فكما ان الليث رواه عن معاوية كذلك رواه عنه كاتبه عبد الله فحصل بذلك تعهد وتحمل

Maktaba Tul Ishaat.com

فهذه الآثار قد تواترت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه غسل قدميه في وضوئه للصلوة۔
وقد روي عنه ايضا ما يدل ان حكمهما الغسل فمما روي في ذلك ما حدثنا يونس وابن ابي عقيل
قالا نا ابن وهب ان مالكا حدثه عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينه

في الاسناد والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن ابراهيم بن يعقوب والبيهقي من طريق جعفر بن محمد كلاهما عن آدم باسناده بمثل حديث المصنف الا ان البيهقي لم يقل فيه عن نظير قال الحافظ الزيلعي وتعقبه الذهبي في مختصره فقال انه سقط منه عن جده نفيل انتهى واخرجه ايضا ابو احمد الحاكم في الكنى وابن حبان في صحيحه من طريق معاوية بن صالح كما في الاصابة۔ فهذه الآثار المروية عن عثمان وعلي والمستورد وابي رافع والربيع وابي هريرة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن زيد وابي جبيرة وفي الباب عن ابن عباس عند البخاري وغيره وابي مالك الاشعري عند احمد وابن ابي شيبة والطبراني وغيرهم وابي بحرة عند البزار ووائل بن حجر عنده ايضا وانس عند الدارقطني وعبد الله بن ابي اوفى عند ابي يعلى وغيره والبراء بن عازب عند احمد وابي كاهل عند الطبراني وعبد الله بن انيس عنده ايضا وقد بسطت رواياته هؤلاء الحافظ الزيلعي في نصب الراية۔ قد تواترت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه غسل قدميه في وضوئه للصلوة قال الحافظ وقد تواترت الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة وضوئه انه غسل رجليه وهو المبين لامر الله وقد قال في حديث عمرو بن عنبسة الذي رواه ابن ابي خزيمة وغيره مطولا في فضل الوضوء ثم يغسل قدميه كما امره الله انتهى وقد روي عنه صلى الله عليه وسلم ايضا ما يدل اي بطريق المفهوم ان حكمهما اي الرجلين في الوضوء هو الغسل لا المسح وفي متن العيني ما يدل على ان حكمهما حكم الغسل۔ فمما روي في ذلك ما حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي وابن ابي عقيل عبد الغني بن رفاعة المصري قالا نا ابن وهب عبد الله القرشي ان مالكا حدثه عن سهيل بن ابي صالح ذكوان السمان ابو يزيد المدني من رواة الستة قال ابن عيينة كنا نعد سهيلا ثبتا في الحديث وقال احمد ما اصلح حديثه وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي ليس به باس وقال ابن عدي هو عندي ثبت لا باس به مقبول الاخبار وذكره ابن حبان في الثقات وقال الخطيب وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال البخاري كان لسهيل اخ فمات فوجد عليه فنسي كثيرا من الحديث وروى له البخاري مقرونا بغيره وعابه عليه النسائي توفي في خلافة ابي جعفر المنصور عن ابيه ابي صالح السمان الزيات عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ اي اراد ان يشرع الوضوء العبد عبر بالعبد اشارة الى كونه عبادة قاله الزرقاني المسلم او المؤمن هو والله اعلم شك من الراوي وفيه الدليل على تحري المجيء بلفظ الحديث لتحريه هذا وان كانا متقاربين في المعنى لا سيما بناء قاله القاضي عياض وقال سيد في الاوجز والمؤمنة في حكم المؤمن وفي التقييد تنبيه على انه مع الكفر لا ينفع شيء انتهى فغسل وجهه قال الزرقاني والفاء مرتبة له على الشرط اي اذا اراد الوضوء فغسل وجهه كذا قال بعض شراح مسلم وفيه تعسف والمتبادر ان الجواب قوله خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها اي الى الخطيئة قال الزرقاني اي الى سببها اطلاقا لاسم المسبب على السبب وفيه دلالة على ان الوضوء يكفر عن كل عضو ما اختص به من الخطايا انتهى ثم هذا الخروج على جهة الاستعارة لغفرانها معه لانها ليست باجسام فتخرج ولا هي كامنة في الجسم فتخرج قاله القاضي عياض وقال ابن العربي قوله خرجت يعني غفرت لان الخطايا هي افعال واعراض لا تبقى فكيف توصف بدخول او خروج ولكن الباري لما اوقف المغفرة على الطهارة الكاملة في العضو ضرب لذلك مثلا الخروج انتهى وقال السيوطي بل الظاهر حمله على الحقيقة وذلك ان الخطايا تورث في الظاهر والباطن سوادا يطلع عليه ارباب الاحوال والمكاشفات والطهارة تزيله فاما ان يقدر خروج من وجهه اثر كل خطيئة واما ان يقال ان الخطيئة بنفسها تتعلق بالبدن على انها جسم لا عرض بناء على اثبات عالم المثال وان كل ما هو عرض في هذا العالم فله صورة في عالم المثال ولذا صح عرض الاعراض على آدم عليه الصلوة والسلام في عالم المثال ثم على الملكة ويشهد له ما اخرجه الترمذي وغيره من حديث ابي هريرة مرفوعا ان العبد اذا اذنب ذنبا نكت في قلبه نكتة فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه وذلك الران الذي ذكره تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واخرج احمد وغيره عن ابن عباس مرفوعا الحجر الاسود ياقوتة بيضاء من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج وانما سودته خطايا المشركين فاذا اثرت في الحجر ففي الجسد اولى واخرج البيهقي عن ابن عمر مرفوعا ان العبد اذا قام يصلي اتي بذنوبه فجعلت على رأسه وعاتقه فكلما ركع او سجد تساقطت عنه انتهى مختصرا۔ بعينه بالافراد على الجنس ويروى بالتثنية كما في متن العيني۔ زاده تاكيدا مبالغة والا فالنظر لا يكون الا بالعين كذا في الاوجز قال الطيبي فان قلت ذكر لكل عضو ما يختص به من الذنوب وما يزيلها عن ذلك العضو والوجه مشتمل على العين والفم

Maktaba Tul Ishaat.com

فاذا غسل یدیه خرجت من یدیه کل خطیئة بطشتها یداه فاذا غسل رجلیه خرجت کل خطیئة مشت الیها رجلاه حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابن ابی مریم قال انا موسی بن یعقوب

والانف والاذن فلم خصت بالذکر دونها قلت العین طلیعة القلب ورائدہ فاذا ذکرت اغنت عن سائرہا ویعضد ہذا التاویل حدیث الصنابحی فاذا غسل وجهه خرجت الخطایا من وجهه حتی یخرج من اشفار عینیه انتهی وقال الزرقانی ان جنایة العین اکثر فاذا خرج الاکثر خرج الاقل فالعین کالغایة لما یغفر انتهی وقال ابن العربی ان الفم والانف قد یکون منه کبیرة کالکذب والنمیمة وثم الطیب حتی یمنی والعین لا یکون منها کبیرة۔ الثانی ان الفم والانف لهما ظهور فی الوجه یغفردان به مختصا بفائدتهما ولیس فی العین ظهور انتهی وقد وقع تصریح الفم والانف والاذن عند ابن ماجة من حدیث عبد اللہ الصنابحی مرفوعا من توضأ فمضمض واستنشق خرجت خطایاه من فیه وانفه فذکر الحدیث وفیه فاذا مسح برأسه خرجت خطایاه من رأسه حتی تخرج من اذنیه وزاد فی المؤطا ومسلم وغیرهما بعد قوله بعینیه (مع الماء ومع آخر قطر الماء) شک من الراوی وقیل بل لاحد الامرین نظرا الی البدایة والنهایة فان الابتداء بالماء والنهایة بآخر قطر الماء وذکره الزرقانی۔ فاذا غسل یدیه بالتثنیة خرجت من یدیه کل خطیئة بطشتها یداه ای اخذتها یعنی کل ذنب فعلته یداه من ملامسة النساء المحرمة وغیرها قاله زین العرب وما لک وغیره مع الماء ومع آخر قطر الماء فاذا غسل رجلیه خرجت کل خطیئة مشت الیها ای الی الخطیئة وفی متن العینی مستهما۔ رجلاه قال الطیبی بعینیه ویداه ورجلاه کلها تاکیدات تفید مبالغة فی الازالة انتهی وزاد مسلم وغیره بعد قوله رجلاه حتی یخرج نقیا من الذنوب قال القاضی عیاض ذکر ههنا من حدیث ابی هریرة من حدیث مالک خروج خطایا الواجب وسائر خطایا الاعضاء منها ولم یذکر من حیث یخرج من منها وقد وقع فی المؤطا مفسرا (ای من حدیث الصنابحی) خروجها عنه المضمضة من فیه وعند الاستنشاق خروجها من انفه واذا غسل وجهه خرجت من وجهه کل خطیئة نظر الیها بعینیه حتی تخرج من تحت اشفار عینیه وفی یدیه حتی تخرج من تحت اظفار یدیه وفی اذنیه حتی تخرج من اذنیه وفی رجلیه حتی تخرج من تحت اظفار رجلیه فعلی ما فی کتاب مسلم (والطحاوی) یتاول ان المغفور له بالوضوء الخطایا المتعلقة بالاعضاء الوضوء ولکن قوله فی اخری حتی یخرج نقیا من الذنوب ظاهره العموم ویحتمل الخصوص لما ذکرا ویکون العموم بقرائن من الاخلاص والاحسان انتهی۔ ثم ان ظاهر الحدیث یعم خروج الکبائر والصغائر ولکن العلماء خصصوا بهذا ونحوه من الاحادیث الواردة فی غفران الذنوب بالصغائر لما وقع فی الاحادیث الاخر بلفظ مالم تغش الکبائر وبلفظ ما اجتنبت الکبائر قال القاضی وما ذکر فی حدیث عثمان من کفارة الذنوب بالطهارة والصلوة ما اجتنبت الکبائر هو مذهب اهل السنة وان الکبائر انما تکفرها التوبة او رحمة اللہ وفضله انتهی قال الزرقانی فجعلوا التقیید فی هذا الحدیث مقیدا للاطلاق فی غیره لکن قال ابن دقیق العید فیه نظر وقال ابن التین اختلف هل یغفر له بهذا الکبائر اذا لم یصر علیها ام لا یغفر سوی الصغائر قال وهذا کله لا یدخل فیه مظالم العباد وقال فی المفهم لا یعدان بعض الاشخاص تغفر لهم الکبائر والصغائر بحسب ما یحضره من الاخلاص ویراعیه من الاحسان والآداب وذلک فضل اللہ یوتیه من یشاء انتهی وقال سید فی الکوکب الدری ان ذلک الموعود من الاجر اذا کان المتوضی قد سلم وجهه للہ اوقد ایقن بقلبه الحضور الی اللہ ولما کان کذلک کان العبد المتوضی تائبا الی اللہ تعالی بقلبه نادما علی ما فرط فی جنب اللہ مقتلعا عما اقترفته یداه اذ الیقین بالحضور والاسلام له لا یترکه لا بهیا عن ذلک هذه هی التوبة التی لا تغادر صغیرة ولا کبیرة ولا تترک فی کتاب حسابه جریمة ولا جریرة وعلی هذا لا یفتقر الی التخصیص بالصغائر انتهی ثم قال النووی ما ورد به الاحادیث انه یکفر ان وجد ما یکفره من الصغائر کفره وان لم یصادف صغیرة ولا کبیرة کتب له حسنات ورفع به درجات وان صادف کبیرة او کبائر ولم یصادف صغیرة رجونا ان یخفف من الکبائر انتهی والحدیث اخرجه مالک فی مؤطاه الا انه لم یقع فی المؤطا بروایة یحیی ذکر الرجلین وهکذا اخرج الترمذی عن قتیبة وعن اسحاق بن موسی الانصاری عن معن بن عیسی کلاهما عن مالک وهکذا اخرج الدارمی عن الحکم بن المبارک واحمد عن عبد الرحمن کلاهما عن مالک واخرجه مسلم عن ابی الطاهر عن ابن وهب وعن سوید بن سعید کلاهما عن مالک نحو حدیث الطحاوی بذکر الرجلین وهکذا اخرجه ابن خزیمة فی صحیحه عن یونس بن عبد الاعلی عن ابن وهب کما فی شرح الزبیدی والبیهقی من طریق محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وحجر بن نصر کلاهما عن ابن وهب عن مالک قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وقال الزرقانی لزیادة ابن وهب انها زیادة ثقة حافظ غیر منافیة فتجب قبولها لانه حفظ مالم یحفظ غیره انتهی۔ حدثنا حسین بن نصر البغدادی قال ثنا ابن ابی مریم المصری سعید بن الحکم الجمحی قال انا موسی بن یعقوب ابن عبد اللہ بن وهب بن زمعة بن الاسود بن المطلب بن اسد الاسدی الزمعی ابو محمد المدنی من رواة الاربعة قال ابن معین وابن القطان ثقة

Maktaba Tul Ishaat.com

قال حدثني عباد بن ابي صالح السمان انه سمع اباه يقول سمعت اباهريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يتوضأ فيغسل سائر رجليه الا خرج مع قطر الماء كل سيئة مشى بهما اليها حدثنا ابن ابي داود قال ثنا الحماني قال ثنا قيس بن الربيع عن الاسود بن قيس عن ثعلبة بن عباد العبدي عن ابيه قال ما ادراكم حدثنيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجا وافرادا ما من عبد يتوضأ فيحسن الوضوء فيغسل وجهه حتى يسيل الماء على ذقنه ثم يغسل ذراعيه حتى يسيل الماء على مرفقيه ويغسل رجليه حتى يسيل الماء من قبل كعبيه ثم يقوم فيصلي ركعتين

وقال علي بن المديني ضعيف الحديث منكر الحديث وقال ابو داود وهو صالح روى عنه ابن مهدي وله مشائخ مجهولون وذكره ابن حبان في الثقات وقال النسائي ليس بالقوي وقال احمد لا يعجبني حديثه وقال ابن عدي لا بأس به عندي ولا بروايا ته مات في آخر خلافة ابي جعفر المنصور قال حدثني عباد بن ابي صالح السمان سماه الحافظ في التهذيب عبد الله قال ويقال له عباد المدني من رواة مسلم والاربعة الا النسائي قال علي بن المديني ليس بشئ وقال البخاري منكر الحديث وقال ابن معين ثقة وقال ابو داود عباد بن ابي صالح هو عبد الله قال النسائي وتبعه الازدي ثقة الا انه روى عن ابيه ما لم يتابع عليه انه سمع اباه ابا صالح ذكوان السمان يقول سمعت اباهريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما نافية من زائدة مسلم مبتدأ يتوضأ صفة لمسلم فيغسل سائر رجليه تفسير ليتوضأ الا خرج مع قطر الماء في تذكرة ابي حيان سألني قاضي القضاة ابو الفتح القشيري يعني ابن دقيق العيد ما وجه الاستثناء الواقع في خبر ما منكم من احد يقوم فيمضمض ويستنشق وينثر الا خرجت الخطايا من فيه ونفه فاجبته احد مبتدأ ومن زائدة ويقوم ويمضمض وينتشق وينثره صفات لاحد الا خرجت هو الخبر لانه محط الفائدة والمعنى ما احد يفعل هذه الاشياء الا كان كذا انتهى من فيض القدير كل سيئة مشى وفي متن العيني يمشي بهما اي بالرجلين اليها اي الى السيئة وقد تقدم ما يتعلق بالحديث من قبل مفصلا والحديث اخرجه البزار في مسنده عن محمد بن مسكين عن ابن ابي مريم باسناده بلفظ ما من مسلم يتوضأ للصلوة فيغسل وجهه الا تناثر مع الماء او مع آخر قطر الماء كل سيئة نظر اليها ولا يمضمض الا تناثر مع كل قطر الماء كل سيئة نطق بها لسانه ولا يستنشق الا تناثر مع كل قطر الماء كل سيئة وجد ريحها ولا يغسل يديه الا خرج مع قطر الماء كل سيئة بطش بها ولا يغسل شيئا من رجليه الا خرج مع قطر الماء كل سيئة مشى بهما اليها فاذا خرج من المسجد كتبت له بكل خطوة خطاها حسنة ومحي بها عنه سيئة حتى ياتي مقامه واخرجه الطبراني ايضا في الاوسط كذا في شرح العيني حدثنا ابن ابي داود الضرير الاسدي ابراهيم قال ثنا الحماني يحيى بن عبد الحميد الكوفي قال ثنا قيس بن الربيع الاسدي الكوفي عن الاسود بن قيس العبدي وقيل البجلي ابو قيس الكوفي من رواة الستة قال ابن معين والنسائي وابو حاتم والعجلي والفسوي ثقة زاد العجلي حسن الحديث وقال ابن المديني روى عن عشرة مجهولين وقال شريك اما والله ان كان لصدوق الحديث عظيم الامانة مكرما للضيف عن ثعلبة بن عباد بكسر العين المهملة وتخفيف الموحدة العبدي البصري من رواة الاربعة اخرجوا له حديثا في صلوة الكسوف وذكره ابن المديني في الجماهيل الذين روى عنهم الاسود بن قيس واما الترمذي فصحح حديثه وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن حزم مجهول وتبعه ابن القطان وكذا نقل ابن المواق عن العجلي عن ابيه عباد بن ثعلبة ويقال عباد بالكسر العبدي كوفي يروي عنه ابنه ثعلبة كذا في التجريد وفيه ايضا قيده بالكسر والتخفيف ابو نعيم وابن ماكولا وذكره ابن مندة مهملا في الشدد وقال ابن عبد البر في الاستيعاب بعد في الكوفيين روى عنه ابنه ثعلبة ولم يرو عنه غيره حديثه في فضل الوضوء حديث حسن. قال اي عباد ما ادراكم اي من اين علمتم ذلك يعني انتم لا تعلمونها اذ لم تعاينوها. حدثنيه وفي متن العيني ما ادري كم حدثنيه قال العيني كم ههنا خبرية اي كم احاديث حدثنيها فعلى هذا ما في النسخة الموجودة عندنا تصحيف من غلاط الناسخين. رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجا وافرادا اي حدثني بهذا الحديث غير مرة ولفظ الطبراني وهو الاظهر ما ادري كم حدثه رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجا وافرادا فقال ما من عبد يتوضأ فيحسن الوضوء اي ياتي به على اكمل الهيئات والفضائل فلا يترك من فرائضه وسننه وآدابه شيئا فيغسل وجهه حتى يسيل الماء على ذقنه بفتحتين مجتمع العظمين الذين بهما منبت الاسنان كذا في القاموس ويفهم من الحديث ودخول الذقن في الوجه فان سياق الحديث الاقتصار على بيان القرائض وقد ذكر في الذخيرة كما في السعاية ان الذقن من الوجه بلا خلاف. ثم يغسل ذراعيه حتى يسيل الماء على مرفقيه فيه دليل على دخول المرفقين في المفروض وقد اتفق الائمة على ذلك خلافا لزفر وقد تقدم ويغسل رجليه حتى يسيل الماء من قبل كعبيه فيه فرضية غسل الرجلين مع الكعبين خلافا لزفر وقد تقدم ذلك مع تفسير الكعبين من قبل مفصلا. ثم يقوم فيصلي ركعتين فيه استحباب

Maktaba Tul Ishaat.com

الا غفر الله له ما سلف من ذنبه حدثنا عبد الله بن محمد خشيش البصري قال ثنا ابو الوليد قال ثنا قيس فذكر مثله باسناده حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمي قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن ايوب عن ابي قلابة عن شرحبيل بن السمط انه قال من يجد ثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمرو بن عبسة

صلوة ركعتين عقيب الوضوء الا غفر الله له ما سلف من ذنبه ظاهره عم الصغائر والكبائر الا ان العلماء خصصوها بالصغائر ويحتمل الكبائر ايضا كما تقدم مفصلا قال الزرقاني ثم ظاهر الحديث يقتضي ان المغفرة لا تحصل باحسان الوضوء حتى يضاف اليه الصلوة لان الثواب المترتب على مجموع امرين لا يترتب على احدهما الا بدليل خارج ولا يعارضه الاحاديث الدالة على ان الخطايا تخرج مع الوضوء حتى يخرج من الوضوء نقيا من الذنوب ثم كانت صلوته ومشيه الى المسجد نافلة لاحتمال ان يكون ذلك باختلاف الاشخاص فرب متوضئ يحضره من الخشوع ما يستقل وضوءه في التكفير وآخر عند تمام الصلوة انتهى وقال القاضي عياض يحتمل ان يراد ما يحدث من الاثم ما بين وضوئه وصلوة الركعتين ويحتمل ايضا ان يغفر له ما اكتسب بقلبه وبغير اعضاء الوضوء انتهى وفي الاوجز عن الباجي ان الوضوء يكفر ما مضى والصلوة مستقبل ذنوبه ولذا قال في حديث عثمان الى الصلوة الاخرى انتهى قال القاضي قد قال في الآخر حتى يخرج نقيا من الذنوب وهذا يعم كل ذنب وكذا حديث الصلوة الى الصلوة كفارة لما بينهما قد يكون مراده الصلوة بشروطها من الطهارة وغيرها او يكون تكفير كتبي الصلوة لما لم يكفره الوضوء مما ذكره او بوضوء لم يحسنه صاحبه اذ شرط في ذلك الاحسان او يكون غفران بعض ذلك للصغائر وباقيها للكبائر برحمة الله والله اعلم انتهى والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن العباس بن الفضل عن ابي الوليد الطيالسي وعن ابي حصين القاضي والحسين بن اسحق التستري كلاهما عن يحيى بن عبد الحميد الحماني الى آخره نحوه سواء كذا في شرح العيني وقال الهيثمي رواه باسناد آخر فقال عن ثعلبة بن عمارة وقال بكذا رواه اسحاق الدبري عن عبد الرزاق ووهم في اسمه والصواب ثعلبة بن عباد ورجاله موثقون انتهى. حدثنا عبد الله بن محمد خشيش بالخاء والشين المعجمتين بخط المؤتلف وضبطه العيني في شرحه بضم الخاء المعجمة وشينين معجمتين بينهما ياء آخر الحروف ساكنة ووقع في موضع من الاشكال خنيس بالنون والسين المهملة ولا شك انه من قلم الناسخين فان الحديث مروي بهذا الوجه في هذا الكتاب وفيه خشيش وكذا ما وقع في بعض المواضع الحميس بدل خشيش وفي بعضها عبيد الله بدل عبد الله غلط من الناسخين. البصري ابو الحسن الشيباني نزيل مصر ذكره ابن يونس في علماء مصر وقال البصري قدم مصر وحدث بها وتوفي بمصر يوم الجمعة سبع وعشرين ليلة خلت من شعبان سنة اثنتين وستين ومائتين كذا في الكشف عن المغاني قلت بروى في هذا الكتاب عن ابي الوليد ومسلم بن ابراهيم والقعنبي والحجاج بن المنهال والعلامة محمد بن الفضل وعبيد الله ابن محمد التيمي. محمد بن عبد الله الانصاري وروى عنه الامام الطحاوي في هذا الكتاب في خمس وعشرين موضعا. قال ثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الباهلي قال ثنا قيس بن الربيع الكوفي فذكر مثله باسناده قد تقدم ما يتعلق بتخريج الحديث من قبل. حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن ابي الوليد الاسدي عن ايوب بن ابي تميمة السختياني البصري عن ابي قلابة بكسر القاف وتخفيف اللام ثم الباء البصري عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي احد الاعلام من رواة الستة ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من اهل البصرة وقال كان ثقة كثير الحديث وكان ديوانه بالشام وقال ايوب كان والله من افقهاء ذوي الالباب ما ادركت بهذا العصر رجلا كان اعلم بالقضاء من ابي قلابة ما ادري ما محمد وقال العجلي بصري تابعي ثقة وكان يحمل على علي رض ولم يرو عنه شيئا وقال عمر بن عبد العزيز لن تزالوا بخير يا اهل الشام ما دام فيكم هذا توفي بالشام سنة اربع ومائة وقيل بعدها عن ستين بضم حبيل بضم اوله وفتح الراء وسكون المهملة ابن السمط وبكسر المهملة وسكون الميم ابن الاسود بن جبلة الكندي او ابو يزيد او ابو السمط الشامي من رواة مسلم والاربعة مختلف في صحبته قال ابن سعد جاهلي اسلامي وفد الى النبي صلى الله عليه وسلم وشهد القادسية وافتتح حمص وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الصحابة وقال كان عاملا على حمص مات بها ثم اعاده في ثقات التابعين وجزم البخاري في تاريخه بان له صحبة وقال الحاكم ابو احمد له صحبة وذكره ابن السكن وابن زبر في الصحابة توفي سنة اربعين قلت وذكره الحافظ في القسم الاول في الاصابة وذكر ما يدل على صحبته فارجع اليها ان شئت. انه قال اي شرحبيل بن السمط ووقع في رواية الحاكم من طريق حماد عن ايوب عن ابي قلابة قال شرحبيل بن سمط فيحتمل ان يكون لهما ووقع السؤال عن عمرو بن عبسة فقد وقع السؤال لابن السمط عن عمرو وفي غير هذا الحديث عند احمد قال حدثنا حديثا ليس فيه تردد ولا نسيان في الاحسن ان يقال انهما حضرا في مجلس فسأل احدهما بامر الآخر فصح النسبة اليهما من زاد الحاكم رجل يحدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمرو بن عبسة نعم وموجدة

Maktaba Tul Ishaat.com

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا دعا الرجل بطهور فغسل وجهه سقطت خطاياه من وجهه واطراف لحيته فاذا غسل يديه سقطت خطاياه من اطراف انامله فاذا مسح برأسه سقطت خطاياه من اطراف شعره فاذا غسل رجليه خرجت خطايا رجليه من بطون قدميه۔

حدثنا بحر قال ثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح عن ضمرة بن حبيب

مفتوحتين واهمال سين ابن عامر بن خالد السلمي ابو يحيى وقيل ابو شعيب اسلم قديما بمكة وكان اخا ابي ذر لامه قال الواقدي اسلم بمكة ثم رجع الى بلاد قومه ثم قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك المدينة وقال ابن سعد يقولون انه رابع او خامس في الاسلام قال ابو نعيم كان قبل ان يسلم يعتزل عبادة الاصنام وقال الحاكم ابو احمد نزل الشام وقال غيره مات بحمص قال الحافظ كانت وفاته في اواخر خلافة عثمان فيما اظن فاني ما وجدت له ذكرا في الفتنة ولا في خلافة معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا دعا الرجل بطهور اي بماء تتطهر به فغسل وجهه سقطت خطاياه اي الصغائر عند الجمهور ويحتمل الكبائر ايضا بالوجه الذي قدمناه من وجه اطراف لحيته اي موضعها قال ابن العربي يقتضي طهارة الوجه كذلك كل عضو يطهر بغسله فيمس به المصحف فاغسل يديه بها او يمسه بوجه اذا غسله وانما ذكر ذلك اثنانى لاختلاف بنياه في مسائل الفقه انتهى قال سيدي في الاجوبة بنى على تجزي الحدث وعدمه والمعتمد عندنا الحنفية عدم الجواز قال في الدر المختار اختلفوا في مسه بغير اعضاء الطهارة وبما غسل منها وفي القراءة بعد المضمضة والمنع اصح قال ابن عابدين كذا في شرح الزاهدي وظاهره الى المقابل صحيح يجوز الافتداء به لكن في السراج الصحيح انه لا يجوز فليس فعل على باهه وقال في موضع آخر قال الشيخ قاسم الحدث بمعنى المانعة الشرعية عما لا يحل بدون الطهارة لا تجزأ بلا خلاف عندنا في حنيفة وصاحبيه اهـ والعجب من الشيخ ابن العربي ذكر ههنا الاختلاف فيه ولم يقض بشئ وقال في باب الوضوء بعد الغسل ان الحدث لا يرتفع عن الوجه بحال حتى يغسل الرجلين بدليل اجماع الامة على ان الرجل لو غسل وجهه ويديه في الوضوء لم يجز له ان يمس به المصحف لا عندنا ولا عندهم وانما غسل الوجه موقوف مرائي فان كمل ثبت له الحكم وان لم يكمل بطل كركعة انتهى. فاذا غسل يديه قال ابن العربي لا تطهر اليمنى بغسل حتى تغسل اليسرى لانهما في حكم العضو الواحد وهو ظاهر قوله فاذا غسل يديه فذكر مجموعهما ولاجل هذا اتفق العلماء على سقوط الترتيب بينهما اهـ سقطت خطاياه اي خرجت ذنوبه كما هو لفظ الحاكم من اطراف انامله لفظ الحاكم من بين اصابعه واطراف انامله الانامل جمع الانملة بفتح الهمزة واليم وقد يضم اولها وانانهم اليم فلا اعرف احدا ذكره غير المطرزي في المغرب وهي رؤس الاصابع انتهى مختصرا من المختار وفي القاموس افادة تسع لغات قال محشيه وفي الصحاح الاقتصار على واحدة وهي الفتح لا غير فيكون الفتح افصح التسع وصرح الفاكهاني والسيوطي في المزهر في الباب التاسع انتهى مختصرا قال النووي في تهذيبه قال اكثر اهل اللغة انها اطراف الاصابع قال ابو علي المرزوقي في شرح الفصيح وربما سميت الاصابع الانامل انتهى فاذا مسح برأسه اي ستوعبا اكما لا للسنة سقطت خطاياه من اطراف شعره ومن خطايا الرأس خطايا الاذنين لذا يمسحان بماء عندنا فيكون قوله من اطراف شعره نظرا الى الاكمل او التغليب كذا في فتح الملهم شرح مسلم قلت وقد ثبت في عدة روايات خرج خطايا الرأس من الاذنين عند مسح الرأس فمنها حديث الصنابحي عند مالك وغيره بلفظ فاذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من اذنيه ومنها حديث ابي امامة عند الطبراني في الصغير واذا مسح برأسه كفر به ما سمعت اذناه ومنها حديث انس عند ابي يعلى بمعنى حديث ابي امامة كما في مجمع الزوائد ففي هذه الروايات وامثالها دليل لما ذهب اليه اصحابنا من ان الاذنين من الرأس يمسحان بماء وبهذا احتج ابن عبد البر لاصحابنا كما تقدم في باب كم الاذنين مفصلا فاذا غسل رجليه خرجت خطايا رجليه وفي متن العيني خطاياه من بطون قدميه ولما كانت ازالة النجاسة العينية بازالة العين الذي هو الغسل ناسب ذكر ازالة النجاسة الباطنية التي هي الآثام ذكر الازالة التي هي الغسل ودون المسح قال الزرقاني والحديث اخرجه الحاكم من طريق حجاج بن المنهال وهدبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن ايوب باسناده بمعنى حديث المصنف الا انه وقع عنده شرحبيل بن حسنة بدل ابن السمط واظنه غلطا من النساخ فان ابن حسنة صحابي شهير لم يذكره الحافظ في الآخذين عن عمرو بن عبسة وصرح باخذ ابن السمط عنه في التهذيب والاصابة فهذا الذي يدل رواية الطحاوي ولو صح ما عند الحاكم يجمع بالوجه الذي قدمناه. حدثنا بحر بن نصر الخولاني قال ثنا ابن وهب عبد الله قال حدثني معاوية بن صالح الحمصي عن ضمرة وفي متن العيني عن ضمرة بن حبيب ابن صهيب الزبيدي بضم الزاي ابو عتبة الحمصي من رواة الاربعة قال ابن معين ثقة وقال ابن سعد كان ثقة ان شاء الله وقال العجلي شامي تابعي وقال ابو حاتم لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان مؤذن المسجد الجامع بدمشق توفي سنة ثلثين ومائة

Maktaba Tul Ishaat.com

وابی یحیی وابی طلحة عن ابی امامة الباهلی عن عمرو بن عبسة قال قلت یارسول اللہ کیف الوضوء قال اذا توضأت فغسلت یدیک ثلثا خرجت خطایاک من بین اظفارک وانامالک فاذا مضمضت واستنشقت فی منخریک غسلت وجهک وذراعیک الی المرفقین وغسلت رجلیک الی الکعبین اغتسلت من عامة خطایاک فهذه الآثار

وابی یحیی سلیم بالتصغیر کما فی التقریب ابن عامر الکلاعی الحبرانی بفتح المهملة والموحدة المدودة نسبة الی الحبرانی بطن من الکلاع الحمصی من رواة مسلم والاربعة والبخاری فی الادب قال ابن معین کان یقول استقبلت الاسلام من وله وزعم انه قرئ علیه کتاب عمرو قال العجلی شامی تابعی ثقة وقال ابو حاتم لابأس وقال یعقوب بن سفیان ثقة مشهور وقال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة قدیما معروفا توفی سنة ثلاث ثمان ومائة وابی طلحة بفتح مصغرا ابن زیاد الانماری بفتح اوله وسکون النون الشامی من رواة ابی داود والنسائی قال علی بن المدینی معروف وقال النسائی ثقة وقال العجلی شامی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات عن ابی امامة الباهلی عن عمرو بن عبسة قال قلت یارسول اللہ کیف الوضوء ظاهره انه سوال عن ثواب الوضوء ویحتمل ان یکون السوال عن کیفیته فاجیب علی هذا من قبیل تلقی السائل بغیر ما یتطلب تنبیها للسائل علی انه الاولی بحاله او المهم کقوله تعالی ویسئلونک ماذا ینفقون قل ما انفقتم من خیر فللوالدین والاقربین الآیة وغیر ذلک من الآیات قال صلی اللہ علیه وسلم اذا توضأت ای شرعت الوضوء ولفظ النسائی اما الوضوء فانک اذا توضأت فغسلت عطف علی قوله توضأت یدیک ای الی الکفین کما هو المفهوم من روایة النسائی ولفظه کفیک ثلثا لفظ النسائی فالقیتها خرجت خطایاک جمع ظفر بضمتین علی الفصیح لغاته وبهما قرأ السبعة وحکی مناکل ذی ظفر ویجمع ایضا علی اظفر وباسکان الفاء للتخفیف وبه قرأ الحسن البصری وبکسر الظاء وبکسرتین للاتباع وبهما قرئ فی الشواذ قاله الزرقانی. وانامالک جمع الانملة والکاف للخطاب فاذا مضمضت واستنشقت ای صببت الماء فی منخریک والمنخر بوزن المجلس ثقب الانف وقد تکسر المیم اتباعا للکسرة الخاء کما قالوا منتن وبهما ورد ان کذا فی المختار وفی النهایة والمنخرتان الانف ثقباه والنخرة بالتحریک مقدم الانف والمنخر والمنخران ایضا ثقبا الانف انتهی وقال الطرزی فی المغرب المنخر خرق الانف وحقیقته موضع النخر وهو مدالنفس فی الخیاشیم انتهی وغسلت وجهک وذراعیک الی المرفقین زاد النسائی ومسحت راسک وغسلت رجلیک الی الکعبین اغتسلت ای صرت طاهرا من عامة خطایاک ای غالبها ای مما یتعلق باعضاء الوضوء وهی الغالبة فلذلک قیل عامة الخطایا قاله السندی والحدیث اخرجه النسائی عن عمرو بن منصور عن آدم بن ابی ایاس عن اللیث عن معاویة بن صالح باسناده نحو لفظ الطحاوی وزاد بعد قوله عامة خطایاک فان انت وضعت وجهک للہ عز وجل خرجت من وجهک خطایاک کیوم ولدتک امک قال ابو امامة فقلت یاعمرو بن عبسة انظر ما تقول اکل هذا یعطی فی مجلس واحد قال اما واللہ لقد کبرت سنی ودنا اجلی وما بی من فقر فاکذب علی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ولقد سمعته اذنای ووعاه قلبی من رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم واخرجه مسلم من طریق عکرمة بن عمار عن شداد بن عبد اللہ ویحیی بن ابی کثیر عن ابی امامة عن عمرو بن عبسة فذکر حدیثا طویلا فی قدومه علی النبی صلی اللہ علیه وسلم مکة وقصة اسلامه ثم قدومه علینا المدینة وسوالہ عن الصلوة والوضوء وفیه فقلت یانبی اللہ فانا وضوء حدثنی عنه قال ما منکم رجل یقرب وضوءه فیمضمض فذکر الحدیث وفیه ثم یغسل قدمیه الی الکعبین الا خرت خطایا رجلیه من انامله مع الماء وبهذا الطریق اخرجه الامام احمد مطولا ولفظه فی الرجلین ثم یغسل قدمیه الی الکعبین کما امره اللہ عز وجل الا خرجت خطایا قدمیه من اطراف اصابعه مع الماء واخرجه ابن ماجه من طریق یزید بن طلق عن عبد الرحمن ابن البیلمانی عن عمرو مقتصرا علی ذکر الوضوء. فهذه الآثار المرویة عن ابی هریرة وعباد بن ثعلبة وعمرو بن عبسة وفی الباب عن الصنابحی عند مالک واحمد والنسائی وابن ماجة والحاکم وقال حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه ولیس له علة ولکما قال الذهبی لم یوافقه علی ذلک وعن ابی امامة عند احمد والطبرانی فی الکبیر والاوسط والصغیر بطرق مختلفة والفاظ متنوعة وقد بسطها الهیثمی فی المجمع وقال بعضها رجاله رجال الصحیح وبعضها اسناده حسن وعن عثمان عند احمد وابی یعلی ورجاله ثقات کما قال الهیثمی قال وفی الصحیح باختصار وعن مرة ابن کعب عند احمد ورجاله رجال الصحیح کما قال الهیثمی وعن انس عند ابی یعلی وفیه مبارک بن سحیم وقد جمعوا علی ضعفه کما فی المجمع قال القاضی ابوبکر بن العربی تعلق ابو یوسف القاضی وغیره فی نجاسة الماء المستعمل فی الطهارة بانه ماء الخطایا فلا یستعمل فی طهارة اخری افقد کفر ذنبا وطهر عضوا فانتقل الیه المنع الذی کان فی الاعضاء قبله قلنا لیس الذنب معنی یحل الماء ولا ینتقل والماء آلة الفعل فینکر بقضیها الفعل

Maktaba Tul Ishaat.com

تدل ایضا علی ان الرجلین فرضهما الغسل لان فرضهما لو کان هو المسح لم یکن فی غسلهما ثواب لانه ترک الفرض الذی فرضه المسح لا ثواب فی غسله فلما کان فی غسل القدمین ثواب دل ذلک ان فرضهما هو الغسل وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا ما یدل علی ذلک حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن سعید بن ابی کرب عن جابر بن عبد الله قال رأی النبی صلی الله علیه وسلم فی قدم رجل لمعة لم یغسلها فقال ویل للاعقاب من النار

لاسیما الماء الذی کفر وغسل هو الذی ثبت علی الاعضاء وما انفصل فهو زائد علیه انتهی قلت وهذا الجواب مبنی علی ما اختاره ابن العربی وغیره من حمل الخرج علی الغفران مجازا وقد تقدم امکان حمله علی الحقیقة وهو اولی کیف وقد تأید بالروایات کما تقدم فعلی هذا لا یجزیه هذا الجواب نفعا واما دعواه ان الماء المکفر هو الثابت علی الاعضاء لا المنفصل فلا دلیل علیه بل الثابت من الاحادیث ان الماء المکفر هو المنفصل فقد وقع فی حدیث ابی هریرة عند الترمذی خرجت من وجهه کل خطیئة نظر الیها العین مع الماء او مع آخر قطر الماء وعند الطبرانی فی الاوسط الاخر مع قطر الماء وغیر ذلک هذا لا یصدق الا علی الماء الخارج والله اعلم - تدل ایضا علی ان الرجلین فرضهما الغسل لان فرضهما ای الرجلین لو کان هو المسح لم یمن فی غسلهما ای الرجلین ثواب ای لترک الفرض الذی هو المسح علی زعم المخالف الا تری ان الرأس الذی فرضه المسح لا ثواب فی غسله فقد ذکر فی المحیط اذا غسل الرأس مع الوجه اجزأه عن المسح ولکن یکره لانه خلاف ما امر به وقال العینی فی شرحه یجزئ غسل الرأس عن المسح لان المسح اصابة الماء والغسل فیه الاصابة مع زیادة وهی الاسالة ولهذا لو صب علی رأسه میزاب ونزل علیه مطر فاصاب قدر موضع المسح یجوز عن المسح وفی المغنی لابن قدامة فان غسل رأسه بدل مسحه فعلی وجهین احدهما لا یجزیه لان الله امر بالمسح والمسح غیر الغسل والوجه الاخر یجزیه وهو قول ابن حامد لانه لو کان علیه جنابة فانغمس فی ماء بقصد الطهارتین اجزأه مع عدم المسح فکذلک اذا کان الحدث الاصغر مفردا انتهی وذکر الزیلعی عن الشافعیة لو غسل رأسه بدل المسح ففی اجزائه وجهان اصحهما انه یجوز ولکن یکره ذلک ان اجزأ فیه وجهان اظهرهما لا انتهی مختصرا - فلما کان فی غسل القدمین ثواب حتی تخرج الذنوب بالماء الساقط من غسلهما دل ذلک ای کون الثواب فی غسلهما ان فرضهما هو الغسل لا المسح وبهذا احتج باحادیث الباب علی فرضیة الغسل الامام محمد بن اسحق بن خزیمة کما ذکر البیهقی فی سننه

وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا ما یدل علی ذلک ای علی فرضیة غسل الرجلین وهذه الروایات کانها نص علی فرضیة الغسل وبهذا احتج غیر واحد للجمهور کما سیاتی - **حدثنا** فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا اسرائیل بن یونس ابن ابی اسحق عن ابی اسحق السبیعی الهمدانی الکوفی عن سعید بن ابی کرب باسقاط الیاء وبهذا عند الطیالسی وکذا ذکره الذهبی فی المیزان فی روایة ابن ماجة کریب بزیادة الیاء مصغرا وکذا عند احمد وبهذا هو مذکور فی التقریب والتهذیب الهمدانی من رواة ابن ماجة قال ابو زرعة ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن المدینی لم یرو عنه غیر ابی اسحق وهو مجهول قال الذهبی فی المیزان بل روی عنه سلیمان بن کیسان التیمی وقد وثقه ابو زرعة عن جابر بن عبد الله قال رأی النبی صلی الله علیه وسلم فی قدم رجل لمعة بوزن الرقعة قطعة من النعت اذا اخذت فی الیبس کذا فی المختار وفی القاموس الموضع لا یصیبه الماء فی الوضوء او الغسل قال العینی فی شرحه والمراد بها ههنا الموضع الذی لم یصبه الماء وکذا اصطلح به الفقهاء - لم یغسلها ای اللمعة التی کانت فی القدم ولفظ احمد فی رجل رجل مثل الدرهم لم یغسله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ویل هی کلمة تقال لمن وقع فی هلکة وقیل لمن یستحقها وقیل هی الهلکة وقیل الشقة من العذاب وقیل الحزن وقیل ویل واد فی جهنم قاله القاضی عیاض وقال ابن جماعة لم یجئ فی القرآن لاحد عیدا لا لاهل الجرائم کما فی فیض القدیر وقال الحافظ واظهر الاقوال ما رواه ابن حبان فی صحیحه من حدیث ابی سعید مرفوعا ویل واد فی جهنم انتهی قال المناوی وهو فی الاصل مصدر لا فعل له وانما صاغ الابتداء بنکرة لانه دعاء ذکره القاضی والخبر قوله للاعقاب جمع عقب بکسر القاف وسکونها وهو آخر الاقدام وعقب کل شیء آخره - وفی نسخة الشارح العینی للعراقیب وجاء فی الحدیث الآخر العراقیب وهو فی معناه والعرقوب العصبة التی فی مؤخر الرجل فوق العقب واعلاه قاله القاضی من النار فی محل رفع صفة لویل ذکره الزرکشی وغیره ومنع ابو البقاء تعلقه بویل من اجل الفصل بینهما وقال ابن فرحون هو متعلق بمتعلق الخبر قاله المناوی قال القاضی ای انها المعذبة التی تصیبها النار او ان سبب ترکها یعذب صاحبها او یعذب هی من جملة الرجل المغسولة وان مواضع الوضوء لا تمسها النار کما جاء فی اثر السجود انه محرم علی النار والی هذا ذهب احمد بن نصر انتهی وقال زین العرب یعنی تصل النار الی المواضع التی من الاعقاب لم یصل الماء الیها انتهی قال المناوی فاللام للعهد کما علیه البیضاوی کالباجی واحتمال ارادة الجنس بعید لانه یخرج عن کونه وعیدا علی

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا مؤمل بن اسمٰعیل قال ثنا سفیان عن ابی اسحٰق عن سعید بن ابی کرب عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا عمر بن یونس قال ثنا عکرمۃ بن عمار قال حدثنی یحیی بن ابی کثیر قال ثنا ابوسلمۃ قال ثنا سالم مولی المہری قال سمعت عائشۃ تنادی عبدالرحمن

الاخلال ببعض الوضوء وعلی ہذا التقریر فالعقاب مخصوص بالاعقاب التی وقع التقصیر فی غسلہا انتہی وقال البغوی کما فی الفتح معناہ ویل لاصحاب الاعقاب المقصرین فی غسلہا انتہی وقال الزرقانی ویلحق بالاعقاب ما فی معناہا من جمیع الاعضاء التی قد یحصل التساہل فی اسباغہا وانما خصت بالذکر لصورۃ السبب انتہی ویؤیدہ روایۃ عبداللہ بن الحارث الآتی بزیادۃ بطون الاقدام قال الخطابی فیہ من الفقہ ان المسح لا یجوز علی النعلین وانہ لا یجوز ترک شیء من القدم وغیرہ من اعضاء الوضوء لم یمسہ الماء قلت وکذلک وکثر لانہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یتوعد علی ما لیس بواجب انتہی والحدیث اخرجہ احمد عن الاسود بن عامر عن اسرائیل باسنادہ نحو حدیث الطحاوی واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ابی الاحوص عن ابی اسحٰق باسنادہ مقتصرا علی قولہ ویل للعراقیب من النار وبہذا اللفظ اخرجہ ابن ماجۃ عن ابن ابی شیبۃ قال الشوکانی اسنادہ رجالہ ثقات والطیالسی عن سلام عن ابی اسحٰق۔ حدثنا ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا مؤمل بن اسمٰعیل البصری قال ثنا سفیان ای الثوری عن ابی اسحٰق عن سعید بن ابی کرب عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل قیل صاحبہ وی فوصلوہ باللام وقدروا انہا منہ فاعربوہ بقال وی لفلان ای حزن لہ وقیل ویلک ہو تقبیح علی المخاطب فحلہ قالہ المناوی والاعقاب ای المرئیۃ اذ ذاک فاللام للعہد قالہ الحافظ من النار اسبغوا الاسباغ فی اللغۃ الاتمام ومنہ درع سابغ قالہ الحافظ وقال العینی اسباغ الوضوء ابلاغہ موضعہ وایفاء کل عضو حقہ انتہی ورواہ البخاری عن ابن عمر اسباغ الوضوء الانقاء قال الحافظ ہذا التعلیق وصلہ عبدالرزاق باسناد صحیح وہو من تفسیر الشیء بلازمہ اذ الاتمام یستلزم الانقاء عادۃ وقد روی ابن المنذر باسناد صحیح ان ابن عمر کان یغسل رجلیہ فی الوضوء سبع مرات وکان یبالغ فیہما ویقول انہما لا تنقیان الا بذلک وہو محمول علی الاستحباب لا الایجاب انتہی وقال الطیبی الاسباغ الاغناء وہم الشیء حفاۃ انتہی۔ الوضوء بضم الواو ای اتموہ بابتیان جمیع فرائضہ وسننہ او اکملوا واجباتہ ولو ثبت فتح الواو ولکان لہ وجہ ایضا ای اوصلوا ماء الوضوء الی الاعضاء بطریق الاستیعاب کذا فی البذل والحدیث بہذا الطریق اخرجہ ابن ابی شیبۃ والطیالسی وابن ماجۃ کما تقدم قال الحافظ ابن کثیر بعد ما ذکر الحدیث من طریق شعبۃ واسرائیل عن ابی اسحٰق عند احمد وابی الاحوص عن ابی اسحٰق عند ابن ماجۃ وکذا رواہ ابن جریر من حدیث سفیان الثوری وشعبۃ بن الحجاج وغیر واحد عن ابی اسحٰق ثم قال حدثنا علی بن مسلم حدثنا عبدالصمد بن عبدالوارث حدثنا حفص عن الاعمش عن ابی سفیان عن جابر ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأی قوما یتوضئون لم یصب اعقابہم الماء فقال ویل للعراقیب من النار انتہی بحذف یسیر قلت وبہذا اخرج الامام احمد وابن ابی شیبۃ عن ابی معاویۃ عن الاعمش۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا عمرو ابن یونس بہذا وقع فی النسختین الموجودتین عندنا بالواو والصواب اسقاطہ کما وجد فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی وبہذا یظہر من تتبع کتب اسماء الرجال وہو عمر بن یونس بن القاسم الیمامی ابوحفص الحنفی وقد ذکرہ قال ثنا عکرمۃ بن عمار العجلی ابوعمار الیمامی قال حدثنی یحیی بن ابی کثیر الطائی ابونصیر الیمامی قال ثنا ابوسلمۃ بن عبدالرحمن بن عوف الزہری قال ثنا سالم بن عبداللہ النصری ابوعبداللہ وہو سالم سبلان ویقال لہ مولی شداد بن الہاد ومولی النصریین ومولی مالک بن اوس ومولی المہری ابوعبداللہ المدنی من رواۃ مسلم والاربعۃ الا الترمذی قال ابوحاتم شیخ۔ واخرج النسائی من طریق عبدالملک بن مروان قال اخبرنی ابوعبداللہ سالم سبلان وکانت عائشۃ رضی تستعجب بامانتہ تستاجرہ وقال العجلی تابعی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ عشر ومائۃ۔ قال سمعت عائشۃ لفظ مسلم بہذا الطریق قال خرجت انا وعبدالرحمن بن ابی بکر رضی فی جنازۃ سعد بن ابی وقاص فمر بنا علی باب حجرۃ عائشۃ وفی طریق آخر عندہ فدخل عبدالرحمن بن ابی بکر فتہ ضا عندہا فقالت یا عبدالرحمن تنادی عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق تنادیہ اباعبداللہ وقیل ابا محمد بابنہ محمد الذی یقال لہ ابوعتیق وادرک ابوعتیق محمد ہذا عبدالرحمن بن ابی بکر بن ابی قحافۃ ہو والد ہ وجدہ وابو جدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسمہ عبدالرحمن ام رومان الکنانیۃ فہو شقیق عائشۃ وشہد عبدالرحمن بدرا واحدا مع قومہ کافرا وخرج فی ہدنۃ من قریش ہاجر قبل الفتح منہم معاویۃ فاسلم وحسن اسلامہ وکان اسمہ عبدالکعبۃ فغیر صلی اللہ علیہ وسلم اسمہ وسماہ عبدالرحمن وکان من اشجع رجال قریش وذا راہم بسہم وحضر الیمامۃ مع خالد فقتل سبعۃ من کبارہم وکان اسن لابی بکر وکان ابا مراصا لحا وکانت فیہ دعابۃ ونفلہ عمر لیلی بنت الجودی دہنت ملک دمشق حین فتح دمشق وکان قد رآہا قبل ذلک فکان یشبب بہا ولہ فیہا اشعار مات فجاۃ بموضع یقال لہ الحبشی علی نحو عشرۃ امیال من مکۃ وحمل لیہا فدفن بہا

Maktaba Tul Ishaat.com

اسبغ الوضوء فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ویل للاعقاب من النار حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن عجلان عن المقبری عن ابی سلمۃ انہ سمع عائشۃ رضی اللہ عنہا تقول یا عبد الرحمن فذکر مثلہ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا حرب بن شداد عن یحیی بن ابی کثیر عن سالم الدوسی عن عائشۃ مثلہ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابوزرعۃ قال انا حیوۃ بن شریح قال انا ابوالاسود انی یا عبد اللہ مولی شداد بن الہاد حدثہ انہ دخل علی عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعندھا عبد الرحمن بن ابی بکر ثم ذکر مثلہ حدثنا ابن ابی مریم قال انا سلیمان بن بلال قال حدثنی سہیل بن ابی صالح عن ابیہ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار یوم القیمۃ

سنۃ ثلاث وخمسین انتہی مختصرا من الاستیعاب۔ اسبغ الوضوء قال الزرقانی وکانہا رأت منہ تقصیرا او خشیت علیہ ذلک انتہی قلت وقع عند احمد من طریق عمران بن بشیر عن سالم سبلان فاسار عبد الرحمن الوضوء فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تعلیل لقولہا اسبغ الوضوء یقول ویل کلمۃ عذاب ووادٍ بجہنم او صدید اہل النار۔ للاعقاب من النار والحدیث اخرجہ مسلم عن محمد بن حاتم وابی معن الرقاشی عن عمر ابن یونس باسنادہ بمعناہ۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوعاصم النبیل الضحاک الشیبانی قال ثنا ابن عجلان محمد القرشی عن المقبری بضم موحدۃ وسکون قاف وفتح موحدۃ وبکسر نسبۃ الی مقبرۃ بالمدینۃ کان مجاورا لہا سعید بن ابی سعید واسمہ کیسان ابو سعد المدنی من رواۃ الستۃ قال احمد لیس بہ بأس قال ابن معین سعید وثق یعنی من العلماء بن عبد الرحمن قال ابن المدینی وابن سعد العجلی وابوزرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابن خراش ثقۃ جلیل اثبت الناس فی اللیث بن سعد قال یعقوب بن شیبۃ قد کان اتیہ وکبر واختلط قبل موتہ بقال باربع سنین وکان ثبتہ یقول ثنا سعید المقبری بعد اکبر قال ابن عدی انما ذکرتہ لقول ثبتہ بذا وارجو ان یکون من الصدق وما تکلم فیہ احد الا بخیر وقال ابوحاتم صدوق توفی سنۃ ثلث وعشرین ومائۃ وقیل غیر ذلک عن ابی سلمۃ انہ سمع عائشۃ تنہی اللہ عنہا تقول یا عبد الرحمن فذکر مثلہ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن یحیی بن سعید وابی خالد الاحمر وابن بشر ثلاثتہم عن محمد بن اسحاق عن عبد اللہ بن رجاء المکی والامام احمد عن سفیان الثلاثۃ عن ابن عجلان باسنادہ قال رأت عائشۃ عبد الرحمن وہو یتوضأ فذکر الحدیث بلفظ العراقیب۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا حرب بن شداد الیشکری ابوالخطاب البصری العطار ویقال القطان ویقال القصاب من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ قال عمرو بن علی کان یحیی لا یحدث عنہ وکان عبد الرحمن یحدث عنہ وقال ابن معین وابوحاتم صالح وقال عبد الصمد کان ثقۃ وقال احمد ثبت فی کل المشائخ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ احدی وستین ومائتین عن یحیی بن ابی کثیر عن سالم الدوسی وہو سالم سبلان وسالم مولی المہری عن عائشۃ مثلہ لم اقف علی الحدیث بطریق حرب واخرج الطیالسی فی مسندہ عن ابن ابی ذئب عن عمران بن بشیر عن سالم قال سمعت عائشۃ تقول یا عبد الرحمن فذکر نحو حدیث عکرمۃ عن یحیی وہکذا اخرج البیہقی من طریق یونس بن حبیب عن الطیالسی والامام احمد عن حسین عن ابن ابی ذئب بمعناہ۔ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابوزرعۃ وہب اللہ بن راشد المصری قال انا حیوۃ بن شریح بن صفوان ابوزرعۃ المصری قال انا ابوالاسود محمد بن عبد الرحمن الاسدی یتیم عروۃ داما العینی فقال ابوالاسود النضر بن عبد الجبار۔ قلت لعلہ متاخر الطبقۃ لم یذکر الحافظ فی تلامذۃ حیوۃ ولا فی مشائخ ابا عبد اللہ مولی شداد بخلاف ابی الاسود محمد بن عبد الرحمن یتیم عروۃ فانہ متقدم الطبقۃ ذکر الحافظ فی مشائخہ ابا عبد اللہ وفی تلامذۃ حیوۃ فہو الصحیح المتعین ہہنا ان شاء اللہ تعالی وایضا وقع فی اسناد مسلم فی ہذا الحدیث عن ابن وہب قال اخبرنی حیوۃ قال اخبرنی محمد بن عبد الرحمن ان ابا عبد اللہ مولی شداد ابن الہاد حدثہ ومحمد بن عبد الرحمن ہذا ہو ابوالاسود یتیم عروۃ فتعین ما قلنا فلللہ الحمد۔ ان ابا عبد اللہ مولی شداد بن الہاد وہو مولی المہری حدث ای ابا الاسود انہ دخل ای ابو عبد اللہ سالم سبلان علی عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعندہا عبد الرحمن بن ابی بکر ثم ذکر مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن حرملۃ بن یحیی عن ابن وہب عن حیوۃ بمعناہ واخرج ایضا عن ہرون الایلی وابی الطاہر واحمد بن عیسی عن ابن وہب عن مخرمۃ ابن بکیر عن ابیہ عن سالم نحو حدیث عکرمۃ عن یحیی وبہذا الطریق اخرجہ البیہقی واخرج مسلم ایضا عن سلمۃ بن شبیب عن الحسن بن اعین عن قلیح عن نعیم بن عبد اللہ عن سالم واخرجہ ابن ماجۃ من طریق ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ وبہذا الطریق اخرجہ الدارقطنی۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابن ابی مریم المصری سعید بن الحکم الجمحی قال انا سلیمان بن بلال التیمی القرشی قال حدثنی سہیل بن ابی صالح عن ابیہ ابی صالح ذکوان السمان المدنی عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار یوم القیمۃ والحدیث اخرجہ مسلم عن زہیر بن حرب عن جریر عن سہیل باللفظ المزبور الا انہ لم یقع عندہ یوم القیامۃ۔ والترمذی عن قتیبۃ عن الدراوردی

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابی هريرة قال قال ابو القاسم رسول الله صلی الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار حدثنا ابن خزيمة قال ثنا علی بن الجعد قال ثنا شعبة فذكر مثله باسناده حدثنا يونس قال ثنا يحيی بن عبد الله بن بكير قال حدثنی الليث عن حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدی قال سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول ويل للاعقاب وبطون الاقدام من النار حدثنا ربيع الجيزی قال ثنا ابو الاسود قال ثنا الليث وابن لهيعة قالا ثنا حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم قال سمعت عبد الله بن الحارث بن جزء يقول قال رسول الله صلی الله عليه وسلم فذكر مثله۔

عن سهيل وابن ماجة عن محمد بن عبد الملك عن عبد العزيز بن المختار عن سهيل بمثله قال الترمذی حديث حسن صحيح۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری قال ثنا وهب بن جرير البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن محمد بن زياد القرشی الجمحی مولاهم ابو الحارث المدنی سكن البصرة من رواة الستة قال احمد وابن معين والترمذی والنسائی ثقة وكذا وثقه ابن الجنيد واثنی عليه ابو داؤد وقال ابو حاتم محله الصدق عن ابی هريرة قال قال ابو القاسم رسول الله صلی الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار والحديث اخرجه النسائی عن قتيبة عن يزيد بن زريع وعن مؤمل بن هشام عن اسمعيل كلاهما عن شعبة بسياق الطحاوی ولفظه الا ان فی روايته العقب بدل الاعقاب واخرجه البخاری عن آدم بن ابی اياس ومسلم عن قتيبة وغيره عن وكيع والدارمی عن هاشم بن القاسم ثلثتهم عن شعبة عن محمد بن زياد قال سمعت ابا هريرة وكان يمر بنا والناس يتوضؤن من المطهرة قال اسبغوا الوضوء فان ابا القاسم صلی الله عليه وسلم قال فذكر الحديث بلفظ الطحاوی واللفظ للبخاری ومن طريقه اخرجه البيهقی قال الدارمی هذا اعجب الی من حديث عبد الله بن عمرو حدثنا ابن خزيمة محمد بن بشر قال ثنا علی بن الجعد بن عبيد الجوهری البغدادی قال ثنا شعبة فذكره مثله باسناده تقدم تخريج حديث شعبة واخرجه مسلم ايضا عن عبد الرحمن ابن سلام عن الربيع بن مسلم والامام احمد عن هشيم عن شعيب كلاهما عن محمد بن زياد ولفظ مسلم ان النبی صلی الله عليه وسلم رأی رجلا لم يغسل عقبه فذكره۔ حدثنا يونس بن عبد الاعلی الصدفی قال ثنا يحيی بن عبد الله بن بكير القرشی المخزومی مولاهم ابو زكريا المصری الحافظ وقد ينسب الی جده شيخ البخاری من رواة الصحيحين وابن ماجة قال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وكان يفهم هذا الشان وقال النسائی ضعيف وفی موضع آخر ليس بثقة وقال ابن معين ليس بشئ وقال الساجی هو صدوق روی عن الليث فاكثر وقال ابن عدی كان جار الليث بن سعد وهو اثبت الناس فيه وعنده عن الليث مالیس عند احد قال الخليلی كان ثقة وتفرد عن مالك باحاديث وقال ابن قانع مصری ثقة مات فی النصف من صفر سنة احدی وثلثين ومائتين وكان مولده سنة اربع وخمسين ومائة قال حدثنی الليث بن سعد المصری الفقيه عن حيوة بن شريح بن صفوان التجيبی عن عقبة بن مسلم التجيبی بضم المثناة وكسر الجيم بعدها تحتانية ساكنة ثم موحدة ابو محمد المصری امام المسجد العتيق بمصر من رواة البخاری فی الادب والاربعة الا ابن ماجة قال العجلی مصری تابعی ثقة وثقه يعقوب بن سفيان وذكره ابن حبان فی الثقات توفی قريبا من سنة عشرين ومائة عن عبد الله بن الحارث بن جزء بفتح الجيم وسكون الزای بعدها همزة ابن عبد الله بن حديكرب بن عمرو بن عسم بمهملتين وقيل بالصاد بدل السين الزبيدی بضم الزای ابو الحارث نزيل مصر له صحبة ذكره ابو جعفر الطبری انه كان اسمه العاصی فسماه رسول الله صلی الله عليه وسلم عبد الله وذكر ابو جعفر الطحاوی ان وفاته كانت بسفط القدور قرية باسفل مصر وقال ابن مندة هو آخر من مات بمصر من الصحابة قال ابن يونس توفی سنة ست وثمانين وكان قد عمی قال سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول ويل للاعقاب وبطون الاقدام جمع قدم وهو ما يقوم عليه الشئ ويعتمد من النار فمن توضأ كما توضأ المبتدعة فلم يغسل باطن قدميه لا عقبه بل يمسح ظهرهما فالويل لعقبيه باطن قدميه من النار والويل لفاعل ذلك علی ما تقرر فعلم منه ان فرض الرجلين الغسل لا المسح وان الجمع بينهما تغليب خلافا لبعض الفرق الزائغة قيل نظر ابو هريرة الی شاب وضئ فقال اری لك قدمين نظيفين فاتبع بينهما وقفا صالحا يوم القيامة وانما خص الاعقاب وبطون الاقدام لغلبة التساهل فيها والتهاون بها كذا فی فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوی والحديث اخرجه الدارقطنی عن عثمان بن احمد الدقاق عن ابراهيم بن الهيثم والحاكم عن ابی بكر بن اسحق عن احمد بن ابراهيم بن ملحان والبيهقی عن الحاكم باسناده وعن ابی الحسن عن احمد بن عبيد الصفار عن عبيد بن شريك ثلاثتهم عن يحيی باسناده بلفظ الطحاوی قال الحاكم صحيح ولم يخرجا ذكر بطون الاقدام ووافقه الذهبی علی ذلك حدثنا ربيع الجيزی قال ثنا ابو الاسود النضر بن عبد الجبار المرادی قال ثنا الليث وابن لهيعة عبد الله القاضی قالا ثنا حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم قال سمعت عبد الله بن الحارث بن جزء زاد فی نسخة يعنی الزبيدی يقول قال رسول الله صلی الله عليه وسلم فذكر مثله والحديث

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا ابو الوليد قال ثنا زائدة عن منصور عن هلال بن يساف عن ابي يحيى عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن منصور عن هلال بن يساف عن ابي يحيى عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى قوما توضؤوا وكانهم تركوا من ارجلهم شيئا فقال ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله ابن رجاء قال انا زائدة عن منصور عن هلال بن يساف عن ابي يحيى عن عبد الله بن عمرو قال سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة فاتى على ماء بين مكة والمدينة حضرت العصر فتقدم اناس فانتهينا اليهم وقد توضؤوا واعقابهم تلوح لم يمسها ماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء۔

اخرجه الامام احمد عن حسن عن ابن لهيعة باسناده باللفظ المزبور من قبل وعزاه الهيثمي الى الطبراني في الكبير وقال رجال احمد والطبراني ثقات وقال الشوكاني لم يتكلم عليه حدثني في اسناده واخرج الامام احمد ايضا عن هارون عن ابن وهب عن حيوة قال العيني واسناده جيد حسن۔ حدثنا احمد بن داؤد بن موسى السدوسي المكي قال ثنا ابو الوليد الطيالسي هشام بن عبد الملك الباهلي قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفي عن منصور بن المعتمر السلمي الكوفي عن هلال بن يساف بكسر التحتانية ثم مهملة ثم فاء ويقال ابن اساف الاشجعي مولاهم الكوفي ادرك عليا من رواة مسلم والاربعة والبخاري معلقا قال ابن معين ثقة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة وقال ابن سعد في الطبقة الثانية من اهل الكوفة وكان ثقة كثير الحديث وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي يحيى مصدرا بكسر اوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه الاعرج المعرقب بفتح القاف مولى عبد الله بن عمرو ويقال مولى معاذ بن عفراء من رواة مسلم والاربعة كان عالما بابن عباس وانما قيل له المعرقب لان الحجاج او بشر بن مروان عرض عليه سب علي فابى فقطع عرقوبه قال ابن المديني قلت لسفيان في اي شئ عرقب قال في التشيع قال علي هو الذي مر به ابن ابي طالب وهو يقيض فقال تعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال هلكت واهلكت وقد ذكره الجوزجاني في الضعفاء فقال زائغ جائر عن الطريق يريد بذلك ما نسب اليه من التشيع والجوزجاني مشهور بالنصب والانحراف فلا يقدح فيه قوله قال ابن حبان في الضعفاء كان يخالف الاثبات في الروايات ينفرد بالمناكير كذا في التهذيب وفي الميزان صدوق قد تكلم فيه وفي التقريب مقبول۔ عن عبد الله بن عمرو بن العاص القرشي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار والحديث بهذا السياق اخرجه الدارمي عن يزيد بن هارون عن جعفر بن الحارث عن منصور بلفظ الطحاوي وزاد في آخره اسبغوا الوضوء۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير بن حازم۔ قال ثنا شعبة عن منصور عن هلال ابن يساف عن ابي يحيى عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى قوما توضؤوا بلفظ الطيالسي اتى على قوم يتوضؤون وكان في سفر۔ وكانهم تركوا من اجلهم شيئا فقال صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب وفي نسخة العيني للعقب۔ من النار اسبغوا الوضوء والحديث اخرجه الطيالسي عن شعبة بنحو حديث الطحاوي وزاد ولو للعراقيب فذكرها بالشك واخرجه مسلم عن ابن المثنى وابن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة ولم يقع عندنا اسبغوا الوضوء واخرجه احمد في مسنده عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده بلفظ وابصر رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما يتوضؤون ولم يتموا الوضوء فقال اسبغوا يعني الوضوء وويل للعراقيب من النار وللاعقاب حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء البصريان قال انا زائدة بن قدامة الثقفي عن منصور عن هلال ابن يساف عن ابي يحيى عن عبد الله بن عمرو قال سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة ظاهره ان عبد الله بن عمرو كان في تلك السفرة ولم يقع ذلك لعبد الله محققا الا في حجة الوداع اما غزوة الفتح فقد كان فيها لكن لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم فيها الى المدينة من مكة بل من الجعرانة ويحتمل ان تكون عمرة القضية فان هجرة عبد الله بن عمرو كانت في ذلك الوقت او قريبا منه كذا في الفتح فاتى صلى الله عليه وسلم على ماء بين مكة والمدينة ولفظ البيهقي وانتهينا الى ماء بالطريق فتعجل قوم يتوضؤون وهم عجال عند صلوة العصر فحضرت العصر اي حان وقت صلوتها يقال بفتح الضاد وجاز بكسرها ايضا قاله القاضي وقال النووي الفتح اشهر فتقدم اناس اي تعجل قوم عند العصر فتوضؤا وهم عجال كما عند مسلم فانتهينا اليهم اي الى اناس تقدموا وقد توضؤوا اي فرغوا من الوضوء واعقابهم تلوح اي يظهر بوسهما ولم يصل الماء اليها قاله زين العرب وقال سيد في البذل ولعلهم لم يعلموا بعدم اصابة الماء اظنوا بان للاكثر حكم الكل فاكتفوا بغسل اكثر القدم ولم يمسها ماء قال الحافظ مستمسك بهذا من يقول باجزاء المسح وحمل الانكار على ترك التعميم لكن الرواية المتفق عليها الآتية عند المصنف ايضا ارجح فتحمل هذه الرواية عليها بالتاويل فيحمل التكوين معنى قوله لم يمسها الماء اي بالغسل جمعا بين الروايتين وصرح من ذكر هذه الرواية مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لم يغسل عقبه فقال ويل للاعقاب قد تقدم ذلك عند المصنف من حديث جابر رضي الله عنه فمن قال بالمسح لم يوجب مسح العقب والحديث حجة عليه انتهى۔ فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء

Maktaba Tul Ishaat.com

18/2 حدثنا احمد بن داود قال ثنا سهل بن بکار قال ثنا ابو عوانة عن ابی بشر عن یوسف بن ماهک عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سفرة سافرناها فادرکنا وقد ارهقتنا صلوة العصر ونحن نتوضأ ونمسح علی ارجلنا فنادی بلال ؓ

والحدیث اخرجه مسلم عن زهیر بن حرب و اسحق عن جریر عن منصور والبیهقی من طریقه ومن طریق عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان عن منصور باسناده بمعنی حدیث المصنف واخرجه ابو داود عن مسدد عن یحیی والنسائی عن محمود بن غیلان عن وکیع عن عمرو بن علی عن عبد الرحمن وابن ماجة عن ابن ابی شیبة وغیره عن وکیع ثلثتهم عن سفیان عن منصور مختصرا بدون ذکر السفر وهکذا اخرجه ابن ابی شیبة واحمد عن وکیع عن سفیان واحمد عن عبد الرحمن عن سفیان۔ حدثنا احمد بن داود بن موسی السروسی المکی قال ثنا سهل بن بکار بن بشر الدارمی ویقال البرجمی ویقال القیسی ابو بشر البصری المکفوف شیخ البخاری وابی داود وروی له النسائی بواسطة قال ابو حاتم والدارقطنی ثقة وقال ابن قانع صالح وقال ابن ابی حاتم عن ابیه صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات قال ربما وهم واخطأ توفی سنة ثمان وعشرین ومائتین قال ثنا ابو عوانة الوضاح الیشکری الواسطی عن ابی بشر بکسر الموحدة وسکون المعجمة جعفر بن ایاس وهو ابن ابی وحشیة بفتح الواو وسکون المهملة وکسر المعجمة وتشقیل التحتانیة الیشکری الواسطی بصری الاصل من رعاة الستة قال یحیی بن سعید کان شعبة یضعف احادیث ابی بشر عن حبیب بن سالم وقال ابن معین طعن علیه شعبة فی حدیثه عن مجاهد قال من صحیفة وقال ابن معین وابو زرعة وابو حاتم والعجلی والنسائی والبرذعی ثقة زاد البرذعی وهو من اثبت الناس فی سعید بن جبیر توفی سنة اربع وعشرین ومائة وکان سجادا خلف المقام حین مات عن یوسف بن ماهک بفتح الهاء ابن مهران الفارسی المکی مولی قریش من رواة الستة قال ابن معین والنسائی ثقة وقال ابن خراش ثقة عدل وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ثلاث ومائة وقیل بعدها کذا فی التهذیب وماهک غیر منصرف للعلمیة والعجمة فان ماهک بالفارسیة تصغیر ماه وهو القمر بالعربی وقاعدتهم اذا صغروا الاسم اخلوا فی آخره الکاف وامامن یصرفه فانه یلاحظ فیه معنی الصفة لان التصغیر من الصفات والصفة لا تجامع العلمیة لان بینهما تضادا فحینئذ یبقی الاسم بعلة واحدة فلا یمنع من الصرف ولو جوز کسر الهاء ویکون عربیا صرفا فلا یمنع من الصرف اصلا لکونه اسم فاعل من هلکت الشئ هلکا اذا بالغت فی سحقه قاله ابن درید ویحتمل علی فتح الهاء ایضا ان یکون علما منقولا من ماهک وهو فعل ماض من المماهکة وهو المجهد فی الجماع من الزوجین فعلی هذا لا یجوز صرفه اصلا وقال الدارقطنی ماهک اسم امة الاکثر علی انه اسم ابیه واسم امه میسکة فعلی هذا یمنع من الصرف اصلا للعلمیة والتانیث انتهی مختصرا من کلام العینی عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا ای تاخر فلحقنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فاعل تخلف فی سفرة فی محل النصب علی الحال سافرناها جملة فی محل الجر علی انها صفة لسفرة قاله العینی والضمیر وقع مفعولا مطلقا ای سافرناها تلک السفرة قاله الکرمانی وکانت تلک السفرة من مکة الی المدینة کما تقدم عند المصنف فادرکنا بفتح الکاف ای لحق بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد ارهقتنا بتانیث الفعل ای غشیتنا صلوة العصر بالرفع علی الفاعلیة قاله القسطلانی وقال الکرمانی ای غشینا وقتها وحملتنا الصلوة ادائها وقال محی السنة ای دنا وقتها وفی بعض الروایات ارهقنا بفتح القاف ورفع الصلوة لان الصلوة مؤنثة تانیثا غیر حقیقی وفی بعضها ارهقنا بسکون القاف ونصب الصلوة ای اخرنا الصلوة حتی یدنو وقت الصلوة الاخری قال ابن السکیت ارهقنا الصلوة استاخرنا عنها حتی دنا وقت الاخری وارهقنا اللیل دنا منا وارهقنا القوم لحقونا انتهی ونحن نتوضأ جملة اسمیة وقعت حالا ونمسح علی ارجلنا لفظ البخاری وغیره فجعلنا نمسح علی ارجلنا قال الحافظ انتزع منه البخاری ان الانکار علیهم کان لسبب المسح لا لسبب الاقتصار علی غسل بعض الرجل فلهذا قال فی الترجمة ولا المسح علی القدمین وهذا ظاهر الروایة المتفق علیها انتهی قلت وقد تقدم عند المصنف من حدیث جابر قال رأی النبی صلی الله علیه وسلم فی قدم رجل لمعة لم یغسلها وعند احمد من هذا الوجه مثل الدرهم لم یغسله وکذا صح من حدیث ابی هریرة عند مسلم ففی هذین الحدیثین دلیل صریح علی رد قول من قال ان الواجب مرتب علی ترک تعمیم المسح قال القاضی عیاض قوله نمسح علی ارجلنا بمعنی ما فی الآیة المراد به الغسل بدلیل سائر الروایات وقوله لم یغسل عقبه لا علی ما اشار الیه بعضهم انه دلیل علی انهم کانوا یمسحون فنهاهم النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلک وامرهم بالغسل قال لانه لو کان غسلا لامرهم بالاعادة لما صلوا وهذا لاحجة فیه لقائل ان النبی صلی الله علیه وسلم قد اعلمهم انهم مستوجبون النار علی فعلهم بقوله ویل للاعقاب من النار ولا یکون هذا الا فی الواجب وقد امرهم بالغسل بقوله اسبغوا الوضوء ولم یات انهم صلوا بهذا الوضوء ولانها کانت عادتهم قبل فلزم امرهم بالاعادة انتهی فنادی بلال سقط لفظ بلال عن متن العینی وعن بعض النسخ وهو الموافق لروایة البخاری وغیره فنادی رصلی الله علیه وسلم) باعلی صوته وما علی النسخة الموجودة التی ثبت فیها بلال فیحتمل ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بلالا ان ینادی فنادی بلال

Maktaba Tul Ishaat.com

ویل للاعقاب من النار مرتین او ثلثا حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابو عوانۃ فذکر مثلہ قال ابو جعفر فذکر عبد اللہ بن عمرو انہم کانوا یمسحون حتی امرھم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسباغ الوضوء وخوفھم فقال ویل للاعقاب من النار فدل ذلک ان حکم المسح الذی کانوا یفعلونہ قد نسخہ ما تأخر عنہ مما ذکرنا

فصح نسبۃ النداء الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکونہ آمرا بذلک۔ وبلال ہو ابن رباح الحبشی المؤذن وہو بلال بن حمامۃ وہی امہ اشتراہ ابو بکر الصدیق من المشرکین لما کانوا یعذبونہ علی التوحید فاعتقہ فلزم النبی صلی اللہ علیہ وسلم واذن لہ وشہد معہ جمیع المشاہد وآخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینہ وبین ابی عبیدۃ بن الجراح (وفی الاستیعاب عبیدۃ بن الحارث بن المطلب) ثم خرج بلال بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم مجاہدا الی الشام قال ابو نعیم کان تربا لابی بکر وکان خازن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال عمر کل قد قال ما اراد والعنی المشرکین غیر بلال ومناقبہ کثیرۃ مشہورۃ توفی سنۃ عشرین کذا فی الاصابۃ وفی البدایۃ عن الواقدی ودفن بباب الصغیر (بدمشق) ولہ بضع وستون سنۃ وقد بسط فی ترجمتہ ابن عبد البر فی الاستیعاب فجزاہ اللہ خیر الجزاء ویل للاعقاب من النار مرتین او ثلثا شک من عبد اللہ بن عمرو قال ابن بطال انما ترک اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ فی الوقت الفاضل لانہم کانوا علی طمع من ان یاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیصلوا معہ لفضل الصلوۃ معہ فلما ضاق علیہم الوقت وخشوا فواتہ توضؤا مستعجلین ولم یبالغوا فی وضوئہم فادرکہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہم علی ذلک فزجرہم وانکر علیہم نقصہم الوضوء کذا فی الکرمانی قال الحافظ ما ذکرہ من تاخیرہم قالہ احتمالا ویحتمل ایضا ان یکونوا اخروا لکونہم علی طہر اولرجاء الوصول الی الماء ویدل علیہ روایۃ مسلم حتی اذا کنا بماء بالطریق تعجل قوم عند العصر انتہی والحدیث اخرجہ البخاری عن موسی بن اسمعیل ومسلم عن شیبان وابی کامل والبیہقی من طریق مسدد والنجیبی محمستہم عن ابی عوانۃ بنحو حدیث الطحاوی الا انہ لم یقع عند مسلم والبیہقی مرتین او ثلثا قال العینی واخرجہ النسائی فی العلم عن ابی داؤد الحرانی عن ابی الولید عن معاویۃ بن صالح عن عبد الرحمن بن المبارک عن ابی عوانۃ انتہی۔ حدثنا ابو بکرۃ بکار ابن قتیبۃ قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا ابو عوانۃ فذکر مثلہ قد رأیت من رواہ وفی الباب عن خالد بن الولید وبزید بن ابی سفیان وشرحبیل بن حسنۃ وعمرو بن العاص عند ابن ماجۃ من طریق ابی سلام عن ابی صالح الاشعری عن ابی عبد اللہ الاشعری بلفظ اتموا الوضوء ویل للاعقاب من النار قال الترمذی عن البخاری ہو حدیث حسن ذکرہ المناوی عن مغلطائی وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی زرعۃ ابو صالح لا یعرف اسمہ ولا ابو عبد اللہ یعرف اسمہ انتہی قلت وہذا لا یضر فان باصالح قال فیہ ابو حاتم لا باس بہ وابا عبد اللہ ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی التہذیب وعن ابی امامۃ واخیہ عند الطبرانی فی الکبیر من طرق ففی بعضہا عن ابیہ واخیہ وفی بعضہا عن ابی امامۃ فقط وفی بعضہا عن اخیہ فقط ومدار طرقہا علی لیث بن ابی سلیم وقد خلط قالہ الہیثمی قلت واخرجہ ابن ماجۃ من وجہ آخر کما ذکرہ ابن کثیر فی تفسیرہ عن ابی امامۃ مرفوعا ویل للاعقاب من النار قال فما بقی فی المسجد شریف ولا وضیع الا نظرت الیہ یقلب عرقوبیہ ینظر الیہما وعن معیقیب عند احمد والطبرانی فی الکبیر وفیہ ایوب بن عتبۃ والاکثر علی تضعیفہ قالہ الہیثمی وعن ابن عمر عند ابن ابی شیبۃ۔ قال ابو جعفر فذکر عبد اللہ بن عمرو غرض المصنف اعلام بیان وجہ الاستدلال من ہذہ الاحادیث علی فرضیۃ غسل الرجلین انہم ای الصحابۃ کانوا یمسحون حتی امرہم ای الماسحین علی الارجل۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسباغ الوضوء ونحوہم من التخویف ای علی ترک الاسباغ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار فدل ذلک ای الوعید بالنار لعدم طہارتہا بالمسح۔ ان حکم المسح الذی کانوا یفعلونہ انی المسح علی الاعقاب قد نسخہ ای ذلک المسح ما تاخر عنہ من الوعید علی ذلک المتضمن لفرضیۃ الغسل مما ذکرنا من حدیث عبد اللہ بن عمرو وغیرہ ویل للاعقاب من النار فالمصنف العلام اختار نسخ احادیث المسح علی الرجلین باحادیث الغسل علیہا واحادیث الوعید علی ترک الغسل وحاصل ما ذکرہ علی ما لخص کلامہ العینی انہم کانوا یمسحون علیہا مثل مسح الرأس ثم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منعہم عن ذلک وامرہم بالغسل فہذا یدل علی انتساخ ما کانوا یفعلونہ من المسح قال العلامۃ العینی وفیہ نظر لان قولہ نمسح علی ارجلنا یحتمل ان یکون معناہ نغسل غسلا خفیفا بمقتضی ما یری کانہ مسح والدلیل علیہ فی الروایۃ الاخری رأی قوما توضؤا وکانہم ترکوا مواضع ارجلہم شیئا فہذا یدل علی انہم کانوا یغسلون ولکن غسلا قریبا من المسح فلذلک قال لہم اسبغوا الوضوء وایضا انما یکون الوعید علی ترک الفرض ولو لم یکن الغسل فی الاول فرضا عندہم لما توجہ الوعید لان المسح لو کان ہو المعمول فیما بینہم کان یأمرہم بترکہ وانتقالہم الی الغسل بدون الوعید لاجل ذلک قال القاضی معناہ نغسل کما ذکرناہ انتہی کلامہ قلت وفی نظرہ نظر فان کلام الطحاوی مبنی علی تسلیم المسح فی المعنی الذی اخذہ المخالف یعنی ما تقدم من روایات المسح علی الرجل بدون تاویل الغسل الخفیف الذی حمل علیہ الجمہور

Maktaba Tul Ishaat.com

فهذا حکم هذا الباب من طریق الآثار **واما** وجهه من طریق النظر فانا قد ذکرنا فیما تقدم من هذا الباب عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما لمن غسل رجلیه فی وضوئه من الثواب فثبت بذلک انهما مما یغسل وانهما لیستا کالرأس الذی یمسح وغاسله لا ثواب له فی غسله **وهذا** الذی ثبت بهذه الآثار قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله **وقد** اختلف الناس فی قوله تعالی وارجلکم فاضافه قوم الی قوله تعالی وامسحوا برؤسکم قصرا علی معنی وامسحوا برؤسکم وارجلکم

ونظر العینی مبنی علی عدم تسلیم المسح فی ذلک المعنی فکیف یرد بذلک قول المصنف مع ان المصنف حمل حدیث المسح علی ذلک المعنی فی اول الباب وانما المقصود ههنا انا سلمنا المسح فی معناه کما زعمه المخالف ولکن ورد فی بعض الروایات التی تعلقوا بها للمسح ما یدل علی نسخ ذلک وهو حدیث عبد الله بن عمرو فقد وقع فی بعض طرق حدیثه لم یمسحها ما رأیت فاصبح یهذ من وهب المسح ولکن ثبت فی الطرق الاخری عنه توضأ ومسح علی ارجلنا فنادی ویل للاعقاب من النار فترتب الوعید علی المسح فدل ذلک علی نسخ المسح الذی زعمه المخالف لنا علی انا نقول ان الامر بالغسل قد وجد عند الدارقطنی من حدیث جابر بن الوعید وای امرأ بلغ من قوله اسبغوا الوضوء ثم اکد ذلک بالوعید علی ترک الغسل فتأمل وقد وافق الامام الطحاوی علی بقوی المسح ابن حزم فقال فی المحلی بعد ما ذکر حدیث الوعید هذا فکان هذا الخبر زائدا علی ما فی الآیة وعلی الاخبار التی ذکرنا وناسخا لما فیها ولما فی الآیة والاخذ بالزائد واجب انتهی وقد سبق الی ذلک شیخ راوی حدیث اوس فی المسح علی القدمین فقال کان هذا فی اول الاسلام ذکره الحازمی واحتج الآخرون باحادیث الوعید من جانب آخر قال الحافظ ابن کثیر وهو جاء للدلالة من هذه الاحادیث ظاهرة وذلک انه لو کان فرض الرجلین مسحهما او انه یجوز ذلک فیهما لما توعد علی ترکه لان المسح لا یستوجب هذا الوعید الرجل بل یجری فیه ما یجری فی مسح الخف وبهذا وجه هذه الدلالة علی الشیعة الامام ابو جعفر بن جریر انتهی. **فهذا** حکم هذا الباب من طریق الآثار فالمصنف رحمه الله اخرج من الاحادیث القولیة الدالة علی فرضیة الغسل حدیث ویل للاعقاب وفی الباب احادیث اخر احتج بها الجهلة منها حدیث جابر عن عمر عند مسلم ان رجلا توضأ فترک موضع ظفر علی قدمه فابصره النبی صلی الله علیه وسلم وقال ارجع فاحسن وضوءک واخرجه البیهقی وابو داؤد وابن ماجة من حدیث انس وابو داؤد واحمد من حدیث خالد ابن معدان عن بعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم وقد بسط فی هذه الروایات الحافظ ابن کثیر فی تفسیره والشوکانی فی النیل **واما** وجهه من طریق النظر فانا قد ذکرنا فیما تقدم من هذا الباب ای بعد الروایات المتعلقة فی غسل الرجلین عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما لمن غسل رجلیه فی وضوئه من الثواب بیان لما ای من خروج الآثام بما سقط عن غسل الرجلین فثبت بذلک ای باثبات الثواب فی غسلهما انهما مما یغسل زاد فی متن العینی فی الوضوء. ای من الاعضاء المغسولة فی الوضوء وانهما لیستا کالرأس الذی یمسح زاد فی متن العینی فی الوضوء. فانهما لو کانتا کالرأس فی المسح لجعل خروج ذنوبهما بالمسح کالرأس وغاسله ای الرأس لا ثواب له فی غسله وتقریر النظر ان النبی صلی الله علیه وسلم جع

Maktaba Tul Ishaat.com

واضافه قوم الی قوله تعالیٰ فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق فقرؤا وارجلکم نسقا علی قوله فاغسلوا وجوهکم واغسلوا ایدیکم واغسلوا ارجلکم علی الاضمار والنسق

ارجلکم الی الکعاب کما قیل الی المرافق لما ذکرنا من المقابلة ولیس الکعبان الذان هما العظمان الناتئان بغایة للمسح لان من جعل وظیفتهما المسح یجعل غایة الکعب الذی علی ظهر القدم عند معقد الشراک ولو کان هو المراد لقیل الی الکعاب لما بینا انتهی وفی التفسیر المظهری والقول بان النصب مبنی علی انه معطوف علی محل الرؤس او بنزع الخافض ساقط اذ الاصل العطف علی اللفظ دون المحل وذکر الخافض ولا بد للعدول من الاصل وجود قرینة وکذا لا یجوز القول بتقدیر اسحوا فان تقدیر الفعل الخاص لا یجوز من غیر قرینة تدل علی نفسه ویشترط فی جمیع تلک التاویلات الامن عن التباس المعنی المقصود بما ینا قضه وکذا القول بان الواو بمعنی مع باطل لان المصاحبة فی اصل الفعل غیر کافیة فی المفعول معه بل لا بد من المعیة فی الزمان او المکان والمعیة فی الزمان غیر متصورة فان لو اجبنا ما التریب واما مطلق الفعل ووجوب المسحین فی مکان واحد لم یقل احد ولو فرض کونه معطوفا علی الرؤس بتلک التوجیهات الرکیکة فالباء الداخلة علی الرؤس تدخل علی الآلات فالبا واذا تدخل علی المحل لایراد بها الاستیعاب تشبیها له بالآلة بل یکون للتبعیض وتغیر اسلوب الکلام فی المعطوف یقتضی ارادة الاستیعاب فی المعطوف والعاملون بالمسح لم یقل منهم احد بفرضیته الاستیعاب انتهی بحذف یسیر قال العلامة العینی واما البیت فغیر مسلم فانه ذکر فی العقد ان سیبویه غلط فیه وانما قال الشاعر بالخفض والقصیدة کلها مجرورة فما کان مضطرا الی نصب هذا البیت ویحتال بحیلة ضعیفة انتهی۔ واضافه قوم الی قوله تعالی فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق فقرؤا وارجلکم ای بالنصب نسقا ای عطفا قال فی القاموس والنسق محرکة ما جاء من الکلام علی نظام واحد انتهی وزاد فی المختار والنسق بالتسکین مصدر نسق الکلام اذا عطف بعضه علی بعض وبابه نصر والتنسیق التنظیم انتهی۔ علی قوله فاغسلوا وجوهکم واغسلوا ایدیکم واغسلوا ارجلکم علی الاضمار ای اضمار الفعل وهو قوله اغسلوا والنسق ای العطف علی قوله وجوهکم کما ذکره البغوی قال الامام الجصاص قرأ علی وعبد الله بن مسعود وابن عباس فی روایة (وهی الصحیح عنه کما سنذکره) وابراهیم والضحاک ونافع وابن عامر والکسائی وحفص عن عاصم بالنصب کانوا یردون غسلها واجبا انتهی وزاد ابن کثیر عن ابن جبیر وعروة وعطاء وعکرمة والحسن ومجاهد والسدی ومقاتل بن حبان والزهری وابراهیم التیمی انتهی۔ وهی القراءة المشهورة کما ذکره ابن العربی قال الامام الجصاص وهاتان القراءتان قد نزل بهما القرآن ونقلتهما الامة تلقیا من رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا یختلف اهل اللغة ان کل واحد منهما محتملة للمسح بعطفها علی الرأس ومحتملة للغسل بعطفها علی المغسول فلا یخلو حینئذ من القول من احد معان ثلثة اما ان یقال ان المراد بهما جمیعا فیکون علیه ان یمسح ویغسل فیجمعهما او یکون المراد احدهما علی وجه التخییر فیفعل المتوضی ایهما شاء او یکون المفروض ما یفعله او یکون المراد احدهما بعینه لا علی وجه التخییر وغیر جائز ان یکون المراد الاول لاتفاق الجمیع علی خلافه وکذا لا یجوز ان یکون المراد الثانی اذ لیس فی الآیة ذکر التخییر ولا دلالة علیه ولو جاز اثبات التخییر مع عدم لفظ التخییر فی الآیة لجاز اثبات الجمع واذا انتفی التخییر والجمع تعین الثالث فاحتجنا الی طلب الدلیل علی المراد منهما فالدلیل علی ان المراد الغسل دون المسح اتفاق الجمیع علی انه اذا غسل فقد ادی فرضه واتی بالمراد وانه غیر ملوم علی ترک المسح فثبت ان المراد الغسل ایضا فان الافظ ما وقف الموقف الذی ذکرنا من احتماله لکل واحد من المعنیین صار فی حکم المجمل المفتقر الی البیان فهما ورد فیه من البیان عن رسول الله صلی الله علیه وسلم من فعل وقول علمنا انه مراد الله تعالی وقد ورد البیان عنه بالغسل قولا وفعلا اما فعلا فهو ما ثبت بالنقل المستفیض المتواتر انه صلی الله علیه وسلم غسل رجلیه فی الوضوء ولم یختلف الامة فیه فضلا ذلک اذا ورد البیان وفعلا اذا ورد علی وجه البیان فهو علی الوجوب فثبت ان ذلک هو مراد الله تعالی واما قولا فما رواه جابر وابو هریرة وعائشة وعبد الله بن عمرو وغیرهم ان النبی صلی الله علیه وسلم رأی قوما تلوح اعقابهم لم یصبها الماء فقال ویل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء فقوله ویل للاعقاب وعید لا یجوز ان یستحق الا بترک الفرض فهذا یوجب استیعاب الرجل بالطهارة وقوله صلی الله علیه وسلم اسبغوا الوضوء وکذا قوله فی حدیث آخر بعد غسل الرجلین هذا وضوء من لا یقبل الله له صلوة الا به یوجب استیعابها بالغسل لان الوضوء اسم للغسل یقتضی اجراء الماء علی الموضع والمسح لا یقتضی ذلک وفی الخبر الآخر اخبار ان الله تعالی لا یقبل الصلوة الا بغسلها وایضا فلو کان المسح جائزا لما اخلاه النبی صلی الله علیه وسلم مرة بیانا واذ کان مراد الله فی المسح کمراده فی الغسل فیجب ان یکون مسحه فی وزن غسله فلما لم یرد عنه المسح سبب ورود فی الغسل ثبت ان المسح غیر مراد وایضا فان القراءتین کالآیتین فی احداهما الغسل وفی الاخری المسح فحینئذ یجب استعمالها علی اعمهما حکما واکثرهما فائدة وهو الغسل لانه یاتی علی المسح والمسح لا ینتظم الغسل انتهی کلام الجصاص مختصرا ثم للجمهور تاویلات فی قراءة الخفض قال ابن رشد فی البدایة اجود ما ان ذلک عطف علی اللفظ

Maktaba Tul Ishaat.com

وقد اختلف فی ذلک اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن دونہم فمہما روی عنہم فی ذلک ما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد عن قیس عن عاصم

لا علی المعنی اذ کان ذلک موجودا فی کلام العرب مثل قول الشاعر ؎ لعب الزمان بہا وغیرہا ؎ بعدی سوافی المور والقطر بالخفض ولو عطف علی المعنی لرفع القطر انتہی وبہذا اختار ہذا التاویل جم غفیر من العلماء قال البغوی ذہب جماعۃ من اہل العلم من الصحابۃ والتابعین وغیرہم الی غسل الرجلین وقالوا خفض اللام فی الارجل علی مجاورۃ اللفظ لا علی موافقۃ الحکم کما قال تبارک وتعالی عذاب یوم الیم فالیم صفۃ العذاب ولکنہ اخذ اعراب الیوم للمجاورۃ وکقولہم جحر ضب خرب فالخرب نعت الجحر واخذ اعراب الضب للمجاورۃ انتہی وقد اشار الی ذلک الامام الجصاص ایضا وذکر فی مثالہ قولہ تعالی وحور عین بعد قولہ یطوف علیہم ولدان مخلدون باکواب واباریق فخفضہن بالمجاورۃ وہن معطوفات فی المعنی علی الولدان لانہن یطفن ولا یطاف لہن فالحاصل ان ہذا التاویل مختار غیر واحد من اعلماء المحققین والفضلاء المدققین ولکن قال الخازن ان ذلک لیس ببعید لان الکسر علی المجاورۃ انما یحمل لاجل الضرورۃ فی الشعر او یصار الیہ حیث یحصل الامن من الالتباس ولان الکسر بالجوار انما یکون بدون حرف العطف امامع حرف العطف فلم تتکلم بہ العرب انتہی مختصرا وتعقبہ فی التفسیر المظہری بان الامن من اللبس حاصل بذکر الغایۃ وانکار اکثر النحاۃ ممنوع وانکارہ مکابرۃ لوقوعہ کثیرا فی القرآن وکلام البلغاء وذکر الامثلۃ یقتضی تطویلا لکن اختلف النحاۃ فی مجی الجوار بتوسط حرف العطف فقیل لا یجی لان العاطف یمنع التجاور والحق انہ یجوز بتوسط العاطف فان العاطف موضوع لتوکید الوصل ودون القطع قال ابن مالک وخالد الازہری ان الواو یختص من بین سائر حروف العطف باحد وعشرین حکما منہا جواز جر الجوار فی المعطوف بہا قلت ولم یکن علی جواز جر الجوار بتوسط المعطوف بالواو دلیل فہذہ الآیۃ الدالۃ علی وجوب غسل الرجلین بما ذکرنا من وجوہ العطف علی الایدی وعدم جواز عطف الارجل علی الرؤس وبما لحقہ من البیان من الاحادیث والاجماع کافیۃ لاثبات جواز جر الجوار بتوسط الواو العاطفۃ واللہ اعلم انتہی والتاویل الثانی قول ابن الحاجب ہذا الاسلوب ای عطف ارجلکم علی رؤسکم مع ارادۃ کونہا معمولۃ من باب الاستغناء باحد الفعلین عن الاخر والعرب اذا اجتمع فعلان متقاربان فی المعنی وکل واحد منہما فعل متعلق جوزت ذکر احد الفعلین وعطف متعلق المحذوف علی المذکور علی حسب ما یقتضیہ لفظ حتی کانہ شریکہ فی اصل الفعل قال ؎ یا لیت ایلک قد غدا ؎ متقلدا سیفا ورمحا ؎ وکقول الآخر ؎ علفتہا تبنا وماء باردا ؎ والثالث قول الزجاج یجوز ارجلکم بالخفض علی معنی فاغسلوا الی قولہ الی الکعبین قد دل علیہ لان التحدید یفید الغسل کما فی قولہ الی المرافق ولو اراد المسح لم یحتج الی التحدید کما قال تعالی فی الرؤس فامسحوا برؤسکم من غیر تحدید ویتسق الفسل علی المسح کما قال الشاعر ؎ متقلدا سیفا ورمحا ؎ وکان حاصل قول ابن الحاجب من ہذا ذکر ہذین التاویلین الطیبی فی شرح المشکوۃ والرابع ان الغسل یسمی مسحا عند العرب لانہا تقول تمسحنا للصلوۃ ای اغتسلنا فبین النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان المراد بمسح الرأس امرار الید بدون نقل الماء الی الرأس ومسح الرجلین امرار الید علیہما مع نقل الماء الیہما ذکرہ ابن رشد فی مقدماتہ والخامس ما ذکرہ ابن رشد ایضا ان المراد بذلک المسح علی الخفین قال ابن کثیر قالہ ابو عبد اللہ الشافعی قلت وقررہ ابو بکر بن العربی بتقریر زعم الحافظ انہ حسن ولکنہ یردہ التحدید بالکعبین قال صاحب البحر لان المسح غیر مقدر بہذا بالاجماع والصحیح ان جوازہ ای جواز مسح الخف ثبت بالسنۃ انتہی واقیۃ التاویلات نترکہا رد ما للاختصار وبذا القدر یکفی ہہنا الموضع فارجع الی المطولات من کتب التفسیر وشروح الحدیث لو شئت۔ **وقد** اختلف فی ذلک ای فی قولہ تعالی وارجلکم ہل ہو عطف علی قولہ وجوہکم او علی قولہ رؤسکم۔ **اصحاب** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن دونہم ای الذین تابعوہم باحسان۔ **فمہما روی** عنہم ای عن الصحابۃ والتابعین فی ذلک ای فی عطف ارجلکم **ما حدثنا** ابن مرزوق ابراہیم البصری **قال ثنا** ابو داؤد الطیالسی **عن** قیس بن الربیع الاسدی **عن** عاصم بن بہدلۃ وہو ابن ابی النجود بنون وجیم الاسدی مولاہم الکوفی ابو بکر المقری من رواۃ الستۃ قال احمد وغیرہ بہدلۃ ہو ابو النجود وقال عمرو بن علی وغیرہ ہو اسم امہ وخطاہ ابو بکر بن ابی داؤد قال ابن سعد کان ثقۃ الا انہ کان کثیر الخطا فی حدیثہ وقال احمد کان رجلا صالحا قارئا للقرآن واہل الکوفۃ یختارون قراءتہ وانا اختارہا وکان خیرا ثقۃ والاعمش احفظ منہ وقال ابن معین لا بأس بہ قال ابن شاہین فی الثقات قال ابن معین ثقۃ لا بأس بہ من نظراء الاعمش وقال العجلی کان حسن السنۃ وقراءۃ وکان ثقۃ راسا فی القراءۃ ویقال ان الاعمش قرأ علیہ وہو حدث وکان یختلف علیہ فی زر وابی وائل وقال یعقوب فی حدیثہ اضطراب وہو ثقۃ وقال ابو زرعۃ ثقۃ وقال ابو حاتم محلہ عندی محل الصدق صالح الحدیث ولیس محلہ ان یقال لیس بثقۃ ولم یکن بالحافظ وقد تکلم فیہ ابن علیۃ وقال النسائی لیس بہ بأس قال ابن خراش فی حدیثہ نکرۃ وقال العقیلی لم یکن فیہ الا سوء الحفظ وقال البزار

Maktaba Tul Ishaat.com

عن زذان عبد الله بن مسعودؓ قرأوا رحلکم بالفتح حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق قال ثنا عبد الوارث ابن سعید و وهیب بن خالد عن خالد الحذاء عن عکرمة عن ابن عباس انه قرأها کذلک حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا عبد الوارث عن علی بن زید عن یوسف بن مهران عن ابن عباس مثله حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا سعید بن منصور قال سمعت هشاما یقول انا خالد الحذاء عن عکرمة عن ابن عباس انه قرأها کذلک

لم یکن بالحافظ ولا نعلم احدا ترک حدیثه علی ذلک وهو مشهور توفی سنة ثمان او سبع وعشرین ومائة عن نیف وثمانین سنة. زذان بکسر زای وذال معجمة ابن جعیشن بضم جیم وفتح عین مهملة وسکون تحتیة وبشین معجمة ابن حباشة بن اوس الاسدی ابو مریم ویقال ابو عمرو الکوفی مخضرم ادرک الجاهلیة مات سنة اثنتین ومائة وقال ابن معین ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال غیره کان من زرعن اعراب الناس وکان عبد الله یسأله عن العربیة وقال ایضا کان ابو وائل عثمانیا وکان زر علویا وکان صلاهما فی مسجد واحد وکان ابو وائل معظما لزر وقال ابو جعفر البغدادی قلت لاحمد فزر وعلقمة والاسود قال هؤلاء اصحاب ابن مسعود وهم المثبت فیه قال ابن عبد البر کان عالما بالقرآن قاریا فاضلا توفی سنة ثلث وثمانین وهو ابن سبع وعشرین ومائة سنة. ابن عبد الله ابن مسعود قرأوا رحلکم بالفتح ولهم وجهان احدهما ان یکون معطوفا علی وجوهکم فیشارکها فی حکمها وهو الغسل والثانی ان یکون عاملة مقدرا وهو واغسلوا الی بالعطف علی وجوهکم کما تقول کلت الخبز واللبن ای شربته وان لم یتقدم للشرب ذکر وههنا تقدم للغسل ذکر فکان ولی بالاضمار قاله العینی والحدیث اخرجه البیهقی من طریق محمد بن اسحاق بن خزیمة عن بندار عن ابی داود باسناده بلفظ انه کان یقرأ وارحلکم الی الکعبین قال رجع الامر الی الغسل قال فی السعایة واخرج سعید بن منصور وعبد بن حمید وابن المنذر والنحاس عن ابن مسعود انه قرأ وارحلکم بالنصب اهـ وفی الجمع الزوائد ورواه الطبرانی فی الکبیر عن ابن مسعود قال رجع قوله الی غسل القدمین فی قوله وارحلکم الی الکعبین قتادة لم یسمع من ابن مسعود. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحاق الحضرمی ابو محمد المقرئ النحوی البصری قال ثنا عبد الوارث بن سعید العنبری البصری ومهیب بن خالد الباهلی البصری عن خالد بن مهران الحذاء بفتوحة وشدة ذال معجمة ومد ابو المنازل البصری مولی قریش وقیل مولی بنی مجاشع رأی انس بن مالک من رواة الستة قال ابن معین النسائی والعجلی ثقة وقال احمد ثبت وقال ابو حاتم یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال ابن سعد لم یکن خالد بحذاء وکان یجلس الیهم وکان ثقة ومهیبا کثیر الحدیث وکان قد استعمل علی العشور بالبصرة وقال حماد بن زید قدم علینا قدمة من الشام فکانا انکرنا حفظه توفی سنة احدی واربعین ومائة عن عکرمة البربری مولی ابن عباس عن ابن عباس انه قرأها ای الارجل کذلک ای بفتح اللام والحدیث اخرجه ابن ابی حاتم عن ابی زرعة عن ابی سلمة عن وهیب کما قال ابن کثیر وابن ابی شیبة واللفظ له عن ابن مبارک کلاهما عن خالد باسناده انه قرأ وارحلکم یعنی رجع الامر الی الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق الحضرمی قال ثنا عبد الوارث بن سعید عن علی بن زید بن عبد الله بن ابی ملیکة زهیر بن عبد الله بن جدعان التیمی ابو الحسن البصری اصله من مکة من رواة البخاری فی الادب ومسلم والاربعة قال ابن سعد ولد وهو اعمی وکان کثیر الحدیث وفیه ضعف ولا یحتج به وقال احمد لیس بالقوی وقدری عنه الناس وقال مرة ضعیف الحدیث ومرة لیس بشئ وقال یحیی ضعیف فی کل شئ وقال مرة ضعیف ومرة لیس بذاک القوی ومرة لیس بحجة ومرة لیس بشئ وقال العجلی کان تشیع الا بأس وقال مرة یکتب حدیثه ولیس بالقوی وقال یعقوب بن شیبة ثقة صالح الحدیث الی اللین ما هو وقال الجوزجانی واهی الحدیث ضعیف وفیه میل عن القصد لا یحتج بحدیثه وقال ابو زرعة وابو حاتم لیس بقوی زاد ابو حاتم یکتب حدیثه ولا یحتج به قال النسائی ضعیف قال الترمذی صدوق الا انه ربما رفع الشئ الذی یوقفه غیره وقال ابن خزیمة لا احتج بسوء حفظه وقال ابن عدی لم ار احدا من البصریین وغیرهم امتنع من الروایة عنه وکان یغلو فی التشیع ومع ضعفه یکتب حدیثه وقال الساجی کان من اهل الصدق ویحتمل لزلة الجلة عنه ولیس بحجة یجری مجری من اجمع علی ثبته وقال ابن حبان یهم ویخطئ فکثر ذلک منه فاستحق الترک مات سنة احدی وثلاثین ومائة. عن یوسف بن مهران البصری من رواة البخاری فی الادب والترمذی قال فی المیزان ما روی عنه غیر علی بن جدعان وقال کان ابنه حفظ عمرو بن دینار قال المیمونی عن احمد لا یعرف ولا اعرف احدا روی عنه الا ابن جدعان وقال ابو داود وقال شعبة عن علی بن زید عن یوسف بن ماهک وانما هو یوسف بن مهران یعنی ان شعبة وهم وقال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم یوسف بن مهران اصح نکتب حدیثه ونذاکر به انتهی وفی التهذیب وقال ابن سعد ثقة قلیل الحدیث وانما عدلت عن التهذیب لما فیه غلط وتصحیف عن النساخ فلیصحح من المیزان ثم ماذکره الحافظ فی التقریب فی ترجمة یوسف بن مهران لین الحدیث غیر صحیح کما قد عرفت. عن ابن عباس مثله لم اقف علی تخریج هذا الطریق حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا سعید بن منصور قال سمعت هشاما وفی بعض النسخ هشیما وهکذا فی متن العینی وهکذا عند البیهقی بهذا الاسناد وهو الصحیح الموافق لکتب اسماء الرجال. یقول انا خالد الحذاء عن عکرمة عن ابن عباس انه قرأها کذلک ای بالفتح

Maktaba Tul Ishaat.com

وقال عاد الی الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا حماد بن سلمۃ عن قیس عن مجاھد قال رجع القراءۃ الی الغسل وقرأوا ارجلکم ونصبھا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابوداؤد قال ثنا حماد فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا سفیان بن عیینۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا عبدالوارث قال ثنا ابوالتیاح عن شھر بن حوشب مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا حماد عن عاصم عن الشعبی قال نزل القرآن بالمسح والسنۃ بالغسل

وقال ای ابن عباس عاد الامر کما ھو لفظ البیھقی الی الغسل والحدیث اخرجہ البیھقی من طریق احمد بن نجدۃ عن سعید بن منصور باسنادہ مثلہ واخرج ایضا من طریق سعید قال انا ھشیم قال اخبرنی ابو محمد مولی قریش عن عباد بن الربیع عن علی انہ کان یقرأ کذلک وروی سعید بن منصور وابن المنذر وابن ابی حاتم عن علی (کذا فی السعایۃ) انہ قرأ وارجلکم بالنصب قال عاد الی الغسل واخرج ابن جریر کما فی السعایۃ ایضا عن ابی عبدالرحمن قال قرأ الحسن والحسین وارجلکم بالجر فسمع ذلک علی وکان یقضی بین الناس فقال وارجلکم ھذا من المقدم والمؤخر من الکلام ثم ان المصنف رحمہ اللہ روی عن ابن عباس قراءۃ النصب بطرق متعددۃ وقد روی عنہ قراءۃ الخفض ایضا عند ابن ابی حاتم وغیرہ کما بسط فی السعایۃ قال العینی قال محمد بن جریر اسنادہ ضعیف والصحیح الثابت عنہ انہ کان یقرأ وارجلکم بالنصب فیقول عطف علی المغسول ھکذا رواہ الحفاظ عنہم منھم القاسم بن سلام والبیھقی وغیرھما وثبت فی صحیح البخاری عنہ انہ توضأ وغسل رجلیہ وقال ھکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتھی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق الحضرمی قال ثنا حماد بن سلمۃ عن قیس بن الربیع الاسدی عن مجاھد بن جبر الامام المفسر الحافظ قال ای مجاھد رجع القراءۃ ای قراءۃ قولہ تعالی وارجلکم وفی متن العینی القرآن بدل القراءۃ وھکذا ھو عند البیھقی رجع القرآن الی الغسل وقرأ ای مجاھد وارجلکم ونصبھا والاثر اخرجہ البیھقی عن ابی عبداللہ عن ابی العباس عن ابراہیم باسنادہ نحوہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابوداؤد وھو الطیالسی قال ثنا حماد بن سلمۃ تذکر ای حماد باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عنہ یعقوب والاثر عزاہ الحافظ ابن کثیر الی ابن جریر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا سفیان بن عیینۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر احد فقہاء المدینۃ السبعۃ کما عدھم ابوالزناد ومثلہ ای مثل قول مجاھد والاثر اخرجہ البیھقی عن ابی عبداللہ الحافظ عن ابی العباس عن ابراہیم باسنادہ بافظ رجع القرآن الی الغسل وقرأ وارجلکم الی الکعبین بنصبھا واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابی معویۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ انہ کان یقرأ فاغسلوا وجوھکم وایدیکم وامسحوا برؤسکم وارجلکم یقول رجع الامر الی الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا عبدالوارث بن سعید قال ثنا ابوالتیاح یزید بن حمید الضبعی عن شھر بن حوشب الاشعری الشامی وکان فقیھا قارئا عالما کما قال الطبری مثلہ واخرج ابن ابی شیبۃ عن عبداللہ بن ادریس عن ابیہ عن حماد عن ابراہیم قال عاد الامر الی الغسل واخرج البیھقی من طریق عبدالوھاب عن عمر بن قیس عن عطاء انہ کان یقرأ ھا وارجلکم نصبا ومن طریق ابراہیم بن موسی عن اسید بن یزید ان عبدالرحمن الاعرج کان ینصبھا ومن طریق ھارون بن موسی عن عبداللہ بن عمرو بن غیلان وارجلکم نصبا ومن طریق عیسی بن ینا وقالون قال قرأت علی نافع بن عبدالرحمن بن ابی نعیم القاری ھذہ القراءۃ غیر مرۃ فذکر فیھا برؤسکم وارجلکم مفتوحۃ ومن طریق الولید بن حسان الثوری انہ قرأ القرآن علی ابی محمد یعقوب بن اسحق بن یزید الحضرمی وکان عالما بوجوہ القراآت وذکر فیھا وارجلکم منتصب اللام ثم قال البیھقی وبلغنی عن ابراہیم التیمی انہ کان یقرأ ھا نصبا وعن عبداللہ بن عامر الیحصبی وعن عاصم بروایۃ حفص وعن ابی بکر بن عیاش من روایۃ الاعشی وعن الکسائی کل ھؤلاء نصبوھا ومن خفضھا فانما ھو للمجاورۃ قال الاعمش کانوا یقرؤنھا بالخفض وکانوا یغسلون انتھی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عاصم بن سلیمان الاحول وقال العینی فی شرحہ ھو ابن بھدلۃ عن الشعبی عامر بن شراحیل قال نزل القرآن بالمسح والسنۃ بالغسل واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن مالک بن مغول عن زیاد الیامی عن الشعبی قال نزل جبرئیل بالمسح علی القدمین وعن وکیع عن اسمعیل عن الشعبی قال نزل جبرئیل بالمسح وھکذا اخرج ابن جریر من طریق اسمعیل وداؤد بن ابی ھند عن الشعبی کما قال ابن کثیر واما باللفظ المزبور عند المصنف فاخرجہ النحاس کما فی السعایۃ وھکذا اخرج ابن جریر من طریق حماد عن عاصم الاحول عن انس قال ابن کثیر اسنادہ صحیح واخرج ابن جریر ایضا والبیھقی وغیرھما من طریق حمید عن موسی بن انس قال خطب الحجاج بن یوسف الناس فقال اغسلوا وجوھکم وایدیکم وارجلکم فاغسلوا ظاھرھما وباطنھما وعراقیبھما فان ذلک اقرب الی جنتکم فقال انس صدق اللہ وکذب الحجاج فامسحوا برؤسکم وارجلکم الی الکعبین قال قرأ ھا جرا اللفظ للبیھقی وقال فانما انکر انس بن مالک القراءۃ دون الغسل فقد رویا عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما دل علی

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا عبد الوارث قال ثنا حمید الاعرج عن مجاهد انه قرأها وارجلکم خفضها حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد عن قرة عن الحسن انه قرأها کذلک وقد روی عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انهم کانوا یغسلون فمما روی فی ذلک ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن الزبیر بن عدی عن ابراهیم قال قلت للاسود اکان عمر یغسل قدمیه فقال نعم کان یغسلهما غسلا حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن مغیرة عن ابراهیم قال توضأ عمر فغسل قدمیه حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا ابو ربیعة

وجوب الغسل انتهی وفی التفسیر المظهری بعد قول انس نزل القرآن بالمسح والسنة بالغسل هذا القول یدل علی ان ظاهر القرآن یدل علی المسح لکن عمل رسول الله صلی الله علیه وسلم کان الغسل ولا یمکن ذلک الا ان یکون المراد بالقرآن هو الغسل وکان حکم القرآن منسوخا انتهی. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا عبد الوارث بن سعید قال ثنا حمید بن قیس الاعرج المکی ابو صفوان القاری الاسدی مولاهم وقیل مولی غفار من رواة الستة قال احمد ثقة هو اخو سندل وقال مرة لیس هو بقوی فی الحدیث وقال النسائی لیس به بأس وقال ابو زرعة وابو داؤد والبخاری ویعقوب بن سفیان ثقة وکذا قال ابن معین فی روایة الدوری عنه وقال العجلی عنه ثبت روی عنه مالک اخوه سندل لیس بثقة وقال ابن خراش ثقة صدوق وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وکان قاری اهل مکة وقال ابو حاتم لیس بأس ابن ابی نجیح احب الی منه وقال ابن عدی لا باس بحدیثه وانما یوتی مما یلتقط فی حدیثه من الانکار من جهة من یروی عنه توفی سنة ثلثین ومائة عن مجاهد انه قرأها ای الارجل وارجلکم خفضها ای الارجل وفی نسخة العینی بالخفض» وانما خفضها بالمجاورة وذلک لانه لما مسح علی المسح علی القدمین انتفی بعمل ابن عمر بغسلهما کما سیاتی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد والطیالسی عن قرة بن خالد السدوسی البصری عن الحسن بن ابی الحسن البصری انه قرأها کذلک ای بالخفض فی احد الروایات کما قال ابن کثیر عن ابن ابی حاتم وبکذا روی عن ابن عمر وعلقمة وابی جعفر محمد بن علی وجابر بن زید کما قال ابن ابی حاتم ایضا قال ابن کثیر فهذه آثار غریبة جدا وقد روی عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انهم کانوا یغسلون ولعل الغرض من ذکر هذه الآثار انهم وان اختلفوا فی قرءة الآیة لکنهم متفقون علی غسل الرجلین فعلی هذا لیس فی قرءة الجر دلیل علی فرضیة المسح وقد روی عبد بن حمید عن الاعمش قال کانوا یقرؤنها وارجلکم بالخفض وکانوا یغسلون. فمما روی فی ذلک ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا سفیان الثوری عن الزبیر ابن عدی الهمدانی الیامی ابو عدی الکوفی قاضی الری من رواة الستة قال احمد وابن معین وابو حاتم والنسائی والدارقطنی والفسوی ثقة وقال العجلی ثقة ثبت من اصحاب ابراهیم وکان الزبیر حیا سنة احدی وثلثین ومائة عن ابراهیم ای النخعی قال قلت للاسود بن یزید النخعی اکان عمر یغسل قدمیه ای فی وضوئه للصلوة فقال الاسود نعم کان یغسلهما غسلا اسناده صحیح واخرجه ابن ابی شیبة عن عبد الله بن نمیر عن حجاج عن الزبیر باسناده نحوه حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا یوسف بن عدی بن زریق التیمی مولاهم ابو یعقوب الکوفی من رواة البخاری والنسائی قال ابو زرعة ثقة ذهب الی مصر فی التجارة ومات بها وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مسلمة کوفی ثقة نزل مصر توفی فی ربیع الاخر سنة اثنتین وثلاثین ومائتین قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن مغیرة بن مقسم الضبی الکوفی عن ابراهیم النخعی قال توضأ عمر فغسل قدمیه اسناده صحیح الا ان ابراهیم لم یسمع عن عمر فهو مرسل وقد صح الائمة مراسیله ویحتمل ان یکون سمع ذلک عن الاسود کما تقدم فهذا عمر قد ثبت عنه غسل الرجلین فلو کان وظیفتهما المسح لما ترکه وقد صح عنه التشدید علی ترک الاستیعاب فی غسل الرجلین فقد اخرج الدارقطنی ثم البیهقی من طریق عبیدة بن عمیر اللیثی ان عمر بن الخطاب رأی رجلا ونظهر رجله لمعة لم یصبها الماء فقال له عمر اعد الوضوء یحضر الصلوة قال یا امیر المؤمنین البرد شدید وما یمنعنی ان اعد فقد فرق له بعد ما هم به قال فقال له اغسل ما ترکت من قدمک واعد الصلوة وامر له بخمیصة واخرجه ابن ابی شیبة من وجه آخر بلفظ ان عمر بن الخطاب رأی رجلا غسل ظاهر قدمیه وترک باطنهما فقال لم ترکتهما للنار. حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا ابو ربیعة زید بن عوف ولقبه فهد ترکوه وقال الدارقطنی ضعیف وکتب عنه ابو حاتم وقال لیعرف وینکر وقال الفلاس متروک وذکره ابو زرعة واتهمه بسرقة حدیثین کذا فی المیزان وفی اللسان وقال ابن ابی حاتم قلت لابی زرعة یکتب حدیثه قال اصحاب الحدیث ربما ارادهم یکتبون عنه قلت وقد حدث عن فهد عبد بن حمید الدارمی وکتب عنه ابو حاتم وقال کان علی بن المدینی یتکلم فیه وقال عثمان الدارمی سالت یحیی بن معین فقال لیس لی به علم لا اعرفه لم اکتب عنه انتهی وفی الکشف

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا ابو عوانة عن ابی حمزة قال رأیت ابن عباس یغسل رجلیه ثلثا ثلثا حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو الاسود قال انا ابن لهیعة عن عمارة بن غزیة عن ابن المجمر قال رأیت ابا هریرة یتوضأ مرة وکان اذا غسل ذراعیه کاد ان یبلغ نصف العضد ورجلیه الی نصف الساق فقلت له فی ذلک فقال اردت ان اطیل غرتی انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان امتی یاتون یوم القیمة غرا محجلین من الوضوء فلا یاتی احد من الامم کذلک

عن المغانی ذکره النسائی فی الکنی وقال لیس بثقة وذکره ابن الجوزی فی الضعفاء وقال قال علی ذاهب الحدیث وقال الفلاس ومسلم بن الحجاج متروک الحدیث۔ قال ثنا ابو عوانة الوضاح الیشکری عن ابی حمزة الاسدی عمران بن ابی عطاء الواسطی وفی متن العینی عن ابی جمرة بالجیم المعجمة قال العینی وهو نصر بن عمران۔ قال رأیت ابن عباس یغسل رجلیه ثلثا ثلثا وامامه روی ابن ماجة والدارقطنی والبیهقی وغیرهم عن ابن عباس ان الناس اتوا الا الغسل ولا اجد فی کتاب الله الا المسح فقال البیهقی بهذا ان صح فیحتمل ان ابن عباس کان یری القراءة بالخفض وانما تقتضی المسح ثم لما بلغه ان النبی صلی الله علیه وسلم توعد علی ترک غسلهما او ترک شیء منهما ذهب الی وجوب غسلهما وقرأ بالنصب وقد رویناعنه انه قرأ بالنصب انتهی

حدثنا ربیع الجیزی ابن سلیمان ابو محمد البصری قال ثنا ابو الاسود المصری النضر بن عبد الجبار المرادی قال انا ابن لهیعة عبد الله القاضی عن عمارة بن غزیة بفتح المعجمة وکسر الزای بعدها تحتانیة ثقیلة ابن الحارث بن عمرو بن غزیة الانصاری المازنی المدنی من رواة مسلم والاربعة والبخاری معلقا قال احمد وابو زرعة والعجلی والدارقطنی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابن معین صالح وقال ابو حاتم ما بحدیثه باس کان صدوقا قال النسائی لیس به باس وذکره ابن حبان فی الثقات فی اتباع التابعین وذکره العقیلی فی الضعفاء ولم یورد شیئا یدل علی وهنه وقال ابن حزم ضعیف توفی سنة اربعین ومائة عن ابن المجمر هو نعیم بن عبد الله المجمر ابو عبد الله المدنی مولی آل عمر کان یجمر المسجد من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم وابن سعد ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مالک سمعت نعیما المجمر یقول جالست ابا هریرة عشرین سنة قال الحافظ فی الفتح نعیم المجمر بضم المیم وسکون الجیم هو ابن عبد الله المدنی وصف هو وابوه بذلک لکونهما کانا یجمران مسجد النبی صلی الله علیه وسلم وزعم بعض العلماء ان وصف عبد الله بذلک حقیقة ووصف ابنه نعیم بذلک مجاز وفیه نظر فقد جزم ابراهیم الحربی بان نعیما کان یباشر ذلک انتهی قال رأیت ابا هریرة یتوضأ مرة ای فی بعض الاحیان وعند البخاری من طریق سعید بن ابی هلال عن نعیم قال رقیت مع ابی هریرة علی ظهر المسجد فتوضأ وکان اذا غسل ذراعیه کاد ان یبلغ نصف العضد بالفتح وبالضم وبالکسر ککتف وعضد وعضد ما بین المرفق والکتف کذا فی القاموس ولفظ مسلم من طریق سعید حتی کاد یبلغ المنکبین ولفظه من طریق سلیمان عن عمارة فغسل وجهه واسبغ الوضوء ثم غسل یده الیمنی حتی اشرع فی العضد ثم یده الیسری حتی اشرع فی العضد۔ ورجلیه الی نصف الساق ای غسلهما الی نصف ساقیهما ولفظ مسلم حتی اشرع فی الساق فقلت له فی ذلک ای سألته عن الغسل الزائد علی الحدود التی نصبها الشارع فقال ای ابو هریرة اریدان اطیل غرتی انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان امتی ای امة الاجابة وهم المسلمون وقد تطلق امة محمد ویراد بها امة الدعوة ولیست مرادة ههنا قاله الحافظ والمراد المتوضئون منهم کما سیاتی یاتون یوم القیمة ای موقف الحساب او المیزان او الصراط او الحوض وغیر ذلک قاله المناوی۔ حال کونهم غرا بضم المعجمة وتشدید الراء جمع اغر ای ذو غرة وهی لمعة بیضاء تکون فی جبهة الفرس ثم استعملت فی الجمال والشهرة وطیب الذکر والمراد بها ههنا النور الکائن فی وجوه امة محمد صلی الله علیه وسلم قاله الحافظ۔ محجلین من التحجیل بیاض فی قوائم الفرس وفی ثلاث منها او فی رجلیه قل او کثر بعد ان یجاوز الارساغ ولا یجاوز الرکبتین والعرقوبین قاله الکرمانی وقال الحافظ واصله من الحجل بکسر المهملة وهو الخلخال والمراد به ههنا ایضا النور انتهی وقال القاضی عیاض قد استوفی علیه السلام فی قوله غرا محجلین جمیع اعضاء الوضوء لان الغرة بیاض فی جبهة الفرس والتحجیل بیاض فی یدیه ورجلیه فاستعار للنور الذی یکون باعضاء الوضوء یوم القیمة اسم الغرة والتحجیل علی جهة التشبیه انتهی۔ من الوضوء بضم الواو ویجوز بالفتح ای من آثار الماء المستعمل فی الوضوء قاله ابن دقیق العید فی شرح العمدة وقال الزرقانی وظاهره ان هذه السیما انما تکون لمن توضأ فی الدنیا وبه جزم الانصاری فی شرح البخاری ففیه رد علی من زعم انها تکون حتی لمن لم یتوضأ والذی یظهر ان المراد المتوضئ فی حیاته لامن وضأه الغاسل فلو تیمم لعذر طول حیاته حصلت له السیما لقیامه مقام الوضوء انتهی مختصرا۔ ولا یاتی احد من الامم کذلک قال القاضی قال غیر واحد من اهل العلم ان الغرة والتحجیل مما اختصت به هذه الامة وبهذا الحدیث یدل علی ذلک وقوله علیه السلام ان لهم یعرف امته من غیرها وقوله لو کانت لرجل خیل غیر محجلة فی خیل دهم بهم الا یعرف خیله قال الاصیلی وغیره هذا الحدیث یدل ان الوضوء مما اختصت به هذه الامة وعارضه غیره بقوله علیه السلام هذا وضوئی ووضوء الانبیاء قبلی وذهب الی ان

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا ابوعوانة عن ابی بشر عن مجاهد انه ذکر له المسح علی القدمین فقال کان ابن عمر یغسل رجلیه غسلا وانا اسکب علیه الماء سکبا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن ابی بشر عن مجاهد عن ابن عمر مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابوعامر قال ثنا عبد العزیز بن عبد الله الماجشون عن عبد الله بن دینار

اختصاص الامة بالغرة والتحجیل لاباالوضوء ولهذا الحدیث وقد ضعف هذا الحدیث ویضاف فقد یحتمل انه اختصت به الانبیاء دون سائر امهاالا امة محمد انتهی ثم انهم اختلفوا فی تلک الاطالة فمنهم من منع ندبها والی هذا ذهب الائمة الثلثة کما قال المناوی ونقل النووی اختلاف الشافعیة فیه علی ثلثة اقوال الاول انه یستحب الزیادة فوق المرفقین والکعبین بلا توقیت الثانی الی نصف العضد والساق الثالث الی المنکبین الرکبتین قال الاحادیث تقتضی ذلک کله ولیس فی حدیث الباب من المرفوع ما یدل علی الندب وانما احتج من ذهب الی ذلک بما زاد البخاری ومسلم فی آخر الحدیث فمن استطاع منکم ان یطیل غرته فلیفعل لکن قال المناوی نقل ابن تیمیة وابن القیم وابن جماعة عن جمع من الحفاظ ان قوله فمن استطاع الی آخره زیادة مدرجة من کلام ابی هریرة انتهی وقال الحافظ ظاهره انه بقیة الحدیث لکن رواه احمد من طریق فلیح عن نعیم وفی آخره قال نعیم لاادری قوله من استطاع الخ من قول النبی صلی الله علیه وسلم او من قول ابی هریرة ولم ار هذه الجملة فی روایة احد ممن روی هذا الحدیث من الصحابة وهم عشرة والامن رواه عن ابی هریرة غیر روایة نعیم هذه والله اعلم انتهی قال القاضی ذهب ابوهریرة الی ان تطویل الغرة فی الوضوء بالزیادة فیه علی الفرض ولم یتابعه علیه الناس مجمعون علی خلاف هذا والا یتعدی بالوضوء حدوده لقوله علیه السلام فمن زاد فقد تعدی وظلم ویتاول الاستطاعة علی تطویل الغرة والتحجیل بالمواظبة علی الوضوء لکل صلوة وادامة فتطول غرته بتقویة نور اعضائه وتضاعف بهائه والا فلا زیادة فی الواجب انتهی بالحذف وقد سبق الی هذا الکلام ابن بطال من المالکیة کما ذکر کلام العینی وقریب منه کلام ابن دقیق العید فی شرح العمدة وقد رد الحافظ دعوی اتفاقهم علی خلاف مذهب ابی هریرة بما رواه ابن ابی شیبة وغیره عن ابن عمر انه ربما بلغ بالوضوء البطیه فی الصیف ولکن انت تعرف ان هذا لیس من قبیل الاطالة فانها لاتختص بزمان دون زمان عند من استحب الاطالة وقال ابن القیم فی الهدی لم یثبت عنه صلی الله علیه وسلم انه تجاوز المرفقین والکعبین لکن ابوهریرة کان یفعل ذلک یتاول حدیث اطالة الغرة واما حدیث ابی هریرة فی صفة وضوء النبی صلی الله علیه وسلم انه غسل یدیه حتی اشرع فی العضدین ورجلیه حتی اشرع فی الساقین. فهو انما یدل علی ادخال المرفقین والکعبین فی الوضوء ولا یدل علی مسألة الاطالة انتهی وقال فی الدر المختار ومن الاداب تعاهد موقیه وکعبیه وعرقوبیه واخمصیه اطالة غرة وتحجیله قال الشامی وفی البحر واطالة الغرة تکون بالزیادة علی الحد المحدود فی الحلیة والتحجیل یکون فی الیدین والرجلین بل له حد لم اقف فیه علی شئ لاصحابنا انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن ابی کریب والقاسم بن زکریا وعبد بن حمید عن خالد بن مخلد عن سلیمان بن بلال عن عمارة بن غزیة باسناده بمعنی حدیث المصنف واخرج ایضا من طریق سعید بن ابی هلال عن نعیم بمعناه وبهذا الطریق اخرجه البخاری بدون فعل ابی هریرة والحدیث اخرجه احمد والنسائی والبیهقی وغیرهم. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا یعقوب بن اسحق الحضرمی قال ثنا ابوعوانة الوضاح الیشکری عن ابی بشر جعفر بن ایاس الیشکری عن مجاهد انه ذکر له ای لمجاهد المسح علی القدمین ای سئل عن المسح. فقال کان ابن عمر یغسل رجلیه غسلا والحال انا اسکب ای اصب علیها ای علی رجل ابن عمر الماء سکبا ولفظ ابن ابی شیبة صریح فی هذا المعنی فانه اخرجه عن محمد بن ابی عدی عن شعبة عن ابی بشر عن مجاهد عن ابن عمر قال ان کنت لاسکب علیه الماء فیغسل رجلیه. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا شعبة عن ابی بشر عن مجاهد عن ابن عمر مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابوعامر العقدی قال ثنا عبد العزیز بن عبد الله بن ابی سلمة الماجشون ابوعبد الله ویقال ابوالاصبغ الفقیه المدنی احد الاعلام مولی آل الهدیر التمیمی نزیل بغداد من رواة الستة قال ابراهیم الحربی الماجشون فارسی وانما سمی الماجشون لان وجنتیه کانتا حمراوین وسمی بالفارسیة الماجکون فشهد وجنتاه بالقمر فعربه اهل المدینة فقالوا الماجشون قال ابوالولید کان یصلح للوزارة وقال ابوزرعة وابوحاتم وابوداود والنسائی والبزار ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث واهل العراق اذا روی عنه من اهل المدینة وکان فقیها ورعا متابعا لمذهب اهل الحرمین مفرعا علی اصولهم ذاباعنه وقال احمد بن صالح کان نزاها صاحب سنة ثقة وقال موسی بن هارون کان ثبتا متقنا وقال الشهب ما علمت من مالک قال ابن وهب حجت وصالح یصیح لایفتح الباب الا لمالک وعبد العزیز بن ابی سلمة توفی ببغداد سنة اربع وستین ومائة. عن عبد الله بن دینار العدوی وابوعبد الرحمن المدنی مولی ابن عمر من رواة الستة قال ابن عیینة لم یکن بذاک ثم صار وقال ابن معین وابوزرعة وابوحاتم وابن سعد والنسائی والعجلی واحمد ثقة

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابن عمر انه كان يغسل رجليه اذا توضأ حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد قال ثنا عبد السلام عن عبد الملك قال قلت لعطاء أبلغك عن احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مسح على القدمين قال لا وقد زعم نراعم ان النظر يوجب مسح القدمين في وضوء الصلوة قال لا اني رأيت حكمهما بحكم الرأس اشبه لاني رأيت الرجل اذا عدم الماء فصار فرضه التيمم يتمم وجهه ويديه ولا يتيمم رأسه ولا رجليه فلما كان عدم الماء يسقط فرض غسل الوجه واليدين الى فرض آخر وهو التيمم ويسقط فرض الرأس والرجلين لا الى فرض ثبت بذلك ان حكم الرجلين في حال وجود الماء كحكم الرأس لا كحكم الوجه واليدين فكان من الحجة عليه في ذلك انا رأينا اشياء يكون فرضها الغسل في حال وجود الماء ثم يسقط ذلك الفرض في حال عدم الماء الى فرض من ذلك الجنب عليه ان يغسل سائر بدنه بالماء في حال وجوده

زاد احمد مستقيم الحديث وزاد ابن سعد كثير الحديث وقال الليث عن ربيعة كان من صالحي الحديث صدوقا ودينا وقال احمد نافع اكبر منه وهو ثبت في نفسه لكن نافع اقوى منه توفي سنة سبع وعشرين ومائة عن ابن عمر انه كان يغسل رجليه اذا توضأ اسناده صحيح على شرط الشيخين كما قال العيني في شرحه وقال روى عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر كان في توضيه ينقي رجليه وينقف اصابع يديه مع اصابع رجليه ويتتبع ذلك حتى ينقيه وعن عبد العزيز بن ابي داود عن نافع ان ابن عمر كان يغسل قدميه بأكثر وضوئه قال عبد الرزاق فوضأت انا الثوري فرأيته يفعل ذلك يغسلهما فيكثر انتهى قال المصنف رحمه الله اخرج غسل الرجلين عن عمر وابن عمر وابن عباس وابي هريرة واخرج ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان عن ابي اسحق عن الحارث عن علي قال اغسل القدمين الى الكعبين واخرجه البيهقي من طريق عمار بن رزيق عن ابي اسحق باسناده بلفظ اغسلوا القدمين الى الكعبين كما امرتم واخرج ابن ابي شيبة عن محمد بن ابي عدي عن حميد ان انسا كان يغسل قدميه ورجليه حتى يسيل حدثنا فهد ابن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن سعيد ابو جعفر بن الاصبهاني قال ثنا عبد السلام بن حرب النهدي الكوفي عن عبد الملك بن ابي سليمان العرزمي احد الائمة قال قلت لعطاء بن ابي رباح احد الفقهاء والائمة من كبار اصحاب ابن عباس أبلغك عن احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اي احد من الاصحاب رضوان الله عليهم مسح على القدمين قال اي عطاء لا اي لم يبلغني المسح على الاقدام المجردة عن احد منهم وهذا اسناد في غاية الصحة وبهذا رد قول من حكى المسح على القدمين عن ابن عباس فان ذلك لو كان قوله لما خفي على اصحابه لا سيما على الاكابر منهم والائمة واخرج ابن ابي شيبة عن يحيى بن يمان عن عبد الملك عن عطاء قال قلت له ادركت احدا منهم يمسح على القدمين قال محدث واخرج ايضا باسناده عن الحكم قال مضت السنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين يعني بغسل القدمين واخرج سعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال اجمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على غسل القدمين قال الحافظ ولم يثبت عن احد من الصحابة خلاف ذلك الا عن علي وابن عباس وانس وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلك انتهى وقد تقدم الامر بغسل القدمين عن علي والعمل على غسلهما عن ابن عباس وانس وغيرهما وقد زعم زاعم اي من القائلين بالمسح والغرض من هذا الكلام الرد على ما روى ابن ابي شيبة وغيره عن الشعبي قال انما هو المسح على القدمين الا ترى ان ما كان عليه الغسل جعل عليه التيمم وما كان عليه المسح اهمل فلم يجعل عليه التيمم وروى عبد الرزاق وغيره عن ابن عباس قال افترض الله غسلتين ومسحتين الا ترى انه ذكر التيمم فجعل مكان الغسلتين مسحتين وترك مسحتين - ان النظر يوجب مسح القدمين في وضوء الصلوة قال وفي نسخة العيني في وضوء الصلوة لاغسلهما فقال لا اني رأيت حكمهما اي حكم الرجلين بحكم الرأس اشبه اي من حكم اليدين لاني رأيت الرجل تعليل لقوله حكمهما بحكم الرأس اشبه اذا عدم الماء فصار فرضه اي فرض عادم الماء التيمم يمم قال في القاموس يممه قصده والمريض للصلوة مسح وجهه ويديه فتيمم هو واليمامة القصد كاليمم انتهى وجهه ويديه ولا يتيمم رأسه ولا رجليه فلما كان عدم الماء يسقط فرض غسل الوجه واليدين الى فرض آخر وهو اي الفرض الآخر التيمم ويسقط فرض الرأس والرجلين اي الذي هو الغسل عند وجود الماء ولا الى فرض اي فلا يجب في الرأس والرجلين شئ لا المسح ولا غيره عند عدم الماء ثبت بذلك اي بكون الرجلين مع الرأس دون الوجه واليدين في التيمم ان حكم الرجلين في حال وجود الماء كحكم الرأس اي كما كان حكمها حكمه عند عدم الماء ولا كحكم الوجه واليدين وحاصل النظر على ما ذكره ابن حزم في المحلى انا وجدنا الرجلين يسقط حكمهما في التيمم كما يسقط الرأس فكان حملهما على ما يسقطان بسقوطه ويثبتان بثباته اولى من حملهما على ما لا يثبتان بثباته انتهى - فكان وفي نسخة العيني قال ابو جعفر فكان من الحجة عليه اي على الزاعم المذكور في ذلك اي في جعله الرجلين مع الرأس قياسا على التيمم انا رأينا اشياء يكون فرضها الغسل في حال وجود الماء ثم يسقط ذلك الفرض في حال عدم الماء ولا الى فرض اي الاشياء مختلفة في الاحكام باعتبار وجود الماء وعدمه فلا يقاس ما ثبت في احدى الحالتين على الاخرى من ذلك الاشياء المختلفة الجنب عليه اي على الجنب اي يلزم عليه ان يغسل سائر بدنه بالماء في حال وجوده اي الماء حتى لو ترك موضعا كالظفر لم يصح غسله

Maktaba Tul Ishaat.com

وان عدم الماء وجب عليه التيمم فى وجهه ويديه فاسقط فرض حكم سائر بدنه بعد الوجه واليدين لا الى بدل فلم يكن ذلك بدليل ان ما سقط فرضه من ذلك لا الى بدل كان فرضه فى حال وجود الماء هو المسح فكذلك ايضا لا يكون سقوط فرض الرجلين فى حال عدم الماء الا الى بدل بدليل ان حكمهما كان فى حال وجود الماء هو المسح فبطلت بذلك علة المخالف اذا كان قد لزمه فى قوله مثل ما الزم خصمه

بَابُ الْوُضُوءِ هَلْ يَجِبُ لِكُلِّ صَلٰوةٍ اَمْ لَا

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر العقدى قال ثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة

وان عدم الماء وجب عليه اى على الجنب التيمم فى وجهه ويديه فاسقط على صيغة المجهول فرض حكم سائر بدنه بعد الوجه واليدين لا الى بدل فلم يكن ذلك اى اسقاط حكم سائر بدن الجنب الذى عدم الماء سوى الوجه واليدين بدليل ان ما سقط فرضه من ذلك اى من بدن الجنب سوى الوجه واليدين لا الى بدل كان فرضه اى فرض ذلك الجنب فى حال وجود الماء هو المسح فكذلك ايضا اى فكما ان سقوط حكم سائر بدن الجنب العادم للماء سوى الوجه واليدين لا يدل على مسح بدنه فى حال وجود الماء فكذلك ايضا لا يكون سقوط فرض الرجلين فى حال عدم الماء لا الى بدل بدليل ان حكمهما اى الرجلين كان فى حال وجود الماء هو المسح فبطلت بذلك اى ببيان ان المسح على الشئ فى حال عدم الماء لا يقتضى المسح عليه فى حال وجود الماء علة المخالف اذا وللصواب اذ تعليل لبطلان العلة - كان قد لزمه اى ذلك المخالف الزام المذكور فى قوله اى فى النظر على الرأس فى التيمم مثل ما الزم المخالف خصمه القائل بفرضية الغسل - ولم يقع ذكر هذا النظر فى النسخة التى عليها شرح العينى على سياق النسخة المطبوعة الموجودة عندنا بل فى سياقة اختصار كثير وهذا لفظ نسخة العينى قال ابو جعفر فكان من الحجة عليه فى ذلك انا رأينا اشياء فى حال وجود الماء كحكم الوجه واليدين الا كحكم الرأس ويكون فرضها الغسل فى حال وجود الماء ثم يسقط ذلك الفرض فى حال عدم الماء لا الى فرض مسح ذلك الجنب عليه ان يغسل سائر بدنه عند وجود الماء واذا عدم يمم الوجه واليدين ولم يدل هذا على ان ما علة لا يجب غسله عند القدرة على الماء فكذلك حكم الرجلين انتهى ما فى نسخة العينى - وحاصل هذا الجواب على ما ذكر الامام الجصاص فى الاحكام ان غسل البدن كله يسقط فى الجنابة الى التيمم عند عدم الماء وقام التيمم فى هذين العضوين مقام غسل سائر الاعضاء كذلك جائز ان يقوم مقام غسل الرجلين وان لم يجب التيمم فيهما انتهى والله تعالى اعلم بالصواب -

بَابُ الوضوء هل يجب لكل صلوة ام لا

اى هذا باب فى بيان حكم الوضوء لكل صلوة قال العلامة العينى والمراد به وضوء المتوضئ يعنى يكون على طهارة ثم يتطهر ثانيا من غير حدث بينهما واختلفوا فى هذا الباب فذهبت طائفة من الظاهرية والشيعة الى وجوب الوضوء لكل صلوة فى حق القيمين دون المسافرين واحتجوا فى ذلك بحديث بريدة الآتى وذهبت طائفة الى ان الوضوء واجب لكل صلوة مطلقا من غير حدث وروى ذلك عن ابن عمر وابى موسى وجابر بن عبد الله وعبيدة السلمانى وابى العالية وسعيد بن المسيب وابراهيم والحسن وحكى ابن حزم فى كتاب الاجماع هذا المذهب عن عمرو بن عبيد قال وروينا عن ابراهيم النخعى انه لا يصلى بوضوء واحد اكثر من خمس صلوات وذهب اكثر العلماء من الائمة الاربعة واكثر اصحاب الحديث وغيرهم الى ان الوضوء لا يجب الا من حدث انتهى مختصرا قال العبد الضعيف عفا الله عنه وستر عيوبه ان الاصل فى هذا الباب هو قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة الآية فان ظاهره يدل على ما قال الجصاص وغيره واحد) يقتضى وجوب الطهارة بعد القيام الى الصلوة لانه جعل القيام اليها شرطا لفعل الطهارة وحكم الجزاء ان يتأخر عن الشرط وبهذا احتج من ذهب الى وجوب الوضوء لكل صلوة وقال سبب الوضوء القيام الى الصلوة فكل من قام اليها فعليه الوضوء ثم الظاهر ان هذا هو مستدل الفريق الآخر لكنه مخصص من ذلك المسافر لما دل على ذلك عنده حديث بريدة وامثاله واما الجمهور فقالوا ليست الآية على ظاهرها للاحاديث الصحيحة بل تقديره اذا قمتم الى الصلوة محدثين او اذا قمتم الى الصلوة من النوم وغير ذلك وسياتى التفصيل فى ذلك عند ما يذكره الامام الطحاوى تاويل الآية - حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوى قال ثنا ابو عامر العقدى عبد الملك بن عمرو القيسى قال ثنا سفيان اى الثورى كما وقع التصريح بذلك عند البيهقى عن علقمة بن مرثد بفتح الميم وسكون الراء بعدها مثلثة الحضرمى ابو الحارث الكوفى من رواة الستة قال ابو حاتم صالح الحديث وقال النسائى ثقة وقال احمد ثبت وذكره ابن حبان فى الثقات ووثقه يعقوب بن سفيان وقال خليفة توفى فى آخر ولاية خالد القسرى على العراق - عن سليمان بن بريدة بضم الموحدة ابن الحصيب بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ لکل صلوۃ فلما کان الفتح صلی الصلوات بوضوء واحد حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم ابو حذیفۃ قال ثنا سفین عن علقمۃ بن مرثد عن سلیمان بن بریدۃ عن ابیہ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکۃ خمس صلوات بوضوء واحد ومسح علی خفیہ فقال لہ عمر صنعت شیئا یا رسول اللہ لم تکن تصنعہ فقال عمداً فعلتہ یا عمر۔

مصغراً الاسلمی المروزی اخو عبداللہ من رواۃ الستۃ الا البخاری قال العجلی سلیمان وعبداللہ کانا توأما تابعیین ثقتین وسلیمان اکثرہما وقال وکیع یقولون ان سلیمان کان اصح حدیثا من اخیہ واوثق وقال ابن عیینۃ وحدیث سلیمان احب الینا من حدیث عبداللہ وقال البخاری لم یذکر سماعا من ابیہ قال ابن معین ثقۃ وقال ابو حاتم ثقۃ وقال مسلم فی الطبقۃ الثانیۃ من اہل البصرۃ مات ہو واخوہ فی یوم واحد وولد لہما فی یوم واحد وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ولد ہو واخوہ فی بطن واحد علی عہد عمر بن الخطاب لثلاث خلون من خلافتہ وتوفی سنۃ خمس ومائۃ عن ابیہ بریدۃ بن الحصیب الاسلمی کان اسلامہ حین اجتاز بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو مہاجر الی المدینۃ عند کراع الغمیم فلما کان بہناک تاقاہ بریدۃ فی ثمانین نفساً من اہلہ فاسلموا وصلی بہم صلوۃ العشاء وعلم لیلتئذ صدأ من سورۃ مریم ثم قدم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ بعد احد فشہد معہ المشاہد کلہا واقام بالمدینۃ فلما فتحت البصرۃ نزلہا واختط بہا دارا ثم خرج الی غزو خراسان فمات بمرو فی خلافۃ یزید بن معاویۃ ذکرہ غیر واحد فی سنۃ اثنتین وستین کذا فی البدایۃ للحافظ ابن کثیر۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ لکل صلوۃ ای مفروضۃ وزاد الترمذی من حدیث انس طاہرا کان او غیر طاہر وظاہرہ ان ذلک کانت عادتہ فلما کان الفتح ای فتح مکۃ وکان سنۃ ثمان من الہجرۃ فی رمضان منہا صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلوات ای خمس صلوات بوضوء واحد الحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن ابی بکر بن ابی شیبۃ وعلی بن محمد کلاہما عن وکیع عن سفیان باسنادہ بلفظ الطحاوی واخرجہ الطیالسی عن قیس عن علقمۃ مقتصرا علی قولہ صلی الصلوات بوضوء واحد حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد الشیبانی وابو حذیفۃ النہدی بفتح النون وہی بن مسعود البصری من رواۃ البخاری والاربعۃ الا النسائی قال احمد قبیصۃ اثبت منہ حدیثا فی سفیان ابو حذیفۃ شبہ لاشی وقال مرۃ امامن اہل الصدق فنعم وقال بذا ضعیف فی الحدیث کتبت عنہ کثیرا ثم ترکتہ وقال ابن معین ہو مثلہم یعنی فی سفیان مثل قبیصۃ وطبقتہ وقال مرۃ لم یکن من اہل الکتاب فقیل لہ ان بذا لا یقع فیہ فقال ہو خیر من بذا ومن علی الارض مثلہ وقال العجلی ثقۃ صدوق وقال ابو حاتم صدوق مروزی یشبہ بالثوری ولکن کان صحیف وقال الترمذی یضعف فی الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الخطیب وقیل ان الثوری تزوج امہ لما قدم البصرۃ وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ثقۃ ان شاء اللہ تعالی وکان حسن الروایۃ عن عکرمۃ بن عمار والثوری وزہیر بن محمد وقال ابن خزیمۃ لا یحتج بہ وقال ابو احمد الحاکم لیس بالقوی عندہم وقال الحاکم ابو عبداللہ کثیر الوہم سیئ الحفظ وقال ابن قانع فیہ ضعف وقال الساجی کان یصحف ویولد مات سنۃ احدی وعشرین ومائتین ولہ اثنتان وتسعون سنۃ قالا ای ابو عاصم وابو حذیفۃ ثنا سفیان الثوری عن علقمۃ بن مرثد عن سلیمان بن بریدۃ عن ابیہ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکۃ خمس صلوات بوضوء واحد ولم یجدد الوضوء بینہا ویمسح علی خفیہ حال بتقدیر قد فقال لہ ای لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ صنعت الیوم کما زاد مسلم شیئا یا رسول اللہ لم تکن تصنعہ ای لم تکن تعتادہ والا فقد ثبت انہ کان یفعلہ قبل ذلک احیانا وقد فعلہ بالصہباء ایام خیبر حین طلب الازواد فلم یوت الا بالسویق قالہ الستندی فاکل وشرب ثم قام الی المغرب فمضمض ثم صلی بہم المغرب ولم یتوضأ کما اخرج البخاری من حدیث سوید بن النعمان وسیاتی عند النطنزی وفی باب الوضوء مما غیرت النار قال النووی وفی قول عمر تصریح بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یواظب علی الوضوء لکل صلوۃ عملا بالافضل وصلی فی ہذا الیوم بوضوء واحد بیانا للجواز کما قال صلی اللہ علیہ وسلم عمدا صنعتہ یا عمر وفی ہذا الحدیث جواز سوال المفضول الفاضل عن بعض اعمالہ التی فی ظاہرہا مخالفۃ للعادۃ لانہا قد تکون عن نسیان فیرجع عنہا وقد تکون لعلم المعنی خفی علی المفضول فیستفیدہ انتہی۔ فقال صلی اللہ علیہ وسلم وفی متن العینی قال وعمدا فعلتہ یا عمر قال الطیبی الضمیر المنصوب فیہ بمعنی اسم الاشارۃ والمشار الیہ المذکور من الصلوات الخمس بوضوء واحد والمسح علی الخفین وعمدا تمییز او حال من الفاعل قدم اہتماما بالشرعیۃ المسئلتین فی الدین او اختصاصا بانہ الزعم بل الیری جواز المسح علی الخفین وفیہ دلیل علی ان من قدر ان یصلی صلوات کثیرۃ بوضوء واحد لا تکرہ صلوتہ الا ان یغلب علیہ الحدث انتہی قال القاری لکن رجوع الضمیر الی مجموع الامرین یوہم انہ لم یکن یمسح علی الخفین قبل الفتح والحال انہ لیس کذلک فلو جاز ان یکون الضمیر راجعا الی الجمع فقط ای جمع الصلوات بوضوء واحدا انتہی وقال الامام الجصاص دل الحدیث علی ان القیام الی الصلوۃ غیر موجب للطہارۃ اذ لم یجدد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکل صلوۃ طہارۃ فثبت بذلک ان فی الآیۃ مقدرا یتعلق ایجاب الطہارۃ وقد بین فی الاحادیث الاخر ان ذلک المقدر ہو الحدث انتہی مختصرا والحدیث اخرجہ مسلم عن محمد بن عبداللہ بن نمیر عن ابیہ وعن محمد بن حاتم عن یحیی بن سعید وابو داود عن مسدد

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذیفة قال ثنا سفیان قال ثنا علقمة عن سلیمان عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یتوضأ لکل صلوة فذهب قوم الی ان الحاضرین یجب علیهم ان یتوضؤا لکل صلوة واحتجوا فی ذلک بهذا الحدیث وخالفهم فی ذلک اکثر العلماء فقالوا لا یجب الوضوء الا من حدث وکان مما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلک ما یوافق ما ذهبوا الیه فی ذلک ما حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرنی اسامة بن زید وابن جریج وابن سمعان

عن یحیی والنسائی عن عبید الله بن سعید عن یحیی والامام احمد عن یحیی والترمذی عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدی والبیهقی من طریق محمد بن عبد الله بن عبد الحکم وبحر بن نصر عن ابن وهب رابعهم عن سفیان یعنی حدیث الباب قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح - یعنفته حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذیفة قال ثنا سفیان وانما ذکر الامام الطحاوی هذا الاسناد لان سفیان من المدلسین والمدلس لا یحتج الا ان یثبت سماعه من طریق آخر فذکر الطریق الثالث المصرح بالسماع فقال قال ثنا علقمة عن سلیمان عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یتوضأ لکل صلوة قد تقدم ما یتعلق بشرح الحدیث وتخریجه من قبل وهذا الحدیث اخرجه الحازمی ایضا فی کتاب الاعتبار فقال اخبرنی ابو موسی الحافظ انا اسمعیل بن الفضل بن احمد انا ابو الفتح منصور بن الحسین انا محمد بن ابراهیم ثنا ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الطحاوی فذکر الحدیث باسناده وما ینبغی ان ینبه علیه ان الحدیث سفیان طریقا آخر اختلف علیه فیه فی اتصاله وارساله فروی ابن ماجة من طریق وکیع عن سفیان عن محارب بن دثار عن سلیمان بن بریدة عن ابیه فذکره متصلا ورواه عبد الرحمن بن مهدی کما قال الترمذی وابو نعیم کما ذکر ابن ابی حاتم فی علله کلاهما عن سفیان عن محارب بن دثار عن سلیمان بن بریدة عن النبی صلی الله علیه وسلم فذکره مرسلا قال الترمذی وهذا اصح من حدیث وکیع وقال ابن ابی حاتم عن ابی زرعة حدیث ابی نعیم اصح ولما کان هذا الطریق مختلفا بین ثلاثة سفیان ترکه الامام الطحاوی وسلم لصاحب السنن خلافا لابن ماجة

قد ذهب قوم الی ان الحاضرین ای المقیمین فی اوطانهم یجب علیهم ان یتوضؤا لکل صلوة بهذا نقل لا اختلاف عن الامام الطحاوی ابو بکر الحازمی فی کتاب الاعتبار واقره علی ذلک وممن ذهب الی ذلک الشیعة وطائفة من الظاهریة کما تقدم فی اول الباب عن العینی وبهذا ذکر القسطلانی وقال النووی حکی ابو جعفر الطحاوی وابو الحسن بن بطال فی شرح صحیح البخاری عن طائفة من العلماء انهم قالوا یجب الوضوء لکل صلوة وانکان متطهرا واحتجوا بقول الله تعالی اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم الآیة وما اظن هذا المذهب یصح عن احد من العلماء انهم ارادوا استحباب تجدید الوضوء عند کل صلوة انتهی قال العبد الضعیف وهذا مستعقب بما تقدم فی اول الباب من الخلاف وقد اطبق المفسرون والفقهاء فی ذکر الخلاف فی مسئلة الباب فذکره ابو حیان والخازن وغیرهما عن داود الظاهری وجوب الوضوء عند کل صلوة وذکر الشعرانی خلاف النخعی فی قوله لا یصلی بوضوء واحد اکثر من خمس صلوات وخلاف عبید بن عمیر حیث قال لا یصلی بوضوء واحد غیر فریضة واحدة وتنفل ما شاء وقال الحافظ ذهب الی استحباب الوجوب قوم کما جزم به الطحاوی ونقله ابن عبد البر عن عکرمة وابن سیرین وغیرهما انتهی فلیت شعری کیف یرد قول الطحاوی الذی هو ألم الناس بمذاهبهم مع وجود الاختلاف بمجرد الظن ان الظن لا یغنی من الحق شیئا واحتجوا فی ذلک بهذا الحدیث ای بحدیث بریدة وخالفهم فی ذلک اکثر العلماء فقالوا لا یجب الوضوء الا من حدث وممن ذهب الی ذلک الائمة الاربعة واکثر اصحاب الحدیث وغیرهم کما قال العینی ورواه الطحاوی عن سعد وابی موسی وانس وشریح والحسن ورواه ابن ابی شیبة عن جماعة من التابعین کما سیاتی فی آخر الباب قال القاضی وعلی هذا اجتمع رأی ائمة الفتوی بعد الخلاف وکان مما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلک ای فی عدم وجوب الوضوء عند کل صلوة. ولم یقع فی متن العینی "فی ذلک" ما یوافق ما ذهبوا الیه فی ذلک ما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وهب عبد الله القرشی قال اخبرنی اسامة بن زید اللیثی المدنی فقد ذکر فی التهذیب تلامذة ابن وهب فی مشائخه ابن المنکدر وابن جریج الاموی وجریج اسم جده وهو عبد الملک بن عبد العزیز المکی وابن سمعان هو عبد الله بن زیاد بن سلیمان بن سمعان المخزومی ابو عبد الرحمن المدنی مولی ام سلمة من رواة ابن ماجة قال مالک کان کذابا وقال هشام بن عروة حدث عنی باحادیث والله ما حدثته بها ولقد کذب علی وقال احمد متروک الحدیث وقال مرة انما کان یعرف الصلوة ولم یکن یعرف الحدیث وقال ابن معین لیس بثقة وقال مرة لیس بشیء ومرة کان کذابا وقال ابن المدینی وعمرو بن علی ضعیف الحدیث جدا وقال ابو زرعة لا شیء وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث سبیله سبیل الترک قال البخاری سکتوا عنه وقال ابو داود وکان من الکذابین فی قضاء المدینة وقال النسائی والدارقطنی وعلی بن الجنید وابو بکر بن عاصم متروک وقال النسائی ایضا لا یکتب حدیثه وقال ابن عدی ضعیف جدا ولا احادیث صالحة وارجو النادر عنه ابن وهب الضعف علی حدیثه ورواياته بین وقال الاوزاعی لم یکن بصاحب علم وقال احمد بن صالح قلت لابن وهب ما کان یقول مالک فی ابن سمعان

Maktaba Tul Ishaat.com

عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال ذهب رسول الله صلی الله علیه وسلم الی امرأة من الانصار ومعه اصحابه فقربت لهم شاة مصلیة فاکل واکلنا ثم حانت الظهر فتوضأ وصلی ثم رجع الی فضل طعامه فاکل ثم حانت العصر فصلی ولم یتوضأ قال ابو جعفر ففی هذا الحدیث انه صلی الظهر والعصر بوضوئه الذی کان فی وقت الظهر وقد یجوز ان یکون وضوءه لکل صلوة علی ما روی ابن بریدة کان ذلک علی التماس الفضل لا علی الوجوب

قال لا یقبل قول بعضهم فی بعض وقال ابو احمد الحاکم ذاهب الحدیث وقال الجوزجانی کان کذابا وضاعا وقال الساجی ضعیف جدا وقال ابن حبان کان یروی عن من لم یره ویحدث بما لم یسمع وذکره ابن البرقی فی باب من اتهم فی روایته وترک حدیثه وذکره یعقوب بن سفیان فی باب من یرغب عن الروایة عنهم عن محمد بن المنکدر بن عبد الله بن الهدیر بالتصغیر التیمی ابو عبد الله او ابو بکر المدنی احد الائمة الاعلام من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم والعجلی ثقة وقال الحمیدی حافظ وقال ابراهیم بن المنذر غایة فی الحفظ والاتقان والزهد حجة وقال الواقدی کان ثقة ورعا عابدا قلیل الحدیث کثیر الاسناد عن جابر وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات القراء وقال ابن عیینة کان من معادن الصدق وتجتمع الیه الصالحون ولم یدرک احدا یعلم ان یقبل الناس منه اذا قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم منه توفی سنة ثلثین ومائة قیل بعدها وقد بلغ ستا وسبعین سنة

عن جابر بن عبد الله قال ذهب رسول الله صلی الله علیه وسلم الی امرأة من الانصار ولفظ الترمذی خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا معه فدخل علی امرأة من الانصار فذبحت له شاة قال العینی فی شرحه والمرأة الانصاریة هی عمرة بنت جزم اخت عمرو بن حزم قاله ابن مندة وابو عمر وقال ابو نعیم عمرة بنت حزام وکانت تحت سعد بن الربیع فقتل عنها یوم احد انتهی. ومعه اصحابه فقربت ای المرأة الانصاریة لهم ای لرسول الله صلی الله علیه وسلم واصحابه کذا وقع عند البیهقی من طریق ابن وهب عن اسامة وابن جریج الا المرأة الانصاریة قربت لهم وکذا رواه الترمذی من طریق سفیان عن ابن عقیل وابن المنکدر عن جابر وکذا رواه الطیالسی عن زائدة عن ابن عقیل ووقع عند ابی داود من طریق الحجاج عن ابن جریج عن ابن المنکدر عن جابر یقول قربت بصیغة المتکلم فان لم یحمل علی تعدد القصتین کما هو الظاهر فهو محمول علی المجاز علی ما تقدم عن الاصاغر عند الاکابر من تقدیم الطعام بین ایدیهم عند حضوره والله اعلم. شاة مصلیة ای مشویة یقال صلیت اللحم بالتخفیف ای شویته فهو مصلی فاما اذا احرقته والقیته فی النار قلت صلیته بالتشدید کذا فی النهایة. فاکل النبی صلی الله علیه وسلم واکلنا ثم حانت الظهر ای قرب وقتها کذا فی المجمع وعند ابی داود ثم وعا بوضوء فتوضأ زاد الترمذی للظهر وظاهره الوضوء الاصطلاحی ولکن وقع عند الطیالسی ثم قمنا الی الظهر لم یتوضأ احدنا فالظاهر انه توضأ وضوءا لغویا استحبابا لاجل الصلوة ولم یتوضأ احد منهم وضوءا شرعیا وبهذا یحصل الجمع وصلی الظهر ثم رجع الی فضل طعامه ای ما بقی من الطعام فاکل ای ثانیا قال الباجوری فی شرح الشمائل وقد علم من ذلک انه صلی الله علیه وسلم اکل من لحم فی یوم مرتین ولا یلزم من اکله مرتین الشبع فی کل منهما فمن عارضه بقول عائشة ما شبع من لحم مرتین لم یکن علی بصیرة واوخذ من ذلک انه لا حرج فی الاکل بعد الاکل وان لم ینهضم الاول ای ان من التخمة ولم تحلل بنهما شهر بل انه حینئذ اکل واحد وان افهو ضرطها انتهی ثم حانت العصر ای حضرت کما هو لفظ الطیالسی وزاد فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم وقمنا فصلی ولم یتوضأ ای وضوءا لغویا ولفظ الطیالسی صریح فی ذلک فصلینا لم یمس احدنا ماء وانما ترک الوضوء لغوی عند الطعام مع انه امر بذلک فی عدة روایات لبیان جواز الترک والحدیث اخرجه البیهقی من طریق محمد بن عبد الله بن عبد الحکم وبحر بن نصر عن ابن وهب عن اسامة بن زید وابن جریج بنحو لفظ الطحاوی واخرجه الترمذی فی السنن والشمائل عن ابن ابی عمر عن ابن عیینة عن ابن عقیل وابن المنکدر والامام احمد عن عبد الرزاق وغیره عن ابن جریج بمعناه واخرجه ابو داود عن ابراهیم بن الحسن عن حجاج عمر ابن جریج عن ابن المنکدر بدون ذکر المرأة فجعل المضیف جابرا وسیاتی بقیة الکلام علی الحدیث فی باب الوضوء مما غیرت النار قال ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی ففی هذا الحدیث ای حدیث جابر انه صلی الله علیه وسلم صلی الظهر والعصر بوضوئه الذی کان له والاصحابه فی وقت الظهر دسیاق الحدیث ظاهر فی ان ذلک کان فی حالة الاقامة بالمدینة المنورة فبطل بذلک قول من قال ای الوضوء یجب لکل صلوة علی المقیم دون المسافر وکذلک بطل قول من اوجب الوضوء علی کل قائم الی الصلوة وقد یجوز ان یکون وضوئه صلی الله علیه وسلم لکل صلوة ای الذی احتج به من ذهب الی وجوب الوضوء لکل صلوة علی ما روی ابن بریدة ای عن ابیه والظاهر ان لفظ ابن من قلم الناسخین فقد نقل العینی هذا القول عن الطحاوی ولیس فیه ذلک اللفظ وبکذا لم یقع لفظ الابن فی النسخة التی علیها شرح العینی فالصواب حذفه کان ذلک علی التماس الفضل الموعود فی الوضوء علی الوضوء لا علی الوجوب ای وجوب الوضوء لکل صلوة قال العبد الضعیف الاحادیث الواردة فی ترک الوضوء مما مست النار وهی کثیرة ستاتی فی مواضعها

Maktaba Tul Ishaat.com

فان قال قائل فهل فی هذا من فضل فیلتمس قیل له نعم قد حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی عبد الرحمن بن زیاد بن انعم عن ابی غطیف الهذلی قال صلیت مع عبد الله بن عمر بن الخطاب الظهر فانصرف فی مجلس فی داره فانصرفت معه حتی اذا نودی بالعصر دعا بوضوء فتوضأ ثم خرج وخرجت معه فصلی العصر ثم رجع الی مجلسه ورجعت معه حتی اذا نودی بالمغرب دعا بوضوء فتوضأ فقلت له ای شیء هذا یا اباعبد الرحمن الوضوء عند کل صلوة فقال قد فطنت لهذا منی لیست بسنة ان کان لکاف وضوئی لصلوة الصبح صلواتی کلها ما لم احدث ولکنی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من توضأ علی طهر

کلها تدل علی عدم وجوب الوضوء لکل صلوة۔ فان قال قائل وفی متن العینی فان قیل۔ فهل للاستخبار علی سبیل الاستفهام فی بنای فی الوضوء لکل صلوة من فضل فیلتمس قیل له ای للقائل المذکور نعم قد حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری قال اخبرنی عبد الرحمن بن زیاد بن انعم بفتح اوله وسکون النون وضم المهملة الافریقی ابو ایوب وابو خالد القاضی ولی قضاء افریقیة لمروان علاء فی اهل مصر من رواة البخاری فی الادب والاربعة الا النسائی قال یحیی بن معین ثقة وقال مرة سألت هشام بن عروة فقال عنا منه وقال ابن مهدی الا الافریقی فما ینبغی ان یروی حدیثه عنه وقال احمد لیس بشیء ومرة لا اکتب حدیثه ومرة منکر الحدیث وقال ابن معین ضعیف یکتب حدیثه ومرة لیس به باس وهو ضعیف وقال الجوزجانی کان صالحا فاحشا غیر محمود فی الحدیث وقال یعقوب بن شیبة ضعیف الحدیث وهو ثقة صدوق رجل صالح وقال صالح بن محمد منکر الحدیث ولکن کان رجلا صالحا وقال ابو داود قلت لاحمد بن صالح یحتج بحدیث الافریقی قال نعم قلت صحیح الکتاب قال نعم وقال الساجی فیه ضعف وکان ابن وهب یطریه کان احمد بن صالح ینکر علی من یتکلم فیه ویقول هو ثقة وقال ابن رشدین عن احمد بن صالح من تکلم فی ابن انعم فلیس بمقبول ابن انعم من الثقات وقال ابن عدی عامة حدیثه لا یتابع علیه وقال النسائی ضعیف وقال ابن خزیمة لا یحتج به وقال ابن خراش متروک وقال الترمذی ضعیف عند اهل الحدیث ضعفه یحیی القطان وغیره ورأیت محمد بن اسمعیل یقوی امره ویقول هو مقارب الحدیث وقال سحنون ثقة وقال الحربی غیره اوثق منه وقال الحاکم ابو احمد لیس بالقوی عندهم وقال ابن القطان کان من اهل العلم والزهد بلا خلاف بین الناس ومن الناس من یوثقه والحق فیه انه ضعیف لکثرة روایته المنکرات وهو امر یعتری الصالحین مات سنة ست وخمسین ومائة وقد جاوز المائة۔ عن ابی غطیف بالتصغیر الهذلی ویقال عطیف یقال عضیف من رواة الاربعة الا النسائی قال ابن ابی حاتم عن ابی زرعة لا یعرف اسمه قلت وضعفه الترمذی کذا فی التهذیب وفی المیزان قال البخاری لم یتابع علیه قال صلیت مع عبد الله ابن عمر بن الخطاب الظهر وعند ابی داود وکنت عند ابن عمر فلما نودی بالظهر توضأ فصلی فانصرف ابن عمر من صلوته فی مجلس فی داره وعند ابن ماجة فی مجلسه فی المسجد فیحتمل ان یکون المراد مسجد الدار فانصرفت معه ای مع ابن عمر فی مجلسه حتی اذا نودی بالعصر دعا بوضوء ای ماء للوضوء فتوضأ ثم خرج ای الی المسجد للصلوة ولم یقع فی نسخة العینی من قوله ثم خرج الی قوله فقلت له یعنی لم یقع عنده ذکر المغرب کما عند ابی داود۔ وخرجت معه فصلی العصر ثم رجع الی مجلسه ورجعت معه حتی اذا نودی بالمغرب دعا بوضوء فتوضأ هکذا ثبت ذکر المغرب عند ابن ماجة وسقط ذلک عن روایة ابی داود ولعل ذلک للاختصار عن بعض الرواة فقلت له ای لابن عمر ای شیء هذا یا اباعبد الرحمن کنیة لابن عمر ولفظ ابن ماجة فقلت اصلحک الله اهذا فریضة ام سنة الوضوء عند کل صلوة فقال ابن عمر وقد فطنت قال المجد لفظنة الحذق فطن به والیه وله کفرح ولنصر وکرم قال والتفطین التفهیم لهذا ای للوضوء لکل صلوة منی وهذا علی سبیل الاستفهام ولفظ ابن ماجة او فطنت الی والی هذا منی فقلت نعم فقال لیست بسنة ان کان لکاف وفی نسخة العینی ان کان لکافیا وضوئی لصلوة الصبح صلواتی وفی نسخة العینی وصلواتی بزیادة الواو وکلها ما لم احدث یعنی الوضوء لکل صلوة لیست بسنة مؤکدة حتی لو توضأت لصلوة الصبح وصلیت به الصلوات کلها لکفی ذلک لوضوء ما لم احدث ولکنی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من توضأ ای جدد وضوءه علی طهر قال الولی العراقی ای مع طهر فعلی معناها ههنا المصاحبة کقوله تعالی وآتی المال علی حبه ای مع طهر الوضوء الذی صلی به فرضا او نفلا کما بینه فعل راوی الخبر وهو ابن عمر فمن لم یصل به شیئا لا یسن له تجدیده فان فعل کره قیل حرم وایا ما کان لا ینال الثواب الموعود بقوله کتب قاله المناوی وذکر النووی فی شرط استحباب التجدید اربعة اوجه للشوافع قال الحافظ فالاصح ان صلی به فرضا او نفلا وقیل الفرض فقط وقیل مثله حتی سجدة التلاوة والشکر ومس المصحف وقیل ما یقصد له الوضوء وقیل ما وقع الفصل بزمن یحتمل فی مثله نقض الوضوء وقیل

Maktaba Tul-Ishaat.com

19/2

كتب الله له بذلك عشر حسنات ففي ذلك رغبت يا ابن اخي فقد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم انما فعل ما روي عنه ابن بريدة لاصابة هذا الفضل لا لان ذلك كان واجبا عليه وقد روى انس بن مالك ايضا ما يدل على ما ذكرنا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا جرير قال ثنا شعبة عن عمرو بن عامر

واما اصحابنا الحنفية فذكر في الخلاصة وغيرها وان غسل مواضع الوضوء اربع مرات يكره وهذا اذا لم يفرغ من الوضوء فان فرغ ثم استأنف الوضوء لا يكره بالاتفاق قال شارح المنية من اصحابنا وهو يفيد ان تجديد الوضوء على اثر الوضوء من غير ان يؤدي بالاول عبادة غير مكروه فيه اشكال للاطباق على ان الوضوء عبادة غير مقصودة لذاتها فاذا لم يؤد به عمل مما هو المقصود من غير شرعيته كالصلوة وسجدة التلاوة ومس المصحف ينبغي ان لا يشرع تكراره قربة لكونه غير مقصود لذاته فيكون اسرافا محضا وقد قالوا في السجدة لما لم تكن مقصودة لم يشرع التقرب بها مستقلة وكانت مكروهة فهذا اولى اه كذا في شرح الزبيدي قال الشامي ويؤيده ما قالوا ابن العماد في هدية قال في شرح المصابيح وانما يستحب الوضوء اذا صلى بالوضوء الاول صلوة كذا في الشرعة والغنية اه وكذا ما قاله المناوي فذكر ما تقدم آنفا. كتب الله له اي للمتوضئ على الوضوء بذلك اي بالتجديد عشر حسنات قال ابن رسلان يشبه ان يكون المراد كتب الله له بعشر وضوآت فان اقل ما وعد به من الاضعاف الحسنة بعشر امثالها وقد وعد بما احد سبعمائة ووعد ثوابا بغير حساب كذا في النيل ففي ذلك رغبت يا ابن اخي ولفظ ابن ماجة وانما رغبت في الحسنا قال المناوي وافاد ان الوضوء لكل صلوة لا يجب وندب تجديده اي لمن صلى صلوة وخرج الغسل فلا يسن تجديده عند الشافعية كالتيمم انتهى قلت وكذا عندنا قال الزبيدي وهل الغسل والتيمم حكمهما كذلك (اي كالوضوء) الاظهر لا والحديث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن يحيى عن عبد الله بن يزيد المقرئ عن القاضي الافريقي باسناده يعني حديث المصنف واخرجه ابو داؤد عن محمد بن يحيى بن فارس عن المقرئ وعن مسلمة عن عيسى بن يونس كلاهما عن الافريقي بمعناه مختصرا والترمذي عن الحسين بن حريث عن محمد بن يزيد عن الافريقي مقتصرا على المرفوع وقال وهو اسناد ضعيف قال المناوي وفي المهذب فيه عبد الرحمن بن زياد لين ونقل بعضهم عن البخاري انه حديث منكر وقال البغوي في شرح السنة اسناده ضعيف وذكره النووي في الخلاصة في فصل الضعيف وقال قال في شرح ابي داؤد وهو ضعيف في اسناده ضعيفان عبد الرحمن بن زياد الافريقي وابو عطيف مجهول عينا وحالا ومن جرى على ضعفه السيوطي في فتاويه الحديثية فقال المشهور تضعيفه وقال ابن حجر سنده ضعيف انتهى بالحذف قال العبد الضعيف واما ابو داؤد فسكت عن الكلام على الحديث ففيه دليل على ان الحديث صالح عنده قابل للاحتجاج وفي الباب عن عائشة عند ابي بشر الدولابي في الكنى باللفظ المزبور في المرفوع واما الحديث المشهور على الالسنة الوضوء على الوضوء نور على نور فقال الزبيدي قال العراقي لم اجد له اصلا قلت وسبقه كذلك المنذري وقال ابن حجر هو حديث ضعيف رواه رزين في سننه قال السخاوي ومعناه في الحديث الذي قبله انتهى فقد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم انما فعل ما روي عنه صلى الله عليه وسلم ابن بريدة والصواب اسقاط الابن كما في النسخة التي عليها شرح العيني. لاصابة هذا الفضل الموعود في حديث ابن عمرو وغيره لا لان ذلك اي الوضوء لكل صلوة كان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم وبهذا احد الاجوبة التي ذكرها الطحاوي واختاره جمع من العلماء كالقاضي والنووي وغيرهما قال الحافظ قال الطحاوي يحتمل انه كان يفعله استحبابا ثم خشي ان يظن وجوبه فتركه لبيان الجواز قلت وبهذا اقرب انتهى اي من احتمال النسخ الآتي ولكن النسخ مؤيد بالروايات كما سياتي وقد روى انس وفي نسخة العيني عن انس بزيادة عن ابن مالك ايضا ما يدل على ما ذكرنا اي من اكتفاء المصلي بوضوء واحد لصلوات كثيرة ما لم يحدث.

حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي البصري عن عمرو بن عامر الانصاري الكوفي من رواة الستة قال ابو حاتم ثقة صالح الحديث وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال العبد الضعيف ومما ينبغي ان ينبه عليه انه وقع عند الطحاوي عمرو بن عامر بدون التقييد وهكذا وقع عند البخاري والنسائي وابن ماجة واحمد ووقع عند الترمذي والدارمي بالتقييد بالانصاري وهو الراجح وعند ابي داؤد بالبجلي وهو مشكل فان البجلي رقم له اصحاب بما بالرجال علامة تمييز وهي تدل على انه ليس من رواة الستة وايضا ذكره في الطبقة السادسة ولم يثبت لقاء اهل هذه الطبقة عن احد من الصحابة فكيف يصح قوله فقلت لانس فلا شك ان التقييد بالبجلي وهم وقد تصدى جمع من شراح ابي داؤد لعزو الوهم الى شريك لتغير حفظه منذ ولي القضاء وابرأ العهدة ابي داؤد ولكن ذكر في التهذيب ما يدل على ان الوهم عن ابي داؤد حيث قال في ترجمة البجلي وذكر الآجري عن ابي داؤد ان الذي يروي عن انس هو الد اسد بن عمرو وكذا قال ابن عساكر في الاطراف في الرواة عن انس عمرو بن عامر الانصاري والد اسد بن عمرو ذكاه تبع في ذلك ابا داؤد وذلك وهم فان

Maktaba Tul Ishaat.com

عن انس بن مالك قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فتوضأ منه فقلت لانس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة قال نعم قلت فانتم قال كنا نصلي الصلوات بوضوء فهذا انس قد علم حكم ما ذكرنا من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد ذلك فرضا على غيره وقد يجوز ايضا ان يكون كان يفعل ذلك وهو واجب ثم نسخ فنظر فانى ذلك هل نجد شيئا من الآثار يدل على هذا المعنى فاذا ابن ابى داود قد حدثنا قال ثنا الوهبى قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان عن عبد الله بن عبد الله بن عمر قال قلت له ارأيت

والدارمى بجلى وهو متاخر عن طبقة الانصارى انتهى وقد روى ابن ماجة عن سويد بن سعيد عن شريك بدون التقييد فبرأ شريكا عن هذا الوهم والله اعلم عن انس بن مالك قال اتى على صيغة المجهول رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء وعند النسائى انه ذكر ان النبى صلى الله عليه وسلم اتى بانا صغير فتوضأ منه فقلت لانس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة قال اى انس نعم اى كان النبى صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة كما هو لفظ البخارى من طريق سفيان ولم يذكرها تقدم من سوال عمرو وقول انس اتى بوضوء وكذا لم يقع هذا التفصيل عند احمد وغيره من طريق سفيان وانما هذا التفصيل فى طريق شعبة عند النسائى وغيره قلت فانتم زاد احمد كيف كنتم تصنعون والترمذى فانتم ما كنتم تصنعون والقائل عمرو بن عامر والراد الصحابة رضى الله عنهم قال اى انس كنا نصلى الصلوات زاد النسائى بوضوء وكذا لم يقع قال فقد كنا نصلى الصلوات بوضوء اى لا نجدد الوضوء لكل صلوة بل نكتفى على الوضوء الواحد لصلوات متعددة مالم نحدث كذا فى البذل ولفظ البخارى يجزينى احدنا الوضوء مالم يحدث والحديث اخرجه البخارى والدارمى عن الفريابى والامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدى والبخارى ايضا عن مسدد عن يحيى والترمذى عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد وعبد الرحمن ثلاثتهم عن سفيان الثورى والنسائى عن محمود بن غيلان عن خالد عن شعبة وابو داود وعن محمد بن عيسى وابن ماجة عن سويد بن سعيد كلاهما عن شريك ثلاثتهم عن عمرو بن عامر بمعنى حديث الطحاوى مع اختلاف فيما بينهم كما قد عرفت قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح واخرج ايضا من طريق محمد بن اسحق عن حميد عن انس قال حديث حسن غريب المشهور عند اهل العلم حديث عمرو بن عامر عن انس. فهذا انس قد علم حكم ما ذكرنا من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى من التوضى عند كل صلوة ولم يرد اى انس ذلك التوضى فرضا على غيره صلى الله عليه وسلم وهذا اشارة عن الطحاوى الى جواب ثان من احاديث الوضوء لكل صلوة وحاصله ان الوضوء لكل صلوة مما خص به النبى صلى الله عليه وسلم هكذا نقل هذا الجواب المناوى عن الطحاوى واما العينى فجعل هذا الكلام تتميما للجواب الاول حيث زاد بعد قول الطحاوى ولم يرد ذلك فرضا بل كان ذلك لاصابة الفضل الا ما كان بوسعه لغيره ان يخالفوه انتهى والاول وجيه والجواب الثالث وهو اوضح الاجوبة عند المناوى وهو الاشهر ما ذكره بقوله وقد يجوز ايضا ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى نسخة العينى ان يكون رسول الله عليه السلام كان يفعل ذلك اى يتوضأ لكل صلوة والحال هو اى الوضوء لكل صلوة . . . . . واجب ثم نسخ قال الحافظ فى الفتح قال الطحاوى يحتمل ان ذلك كان واجبا عليه خاصة ثم نسخ وعلى هذا التقدير فالنسخ كان قبل الفتح بدليل حديث سويد ابن النعمان فانه كان فى خيبر وهى قبل الفتح بزمان انتهى مختصرا فنظرنا فى ذلك اى فى احتمال النسخ هل نجد شيئا من الآثار يدل على هذا المعنى اى على دعوى النسخ فاذا ابن ابى داود المضرس ابراهيم الاسدى قد حدثنا قال ثنا الوهبى احمد بن خالد الكندى قال ثنا محمد بن اسحق و فى نسخة العينى قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان بفتح المهملة وتشديد الموحدة ابن منقذ بن عمرو الانصارى المازنى ابو عبد الله المدنى الفقيه من رواة الستة قال ابن معين وابو حاتم والنسائى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال الواقدى كانت له حلقة فى مسجد المدينة وكان يفتى وكان ثقة كثير الحديث توفى سنة احدى وعشرين ومائة وهو ابن اربع وسبعين سنة عن عبد الله بكبر ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوى ابو عبد الرحمن المدنى من رواة الستة الا ابن ماجة قال وكيع وابن سعد كان ثقة زاد ابن سعد قليل الحديث وقال ابو زرعة والنسائى والعجلى ثقة وقال الزبير بن بكار كان من اشراف قريش ووجوهها توفى سنة خمس ومائة قال اى محمد بن يحيى قلت له اى لعبد الله بن عبد الله بن عمر ارأيت اى اخبرنى قال الراغب بجرى ارأيت مجرى اخبرنى فيدخل عليه الكاف ويترك التاء على حالته فى التثنية والجمع والتانيث وليسلط التغيير على الكاف دون التاء انتهى وقال ابن الاثير ارأيتك وارأيتكم وارأيتكما وهى كلمة تقولها العرب عند الاستخبار بمعنى اخبرنى واخبرانى واخبرونى وتاؤها مفتوحة ابدا انتهى وقال العلامة سليمان الجمل ناقلا عن شهاب رأيت فى الاخبار مجازا اى اخبرونى عن حالتكم العجيبة ووجه المجاز انه لما كان بالشئ سببا للاخبار عنه اوالابصار به طريقا الى الاحاطة به علما والى صحة الاخبار عنه استعملت الصيغة التى تطلب العلم وتطلب الابصار فى

Maktaba Tul Ishaat.com

توضئی ابن عمر لکل صلوۃ طاھرا کان او غیر طاھر عمّر ذالک قال حدثتنیہ اسماء ابنۃ زید بن الخطاب ان عبد اللہ بن حنظلۃ بن ابی عامر حدثھا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالوضوء لکل صلوۃ طاھرا کان او غیر طاھر فلما شق ذلک علیہ امر بالسواک لکل صلوۃ وکان ابن عمر یری ان بہ قوۃ علی ذلک فکان لا یدع الوضوء لکل صلوۃ۔ ففی ھذا الحدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان امر بالوضوء لکل صلوۃ ثم نسخ ذلک فثبت بما ذکرنا ان الوضوء یجزئ ما لم یکن الحدث

توضا

طلب الاخبار لاشتراکہما فی الطلب ففیہ مجازان۔ استعمال رأی التی بمعنی علم او ابصر فی الاخبار واستعمال الہمزۃ التی ہی لطلب الرؤیۃ فی الاخبار انتہی توضئی بکسر ضاد فہمزۃ بصورۃ یاء وہکذا عند ابی داؤد ایضا وفی بعض نسخ الطحاوی توضأ بضم الضاد فہمزۃ بصورۃ الف قال النووی کما فی مجمع البحار صوابہ توضؤ بضم ضاد فہمزۃ بصورۃ واو انتہی قلت ولفظ احمد توضؤ بضم واو وہو التوضؤ کما فی النہایۃ ولعل ہذا مرجع قول النووی انتہی ابن عمر ای ابیک عبد اللہ بن عمر لکل صلوۃ طاہرا کان وغیر طاہر عمّرہا وغامر نون عن فی میم ما سوال عن سببہ کذا فی المجمع ذالک الطیبی عن من متعلق بمعنی رأیت بلفظہ ای اخبرنی عمن اخذہ والضمیر بمعنی اسم الاشارۃ والمشار الیہ الوضوء المخصوص انتہی قال ای اجاب عبد اللہ بن عبد اللہ حدثتنیہ ای معنی ما قالہ لا ما تلفظ بہ قالہ الطیبی اسماء ابنۃ زید بن الخطاب العدویۃ کانت زوج ابن عمہا عبد اللہ بن عمر بن الخطاب فلما قتل لم تتزوج بعدہ حتی ماتت فورثہا ابن عمر وذکرہا ابن حبان وابن مندۃ فی الصحابۃ کذا فی التہذیب قال العبد الضعیف ہکذا وقع فی التہذیب فی النسخۃ الموجودۃ عندنا عبد اللہ بن عمر مکبرا والصواب عبید اللہ مصغرا کما ذکرہ ابن قتیبۃ فی المعارف وبہذا تصح عبارۃ التہذیب فورثہا ابن عمر وکان قتل عبید اللہ فی صفین مع معاویۃ رض۔ ان عبد اللہ بن حنظلۃ بن ابی عامر الراہب الانصاری لہ رؤیۃ ویقال لہ ابن الغسیل لان اباہ غسیل الملئکۃ ولد علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکنی ابا عبد الرحمن توفی صلی اللہ علیہ وسلم وہو ابن سبع وقد رآہ ورویٰ عنہ وکان خیرا فاضلا مقدما فی الانصار وقتل یوم الحرۃ سنۃ ثلاث وستین وکانت الانصار قد بایعتہ یومئذ وکان عثمان بن محمد بن ابی سفیان وفدہ الی یزید فلما قدم علیہ حباہ واعطاہ وکان عبد اللہ فاضلا فی نفسہ فرأی منہ ما لا یصلح فلم ینتفع بما وہب لہ فلما انصرف خلعہ فی جماعۃ من اہل المدینۃ فبعث الیہ یزید مسلم بن عقبۃ فکانت الحرۃ انتہی مختصرا من الاستیعاب حدثتہا ای اسماء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بصیغۃ المجہول بالوضوء لکل صلوۃ طاہرا کان او غیر طاہر ولیس فی نسخۃ العینی لفظ کان۔ وہذا الامر یحتمل کونہ لہ خاصا بہ وشاملا لامتہ ویحتمل کونہ بقولہ تعالی اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا بان یکون الآیۃ علی ظاہرہا وظاہرہ ان سبب توضئی ابن عمر ورود الامر قبل النسخ فیستدل بہ علی انہ اذا نسخ الوجوب بقی الجواز کذا فی المجمع عن النووی۔ فلما شق ذلک ای التوضؤ لکل صلوۃ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالسواک لکل صلوۃ زاد احمد وغیرہ ووضع عنہ الوضوء والاسناد حدیث۔ وکان ابن عمر یری ان بہ ای بابن عمر قوۃ علی ذلک وفی نسخۃ العینی علی ذلک قوۃ فکان ابن عمر لا یدع الوضوء لکل صلوۃ لفظ احمد وغیرہ کان یفعلہ حتی مات قال سید فی البذل حاصلہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یجب علیہ الوضوء لکل صلوۃ احدث اولم یحدث فلما شق ذلک علیہ صعب المشقۃ تجلب التیسیر امر بالسواک لکل صلوۃ وانیم السواک مقام الوضوء وسقط وجوب الوضوء فکان ابن عمر یری ان بہ قوۃ فلا یشق علیہ الوضوء لکل صلوۃ ویری ان فضل الاعمال اشقہا فلہذا کان لا یدع الوضوء لکل صلوۃ انتہی والحدیث اخرجہ ابو داؤد وعن محمد بن عوف الطائی عن الوہبی والبیہقی من طریق ابی داؤد ومن طریق اسحق بن ابراہیم عن سعید بن یحیی والامام احمد عن یعقوب عن ابیہ الحاکم (وہذا الطریق) ثلثتہم عن ابن اسحق نحو حدیث الطحاوی قال الحاکم ہذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاہ وقال ابو داؤد رواہ ابراہیم بن سعد عن محمد بن اسحق فقال عبید اللہ بن عبد اللہ یعنی کما عند احمد قال الحافظ ابن کثیر فی تفسیرہ وایا ما کان فہو اسناد صحیح وقد صرح ابن اسحق فیہ بالتحدیث والسماع من محمد بن یحیی بن حبان (عند احمد) فزال محذور التدلیس انتہی وقال الحازمی ہو حدیث حسن علی شرط ابی داؤد۔ ففی ہذا الحدیث ای حدیث عبد اللہ ابن حنظلۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان امر بالوضوء لکل صلوۃ ثم نسخ ذلک لفظ احمد وغیرہ صریح علی ذلک ووضع عنہ الوضوء والاسناد حدیث۔ وبہذا احتج بہذا الحدیث جمع من العلماء علی نسخ وجوب الوضوء لکل صلوۃ وجعل الحازمی شاہدہ حدیث بریدۃ المتقدم فی اول الباب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ لکل صلوۃ فلما کان الفتح صلی الصلوات بوضوء واحد الحدیث۔ فثبت بما ذکرنا من الاجوبۃ الثلثۃ عن احادیث التوضؤ لکل صلوۃ الحمل علی الفضیلۃ کما دل علی ذلک حدیث ابن عمر وخصوصیۃ ذلک بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کما اشار الی ذلک حدیث انس او کان ہذا فی اول الاسلام ثم نسخ کما دل علی ذلک حدیث عبد اللہ بن حنظلۃ وغیرہ ان الوضوء یجزئ ای یکفی ما لم یکن الحدث ولما کان ظاہر ہذا الحدیث الذی احتج بہ الطحاوی علی نسخ وجوب الوضوء لکل صلوۃ یدل علی وجوب السواک کما ذہب الیہ طائفۃ اراد الامام الطحاوی ان یذکر دلائل

Maktaba Tul Ishaat.com

فان قال قائل ففی هذا الحدیث ایجاب السواک لکل صلوة فکیف لا توجبون ذلک وتعملون بکل الحدیث اذ کنتم قد عملتم ببعضه

الجمهور علی عدم وجوب السواک فقال فان قال قائل ففی هذا الحدیث ای حدیث ابن حنظلة ایجاب السواک لکل صلوة ای حیث قال فلما شق ذلک علیه امرنا السواک لکل صلوة وظاهر الامر للوجوب فکیف لا توجبون ذلک ای السواک لکل صلوة وتعملون عطف علی قوله توجبون - بکل الحدیث اذ کنتم ای حین کنتم ویصح ان یکون اذ للتعلیل کما فی قوله تعالی ولن ینفعکم الیوم اذ ظلمتم تالله لعینی قد عملتم ببعضه وهو عدم وجوب التوضؤ لکل صلوة والحاصل ان الحدیث مشتمل علی امرین احدهما وجوب السواک والثانی عدم وجوب الوضوء لکل صلوة فاوخذتم بالامر الثانی لاثبات ما ذهبتم الیه ینبغی لکم ان تاخذوا بالاول ایضا لیکون کل الحدیث معمولا به. واعلم انهم اختلفوا فی السواک فذهب الجمهور الی عدم الوجوب قال الحافظ والی القول بعدم وجوبه صار اکثر اهل العلم بل ادعی بعضهم فیه الاجماع لکن حکی الشیخ ابو حامد وتبعه الماوردی عن اسحق بن راهویه قال هو واجب لکل صلوة فمن ترکه عامدا بطلت صلوته وعن داؤد انه قال هو واجب لکن لیس شرطا انتهی وبکذا النقل لوجوب عنهما ابن قدامة فی المغنی کما فی الاوجز فقال ولا نعلم احدا قال بوجوبه الا اسحق وداؤد وقال ابن العربی اختلف العلماء فی السواک فقال اسحق واجب من ترکه عمدا بطلت صلوته وقال الشافعی سنة من سنن الوضوء ویستحب مالک فی کل حال تتغیر فیها واما من اوجبه فظاهر الحدیث یبطله واما القول انه سنة ومستحب فتعارف وکونه سنة اقوی انتهی قلت وبکذا اختلف اصحابنا فی السنیة والاستحباب فاختار السنیة کثیر من اصحابنا منهم اصحاب المتون القدوری والنسفی والشرنبلالی وصاحب الهدایة فی مختارات النوازل وغیرهم واختار الاستحباب الزیلعی والعینی وابن الهمام وصاحب البحر والنهر وغیرهم کما بسط فی السعایة فارجع الیها قال النووی وقد انکر اصحابنا المتاخرون علی ابی حامد نقل الوجوب عن داؤد قالوا مذهبه انه سنة کالجماعة ولو صح ایجابه عن داؤد لم یضر مخالفته فی انعقاد الاجماع علی المختار الذی علیه المحققون والاکثرون واما اسحق فلم یصح هذا المحکی عنه انتهی وقال ابن حزم فی المحلی السواک مستحب ولو امکن لکل صلوة لکان افضل وقال فی غسل یوم الجمعة انه فرض لازم لکل بالغ وکذلک الطیب والسواک انتهی ثم اختلف العلماء ایضا فقال بعضهم انه من سنة الوضوء وقال آخرون من سنة الصلوة وقال آخرون من سنة الدین وهو الاقوی نقل ذلک عن ابی حنیفة قاله العینی وقال الحافظ واحتج من قال بوجوبه بورود الامر به فعند ابن ماجة من حدیث ابی امامة مرفوعا تسوکوا ولاحمد نحوه من حدیث العباس فی الموطا فی اثناء حدیث علیکم بالسواک ولا یثبت شیئ منها انتهی قال العهد الضعیف کذا قال الحافظ وتبعه الزرقانی ولکن الامر بالسواک قد ثبت فی عدة احادیث مع ما تاید من الاحادیث الفعلیة ولکنه محمول علی الاستحباب بقرینة الاحادیث الآتیة فمن الاحادیث القولیة ما اخرجه ابو نعیم فی کتاب السواک والسجزی فی الابانة من حدیث علی ان افواهکم طرق للقرآن فطیبوها بالسواک رواه ابن ماجة موقوفا علی علی قال العراقی وکلاهما ضعیف ورواه البزار مرفوعا واسناده جید وقد ذکر الحدیث الهیثمی فی مجمعه بلفظ ان العبد اذا تسوک ثم قام یصلی قام الملک خلفه فیستمع لقراءته فیدنو منه او کلمة نحوها حتی یضع فاه علی فیه فما یخرج من فیه شیئ من القرآن الا صار فی جوف الملک فطهروا افواهکم للقرآن قال الهیثمی رواه البزار ورجاله ثقات وقال الزبیدی رجاله رجال الصحیح الا ان فیه فضیل بن سلیمان النمیری وهو ان اخرج له البخاری وثقه ابن حبان فقد ضعفه الجمهور انتهی ومنها ما اخرجه احمد من حدیث ابن عمر مرفوعا علیکم بالسواک فانه مطیبة للفم ومرضاة للرب قال الهیثمی اجد اعزی الحدیث الی احمد والطبرانی وفیه ابن لهیعة وهو ضعیف قلت واخرجه البخاری تعلیقا مجزوما فی الصیام من حدیث عائشة بلفظ السواک مطهر للفم مرضاة للرب قال الحافظ وصله احمد والنسائی وابن خزیمة وابن حبان من طریق عبد الرحمن بن عبد الله بن ابی عتیق محمد بن عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق عن ابیه عنها انتهی قال الزبیدی واخرجه ابن عدی من روایة الخلیل بن مرة عن عطاء بن ابی رباح عن ابن عباس بلفظ مطهرة للفم مرضاة للرب مفرحة للملائکة قال والخلیل عنده مناکیر قاله البخاری انتهی ومنها ما اخرجه البزار والطبرانی فی الکبیر من حدیث ابن الزبیر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامر بالسواک قال الهیثمی وفیه رجل لم یسم ومنها ما اخرجه البزار عن عائشة قالت امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بالسواک قال نعم الشیئ هو قال الهیثمی وفیه السری بن اسمعیل وهو ضعیف واخرج البزار ایضا وابو یعلی والطبرانی فی الکبیر عن عائشة قالت ما زال النبی صلی الله علیه وسلم یذکر السواک حتی خشینا ان ینزل فیه قرآن قال الهیثمی وفیه ابو علی الصیقل وهو مجهول ومنها ما اخرجه ابو نعیم فی السواک کما قال الزبیدی من حدیث عبد الله بن عمرو بن حلحلة ورافع بن خدیج معا السواک واجب وغسل الجمعة واجب علی کل مسلم ومن الاحادیث الفعلیة ما اخرجه البخاری ومسلم من حدیث حذیفة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا قام من اللیل یشوص فاه بالسواک ومسلم عن عائشة بلفظ اذا دخل بیته بدا بالسواک والنسائی وابن ماجة عن ابن عباس بلفظ کان یصلی باللیل رکعتین رکعتین.

Maktaba Tul Ishaat.com

قیل لہ قد یجوز ان یکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم خص بالسواک لکل صلوۃ دون امتہ ویجوز ان یکونوا ہم وہو فی ذلک سواء ولیس یوصل الی حقیقۃ ذلک الا بالتوقیف فاعتبرنا ذلک ہل نجد فیہ شیئا یدلنا علی شیٔ من ذلک **فاذا** علی بن معبد قد حدثنا قال ثنا یعقوب بن ابراہیم قال ثنا ابی عن ابی اسحق قال حدثنی عمی عبد الرحمن بن یسار عن عبید اللہ بن ابی رافع عن ابیہ عن علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک

ثم ینصرف فیستاک و احمد وغیرہ عن ابن عمر بلفظ کان لا ینام اللیل والسواک عندہ فاذا استیقظ بدأ بالسواک والطبرانی فی الاوسط عن ابی ہریرۃ بلفظ کان لا ینام لیلۃ ولا ینتبہ الا استن والطبرانی فی الکبیر عن زید بن خالد ما کان یخرج من بیتہ لشیٔ من الصلوات حتی یستاک قال الہیثمی ورجالہ موثقون وعن ابی ایوب کان یستاک من اللیل مرارا وفیہ واصل بن السائب وہو ضعیف قالہ الہیثمی۔ **قیل لہ** ای للقائل لوجوب السواک الحدیث ابن عمر وغیرہ قد یجوز ان یکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم خص بالسواک ای بوجوبہ لکل صلوۃ دون امتہ ویجوز ان یکونوا ہم ای الصحابۃ ومن بعدہم وہو ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک ای فی وجوب السواک سواء وفی نسخۃ العینی ویجوز ان یکون ہو وجمیع امتہ فی ذلک سواء ولیس یوصل علی صیغۃ المجہول الی حقیقۃ ذلک ای الی حقیقۃ وجوب السواک بل کان علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاصۃ ام کان علی الصحابۃ ایضا علی العموم الا بالتوقیف علی الاحادیث الواردۃ فی السواک فاعتبرنا ذلک ہل نجد فیہ ای فی ما ورد مما یدل الامر بالسواک شیئا یدلنا علی شیٔ من ذلک ای من الخصوصیۃ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم **فاذا** علی بن معبد بن نوح البغدادی قد حدثنا ای بما یدل علی کون وجوب السواک مخصوصا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

قال ثنا یعقوب بن ابراہیم ابو یوسف المدنی قال ثنا ابی ابراہیم بن سعد بن ابراہیم الزہری عن ابی اسحق ہکذا وقع فی النسختین الموجودتین عندنا ولا شک انہ تصحیف من قلم الناسخین والصواب ابن اسحق فقد اخرج الحدیث الامام احمد عن یعقوب عن ابیہ عن ابن اسحق وہکذا عند البزار کما ستقف وبہذا یصح قولہ حدثنی عمی عبد الرحمن بن یسار فان یسارا عم ابن اسحق لا ابی اسحق واللہ اعلم۔ ثم بعد تحریر تلک السطور من اللہ تبارک وتعالی علی فاعطانی شرح العینی فاذا فیہ قال ثنا ابی عن ابن اسحق فحمدت اللہ وشکرتہ۔ قال ثنا عمی عبد الرحمن بن یسار القرشی مولاہم وثقہ ابن معین وذکرہ ابن حبان فی الثقات کذا فی تعجیل المنفعۃ عن عبید اللہ بن ابی رافع المدنی کاتب امیر المومنین علی رضی عن ابیہ ابی رافع مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالی عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق قال زین العرب لولا یدل علی انتفاء الشیٔ لثبوت غیرہ فیدل ہاہنا علی ان اشق الامر لثبوت المشقۃ ومعنی اشق وہو فعل متکلم ای لولا ان اثقل علیہم یقال شق علی الشیٔ یشق شقا ومشقۃ ای ثقل علی انتہی۔ علی امتی ای امۃ الاجابۃ فقد ورد فی بعض الروایات عند مسلم وغیرہ علی المؤمنین۔ لامرتہم ای امر ایجاب قال الطیبی قال القاضی (البیضاوی) لولا تدل علی انتفاء الشیٔ لثبوت غیرہ والحقیقۃ انہا مرکبۃ من لو ولا ولو تدل علی انتفاء الشیٔ لانتفاء غیرہ فیدل ہہنا مثلا علی انتفاء الامر لانتفاء المشقۃ وانتفاء النفی ثبوت فیکون الامر منتفیا لثبوت المشقۃ وفیہ دلیل علی ان الامر لوجوب لا للمندب من وجہین احدہما انہ نفی الامر مع ثبوت الندبیۃ فلو کان للندب لما جاز ذلک وثانیہما انہ جعل الامر ثقلا ومشقۃ علیہم وذلک انما یتحقق اذا کان دلیلا علی الوجوب اقول اذا کان لولا تستدعی امتناع الشیٔ لوجود غیرہ وظاہر ان المشقۃ نفسہا لیست بثابتۃ فلا بد من مقدر ای ولولا لخوف المشقۃ او توقعہا لامرتہم قال الشیخ ابو اسحق الشیرازی فی کتاب اللمع فی الاصول فی ہذا الحدیث دلیل علی ان الاستدعاء علی وجہ الندب لیس بامر حقیقۃ فان السواک مندوب الیہ وقد اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لم یامر بہ فدل علی ان المندوب الیہ غیر مامور بہ انتہی ویؤکدہ قولہ فی روایۃ سعید المقبری عن ابی ہریرۃ عند النسائی بلفظ لفرضت علیہم بدل لامرتہم قالہ الحافظ وقال القاضی عیاض فیہ دلیل لمن یری ان امرہ علیہ السلام علی الوجوب وہو قول اکثر الفقہاء وبعض المتکلمین اذا لمشقۃ انما تلحق بالواجبات وانہ لو امر لوجب امتثال امرہ فشق ذلک علی المسلمین فلذلک لم یامر وفیہ حجۃ لمن یری المندوب غیر مامور بہ وہی مسئلۃ اختلف فیہا اصحاب الاصول من شیوخنا وغیرہم وفیہ حجۃ لمن قال من العلماء بجواز اجتہاد النبی علیہ السلام فی الاحکام وشرعہا باجتہادہ علی ظاہر قولہ لتحکم بین الناس بما اراک اللہ وہی مسئلۃ اختلف فیہا ارباب الاصول ایضا انتہی **بالسواک** ای باستعمال السواک لان السواک ہو الآلۃ وقد قیل انہ یطلق علی الفعل ایضا فعلی ہذا لا تقدیر السواک ذکر علی الصحیح وحکی فی المحکم تانیثہ وانکر ذلک الازہری قالہ الحافظ وقال ابن درید مسکت الشیٔ اسوکہ سوکا من باب قال اذا دلکتہ ومنہ اشتقاق السواک قال الزبیدی وہو احسن من قول ابن فارس ماخوذ من تساولت الابل اذا اضطربت اعناقہا من الہزال انتہی قال المناوی وال فیہ لتعریف الحقیقۃ فتحصل السنۃ بکل ما یسمی سواکا او للعہد والمعہود عندہم کل خشن مزیل فیصرف الندب الیہ بتلک الصفات وفیہ الاکتفاء بما یسمی سواکا

Maktaba Tul Ishaat.com

عند کل صلوة حدثنا ابوبکرة قال ثنا یحیی بن حماد قال ثنا ابوعوانة عن سلیمان قال ثنا عبداللہ بن یسار عن عبدالرحمن بن ابی لیلی قال ثنا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم عن نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل ذلک حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبداللہ بن خلف العفاری قال ثنا هشام بن حسان عن عبید اللہ

تحصل السنة عرضا اولی وطولا لکنه عرضا اولی وسواء بدأ بیمینی فمه اویساره او مقدمه وبالیمین اولی انتهی وقال العلامة العینی المستحب ان یستاک لکبر ومن ادرک ورؤی البخاری فی تاریخه وغیره من حدیث ابی خیرة الصباحی کنت فی الوفد ترزوة رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بالاراک قال استاکوا بهذا ورواه الطبرانی من حدیث معاذ مرفوعا نعم السواک الزیتون من شجرة مبارکة یطیب الفم ویذهب بالبخر وهو سواکی وسواک الانبیاء قبلی ورواه الحارث فی مسنده عن ضمرة نهی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم عن السواک لعود الریحان وقال نه یحرک الجذام انتهی عند کل صلوة قال الحافظ واستدل بقوله لکل صلوة علی استحبابه للفرائض والنوافل ویحتمل ان یکون المراد الصلوات المکتوبة وماضاها بالامن النوافل التی لیست تبعا لغیرها کصلوة العید وبهذا اختاره ابوشامة ویؤیده ما رواه احمد من حدیث ام حبیبة لامرتهم بالسواک عند کل صلوة کما یتوضؤن ومن حدیث ابی هریرة لامرتهم عند کل صلوة بوضوء ومع کل وضوء بسواک فسوی بینهما وکما ان الوضوء لیندب للراتبة التی بعد الفریضة الا ان طال الفصل مثلا فکذا السواک ویمکن ان یفرق بینهما بان الوضوء اشق من السواک ویؤیده ما رواه ابن ماجة من حدیث ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یصلی رکعتین ثم ینصرف فیستاک وسنده صحیح لکنه مختصر من حدیث طویل اورده ابوداؤد وبین فیه انه تخلل بین الانصراف والسواک نوم وصل الحدیث فی مسلم مبینا ایضا انتهی مختصرا والحدیث اخرجه احمد فی مسنده عن یعقوب باسناده مثل حدیث الطحاوی وزاد ولاخرت عشاء الآخرة الی ثلث اللیل الاول فانه اذا مضی ثلث اللیل الاول هبط اللہ تعالی الی السماء الدنیا الحدیث ورواه الهیثمی الی البزار ایضا وقال رجالهما ثقات ولکنه فی المسند عن ابن اسحق عن عبیداللہ بن ابی رافع معنعنا رواه البزار عن ابن اسحق قال حدثنی عبدالرحمن بن یسار عن عبیداللہ بن ابی رافع وعبدالرحمن وثقه ابن معین انتهی قال العبد الضعیف لم اقف علی الحدیث عند احد الا بتصریح التحدیث عن عبدالرحمن کما هو عند البزار والطحاوی فلا حاجة الی هذا الاستناد اک ورواه المنذری للطبرانی وقال باسناد حسن. حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة البکراوی قال ثنا یحیی بن حماد بن ابی زیاد الشیبانی مولاهم ابوبکر ویقال ابومحمد البصری ختن ابی عوانة من رواة الستة الا ابا داؤد وقال ابوحاتم ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال العجلی بصری ثقة وکان من اروی الناس عن ابی عوانة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال محمد بن النعمان لم ار عبدا منه توفی سنة خمس عشرة ومائتین قال ثنا ابوعوانة الوضاح الیشکری عن سلیمان بن مهران الاعمش الکوفی قال ثنا عبداللہ بن یسار الجهنی الکوفی من رواة ابی داؤد والنسائی قال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات. عن عبدالرحمن بن ابی لیلی الانصاری المدنی الکوفی ابوعیسی الاوسی من رواة الستة قال ابن معین والعجلی ثقة وقال عبدالملک بن عمیر لقد رأیت عبدالرحمن فی حلقة فیها نفر من الصحابة فیهم البراء یسمعون الحدیث وینصتون له وقال عبداللہ بن الحارث ما ظننت ان النساء ولدن مثله ولد لست بقین من خلافة عمر وتوفی فی وقعة الجماجم سنة ثلث وثمانین. قال ثنا اصحاب محمد صلی اللہ علیه وسلم وهذا فی حکم المتصل قال فی التدریب کما فی مقدمة الاوجز جعل البیهقی ما رواه التابعی عن رجل من الصحابة لم یسمه مرسلا ولیس ببعید اللهم الا ان کان یسمیه مرسلا ویجعله حجة کمراسیل الصحابة فهو قریب وقد روی البخاری عن الحمیدی قال اذا صح الاسناد عن الثقات الی رجل من الصحابة فهو حجة وان لم یسم ذلک الرجل وقال الاثرم قلت لاحمد بن حنبل اذا قال رجل من التابعین حدثنی رجل من الصحابة ولم یسمه فالحدیث صحیح قال نعم قال وفرق الصیرفی بین ان یروی التابعی عن الصحابی معنعنا او مصرحا بالسماع قال هو حسن متجه وکلام من اطلق قبوله محمول علی هذا التفصیل انتهی. عن النبی صلی اللہ علیه وسلم مثل ذلک الحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن عبیدة بن حمید عن الاعمش عن عبداللہ بن یسار عن عبدالرحمن بن ابی لیلی عن بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم بلفظ لولا ان اشق علی امتی لفرضت علی امتی السواک کما فرضت علیهم الطهور کذا فی شرح العینی قلت واخرجه الامام احمد فی مسنده عن یحیی بن سعید عن الاعمش باسناده عن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع کل صلوة قال الهیثمی رجاله ثقات. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا عبداللہ بن خلف العفاری وفی النسخة التی علیها شرح العینی الطفاوی وهکذا فی المیزان واللسان قال العقیلی فی حدیثه وهم ونکارة ثم ذکر له حدیثا صحیحا خولف فی سنده. قال العبد الضعیف والحدیث هذا مذکور لا حدیث الباب کما فی اللسان وستذکر کلام الحافظ فی ذلک قال العینی فی شرحه والطفاوی بضم الطاء النسبة الی طفاوة حی من قیس غیلان. قال ثنا هشام بن حسان الازدی البصری عن عبیداللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوی العمری المدنی ابوعثمان احد الفقهاء السبعة من رواة الستة قال ابوزرعة وابوحاتم ثقة وقال النسائی ثقة ثبت وکذا قال احمد بن صالح.

Maktaba Tul Ishaat.com

عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ **قال** ابو جعفر ھذا حدیث غریب ما کتبناہ الا عن ابن مرزوق **حدثنا** علی بن معبد قال ثنا یعقوب بن ابراھیم قال ثنا ابی عن ابی اسحق عن محمد بن ابراھیم بن الحارث التیمی عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن زید بن خالد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

وزاد مأمون لیس احد اثبت فی حدیث نافع منہ و قال احمد ایضا عبید اللہ احب الی من مالک فی حدیث نافع وقال عمرو بن علی ذکرت یحیی ابن سعید قول ابن مہدی ان مالکا اثبت فی نافع عن عبید اللہ فغضب و قال ابن معین عبید اللہ عن القاسم عن عائشۃ ان یہب المشک بالدر وقال ہو الی احب الی من الزہری عن عروۃ عن عائشۃ و قال ایضا ثقۃ حافظ متفق علیہ و قال احمد عبید اللہ اثبتہم و احفظہم و اکثرہم روایۃ توفی سنۃ سبع وار بعین و مأۃ عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر والاوسط بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ قال الہیثمی و فیہ سعید بن راشد و ہو ضعیف و اخرج الیمانی فی الاوسط بلفظ لولا ان تکون سنۃ لامرت بالسواک عند کل صلوۃ قال الہیثمی و فیہ ارطاۃ ابو حاتم ولم اجد من ذکرہ و بقیۃ رجالہ ثقات۔ **قال** ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ ہذا ای حدیث ابن عمر حدیث غریب و ہو ما تفرد بروایتہ شخص واحد فی ای موضع وقع التفرد بہ من السند قال الحافظ فی شرح النخبۃ وقال ابن الصلاح فی مقدمتہ الی الحدیث الذی تفرد بہ بعض الرواۃ یوصف بالغریب و کذلک الحدیث الذی تفرد فیہ بعضہم بما لا یذکر فیہ غیرہ امانی متنہ و امانی اسنادہ ثم ان الغریب ینقسم الی صحیح کالافراد المخرجۃ فی الصحیح والی غیر صحیح و ذلک ہو الغالب علی الغریب وینقسم ایضا من جہۃ آخر فمنہ ما ہو غریب متنا واسنادا و ہو الحدیث الصحیح الذی تفرد بروایۃ متنہ راو واحد ومنہ ما ہو غریب اسنادا لا متنا کالحدیث الذی متنہ معروف مروی عن جماعۃ من الصحابۃ اذا تفرد بعضہم بروایتہ عن صحابی آخر کان غریبا من ذلک الوجہ مع ان متنہ غیر غریب انتہی مختصرا قال العلائی الضعیف و حدیث الباب غریب من ہذا الوجہ فہو غریب اسنادا لا متنا فان متنہ مروی عن عدۃ من الصحابۃ کما ستقف۔ ما کتبناہ الا عن ابن مرزوق و ہذا اشارۃ من المصنف الی ان الغرابۃ من حیث الاسناد قال العینی فی شرحہ و مراد الطحاوی ہہنا تفرد عبد اللہ بن خلف الطفاوی عن ہشام بن حسان عن عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر وغیرہ یرویہ عن ہشام عن عبید اللہ عن نافع عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ انتہی و قال الحافظ فی اللسان فی ترجمۃ الطفاوی والحدیث المذکور (ای من طریق الطفاوی عن ہشام) ذکرہ الدارقطنی فی الافراد وقال تفرد بہ الطفاوی وانما یرویہ الناس عن عبید اللہ عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ (کما سیاتی عند الطحاوی) واخرجہ الطحاوی وقال غریب ما سمعناہ الا من ابن مرزوق عنہ قلت وقد اخرجہ الطبرانی من طریق ارطاۃ ابن حاتم عن عبید اللہ بن عمر کما قال الطفاوی وہو غریب ایضا ورواہ احمد من طریق عبد اللہ بن لہیعۃ عن عبید اللہ بن ابی جعفر عن نافع عن ابن عمر انتہی ما قال الحافظ **حدثنا** علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا یعقوب بن ابراہیم قال ثنا ابی ابراہیم بن سعد الزہری عن ابی اسحق ہکذا فی النسختین الموجودتین عندنا والصواب ابن اسحق کما یظہر من تتبع کتب اسماء الرجال وقد رواہ الحدیث من غیر وجہ عن ابن اسحق ہہنا الاسناد عند احمد و ابی داود والترمذی وغیرہم وقد وقع علی الصواب فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی ولفظہ قال ثنا ابی عن ابن اسحاق عن محمد بن ابراہیم بن الحارث بن خالد بن صخر بن عامر بن کعب بن سعد بن تیم بن مرۃ۔ وفی متن العینی عن محمد بن الحارث التیمی بتکرار الیمین بینہما الیاء وفی التہذیب وغیرہ التیمی بمیم واحد القرشی ابو عبد اللہ المدنی من رواۃ الستۃ کان جدہ الحارث من المہاجرین الاولین رأی سعد بن ابی وقاص قال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابن خراش ویعقوب بن شیبۃ ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال احمد فی حدیثہ شیٔ یروی احادیث مناکیر او منکرۃ توفی سنۃ عشرین و مأۃ عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری عن زید بن خالد الجہنی ابو عبد الرحمن المدنی شہد الحدیبیۃ وکان معہ لواء جہینۃ یوم الفتح وکان من المہاجرین الاولین توفی بالمدینۃ سنۃ ثمان وسبعین وہو ابن خمس وثمانین سنۃ وقیل غیر ذلک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن علی بن ثابت وابو داود عن ابراہیم بن موسی عن عیسی بن یونس والترمذی عن ہناد عن عبدۃ ثلاثتہم عن ابن اسحاق باسنادہ باللفظ المزبور عند الطحاوی وزاد الترمذی ولاخرت صلوۃ العشاء الی ثلث اللیل قال الزبیدی وکذلک عند احمد والضیاء وزاد ابو داود واللفظ لہ والترمذی واحمد قال ابو سلمۃ فرأیت زید یجلس فی المسجد و ان السواک من اذنہ موضع القلم من اذن الکاتب فکلما قام الی الصلوۃ استاک قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح وقال حدیث ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ وزید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلاہما عندی صحیح لانہ قد روی من غیر وجہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الحدیث وحدیث ابی ہریرۃ انما صح لانہ قد روی من غیر وجہ واما محمد فزعم ان حدیث ابی سلمۃ عن زید بن خالد اصح انتہی قال الحافظ رجح البخاری

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب قال ثنا ابی عن ابی اسحٰق قال حدثنی سعید المقبری عن عطاء مولی اُم صبیۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا یونس ح ابن ابی عقیل قالا انا ابن وہب قال حدثنی مالک عن ابن شہاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل صلوۃ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالک عن ابن شہاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل وضوء۔

طریق محمد بن ابراہیم لامرین احدہما ان فیہ قصۃ وہی قول ابی سلمۃ فکان زید بن خالد یضع السواک منہ موضع القلم من اذن الکاتب فکلما قام الی الصلوۃ استاک ثانیہما انہ تورع فاخرج الامام احمد من طریق یحیی بن ابی کثیر حدثنا ابو سلمۃ عن زید بن خالد فذکر نحوہ انتہی حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب عن ابیہ عن ابی اسحٰق والصواب ابن اسحٰق کما عند احمد عن یعقوب عن ابیہ عن ابن اسحٰق قال حدثنی سعید بن ابی سعید کیسان المقبری ابو سعید المدنی عن عطاء المدنی مولی ام صبیۃ بہملۃ وموحدۃ مصغرا الجہنی عن ابی ہریرۃ فی السواک وغیرہ وعنہ سعید المقبری روی لہ النسائی وہو حدیث مختلف فی اسنادہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ البیہقی من طریق احمد بن خالد الوہبی عن محمد بن اسحٰق باسنادہ بلفظ لولا انی اکرہ ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع الوضوء ولاخرت صلوۃ العشاء الی ثلث اللیل او نصفہ واخرجہ الامام احمد ایضا عن یعقوب باسنادہ عن ابی ہریرۃ عن علی فجعل الحدیث من مسند علی بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ الحدیث واخرجہ النسائی بہذا الاسناد من حدیث ابی ہریرۃ کما یظہر من التہذیب ولم اجدہ فی سنن النسائی ولیس ذلک الا من قصور نظری وتتبعی فلیتتبع۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری وابن ابی عقیل عبد الغنی بن رفاعۃ المصری قالا انا ابن وہب عبد اللہ القرشی المصری قال حدثنی مالک بن انس الامام المدنی عن ابن شہاب محمد بن مسلم الزہری المدنی عن حمید بن عبد الرحمن بن عوف الزہری ابو ابراہیم او ابو عبد الرحمن او ابو عثمان المدنی من رواۃ الستۃ قال العجلی والبزار ثقۃ وابو خراش ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث توفی سنۃ خمس وتسعین وہو ابن ثلاث وسبعین۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا ان اشق وفی متن العینی لولا ان یشق، علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل صلوۃ لم ار فی شیء من روایات المؤطا الا عن معن ابن عیسی لکن بلفظ عند کل صلوۃ وکذا النسائی عن قتیبۃ عن مالک کذا رواہ مسلم من طریق ابن عیینۃ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ وخالفہ سعید بن ابی ہلال عن الاعرج فقال مع الوضوء بدل الصلوۃ اخرجہ احمد من طریقہ قالہ الحافظ العسقلانی والحدیث اخرجہ البخاری عن عبد اللہ بن یوسف عن مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ بلفظ الطحاوی الا انہ زاد بعد قولہ امتی اولولا ان اشق علی الناس فذکرہ بالشک قال الحافظ وہو شک من الراوی ولم اقف علیہ بہذا اللفظ فی شیء من الروایات عن مالک ولا عن غیرہ وقد اخرجہ الدارقطنی فی الموطآت من طریق المؤطا لعبد اللہ بن یوسف شیخ البخاری فیہ بہذا الاسناد بلفظ او علی الناس لم یُعد قولہ لولا ان اشق وکذا رواہ کثیر من رواۃ المؤطا ورواہ اکثرہم بلفظ المؤمنین بدل امتی ورواہ یحیی بن یحیی اللیثی بلفظ علی امتی دون الشک انتہی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا بشر بن عمر بن الحکم بن عقبۃ الزہرانی الازدی ابو محمد البصری من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم صدوق وقال ابن سعد کان ثقۃ وقال العجلی بصری ثقۃ وقال الحاکم ثقۃ مامون توفی بالبصرۃ فی شعبان سنۃ سبع ومائتین۔ قال ثنا مالک عن ابن شہاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل وضوء ای لامرتہم بالسواک مصاحبا للوضوء ویحتمل ان معناہ لامرتہم بہ کما امرتہم بالوضوء ذکرہ ابو شامۃ قالہ المناوی وقال الحافظ واستدل بالحدیث علی ان الامر یقتضی التکرار لان الحدیث دل علی کون المشقۃ ہی العلۃ من الامر بالسواک لا المشقۃ فی وجوبہ مرۃ وانما المشقۃ فی وجوب التکرار وفی ہذا البحث نظر لان التکرار لم یؤخذ ہہنا من مجرد الامر وانما اخذ من تقییدہ بکل صلوۃ وقال المہلب فی ان المندوبات ترتفع اذا خشی منہا الحرج وفیہ ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ من الشفقۃ علی امتہ انتہی والحدیث اخرجہ ابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن یحیی عن بشر بن عمر والبیہقی من طریق اسمٰعیل بن ابی اویس وروح بن عبادۃ ثلاثتہم عن مالک مرفوعا باللفظ المزبور قال البیہقی وہذا الحدیث معروف بروح بن عبادۃ وبشر بن عمر الزہرانی عن مالک انتہی وذکرہ البخاری تعلیقا مجزوما بہ فی الصوم قال الحافظ وصلہ النسائی من طریق بشر بن عمر عن مالک عن ابن شہاب عن حمید عن ابی ہریرۃ بہذا اللفظ (ای بلفظ عند کل وضوء کما عند البخاری) واخرجہ ابن خزیمۃ من طریق روح بن عبادۃ عن مالک بلفظ مع کل وضوء انتہی واخرجہ مالک فی مؤطاہ موقوفا

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا یونس قال انا انس بن عیاض عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتھم بالسواک عند کل صلوٰۃ۔

علی ابی ہریرۃ بلفظ لولا ان یشق علی امتہ لامرہم بالسواک مع کل وضوء قال الزرقانی قال ابن عبد البر ہذا الحدیث یدخل فی المسند ای المرفوع لاتصالہ من غیر وجہ ولما یدل علیہ اللفظ قال وبہذا اللفظ رواہ یحیی والبو مصعب وابن بکیر والقعنبی وابن القاسم وابن وہب وابن نافع واکثر الرواۃ انتہی وقال السیوطی فی التنویر رواہ معن بن عیسی وایوب بن صالح وعبد الرحمن بن مہدی وجویریۃ وابو قرۃ واسمٰعیل بن ابی اویس ومطرف وبشر وروح وسعید بن عفیر ویحنون عن ابن القاسم عن مالک بسندہ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان یشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل وضوء انتہی قال الزرقانی وکذا اخرجہ الشافعی فی مسندہ مصرحا برفعہ والبیہقی واخرجہ الطبرانی فی الاوسط باسناد حسن من حدیث علی مرفوعا بہذا اللفظ وللحاکم والبیہقی عن ابی ہریرۃ رفعہ لولا ان اشق علی امتی لفرضت علیہم السواک مع الوضوء قال الحاکم صحیح علی شرطہما ولیس لہ علۃ انتہی قلت وبہذا اخرجہ النسائی ایضا من طریق عبد الرحمن المسراج عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ فی ہذہ الروایات ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ندب الی السواک مع الوضوء وقد تقدم فی عدۃ روایات انہ صلی اللہ علیہ وسلم ندب الی السواک عند الصلوۃ فجمعت الشافعیۃ بینہما بان یتسوک عند الوضوء وعند الصلوۃ فالسواک عندہم مسنون فی کل منہما والمشہور عند الحنفیۃ انہ مسنون عند الوضوء فقط فعلی ہذہ الروایات عند کل صلوۃ محمولۃ علی الوضوء قال فی فتح الملہم شرح مسلم وہذا البحث انما یرد علی الفاظ حدیث الباب ففی بعض الروایات لامرتہم بالسواک مع کل وضوء وفی بعضہا عند کل وضوء وفی بعضہا عند کل صلوۃ وفی روایۃ واحدۃ للبخاری من طریق مالک مع کل صلوۃ الا ان الحافظ اشار الی شذوذ ہذہ اللفظۃ فقال لم ار ہا فی شیء من روایات الموطا الا عن معن لکن بلفظ عند کل صلوۃ والحاصل ان من ذکر منہم الصلوۃ لم یذکرہا الا بلفظۃ عند ومن ذکر الوضوء ذکرہ بلفظۃ مع واحیانا بلفظۃ عند وقد صرح الرضی ان معنی عند القرب حسا او معنی وامالفظۃ مع فیقال جئنا معا ای فی زمان واحد وکنا معا ای فی مکان واحد علی الظرفیۃ وقیل انتصابہ علی الحالیۃ ای مجتمعین قال والفرق بین فعلنا معا وفعلنا جمیعا ان معا تفید الاجتماع فی حال الفعل وجمیعا بمعنی کلنا سواء اجتمعوا او لا اھ فعلی ہذا عند اعم من مع فالمعیۃ تستلزم العندیۃ ولا عکس فالذی یظہر من مجموع الروایات المعروفۃ انہ کان قصد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایجاب السواک عند کل صلوۃ ای قریبا منہا مشروعا لاجلہا کالسواک مع کل وضوء ای متصلا ملتصقا بہ اقتضاء زمان یقع فیہ الوضوء وصرح شیء فی ہذا المعنی ابن حبان فی صحیحہ من حدیث عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع الوضوء عند کل صلوۃ قال النیموی اسنادہ صحیح فہذا یدل علی ان السواک الذی اشتد تاکدہ عند کل صلوۃ محلہ الوضوء لا وقت القیام الی التحریمۃ انتہی مختصرا وقال سندی فی الاخیر وانما اصیح الی ترجیح روایات الوضوء لان السواک عند الصلوۃ ربما یخرج الدم من اللسان وہو نجس بالاجماع وانما الخلاف فی انتقاض الوضوء بہ وقال القاری انما لم یجعلہ علینا من سنن الصلوۃ لانہ مظنۃ خروج الدم وہو ناقض عندنا فربما یفضی الی حرج ولانہ لم یرد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم استاک عند قیامہ الی الصلوۃ وہذا کلہ علی المشہور عند الحنفیۃ وقد ذکر فی بعض الکتب استحباب السواک عند الصلوۃ ایضا کما قالہ ابن الہمام والتمرتاشی والشامی وغیرہم فانہم اختاروا الندب عند کل صلوۃ ایضا وعلی ہذا کلتا الروایتین علی ظاہرہما فلو استاک عند ہا ینبغی ان یستعمل السواک بالرفق علی نفس الاسنان دون اللثۃ کما قالہ القاری ویتمضمض بعدہ لمظنۃ خروج الدم ویغسل السواک ولا یترکہ کذا استظہرتہ بالبزاق فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا استاک یعطی السواک لعائشۃ لیغسلہ وقد ندبنا الی النظافۃ ولم یثبت عنہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ استاک ابدا عند التحریمۃ مع ان الاسوکۃ المتلطخۃ بالبزاق الملقاۃ قدام المصلی او فی جیبہ او فی اذنہ داخل فی عموم النہی عن البزاق بینہ وبین القبلۃ فان ما علی رأس السواک لا ینکر عن کونہ بزاقا انتہی قال الشامی معنی قولہم ہو للوضوء عندنا بیان ما تحصل بہ الفضیلۃ الواردۃ فیما رواہ احمد من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ بسواک افضل من سبعین صلوۃ بغیر سواک ای انہا تحصل بالاتیان بہ عند الوضوء وعند الشافعی لا تحصل الا بالاتیان بہ عند الصلوۃ فعندنا کل صلوۃ صلاہا بذلک الوضوء لہا ہذہ الفضیلۃ خلافا لہ ولا یلزم من ہذا نفی استحبابہ عندنا لکل صلوۃ ایضا حتی یحصل التثاقی وکیف لا یستحب للصلوۃ التی ہی مناجاۃ الرب تعالی مع انہ یستحب لاجتماع الناس انتہی۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی المصری قال انا انس بن عیاض اللیثی ابو ضمرۃ المدنی عن محمد بن عمرو بن علقمۃ بن وقاص اللیثی عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا مخافۃ ان اشق علی امتی لامرتہم امر ایجاب ففیہ نفی الفرضیۃ وفی غیرہ من الاحادیث اثبات الندبیۃ لخبر مسلم عشر من الفطرۃ وعد منہا السواک قالہ المناوی۔ بالسواک مع الوضوء عند کل صلوۃ ای قریبا منہا مشروعا لاجلہا کما تقدم قال المناوی

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عبید اللہ بن عمر عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا ابن عیینۃ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ یرفعہ مثلہ

تمسک بالعموم المذکور فی ہذا وما قبلہ وبعدہ من لم یکرہ للصائم السواک بعد الزوال فقالوا دخل فیہا الصائم وغیرہ شہر رمضان وغیرہ انتہی والحدیث اخرجہ الترمذی عن ابی کریب عن عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن عمرو باسنادہ بلفظ الطحاوی واخرجہ البیہقی من طریق محمد بن ابی بکر عن یحیی بن سعید عن محمد المذکور بلفظ المرجوح الا ان عندہ مع کل صلوۃ۔ حدثنا ربیع المؤذن بن سلیمان المصری قال ثنا اسد بن موسی ابن ابراہیم الاموی قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال الاناطی قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم العمری عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل مارواہ ابو سلمۃ عن ابی ہریرۃ والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن ابی بکر بن ابی شیبۃ عن ابی اسامۃ وعبد اللہ بن نمیر عن عبید اللہ باسنادہ باللفظ المذکور عند الطحاوی واخرجہ البیہقی من طریق حماد بن مسعدۃ عن عبید اللہ بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع الوضوء ولاخرت صلوۃ العشاء الی ثلث اللیل او نصفہ واخرجہ الحاکم ثم البیہقی من طریق حماد بن زید عن عبد الرحمن المسراج عن المقبری بلفظ لولا ان اشق علی امتی لفرضت علیہم السواک مع الوضوء ولاخرت صلوۃ العشاء الی نصف اللیل قال الحاکم صحیح علی شرطہما جمیعا ولیس لہ علۃ۔ حدثنا حسین بن النصر بن المعارک البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف الضبی قال ثنا ابن عیینۃ سفیان الہلالی عن ابی الزناد عبد اللہ بن ذکوان القرشی عن الاعرج عبد الرحمن بن ہرمز المدنی عن ابی ہریرۃ یرفعہ ای الحدیث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویحدث عنہ صلی اللہ علیہ وسلم وہذا فی حکم المرفوع قال الشیخ السعید ابن الصلاح فی مقدمتہ من قبیل المرفوع الاحادیث التی قیل فی اسانیدہا عند ذکر الصحابی یرفع الحدیث او ینمیہ او روایۃ ونحو ذلک وامثالہ کنایۃ عن رفع الصحابی الحدیث الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحکم ذلک عند اہل العلم حکم المرفوع صریحا انتہی بتصرف۔ مثلہ ای مثل مارواہ ابو سلمۃ وغیرہ عن ابی ہریرۃ والحدیث اخرجہ مسلم عن قتیبۃ بن سعید وعمرو الناقد وزہیر بن حرب عن سفیان باسنادہ باللفظ المذکور من طریق محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ الا ان عندہ فی روایۃ غیر زہیر علی المؤمنین وبہذا اللفظ اخرجہ ابو داود عن قتیبۃ وزاد بعد قولہ لامرتہم بتاخیر العشاء وکذا اخرجہ النسائی بالفعلین عن محمد بن منصور عن سفیان الا ان عندہ علی امتی بدل علی المؤمنین وبہذا اللفظ اخرجہ البیہقی من طریق عبد اللہ بن سعید عن سفیان واخرجہ مالک فی موطاہ عن ابی الزناد وبلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک من طریق مالک اخرجہ البخاری کما قدمت عرفت واعلم ان الامام الطحاوی اخرج حدیث الباب عن خمسۃ من الصحابۃ علی وابن عمر وزید بن خالد وابی ہریرۃ ولبعض الصحابۃ وفی الباب عن ام حبیبۃ عند احمد بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ کما یتوضئون قال الہیثمی رجالہ ثقات وعن زینب بنت جحش عند احمد مثلہ قال الہیثمی رجالہ ثقات وعن عائشۃ عند البزار بلفظ حدیث علی عند الطحاوی قال الہیثمی وفیہ معاویۃ بن یحیی الصدفی وہو ضعیف وعن ابن عباس عند البزار والطبرانی فی الکبیر بلفظ لولا ان تضعفوا لامرتکم بالسواک عند کل صلوۃ وفیہ مسلم بن کیسان الملائی وہو ضعیف وقال البزار لا بأس بہ قال الشوکانی وعن سہل بن سعد وجابر وانس عند ابی نعیم قال الحافظ واسناد بعضہا حسن وعن ابن الزبیر وجعفر بن ابی طالب عند الطبرانی انتہی قلت وعن تمام بن العباس عند احمد وغیرہ وعن العباس بن عبد المطلب عند البزار والطبرانی وابی یعلی کما ذکرہ الہیثمی ح وفی السواک احادیث کثیرۃ قد تقدم شیء منہا من قبل وقد بسط الکلام علیہا الحافظ الہیثمی فی موضعین فی المجمع والحافظ المنذری فی الترغیب والترہیب فارجع الی کتابیہما لو شئت والسواک فوائدہ کثیرۃ حتی عد الطحطاوی فی شرح مراقی الفلاح ستۃ وخمسین فائدۃ قال واعلی ہذہ انہ مطہرۃ للفم مرضاۃ للرب قد تقدم الکلام علی الحدیث المرفوع فی ذلک وذکر فی الدر المختار من فوائدہ انہ شفاء لما دون الموت قال الزبیدی وقد روی عن ابن عباس فی عشر خصال یذہب الحفر ویجلو البصر ویشد اللثۃ ویطیب الفم وینقی البلغم وتفرح لہ الملائکۃ ویرضی الرب تعالی ویوافق السنۃ ویزید فی حسنات الصلوۃ ویصح الجسم وزاد غیرہ ویزید الحفظ وینبت الشعر ویصفی اللون وزاد المحاسنی الحنفی فی شرح منظومۃ السواک ہ یورث الغنی من الادمان علیہ ویطرد وساوس الشیطان ویفصح اللسان ویہضم الطعام ویقرر المنی ویطفئ الشیب یشد الظہر ویونس فی اللحد ویوسع لہ فی قبرہ ویزید فی العقل ویذکر الشہادۃ عند الموت ویسہل خروج الروح من البدن ویذہب الجوع ویحور الوجہ ویکسن الصلع ویقطع الرطوبات انتہی وقد اخرج الامام احمد والحاکم وصححہ والبیہقی وضعفہ من حدیث عائشۃ فضل الصلوۃ بالسواک علی الصلوۃ بغیر سواک بسبعین ضعفا قال المناوی

Maktaba Tul Ishaat.com

فثبت بقوله صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل صلوة انه لم يامرهم بذلك وان ذلك ليس عليهم وان في ارتفاع ذلك عنهم وهو المجعول بدلا من الوضوء لكل صلوة دليل على ان الوضوء لكل صلوة لم يكن عليهم ولا امروا به وان المامور به النبي صلى الله عليه وسلم دونهم وان حكمه كان في ذلك غير حكمهم فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار وقد ثبت بذلك ارتفاع وجوب الوضوء لكل صلوة واما وجه ذلك من طريق النظر فانا رأينا الوضوء طهارة من حدث فاردنا ان ننظر

قال ابن معين حديث باطل وقال ابن حجر واسانيده كلها معلولة انتهى فثبت بقوله صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل صلوة انه لم يامرهم بذلك اى بالسواك عند كل صلوة وان ذلك اى بالسواك عند كل صلوة ليس عليهم اى على الامة والمراد من نفي الامر نفي امر الوجوب لا الاستحباب قال الامام الشافعي كما اسنده البيهقي وفي هذا دليل على ان السواك ليس بواجب انه اختيار لانه لو كان واجبا امرهم به شق اولم يشق انتهى قال الحافظ ولا يثبت شئ من الاحاديث الدالة على الوجوب وعلى تقدير الصحة فالمنفي في مفهوم حديث الباب الامر به مقيدا بكل صلوة لا على طلق الامر ولا يلزم من نفي المقيد نفي المطلق ولا من ثبوت المطلق التكرار انتهى. وان في ارتفاع وفي متن العيني وفي ارتفاع "ذلك اى السواك عند كل صلوة وغرض الطحاوي بهذا القول الاستدلال باحاديث السواك على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة عنهم اى عن الامة والحال انه اى السواك المجعول اى جعل السواك بدلا من الوضوء لكل صلوة اى كما قد دل على ذلك حديث عبد الله بن حنظلة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة طاهرا كان او غير طاهر فلما شق ذلك عليه امر بالسواك لكل صلوة ووضع عنه الوضوء الا من حدث فاذا ضم هذا الحديث الى حديث لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك افيه دليل على ان الوضوء لكل صلوة لم يكن عليهم اى على الامة ولا امروا به اى بالوضوء لكل صلوة وحاصل الاستدلال ان الوضوء لكل صلوة كان واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم فلما شق عليه وضع عنه الوضوء ووجب عليه السواك بدله وقد ثبت في الروايات الكثيرة انه صلى الله عليه وسلم لم يوجب السواك على الامة فدل ذلك على ان الوضوء ايضا لم يكن واجبا عليهم لان الوضوء لكل صلوة لو كان واجبا عليهم لوجب عليهم السواك كما وجب عليه صلى الله عليه وسلم بدل الوضوء قال الامام ابو بكر الجصاص في الاحكام بعد ما ذكر الحديث بلفظ لولا ان اشق على امتي لامرت في كل صلوة بوضوء ومع كل وضوء بسواك وهذا يدل على ان الآية لم تقتض ايجاب الوضوء لكل صلوة من وجهين احدهما ان الآية لو اوجبت ذلك لما قال لامرت في كل صلوة بوضوء والثاني اخباره بانه لو امره لكان واجبا امره دون الآية انتهى واى وثبت ايضا بهذا القول ان المامور به اى بالسواك النبي صلى الله عليه وسلم دونهم اى دون الامة وان حكمه صلى الله عليه وسلم كان في ذلك اى في السواك غير حكمهم اى حكم الامة فكان السواك واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة ودون امته وبكذا عد السيوطي من خصائصه صلى الله عليه وسلم وجوب السواك واستشهد على ذلك بما اخرج الطبراني في الاوسط والبيهقي في سننه من حديث عائشة مرفوعا ثلثة هن علي فرائض ولكم سنة الوتر والسواك وقيام الليل وبما تقدم من حديث عبد الله بن حنظلة قال العبد الضعيف ويؤيده ما روى احمد من حديث ابن عباس مرفوعا امرت بالسواك حتى خشيت ان يوحى الي فيه قال الهيثمي رجاله ثقات ورواه الطبراني في الاوسط بلفظ لقد امرت بالسواك حتى خفت على اسناني وروى البزار من حديث انس امرت بالسواك حتى خشيت ان ادرد قال الهيثمي وفيه عمران بن خالد وهو ضعيف وروى الطبراني عن سهل بن سعد ما زال جبريل يوصيني بالسواك حتى خفت على اضراسي قال الهيثمي رجاله موثقون وفي بعضهم خلاف وروى الطبراني عن عائشة بلفظ لزمت السواك حتى خشيت ان يدردني قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح فظاهر هذه الاحاديث يدل على وجوب السواك عليه صلى الله عليه وسلم واحتج المناوي على عدم الوجوب عليه بحديث وائلة عند احمد بلفظ امرت بالسواك حتى خشيت ان يكتب علي وقال فيه حجة لمن ذهب الى عدم وجوب السواك عليه قال الزين العراقي والخصائص لا تثبت الا بدليل صحيح انتهى. فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار وقد ثبت بذلك اى بما ذكرنا من احاديث عدم وجوب السواك وترك الوضوء مما غيرت النار وفضل الوضوء لكل صلوة. ارتفاع وجوب الوضوء لكل صلوة واحتج الامام الجصاص على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة بما روى مسلم من حديث ابن عباس قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاتى الخلاء ثم انه رجع فقيل يا رسول الله لو توضأت فقال لم اصل فاتوضأ واخرجا ابو داود والترمذي وحسنه بلفظ انما امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلوة فاجبر في هذا الحديث انه امر بالوضوء من الحدث عند القيام الى الصلوة واما وجه ذلك من طريق النظر فانا رأينا الوضوء طهارة من حدث فاردنا ان ننظر

Maktaba Tul Ishaat.com

فی الطہارات من الاحداث کیف حکمہا وما الذی ینقضہا فوجدنا الطہارات التی توجبہا الاحداث علی ضربین فمنہا الغسل ومنہا الوضوء فکان من جامع او احتلم وجب علیہ الغسل وکان من بال او تغوط وجب علیہ الوضوء فکان الغسل الواجب بما ذکرنا لا ینقضہ مرور الاوقات ولا ینقضہ الا الاحداث فلما ثبت ان حکم الطہارۃ من الجماع والاحتلام کما ذکرنا کان فی النظر ایضا ان یکون حکم الطہارات من سائر الاحداث کذلک وانہ لا ینقض ذلک مرور وقت کما لا ینقض الغسل مرور وقت وحجۃ اخری انا رأینا ہما اجمعوا ان المسافر یصلی الصلوات کلہا بوضوء واحد ما لم یحدث وانما اختلفوا فی الحاضر فوجدنا الاحداث من الجماع والاحتلام والغائط والبول وکل ما اذا کان من الحاضر کان حدثا یوجب بہ علیہ طہارۃ فانہ اذا کان من المسافر کان کذلک ایضا ووجب علیہ من الطہارۃ ما یجب علیہ لو کان حاضرا ورأینا طہارۃ اخری ینقضہا خروج وقت وہی المسح علی الخفین فکان الحاضر والمسافر فی ذلک سواء ینقض طہارتہما خروج وقت ما وان کان ذلک الوقت فی نفسہ مختلفا فی الحضر والسفر فلما ثبت ان ما ذکرنا کذلک وان ما ینقض طہارۃ الحاضر من ذلک ینقض طہارۃ المسافر وکان خروج الوقت عن المسافر لا ینقض طہارتہ کان خروجہ عن المقیم ایضا کذلک قیاسا ونظرا علی ما بینا من ذلک

فی الطہارات من الاحداث الاخر سوی التوضی کیف حکمہا ای حکم الطہارات سوی الوضوء وما الذی ینقضہا ای الطہارات الاخر فوجدنا الطہارات التی توجبہا ای الطہارات الاحداث علی ضربین فمنہا ای فضرب من ضربی الطہارۃ الغسل ومنہا ای وضرب منہا الوضوء قال العبد الضعیف واما التیمم فلیس ہو نوع مستقل بل ہو بدل من الغسل والوضوء فلہذا لم یجعل الطحاوی الطہارۃ من الحدث علی ثلثۃ انواع بل جعلہا نوعین باعتبار الاستقلال فتامل فکان من جامع او احتلم ای احتلم وجب علیہ الغسل وکان من بال او تغوط وجب علیہ الوضوء والاصل فی ہذین الطہارتین من الحدثین الاکبر والاصغر قولہ تعالی وان کنتم جنبا فاطہروا وقولہ تعالی او جاء احد منکم من الغائط فکان الغسل الواجب بما ذکرنا من الجماع والاحتلام لا ینقضہ ای الغسل لا الاحداث ای الجماع والاحتلام فلما ثبت ان حکم الطہارۃ من الجماع والاحتلام کما ذکرنا ای من ان مرور الاوقات لا ینقضہ بل ینقضہ الجماع والاحتلام کان فی النظر ایضا ان یکون حکم الطہارات ای بقیۃ الطہارات وفی متن العینی ان یکون الطہارات ای من سائر الاحداث کذلک ای کحکم الغسل وانہ لا ینقض ذلک ای الطہارات الاخر مرور وقت فاعل لقولہ لا ینقض وفی متن العینی مرور الوقت کما لا ینقض الغسل مرور وقت وفی متن العینی مرور الوقت وحاصل النظر قیاس الطہارۃ الصغری علی الطہارۃ الکبری فکما انہ لا ینقض الطہارۃ الکبری وہی الغسل مرور وقت فکذلک لا ینقض الطہارۃ الصغری وہی الوضوء مرور وقت وہذا النظر حجۃ علی کل من خالف الجمہور وحجۃ اخری وہی علی القائلین بایجاب الوضوء لکل صلوۃ للمقیم دون المسافر انا رأینا ہم ای القائلین بوجوب الوضوء لکل صلوۃ للحاضر دون المسافر القائلین بعدم وجوب الوضوء لکل صلوۃ مطلقا اجمعوا ان المسافر یصلی الصلوات کلہا بوضوء واحد ما لم یحدث وانما اختلفوا فی الحاضر فقال قوم لا یجب علیہ الوضوء ایضا لکل صلوۃ ما لم یحدث وقال بعض الناس یجب علیہ الوضوء لکل صلوۃ فنظرنا فی ذلک فوجدنا الاحداث من الجماع والاحتلام والغائط والبول وکل ما ای کل واحد من الحدث الاکبر الجماع والاحتلام والحدث الاصغر الغائط والبول قال العینی قولہ وکل ما اذا کان بالرفع مبتدأ وخبرہ قولہ فانہ اذا کان من المسافر دخلت الفاء لتضمن المبتدأ معنی الشرط انتہی اذا کان من الحاضر کان حدثا یوجب وفی متن العینی توجب بہ ای بذلک الحدث علیہ ای علی المحدث بالحدث الاصغر او الاکبر طہارۃ مفعول لقولہ یوجب فانہ اذا کان ای الغائط والبول من المسافر کان کذلک ایضا ای یکون ذلک حدثا للمسافر ایضا کما کان ذلک حدثا للمقیم ووجب علیہ ای علی المسافر من الطہارۃ ما یجب علیہ ای علی المسافر من الطہارۃ لو کان حاضرا فالحاصل ان المقیم والمسافر سواء فی وجوب الطہارۃ من الاحداث ورأینا طہارۃ اخری ینقضہا ای تلک الطہارۃ خروج وقت فاعل لقولہ ینقضہا وہی ای الطہارۃ المنقوضۃ بخروج الوقت المسح علی الخفین فکان الحاضر والمسافر فی ذلک ای فی نقض الطہارۃ بخروج الوقت سواء ینقض طہارتہما ای طہارۃ المقیم والمسافر خروج وقت ما ای من مدۃ المسح للمقیم والمسافر قال العینی وما ہہنا نکرۃ وقعت صفۃ لوقت اھ وان کان ذلک الوقت ای الذی ینقض بخروجہ طہارۃ المقیم والمسافر فی نفسہ مختلفا فی الحضر والسفر فمدۃ المسح للمقیم یوم ولیلۃ وللمسافر ثلثۃ ایام ولیالیہا کما سیاتی فی موضعہ فلما ثبت ان ما ذکرنا من الطہارات کذلک ای لیس فیہا دخل للسفر والحضر وان ما ینقض طہارۃ الحاضر من ذلک ای من الاحداث وفی متن العینی فی ذلک ینقض طہارۃ المسافر وکان خروج الوقت عن المسافر لا ینقض طہارتہ ای طہارۃ المسافر کان خروجہ ای الوقت عن المقیم ایضا کذلک ای لا ینقض طہارۃ المقیم قیاسا ونظرا علی ما بینا من ذلک ای من ان المسافر والمقیم سواء فی حکم الطہارۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی وقد قال بذلك جماعة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابی عمران الجونی عن انس بن مالك ان اصحاب ابی موسی الاشعری توضؤا وصلوا الظهر فلما حضرت العصر قاموا لیتوضؤا فقال لهم مالکم احدثتم فقالوا لا فقال انوضوء من غیر حدث لیوشك ان یقتل الرجل اباه واخاه وعمه وابن عمه وهو یتوضأ من غیر حدث

والحاصل ان السفر والحضر لیس لهما دخل فی تغییر الحکم ففی ای موضع ینقض طهارة المسافر ینقض طهارة المقیم وکذلك المقیم والمسافر سواء فی نقض الطهارة بخروج الوقت فی المسح علی الخفین فلما اجمعوا علی عدم نقض الوضوء للمسافر بمرور الوقت ینبغی ان لا ینتقض وضوء المقیم ایضا بمرور الوقت فان المسافر والمقیم سواء فی نقض الوضوء وعدمه والله اعلم. وهذا الذی ثبت من طریق الآثار والنظر من عدم وجوب الوضوء لکل صلوة قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد ومالك والشافعی واحمد والجمهور وجزم النووی ان الاجماع استقر علی ذلك رحمهم الله تعالی وقد قال بذلك ای بعدم وجوب الوضوء لکل صلوة من غیر حدث جماعة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم من الصحابة والتابعین حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن سلمة البصری عن ابی عمران الجونی عبد الملك بن حبیب الازدی ویقال الکندی البصری احد العلماء من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث وقال ابو حاتم صالح وقال النسائی لیس به بأس وقال الحاکم لم یصح سماعه من عائشة وصح سماعه من انس توفی سنة ثمان وعشرین ومائة وقیل بعدها عن انس بن مالك ان اصحاب ابی موسی الاشعری عبد الله بن قیس بن سلیم مشهور باسمه وکنیته. قیل انه قدم مکة قبل الهجرة فاسلم ثم هاجر الی ارض الحبشة ثم قدم المدینة مع اصحاب السفینتین بعد فتح خیبر وقیل بل خرج من بلاد قومه فی سفینة فالقتهم الریح بارض الحبشة فوافقوا بها جعفر بن ابی طالب فاقاموا عنده ورافقوه الی المدینة وهذا اصح واستعمله النبی صلی الله علیه وسلم علی زبید وعدن واستعمله عمر علی الکوفة وقال فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم لقد اوتی هذا مزمارا من مزامیر آل داود وقال الشعبی خذوا العلم عن ستة فذکرهم وقال ابن المدینی قضاة الامة اربعة عمر وعلی وابو موسی وزید بن ثابت وکان عمر بن الخطاب اذا رآه قال ذکرنا یا ابا موسی فیقرأ عنده توفی سنة خمسین وقیل غیر ذلك توضؤا ای اخذا الثواب الوضوء لکل صلوة او لزعمهم ان لا یجوز بوضوء واحد اکثر من صلوة واحدة. فقال لهم مالکم استفهام علی سبیل الانکار ای مالکم تتوضؤن وما اصابکم فکانه انکر علیهم وضوئهم ذلك قاله العینی. احدثتم اصله احدثتم بهمزة الاستفهام فقالوا الافقال ابو موسی الاشعری رادا علیهم آلوضوء بالمد بهمزة الاستفهام کما ضبطه صاحب السعایة من غیر حدث قال العینی فی شرحه ارتفاع الوضوء بالابتداء وخبره من غیر حدث متعلق محذوف ای الوضوء لفعل من غیر حدث وتکون الجملة فی موضع الاستفهام علی سبیل الانکار ویجوز ان یکون ارتفاعه بالفعل المحذوف ای هل یفعل الوضوء من غیر حدث ویجوز ان یکون منصوبا علی تقدیر بل تفعلون الوضوء او تتوضؤن الوضوء من غیر حدث فانکر علیهم ذلك ونسبهم الی الجهل ثم بالغ فی انکاره بقوله لیوشك الی آخره انتهی. لیوشك ای لیقرب قال فی الجمع یوشك ان یکون کذا ای یقرب منه ویسرع او شك یشاکاً وشك شکا وشاکة انتهی. ان یقتل الرجل اباه الضمیر الی الرجل القاتل واخاه وعمه وابن عمه ای یقتل الاقارب مع کونه حراماً اشد الحرمة قال العینی فی شرحه خص الاب والاخ والعم وابن العم ولم یشبه بقتل النفس مطلقا بالجهل وان کان القتل بالجهل کله حراما زیادة للمبالغة ایضا لان قتل هؤلاء اعظم فی النفس من قتل غیرهم مع حرمان الارث انتهی. وهو یتوضأ من غیر حدث ای یهتم بالمندوبات ویجتری علی المحرمات قال العلامة العینی فی شرحه هذه مبالغة عظیمة فی الانکار حتی جعل التوضی من غیر حدث کقتل الوالد والاخ وانما کان انکار ابی موسی لاجل فعلهم بالجهل واعتقادهم ان لوضوء واحد لا یجوز الا صلوة واحدة والدلیل علی ذلك ما رواه عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر عن قتادة عن یونس بن جبیر ابی غلاب عن حطان بن عبد الله الرقاشی قال کنا مع ابی موسی الاشعری فی جیش علی ساحل دجلة اذ حضرت الصلوة فنادی منادیه للظهر فقام الناس الی الوضوء فتوضأ ثم صلی بهم ثم جلسوا حلقا فلما حضرت العصر نادی منادی العصر فوثب الناس للوضوء ایضا فامر منادیه الا لا وضوء الا علی من احدث قال وشك العلم ان یذهب ویظهر الجهل حتی یضرب الرجل امه بالسیف من الجهل فهذا صریح علی ان انکاره انما کان علی فعلهم بالجهل فلذلك اکد کلامه فی الانکار باللام وتشبیهه حال من یتوضأ من غیر حدث بالجهل بحال من یقتل اباه واخاه بالجهل والا فالوضوء علی الوضوء نور علی نور لحدیث ابن عمر عند الترمذی والطحاوی من توضأ علی طهر کتب الله له بذلك عشر حسنات ولکن ذکروا

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة عن عمرو بن عامر قال سمعت انسا یقول کنا نصلی الصلوات کلها بوضوء واحد مالم نحدث۔ حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة قال اخبرنی مسعود بن علی عن عکرمة ان سعدا کان یصلی الصلوات کلها بوضوء واحد مالم یحدث حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبدالصمد بن عبدالوارث قال ثنا شعبة فذکر باسنادہ مثله غیر انه لم یذکر عکرمة وزاد وکان علی بن ابی طالب رضی الله عنه یتوضأ لکل صلوة ویتلو اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم وایدیکم

ان هذا الثواب انما یحصل اذا فصل بین الوضوئین بصلوة لانه لم ینقل عنه علیه السلام انه توضأ لصلوة واحدة مرتین قال ابوعمر فی التمهید لم یحفظ عنه علیه السلام قط انه توضأ لصلوة واحدة مرتین وان کان توضأ لکل صلوة انتهی کلام العینی مختصرا۔ حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا شعبة بن الحجاج عن عمرو بن عامر الانصاری قال سمعت انسا یقول کنا نصلی الصلوات کلها بوضوء واحد مالم نحدث والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبدالرحمن بن مهدی عن سفیان عن عمرو بهذا اللفظ وزاد فی اوله کان النبی صلی الله علیه وسلم یتوضأ عند کل صلوة قال قلت فانتم کیف کنتم تصنعون فذکره وقد رواه البخاری واهل السنن من غیر وجه عن عمرو بن عامر عن انس کما تقدم حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة قال اخبرنی مسعود بن علی البصری ذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی الکشف قلت وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل واسند عن یحیی بن سعید القطان انه لم یکن به بأس وعن احمد لیس به بأس حدث عنه شعبة وعن یحیی بن معین انه قال مسعود بن علی مشهور عن عکرمة مولی ابن عباس ان سعدا الظاهر انه سعد بن مالک ابوسعید الخدری فان اهل اسماء الرجال ذکروه فی مشائخ عکرمة وذکروه عکرمة فی تلامذته ثم رأیت العینی قال فی شرحه وسعد هو ابن ابی وقاص فلیتتبع وجه تعیینه کان یصلی الصلوات کلها بوضوء واحد مالم یحدث ای آخذا بالرخصة قال العلامة العینی رجاله ثقات وابوداؤد هو الطیالسی البصری ومسعود بن علی البصری وثقه ابن حبان وغیره انتهی والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن یحیی بن سعید عن مسعود بلفظ قال سعد اذا توضأت فصل بوضوئک ذاک مالم تحدث۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا عبدالصمد بن عبدالوارث ابوسهل البصری قال ثنا شعبة فذکر ای شعبة باسناده مثله ای مثل ما روی عنه الطیالسی غیر انه لم یذکر عکرمة ای فی الاسناد بل ذکر عن مسعود بن علی عن سعد وزاد ای شعبة فیما روی عنه عبدالصمد وکان علی بن ابی طالب رضی الله عنه یتوضأ لکل صلوة ای اخذا بالافضلیة فقد روی ابن جریر کما قال ابن کثیر من طریق شعبة عن عبدالملک بن میسرة عن النزال بن سبرة قال رأیت علیا صلی الظهر ثم قعد للناس فی الرحبة ثم اتی بماء فغسل وجهه ویدیه ثم مسح برأسه ورجلیه وقال هذا وضوء من لم یحدث وروی من طریق هشیم عن مغیرة عن ابراهیم ان علیا اکتال من جب فتوضأ وضوءا فیه تجوز فقال هذا وضوء من لم یحدث قال ابن کثیر وهذه طرق جیدة عن علی یقوی بعضها بعضا انتهی قال العبد الضعیف فلو کان الوضوء واجبا عنده لکل صلوة لما فرق بین وضوء من احدث ومن لم یحدث ویتلو اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم وایدیکم ظاهر الآیة یقتضی وجوب الوضوء عند کل صلوة کما تقدم تقریره فی اول الباب واجاب الجمهور عنه باجوبة مختلفة قال الحافظ ابن کثیر قال کثیرون من السلف فی قوله تعالی اذا قمتم الی الصلوة یعنی وانتم محدثون وقال آخرون اذا قمتم من النوم الی الصلوة وکلاهما قریب وقال آخرون بل المعنی اعم من ذلک فالآیة آمرة بالوضوء عند القیام الی الصلوة ولکن هو فی حق المحدث واجب فی حق المتطهر ندب وقد قیل ان الامر بالوضوء لکل صلوة کان واجبا فی ابتداء الاسلام ثم نسخ انتهی قلت والتاویل الثالث حکم الزمخشری بعدم جوازه لان تناول الکلمة الواحدة لمعنیین مختلفین من باب الالغاز والتعمیة فلا یجوز ویدل للرابع حدیث عبدالله بن حنظلة المذکور عند المصنف وغیره ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بالوضوء لکل صلوة طاهرا کان او غیر طاهر فلما شق ذلک علیه امر بالسواک لکل صلوة ولکن القاضی البیضاوی لما ذکر هذا التاویل قال هو ضعیف لقوله علیه السلام المائدة آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها قال العلامة الخازن وقیل هو امر ندب ندب من قام الی الصلوة ان یجدد لها طهارة وان کان علی طهر ویدل علیه حدیث ابن عمر عند الترمذی من توضأ علی طهر کتب الله له عشر حسنات وقیل هذا اعلام من الله الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لا وضوء علیه الا اذا قام الی الصلوة دون غیرها من الاعمال ویدل علیه حدیث ابن عباس عند مسلم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج یوما من الخلاء فقدم الیه طعام فقالوا الا نأتیک بوضوء فقال انما امرت بالوضوء اذا قمت الی الصلوة والقول الاول هو المختار فی معنی الآیة انتهی مختصرا قال الحافظ واختلف

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابو جعفر وليس فى هذه الآية عندنا دليل على وجوب الوضوء لكل صلوة لانه قد يجوز ان يكون قوله ذلك على القيام وهم محدثون الا ترى انهم قد اجمعوا ان حكم المسافر هو هذا وان الوضوء لا يجب عليه حتى يحدث فلما ثبت ان هذا حكم المسافر فى هذه الآية وقد خوطب بها كما خوطب الحاضر ثبت ان حكم الحاضر فيها كذلك ايضا وقد قال ابن الفغواء انهم كانوا اذا احدثوا لم يتكلموا حتى يتوضؤا فنزلت هذه الآية اذا قمتم الى الصلوة فاخبر ان ذلك انما هو القيام الى الصلوة بعد حدث حدثنا ابن مرزوق مرة اخرى قال ثنا عبد الصمد بشر بن عمر قال ثنا شعبة

العلماء فى موجب الوضوء فقيل يجب بالحدث وجوبا موسعا وقيل يجب بالقيام الى الصلوة معا وروجه جماعة من الشافعية وقيل بالقيام الى الصلوة حسب ويدل له حديث ابن عباس مرفوعا انما امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلوة انتهى مختصرا وقال القاضى عياض واختلف متى فرضت الطهارة للصلوة وهل كانت فى اول الاسلام فرضا او سنة فقال ابن الجهم ان الوضوء اولا كان سنة ثم فرضه نزل فى آية التيمم وقال غيره ان قوله تعالى لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى غير شرط فيها طهارة وان آية الوضوء ناسخة لذلك قال الجمهور بل كان قبل فرضا ولا استباح الصلوة الا بطهارة فى الوضوء او الغسل قال بعضهم وذلك بسنة النبى عليه السلام وامره وآية التيمم انما نزلت بحكم التيمم ولذلك سميت آية التيمم ولم تسم آية الوضوء وحجة الآخرين انها جاءت بحكم التيمم ورخصة فسميت به والوضوء قد كان مشروعا قبل لكن غير فرض فلم يحدث فيه حكما انما اكدت حكمه من السنة الى الفرض وقد روى ان جبريل عليه السلام صبيحة الاسراء لما فرض عليه الوضوء انتهى بالحرف وقد بسط الكلام على ذلك الحافظ فى اوائل الوضوء وقال ابو جعفر الطحاوى وليس فى هذه الآية عندنا دليل على وجوب الوضوء لكل صلوة لانه قد يجوز ان يكون قوله ذلك اى يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة على القيام والحال انهم محدثون قال الشوكانى ومعنى الآية عندهم اذا قمتم محدثين وبهذا جزم الحافظ فى الفتح الى الاكثر ويدل على ذلك حديث عبد الله بن حنظلة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة طاهرا كان او غير طاهر فلما شق عليه وضع عنه الوضوء الا من حدث واستدل الدارمى مسنده على ذلك بقول صلى الله عليه وسلم لا وضوء الا من حدث انتهى مختصرا وقد تقدم عن الخازن ان هذا القول هو المختار فى معنى الآية وروى الامام مالك عن زيد بن اسلم ان ذلك اذا قمتم من المضاجع يعنى النوم قال سيدى فى الاوجز فالمراد بالقيام القيام من النوم وهذا احد الاقوال فى تفسير الآية اخذه زيد بن اسلم وجماعة من المالكيين على ما قاله الباجى وقالوا ان الآية ورد فيها ذكر سائر الاحداث فينبغى ان تحمل ولها على النوم ليجتمع فيها انواع الاحداث الموجبة للتوضؤ انتهى الا ترى انهم اى القائلين لعدم وجوب الوضوء لكل صلوة وللقائلين بوجوبه على المقيم دون المسافر قد اجمعوا ان حكم المسافر هو هذا ان الوضوء لا يجب عليه اى على المسافر حتى يحدث فلما ثبت ان هذا اى عدم وجوب الوضوء لكل صلوة حكم المسافر فى هذه الآية وقد خوطب اى المسافر بها اى بهذه الآية كما خوطب الحاضر فان حكم الآية يتناولهما اجمالا فثبت اى يخطابها معا فى الآية ان حكم الحاضر فيها اى فى الآية كذلك اى كحكم المسافر ايضا اى فلا يجب على الحاضر ايضا الوضوء لكل صلوة والحاصل ان الآية تتناول المسافر والمقيم على السواء وقد اجمعوا على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة على المسافر حتى يحدث وقد قال ابن الفغواء الخزاعى الصحابى سياتى حديثه فى باب ذكر الجنب والحائض وتذكر هناك ترجمته وانما المقصود هنا بذكر حديثه الاستدلال على ما اختاره الجمهور فى تاويل الآية اى اذا قمتم محدثين انهم كانوا اذا احدثوا لم يتكلموا حتى يتوضؤا فنزلت هذه الآية اذا قمتم الى الصلوة والحديث اخرجه ابن جرير والطبرانى والدارقطنى بمعناه وفى الاسناد جابر الجعفى ضعفوه قال الحافظ ابن كثير حديث غريب جدا فاخبر اى علقمة ان ذلك اى المراد من قوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة هو القيام الى الصلوة بعد حدث اى دون القيام اليها مطلقا وبهذا الحديث احتج الامام الجصاص على ان الضمير فى الآية هو الحدث وقال ابن جرير وقد قال قوم ان هذه الآية نزلت اعلاما من الله ان الوضوء لا يجب الا عند القيام الى الصلوة دون غيره من الاعمال وذلك لانه عليه السلام كان اذا احدث امتنع من الاعمال كلها حتى يتوضأ فذكر هذا الحديث -

حدثنا ابن مرزوق مرة اخرى هذا متصل باسناد ابن مرزوق المذكور لاثر سعد مع زيادة ما روى عن على والمقصود منه بيان المتابعة لما زاد عبد الصمد عن شعبة من عمل على وقال العينى فى شرحه اشار بهذا الى ان ابراهيم بن مرزوق اسمعهم هذا الاثر مرتين وليس فيهما ذكر علقمة كما ذكره ابو بكرة بكار القاضى فى روايته حيث قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة قال اخبرنى مسعود بن على عن علقمة ان سعدا غير انه زاد فى طريقه الواحد وكان على رضى يتوضأ الى آخره انتهى - قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث وبشر بن عمر بن الحكم الزهرانى قالا ثنا شعبة

Maktaba Tul Ishaat.com

عن مسعود بن علی بذلک ولم یذکر عکرمۃ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن محمد ان شریحا کان یصلی الصلوات کلها بوضوء واحد حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج عن یزید بن ابراهیم عن الحسن انه کان لا یری بذلک باسا واللہ اعلم

باب الرجل یخرج من ذکرہ المذی کیف یفعل

عن مسعود بن علی بذلک ای بجعل علی فی الوضوء لکل صلوۃ ولم یذکر عکرمۃ لم اقف علی هذا الاثر باسقاط عکرمۃ فیما عندی من الکتب واخرج ابن جریر عن محمد بن المثنی عن محمد بن جعفر عن شعبۃ عن مسعود بن علی عن عکرمۃ یقول کان علی رضی توضأ عند کل صلوۃ ویقرأ هذه الآیۃ یا ایها الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ الآیۃ واخرج ابن ابی شیبۃ عن یحیی بن سعید عن مسعود عن عکرمۃ وقال علی اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوهکم وایدیکم واخرج ایضا عن ابن عمر انه کان یجلس فیصلی الظهر والعصر والمغرب بوضوء واحد واخرج مثله عن امیر المؤمنین عمر حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال البصری قال ثنا حماد بن سلمۃ البصری عن ایوب بن ابی تمیمۃ السختیانی البصری عن محمد بن سیرین الانصاری ان شریحا بن هانی بن یزید الحارثی المذحجی ابو المقدام الکوفی من رواۃ الستۃ الا البخاری ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یره ذکره ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من تابعی اهل الکوفۃ وقال کان من اصحاب علی وشهد معه المشاهد وکان ثقۃ وله احادیث وقال القاسم بن مخیمرۃ ما رأیت افضل منه واثنی علیه خیرا وقال الاثرم قیل لاحمد شریح بن هانی صحیح الکتاب قال نعم هذا متقدم جدا وقال احمد ایضا والنسائی وابن معین ثقۃ وقال ابن خراش صدوق قتل بسجستان مع عبید اللہ بن ابی بکرۃ سنۃ ثمان وسبعین کان یصلی الصلوات کلها بوضوء واحد قال العینی وهذا اسناد صحیح انتهی واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابن ابی عدی عن ابن عون عن ابن سیرین قال قلت لشریح اتوضأ لکل صلوۃ قال انظر باذا یصنع الناس. حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج عن یزید بن ابراهیم التستری ابو سعید البصری التیمی مولاهم من رواۃ الستۃ قال احمد ثقۃ وقال وکیع ثقۃ ثقۃ وقال ابو حاتم ثقۃ من اوساط اصحاب الحسن وابن سیرین وقال ابن المدینی ثبت فی الحسن وابن سیرین وقال ابن سعد کان ثقۃ ثبتا وکان عفان یرفع امره ووثقه ایضا احمد بن صالح وعمرو بن علی وابن نمیر والنسائی وقال ابن عدی ولیزید احادیث مستقیمۃ عن کل من یروی عنه وانما انکرت احادیث روایا عن قتادۃ عن انس وهو ممن یکتب حدیثه ولا بأس به ارجو ان یکون صدوقا توفی سنۃ ثلث وستین ومائۃ. عن الحسن البصری انه کان لا یری بذلک ای بان یصلی الصلوات بوضوء واحد بأسا واخرجه ابن ابی شیبۃ عن عبد اللہ بن ادریس عن هشام عن الحسن قال یصلی الرجل الصلوات کلها بوضوء واحد مالم یحدث وکذلک التیمم واخرج ایضا عن حفص عن لیث عن عطاء وطاؤس ومجاهد انهم کانوا یصلون الصلوات کلها بوضوء واحد وعن وکیع عن الاعمش عن عمارۃ عن الاسود قال کان له قعب یتوضأ به ثم یصلی بوضوئه ذلک الصلوات کلها بوضوء واحد وعن ازهر السمان عن ابن عون عن محمد قال کان ربما صلی الظهر ثم یجلس حتی یصلی العصر یعنی بوضوء واحد وعن وکیع عن سفیان عن الزبیر بن عدی عن ابراهیم قال انی لاصلی الظهر والعصر والمغرب والعشاء بوضوء واحد الا ان احدث حدثا او اقول منکرا وعن وکیع عن سفیان عن سلمۃ بن کهیل عن محمد بن عبد الرحمن عن علقمۃ قال لا وضوء الا من حدث وعن وکیع عن ابی هلال عن قتادۃ عن سعید بن المسیب قال الوضوء من غیر حدث اعتداء قال الحافظ ابن کثیر هو غریب عن سعید بن المسیب ثم هو محمول علی من اعتقد وجوبه فهو معتد واما من شرعیته استحبابا فقد دلت السنۃ علی ذلک انتهی واللہ اعلم۔

باب الرجل یخرج من ذکرہ المذی کیف یفعل

ای هذا باب فی بیان ما یجب من خروج المذی قال الحافظ وفی المذی لغات افصحها بفتح المیم وسکون الذال المعجمۃ وتخفیف الیاء ثم بکسر الذال وتشدید الیاء وهو ماء ابیض رقیق یخرج عند الملاعبۃ او تذکر الجماع او ارادته وقد لا یحس بخروجه انتهی. اذا عرفت ذلک فاعلم ان العلماء اجمعوا علی ان المذی نجس کما قال ابن العربی ولم یخالف فی ذلک الا بعض الامامیۃ کما قال الشوکانی وعلی انه لا یوجب الغسل کما قال الکرمانی واختلفوا فیما سوی ذلک فی غلظه مسائل الاول الاکتفاء علی الحجر قال ابن العربی واختلفوا فی نضحه وغسله فقال مالک والشافعی واسحق لا یجزیه الا الغسل وقال احمد اری ان یجزئه النضح ودلیلنا انه نجاسۃ فوجب غسلها کسائر النجاسات انتهی وقال الزرقانی یتعین فیه الماء ودون الاحجار وهو مذهب مالک وصححه النووی فی شرح مسلم وصحح فی باقی کتبه جواز الاحجار الحاقا له بالبول وحمل الامر بالماء علی الاستحباب او علی انه خرج

MaktabaTul Ishaat.com

۲۰/۲

حدثنا ابراهیم بن ابی داؤد قال ثنا امیة بن بسطام قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن ابن ابی نجیح عن عطاء عن ایاس بن خلیفة عن رافع بن خدیج ان علیا امر عمارا ان یسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی

مخرج الغالب انتہی مختصراً وقال القاضی عیاض واختلف اصحابنا فی المذی ہل یجزئ منہ الاستجمار کالبول ولا بد من الماء انتہی قال سید فی الاوجز ویجوز عندنا الحنفیة الاکتفاء علی الحجر کما صرح بہ فی البدائع وغیرہ وصححہ النووی من الشافعیة فی مؤلفاتہ غیر شرحہ علی المسلم وقال الحافظ ثم ابن سلان ہو المعروف فی المذہب قلت وکذلک ای الاکتفاء علی الحجر ہو روایة عن الامام احمد کما یظہر من کلام المغنی والشرح الکبیر اذ قالا والروایة الثانیة لا یجب اکثر من الاستنجاء والوضوء وروی ذلک عن ابن عباس وہو قول اکثر اہل العلم وظاہر کلام الخرقی کما فی حدیث سہل بن حنیف اذ قال صلی اللہ علیہ وسلم لہ انما یجزیک من ذلک الوضوء اخرجہ ابو داؤد والترمذی وقال حسن صحیح ولانہ خارج لا یوجب الاغتسال اشبہ الودی والامر بالنضح وغسل الذکر والانثیین محمول علی الاستحباب لانہ یحتملہ وقولہ یجزیک من ذلک الوضوء صریح فی حصول الاجزاء بہ فیجب تقدیمہ انتہی مختصراً والاختلاف الثانی بل یجزئ غسل موضع النجاسة اولا بد من غسل جمیع الذکر وہو روایة عن المالکیة کما فی الاوجز عن الباجی اوسع الانثیین ایضا والی ہذا ذہب الزعی وغیرہ کما فی النیل والاول قول الجمہور کما قالہ الحافظ ولا یذہب علیک ان غرض المصنف العلام بعقد ہذا الباب ہو بیان ہذا الاختلاف وسیاتی التفصیل فی ذلک فی شرح کلام المصنف والثالث ما قالہ الحافظ ان الطحاوی حکی عن قوم انہم قالوا بوجوب الوضوء بخروجہ ثم رد علیہم بما رواہ من طریق عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علی قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال فیہ الوضوء وفی المنی الغسل فعرف بہذا ان حکم المذی حکم البول وغیرہ من نواقض الوضوء لا انہ یوجب الوضوء بخروجہ انتہی قال العبد الضعیف وحاصل ہذا الاختلاف ان عند الجمہور لا یجب الوضوء علی الفور بخروجہ بل یتوضأ اذا قام الی الصلوة وقال بعضہم بوجوب الوضوء منہ علی الفور بخلاف سائر الاحداث ومما ینبغی ان ینبہ علیہ انی لم اظفر علی ہذا الاختلاف فی کلام المصنف لا فی ہذا الکتاب ولا فی مشکل الآثار فلعل المصنف العلام ذکرہ فی کتاب آخر والعلم عند اللہ عز وجل۔ حدثنا ابراہیم بن ابی داؤد البرلسی الاسدی قال ثنا امیة بن بسطام بالکسر ابن المنتشر العیشی بفتح العین المہملة وسکون التحتانیة ثم الشین المعجمة نسبة الی عائش بن مالک ابو بکر البصری ابن عم یزید بن زریع من رواة الشیخین والنسائی قال ابو حاتم محلہ الصدق ومحمد بن حاتم احب الی منہ وقال ابن حبان فی الثقات مات سنة احدی وثلثین ومائة وقال الحافظ فی التقریب صدوق وقال الذہبی فی الکاشف ثقة۔ قال ثنا یزید بن زریع العیشی ابو معاویة البصری الحافظ۔ قال ثنا روح بن القاسم التمیمی العنبری ابو غیاث البصری عن ابن ابی نجیح عبد اللہ بن یسار المکی الثقفی عن عطاء بن ابی رباح المکی عن ایاس بن خلیفة البکری حجازی من رواة النسائی قال العقیلی فی حدیثہ وہم وذکرہ ابن حبان فی الثقات وابن سعد فی الطبقة الثانیة من التابعین من اہل مکة وقال کان قلیل الحدیث وقال الحافظ فی التقریب مکی صدوق۔ عن رافع بن خدیج بفتح الخاء المعجمة وکسر الدال المہملة وآخرہ جیم ابن رافع بن عدی الانصاری الاوسی الحارثی ابو عبد اللہ او ابو خدیج وامہ جلیمة بنت مسعود بن سنان بن عامر من بنی بیاضة کذا فی الاصابة وفی البدایة للحافظ ابن کثیر صحابی جلیل شہد احدا وما بعدہا وصفین مع علی وکان یتعانا المزارع والفلاحة توفی وہو ابن ستة وثمانین سنة واسند ثمانیة وسبعین حدیثا واحادیثہ جیدة وقد اصابہ یوم احد سہم فی ترقوتہ فجبرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین ان ینزعہ منہ وبین ان یترک فیہ العطیة ویشہد لہ یوم القیامة فاختار ہذہ وانتقض علیہ فی ہذہ السلة (ای سنة اربع وسبعین) فمات منہ انتہی۔ ان علیا ابن ابی طالب الہاشمی امیر المؤمنین۔ امر عمارا ابن یاسر بن عامر بن مالک بن کنانة العنسی ابو الیقظان مولی بنی مخزوم وامہ سمیة من لخم وکان یاسر قدم من الیمن الی مکة فحالف ابا حذیفة بن المغیرة فزوجہ مولاتہ سمیة فولدت لہ عمارا فاعتقہ ابو حذیفة وکان من السابقین الاولین ہو وابوہ وکانوا ممن یعذب فی اللہ وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمر علیہم فیقول صبرا آل یاسر موعدکم الجنة واختلف فی ہجرتہ الی الحبشة وہاجر الی المدینة وشہد المشاہد کلہا ثم شہد الیمامة فقطعت اذنہ یومئذ ثم استعملہ عمر علی الکوفة وکتب الیہم انہ من النجباء من اصحاب محمد قال ابن مسعود ان اول من اظہر اسلامہ سبعة فذکر منہم عمارا وقال فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد استاذن علیہ عمار ائذن لہ مرحبا بالطیب المطیب وقال ایضا ان عمارا ملی ایمانا الی مشاشہ وقال من عادی عمارا عاداہ اللہ ومن البغض عمارا ابغضہ اللہ وفضائلہ کثیرة جدا قتل مع علی رضی اللہ عنہ بصفین سنة سبع وثمانین فی ربیع وله ثلاث وتسعون سنة انتہی مختصرا من الاصابة ان یسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی ای عن حکمہ وسبب السوال ما اخرجہ ابو داؤد وغیرہ من طریق اخری عن علی قال کنت رجلا مذاء فجعلت اغتسل منہ فی الشتاء حتی تشقق ظہری ثم ان

ف کذا فی الاصل ۱۲ منہ

Maktaba Tul Ishaat.com

فقال یغسل مذاکیرہ ویتوضأ قال ابو جعفر فذھب قوم الی ان غسل المذاکیر واجب علی الرجل اذا امذی واذا بال

فی ہذا الحدیث ان تولی السوال کان عمارا وکذا عند النسائی وغیرہ وفی الصحیحین وغیرہما ان علیا امر المقداد ان یسأل فسألہ وسیاتی عند الطحاوی من ہذا الوجہ وسیاتی عند الطحاوی من طرق عن علی قال کنت رجلا مذاء فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکذا عند الترمذی وغیرہ ان علیا قال سألت وجمع ابن حبان بین ہذا الاختلاف بان علیا امر عمارا ان یسأل ثم امر المقداد بذلک ثم سأل بنفسہ قال الحافظ وہو جمع جید الا بالنسبۃ الی آخرہ لکونہ معارضا لقولہ انہ استحیی عن السوال لاجل فاطمۃ (کما سیاتی عند الطحاوی) انتہی قال شیخنا الاخ ادام اللہ مجدہ ویمکن ان یجاب عنہ بان الاستحیاء کان مانعا فی الابتداء لکنہ لما ابطأ فی السوال سأل بنفسہ لشدۃ احتیاجہ الیہ انتہی قال الحافظ فیتعین حملہ علی المجاز بان یطلق الرؤیۃ ویراد بہا العلم لکونہ الآمر بذلک وبہذا جزم الاسمعیلی ثم النووی ویؤیدہ ان امرکلا من المقداد وعمار بالسوال عن ذلک مارواہ عبد الرزاق من طریق مالک بن انس قال تذاکر علی والمقداد وعمار المذی فقال علی انی رجل مذاء فاسألا عن ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسألہ احد الرجلین وصحح ابن العربی ان السوال عن ذلک ہو المقداد وعلی ہذا فنسبۃ عمار الی انہ سأل عن ذلک محمولۃ علی المجاز ایضا لکونہ قصدہ لکن تولی المقداد الخطاب دونہ انتہی وقال العلامۃ العینی کلاہما کانا مشترکین فی ہذا السوال غیر ان احدہما قد سبق بہ فیحتمل ان یکون ہو المقداد ویحتمل ان یکون ہو عمار وتصحیح ابن العربی یشکوال علی انہ ہو المقداد یحتاج الی بیان ودلیل ما ذکر فی الاحادیث المذکورۃ ان کلا منہما قد سأل انتہی وقال سیجیء فی الاوجز عن والدہ المرحوم نور اللہ مرقدہ ان علیا ہنا امران احدہما اولا ثم الآخر منہما ولما ابطأ فی السوال سأل بنفسہ لشدۃ احتیاجہ الیہ وسألا ایضا فی الاوقات المختلفۃ واجابہ بہ ولذا اختلفت الاجوبۃ ویصح اذ النسبۃ السوال الی کل منہم علی الحقیقۃ انتہی قال الحافظ وانظاہر ان عمارا کان حاضر السوال فقد اطبق اصحاب المسانید والاطراف علی ایراد ہذا الحدیث فی مسند علی ولو حملوہ علی انہ لم یحضر الا ردوہ فی مسند المقداد (وعمار) ویؤیدہ ما فی روایۃ النسائی من طریق ابی بکر بن عیاش عن ابی حصین فی ہذا الحدیث عن علی قال فقلت لرجل جالس الی جنبی سلہ فسألہ انتہی۔ فقال صلی اللہ علیہ وسلم یغسل المشہور فی الروایۃ بضم اللام علی صیغۃ الاخبار وہو استعمال لصیغۃ الاخبار بمعنی الامر وذلک جائز مجازا لما یشترکان فیہ من معنی الاثبات للشیء ولو روی بجزم اللام علی حذف اللام الجازمۃ وابقاء عملہا الجائز عند بعضہم علی ضعف ومنہم من منعہ الا لضرورۃ قالہ ابن دقیق العید فی شرح العمدۃ وقال الحافظ ورقع فی روایۃ مسلم فقال یغسل ذکرہ ویتوضأ بلفظ الغائب فیحتمل ان یکون السوال وقع علی الابہام وہو الاظہر ففی مسلم ایضا فسألہ عن المذی یخرج من الانسان وفی الموطا نحوہ انتہی مذاکیرہ ہی جمع الذکر علی غیر قیاس کذا فی النہایۃ وقال ابن درید فی الجمہرۃ وذکر الانسان معروف فاما قولہم المذاکیر فلا ادری ما واحدہا ولا تکاد العرب تتکلم بہا انتہی قال السندی ہو جمع ذکر علی غیر قیاس وقیل جمع لا واحد لہ وقیل واحدہ مذکار وانما جمع مع انہ فی الجسد واحد بالنظر الی ما یتصل بہ واطلق علی الکل اسمہ فکانہ جعل کل جزء من المجموع کالذکر فی حکم الغسل وقد جاء الامر بغسل الانثیین صریحا انتہی ویتوضأ وضوءہ للصلوۃ والحدیث اخرجہ النسائی عن عثمان ابن عبد اللہ عن امیتہ باسنادہ بلفظ الطحاوی واخرج الامام احمد عن یحیی بن سعید عن ہشام عن ابیہ ان علیا قال للمقداد سل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یدنو من المرأۃ فیمذی فانی استحیی منہ لان ابنتہ عندی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغسل ذکرہ وانثییہ ویتوضأ وکذا اخرج ابو داؤد وعن احمد بن یونس عن زہیر عن ہشام بن عروۃ عن عروۃ ان علی بن ابی طالب قال للمقداد وذکر نحو ہذا قال فسألہ المقداد فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغسل ذکرہ وانثییہ۔ قال ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ فذہب قوم الی ان غسل المذاکیر واجب علی الرجل اذا امذی واذا بال قال الشوکانی واستدل بما فی الباب علی وجوب غسل الذکر والانثیین علی المذی وان کان محل المذی بعضا منہما وانیۃ ذہب الاوزاعی وبعض الحنابلۃ وبعض المالکیۃ وذہبت العترۃ والشافعیۃ وہو قول الجمہور الی ان الواجب غسل المحل الذی اصابہ المذی من البدن ولا یجب تعمیم الذکر والانثیین انتہی وفی المغنی لابن قدامۃ الحنبلی کما فی العینی اختلفت الروایۃ فی حکمہ فروی انہ لا یوجب الاستنجاء والوضوء والروایۃ الثانیۃ یجب غسل الذکر والانثیین انتہی قال العبد الضعیف غفر اللہ لہ ما تقدم من نبذ وما تأخر ان ابن حزم نقل فی المحلی عن الامام مالک انہ قال یغسل الذکر کلہ وکذا صنیع ابن العربی من المالکیۃ یدل علی ذلک حیث قال افتی فی المذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب فتارۃ روی انہ قال یتوضأ وضوءہ للصلوۃ وقال بہ الشافعی وبعض اصحابنا فی ظاہر المذہب وتارۃ روی انہ قال اغسل ذکرک وانثییک قال بہ احمد وغیرہ وتارۃ روی انہ قال اغسل ذکرک وتوضأ قال بہ مالک وغیرہ انتہی وفی المدنۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

واحتجوا فی ذلک بهذا الاثر وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لم یکن ذلک من رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ایجاب غسل المذاکیر ولکنه لیتقلص المذی فلا یخرج قالوا ومن ذلک ما امر به المسلمون فی الهدی اذا کان له لبن ان ینضح ضرعه بالماء لیتقلص ذلک فیه فلا یخرج وقد جاءت الآثار متواترة بما یدل علی ما قالوا فمن ذلک ما حدثنا ابن ابی داود وابن ابی عمران قالا ثنا عمرو بن محمد الناقد قال ثنا عبیدة بن حمید

قال مالک لیس علی الرجل غسل انثییه من المذی عند وضوئه منه الا ان یحشی ان یکون قد اصاب انثییه منه شیء انما علیه غسل ذکره قال مالک المذی عندنا اشد من الودی لان الفرج یغسل عندنا من المذی والودی عندنا بمنزلة البول انتهی فالحاصل ان الامام مالکا ذهب الی غسل الذکر کله والامام احمد الی غسل الانثیین ایضا والیه ذهب الزهری کما ذکره العینی والاوزاعی وبعض الحنابلة واحتجوا ای الذاهبون الی غسل الذکر کله مع الانثیین. فی ذلک بهذا الاثر المروی عن علی وفی الباب عن عبد الله بن سعد الانصاری بلفظ کل فحل یمذی فتغسل من ذلک فرجک وانثییک قال العبد الضعیف عفا الله عنه وامامن ذهب الی غسل الذکر فقط فاحتج بما ورد فی عدة روایات وغسل ذکرک قال القاضی عیاض واختلف القائلون بغسل الذکر من المذی هل یجزئ ان یغسل منه ما یغسل من البول او لابد من غسل جمیعه والخلاف مبنی علی الخلاف فی تعلیق الحکم باول الاسم او بآخره لان فی بعض الروایات یغسل ذکره واسم الذکر یطلق علی الکل والبعض انتهی قال الحافظ واختلف القائلون بوجوب غسل جمیعه هل هو معقول المعنی او للتعبد فعلی الثانی تجب النیة فیه انتهی وقال ابن العربی قال بعض شیاخنا اذا قلنا بغسل الذکر فلا بد من نیته لانه لیس من رأیه نجاسة اذ لا نجاسة فیه وانما هو عبادة فافتقر الی النیة انتهی. وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا ان الواجب هو غسل الموضع الذی اصابه المذی وممن ذهب الی ذلک الاحناف والشافعیة وهو قول الجمهور کما قال الحافظ وهو روایة عن المالکیة کما فی الاوجز وهو مروی عن سعید بن جبیر عند ابن ابی شیبة وسیاتی عند الطحاوی فی آخر الباب والی هذا ذهب ابن حزم مع ظاهریته فقال فی المحلی غسل مخرج المذی من الذکر یقع علیه اسم غسل الذکر کما یقول القائل اذا غسله غسلات ذکری من البول فزیادة ایجاب غسل کله شرع لا دلیل علیه انتهی قال القسطلانی واحتجوا لذلک بان الموجب لغسله انما هو خروج الخارج فلا تجب المجاورة الی غیر محله انتهی قال الحافظ ویؤیده ما عند الاسمعیلی فی روایة فقال توضأ واغسله فاعاد الضمیر علی المذی انتهی قال العبد الضعیف وستاتی هذه الروایة عند الطحاوی ایضا قال القسطلانی وابدی الطحاوی له حکمة وهی ما ذکرها الطحاوی بقوله فقالوا ای الجمهور لمن ذهب الی الغسل الزائد من الموضع الذی اصابه المذی لم یکن ذلک ای الامر بالغسل الزائد من موضع المذی من رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ایجاب غسل المذاکیر ای الذکر مع الانثیین کما قال به احمد وغیره او الذکر کله فقط کما قال به مالک ولکنه ای الامر بالغسل الزائد لیتقلص ای لینزوی وینضم قاله العینی وفی المغرب قلص الشیء ارتفع من باب ضرب ومنه حتی یتقلص لبنها ای یرتفع انتهی وقال ابن رسید فی الجمهرة تقلص الظل وغیره اذا انقبض. المذی فلا یخرج قالوا ومن ذلک ای نظیر هذا ما امر به المسلمون فی الهدی اذا کان له ای للهدی لبن ان ینضح ای یرش قال فی المغرب النضح الرش والبل یقال نضح الماء ونضح البعیر بالماء ومنه ینضح ضرع الناقة ای یرش بالماء البارد حتی یتقلص ضرعه ای الهدی بالماء متعلق بقوله ینضح لیتقلص ذلک ای اللبن فیه ای فی الضرع فلا یخرج ای اللبن قال العلامة العینی من خاصیة الماء البارد ان یقطع اللبن ویرده الی داخل الضرع وکذلک اذا اصاب الانثیین رد المذی وکسره انتهی وحاصل ما ذکره المصنف العلام علی ما ذکره الحافظ ان الامر بغسله لم یکن لوجوب غسله کله بل لیتقلص فیبطل خروجه کما فی الضرع اذا غسل بالماء البارد یتفرق لبنه الی داخل الضرع فینقطع خروجه انتهی واجیب ایضا بان روایات الغسل الزائد محمولة علی الاستحباب وقیل انهم کانوا لا یتنزهون عن المذی تنزههم عن البول فلما منهم انه انجس کما نقله القاری خشد والنبی صلی الله علیه وسلم فی ذلک کما فی مسئلة الکلاب کذا فی الاوجز وقال الخطابی امر بغسل الانثیین استظهارا بزیادة التطهیر لان المذی ربما انتشر فاصاب الانثیین انتهی. وقد جاءت الآثار متواترة ای حال کونها متکاثرة متتابعة قاله العینی. بما یدل علی ما قالوا ای الجمهور من ان قوله صلی الله علیه وسلم یغسل ذکره لیس علی ایجاب غسلها. فمن ذلک ما حدثنا ابن ابی داود الضریس ابراهیم الاسدی وابن ابی عمران احمد بن موسی ابو جعفر الفقیه قالا ثنا عمرو بن محمد بن بکیر بن سابور الناقد ابو عثمان البغدادی الحافظ سکن الرقة من رواة الشیخین وابی داود والنسائی قال احمد تحری الصدق وقال ابو حاتم ثقة امین صدوق وقال ابن معین وقیل له ان خلفا یقع فیه فقال ما هو من اهل الکذب هو صدوق وقال ابو داود ابن قانع ثقة وقال الحسین بن فهم ثقة ثبت صنف حدیث وکان من الحفاظ المعدودین وکان فقیها توفی ببغداد فی ذی الحجة سنة اثنتین وثلاثین ومائتین قال ثنا عبیدة بفتح العین وکسر الباء الموحدة کما قال العینی. بن حمید بن صهیب التیمی وقیل اللیثی وقیل العنبری ابو عبد الرحمن الکوفی من رواة

Maktaba Tul Ishaat.com

عن الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال علی رضی اللہ عنہ کنت رجلا مذاء فامرت رجلا یسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال فیہ الوضوء۔

البخاری والاربعۃ قال احمد ما احسن حدیثہ وقال لا ارثم احسن احمد الثناء علیہ جدا ورفع امرہ وقال ما ادری ما للناس ولہ ثم ذکر صحۃ حدیثہ فقال کان قلیل السقط واما التصحیف فلیس بحجۃ عندہ وقال ابن معین ثقۃ وقال مرۃ ما بہ المسکین بأس لیس لہ بحجۃ وقال مرۃ لم یکن بہ بأس عابوہ انہ یقعد عند اصحاب الکتب قال ابن المدینی احادیثہ صحاح وما رویت عنہ شیئا وقال فی موضع آخر ما رأیت اصح حدیثا منہ ولا اصح رجالا وقال لیعقوب بن شیبۃ کتب الناس عنہ ولم یکن من الحفاظ المتقنین وقال سعدویہ کان صدوقا کتاب وقال الساجی لیس بالقوی وہو من اہل الصدق وقال النسائی لیس بہ بأس وقال ابن عمار ثقۃ وکذا قال الدارقطنی وقال فی العلل کان من الحفاظ وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبۃ ثقۃ صدوق وقال ابن سعد کان ثقۃ صالح الحدیث صاحب نحو وعربیۃ وقراءۃ للقرآن قدم بغداد فصیرہ ہارون مع ابنہ محمد فلم یزل معہ حتی مات قال مطین وغیرہ مات سنۃ تسعین ومائۃ۔ عن الاعمش سلیمان بن مہران الکوفی عن حبیب بالحاء المہملۃ کبرا ابن ابی ثابت بمثلثۃ وبموحدۃ ومثناۃ فوق قیس بن دینار الاسدی مولاہم ابو یحیی الکوفی من رواۃ الستۃ قال ابن المدینی لہ نحو مائتی حدیث وقال ابو بکر بن عیاش کان ہؤلاء الثلثۃ اصحاب الفتیا حبیب بن ابی ثابت والحکم وحماد وقال العجلی کوفی تابعی ثقۃ وقال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابن معین ایضا ثقۃ حجۃ قیل لہ ثبت قال نعم وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ وکذا قال الازدی وقال ابن عدی ہو اشہر واکثر حدیثا من ان احتاج اذکر من حدیثہ شیئا وقد حدث عنہ الائمۃ وہو ثقۃ حجۃ کما قال ابن معین وقال العجلی کان ثقۃ ثبتا فی الحدیث سمع مرۃ ابن عمر غیر شیء ومن ابن عباس وکان فقیہ البدن وکان مفتی الکوفۃ قبل الحکم وحماد وذکرہ ابو جعفر الطبری فی طبقات الفقہاء وقال کان ذا فقہ وعلم وقال ابن خزیمۃ کان مدلسا وکذا قال ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ تسع عشرۃ ومائۃ عن سعید بن جبیر بمضمومۃ مفتوحۃ وسکون یا وابن ہشام الاسدی الوالبی بکسر اللام وموحدۃ نسبۃ الی والبۃ بطن من اسد بن خزیمۃ مولاہم ابو محمد ویقال ابو عبد اللہ الکوفی من رواۃ الستۃ قال جعفر بن ابی المغیرۃ کان ابن عباس اذا اتاہ اہل الکوفۃ یستفتونہ یقول لیس فیکم ابن ام الدہماء یعنی سعید بن جبیر وقال عمرو ابن میمون عن ابیہ لقد مات سعید بن جبیر وما علی ظہر الارض احد الا وہو محتاج الی علمہ وقال ابو القاسم الطبری ہو ثقۃ امام حجۃ علی المسلمین وقال ابن حبان فی الثقات کان فقیہا عابدا فاضلا ورعا وکان یکتب لعبد اللہ بن عتبۃ بن مسعود حیث کان علی قضاء الکوفۃ ثم کتب لابی بردۃ ابن ابی موسی ثم خرج مع ابن الاشعث فی جملۃ القراء فلما ہزم ابن الاشعث ہرب سعید بن جبیر الی مکۃ فاخذہ خالد القسری بعد مدۃ وبعثہ الی الحجاج فقتلہ الحجاج سنۃ خمس وتسعین وہو ابن تسع واربعین سنۃ ثم مات الحجاج بعدہ بایام عن ابن عباس قال قال علی رضی اللہ عنہ کنت وفی نسخۃ العینی فکنت رجلا مذاء بالمعجمۃ المشددۃ للمبالغۃ فی کثرۃ المذی صفۃ لرجل ولو قال کنت مذاء صح الاان ذکر الموصوف مع صفتہ یکون لتعظیمہ نحو مررت برجل صالحا او لتحقیرہ نحو رأیت رجلا فاسقا ولما کان المذی یغلب علی الاقویاء الاصحاء حسن ذکر الرجولیۃ معہ لانہ یدل علی معناہا فالقہ اطلاقا فامرت رجلا قال الحافظ وغیرہ ہو المقداد بن الاسود وقال العلامۃ العینی یجوز ان یکون عمارا ویجوز ان یکون غیرہما یسأل وفی نسخۃ العینی فسأل بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لفظ احمد والنسائی فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ ای فی المذی الوضوء یحتمل کونہ مبتدأ وخبرا وان یکون مبتدأ وفاعلا وخبرہ او فعلہ محذوف ای واجب او یجب لفظ فی متعلق بقال قالہ الکرمانی وقال العلامۃ العینی لا یقال انہ اضمر قبل الذکر لانا نقول ان قولہ مذاء یدل علی المذی انتہی ثم ان ظاہر الحدیث یدل علی ان المذی ناقض للوضوء وان خرج علی وجہ السلس وقد اختلف فی ذلک قال الزرقانی ومذہبنا لک ان ما خرج من منی او مذی او بول علی وجہ السلس لا ینقض الطہارۃ خلافا لابی حنیفۃ والشافعی قالوا یتوضأ لکل صلوۃ وان لم ینقطع کما یصلی والبول ونحوہ لا ینقطع واستدلوا بان الشارع امر بالوضوء من المذی ولم یستفصل فدل علی عموم الحکم انتہی وقال ابن رشد فی البدایۃ اختلف علماء الامصار فی انتقاض الوضوء مما یخرج من الجسد من النجس علی ثلثۃ مذاہب فاعتبر قوم فی ذلک الخارج وحدہ من ای موضع خرج وعلی ای جہۃ خرج وہو ابو حنیفۃ واصحابہ والثوری واحمد وجماعۃ وہم من الصحابۃ سلف فقالوا کل نجاسۃ تسیل من الجسد وتخرج منہ یجب منہا الوضوء واعتبر قوم المخرجین الذکر والدبر فقالوا کل ما خرج من ہذین السبیلین فہو ناقض للوضوء من ای شیء خرج وعلی ای وجہ خرج کان خروجہ علی وجہ الصحۃ او علی سبیل المرض وممن قال بہذا القول الشافعی واصحابہ ومحمد بن الحکم من اصحاب مالک واعتبر قوم الخارج والمخرج وصفۃ المخرج فقالوا کل ما خرج من السبیلین مما ہو معتاد خروجہ وہو البول والغائط والمذی

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال انا هشيم قال انا الاعمش عن منذر ابي يعلى الثوري عن محمد ابن الحنفية قال سمعته يحدث عن ابيه قال كنت اجد مذيا فامرت المقداد ان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك واستحييت ان اسأله لان ابنته عندي فسأله فقال ان كل فحل يمذي

والودي والريح اذا كان خروجه على وجه الصحة فهو ينقض الوضوء فلم يروا في الدم والحصاة والدود وضوءا ولا في البلس وممن قال بهذا القول مالك وجل اصحابه وانما اتفق الشافعي وابو حنيفة على ايجاب الوضوء من الاحداث المتفق عليها اذا خرجت على جهة المرض لا مره صلى الله عليه وسلم بالوضوء عند كل صلوة المستحاضة والاستحاضة مرض واما مالك فرأى ان المرض له ههنا تاثير في الرخصة انتهى مختصرا واحتج القاضي عياض لما ذهب اليه مالك من اشتراط اللذة في نقض الوضوء بالمذي بما وقع في الموطا انه قال في السوال عن الرجل اذا دنا من اهله اذي ماذا عليه قال القاضي وفي هذا فائدة حسنة ان جواب النبي صلى الله عليه وسلم في مثل هذا في المعتاد بخلاف المستنكح والذي من علة فحقيقة هذا انه لا وضوء عليه انما يتوضا مما جرت العادة في خروجه للذة وعليه حمل بعضهم قول مالك اذا خرج منه المرة بعد المرة انه يتوضا انتهى وتعقبه العلامة العيني بان سوال المقداد النبي عليه الصلوة والسلام مطلق غير مقيد فانه جاء في الصحيح فسأله عن المذي يخرج من الانسان كيف يفعل به قال اغسل ذكرك وتوضأ فالحكم متعلق بسوال المقداد الذي وقع الجواب عنه فصار امرا على اجنبيا عن الحكم وكان سوال المقداد عاما والجواب مترتب عليه والتمسك بقول المقداد فسالته عن ذلك لا يعارض النص الصريح سواله ايضا فقد جاء في سنن ابي داود ما يدل على كثرة وقوعه منه ومعاودته حيث قال على كنت رجلا مذاء فجعلت اغتسل حتى تشقق ظهري انتهى مختصرا والحديث اخرجه النسائي عن محمد بن حاتم عن عبيدة والامام احمد عن عبيدة باسناده نحوه. حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال انا هشيم بن بشير السلمي قال انا الاعمش سليمان بن مهران عن منذر بن يعلى ابي يعلى الثوري بالمثلثة الكوفي من رواة الستة قال ابن معين العجلي وابن خراش ثقة وذكره ابن سعد في الطبقة الثالثة من اهل الكوفة وقال كان ثقة قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات عن محمد بن علي بن ابي طالب الهاشمي ابو القاسم المدني المعروف بابن الحنفية وهي خولة بنت جعفر بن قيس من بني حنيفة ويقال من مواليهم سبيت في الردة من اليمامة من رواة الستة قال العجلي تابعي ثقة كان رجلا صالحا وقال ابراهيم بن الجنيد لا نعلم احدا اسند عن علي ولا اصح مما اسند محمد رح وقال ابن حبان كان من افاضل اهل بيته وقال الزبير بن بكار وتسميه الشيعة المهدي قيل انه ولد في خلافة ابي بكر وقيل في خلافة عمر وتوفي سنة ثلاث وسبعين وقيل بعدها قال المنذر بن يعلى سمعته ابن الحنفية يحدث عن ابيه علي بن ابي طالب امير المومنين قال اي علي كنت اجد مذيا وعند احمد من طريق الحجاج بن ارطاة عن ابي يعلى قال لما اعياني امر المذي فامرت المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة البهراني الكندي ابو الاسود الزهري المعروف بالمقداد بن الاسود كان ابوه حليفا لبني كندة وكان هو حليفا للاسود بن عبد يغوث الزهري فتبناه الاسود فنسب اليه اسلم قديما وشهد بدرا والمشاهد وكان فارسا يوم بدر ولم يثبت انه ممن شهد لها فارسا غيره ويقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخى بينه وبين عبد الله بن رواحة وقال ابن مسعود اول من اظهر اسلامه سبعة فذكره فيهم وقال ايضا شهدت من المقداد مشهدا لان اكون صاحبه احب الي مما عدل به فذكر القصة يوم بدر وهي في البخاري وقال بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم امرني بحب اربعة واخبرني انه يحبهم علي والمقداد وابو ذر وسلمان توفي سنة ثلاث وثلاثين وهو ابن سبعين سنة بالجرف على ثلاثة اميال من المدينة وحمل الى المدينة ودفن بها وصلى عليه عثمان ان ليسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك اي عن المذي يخرج من الانسان. واستحييت ذكر اليافعي في الارشاد عن القشيري ان الحياء على اقسام فذكر منها حياء حشمة كحياء علي حين امر المقداد بالسوال عن المذي لمكان فاطمة ولو شئت التفصيل فارجع الى السعاية. ان اسأله اي النبي صلى الله عليه وسلم لان ابنته صلى الله عليه وسلم عندي اي كانت تحت نكاحي وفي رواية مسلم من طريق شعبة عن الاعمش من اجل فاطمة قال الطيبي عن التوربشتي رح وانما استحيى عن سوال النبي صلوات الله عليه لمكان فاطمة رضه منه ولان تماسحي منه من الاوطار النفسانية والتاثيرات الشهوانية مما لا يكاد يفصح به اولو الاحلام وناصحة بضة الاكابر انتهى وكذا قاله زين العرب في شرح المصابيح وقال ابن بطال كما في الكرماني وكذا الحياء محمود لانه لا يمنع من تعلم ما يجهل وبعث من يعلم ما يجهل وبعث من يقوم مقامه في ذلك انتهى فسأله اي عن المذي يخرج من الانسان كيف يفعل به كما هو لفظ مسلم من طريق سليمان بن يسار عن ابن عباس فقال صلى الله عليه وسلم ان كل فحل يمذي قال في القاموس الفحل ذكر من الحيوان وهذا لا يدل على تخصيص المذي بالذكر فان الانثى ايضا تمذي كذا في البذل ويمذي بفتح الياء

Maktaba Tul Ishaat.com

فاذا کان المنی ففیہ الغسل واذا کان المذی ففیہ الوضوء حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ عن ابی حصین عن ابی عبد الرحمن عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء وکانت عندی بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارسلت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال توضأ واغسلہ۔

حدثنا صالح قال ثنا سعید قال ثنا ھشیم قال انا یزید بن ابی زیاد

وضمہا یقال مذی ومذی قالہ الشوکانی۔ فاذا کان المنی ففیہ ای فالواجب فی المنی الغسل واذا کان المذی ففیہ الوضوء قال الحافظ واستدل بالحدیث علی قبول خبر الواحد وعلی جواز الاعتماد علی الخبر المظنون مع القدرۃ علی المقطوع وفیہا نظر لما قدمناہ من ان السوال کان بحضرۃ علی ولم یصح ان السوال کان فی غیبتہ لم یکن دلیلا علی المدعی لاحتمال وجود القرائن التی تحف الخبر فترقیہ عن الظن الی القطع قال القاضی عیاض وقال ابن دقیق العید المراد بالاستدلال بہ علی قبول خبر الواحد ترک کونہ خبر واحد انہ صورۃ من الصور التی تدل وہی کثیرۃ تقوم الحجۃ بجملتہا الا بفرد معین منہا انتہی والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ہشیم باسنادہ نحوہ واخرجہ البخاری عن مسدد عن عبد اللہ بن ابی اوفی ومسلم عن یحیی بن حبیب الحارثی والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی کلاہما عن خالد بن الحارث عن شعبۃ کلاہما عن الاعمش باسنادہ عن علی قال کنت رجلا مذاء فامرت المقداد ان یسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسألہ فقال فیہ الوضوء واللفظ للبخاری ولفظ مسلم استحییت ان اسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی من اجل فاطمۃ فامرت المقداد فسألہ فقال منہ الوضوء وبہذا لفظ النسائی الا ان عندہ فیہ الوضوء ولفظ النسائی اخرجہ الطیالسی عن شعبۃ الا ان عندہ فامرت رجلا واخرجہ الامام احمد عن محمد بن جعفر عن شعبۃ بنحو لفظ مسلم وفی روایۃ فقال فیہ الوضوء واخرج ایضا عن وکیع عن الاعمش بلفظ ان علیا امر المقداد فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال یتوضأ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری قال ثنا عبد اللہ بن رجاء الغدانی البصری قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی الکوفی عن ابی حصین بفتح الحاء وکسر الصاد المہملتین عثمان ابن عاصم بن حصین الاسدی الکوفی من رواۃ الستۃ قال عبد الرحمن بن مہدی اربعۃ من اہل الکوفۃ لا یختلف فی حدیثہم فمن اختلف علیہم فہو مخطئ منہم ابو حصین وعد ابن مہدی ایضا فی اثبات اہل الکوفۃ وقال احمد کان صحیح الحدیث قیل لہ ایما اصح حدیثا ہما وابو اسحاق قال ابو حصین اصح حدیثا بقلۃ حدیثہ وقال العجلی کان شیخا عالیا وکان حسنا سنۃ وقال ایضا کوفی ثقۃ وکان عثمانیا رجلا صالحا وقال ایضا کان ثقۃ ثبتا فی الحدیث وقال ابن معین وابو حاتم ویعقوب بن شیبۃ والنسائی وابن خراش ثقۃ وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انہ ثقۃ حافظ توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ یقال بعدہا عن ابی عبد الرحمن عبد اللہ بن حبیب بن ربیعۃ بضم المہملۃ وکسر التحتانیۃ بینہما موحدۃ مفتوحۃ السلمی الکوفی القاری والد بیہ صحبۃ مرمز رواۃ الستۃ قال عطاء بن السائب عنہ صمت اللہ ثمانین رمضان وقال ابو اسحاق اقرأ القرآن فی المسجد اربعین سنۃ وقال ابو داود وکان اعمی وقال العجلی کوفی تابعی ثقۃ وقال النسائی ثقۃ وقال ابن سعد عن الواقدی کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال غیرہ عنہ شہد مع علی صفین ثم صار عثمانیا ومات فی سلطان الولید بن عبد الملک وذکرہ البخاری فی فصل من مات بین الستین الی الثمانین وقال ابن قانع مات سنۃ خمس وثمانین وہو ابن تسعین سنۃ وذکر شراح البخاری الکرمانی والعینی والقسطلانی انہ مات سنۃ خمس ومائۃ عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء وکانت عندی بنت رسول اللہ وفی نسخۃ العینی ابنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارسلت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای رجلا ولفظ الطیالسی وغیرہ فامرت رجلا ولفظ النسائی وکانت ابنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم تحتی فاستحییت ان اسألہ فقلت لرجل جالس الی جنبی سلہ فسألہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ بہذا الامر بلفظ الافراد یشعر بان المقداد سأل لنفسہ ویحتمل ان یکون سأل لہم ولعلی لوجہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخطاب الیہ قالہ الحافظ واغسلہ ای المذی والحدیث اخرجہ الطیالسی عن زائدۃ باسنادہ نحو حدیث الطحاوی وفی روایۃ اذا رأیتہ فتوضأ واغسلہ وبہذا اخرج الامام احمد عن عبد الرحمن بن ابی بکیر عن زائدۃ باسنادہ بلفظ کنت رجلا مذاء وکانت تحتی ابنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرت رجلا فسألہ فقال توضأ واغسلہ واخرجہ البخاری عن ابی الولید عن زائدۃ بلفظ قال کنت رجلا مذاء فامرت رجلا یسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم لمکان ابنتہ فقال توضأ واغسل ذکرک واخرجہ النسائی عن ہناد بن السری عن ابی بکیر بن عیاش عن ابی حصین بلفظ فقال فیہ الوضوء

حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصاری قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی قال ثنا ہشیم بن البشیر السلمی الواسطی قال انا یزید ابن ابی زیاد القرشی الہاشمی ابو عبد اللہ الکوفی من رواۃ مسلم والاربعۃ والبخاری معلقا قال شعبۃ کان رفاعا وقال ابن نمیر کان من ائمۃ الشیعۃ الکبار وقال احمد لیس حدیثہ بذاک وقال مرۃ لیس بالحافظ وقال ابن معین ضعیف وقال ایضا لیس بالقوی وکذا قال ابو حاتم والنسائی والحاکم ابو احمد وقال العجلی جائز الحدیث وکان آخرہ یلقن وقال ابو زرعۃ لین یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال الجوزجانی سمعتہم

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علی رضی اللہ عنہ قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال فیہ الوضوء وفی المنی الغسل حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل قال ثنا ابو اسحٰق عن ھانئ بن ھانئ عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء فکنت اذا مذیت اغتسلت فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال فیہ الوضوء حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال انا اسرائیل ح وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا اسرائیل ثم ذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال ثنا زائدۃ قال ثنا الرکین بن الربیع الفزاری عن حصین بن قبیصۃ عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اذا رأیت المذی فتوضأ واغسل ذکرک واذا رأیت المنی فاغتسل

یضعفون حدیثہ قال ابو داؤد ولا اعلم احدا ترک حدیثہ وغیرہ احب الی منہ وقال ابن عدی ہو من شیعۃ الکوفۃ ومع ضعفہ یکتب حدیثہ وقال ابن حبان کان صدوقا الا انہ لما کبر ساء حفظہ وتغیر وکان یلقن بالقن فوقعت المناکیر فی حدیثہ فسماع من سمع منہ قبل التغیر صحیح وقال یعقوب بن سفیان ویزید وان کانوا یتکلمون فیہ لتغیرہ فہو علی العدالۃ والثقۃ وان لم یکن مثل الحکم ومنصور وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد بن صالح یزید بن ابی زیاد ثقۃ ولا یعجبنی قول من تکلم فیہ وقال ابن سعد کان ثقۃ فی نفسہ الا انہ اختلط فی آخر عمرہ فجاء بالعجائب ولد سنۃ سبع واربعین وتوفی سنۃ ست وثلاثین ومائۃ۔ قال ثنا عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی عن علی امیر المومنین رضی اللہ عنہ قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای ہامری وعند الترمذی وغیرہ سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال وفی نسخۃ العینی قال صلی اللہ علیہ وسلم فیہ ای الواجب فی المذی الوضوء وفی المنی الغسل والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ہشیم باسنادہ نحوہ وہکذا اخرج ابن ماجۃ عن ابن ابی شیبۃ عن ہشیم واخرجہ الترمذی عن محمد بن عمرو السواق عن ہشیم وعن محمود بن غیلان عن حسین الجعفی کلاہما عن یزید باسنادہ بلفظ سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال من المذی الوضوء ومن المنی الغسل وہکذا اخرج الامام احمد عن خلف بن ابی جعفر وخالد الطحان عن یزید بلفظ کنت رجلا مذاء فسألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اما المنی ففیہ الغسل واما المذی ففیہ الوضوء واخرج ایضا عن عبیدۃ بن حمید عن یزید باسنادہ نحوہ وزاد وسئل عن ذلک فذکرہ بالشک لفظ فی المذی الوضوء وفی المنی الغسل۔ حدثنا حسین بن نصر ابو علی البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف البیشی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق السبیعی الکوفی قال ثنا ابو اسحٰق السبیعی عمرو بن عبد اللہ الکوفی عن ہانئ بن ہانئ الہمدانی الکوفی من رواۃ ابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ قال النسائی لیس بہ باس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وابن سعد فی الطبقۃ الاولی من اہل الکوفۃ قال وکان تیشیع وقال ابن المدینی مجہول وقال الشافعی لا یعرف واہل العلم بالحدیث لا یثبتون حدیثہ لجہالۃ حالہ۔ عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء فکنت وفی نسخۃ العینی وکنت اذا مذیت اغتسلت فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند احمد فامرت المقداد فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فضحک فقال فیہ الوضوء والحدیث اخرجہ الامام احمد عن سوید بن عامر عن اسرائیل باسنادہ نحوہ۔ حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا عبد اللہ بن رجاء البصری قال انا اسرائیل بن یونس الکوفی ح وحدثنا ربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی السنۃ قال ثنا اسرائیل ثم ذکر ای اسرائیل باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عنہ الفریابی۔ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ قال ثنا الرکین بالتصغیر ابن الربیع بکسر الراء ابن عمیلۃ بفتح المہملۃ الفزاری ابو الربیع الکوفی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال احمد وابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابو حاتم صالح وقال یعقوب بن سفیان کوفی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مات سنۃ احدی وثلاثین ومائۃ عن حصین مصغرا ابن قبیصۃ بقاف مفتوحۃ وموحدۃ وتحتیۃ وصاد مہملۃ الفزاری بفتح فا وفزای خفیف فالف فراء الکوفی من رواۃ الاربعۃ الا الترمذی ذکرہ ابن حبان فی الثقات وابن سعد فی الطبقۃ الاولی من الکوفیین وقال العجلی تابعی ثقۃ عن علی قال کنت رجلا مذاء زاد ابو داؤد فجعلت اغتسل حتی تشقق ظہری وہکذا عند احمد وزاد فی الشتاء۔ فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند ابی داؤد واحمد فذکرت ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم او ذکر لہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زاد احمد وابو داؤد لا تفعل اذا رأیت المذی فتوضأ واغسل ذکرک وقع فی ہذہ الروایۃ تقدیم الامر بالوضوء علی غسلہ وعند احمد وابی داؤد تقدیم الغسل علی الوضوء قال الحافظ فیجوز تقدیم غسلہ علی الوضوء وہو اولی ویجوز تقدیم الوضوء علی غسلہ لکن من یقول بنقض الوضوء بمسہ یشترط ان یکون ذلک بحائل انتہی۔ واذا رأیت الخ وعند ابی داؤد فاذا فضخت الماء ای دفعتہ والمراد من الماء المنی فاغتسل والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن قتیبۃ عن عبیدۃ بن حمید

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابراھیم بن بشار قال ثنا سفیان عن عمرو بن دینار عن عطاء عن عائشۃ بن انس قال سمعت علیا رض علی المنبر یقول کنت رجلا مذاء فاردت ان اسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاستحییت منہ لان ابنتہ کان تحتی فامرت عمارا فسألہ فقال یکفی منہ الوضوء قال ابو جعفر افلا ترى ان عليا ما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما اوجبه عليه في ذلك ذكر وضوء الصلوة فثبت بذلك ان ما كان سوى وضوء الصلوة مما امر فانما كان ذلك لغير المعنى الذي وجب له وضوء الصلوة وقد روى سهل بن حنيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد دل على هذا ايضا حدثنا نصر بن مرزوق وسليمان بن شعيب قالا ثنا يحيى بن حسان قال ثنا حماد بن زيد عن محمد بن اسحٰق عن سعيد بن عبيد بن السباق عن ابيه عن سهل بن حنيف انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم

عن الركين باسناده بمعنى حديث الطحاوي مع زيادات كما اشرنا الى ذلك وبهذا السياق اخرجه احمد عن عبيدة عن الركين واخرج ايضا عن عبد الرحمن عن زائدة باسناده بلفظ الطحاوي الا ان عنده واذا رأيت فنضح الماء بدل المني وبكذا اخرج الطيالسي عن زائدة واخرجه ابن ابي شيبة عن الحسين بن علي عن زائدة حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة القشيري البصري قال ثنا ابراهيم بن بشار الرمادي البصري قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار المكي عن عطاء بن ابي رباح عن عائشة بتحتانية آخره معجمة ابن انس البكري الكوفي من رواة النسائي ذكره ابن حبان في الثقات وفي التقريب مقبول من الثالثة. قال سمعت عليا على المنبر يقول كنت رجلا مذاء فاردت ان اسأل النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه لان ابنته كان وفي نسخة العيني كانت وهو الصواب تحتي فامرت عمارا فسأله فقال النبي صلى الله عليه وسلم يكفي منه الوضوء والحديث اخرجه النسائي عن قتيبة عن سفيان باسناده بمعنى حديث الطحاوي مختصرا ولفظه في المرفوع يكفي من ذلك الوضوء واخرج ايضا من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال تذاكر علي والمقداد وعمار فقال علي اني امرؤ مذاء وانى استحيي ان اسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكان ابنته مني فيسأله احدكما فذكر لي ان احدهما ونسيته سأله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك المذي اذا وجده احدكم فليغسل فرجه ذكره ويتوضأ وضوءه للصلوة او كوضوء الصلوة وهذا الحديث صريح فيما ذهب اليه الجمهور. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى افلا ترى ان عليا ما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما اوجبه اي النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة العيني ما اوجب عليه اي على علي رضي الله عنه في ذلك اي في المذي - ذكر اي على ذكر وضوء الصلوة اي وغسل ما اصابه المذي فقد وقع الاجماع على ايجاب الوضوء من المذي وايجاب غسل النجاسة كما نقل العيني عن ابن عبد البر فثبت بذلك اي بذكر علي على وضوء الصلوة ان ما كان سوى وضوء الصلوة اي وغسل النجاسة التي يجب على المتوضئ ازالتها مما امر به في نسخة العيني امره اي علي في حديث رافع بن خديج وغيره من غسل الموضع الزائد عن موضع اصابة المذي. فانما كان ذلك اي امر غسل الموضع الذي لم يصبه المذي وليس في نسخة العيني لفظ ذلك لغير المعنى الذي وجب له وضوء الصلوة وفي نسخة العيني اوجب وضوء الصلوة. والحاصل ان قوله صلى الله عليه وسلم يكفي منه الوضوء وكذا قوله في عدة روايات فيه الوضوء يعني ان يكون في المذي غير الوضوء فثبت بذلك ان ما كان في حديث رافع بن خديج وغيره من غسل المذاكير لم يكن للايجاب ولكن كان للعلاج ليتقلص المذي فلا يخرج قال العيني الضعيف وظاهر كلام المصنف موهم لعدم وجوب غسل الموضع الذي اصابه المذي ولكنه غير مراد فان المذي نجس وغسله واجب بالاجماع كما تقدم عن ابن عبد البر وقد روى سهل بن حنيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد دل على هذا اي على عدم وجوب غسل الموضع الذي لم يصبه المذي ايضا حدثنا نصر بن مرزوق ابو الفتح المصري وسليمان بن شعيب ابو محمد المصري قالا ثنا يحيى بن حسان التنيسي البصري قال ثنا حماد بن زيد ابو اسمعيل البصري عن محمد بن اسحاق ابو بكر المدني عن سعيد بن عبيد بن السباق بسين مهملة وموحدة مشددة الثقفي ابو السباق المدني من رواة الاربعة الا النسائي قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات عن ابيه عبيد مصغرا ابن السباق الثقفي المدني من رواة الستة قال العجلي مدني تابعي ثقة وذكره مسلم في الطبقة الاولى من تابعي اهل المدينة وابن حبان في الثقات وقال خليفة يكنى ابا سعيد عن سهل ابن حنيف بن واهب الانصاري الاوسي يكنى ابا سعد وابا عبد الله من اهل بدر كان من السابقين وشهد بدرا واثبتت يوم احد حين انكشف الناس وبايع يومئذ على الموت وكان ينضح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنبل فيقول نبلوا سهلا فانه سهل وكان عمر يقول سهل غير حزن وشهد ايضا الخندق والمشاهد كلها واستخلفه علي على البصرة بعد الجمل ثم شهد معه صفين ويقال آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين علي بن ابي طالب ومات سنة ثمان وثلاثين بالكوفة وصلى عليه علي رض كذا في الاصابة. انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم

Maktaba Tul Ishaat.com

عن المذی فقال فیہ الوضوء فاخبران ما یجب فیہ ھو الوضوء وذلک ینفی ان یکون علیہ مع الوضوء غیرہ فان قال قائل فقد روی عن عمر بن الخطاب ما یوافق ما قال اھل المقالۃ الاولی فذکر ما حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو عمر قال انا حماد بن سلمۃ قال انا سلیمان التیمی عن ابی عثمان النھدی ان سلیمان بن ربیعۃ الباھلی

عن المذی فقال فیہ الوضوء والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن مسدد عن ابن علیۃ والترمذی عن ہناد عن عبدۃ وابن ماجۃ عن ابی کریب عن عبد اللہ ابن المبارک وعبدۃ بن سلیمان ثلاثتہم عن ابن اسحٰق باسنادہ عن سہل قال کنت القی من المذی شدۃ وکنت اکثر منہ الاغتسال فسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلک فقال انما یجزیک من ذلک الوضوء قلت یا رسول اللہ کیف بما یصیب ثوبی منہ قال یکفیک ان تاخذ کفا من ماء فتنضح بہا من ثوبک حیث ترى انہ اصابہ۔ اللفظ لابی داؤد وفی روایۃ لفظ الترمذی وابن ماجۃ قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح لا نعرفہ الا من حدیث محمد بن اسحٰق فی المذی انتہی وابن اسحٰق ثقۃ مدلس الا انہ صرح بالتحدیث عند ابی داؤد والترمذی فزال محذور التدلیس۔ والحدیث اخرجہ ایضا ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ابن علیۃ والدارمی عن یزید بن ہرون کلاہما عن ابن اسحٰق نحوہ وغیرہ فی کنز العمال الی ابن خزیمۃ وابی یعلی والطبرانی وسعید بن منصور۔ فاخبرای سہل بن حنیف وفی نسخۃ العینی قال ابو جعفر فاخبر ان ما یجب فیہ ای فی المذی ہو الوضوء وذلک ای وجوب الوضوء ینفی ان یکون علیہ ای علی المذی مع الوضوء غیرہ ای غیر الوضوء من غسل الموضع الذی لم یصبہ المذی ای مع ما یحتاج الیہ الوضوء من الاستنجاء لازالۃ ما اصابہ من النجاسۃ فان ازالۃ النجاسۃ واجب بالاجماع۔ فان قال قائل فقد روی عن عمر بن الخطاب ما یوافق ما قال اہل المقالۃ الاولی ای من وجوب غسل المذاکیر فذکر ما حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ القاضی البصری قال ثنا ابو عمر الضریر الاکبر حفص بن عمر البصری من رواۃ ابی داؤد قال ابو حاتم صدوق صالح الحدیث عامۃ حدیثہ محفوظۃ وقال ابن حبان کان من العلماء بالفقہ والسنۃ والشعر وایام الناس والفقہ وہو اعمی وقال ابن معین لا یرضی وقال الساجی من اہل الصدق وکان یحفظ الحدیث وکان سلیمان الشاذکونی یحمد ویطریہ وینسبہ الی الحفظ وذکروا ان حماد بن سلمۃ کان یستذکرہ الاحادیث وہو حدث وکان غایۃ فی السنۃ ولہ موضع بالبصرۃ من العلم توفی سنۃ عشرین ومائتین لتسع بقین من شعبان وہو ابن نیف وسبعین سنۃ۔ قال انا حماد بن سلمۃ قال انا سلیمان بن طرخان التیمی ابو المعتمر البصری ولم یکن من بنی تیم وانما نزل فیہم من رواۃ الستۃ قال سعید ما رأیت احدا اصدق من سلیمان التیمی وقال شعبۃ شک ابن عون وسلیمان التیمی یقین وقال احمد ثقۃ وہو فی ابی عثمان احب الی من عاصم الاحول وقال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال العجلی تابعی ثقۃ وکان من خیار اہل البصرۃ وقال الثوری حفاظ البصرۃ ثلثۃ فذکرہ فیہم وکذا ذکرہ فیہم ابن علیۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وکان من العباد المجتہدین وکان یصلی اللیل کلہ بوضوء عشاء الآخرۃ وکان مائلا الی علی وقال ابن حبان فی الثقات کان من عباد اہل البصرۃ وصالحیہم ثقۃ واتقانا وحفظا وسنۃ وقال ابن معین کان یدلس توفی بالبصرۃ فی ذی القعدۃ سنۃ ثلاث واربعین ومائۃ وہو ابن سبع وتسعین سنۃ عن ابی عثمان عبد الرحمن بن مل بلام ثقیلۃ والمیم مثلثۃ ابن عمرو بن عدی بن وہب بن ربیعۃ بن سعد بن خزیمۃ بن کعب بن رفاعۃ بن مالک بن نہد النہدی بفتح النونین وسکون الہاء من رواۃ الستۃ سکن الکوفۃ ثم البصرۃ ادرک الجاہلیۃ واسلم علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصدق الیہ لم یلقہ وہاجر الی المدینۃ بعد موت ابی بکر ووافق استخلاف عمر فسمع منہ قال سلیمان التیمی انی لاحسب ان ابا عثمان کان لا یصیب ذنبا کان لیلہ قائما ونہارہ صائما وقال ابو حاتم کان ثقۃ وکان شریف قومہ وقال ابو زرعۃ والنسائی وابن خراش ثقۃ توفی سنۃ خمس وتسعین وقیل بعدہا وہو ابن ثلاث ومائۃ وقیل ابن اربعین ومائۃ۔ ان سلیمان بن ربیعۃ الباہلی ہکذا نقل العینی فی شرح البخاری عن الطحاوی سلیمان بن ربیعۃ بزیادۃ الیاء وہکذا وقع فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی وکذا وقع عند ابن ابی شیبۃ قال صحا کشف الاستار لم ار لہ ترجمۃ فیما عندی وقال العینی فی شرحہ سلیمان بن ربیعۃ الباہلی صحابی وذکرہ ابن حبان فی التابعین قال العبد الضعیف والذی یظہر لی ان الیاء وقعت زائدۃ من قلم الناقلین والصحیح سلمان بن ربیعۃ الباہلی ابو عبد اللہ وہو سلمان الخیل من رواۃ مسلم فقد ذکرہ الحافظ فی الاخوۃ عن عمرو ذکر ابا عثمان النہدی فی الاخوۃ عن عمرو وقال یقال ان لہ صحبۃ وشہد فتوح الشام مع ابی امامۃ ثم سکن العراق وولاہ عمر قضاء الکوفۃ ثم ولی غزو ارمینیۃ فی زمن عثمان فقتل بہا سنۃ خمس وعشرین وقیل بعد ہا ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من تابعی اہل الکوفۃ وقال کان ثقۃ قلیل الحدیث وقال العجلی کوفی ثقۃ من کبار التابعین قال ابن عبد البر ذکرہ ابو حاتم والعقیلی فی الصحابۃ وانما قیل لہ سلمان الخیل لانہ کان یلی الخیول فی خلافۃ عمر وقال ابن حبان کان رجلا صالحا یحج کل سنۃ وہو اول قاض استقضی بالکوفۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

تزوج امرأة من بني عُقيل فكان يأتيها فيلاعبها فسأل عن ذلك عمر بن الخطاب فقال اذا وجدت الماء فاغسل فرجك وانثييك وتوضأ وضوءك للصلوة قيل له يحتمل ان يكون وجه ذلك ايضا ما صرفنا اليه وجه حديث رافع بن خديج وقد روي عن جماعة ممن بعده ما يوافق ذلك حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري ح وحدثنا ابوبكرة قال ثنا هلال بن يحيى بن مسلم قال ثنا ابوعوانة كلاهما عن منصور عن مجاهد عن مورق العجلي عن ابن عباس رض قال هو المني والمذي والودي فأما المذي والودي فانه يغسل ذكره ويتوضأ واما المني ففيه الغسل

تزوج امرأة من بني عقيل بضم العين وفتح القاف وهم قبيلة كبيرة قاله العيني. فكان اي سلمان يأتيها اي تلك المرأة فيلاعبها قال ابن دريد واللعب ضد الجد يلعب الصبيان لعبا وكذلك كل هازل لاعب انتهى وقال الراغب لعب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصدا صحيحا يلعب لعبا انتهى. فسأل عن ذلك وفي نسخة العيني فيمذي فسأل ذلك، وعند ابن ابي شيبة فرآها فلاعبها قال فخرج منه ما يخرج من الرجل قال سليمان او قال المذي قال فاغتسلت ثم اتيت عمر بن الخطاب فقال اي عمر رضي الله عنه اذا وجدت الماء اي المذي فاغسل فرجك وانثييك وتوضأ وضوءك للصلوة والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن علية عن سليمان التيمي بلفظ فقال عمر ليس عليك حرج في ذلك غسل ذكرك ايها البشر واخرج الامام مالك في موطائه عن زيد بن اسلم عن ابيه ان عمر بن الخطاب قال اني لاجده يخدر مني مثل الخريزة (اي الجوهرة) فاذا وجد ذلك احدكم فليغسل ذكره وليتوضأ وضوءه للصلوة يعني المذي وهكذا اخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور كما في كنز العمال واخرج ابو عبيد وغيره كما في الكنز ايضا بلفظ انه سئل عن المذي فقال هو القطر وفيه الوضوء. قيل له يحتمل ان يكون وجه ذلك اي امر عمر بغسل الذكر والانثيين ايضا ما صرفنا اليه وجه حديث رافع بن خديج المذكور في اول الباب في غسل المذاكير فكما ان الحديث المرفوع محمول على العلاج ليتقلص المذي فلا يخرج فكذلك قول عمر في غسل المذاكير محمول على ذلك ويدل على ان الواجب عند عمر في المذي هو غسل موضع المذي لفظ ابن ابي شيبة غسل ذلك البشر اي الموضع الذي اصابه المذي ولفظ ابي عبيد وغيره كما تقدم ويحتمل انه امر بغسل الذكر والانثيين لان المذي غالبا يتفرق في مواضع فيغسل كلها احتياطا واما اذا علم موضعه فيكتفى بغسله. وقد روي عن جماعة ممن بعده اي بعد عمر من الصحابة والتابعين قال العيني اي ممن بعد النبي عليه السلام، ما يوافق ذلك اي عدم وجوب غسل الموضع الذي لم يصبه المذي. حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري ح وحدثنا ابوبكرة قال ثنا هلال بن يحيى بن مسلم الرائي البصري اخذ العلم عن ابي يوسف وزفر وروى الحديث عن ابي عوانة وابن مهدي وعنه اخذ بكار بن قتيبة وعبد الله بن محمد بن قحطبة والحسين بن احمد بن بسطام وانما لقب بالرائي لسعة علمه وكثرة فقهه وبذلك لقب بهيبة شيخ مالك له مصنف في الشروط كان مقدما فيه له احكام الوقف وهو اخو عمر بن يحيى الذي حدث عنه ابو حاتم مات سنة خمس واربعين ومائتين كذا في الجواهر وفي الميزان واللسان ذكره ابن حبان في الضعفاء فقال كان يخطئ كثيرا على قلة روايته لا يجوز الاحتجاج بما انفرد انتهى قال ثنا ابوعوانة الوضاحي وضاح بن عبد الله كلاهما الثوري وابو عوانة عن منصور بن المعتمر السلمي عن مجاهد بن جبر المكي عن مورق بضم اوله وكسر الراء المشددة ابن مشمرج بضم اوله وفتح المعجمة وسكون الميم وكسر الراء بعدها جيم ابن عبد الله العجلي ابو المعتمر البصري من رواة الستة قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد كان ثقة عابدا وقال العجلي بصري تابعي ثقة وقال ابن حبان كان من العباد الخشن توفي سنة خمس ومائة وقيل غير ذلك عن ابن عباس قال هو اي الخارج عن الذكر على ثلثة انواع. المني والمذي والودي قال الاموي سعيد بن يحيى اللغوي المذي والمني والودي مشددات الياء وقال ابو عبيد الصواب ان المني وحده مشدد الياء والباقيان مخففان والودي بدال مهملة والفعل منه يقال ودى والودي ما ابيض يخرج باثر البول قاله ابن العربي وقال العيني في شرحه وفي البدائع الودي ما غليظ يخرج بعد البول فكذا روي عن عائشة ويقال الودي في نفس الامر بقية البول ولكنه غليظ اغلظ من البول وقال الجوهري الودي بالتسكين ما يخرج بعد البول وكذا الودي بالتشديد انتهى فاما المذي والودي فانه يغسل ذكره ويتوضأ واما المني ففيه الغسل قال ابن العربي افتى النبي صلى الله عليه وسلم في المني والمذي ولم يذكر الودي ولما كان يخرج مع البول اجراه العلماء مجرى البول انتهى وقال النووي في شرح المهذب كما في الجواهر اجمع العلماء انه لا يجب الغسل بخروج المذي والودي انتهى قال صاحب الجواهر اذا لم يجب بهما الغسل وجب بهما الوضوء فان قيل ما فائدة ايجاب الوضوء بالودي وقد وجب بالبول السابق عليه قلنا عن ذلك اجوبة احدها فائدة فيمن سلس البول فان الودي ينقض وضوءه دون البول ثانيها فيمن توضأ عقب البول قبل خروج الودي

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوعامر قال ثنا سفیان عن ابی جمرۃ قال قلت لابن عباس انی اکب الدابۃ فامذی فقال اغسل ذکرک وتوضأ وضوءک للصلوۃ افلاتری ان ابن عباس حین ذکر ما یجب فی المذی ذکر الوضوء خاصۃ وحین امر اباجمرۃ امرہ مع الوضوء بغسل الذکر حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا وھب قال ثنا الربیع بن صبیح عن الحسن فی المذی والودی

ثم خرج الودی فیجب بہ الوضوء۔ ثالثہا ان وجوب الوضوء بالبول لاینافی الوجوب بالودی بعدہ ویقع الوضوء عنہما انتہی مختصرا والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن وکیع عن سفیان بلفظ فاما المنی ففیہ الغسل واما المذی والودی ففیہما الوضوء والغسل ذکرہ واخرجہ البیہقی من طریق اسید بن عاصم عن الحسین بن حفص عن سفیان باسنادہ بمعناہ واخرج ایضا من طریق مالک بن مغول عن زرعۃ ابی عبدالرحمن قال سمعت ابن عباس یقول المنی والودی والمذی اما المنی فہو الذی منہ الغسل واما الودی والمذی فقال اغسل ذکرک وتوضأ وضوءک للصلوۃ۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوعامر العقدی عبدالملک بن عمرو القیسی البصری قال ثنا سفیان عن ابی جمرۃ بالجیم الضبعی بضم المعجمۃ وفتح الموحدۃ بعدہا مہملۃ نصر بن عمران البصری من رواۃ الستۃ قال احمد وابن معین ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن عبدالبر اجمعوا علی انہ ثقۃ وقال مسلم بن الحجاج کان مقیما بنیسابور ثم خرج الی مرو ثم الی سرخس فمات بہا توفی سنۃ ثمان وعشرین ومائۃ۔ قال قلت لابن عباس انی اکب قال لہ اغب الرکوب فی الاصل کون الانسان علی ظہر حیوان والراکب اختص فی التعارف بمتطی البعیر وقال فی القاموس رکبہ کسمعہ رکوبا ومرکبا علاہ والراکب للبعیر خاصۃ۔ الدابۃ فامذی فقال ای ابن عباس وفی نسخۃ العینی قال بحذف الفاء۔ اغسل ذکرک ای موضع النجاسۃ منہ وتوضأ وضوءک للصلوۃ والاثر اخرجہ عبدالرزاق فی مصنفہ عن ہشیم عن ابی جمرۃ قال سألت ابن عباس قلت بینا انا علی راحلتی اخذتنی شہوۃ فخرج من ذکری شیء حتی ملأ حاذی وما حولہ فقال اغسل ذکرک وما اصابک ثم توضأ وضوءک للصلوۃ کذا فی شرح العینی۔ افلاتری ان ابن عباس حین ذکر ما یجب فی المذی ذکر الوضوء خاصۃ قال العبد الضعیف وہذا مشکل فانہ لم یقع عند الامام ابی الہمام ابی جعفر الطحاوی عن ابن عباس الا الامر بغسل الذکر مع الوضوء ولم یقع ذکر الوضوء خاصۃ اللہم الا ان یقال ان ہذا الکلام وقع عنہ باعتبار ما کان فی ذہنہ فقد روی ابن عساکر من طریق مجاہد وسندہ حسن کما فی کنز العمال قال بینا نحن جلوس اصحاب ابن عباس عطاء وطاؤس وعکرمۃ اذ جاء رجل وابن عباس قائم یصلی فقال ہل من غث فقلت سل فقال انی کلما بلت تبعت الماء الدافق نقلنا الذی یکون منہ الولد قال نعم فقلنا علیک الغسل فولی الرجل وہو یرجع ویعجل ابن عباس فی صلوتہ فلما سلم قال یا عکرمۃ علی بالرجل الی آخرہ وفیہ ثم اقبل علی الرجل فقال ارأیت انا کان منک بل تجد شہوۃ فی قلبک قال لا قال فہل تجد خدرا فی جسدک قال لا قال انما ہذا بردۃ یجزیک منہ الوضوء واخرج عبدالرزاق وسعید بن منصور کما فی الکنز ایضا عن ابن عباس قال من المنی الغسل ومن المذی والودی الوضوء وغسل حشفتہ وتوضأ منہ وہذا صریح فیما ذہب الیہ الجمہور وحین امر اباجمرۃ امرہ مع الوضوء بغسل الذکر ای فعلم منہ ان امرہ بغسل الذکر کان للعلاج لا للوجوب ثم ان المصنف رحمہ اللہ تعالی اقتصر عن الصحابۃ فی حکم المذی علی ما ورد عن ابن عباس وروی ابن ابی شیبۃ عن حرشۃ بن الحر قال سئل عثمان عن المذی فقال ذلک المقطر ومنہ الوضوء وعن عائشۃ قالت المنی منہ الغسل والمذی والودی توضأ منہما وعن ابی ہریرۃ قال (وقد سئل عن المذی) ذاک النشاط فیہ الوضوء۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا وہب بن جریر الازدی البصری قال ثنا الربیع بن صبیح بفتح المہملۃ وکسر الموحدۃ وسکون یاء السعدی بفتح اولہ وسکون عین مہملۃ ابوبکر البصری مولی بنی سعد بن زید من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال ابن عمار کان یحیی بن سعید لا یرضاہ وقال عفان احادیثہ کلہا مقلوبۃ وقال ابن معین ضعیف الحدیث وقال ابن سعد والنسائی ضعیف وقال الساجی ضعیف الحدیث احسبہ کان سیء الحفظ وکان عابدا صالحا وقال العقیلی فی الضعفاء بصری سیء من سادات المسلمین وقال الفلاس لیس بالقوی وقال ابو احمد الحاکم لیس بالمتین عندہم وحکی بشر بن عمر عن شعبۃ انہ عظم الربیع بن صبیح وقال ابن حنان کان من عباد اہل البصرۃ وزہادہم وکان یشبہ بیتہ باللیل بیت النحل من کثرۃ التہجد الا ان الحدیث لم یکن من صناعتہ فکان یہم فیما یروی کثیرا حتی وقع فی احادیثہ المناکیر من حیث لا یشعر العجبنی الاحتجاج بہ اذا انفرد وقال یعقوب بن شیبۃ رجل صالح صدوق ثقۃ ضعیف جدا وقال العجلی لا بأس وقال ابن المدینی ہو عندنا صالح ولیس بالقوی وقال ابوزرعۃ شیخ صالح صدوق وقال ابوحاتم رجل صالح وقال احمد لا بأس رجل صالح وقال ابوالولید لا تکلم احد فیہ الا الربیع فوثقہ قال ابن عدی لہ احادیث صالحۃ مستقیمۃ ولم ار لہ حدیثا منکرا جدا وارجو انہ لا بأس ولا بروایاتہ مات سنۃ ستین ومائۃ بارض السند عن الحسن البصری فی المذی والودی

Maktaba Tul Ishaat.com

قال یغسل فرجه ویتوضأ وضوءه للصلوٰة حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوعامر قال ثنا سفین عن زیاد بن فیاض عن سعید بن جبیر قال اذا امذی الرجل غسل الحشفة وتوضأ وضوءه للصلوٰة قال ابوجعفر فهذا وجه هذا الباب من طریق تصحیح معانی الآثار فقد ثبت به ما وصفنا واما وجه ذلک من طریق النظر فانا رأینا خروج المذی حدثا فاردنا ان ننظر فی خروج الاحداث ما الذی یجب به فکان خروج الغائط یجب به غسل ما اصاب البدن منه ولا یجب غسل ما سوی ذلک الا التطهر للصلوٰة وکذلک خروج الدم من ای موضع ما خرج فی قول من جعل ذلک حدثا فالنظر علی ذلک ان یکون کذلک خروج المذی الذی هو حدث لا یجب فیه غسل غیر الموضع الذی اصابه من البدن غیر التطهر للصلوٰة فثبت ذلک ایضا بما ذکرنا من طریق النظر وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی

بَابُ حُکْمِ الْمَنِیِّ هَلْ هُوَ طَاهِرٌ اَمْ نَجِسٌ

قال ای الحسن ولم یقع فی نسخة العینی لفظ قال «یغسل فرجه ای موضع المذی ویتوضأ وضوءه للصلوٰة واخرجه ابن ابی شیبة عن ابی الاحوص عن سماک قال قلت للحسن البصری ارأیت الرجل اذا امذی کیف یصنع فقال کل محل یمذی فاذا کان ذلک فیغسل ذکره حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوعامر قال ثنا سفین الثوری عن زیاد بن فیاض بفتوحة وشدة مثناة تحتانیة واعجام ضاد المخ ای ابوالحسن الکوفی من رجال مسلم وابی داود والنسائی قال ابن معین والنسائی وابوحاتم ثقة وقال یعقوب بن سفیان کوفی ثقة ثقة وقال ابوزرعة شیخ وقال ابن خلفون وثقه ابن نمیر وعلی بن المدینی وغیرهما وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مات سنة تسع وعشرین ومائة عن سعید بن جبیر قال فاذا مذی الرجل غسل الحشفة محرکة ما فوق الختان کذا فی القاموس وتوضأ وضوءه للصلوٰة واخرجا ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن سفیان عن زیاد عن سعید نحوه قال فی المذی یغسل الحشفة ثلثا ویتوضأ واخرجه عبدالرزاق ایضا عن الثوری عن زیاد بن فیاض قال سمعت سعید بن جبیر یقول فی المذی یغسل حشفته کذا فی شرح العینی واخرج ابن ابی شیبة ایضا عن سالم وقد سئل عن المذی قال یتوضأ منه وعن عکرمة قال المنی والودی والمذی اما المنی ففیه الغسل واما الودی والمذی فیغسل ذکره ویتوضأ وعن مجاهد فی المنی الغسل والودی والمذی الوضوء قال ابوجعفر فهذا وجه هذا الباب من طریق تصحیح معانی الآثار فقد ثبت به ما وصفنا من عدم وجوب غسل المذاکیر واما وجه ذلک ای عدم وجوب غسل المذاکیر من طریق النظر فانا رأینا خروج المذی حدثا وهو موضع اجماع لا خلاف بین المسلمین فی ایجاب الوضوء منه وایجاب غسله النجاسته قال ابن عبدالبر فاردنا ان ننظر فی خروج الاحداث الاخر ما الذی یجب به ای بالاحداث الاخر وفی نسخة العینی یجب فیه «فکان خروج الغائط یجب به ای بالغائط وفی نسخة العینی یجب فیه «غسل ما اصاب البدن منه ای من الغائط ولا یجب غسل ما سوی ذلک ای ما سوی الموضع الذی اصابه الغائط الا التطهر للصلوٰة وکذلک ای کحکم الغائط خروج الدم من ای موضع ما خرج فانه لا یجب علیه الأغسل موضع الدم والوضوء للصلوٰة فی قول من جعل ذلک ای خروج الدم حدثا ای ناقضا للوضوء قال الشوکانی وذهب الی ان الدم من نواقض الوضوء القاسمیة وابوحنیفة وابویوسف ومحمد واحمد بن حنبل واسحق بن راهویه وقیده بالسیلان وذهب ابن عباس والناصر ومالک والشافعی وغیرهم الی انه غیر ناقض اه ولما لم یذکر الامام الطحاوی دلائل الطرفین فی هذه المسئلة اقتفینا اثره ودلائلنا الحنفیة فی نقض الوضوء بالدم بسطها شیخ مشائخنا فی البذل فارجع الیه لو شئت فالنظر علی ذلک ای علی الغائط والدم ان یکون کذلک خروج المذی الذی هو حدث ای اجماعا لا یجب فیه ای فی خروج المذی غسل غیر الموضع الذی اصابه المذی من البدن غیر التطهر للصلوٰة فثبت ذلک ای عدم وجوب غسل الموضع الذی لم یصبه المذی وفی نسخة العینی بذلک بزیادة الباء ایضا بما ذکرنا وفی نسخة العینی ما ذکرنا بحذف الباء من طریق النظر وحاصل النظر قیاس المذی الذی هو حدث علی بقیة الاحداث کالغائط والدم فکما انه لا یجب فیها الا غسل الموضع الذی اصابه الغائط او الدم مع التطهر للصلوٰة فینبغی ان یکون کذلک حکم المذی فلا یجب فیها الا غسل الموضع الذی اصابه المذی والتطهر للصلوٰة وبه قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن والشافعی وابن حزم وغیرهم وهو قول الجمهور رحمهم الله تعالی وهو مروی عن عدة من الصحابة کعمر وابن عباس وعثمان وعائشة وابی هریرة رضی الله عنهم والتابعین کسعید بن جبیر والحسن البصری وسالم وعکرمة ومجاهد رحمهم الله تعالی والله تعالی اعلم۔

بَابُ حُکْمِ الْمَنِیِّ هَلْ هُوَ طَاهِرٌ اَمْ نَجِسٌ

ای هذا باب فی بیان حکم المنی من حیث الطهارة والنجاسة وقد اختلف فی ذلک قال الشمنی فی شرح النقایة کما قال الزیلعی المنی نجس عندنا وعند مالک

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن همام بن الحارث انه كان نازلا على عائشة رض فاحتلم فرأته جارية لعائشة رض وهو يغسل اثر الجنابة من ثوبه او يغسل ثوبه فاخبرت بذلك عائشة رض فقالت عائشة رض لقد رأيتني وما ازيد على ان فركه

سوا کان فی الرجل وفی المرأة لکن عندنا یجب غسله وفرک یابسه وهو روایة عن احمد وعن الشافعی وهو المشهور من قول احمد انه طاهر انتهی۔ وذکر ابن العربی اربعة اقوال الاول قال مالک انه نجس یجب غسله واحمد فی احدی روایتیه۔ الثانی قال ابوحنیفة انه نجس یجزئ فرکه الثالث قال الشافعی هو طاهر لا غسل فیه ولا فرک الاعلی الاستحباب لقباحة منظره واستحیاء مما یدل علیه من حالته الرابع قال الحسن بن صالح لا یعید الصلوة من المنی فی ثوبه ویعید بها من المنی فی البدن وهذه مسئلة غریبة ونازلة عامة انتهی۔ وقال ابن قدامة اختلفت الروایة احمد فی المنی فالمشهور انه طاهر وعنه انه کالدم ای انه نجس ویعفی عن یسیره وعنه انه لا یعفی عن یسیره ویجزئ فرکه یابسه علی کل حال والروایة الاولی هی المشهورة فی المذهب وقال اصحاب الرأی هو نجس ویجزئ فرک یابسه لما روت عائشة انها کانت تغسل المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت ثم اری فیه لقعة او لقعا وهو حدیث صحیح قال صالح قال ابی غسل المنی من الثوب احوط واثبت وقد جاء الفرک ایضا عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال فی المنی یصیب الثوب ان کان رطبا فاغسله وان کان یابسا فافرکه وهذا امر یقتضی الوجوب ولانه خارج معتاد فاشبه البول انتهی مختصرا قال ابن رشد فی البدایة وسبب اختلافهم فیه شیئان احدهما اضطراب الروایة فی حدیث عائشة وذلک ان فی بعضها کنت اغسل ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم من المنی فیخرج الی الصلوة وان فیه لبقع الماء وفی بعضها افرکه من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی بعضها فیصلی فیه خرج هذه الزیادة مسلم والسبب الثانی تردد المنی بین ان یشبه بالاحداث الخارجة من البدن وبین ان یشبه بخروج الفضلات الطاهرة کاللبن وغیره فمن جمع الاحادیث کلها بان حمل الغسل علی باب النظافة واستدل من الفرک علی الطهارة علی اصله فی ان الفرک لا یطهر نجاسته وقاسه علی اللبن وغیره من الفضلات الشریفة لم یره نجسا ومن رجح حدیث الغسل علی الفرک وفهم منه النجاسة وکان بالاحداث عنده اشبه منه مما لیس بحدث قال انه نجس وکذلک ایضا من اعتقد ان النجاسة تزول بالفرک قال الفرک یدل علی نجاسته کما یدل الغسل وهو مذهب ابی حنیفة وعلی هذا فلا حجة لاولئک فی قولها فیصلی فیه بل فیه حجة لابی حنیفة فی ان النجاسة تزال بغیر الماء وهو خلاف قول المالکیة انتهی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا بشر بن عمر بن الحکم الزهرانی قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن الحکم بن عتیبة الکندی ابو محمد الکوفی عن ابراهیم النخعی الکوفی عن همام بن الحارث النخعی الکوفی العابد من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال العجلی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من العباد وکان لا ینام الا قاعدا توفی سنة خمس وقیل قبلها انه کان نازلا علی عائشة قال المجد النزول الحلول لزلهم وبهم علیهم نزولا ومنزلا حل اهـ وقال ابن درید فی الجمهرة ولا یکون النزول الا من ارتفاع الی هبوط وانما قالوا انزلت فی موضع کذا وکذا لانه ینزل عن دابته او یجاوز منزلة الی منزلة انتهی قال شیخ مشائخنا ای کان عند ضیقا کما یدل علیه ما اخرجه الترمذی من طریق الاعمش عن ابراهیم عن همام بن الحارث قال ضاف عائشة ضیف الحدیث فکنی فی هذا الحدیث عن نفسه بالضیف استحیاء فاحتلم قال ابن دقیق العید الاحتلام فی الوضع افتعال من الحلم بضم الحاء وسکون اللام وهو ما یراه النائم فی نومه یقال منه حلم بفتح اللام واحتلم واحتلمت به واحتلمته واما فی الاستعمال والعرف العام فانه قد خص هذا الوضع اللغوی ببعض ما یراه النائم وهو ما یصحبه انزال الماء فلو رای غیر ذلک لصح ان یقال له احتلم وضعا ولم یصح عرفا انتهی وقال ابن العربی الاحتلام رؤیة الحلم فی النوم وهو الماء الذی یخرج من الرجل فیدل علی کمال حلمه وعقله انتهی فرأته ای بما جاریة لعائشة والحال هو ای همام یغسل اثر الجنابة من ثوبه ای الذی کانت عائشة امرت له کما وقع التصریح بذلک عند احمد وغیره من طریق الاعمش عن ابراهیم قال نزل بعائشة ضیف فامرت له بملحفة لها صفراء فنام فیها فاحتلم وانما اضافت الثوب الی نفسه لملابسة الاستعمال او یغسل ثوبه هکذا وقع عند ابی داود بالشک من طریق حفص عن شعبة وجزم الطیالسی عن شعبة بالاول فلم یذکر او یغسل ثوبه۔ فاجرت ای الجاریة بذلک ای بغسل همام الثوب عائشة فقالت عائشة لقد رأیتنی بضم التاء ای لقد رأیت نفسی وبجوز کسر التاء علی کونه خطابا للجاریة قاله العینی فی شرحه وما ازید علی ان فرکه ای اثر الجنابة وهو المنی قال الطیبی الفرک لدلک حتی یذهب الاثر من الثوب اهـ وقال ابن درید والفرک بفتح الفاء فرکک الشیء بیدک حتی تفتفت اهـ وفی المغرب فرک المنی عن الثوب فرکا دلک وهو ان یغمزه بیده ویحکه ویعرکه حتی تفتت وتقشر من باب طلب فی الفائق للزمخشری ومنه فرکت الحب اذا دلکته

Maktaba Tul Ishaat.com

من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابوبكرة قال ثنا وهب بن جرير قال شعبة انا عن الحكم فذكر باسناده مثله حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد بن ابي انيسة عن الحكم عن ابراهيم النخعي عنهما عن عائشة رضي الله عنها نحوه حدثنا ابوبكرة قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا ابوعوانة عن الاعمش عن ابراهيم عنهما فذكر نحوه حدثنا فهد قال ثنا علي قال ثنا عبيد الله عن زيد عن الاعمش فذكر مثله باسناده حدثنا ابن ابي داود قال ثنا يوسف بن عدي قال انا حفص عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود بن يزيد وهمام عن عائشة مثله حدثنا فهد قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن منصور عن ابراهيم عن همام عن عائشة مثله حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود قال ثنا المسعودي

بيديك حتى يتقلع عنه قشره ويفارقه. من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبة باسناده بنحو لفظ الطحاوي واخرجه ابوداود السجستاني عن حفص بن عمر عن شعبة باسناده نحو حديث المصنف. حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة قال ثنا وهب بن جرير البصري قال اي وهب شعبة فاعل مقدم لقوله انا اي اخبرنا شعبة عن الحكم بن عتيبة الكندي الكوفي وفي نسخة العيني قال ثنا شعبة اخبرنا الحكم فذكر اي الحكم باسناده مثله والحديث اخرجه النسائي عن عمرو بن يزيد قال حدثنا بهز قال حدثنا شعبة قال الحكم اخبرني عن ابراهيم عن همام بن الحارث ان عائشة قالت لقد رأيتني وما ازيد على ان افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي ابو الحسن الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن ابي الوليد الرقي عن زيد بن ابي انيسة زيد الجزري ابو اسامة الرهاوي عن الحكم عن ابراهيم النخعي عن همام عن عائشة نحوه لم اقف عليه في غير الكتاب سنده في غاية الصحة فقد وثق فهدا ابن يونس وعلي بن معبد من رواة ابي داود والنسائي وهو ثقة فقيه كما تقدم والباقون من رواة الستة حدثنا ابوبكرة قال ثنا يحيى بن حماد الشيباني البصري قال ثنا ابوعوانة الوضاح بن عبد الله اليشكري عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن ابراهيم النخعي عن همام بن الحارث فذكر نحوه لم اقف على طريق ابي عوانة عن الاعمش في غير الكتاب اسناده صحيح قال ابوبكرة الحنج له الحاكم في مستدركه وقال ثقة مامون والباقون احتج بهم الائمة الستة خلا يحيى بن حماد فان ابا داود لم يرو له. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو الرقي عن زيد بن ابي انيسة الرهاوي عن الاعمش فذكر مثله باسناده لم اقف على هذا الطريق ايضا وهذا اسناد صحيح كما قد عرفت. حدثنا ابن ابي داود المقرئ ابراهيم الاسدي ابو اسحق البرلسي قال ثنا يوسف بن عدي ابو يعقوب الكوفي قال انا حفص بن غياث النخعي الكوفي عن الاعمش عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد النخعي وهمام بن الحارث عن عائشة مثله والحديث اخرجه مسلم عن عمر بن حفص بن غياث قال نا ابي عن الاعمش فذكر باسناده بلفظ كنت افرك من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرجه النسائي عن شعيب بن يوسف عن يحيى بن سعيد عن الاعمش عن ابراهيم عن همام عن عائشة قالت كنت اراه في ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحكه واخرجه ابن ماجة عن علي بن محمد عن ابي معوية وعن محمد بن طريف عن عبدة بن سليمان جميعا عن الاعمش عن ابراهيم عن همام عن عائشة قالت ربما فركته من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا واخرجه الترمذي عن ابي معوية باسناده عن همام قال ضاف عائشة ضيف فامرت له بملحفة صفراء فنام فيها فاحتلم فاستحيى ان يرسل بها وبها اثر الاحتلام فغمسها في الماء ثم ارسل بها فقالت عائشة لم افسد علينا ثوبنا انما كان يكفيه ان يفركه باصابعه وربما فركته من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم باصابعي وهكذا اخرج الامام احمد عن ابي معوية وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعلي بن محمد عن ابي معوية باسناده نحو حديث الترمذي بفرق يسير في الالفاظ قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا الحماني يحيى بن عبد الحميد الكوفي قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي عن منصور بن المعتمر الكوفي عن ابراهيم عن همام عن عائشة مثله زاد العيني في نسخته غير ان في حديث يحيى قال رأيتني وما ازيد على ان احته من الثوب فاجف ولكته والحديث اخرجه النسائي عن الحسين بن حريث عن سفيان عن منصور بلفظ كنت انا افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرجه البيهقي من طريق الحميدي عن سفيان بلفظ ضاف عائشة ضيف فارسلت اليه تدعوه فقالوا لها انه اصابته جنابة فذهبت لتغسل ثوبه فقالت عائشة ولم غسله ان كنت لافركه المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرج البيهقي ايضا من طريق ابن الاصبهاني عن شريك عن منصور باسناده بلفظ ان كنت لافرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه اسنده ابن حزم في المحلى من طريق عبد الرزاق عن الثوري وابن عيينة كلاهما عن منصور نحو حديث الحميدي. حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود الطيالسي البصري قال ثنا المسعودي

Maktaba Tul Ishaat.com

عن حماد عن ابراهيم عن همام عن عائشة مثله غير انه قال لقد رأيتني وما ازيد على ان احته من الثوب فاذا جف دلكته حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال ثنا مهدي بن ميمون قال ثنا واصل الاحدب عن ابراهيم النخعي عن الاسود قال لقد رأتني عائشة وانا اغسل جنابة من ثوبي فقالت لقد رأيتني وانه ليصيب ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فما يزيد على ان يفعل به هكذا انعني

عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الكوفي هكذا ساق نسبه في تهذيب التهذيب في التقريب عتبة بن مسعود والاول موافق لما ذكره الخطيب في تاريخه واسنده عن احمد وابن سعد وهكذا ذكر ابن قتيبة الدينوري في المعارف حيث قال واما عتبة بن عبد الله فلقب منهم ابو عميس عتبة بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود مات ببغداد واخوه عبد الرحمن المسعودي اختلط في آخر عمره ومات ببغداد وهو المسعودي الاكبر واما الاصغر فهو عبد الله بن عبد الملك بن ابي عبيدة انتهى روى له البخاري والاربعة قال النسائي لا بأس وقال ابن معين ما اعلم احدا اعلم بعلم ابن مسعود من المسعودي وقال يعقوب بن شيبة كان ثقة صدوقا الا انه تغير بآخره وقال العجلي ثقة الا انه تغير بآخره وقال ابن خراش نحو ذلك وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث الا انه اختلط في آخر عمره ورواية المتقدمين عنه صحيحة وقال ابن نمير كان ثقة واختلط بآخره سمع منه ابن مهدي ويزيد بن هرون احاديث مختلطة وما روى عنه الشيوخ فهو مستقيم وقال احمد ثقة وقال ايضا وانما اختلط المسعودي ببغداد من سمع منه بالكوفة والبصرة فسماعه جيد وقال ابن معين ثقة وقد كان يغلط فيما يروي عن عاصم والاعمش والصغار يخطئ في ذلك ويصح له ما روى عن القاسم ومعن وشيوخه الكبار وقال علي بن المديني ثقة وقد كان يغلط فيما روى عن عاصم وسلمة ويصح فيما روى عن القاسم ومعن وقال ابن عمار كان ثبتا قبل ان يختلط ومن سمع منه ببغداد فسماعه ضعيف مات سنة ستين ومائة عن حماد بن ابي سليمان ابو اسمعيل الكوفي الفقيه وقال العيني في شرحه وحماد هو ابن سلمة قلت لكن الحافظ العراقي لم يذكر المسعودي فيمن روى عن حماد بن سلمة وكذا لم يذكره اهل اسماء الرجال حماد بن سلمة فيمن روى عن ابراهيم النخعي وحماد بن ابي سليمان معروف بالرواية عن النخعي فهذا اقوى ما ذكرنا عن ابراهيم عن همام عن عائشة مثله غير انه قال اي حماد في روايته عن ابراهيم لقد رأيتني وما ازيد على ان احته اي المني قال ابن العربي وقد رويت بدل الفرك الحت وهو الحك انتهى وفي القاموس حته فركه وقشره فانحت وتحاتت الورق سقطت كانحتت وفي المجمرة لابن دريد حت الشيء يحته حتا كانحتات الورق عن القضيم وحت الله ماله حتا اذا افقره من الثوب فاذا جف دلكته اي المني وظاهر هذا الحديث يدل على التفريق بين كون المني رطبا وبين كونه يابسا فيحتمل انيكون الحت لتقليل النجاسة فاذا جف دلكته ويحتمل انها كانت تغسله بالماء بعد الحت كما ثبت في عدة روايات فانالم تظفر على ذلك حتى جف المني دلكته حتى يذهب الاثر من الثوب والحديث اخرجه البيهقي من طريق عاصم بن علي عن المسعودي عن الحكم وحماد عن ابراهيم عن همام انه ضاف عائشة فذكر الحديث وقالت قد رأيتني امسحه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا جف حته حدثنا ابن ابي داود المصريس ابراهيم الاسدي قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء بن عبيد بن مخارق الضبعي بضم المعجمة وفتح الموحدة ابو عبد الرحمن البصري من رواة الشيخين وابي داود والنسائي قال ابو زرعة لا بأس به شيخ صالح وقال ابو حاتم وابن قانع ثقة وقال دارة قيل لي انه افضل اهل البصرة فذكرته لابن المديني فعظم شانه وقال الدوري لم ار بالبصرة افضل منه وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة احدى وثلاثين ومائتين قال ثنا مهدي بن ميمون الازدي المعولي بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو ومولاهم البوجيحي البصري من رواة الستة قال شعبة واحمد وابن معين والنسائي وابن خراش والعجلي ثقة وقال ابن سعد عن ابن عائشة كان كريما وكان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة احدى وسبعين ومائة قال ثنا واصل بن حيان الاحدب الاسدي الكوفي بياع السابري بمهملة وموحدة من رواة الستة قال ابن معين وابو داود والنسائي والعجلي ويعقوب بن سفيان وابو بكر البزار ثقة وقال ابن معين في رواية اخرى ثبت وقال ابو حاتم صدوق صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة عشرين ومائة عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد النخعي قال الاسود لقد رأتني وليس في نسخة العيني لفظ لقد عائشة والحال انا في نسخة العيني بحذف وانا اغسل جنابة اي اثرا من ثوبي وفي نسخة العيني اصابت ثوبي وعند احمد رأتني عائشة ام المؤمنين اغسل اثر جنابة اصابت ثوبي فقالت ما هذا قلت جنابة اصابت ثوبي فقالت لقد رأيتني هكذا عند البيهقي وعند احمد لقد رأيتنا وانه اي المني ليصيب ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فما يزيد اي النبي صلى الله عليه وسلم هكذا وقع عند احمد بصيغة الغائب وعند البيهقي فما نزيد على صيغة المتكلم وهكذا في نسخة العيني على ان يفعل بصيغة الغائب وعند البيهقي على ان نفعل بصيغة المتكلم ووقع في بعض نسخ امتاب يقول بدل يفعل وهكذا عند احمد به الضمير راجع الى الجنابة باعتبار معنا بالان معنا بالمني هكذا انعني اي عائشة

Maktaba Tul Ishaat.com

يطرحه حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا دحیم قال ثنا الولید بن مسلم قال ثنا الاوزاعی عن عطاء عن عائشة قالت کنت افرکه من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم تعنی المنی حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زید عن ابی هاشم عن ابی مخلد عن الحارث بن نوفل عن عائشة مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابن ابی السری

بقولها ہکذا یفرکه وعند احمد ووصفه مهدی حک بیده علی الاخری والحدیث اخرجه البیهقی من طریق یوسف بن یعقوب القاضی عن عبدالله بن محمد بن اسماء والامام احمد عن عفان کلاهما عن مهدی بن میمون باسناده نحوه مع اختلاف فی المتن کما سبقت الاشارة الی ذلک واخرجه مسلم عن محمد بن حاتم عن عبدالرحمن بن مهدی عن مهدی باسناده نحو حدیث خالد عن ابی معشر وسیاتی عند الطحاوی۔

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا دحیم عبدالرحمن بن ابراهیم بن عمرو بن میمون القرشی الاموی مولی آل عثمان ابو سعید الدمشقی القاضی المعروف بدحیم بهملتین مصغرا الحافظ ابن الیتیم من رواة الستة الا الترمذی قال المروذی سمعته یعنی احمد یثنی علی دحیم ویقول هو عاقل رکین وقال الحسن بن علی بن بحر قدم دحیم بغداد فرایت ابی واحمد بن حنبل ویحیی بن معین وخلف بن سالم قعودا بین یدیه وقال البلی وابو حاتم والنسائی والدارقطنی ومسلمة ثقة زاد النسائی مأمون لا بأس به وقال ابو داؤد حجة لم یکن بدمشق فی زمنه مثله وقال ابو الحجاج المزی منه وهو ثقة وقال ابن یونس قدم مصر وهو ثقة ثبت وقال ابن حبان فی الثقات کان یحیره ان یقال له دحیم وکان من المتقنین الذین یحفظون علم بلدهم وشیوخهم ونسابهم وقال الخلیلی کان احد حفاظ الائمة متفق علیه ویعتمد علیه فی تعدیل شیوخ الشام وجرحهم توفی فی رمضان سنة خمس واربعین ومائتین ومولده فی شوال سنة سبعین ومائة۔ قال ثنا الولید بن مسلم ابو العباس الدمشقی قال ثنا الاوزاعی عبدالرحمن بن عمرو الشامی عن عطاء بن ابی رباح عن عائشة قالت کنت افرک من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم تعنی المنی۔ لم اقف علی هذا الطریق فیما عندی من الکتب واسناده صحیح ورجاله رجال الائمة الستة الا شیخ الطحاوی وهو ابراهیم بن ابی داؤد البرلسی وکان ثقة من حفاظ الحدیث کما تقدم عن ابن یونس ثم رایت العینی قال فی شرحه واخرجه البزار فی مسنده من حدیث عطاء عن عائشة وقال ثنا اسمعیل ناموسی ناخطاب عن عبدالکریم عن عطاء الی آخره نحوه وزاد ولا اغسله انتهی۔ حدثنا ابن ابی داؤد وابراهیم قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری الحافظ قال ثنا حماد بن زید عن ابی هاشم الرمانی بضم الراء وتشدید المیم الواسطی اسمه یحیی بن دینار وقیل ابن الاسود وقیل ابن ابی الاسود وقیل ابن نافع من رواة الستة رای انسا قال احمد وابن معین وابو زرعة والنسائی ثقة وقال ابو حاتم کان فقیها صدوقا وذکره ابن سعد فی تسمیة من کان بواسط من الفقهاء والمحدثین وقال کان صدوقا وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان یخطئ یعتبر حدیثه اذا کان من رواة الثقات لانه من رواة الصحیحین لا نه صدوق وقال ابن عبدالبر لم یختلفوا فی ان اسمه یحیی واجمعوا علی انه ثقة توفی سنة اثنتین وعشرین ومائة وقیل بعدها۔ عن ابی مخلد کذا وقع فی نسخة المتن بالخاء والدال المهملة ولا شک انه من قلم الناسخین والصواب ما وجد فی نسخة الحاشیة والنسخة التی علیها شرح العینی عن ابی مجلز بکسر المیم وسکون الجیم وفی آخره زای معجمة کما ضبط العینی فی شرحه وقد اخرج النسائی هذا الحدیث باسناد الطحاوی وفیه عن ابی مجلز واسمه لاحق بن حمید بضم الحاء ابن سعید السدوسی البصری الاعور من رواة الستة قال ابن سعد کان ثقة وله احادیث وقال العجلی بصری تابعی ثقة وکان یخیب علیا وقال ابو زرعة وابن خراش ثقة وقال ابن حبان عن ابن معین مضطرب الحدیث وقال ابن عبدالبر هو عند جمیعهم ثقة توفی سنة مائة وقیل بعدها۔ عن الحارث بن نوفل بن الحرث بن عبدالمطلب بن هاشم قال مصعب الزبیری صحب رسول الله صلی الله علیه وسلم وولد له علی عهده عبدالله ابن الحرث الذی یقال له ببة اصطلح علیه اهل البصرة حین ولیت معاویة وقال الواقدی اسلم عند اسلام ابیه نوفل علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وولد له ابنه عبدالله علی عهده وکانت تحته درة بنت ابی لهب کذا فی الاستیعاب وقال فی الاصابة ذکره ابن حبان فی الصحابة وقال ولاه النبی صلی الله علیه وسلم بعض اعمال مکة وکذا قال الزبیر بن بکار وقال ابن سعد صحب النبی صلی الله علیه وسلم فاستعمله علی بعض عمله بمکة واقره ابو بکر وعمر وعثمان ثم انتقل الی البصرة واقطع بها دارا ومات بها فی آخر خلافة عثمان۔ عن عائشة مثله الحدیث اخرجه النسائی عن قتیبة عن حماد باسناده بلفظ کنت افرک الجنابة وقالت مرة اخری المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم۔

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابن ابی السری بفتح مهملة وکسر راء خفیفة وشدة مثناة تحت محمد بن المتوکل بن عبدالرحمن الهاشمی مولاهم ابو عبدالله الحافظ العسقلانی اخو الحسین بن ابی السری من رواة ابی داؤد قال ابن معین ثقة وقال ابو حاتم لین الحدیث وقال ابن عدی

Maktaba Tul Ishaat.com

۱/۱ ۱/۱

قال ثنا مبشر بن اسمعیل قال ثنا جعفر بن برقان عن الزهری عن عروة عن عائشة رضی قالت کنت افرک المنی من مرط رسول الله صلی الله علیه وسلم وکانت مرطنا یومئذ الصوف حدثنا احمد بن عبد الله بن عبد الرحیم البرقی قال ثنا الحمیدی قال ثنا بشر بن بکر عن الاوزاعی عن یحیی بن سعید عن عمرة عن عائشة قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کان یابسا واغسله اذا کان رطبا شک الحمیدی

کثیر الغلط وقال ابن حبان فی الثقات کان من الحفاظ وقال مسلمة کان کثیر الوهم وکان لا بأس به وقال ابن وضاح کان کثیر الحفظ کثیر الغلط توفی بعسقلان فی شعبان سنة ثمان وثلثین ومائتین۔ قال ثنا مبشر بفتح الموحدة وکسر المعجمة الثقیلة۔ ابن اسمعیل الحلبی۔ ابو اسمعیل الکلبی مولاهم من رواة الستة قال النسائی لیس به بأس وقال ابن معین ثقة وکذا قال احمد وقال ابن سعد کان ثقة مامونا وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن قانع ضعیف وقال الذهبی تکلم فیه بلا حجة توفی سنة مائتین۔ قال ثنا جعفر بن برقان بضم الموحدة وسکون الراء والکلابی مولاهم ابو عبد الله الجزری الرقی قدم الکوفة من رواة الستة الا البخاری قال احمد اذا حدث عن غیر الزهری فلا بأس به وفی حدیث الزهری یخطئ وقال ایضا ابو الملیح اضبط من جعفر بن برقان وجعفر ثقة ضابط لحدیث میمون وحدیث یزید بن الاصم وهو فی حدیث الزهری یضطرب ویختلف فیه وقال ابن معین کان امیا وهو ثقة وقال فی موضع آخر ثقة یضعف فی روایته عن الزهری وقال فی موضع لیس بذاک فی الزهری وقال ابن نمیر ثقة احادیثه عن الزهری مضطربة وقال یعقوب بن سفیان وهو جزری ثقة وبلغنی انه کان صیرفیا ولا یکتب وکان من الخیار وقال ابن سعد کان ثقة صدوقا له روایة وفقه وفتوی فی دهره وقال النسائی لیس بالقوی فی الزهری وفی غیره لا بأس به وقال ابن خزیمة لما سئل عنه وعن ابی بکر الهذلی لا نحتج بواحد منهما اذا انفرد حکاه الحاکم وقال حامد بن یحیی عن ابن عیینة حدثنا جعفر بن برقان وکان ثقة من ثقات المسلمین وکان مروان بن محمد یقول ثنا جعفر بن برقان الثقة العدل قال ابو بکر بن الصدقة عن الثوری ما رأیت افضل من جعفر بن برقان وقال ابن عدی مشهور معروف فی الثقات وهو ضعیف فی الزهری خاصة توفی سنة خمسین ومائة وقیل بعدها۔ عن الزهری عن عروة بن الزبیر عن عائشة قالت کنت افرک المنی من مرط بکسر المیم واحد المروط وهی اکسیة من صوف او خز کان یؤتزر بها کذا فی المختار وزاد فی المغرب وربما تلتفع المرأة علی رأسها وتتلفع به۔ رسول الله صلی الله علیه وسلم وکانت مرطنا یومئذ الصوف والحدیث اخرجه الامام احمد فی مسنده عن عمرو بن ایوب الموصلی عن جعفر عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت کان یراه فی مرط احدانا ثم یفرکه یعنی الماء ومرطهن یومئذ الصوف یعنی النبی صلی الله علیه وسلم۔ حدثنا احمد بن عبد الله بن عبد الرحیم البرقی مولی بنی زهرة ابو بکر حدث عن عبد الملک بن هشام بالمعالی وحدث عن عمرو بن ابی سلمة وسعید بن ابی مریم واسد بن یونس وابی صالح کاتب اللیث وغیرهم وکان ثقة ثبتا توفی فی شهر رمضان سنة سبعین ومائتین فجاءة ضربته دابة فی سوق الدواب کذا فی الانساب للسمعانی وفی کشف الاستار عن الغسانی قال ابن یونس کان ثقة وفی التذهیب للتقریب احمد بن عبد الله بن عبد الرحیم البرقی مصنف کتاب فی معرفة الصحابة ثقة ثبت حافظ متقن من الحادیة عشرة مات سنة ۲۷۰ وذکره الذهبی فی تذکرة الحفاظ وقال کان من الحفاظ المتقنین وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال کتبت عنه وکان صدوقا۔ قال ثنا الحمیدی بضم الحاء وفتح المیم عبد الله بن الزبیر بن عیسی بن عبید الله بن اسامة ابن عبد الله بن حمید ابو بکر الاسدی المکی من رواة البخاری ومسلم فی مقدمته وابی داود والترمذی والنسائی قال احمد الحمیدی عندنا امام وقال ابو حاتم هو اثبت الناس فی ابن عیینة وهو رئیس اصحابه وهو ثقة امام وقال یعقوب بن سفیان ما لقیت افصح للاسلام واهله منه وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابن حبان فی الثقات صنف سنة وفضل ودین قال ابن عدی ذهب مع الشافعی الی مصر وکان من خیار الناس وقال الحاکم ثقة مامون قال ومحمد بن اسمعیل اذا وجد الحدیث عنه لا یخرجه الی غیره من الثقة به توفی بمکة سنة تسع عشرة ومائتین قال ثنا بشر بن بکر التنیسی ابو عبد الله البجلی عن الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الفقیه عن یحیی بن سعید الانصاری ابو سعید المدنی عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصاریة عن عائشة قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کان یابسا واغسله ای المنی او امسحه اذا کان رطبا شک الحمیدی ای فی ان شیخه بشر بن بکر عبر فی الرطب بالغسل او المسح والحدیث اخرجه ابو عوانة فی صحیحه بلفظ الطحاوی کما ذکره الشیخ ابن الهمام واخرجه الدارقطنی عن محمد بن مخلد عن ابی اسمعیل الترمذی عن الحمیدی بدون الشک بلفظ واغسله اذا کان رطبا قال فی نصب الرایة ورواه البزار فی مسنده وقال لا نعلم اسنده عن عائشة الا عبد الله بن الزبیر الحمیدی) هذا ورواه غیره عن عمرة مرسلا انتهی قال الصلاتة

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا عبثر بن القاسم عن یزید الخی عن یزید بن ابی زیاد عن ابی شفالة النخعی عن عائشة قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی رحمہ اللہ فذھب ذاھبون الی ان المنی طاھر وانہ لایفسد الماء وان وقع فیہ وان حکمہ فی ذلک حکم النخامة واحتجوا فی ذلک بھذہ الآثار

الفیسوی عبداللہ بن الزبیر الحمیدی ثقة حافظ امام وہو احد شیوخ البخاری فزیادتہ ہذہ تقبل جدا لانہا لیست منافیة لمن ہو اوثق منہ انتہی والحدیث یدل علی ان وظیفة المنی فی الرطب الغسل وفی الیابس الفرک وبہذا احتج غیر واحد من اصحابنا قال ابن الجوزی فی التحقیق کما فی نصب الرایة والحنفیة یحتجون علی نجاسة المنی بحدیث رووہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لعائشة اغسلیہ ان کان رطبا وافرکیہ ان کان یابسا قال وہذا حدیث لایعرف وانما روی نحوہ من کلام عائشة ثم ذکر حدیث الدارقطنی المذکور انتہی قال الشیخ ابن الہمام فہذا فعلہا واما انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہا ذلک فاللہ اعلم لکن الظاہر ان لو کان لعلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم خصوصا اذا انکر منہا مع التفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم الی طہارة ثوبہ وفحصہ عن حالہ انتہی وقال صاحب البرہان ہذا فعلہا وقد اقرہا علیہ فلو کان طاہرا لنہاہا من اتلاف الماء بغیر حاجة لاستلزامہ الاسراف المنہی عنہ والتعاب نفسہا فیہ بلا ضرورة انتہی وانما ادرج الطحاوی رحمہ اللہ ہذا الحدیث فی الفصل الاول فی مستدل الامام الشافعی لما وقع فی الحدیث من لفظ الفرک وبہذا احتج من ذہب الی الطہارة قال لانہ لو کان نجسا لم یکتف بفرکہ قال سید فی الاوجز وانت تدری ان الفرک لو دل علی الطہارة لزم طہارة دم الحیض وطہارة کل النجاسة التی اختلطت بالنعل وغیر ذلک فانہ وقع الفرک فی امثال ہذا کثیرا انتہی. حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا عبثر بفتح اولہ وسکون الموحدة وفتح المثلثة ابن القاسم الزبیدی بضم الزای ابو زبید الکوفی من رواة الستة قال احمد صدوق ثقة وقال ابن معین والنسائی ویعقوب بن سفیان ثقة زاد یعقوب کوفی وقال ابو داؤد ثقة ثقة وابو حاتم صدوق وابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث توفی سنة تسع وسبعین ومائة وقیل قبلہا عن برد بضم اولہ وسکون الراء المہملة ابن ابی زیاد الہاشمی مولاہم اخی یزید بن ابی زیاد ویکنی برد ابا العلاء ویقال ابا العلاء من رواة النسائی وقال ثقة وقال العجلی ثقة الرفع من اخیہ یزید وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن ابی شفالة کذا فی النسختین الموجودتین عندنا والصواب کما وجد فی النسخة التی علیہا شرح العینی عن ابی سفانة النخعی قال العینی بفتح السین المہملة وتشدید الفاء وبعد الالف نون قال ابن ابی حاتم شیخ مجہول کوفی لایعرف اسمہ مالہ راو غیر برد بن ابی زیاد انتہی عن عائشة قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم اقف علی ہذا الطریق عند غیر المصنف. قال ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی رحمہ اللہ فذہب ذاہبون الی ان المنی طاہر وانہ لایفسد الماء وان وصلیتہ وقع ای المنی فیہ ای فی الماء وان حکمہ فی ذلک حکم النخامة قال العینی اراد بہولاء الذاہبین الشافعی واحمد واسحق وداؤد اہ وقال ابن حزم فی المحلی والمنی طاہر فی الماء کان او فی الجسد او فی الثوب ولا تجب ازالتہ والبصاق مثلہ ولا فرق وہو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد وابی ثور وابی سلیمان وجمیع اصحابہم انتہی مختصرا. قال النووی ہذا حکم منی الآدمی ولنا قول شاذ ضعیف ان منی المرأة نجس دون منی الرجل وقول شاذ ضعیف ان منی الرجل نجس دون منی المرأة والرجل نجس والصواب انہما طاہران ودلیل الاکل المنی الطاہر فیہ وجہان لاصحابنا اظہرہما لایاکل لانہ مستقذر فیدخل فی جملة الخبائث المحرمة علینا واما منی باقی الحیوانات غیر الآدمی فمنہا الکلب والخنزیر والمتولد من احدہما وحیوان طاہر ومنہا نجس بلا خلاف وما عدا ہا من الحیوانات فی منیہ ثلاثة اوجہ الاصح انہا کلہا طاہرة من ماکول اللحم وغیرہ والثانی انہا نجسة والثالث منی ماکول اللحم طاہر ومنی غیرہ نجس انتہی. واحتجوا فی ذلک ای فی ما ذہبوا الیہ من طہارة المنی بہذہ الآثار المرویة عن عائشة بارابعة عشر طریقا فی فرک المنی قال النووی دلیل القائلین بالطہارة روایة الفرک فلو کان نجسا لم یکف فرکہ کالدم وغیرہ قالوا وروایة الغسل محمولة علی الاستحباب والتنزہ واختیار النظافة انتہی قال الشوکانی واحتج القائلون بالطہارة بروایة الفرک ویجاب عنہ بانہ من فعل عائشة الا انہا اذا فرکت اطلاع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلک اذ المطلوب وہو الاکتفاء فی ازالة المنی بالفرک لان الثوب ثوب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو یصلی فیہ بعد ذلک ولو کان الفرک غیر مطہر لما اکتفی بہ ولا صلی فیہ لو فرض عدم اطلاع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الفرک فصلوتہ فی ذلک الثوب کافیة لانہ لو کان نجسا لنبہ علیہ حال الصلوة بالوحی کما نبہ بالقذر الذی فی النعل وایضا ثبت السلت الرطب والحک للیابس من فعلہ اجیب بان ذلک للتعدیل علی

Maktaba Tul Ishaat.com

وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا بل هو نجس

الطهارة واما یدل علی کیفیة التطهیر فغایة الامر انه نجس خفف فی تطهیره بما هو اخف من الماء والمار لا یتعین للازالة جمیع النجاسات والا لزم طهارة العذرة التی فی النعل لان النبی صلی الله علیه وسلم امر بمسحها فی التراب ورتب علی ذلك الصلوة فیها قالوا قال صلی الله علیه وسلم انما هو بمنزلة المخاط والبزاق والبصاق واجیب بانه موقوف کما قال البیهقی قالوا الاصل الطهارة فلا ننتقل عنها الا بدلیل واجیب بان التعبد بالازالة غسلا او مسحا او فرکا او حتا او سلتا او حکا ثابت ولا معنی لکون الشیء نجسا الا انه مامور بازالته بما احال علیه الشارع فالصواب ان المنی نجس یجوز تطهیره باحد الامور الواردة انتهی مختصرا وقال القاضی عیاض فما احتجاج المخالف بان المنی اصل للخلق کالتراب بان منه خلق الانبیاء فلا حجة فی هذا لان ما خلق منه الانبیاء لا کلام لنا فیه وانما کلامنا فی منی فاسد حصل فی ثوب او جسد یقطع علی انه لا یخلق منه احد وایضا فلیس کل ما هو بدء الخلق طاهرا والمضغة والعلقة غیر طاهرة عندنا اذا اسقطت باتفاق وهی اصل الخلق للانبیاء انتهی وقال الشیخ ابن الهمام ان تحکم لم الانسان یحصل بعد تطویره الاطوار المعلومة من المائیة والمضغیة والعلقیة الا یری ان العلقة نجسة وان نفس المنی اصله دم فیصدق ان اصل الانسان دم وهو نجس انتهی قال صاحب البرهان تخلیقه من نجس ثم تشریفه بانواع الکرامات الخ اه وقال القاضی عیاض وکذلك ایضا ما نازعهم فی ذکر عائشة المنی من ثوبه علیه السلام ان سلمنا لهم الحجة به بان منیه وسائر فضوله علیه السلام عندهم طاهرة علی احد القولین انتهی واجاب عنه الحافظ بان منیه کان عن جماع فیخالط منی المرأة فلو کان منیها نجسا لم یکتف فیه بالفرك انتهی قال العبد لضعیف لما ثبت فی عدة روایات مباشرته صلی الله علیه وسلم مع زوجاته فی حالة الحیض فلا معنی للجزم علی ان منیه کان عن جماع علی ان لفظ الفرك لا یدل علی الطهارة. **وخالفهم فی ذلك آخرون** فقالوا بل هو نجس قال العلامة العینی اراد بالآخرین الاوزاعی والثوری وابا حنیفة واصحابه ومالکا واللیث بن سعد والحسن بن حی وهو روایة عن احمد انتهی وقال ابن حزم وروینا غسله عن عمر بن الخطاب وابی هریرة وانس وسعید بن المسیب انتهی وقال القاضی عیاض وجمهور العلماء علی نجاسته الا الشافعی واصحاب الحدیث فقالوا بطهارته انتهی قال سیبویه فی الاجوف فعلم بهذا ان مذهب الجمهور فان الحنفیة المالکیة لم یختلفوا فی نجاسته والشافعی واحمد ذهبا الی طهارته لکن احدی الروایات من کل منهما نجاسته حتی ان احمد فی احدی روایاته لا یعفی عن یسیره ایضا فمن قال ان الطهارة قول الجمهور فقد غفل عن مذاهب الائمة ولیس للقائلین بالطهارة دلیل انتهی واحتج الجمهور علی نجاسة المنی بروایات لا تحصی منها روایات غسل المنی والغسل لا یکون الا لشیء نجس ومنها ما ورد فی الصلوة فی ثیاب النساء ومنها الآثار الواردة عن عمر وعائشة وابی هریرة وجابر بن سمرة وانس وغیرهم وهی کلها متظافرة کلها علی ما یدل علی نجاسته وسیاتی الکلام علی هذه الروایات والآثار عند ما یذکرها الامام الطحاوی ومنها ما ورد فی صفة غسله صلی الله علیه وسلم عند الشیخین وغیرهما من حدیث میمونة وفیه ثم افرغ علی فرجه وغسله بشماله ثم ضرب بشماله الارض فدلکها دلکا شدیدا قال العلامة الینموی هذا یدل علی نجاسة المنی لان غسل الید علی وجه المبالغة بعد غسله من الفرج لا یدل الا علی ازالة النجاسة لا علی التنظیف انتهی قال القاضی دلکها لما عساه تعلق بها من رائحة اذی او لزوجة نجاسة وبداءة بغسل الفرج قبل الغسل لازالة ما به ولتکون طهارة الحدث بعد طهارة عین النجاسة انتهی ومنها حدیث ابن عمر انه تصیبه الجنابة فی اللیل فقال صلی الله علیه وسلم توضأ واغسل ذکرك ثم نم اخرجه الشیخان وغیرهما ومنها ما تقدم من حدیث یحیی ابن سعید عن عمرة عن عائشة قالت کنت افرك المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کان یابسا واغسله اذا کان رطبا وهذا اسناد صحیح وهو صریح فیما ذهب الیه اصحابنا من التفریق بین المنی الرطب والیابس بالغسل والفرك ومنها ما اخرجه الدارقطنی من طریق ابی اسحق الضریر ابراهیم بن زکریا عن ثابت بن حماد عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن عمار بن یاسر قال اتی علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا علی بئر اد لو ماء فی رکوة لی فقال لی عمار یا تصنع قلت یا رسول الله بابی وامی اغسل ثوبی من نخامة اصابته فقال یا عمار انما یغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقیء والدم والمنی یا عمار ما نخاستك ودموع عینیك الماء الذی فی رکوتك الاسواء قال الدارقطنی لم یروه غیر ثابت بن حماد وهو ضعیف جدا وابراهیم وثابت ضعیفان انتهی قال الحارث الزیلعی فی نصب الرایة ورواه ابن عدی فی الکامل وقال لا اعلم روی هذا الحدیث عن علی بن زید غیر ثابت بن حماد وله احادیث فی اسانیدها الثقات یخالف فیها وهی مناکیر ومقلوبات اه قلت وجدت له متابعا عند الطبرانی رواه فی معجمه الکبیر من حدیث حماد بن سلمة عن علی بن زید به سندا ومتنا انتهی قال الشیخ ابن الهمام فبطل جزم البیهقی ببطلان الحدیث بسبب انه لم یروه عن علی بن زید سوی ثابت وقوله فی علی هذا انه غیر محتج به دفع بان سلما

Maktaba Tul Ishaat.com

وقالوا لا حجة لكم في هذه الآثار لانها انما جاءت في ذكر ثياب ينام فيها ولم تأت في ثياب يصلى فيها وقد رأينا الثياب النجسة بالغائط والبول والدم لا بأس بالنوم فيها ولا تجوز الصلوة فيها فقد يجوز ان يكون المني كذلك وانما يكون هذا الحديث حجة علينا لو كنا نقول لا يصلح النوم في الثوب النجس فاذا كنا نبيح ذلك ونوافق ما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ونقول من بعد لا يصلح الصلوة في ذلك فلم نخالف شيئا مما روي في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد جاء عن عائشة فيما كانت تفعل بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان يصلي فيه اذا اصابه المني ما حدثنا يونس قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا عبد الله بن المبارك و بشر بن المفضل عن عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار

روى له المقرونا بغيره وقال العجلي لا بأس به وروى له الحاكم في المستدرك وقال الترمذي صدوق وابراهيم بن زكريا ضعفه غير واحد وثقه البزار انتهى قال المحدث الزيلعي وكان البيهقي رحمه الله توهم ان تشبيه النخامة في الحديث بالماء في الطهورية وليس كذلك انما التشبيه في الطهارة اي النخامة طاهرة لا يغسل الثوب منها وانما يغسل من كذا وكذا ولفظ الحديث يدل عليه اذ لا يلزم من تشبيه شئ بشئ استواؤهما من كل الوجوه فصح ان ما قاله غير ظاهر انتهى وقال القاضي عياض والحجة لنا على نجاسة الحديث الاخر الذي فيه انه عليه السلام لما اراد الاحرام للصلوة رأى في ثوبه منيا فانصرف ثم خرج اليهم وفي ثوبه بقع الماء انتهى ولم اقف على هذا الحديث ولو صح هذا فكانه نص على ما ذهب اليه الجمهور من نجاسته والله اعلم. وقالوا اي الجمهور لا حجة وفي نسخة العيني ولا حجة بزيادة الواو. لكم اي للقائلين بطهارة المني في هذه الآثار المروية في فرك المني لانها اي آثار الفرك انما جاءت في ذكر ثياب ينام فيها ولم تات في ثياب يصلى فيها قال ابن العربي ان الاحاديث الصحاح ليس فيها اكثر من ان عائشة قالت كنت افرك من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد ازالة عينه فانما الصلوة به لذلك فليس بمروي فيها بل المروي فيها غسله عنها انتهى. وقد رأينا الثياب النجسة بالغائط والبول والدم لا بأس بالنوم فيها اي في الثياب النجسة ولا تجوز الصلوة فيها اي في الثياب النجسة لقوله تعالى وثيابك فطهر والمراد للصلوة الاجماع على ان لا وجوب في غيرها كما قال الشوكاني فقد يجوز ان يكون المني كذلك اي فيجوز النوم في الثوب الذي اصابه المني ولا تجوز الصلوة فيه لكون المني نجسا وانما يكون هذا الحديث اي حديث الفرك حجة علينا اي على القائلين بنجاسة المني لو كنا نقول لا يصلح اي لا يجوز النوم في الثوب النجس فاذا وفي نسخة العيني فاما اذا كنا نبيح اي نجيز ذلك اي النوم في الثوب النجس ونوافق ما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في فرك المني فنقول كما قلتم لا بأس بالنوم في الثوب الذي اصابه المني ونقول من بعد اي بعد هذا الاتفاق لا يصلح وفي نسخة العيني لا تصلح الصلوة في ذلك اي في الثوب الذي اصابه المني فلم نخالف شيئا مما روي في ذلك اي في فرك المني عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد جاء عن عائشة غرض الامام الطحاوي رحمه الله تعالى بهذا التقييد ما ادعاه ان الثوب الذي اكتفت فيه بالفرك لثوب النوم لا لثوب الصلوة فيما كانت اي عائشة تفعل بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان يصلي فيه اذا اصابه المني ما حدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفي البصري قال ثنا يحيى بن حسان التنيسي البصري ابو زكريا البكري. قال ثنا عبد الله بن المبارك الامام الشهير الفقيه المحدث وبشر بن المفضل بن لاحق الرقاشي بالفتح وتخفيف القاف نسبة الى رقاش بنت قيس بن ثعلبة مولاهم ابو اسمعيل البصري من رواة الستة قال احمد اليه المنتهى في التثبت بالبصرة وعده ابن معين في اثبات شيوخ البصريين وقال في المدينى كان بشر يصلي كل يوم اربعمائة ركعة ويصوم يوما ويفطر يوما وقال ابو زرعة وابو حاتم والنسائي والبزار ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث عثمانيا وقال العجلي ثقة فقيه البدن ثبت في الحديث حسن الحديث صحيح السنة توفي سنة ست وثمانين ومائة وقيل بعدها. عن عمرو بن ميمون بن مهران الجزري ابو عبد الله وقيل ابو عبد الرحمن الرقي امام عبد الله بن سعيد بن جبير من رواة الستة قال احمد ليس به بأس وقال ابن معين ثقة وقال ابن خراش شيخ صدوق وقال ابن سعد كان ثقة ان شاء الله تعالى وثقه النسائي وابن نمير وغيرهما توفي سنة سبع واربعين ومائة عن سليمان بن يسار الهلالي ابو ايوب وابو عبد الرحمن وابو عبد الله المدني مولى ميمونة ويقال كان مكاتبها لام سلمة من رواة الستة ذكر ابو الزناد انه احد الفقهاء السبعة اهل فقه وصلاح وفضل وقال الحسن بن محمد ابن الحنفية سليمان ابن يسار عندنا افهم عن ابن المسيب وكان ابن المسيب يقول للسائل اذهب الى سليمان بن يسار فانه اعلم من بقي اليوم وقال مالك كان

Maktaba Tul Ishaat.com

عن عائشة قالت كنت اغسل المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج الى الصلوة وان بقع الماء في ثوبه

سليمان من علماء الناس بعد ابن المسيب وقال ابو زرعة ثقة مامون فاضل عابد وقال ابن معين ثقة وقال النسائي احد الائمة وقال ابن سعد كان ثقة عالما فقيها كثير الحديث وقال البزار لم يسمع من عائشة قلت وهو مردود فقد ثبت سماعه منها في صحيح البخاري توفي سنة سبع ومائة وهو ابن ثلث وسبعين سنة عن عائشة قالت كنت اغسل المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج اي من الحجرة الشريفة الى الصلوة اي الى المسجد للصلوة وان بقع الماء بضم الباء الموحدة وفتح القاف وبالعين المهملة جمع بقعة كالنطف والنطفة والبقعة في الاصل قطعة من الارض يخالف لونها لون ما يليها وقال التيمي يريد بالبقعة الاثر قال اهل اللغة البقع اختلاف اللونين فيقال اغرب ابقع وقال ابن بطال البقع بقع المني وطبعه قلت هذا ليس بشئ لان في الحديث صرح وان بقع الماء وقع عند ابن ماجة وانا ارى اثر الغسل فيه يعني لم يجف قاله العلامة العيني في ثوبه الشريف صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض محتمل لاثر الماء المستعمل عليه السلام للصلوة ومبادرته الوقت وانه لم تكن لهم ثياب يتداولونها وقيل يحتمل انها عنت اثر المني بعد الغسل وفيه حجة ان النجاسة اذا غسلت حتى ذهبت عينها لا يضر بقاء اثرها ولونها وكذا ترجم البخاري على هذا الحديث وقد جاء فيه ثم لا يضرك اثره ولم يذكر في هذا خلاف الا عن ابن عمر وفي الحديث خدمة المرأة زوجها في غسل ثيابه وشبهه وليس هذا باللازم لها ولكنه من حسن العشرة وجميل الصحبة لا سيما في حق النبي عليه السلام انتهى وقال العلامة العيني ومن احكام هذا الحديث انه حجة للحنفية في قولهم ان المني نجس لقول عائشة كنت اغسل وقولها كنت يدل على تكرار هذا الفعل منها فهذا اول دليل على نجاسة المني انتهى والحديث اخرجه البخاري عن عبدان والنسائي عن سويد بن نصر ومسلم عن ابي كريب ثلاثتهم عن ابن المبارك باسناده نحو لفظ الطحاوي باضافة الغسل الى عائشة وبهذا اخرجه البخاري عن مسدد عن عبد الواحد قال حدثنا عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار قال سألت عائشة عن المني يصيب الثوب فقالت كنت اغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج الى الصلوة واثر الغسل في ثوبه بقع الماء وبهذا اخرجه البخاري عن موسى عن عبد الواحد عن عمرو قال سألت سليمان بن يسار في الثوب تصيبه الجنابة قال قالت عائشة كنت اغسله الحديث واخرج ايضا عن عمرو بن خالد عن زهير عن عمرو بلفظ انها كانت تغسل المني من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم ثم اراه فيه بقعة او بقعا وبهذا اللفظ اخرجه ابو داود عن الفضيل عن زهير وعن محمد بن عبيد عن سليم كلاهما عن عمرو وبهذا اخرج الامام احمد عن يحيى بن زكريا عن عمرو ولم يذكر قول عائشة ثم اراه فيه بقعة او بقعا فعلى هذه الروايات اضافة الغسل الى عائشة رض وقد ورد اضافة الغسل الى النبي صلى الله عليه وسلم من طرق صحيحة فاخرج ابن ابي شيبة عن عبدة بن سليمان عن عمرو قال سألت سليمان بن يسار عن الثوب يصيبه المني اغسله او اغسل الثوب كله قال سليمان قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصيب ثوبه فيغسله من ثوبه ثم يخرج في ثوبه الى الصلوة وانا ارى اثر الغسل فيه وبهذا اخرج ابن ماجة عن ابن ابي شيبة عن عبدة وكذلك اخرجه مسلم عن ابن ابي شيبة عن محمد بن بشر عن عمرو قال سألت سليمان الحديث وبهذا اخرج ايضا عن ابي كريب عن ابن ابي زائدة وكذلك اخرجه ابن الجارود من طريق يزيد بن هرون عن عمرو وسياتي عند الطحاوي وبهذا اخرجه الدارقطني من طريق بشر بن المفضل عن عمرو بن ميمون عن سليمان عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اصاب ثوبه مني غسله ثم يخرج الى الصلوة وانا انظر الى بقعة من اثر الغسل في ثوبه قال صحيح قال العبد الضعيف ومدار هذه الروايات كلها على سليمان بن يسار قال البزار لم يسمع من عائشة ورده الحافظ بما تقدم عن البخاري من تصريح سماعه منها ثم قال على ان البزار مسبوق بهذه الدعوى فقد حكاه الشافعي في الام عن غيره وزاد ان الحفاظ قالوا ان عمرو ابن ميمون غلط في رفعه وانما هو في فتوى سليمان اه وقد تبين من تصحيح البخاري له وموافقة مسلم له على تصحيحه صحة سماع سليمان منها وان رفعه صحيح وليس بين فتواه وروايته تناف انتهى قال العبد الضعيف وقد وافق سليمان بن يسار على الرفع ميمون بن مهران والد عمرو فاخرج الطيالسي عن ابن المبارك عن عمرو بن ميمون عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل المني من ثوبه فيخرج وهو يقع بقع وهذا اسناد صحيح وقد صرح اصحاب اسماء الرجال باخذ ميمون عن عائشة ثم قال الحافظ لا تاثير للاختلاف في الروايتين حيث وقع في احدهما ان عمرو بن ميمون سأل سليمان وفي الاخرى ان سليمان سأل عائشة لان كلا منهما سأل شيخه فحفظ بعض الرواة ما لم يحفظ بعض وكلهم ثقات انتهى قال العبد الضعيف وكذا لا تاثير للاختلاف في اضافة الغسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة والى عائشة مرة اخرى لانها غسل الثوب من المني وقع عن كل منهما مرارا والله اعلم قال الشيخ ابن الهمام بعد ذكر حديث مسلم في اضافة الغسل الى النبي صلى الله عليه وسلم فان عمل

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا ابو معاویۃ عن عمرو فذکر باسنادہ نحوہ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا یزید بن ھرون قال انا عمرو فذکر باسنادہ مثلہ قال ابو جعفر فھکذا کانت عائشۃ تفعل ثوب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذی کان یصلی فیہ تغسل المنی منہ

علی حقیقتہ من انہ فعلہ بنفسہ فظاہرا وعلی مجازہ وہو امرہ بذلک فھو فرح علما انتہی حدثنا ابو بشر الرقی تجلد الملک بن مروان الاہوازی قال ثنا ابو معویۃ الضریر محمد بن خازم بمعجمتین التمیمی السعدی مولاہم الکوفی یقال عمی وہو ابن ثمان سنین واربع من رواۃ الستۃ قال احمد ویحیی ابو معاویۃ احب الینا یعنیان فی الاعمش وقال احمد ایضا فی غیر حدیث الاعمش مضطرب لا یحفظہا حفظا جیدا وقال ابن معین ایضا من اثبت اصحاب الاعمش بعد شعبۃ وسفیان وقال العجلی کوفی ثقۃ وکان یری الارجاء وکان لین القول فیہ وقال یعقوب بن شیبۃ کان من الثقات وربما دلس وکان یری الارجاء وقال النسائی ثقۃ وقال ابن خراش صدوق وہو فی الاعمش ثقۃ وفی غیرہ فیہ اضطراب وقال ابن حبان فی الثقات کان حافظا متقنا ولکنہ کان مرجئا خبیثا وقال ابو داؤد کان مرجئا وقال مرۃ کان رئیس المرجئۃ بالکوفۃ وقال ابو زرعۃ کان یری الارجاء وکان یدعو الیہ توفی سنۃ خمس وتسعین ومائۃ ولہ اثنتان وثمانون سنۃ عن عمرو بن میمون فذکر باسنادہ نحوہ والحدیث اخرجہ الترمذی عن احمد بن منیع عن ابی معاویۃ بلفظ انہا غسلت منیا من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال ہذا حدیث حسن صحیح واخرجہ الامام احمد ایضا فی مسندہ عن ابی معاویۃ باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی حدثنا علی بن شیبۃ بن الصلت البغدادی قال ثنا یزید بن ہرون ابو خالد الواسطی قال انا عمرو بن میمون فذکر باسنادہ مثلہ۔ والحدیث اخرجہ البخاری عن قتیبۃ عن یزید باسنادہ بلفظ حدیث مسدد المذکور من قبل واخرجہ ابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن یحیی عن یزید باسنادہ بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اصاب ثوبہ المنی غسل ما اصابہ منہ ثم یخرج الی الصلوۃ وانا انظر الی البقع فی ثوبہ من اثر الغسل وہذا اسناد صحیح وبکذا اخرج البیہقی من طریق ابراہیم بن عبد اللہ عن یزید بن ہرون واخرجہ احمد فی مسندہ عن یزید باسنادہ بلفظ انہا کانت تغسل المنی من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیخرج ویصلی وانا انظر الی البقع فی ثوبہ من اثر الغسل۔

قال ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فھکذا کانت عائشۃ تفعل ثوب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فیہ تغسل المنی منہ ای من الثوب الذی یصلی فیہ قال العبد الضعیف وبہذہ الروایات احتج الجمہور علی نجاسۃ المنی قال الشیخ ابن الہمام فان الظاہر انہ صلی اللہ علیہ وسلم یحن ببلل ثوبہ وہو موجب الالتفات الی حال الثوب والفحص عن خبرہ وعند ذلک یبدو لہ السبب فی ذلک انہ قرأ علیہ فلو کان طاہرا لمنعہا من اتلاف الماء لغیر حاجۃ فانہ حینئذ یسرف فی الماء اذ لیس السرف فی الماء الا صرفہ لغیر حاجۃ ومن التعاب نفسہا فیہ لغیر ضرورۃ انتہی وحملہا القائلون بالطہارۃ علی الاستحباب للنظافۃ قال الحافظ العسقلانی لیس بین حدیث الغسل وحدیث الفرک تعارض لان الجمع بینہما واضح علی القول بطہارۃ المنی بان یحمل الغسل علی الاستحباب للتنظیف لا علی الوجوب وہذہ طریقۃ الشافعی واحمد واصحاب الحدیث وکذا الجمع ممکن علی القول بنجاستہ بان یحمل الغسل علی ما کان رطبا والفرک علی ما کان یابسا وہذہ طریقۃ الحنفیۃ والطریقۃ الاولی ارجح لان فیہا العمل بالخبر والقیاس معا لانہ لو کان نجسا لکان القیاس وجوب غسلہ دون الاکتفاء بفرکہ کالدم وغیرہ وہم لا یکتفون فیما لا یعفی عنہ من الدم بالفرک انتہی وقال العلامۃ العینی رادا علی ما قال الحافظ من ہو الذی ادعی تعارضا بین الحدیثین المذکورین حتی یحتاج الی التوفیق ولا نسلم التعارض بینہما اصلا بل حدیث الغسل یدل علی نجاسۃ المنی بدلالۃ غسلہ وکان ہذا ہو القیاس ایضا فی یابسہ ولکن خص بحدیث الفرک قولہ بان یحمل الغسل علی الاستحباب للتنظیف لا علی الوجوب کلام واہ وہو کلام من لا یدری مراتب الامر الوارد من الشرع فاعلی مراتب الامر الوجوب وادناہا الاباحۃ وہہنا لا وجہ للثانی لانہ علیہ الصلوۃ والسلام لم یترکہ علی ثوبہ ابدا وکذلک الصحابۃ من بعدہ ومواظبتہ صلی اللہ علیہ وسلم علی فعل شیء من غیر ترک فی الجملۃ یدل علی الوجوب بلا نزاع فیہ وایضا الاصل فی الکلام الکمال فاذا اطلق اللفظ ینصرف الی الکامل اللہم الا ان یصرف ذلک بقرینۃ تقوم فتدل علیہ حینئذ وہو فحوی کلام اہل الاصول ان الامر المطلق ای المجرد عن القرائن یدل علی الوجوب ثم قولہ والطریقۃ الاولی ارجح الخ غیر راجح فضلا ان یکون ارجح بل ہو غیر صحیح لانہ قال فیہا العمل بالخبر ولیس کذلک لان من یقول بطہارۃ المنی یکون غیر عامل بالخبر لان الخبر یدل علی نجاستہ کما قلنا وکذلک قولہ فیہا العمل بالقیاس غیر صحیح لان القیاس وجوب غسلہ مطلقا ولکن خص بحدیث الفرک لما ذکرنا فان قلت ما الا یجب غسل یابسہ لا یجب غسل رطبہ کالمخاط قلت لا نسلم ان القیاس صحیح لان المخاط لا یتعلق بخروجہ حدث ما اصلا والمنی موجب

Maktaba Tul Ishaat.com

وتفركه من ثوبه الذي كان لا يصلي فيه وقد وافق ذلك ما روي عن ام حبيبة - حدثنا ربيع الجيزي قال ثنا اسحق بن بكر بن مضر قال حدثني ابي عن جعفر بن ربيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن سويد ابن قيس عن معاوية بن خديج عن معاوية بن ابي سفيان انه سأل اخته ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وآله هل كان النبي صلى الله عليه وآله يصلي في الثوب الذي يضاجعك فيه فقالت نعم اذا لم يصبه اذى

لاكبر المحدثين وهو الجنابة فان قلت سقوط الغسل في يابسه يدل على الطهارة قلت لانسلم ذلك كما في موضع الاستنجاء وقوله كالدم وغيره الى آخره قياس فاسد لانه لم يأت نص بجواز الفرك في الدم ونحوه وانما جاء في يابس المني على خلاف القياس فيقتصر على مورد النص انتهى وتفركه من ثوبه صلى الله عليه وسلم الذي كان لا يصلي فيه وبذه احدى التاويلات التي اتفق بها اصحابنا والمالكية كما سنذكره واحسن منه ما تقدم ان الغسل محمول على الرطب والفرك على اليابس - وقد وافق ذلك اي ما قلنا من ان الثوب التي اكتفت فيه عائشة بالفرك ثوب النوم لا ثوب الصلوة - ما روي عن ام حبيبة ام المؤمنين - حدثنا ربيع الجيزي قال ثنا اسحق بن بكر بن مضر بن محمد بن حكيم بن سلمان المصري ابو يعقوب من رواة النسائي وابي داود في المراسيل قال ابو حاتم لا بأس به وقال ابن يونس كان فقيها مفتيا وكان يجلس في حلقة الليث ويفتي بقوله وكان ثقة توفي سنة ثماني عشرة ومائتين وله ست وسبعون سنة - قال حدثني ابي بكر بن مضر المصري عن جعفر بن ربيعة بن شرحبيل ابن حسنة بفتح مهملتين ونون ابو شرحبيل المصري من رواة الستة قال احمد كان شيخا من اصحاب الحديث ثقة وقال ابو زرعة صدوق وقال النسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وقال الطحاوي لا نعلم له من ابي سلمة سماعا توفي سنة ست وثلثين ومائة - عن يزيد بن ابي حبيب واسمه سويد الازدي مولاهم ابو رجاء المصري من رواة الستة قال ابن سعد كان مفتي اهل مصر في زمانه وكان جليلا عاقلا وكان اول من اظهر العلم بمصر والكلام في الحلال والحرام ومسائل وقال الليث يزيد بن ابي حبيب سيدنا وعالمنا وقال ابو زرعة بصري ثقة وقال العجلي مصري تابعي ثقة توفي سنة ثمان وعشرين ومائة وقد قارب الثمانين - عن سويد بضم السين مصغرا ابن قيس التجيبي بضم المثناة وكسر الجيم ثم تحتانية ثم موحدة نسبة الى تجيب وهي قبيلة نزلت بمصر وتجيب اسم امرأة المصري من رواة الاربعة الا الترمذي قال النسائي ثقة ووثقه يعقوب بن سفيان وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن يونس كانت له من عبد العزيز بن مروان منزلة - عن معاوية بن خديج كذا وقع في النسختين الموجودتين عندنا بالخاء المعجمة وهكذا وقع في الاستيعاب وغيره من كتب اسماء الرجال وهو من اغلاط الناسخين والصواب ما ضبطه الحافظ في الاصابة والتقريب حديج بمهملة ثم جيم مصغرا ابن جفنة التجيبي الكندي ابو عبد الرحمن ويقال ابو نعيم المصري مختلف في صحبته ذكره ابن سعد في تسمية من نزل مصر من الصحابة قال وكان عثمانيا وذكره ابن حبان في ثقات التابعين وقال الاثرم وغيره عن احمد ليس لمعاوية صحبة وقال المفضل الغلابي لمعاوية صحبة وكذا اثبت صحبته البخاري وابو حاتم وابن البرقي وقال ابن يونس وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد فتح مصر وكان الوافد على عمر بفتح الاسكندرية وذهبت عينه يوم دنقلة من بلاد النوبة مع ابن ابي سرح وولي الامرة على غرو المغرب مرارا آخرها سنة خمسين وتوفي سنة اثنتين وخمسين - عن معاوية بن ابي سفيان القرشي الاموي امير المؤمنين - انه سأل اخته ام حبيبة بنت ابي سفيان صخر بن حرب بن امية الاموي زوج النبي صلى الله عليه وسلم ام المؤمنين اختلف في اسمها فقيل رملة وهو الصحيح وقيل هند اسلمت قديما وهاجرت الى الحبشة مع زوجها عبيد الله بن جحش ومات هناك فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي هناك سنة ست وقيل سنة سبع قالت عائشة دخلني ام حبيبة عند موتها فقالت قد كان يكون بيننا ما يكون بين الضرائر فتحللينني من ذلك فتحللتها واستغفرت لها فقالت لي سرتني سرك الله وارسلت الى ام سلمة بمثل ذلك وتوفيت بالمدينة سنة اربع واربعين جزم بذلك ابن سعد وغيره - بل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في الثوب الذي يضاجعك اي يجامعك فيه كما عند ابي داود وفيه فقالت اي ام حبيبة نعم يصلي فيه اي في ذلك الثوب اذا لم يصبه اذى اي نجاسة وفيه دلالة ظاهرة على نجاسة المني فان ام حبيبة اطلقت لفظ الاذى على المني قال العيني في شرحه الاذى يتناول سائر النجاسات كالمني والدم والبول والغائط ونحوها كقوله عليه السلام اميطوا عنه الاذى اراد به الشعر والنجاسة وما يخرج على رأس الصبي حين يولد يحلق عنه يوم سابعه وقوله عليه السلام اذا ناولها الاذى عن الطريق وهو ما يوذي فيه كالشوك والحجر والنجاسة ونحوها وقوله تعالى قل هو اذى اراد به الدم فحينئذ لفظ الاذى عام لا يرجح معنى خاص فيه الا بقرينة كما في الآية فانه اريد به الدم بقرينة قوله عن المحيض فقال هو اذى اي دم مستقذر يوذي وكما في الحديث فانه اريد به المني بقرينة قوله يضاجعك لان ثوب المضاجعة قد يصيب المني وهذا لا ينكر ولا يتعين الدم ههنا لان المضاجعة حالة الدم

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا یونس قال انا ابن وھب قال اخبرنی عمرو وابن لھیعۃ واللیث عن یزید فذکر باسنادہ مثلہ وقد روی عن عائشۃ ایضا ما یوافق ذلک حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا خالد بن الحارث عن اشعث عن محمد عن عبد اللہ بن شقیق عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی فی لحف نسائہ

حرام وشان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجل من ان یکون مضاجعتہ فی دم الاستحاضۃ انتہی مختصرا والحدیث اخرجہ الامام احمد عن محمد بن سلمۃ عن ابن اسحق عن یزید باسنادہ بمعناہ وفی روایۃ ینام معک فیہ بدل یضاجعک۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی البصری قال انا ابن وھب عبد اللہ ابو محمد المصری قال اخبرنی عمرو بن الحارث الانصاری الزرقی المصری وابن لھیعۃ عبد اللہ الغافقی المصری واللیث بن سعد الامام المصری عن یزید بن ابی حبیب المصری فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ الامام ابو محمد عبد اللہ بن علی ابن الجارود فی المنتقی عن بحر بن نصر عن ابن وھب عن مشائخہ الثلثۃ عن یزید باسنادہ نحوہ اللفظ المزبور الا انہ وقع عندہ ام حفصۃ بدل ام حبیبۃ والظاہر انہ من قلم الناسخین فقد اخرج الحدیث البیہقی من طریق بحر بن نصر ومحمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم عن ابن وھب فذکر باسنادہ عن معاویۃ یقول سألت ام حبیبۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلت ہل کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی الثوب الذی یجامعہا فیہ قالت نعم اذا لم یر فیہ اذی وہکذا اخرجہ ابو داؤد والنسائی عن عیسی بن حماد المصری وابن ماجۃ عن محمد بن رمح کلاہما عن اللیث عن یزید باسنادہ نحوہ وفی الباب عن جابر بن سمرۃ عند احمد وابن ماجۃ قال سمعت رجلا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصلی فی الثوب الذی آتی فیہ اہلی قال نعم الا ان ترى فیہ شیئا فتغسلہ قال الشوکانی حدیث جابر بن سمرۃ رجال اسنادہ عند ابن ماجۃ ثقات وحدیث معاویۃ رجال اسنادہ کلہم ثقات انتہی قال العبد الضعیف وحدیث جابر نص علی نجاسۃ المنی وبہذا یرد قول من قال ان غسل المنی من فعل عائشۃ ولم یثبت الامر بغسلہ من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الشوکانی والی ہذا ذہب ابن حزم وابن حبیب وجابر یدلان علی تجنب المصلی للثوب المتنجس وہل طہارۃ ثوب المصلی شرط لصحۃ الصلوۃ ام لا فذہب الاکثر الی انہا شرط وروی عن مالک انہا لیست بواجبۃ وقدیم قولی الشافعی ان ازالۃ النجاسۃ غیر شرط انتہی مختصرا ولیس ہذا محل البسط فارجع الی المطولات وقال ایضا ومن فوائدہما انہ لا یجب العمل بمقتضی المظنۃ لان الثوب الذی یجامع فیہ مظنۃ لوقوع النجاسۃ فیہ فارشد الشارع صلی اللہ علیہ وسلم الی ان الواجب العمل بالمئنۃ دون المظنۃ انتہی۔ وقد روی عن عائشۃ ایضا ما یوافق ذلک استشہادا آخر علی ما ادعاہ من ان فرک عائشۃ المنی کان فی ثیاب النوم لا فی ثیاب الصلوۃ۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بکر الثقفی البصری قال ثنا خالد بن الحارث بن عبید ابن سلیمان ویقال ابن الحارث بن سلیم بن عبید بن سفیان الہجیمی بضمومتہ وفتح جیم نسبۃ الی الہجیم بن عمرو ابو عثمان البصری من رواۃ الستۃ قال القطان ما رأیت خیرا من سفیان وخالد وقال احمد الیہ المنتہی فی التثبت بالبصرۃ وقال ابن المدینی بالحدیث کما یسمع وقال ابو زرعۃ کان یقال لہ خالد الصدق وقال ابو حاتم امام ثقۃ وقال النسائی ثقۃ ثبت وقال الترمذی ثقۃ مامون سمعت ابن مثنی یقول ما رأیت بالبصرۃ مثلہ وقال ابن حبان فی الثقات کان من عقلاء الناس ودہاتہم توفی سنۃ ست وثمانین ومائۃ ومولدہ سنۃ عشرین ومائۃ عن اشعث بن عبد الملک الحمرانی بضم المہملۃ وفتح الراء نسبۃ الی حمران ابو ہانی البصری مولی حمران من رواۃ الاربعۃ والبخاری فی التعالیق قال یحیی القطان ہو عندی ثقۃ مامون وقال ایضا لم ادرک احدا من اصحابنا اثبت عندی منہ ولا ادرکت احدا آمن اصحاب ابن سیرین بعد ابن عون اثبت منہ وقال البخاری کان یحیی بن سعید وبشر بن المفضل یثبتون الاشعث الحمرانی وقال ابن معین والنسائی وبندار والبزار ثقۃ وقال ابو زرعۃ صالح وقال ابو حاتم لا بأس بہ وہو اوثق من الحدانی واصلح من ابن سوار وقال ابن عدی احادیثہ عامتہا مستقیمۃ وہو ممن یکتب حدیثہ ویحتج بہ وہو فی جملۃ اہل الصدق وقال ابن حبان فی الثقات کان فقیہا متقنا توفی سنۃ ست واربعین ومائۃ وقیل قبلہا۔ عن محمد بن سیرین عن عبد اللہ بن شقیق العقیلی مصغرا نسبۃ الی عقیل بن کعب ابو عبد الرحمن او ابو محمد البصری من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا معلقا ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من تابعی اہل البصرۃ وقال روی عن عمر قال وقالوا کان عثمانیا وکان ثقۃ فی الحدیث وروی احادیث صالحۃ وقال ابن معین ثقۃ من خیار المسلمین لا یطعن فی حدیثہ وقال احمد والعجلی ثقۃ وکان یحمل علی علی وقال ابو حاتم وابو زرعۃ ثقۃ وقال ابن خراش کان ثقۃ وکان عثمانیا یبغض علیا وقال یحیی بن سعید کان سلیمان التیمی سیئ الرأی فیہ وقال ابن عدی ما بأحادیثہ بأس انشاء اللہ تعالی توفی سنۃ ثمان ومائۃ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی فی لحف نسائہ بضم اللام والحاء جمع لحاف بکسر اللام وہو الملحفۃ اللباس الذی فوق سائر الملابس

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا فهد قال ثنا احمد بن حمید قال ثنا غندر عن شعبة عن اشعث فذکر باسنادہ مثلہ غیر انہ قال فی لحفنا

من ثار البرد ونحوہ قالہ فی المحکم کما فی قوت المغتذی والمراد بذلک ردیتہن ویقاس علی ذلک غیرہا من الثیاب ووجہ ذلک ما مر فی فضل طہور المرأۃ من انہا لاتحتاط فی امر الطہارۃ والنجاسۃ وغیر ذلک ایضا فیہ انتشار خواطرہ الیہا لتصورہ ایاہا برائحتہا التی فی ثوبہا ومع ذلک فالصلوۃ فیہا جائزۃ مالم تحقق النجاسۃ وہذا اذا لم یخف فتنۃ واما اذا خفی فلا ای لایجوز لہ ان یفعل ذلک وان جازت الصلوۃ ان صلی کذا فی الکوکب الدری وقال الشوکانی والحدیث یدل علی مشروعیۃ تجنب ثیاب النساء التی ہی مظنۃ لوقوع النجاسۃ فیہا وکذلک سائر الثیاب التی تکون کذلک وفیہ ایضا ان الاحتیاط والاخذ بالیقین جائز غیر مستنکر فی الشرع وان ترک المشکوک فیہ الی المتیقن المعلوم جائز ولیس من نوع الوسواس کما قال بعضہم وقد تقدم انہ کان یصلی فی الثوب الذی یجامع فیہ اہلہ مالم یر فیہ اذی وانہ قال لمن سالہ ہل یصلی فی الثوب الذی یاتی فیہ اہلہ نعم الا ان یری فیہ شیئا وذکرنا ہناک انہ من باب الاخذ بالمئنۃ لعدم وجوب العمل بالمظنۃ وحدیث عائشۃ عند مسلم وغیرہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل وانا الی جنبہ وانا حائض وعلی مرط وعلیہ بعضہ یدل علی عدم وجوب تجنب ثیاب النساء وانما ہو مندوب فقط عملا بالاحتیاط کما یدل علیہ حدیث الباب وبہذا یجمع بین الروایات انتہی بتغیر یسیر والحدیث اخرجہ الترمذی عن محمد بن عبد الاعلی عن خالد بن الحارث عن اشعث وہو ابن عبد الملک عن محمد باسنادہ باللفظ المزبور وہکذا اخرجہ ابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن یحیی عن عبد اللہ بن عبد الوہاب عن خالد والنسائی عن الحسن بن قزعۃ عن سفیان بن حبیب ومعتمر بن سلیمان عن اشعث مثلہ الا ان سفیان قال فی ملاحفنا واخرجہ ابوداود عن عبید اللہ بن معاذ عن ابیہ عن اشعث بلفظ فی شعرنا او فی لحفنا قال عبید اللہ شک ابی وہکذا اخرجہ الحاکم والبیہقی من طریق عبید اللہ قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح وقال الحاکم صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاہ ووافقہ الذہبی فقال علی شرطہما وادعی ابوداود فیہ الانقطاع فروی الحدیث من طریق حماد عن ہشام عن ابن سیرین عن عائشۃ قال حماد وسمعت سعید بن ابی صدقۃ قال سالت محمدا عنہ فلم یحدثنی وقال سمعتہ منذ زمان ولا ادری ممن سمعتہ ولا ادری اسمعتہ من ثبت او لا انسلوا عنہ انتہی قال ابن عبد البر کما فی النیل فی ہذا المعنی قول من حفظ عنہ حجۃ علی من سالہ فی حال نسیانہ او فی حال تغیرہ فکرہ من اضطرہ الیہ من غضب او غیرہ ففی مثل ہذا العالم لایسئل وقولہ فاسئلوا عنہ غیری لایقدح فی الروایۃ المتقدمۃ فانہ محمول علی انہ امر بسوال غیرہ لقوۃ الحجۃ انتہی۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا احمد بن حمید الطریثیثی بضم اولہ وراء وثلثتین مصغرا ابو الحسن ختن عبید اللہ بن موسی یعرف بدارام سلمۃ کان من حفاظ الکوفۃ من رواۃ البخاری والنسائی قال ابو حاتم کان ثقۃ رضی وقال العجلی واحمد بن صالح ثقۃ قال مطین کان یعد من حفاظ الکوفۃ وکان ثقۃ وقال الخطیب ہو من حفاظ الکوفیین ومتقنیہم قلت لقب بدارام سلمۃ لانہ جمع حدیث ام سلمۃ وغلط الحاکم فیہ فقال جارام سلمۃ واما ابن عدی فقال کان لہ اتصال بام سلمۃ توفی سنۃ تسع وعشرین ومائتین قال ثنا غندر بضم معجمۃ وسکون نون وفتح دال مہملۃ وقد تضم محمد بن جعفر الہذلی مولاہم ابو عبد اللہ البصری صنا الکرابیس من رواۃ الستۃ قال احمد غندر اسمن من یحیی بن سعید سمعتہ یقول لزمت شعبۃ عشرین سنۃ لم اکتب من احد غیرہ شیئا وکنت اذا کتبت عنہ عرضتہ علیہ قال احمد احسبہ من بلادتہ کان افعل ہذا وقال ابن معین کان من اصح الناس کتابا واراد بعضہم ان یحفظہ فلم یقدر وکان یصوم منذ خمسین سنۃ یوما ویوما لا قال ابن المدینی ہو احب الی من عبد الرحمن فی شعبۃ وقال ابن مہدی کنا نستفید من کتب غندر فی حیاۃ شعبۃ وکان وکیع یسمیہ الصحیح الکتاب وقال ابن مہدی عند غندر اثبت فی شعبۃ منی وقال ابن المبارک اذا اختلف الناس فی حدیث شعبۃ فکتاب غندر حکم بینہم وقال ابو حاتم کان صدوقا وکان مؤدبا وفی حدیث شعبۃ ثقۃ وقال المستملی محمد بن جعفر غندر کنیتہ ابو بکر البصری ثقۃ وقال محمد بن یزید کان فقیہ البدن وکان ینظر فی فقہ زفر وقال العجلی ثقۃ وکان من اثبت الناس فی حدیث شعبۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ انشاء اللہ تعالی توفی فی ذی القعدۃ سنۃ ثلاث وتسعین ومائۃ عن شعبۃ بن الحجاج الواسطی عن اشعث بن عبد الملک الحمرانی فذکر ای اشعث باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عنہ خالد غیر انہ قال ای الاشعث فی روایۃ شعبۃ عنہ فی لحفنا ای بدل قولہ فی لحف نسائہ والحدیث اخرجہ البیہقی من طریق العباس بن محمد الدوری عن احمد بن حمید ثنا محمد بن جعفر غندر عن اشعث بلفظ لایصلی فی لحفنا والظاہر ان شعبۃ سقط عنہ من الناسخین والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عفان عن بشر بن المفضل عن سلمۃ بن علقمۃ عن ابن سیرین قال نبئت ان عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایصلی فی شعرنا قال بشر ہو الثوب الذی یلبس تحت الدثار واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن نمیر عن ابن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن عائشۃ ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابو جعفر فثبت بما ذکرنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یصلی فی الثوب الذی ینام فیہ اذا اصابہ شیٔ من الجنابۃ وثبت ان ما ذکرہ الاسود وہمام عن عائشۃ رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما ہو فی ثوب النوم لا فی ثوب الصلوۃ فکان من الحجۃ لاہل القول الاول علی اہل القول الثانی فی ذلک ما حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا یحیی بن یحیی قال انا خالد بن عبد اللہ عن خالد عن ابی معشر عن ابراہیم عن علقمۃ

کان یکرہ الصلوۃ فی مشاعر ہن واسند عن ابن سیرین قال لا تصلوا فی شعر النساء وعن الحسن قال لا بأس ان یصلی الرجل فی ثوب المرأۃ قال ابو جعفر الطحاوی فثبت بما ذکرنا ای من حدیثی عائشۃ وام حبیبۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یصلی فی الثوب الذی ینام فیہ اذا اصابہ ای ثوب النوم شیٔ من الجنابۃ وثبت بحدیثیہما ایضا ان ما ذکرہ الاسود وہمام عن عائشۃ من فرک المنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای عن قصۃ ثوبہ فی اول الباب انما ہو فی ثوب النوم لا فی ثوب الصلوۃ واعترض علی ذلک الحافظ ابن حجر فقال قال بعضہم الثوب الذی اکتفت فیہ بالفرک ثوب النوم والثوب الذی غسلتہ ثوب الصلوۃ وہو مردود بما فی احد روایات مسلم من حدیثہا ایضا لقد رأیتنی اقرکہ من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرکا فیصلی فیہ وہذا التعقیب بالفاء ینفی احتمال تخلل الغسل بین الفرک والصلوۃ واصرح منہ روایۃ ابن خزیمۃ انہا کانت تحکہ من ثوبہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو یصلی انتہی قال العبد لضعیف واصل ہذا الرد الذی ذکرہ الحافظ للامام ابی جعفر الطحاوی فانہ عارض التاویل المذکور (فیما سیاتی) من جانب القائلین بالطہارۃ بما روی من صلوتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الثوب الذی فرکت عائشۃ منہ المنی ثم اجاب عنہ بانہ یحتمل ان یطہر منہ الثوب والمنی فی نفسہ نجس کما ورد فیما اصابہ النعلین من الاذی فطہورہما التراب لیس فی ذلک دلیل علی طہارۃ الاذی والعجب عن الحافظ انہ اخذ من کلام الامام الطحاوی ما رضی لنفسہ وترک ما یخالفہ وقال العلامۃ العینی بعد ما ذکر کلام الحافظ قلت اراد بقولہ وقال بعضہم الحافظ ابا جعفر الطحاوی واستدل فی ردہ علی الطحاوی فیما ذکرناہ بان قال وہذا التعقیب بالفاء ینفی فحوہ وہذا استدلال فاسد لان کون الفاء للتعقیب لا ینفی احتمال تخلل الغسل بین الفرک والصلوۃ لان اہل العربیۃ قالوا ان التعقیب فی کل شیٔ بحسبہ الا ترى انہ یقال تزوج فلان فولد لہ اذا لم یکن بینہما الا مدۃ الحمل وہو مدۃ متطاولۃ فیجوز علی ہذا ان یکون معنی قول عائشۃ لقد رأیتنی افرکہ من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اراد ان بہ ثوب النوم ثم تغسلہ فیصلی فیہ ویجوز ان تکون الفاء بمعنی ثم کما فی قولہ تعالی ثم خلقنا النطفۃ علقۃ فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المضغۃ عظاما فکسونا العظام لحما فالفاء آت فیہا بمعنی ثم لتراخی معطوفاتہا فاذا ثبت جواز التراخی فی المعطوف یجوز ان یتخلل بین المعطوف والمعطوف علیہ مدۃ یجوز وقوع الغسل فی تلک المدۃ ویؤیدہ ما ذکرنا ما رواہ البزار والطحاوی من حدیث عائشۃ ثم یصلی فیہ قولہ اصرح منہ روایۃ ابن خزیمۃ فحہ لا یساعدہ ایضا فیما ادعاہ لان قولہ وہو یصلی جملۃ اسمیۃ وقعت حالا منتظرۃ لان عائشۃ ما کانت تحک المنی من ثوب النبی صلی اللہ علیہ وسلم حال کونہ فی الصلوۃ فاذا کان کذلک یحتمل تخلل الغسل بین الفرک والصلوۃ انتہی مختصرا۔ فکان من الحجۃ لاہل القول الاول ای القائلین بطہارۃ المنی علی اہل القول الثانی ای القائلین بنجاسۃ المنی فی ذلک ما حدثنا علی بن شیبۃ بن الصلت البغدادی قال ثنا یحیی بن یحیی بن بکیر النیسابوری قال انا خالد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن الطحان الواسطی عن خالد بن مہران الحذاء البصری عن ابی معشر زیاد بن کلیب التیمی الحنظلی الکوفی من رواۃ مسلم والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال النسائی وابن المدینی وابو جعفر البستی ثقۃ وقال العجلی کان ثقۃ فی الحدیث قدیم الموت وقال ابو حاتم صالح من قدماء اصحاب ابراہیم لیس بالمتین فی حفظہ وہو احب الی من حماد بن ابی سلیمان وقال ابن حبان کان من الحفاظ المتقنین توفی سنۃ عشرین ومائۃ عن ابراہیم النخعی الفقیہ عن علقمۃ بن قیس بن عبد اللہ بن مالک النخعی ابو شبیل الکوفی من وفاۃ الستۃ ولد فی حیاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان عقیما قال احمد ثقۃ من اہل الخیر وقال ابن معین ثقۃ وقال ابن المدینی اعلم الناس لعبد اللہ علقمۃ والاسود وعبیدۃ والحارث قال ابو الضحی اذا رأیت علقمۃ فلا یضرک ان لا ترى عبد اللہ اشبہ الناس ہدیا وسمتا واذا رأیت ابراہیم فلا یضرک ان لا ترى علقمۃ وقال شعبۃ کان علقمۃ انظر القوم بہ ای بابن مسعود وقال ابراہیم کان اصحاب عبد اللہ الذین یقرؤن الناس ویعلمونہم السنۃ ویصدر الناس عن رأیہم ستۃ علقمۃ والاسود وذکر الباقین وقال ایضا علقمۃ افضل ای عن الاسود وقد شہد صفین وقال عبد اللہ ما اقرأ شیئا ولا اعلمہ الا علقمۃ یقرؤہ ویعلمہ وقال ابو ظبیان ادرکت اناسا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یستالون علقمۃ ویستفتونہ توفی سنۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

والاسود عن عائشة رض قالت كنت افرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا بأصابعي ثم يصلي فيه ولا يغسله حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد قال انا شريك عن منصور عن ابراهيم عن همام عن عائشة مثله حدثنا محمد بن الحجاج وسليمان بن شعيب قالا ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رض قالت كنت افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا قزعة بن سويد قال حدثني حميد الاعرج وعبد الله بن ابي نجيح عن مجاهد عن عائشة رض مثله حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا آدم بن ابي اياس قال ثنا عيسى بن ميمون قال ثنا القاسم بن محمد عن عائشة مثله قالوا فقي هذه الآثار انها كانت تفرك المنى من ثوب الصلوة كما تفركه من ثوب النوم

اثنتين وستين وله تسعون سنة۔ والاسود بن يزيد بن قيس النخعي عن عائشة قالت كنت افرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا اى حال كونه يابسا باصابعي ثم يصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه اى في هذا الثوب ولا يغسله اى المنى وفي الحديث دليل صريح لما ذهب اليه اصحابنا من انه يجزئ الفرك في المنى اليابس خلافا للمالكية والحديث اخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى باسناده بلفظ ان رجلا نزل بعائشة فاصبح يغسل ثوبه فقالت عائشة انما كان يجزئك ان رأيته ان تغسل مكانه فان لم تره نضحت حوله لقد رأيتني افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركا فيصلي فيه واخرج ايضا من طريق عبد الله بن شهاب الخولاني قال كنت نازلا على عائشة رض فاحتلمت في ثوبي فغسلتهما في الماء فذكر الحديث وفيه لقد رأيتني وانى لاحكه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا بظفري واخرجه البيهقي ايضا بهذين الطريقين۔ حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن سعيد ابن الاصبهاني الكوفي قال انا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي عن منصور بن المعتمر الكوفي عن ابراهيم النخعي الكوفي عن همام بن الحارث النخعي الكوفي عن عائشة مثله والحديث اخرجه البيهقي من طريق الدوري عن ابن الاصبهاني بلفظ ان كنت لافرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه۔ حدثنا محمد بن الحجاج وسليمان بن شعيب قالا ثنا خالد بن عبد الرحمن ابو الهيثم الخراساني قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابي سليمان الاشعري عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رض قالت كنت افركه اى المنى كما عند ابي داود من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه والحديث اخرجه ابن الجارود في المنتقى عن الربيع المرادي عن عفان عن حماد بلفظ الطحاوي وابو داود وعن موسى بن اسمعيل عن حماد بلفظ فيصلي فيه ومن طريقه اخرجه البيهقي وابن حزم في المحلى۔ حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا قزعة بزاي وفتحات ابن سويد بن حجير بالتصغير ابن بيان الباهلي ابو محمد بصري من رواة الترمذي وابن ماجة قال ابن معين ثقة وقال مرة ضعيف وكذا قال ابو داود والنسائي وقال احمد مضطرب الحديث وقال ابو حاتم ليس بمتروك يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن عدي له غير ما ذكرت احاديث مستقيمة وارجو انه لا بأس به وقال العجلي لا بأس به وفيه ضعف وقال البزار لم يكن بالقوي وقد حدث عنه اهل العلم۔ قال حدثني حميد الاعرج ابن قيس المكي وعبد الله بن ابي نجيح الثقفي المكي عن مجاهد بن جبر المكي عن عائشة مثله اى مثل ما روى عنها الاسود والحديث اخرجه البزار في مسنده عن الحسن بن يحيى الازدي عن عاصم عن قزعة بن سويد عن ابن ابي نجيح وحميد الاعرج عن عائشة قالت كنت افرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فيه ثم يصلي فيه كذا في شرح العيني۔ حدثنا نصر بن مرزوق ابو الفتح قال ثنا آدم بن ابي اياس الخراساني قال ثنا عيسى بن ميمون الهاشمي المدني عن مولاه القاسم بن محمد من رواة الترمذي وابن ماجة قال ابن معين ليس حديثه بشيء وقال مرة لا بأس به وقال ابن حبان يروي احاديث كلها موضوعات وقال النسائي ليس بثقة وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه احد وقال الفلاس متروك قال البخاري منكر الحديث كذا في الميزان وقال الترمذي في باب اعلان النكاح وعيسى بن ميمون الانصاري يضعف في الحديث قال ثنا القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عائشة مثله والحديث اخرجه الطيالسي عن عباد بن منصور عن القاسم عن عائشة قالت لقد رأيتني افرك الجنابة عن ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يغسل مكانه ومن طريق الطيالسي اخرجه البيهقي بلفظ قالوا اى قال اهل المقالة الاولى ففي هذه الآثار اراد بها الاحاديث التي رواها علقمة والاسود وهمام ومجاهد والقاسم بن محمد عن عائشة قاله العيني۔ انها كانت تفرك المنى من ثوب الصلوة كما تفركه من ثوب النوم قال العبد الضعيف غفر الله له الذي يظهر لي ان غرض الامام الطحاوي بذكر هذه الروايات الرد على ما ذهب اليه المالكية من عدم جواز الفرك في اليابس لانخالف هذه الروايات مذهب

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابو جعفر وليس في هذا عندنا دليل على طهارته فقد يجوز ان يكون كانت تفعل به هذا فيطهر بذلك الثوب والمني في نفسه نجس كما قد روي فيما اصاب النعل من الاذى حدثنا فهد قال ثنا محمد بن كثير قال ثنا الاوزاعي عن محمد بن عجلان عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وطئ احدكم الاذى بخفه او بنعله فطهورهما التراب

الاحناف فانهم قالوا البطهارة الثوب الذي اصابه المني بفركه ان كان يابسا وقد وقع التصريح عند مسلم والطحاوي بيبسه كما تقدم ولا يلزم من طهارة الثوب بالفرك طهارة المني كما يجيء نعم هذه الروايات مشكلة على المالكية جداً قال ابن دقيق العيد في شرح العمدة وهذا الحديث يخالف ظاهره مذهب المالكية وقد اعتذر عنه بان حمل على الفرك بالماء وفيه بعد لما ثبت في بعض الروايات في هذا الحديث عن عائشة انها قالت لقد رأيتني وانا لاحكه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا بظفري وهذا التصريح بيبسه ايضا في رواية يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت كنت افرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان يابساً بظفري واغسله اذا كان رطبا شك الراوي (اي الحميدي كما تقدم عند المصنف وجزم الدارقطني على قوله واغسله كما تقدم) وبهذا التقابل بين الفرك والغسل يقتضي اختلافهما والذي قرب التاويل المذكور عند من قال به ما في بعض الروايات عن عائشة انها قالت لضيفها الذي غسل الثوب انما كان يجزئك ان رأيته ان تغسل مكانه وان لم تره نضحت حوله فلقد رأيتني افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فحصرت الاجزاء في الغسل لما رآه وحكمت بالنضح لما لم يره وبهذا حكم النجاسات فلو كان هذا الفرك المذكور من غير ما رأيناه قض آخر الحديث اوله الذي يقتضي حصر الاجزاء في الغسل ويقتضي اجراء حكم سائر النجاسات عليه في النضح الا ان دلالة قولها الاحكه يابساً بظفري اصرح واقوى على عدم الماء مما ذكر من القرائن من كونه مفركاً والحديث واحد اختلفت طرقه واعني بالقرائن النضح لما لم يره وقولها انما كان يجزئك انتهى. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى وليس في هذا اي في صلوته صلى الله عليه وسلم في الثوب الذي فركت عائشة منه المني عندنا دليل على طهارته اي المني. فقد وفي نسخة العيني وقد بالواو يجوز اي يحتمل ان يكون كانت اي عائشة والضمير في ان يكون يرجع الى الشان والمقدر وهو اسمه وقوله كانت تفعل به في محل النصب خبره قاله العيني في شرحه فتفعل به اي بالثوب هذا اي تفرك عنه المني فيطهر بذلك الثوب والمني في نفسه نجس قال العيني والمني الخ جملة اسمية وقعت حالا. كما قد روي فيما اصاب النعل من الاذى. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن كثير بن ابي عطاء الثقفي مولاهم ابو ايوب الصنعاني نزيل المصيصة من رواة الاربعة الا ابن ماجة ذكره احمد فضعفه جدا وضعف حديثه عن معمر جدا وقال هو منكر الحديث وقال يروي اشياء منكرة وقال ايضا لم يكن عندي ثقة. وقال ابو داود لم يكن يفهم الحديث وقال البخاري لين جدا وقال النسائي ليس بالقوي كثير الخطأ وقال الحاكم ليس بالقوي عندهم وقال ابن معين كان صدوقا وقال ايضا ثقة وقال ابو حاتم كان رجلا صالحا في حديثه بعض الانكار وقال صالح بن محمد صدوق كثير الخطأ وقال الساجي صدوق كثير الغلط وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ ويغرب وقال ابن سعد كان ثقة ويذكرون انه اختلط في اواخر عمره ومات سنة ست عشرة ومائتين وقيل بعدها. قال ثنا الاوزاعي عبد الرحمن ابن عمرو الفقيه عن محمد بن عجلان المدني عن سعيد المقبري ابن كيسان المدني عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وطئ احدكم الاذى اي النجاسة بخفه او بنعله فطهورهما اي مطهرهما التراب قال في شرح السنة ذهب اهل العلم الى ظاهر هذا الحديث وقالوا اذا اصاب اسفل الخف او النعل نجاسة ودلكه بالارض حتى ذهب اثرها طهر وجازت الصلوة فيها وبه قال الشافعي في القديم ومستند ظاهر هذا الحديث وقال في الجديد لابد من غسلها بالماء وعلى هذا نزول هذا الحديث بما اذا وطئ نجاسة يابسة فتشبث بها شئ منها فزال بالدلك كما اول قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ام سلمة يطهره ما بعده على ان السوال انما صدر فيما جر من الثياب على ما كان يابسا من القذر مما تشبث منه فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان المكان الذي بعده يزيل ذلك عنه والا فالاجماع منعقد على ان الثوب اذا اصابته نجاسة لا يطهر الا بالغسل وقال التوربشتي بين الحديثين بون عظيم فان حمل حديث ام سلمة على ظاهره مخالف للاجماع لان الثوب اذا نجس لم يطهره الا بالغسل بخلاف الخف فان جماعة من التابعين ذهبوا الى ان الدلك يطهره على ان حديث ابي هريرة حسن لم يطعن فيه وحديث ام سلمة مطعون فيه انتهى من الطيبي وقال الزبيدي قال الشمني في شرح النقاية ويطهر الخف عن نجس ذي جرم بالدلك بالارض سواء كان جرمه كالدم والعذرة او من غيره كالبول الملتصق به تراب وايضا سواء جف ذو الجرم او لم يجف وهو قول ابي يوسف

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابو جعفر فکان ذلک التراب یجزئ من غسلهما ولیس فی ذلک دلیل علی طهارة الاذی فی نفسه فکذلک ما رویناه فی المنی یحتمل ان یکون کان حکمه عندهم کذلک یطهر الثوب بازالتهم ایاه عنه بالفرک وهو فی نفسه نجس کما کان الاذی یطهر النعل بازالتهم ایاه عنها وهو فی نفسه نجس۔

وعلیه الاکثر وفی النهایة وعلیه الفتوی وقال ابو حنیفة یشترط جفاف ذی الجرم فی طهارة الخف وقال محمد وزفر لا یطهر الخف فی الرطب لانی الیابس الا بالغسل کالنجاسة التی لا جرم لها لان هذا عین نجس باصابة النجاسة فلا یطهر الا بالغسل کالثوب والبدن وروی ان محمدا رجع عن هذا القول حین رأی کثرة السرقین فی طرق الری ولابی حنیفة وابی یوسف حدیث ابی هریرة المذکور لکن ابو حنیفة یقول ان الرطب لا یزول بالدلک فیشترط الجفاف وعن غیر ذی جرم بالغسل فقط لان اجزاء النجاسة تتشرب فی الخف فلا تخرج منه الا بالعصر بخلاف ذی الجرم فانه یجذب ما فی الخف من الاجزاء النجسة بجرمه اذا جف انتهی قلت وذکر القاری فی شرح النقایة مالکا والشافعی مع محمد وذکر العینی فی شرح الطحاوی مالکا واحمد معه وذکر الشوکانی الاوزاعی والظاهریة وابا ثور واسحق واحمد فی روایة مع ابی یوسف قال فی البحر وعلی قوله اکثر المشائخ وفی النهایة والعنایة والخانیة والخلاصة وعلیه الفتوی وفی فتح القدیر وهو المختار لعموم البلوی وطلاق الحدیث انتهی والحدیث اخرجه ابو داؤد وعن احمد بن ابراهیم عن محمد بن کثیر باسناده عن سعید عن ابیه عن ابی هریرة بمعناه قال اذا وطی الاذی بخفیه فطهورهما التراب وهکذا اخرج الحاکم من طریق ابراهیم بن الهیثم البلدی عن محمد بن کثیر باسناده بلفظ اذا وطی احدکم بنعلیه فی الاذی فان التراب له طهور وبهذا الطریق اخرجه البیهقی بلفظ الحاکم قال المحدث الزیلعی ورواه ابن حبان فی صحیحه فی النوع السادس والستین من القسم الثالث انتهی قال الحاکم هذا حدیث علی شرط مسلم فان محمد بن کثیر الصنعانی هذا صدوق وقد حفظ فی اسناده ذکر ابن عجلان ولم یخرجاه انتهی۔ وقال النووی فی الخلاصة کما فی العینی رواه ابو داؤد باسناد صحیح ولا یلتفت الی قول ابن القطان وبهذا حدیث رواه ابو داؤد من طریق لا یظن بها الصحة انتهی قال العبد الضعیف وللحدیث طریق آخر فاخرج ابو داؤد عن احمد عن ابی المغیرة وعن عباس بن الولید بن مزید عن ابیه عن محمود بن خالد عن عمر بن عبد الواحد ثلاثتهم عن الاوزاعی قال انبئت ان سعید المقبری حدثه عن ابیه عن ابی هریرة فذکر الحدیث وهکذا اخرج الحاکم عن ابی العباس عن العباس بن الولید والبیهقی عن الحاکم وغیره عن ابی العباس فالحاصل ان محمد بن کثیر وان هو متکلم فیه لکنه تابعه علی ذلک غیره وهؤلاء الثلثة ثقات اثبات لکن قال المنذری الاول فیه محمد بن عجلان وفیه مقال والثانی فیه مجهول قال الشوکانی محمد بن عجلان روی له البخاری فی الشواهد ومسلم فی المتابعات ولم یحتجا به وقد وثقه غیر واحد وتکلم فیه غیر واحد ولعله الرجال الذی ابهمه الاوزاعی انتهی وفی الباب عن ابی سعید عند ابی داؤد واحمد وغیرهما وعائشة عند ابی داؤد وغیره ومما ینبغی ان ینبه علیه انه وقع فی روایة الامام الطحاوی روایة سعید المقبری عن ابی هریرة بلا واسطة ابی سعید کیسان المقبری وهکذا اخرج البیهقی فی المعرفة کما فی الجوهر النقی من طریق محمد بن الهیثم عن محمد بن کثیر وزاد ابو داؤد وغیره واسطة ابی سعید بین سعید وابی هریرة کما قد عرفت فیحتمل ان سعیدا سمع الحدیث عن ابی هریرة بدون واسطة ابیه وبواسطته فروی بالوجهین وقد صرح اصحاب اسماء الرجال باخذ سعید عن ابی هریرة والله اعلم۔ قال ابو جعفر الطحاوی فکان ذلک التراب یجزئ من غسلهما ای من غسل الخف والنعل ولیس فی ذلک ای فی طهارة الخف والنعل عن الاذی بالتراب۔ دلیل علی طهارة الاذی فی نفسه فکذلک وفی نسخة العینی وکذلک "ما رویناه فی المنی ای من فرکه عن الثوب یحتمل ان یکون کان حکمه ای حکم المنی عندهم کذلک ای کحکم الاذی یصیب النعل یطهر الثوب بازالتهم ایاه ای المنی عنه ای عن الثوب بالفرک متعلق بقوله یطهر وهو ای المنی فی نفسه نجس کما کان الاذی یطهر النعل بازالتهم ایاه ای الاذی عنها ای عن النعل وهو ای الاذی فی نفسه نجس وحاصل ما اجاب به المصنف العلام ان صلوته صلی الله علیه وسلم فی الثوب المفروک عنه المنی لیس فیه دلیل علی طهارة المنی لانه یحتمل ان یطهر الثوب بالفرک والمنی فی نفسه نجس کما قال صلی الله علیه وسلم اذا وطی احدکم الاذی بخفه او بنعله فطهورهما التراب فالتراب یجزئ من غسلهما ولیس فیه دلیل علی طهارة الاذی فکذلک ما روی فی المنی۔ واعلم ان ما ذکره الامام الطحاوی من جواب حدیث الفرک وافقه علی ذلک ابن بطال من المالکیة فقال (کما فی الکرمانی) الفرک انما جاء فی ثیاب ینام فیها ونحن لا ننازع فی جواز النوم فی الثیاب النجسة ولئن سلمنا انه فی الثیاب التی یصلی فیها لکن یحتمل ان یکون المنی فی نفسه نجسا ویطهر منا الثوب بالفرک کما روی فیما اصاب النعلین من الاذی ان التراب یجزئ من غسلهما ولیس فیه دلیل علی طهارة الاذی فی نفسه انتهی وانت تدری ان هذا الجواب لا یجری علی مذهب المالکیة فانهم قالوا لا بد من غسل المنی رطبا ویابسا نعم هذا صحیح علی مذهب الاحناف۔

Maktaba Tul Ishaat.com

فالذي وقفنا عليه من هذه الآثار المروية في المني هو ان الثوب يطهر مما اصابه من ذلك بالفرك اذا كان يابسا ويجزئ ذلك من الغسل وليس في شئ من هذا دليل على حكمه هو في نفسه اطاهر هو ام نجس فذهب ذاهب الى انه قد روي عن عائشة ما يدل على انه كان عندها نجسا وذكر في ذلك ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا مسدد قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة انها قالت في المني اذا اصاب الثوب اذا رأيته فاغسله وان لم تره فانضحه حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب قال ثنا شعبة فذكر باسناده مثله

فالذي وقفنا عليه من هذه الآثار المروية في المني هو ان الثوب يطهر مما اصابه اي الثوب من ذلك اي من المني بالفرك متعلق بقوله يطهر اذا كان يابسا ويجزئ ذلك اي فرك المني من الغسل اي في اليابس دون الرطب وليس في شئ من هذا دليل على حكمه اي على حكم المني هو اي المني في نفسه اطاهر وفي نسخة العيني طاهر بحذف الهمزة - هو ام نجس اي ليس في روايات فرك المني ونحسه ما يدل صراحة على طهارة المني ولا على نجاسته فان الفرك لا يدل على الطهارة والا لزم طهارة العذرة التي في النعل وكذلك الغسل لا يدل على النجاسة لان غاية ما هناك ان النبي صلى الله عليه وسلم فعله ولا يدل ذلك على النجاسة فقد يكون الغسل للتنظيف ولكن لقائل ان يقول ان مواظبته صلى الله عليه وسلم على غسله من غير ترك دليل النجاسة مع ما تأيد من مبالغته في غسل المذي في غسل الجنابة بعد غسل الفرج وامره بغسل الذكر لمن تصيبه الجنابة بالليل وترك صلوته صلى الله عليه وسلم في الثوب الذي جامع فيه زوجته اذا اصابه الاذى وغير ذلك وكان حديث عمار مرفوعا انما يغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقيء والدم والمني نضح على ولكن الا انه حديث ضعيف ولكن زال الضعف بمتابعة حماد بن سلمة كما تقدم ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لمن سأل الصلوة في الثوب الذي يأتي فيه اهله نعم الا ان ترى فيه شيئا فتغسله وهذا حديث صحيح وكانه نص على النجاسة وحمله على النظافة بعيد كل البعد فان الموضع موضع بيان وبهذا بطل قول من قال انه لم يرد الامر بالغسل والله اعلم وان شئت التفصيل في ذلك فارجع فيما تقدم - فذهب ذاهب الى ما قد روي عن عائشة ما يدل على انه اي المني كان عندها اي عند عائشة نجسا فذكر في ذلك ما حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا مسدد بن مسرهد البصري قال ثنا يحيى بن سعيد من فروخ بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وسكون الواو ثم معجمة القطان التيمي ابو سعيد البصري الاحول الحافظ من رواة الستة قال ابن المديني ما رأيت اعلم بالرجال من يحيى القطان وكذا قال ابراهيم بن محمد التيمي وقال ايضا ما رأيت اثبت منه قال احمد اليه المنتهى في التثبت بالبصرة وقال ايضا ما رأيت عينا مثله وقال ايضا ما رأيت له كتابا كان يحدث من حفظه وقال ابن سعد كان ثقة مأمونا رفيعا حجة وقال العجلي ثقة في الحديث كان لا يحدث الا عن ثقة وقال ابو زرعة كان من الثقات الحفاظ وقال ابو حاتم حجة حافظ وقال النسائي ثقة ثبت مرضي توفي في صفر سنة ثمان وتسعين ومائة ومولده سنة عشرين ومائة - عن شعبة بن الحجاج الواسطي عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق التيمي المدني ولد في حياة عائشة من رواة الستة قال مصعب كان من خيار المسلمين وكان له قدر في اهل المشرق وقال ابن عيينة كان افضل اهل زمانه وقال احمد والعجلي وابو حاتم والنسائي ثقة وقال ابن حبان كان من سادات اهل المدينة فقها وعلما وديانة وفضلا وحفظا واتقانا توفي بالشام سنة ست وعشرين ومائة - عن ابيه القاسم بن محمد عن عائشة انها قالت في المني اذا اصاب الثوب اذا رأيته اي المني فاغسله وان لم تره فانضحه اي الثوب قال الباجي هذا حكم ما يشك فيه من الثياب ان تنضح في قول مالك قال ابو حنيفة والشافعي لا تنضح وهو محمول على الطهارة انتهى وقال في مختصر الخليل وان شك في اصابتها الثوب وجب نضحه وان ترك اعاد الصلوة كالغسل وقال في مختصر الاخضري في مذهب المالكية ايضا ومن شك في اصابة النجاسة نضح وان اصابه شئ شك في نجاسته لا تنضح عليه انتهى قال ابن قدامة في المغني واذا خفي موضع النجاسة من الثوب استظهر حتى يتيقن ان الغسل قد اتى على النجاسة وبهذا قال النخعي والشافعي ومالك وابن المنذر وقال عطاء والحكم وحماد اذا تخيت النجاسة نضحه كله وقال ابن شبرمة تحري مكان النجاسة فيغسله اه لكن نص المدونة على ما ذكر في المغني ولا يذهب عليك ان النقل عن مالك لا يصح لما تقدم من خلافه في ذلك سيما من كلام الزرقاني ايضا ما نص على وجوب النضح عندهم قلت فيحتمل ان يكون مذهب عائشة مثل ما قاله مالك ويحتمل انها امرت بالرش دفعا للوسواس وتطييبا للقلب ويحتمل ان يراد بالنضح الغسل الخفيف وهو التنوير لنضح عالم بر فيه اثرا مبالغة في التنظيف انتهى من اللامع - غير تغيير يسير - حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا يعقوب بن حميد البصري قال ثنا شعبة فذكر اي شعبة باسناده مثله اي مثل ما روى عنه يحيى القطان وهذا اسناد صحيح ورواته رواة الستة

Maktaba Tul Ishaat.com

عمن

حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال حدثنا شعبة قال انا ابوبکر بن حفص قال سمعت عمتی تحدث عن عائشة بمثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة فذکر باسناده مثله قال فهذا قد دل علی نجاسته عندها قیل له ما فی ذلک دلیل علی ما ذکرت انه لو کان حکمه عندها حکم سائر النجاسات من الغائط والبول والدم لامرت بغسل الثوب کله اذا لم یعرف موضعه منه الا تری ان ثوبا لو اصابه بول فخفی مکانه انه لا یطهره النضح وانه لابد من غسله کله حتی یعلم طهوره من النجاسة فلما کان حکم المنی عند عائشة اذا کان موضعه من الثوب غیر معلوم النضح ثبت بذلک ان حکمه کان عندها بخلاف سائر النجاسات

الا ابا بکرة وهو ثقة مامون کما قال الحاکم حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الرصاصی ابو عبد الله من اهل العراق سکن مصر یروی عن شعبة والمسعودی روی عنه الحمیدی وسلیمان بن شعیب الکیسانی واهل بلده ربما اخطأ ذکره ابن حبان فی الثقات. قلت وله ترجمة فی کتاب الکمال لعبد الغنی لکنه لم یرو له احد من الستة کذا فی اللسان وفی کتاب الجرح والتعدیل لابن ابی حاتم قال ابو حاتم صدوق وقال ابو زرعة لا بأس به ثنا عنه الحمیدی وفی الکشف عن المغانی قال ابن یونس فی الغرباء هو من اهل البصرة قدم مصر وحدث وکان ثقة توفی بمصر سنة خمسین ومائتین. قال حدثنا شعبة قال انا ابوبکر بن حفص عبد الله بن حفص بن عمر بن سعد بن ابی وقاص الزهری قال سمعت عمتی لم اقف لها علی ترجمة فیما عندی. قال العینی فی شرحه الظاهر انها عائشة بنت سعد بن ابی وقاص وهی عمة ابیه فقال عمتی تجوزا لانه لا یعرف فی آل سعد امرأة لها روایة غیرها وقد ادرکها ابوبکر بن حفص لانه روی عن جده عمر بن سعد فبالضرورة یکون روی ایضا عن اخت عمر التی هی عمة ابیه وعائشة هذه روی لها البخاری وابو داؤد والنسائی والترمذی انتهی. تحدث عن عائشة مثله ای مثل ما روی عنها القاسم.

حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا بشر بن عمر الزهرانی البصری قال ثنا شعبة فذکر باسناده مثله لم اقف علی هذه الآثار المروية عن عائشة واصله عند مسلم من طریق خالد عن ابی معشر عن ابراهیم عن علقمة والاسود ان رجلا نزل بعائشة فاصبح یغسل ثوبه فقالت عائشة انما کان یجزئک ان رأیته ان تغسل مکانه فان لم تره نضحت حوله الحدیث قال العینی فی شرحه وقد روی عن ابی هریرة وسالم نحوه ثم ذکر عن ابن ابی شیبة باسناده عن سالم بن عبد الله قال سأله رجل فقال انی احتلمت فی ثوبی قال اغسله قال خفی علی قال انضحه بالماء انتهی وسیاتی اثر ابی هریرة عند المصنف. قال ای القائل المذکور فهذا ای امر عائشة بالنضح لما لم یره قد دل علی نجاسته ای المنی عندها ای عند عائشة قال القاضی عیاض الحدیث فیه حجة لنا علی نجاسته والا فلم یغسل فان قیل للتنظیف قیل فلم امرته ان ینضح اذا لم یره وهذا حکم النجاسات انتهی. قیل لانی ذلک ای امر عائشة بالنضح لما لم یر دلیل علی ما ذکرت ای من نجاسة المنی عندها ولم یقع فی نسخة العینی علی ما ذکرت "لانه لو کان حکمه ای حکم المنی عندها ای عند عائشة حکم سائر النجاسات من الغائط والبول والدم لامرت بغسل الثوب کله اذا لم یعرف موضعه ای موضع المنی منه ای من الثوب. الا تری ان ثوبا اصابه ای الثوب بول فخفی مکانه ای مکان البول انه لا یطهره من التطهیر ای هذا الثوب النضح وانه وفی نسخة العینی فانه بالفاء ولا بد من غسله ای من غسل الثوب لذی اصابه البول وخفی مکانه کله حتی یعلم ای یغلب علی الظن طهوره ای طهارة الثوب من النجاسة فلما کان حکم المنی عند عائشة اذا کان موضعه ای موضع المنی من الثوب غیر معلوم خبر لکان فی قوله اذا کان موضعه النضح خبر لکان فی قوله فلما کان لما ثبت بذلک ای بحکم عائشة بنضح موضع المنی ان حکم المنی کان عندها ای عند عائشة بخلاف سائر النجاسات حاصل ما ذکره المصنف رحمه الله تعالی ان امر عائشة بنضح ما لم یر لیس فیه دلیل علی نجاسة المنی عندها لانه لو کان عندها نجسا لامرت بغسل الثوب کله اذ خفی موضعه کما هو حکم بقیة النجاسات اذ خفی موضعها یغسل منها الثوب کله حتی یتیقن زوال النجاسة فلما اکتفت بالنضح فی المنی مکان الغسل فی غیره من النجاسات دل ذلک علی تفریق الحکم عندها قال المحشی لضعیف وهذا ما ذکره الامام الطحاوی مبنی علی ان امر عائشة بالنضح کان فیما خفی من النجاسة والظاهر ان هذا الامر لیس کذلک بل کان لمن شک فی اصابة النجاسة لثوب هل اصابه المنی ام لا والواجب حینئذ عند المالکیة النضح وعند الجمهور هو محمول علی الطهارة فعلی هذا لم یکن امر عائشة الا لزیادة التنظیف وهذه المبالغة علی ازالة المنی عن الثوب ادل دلیل علی نجاسة المنی عندها ولو کان طاهرا لم تأمر بذلک ولو سلمنا ما ذکره الامام من محل النضح فعند المالکیة اذا الواجب هو النضح ایضا وهو دلیل النجاسة عندهم واما علی ما ذهب الیه اصحابنا من غسل موضع النجاسة کله حتی تتیقن زوالها فالمراد عندهم من النضح الغسل کما هو شائع وقد اثبته الامام فی معنی الغسل فی عدة مواضع فعلی هذا لیس فی امر عائشة بالنضح ما ینفی نجاسة المنی عندها والله اعلم.

Maktaba Tul Ishaat.com

وقد اختلف اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک فروی عنہم فی ذلک ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید قال ثنا ھشیم قال انا حصین عن مصعب بن سعد عن ابیہ انہ کان یفرک الجنابۃ من ثوبہ فھذا یحتمل ان یکون کان یفعل ذلک لانہ عندہ طاھر ویحتمل ان یکون کان یفعل ذلک کما یفعل بالروث المحکوک من النعل لانہ عندہ طاھر حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن یحیی بن عبد الرحمن ابن حاطب انہ اعتمر مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

وقد اختلف اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک ای فی طہارۃ المنی ونجاستہ فروی عنہم ای عن الاصحاب رضی اللہ عنہم فی ذلک ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصاری قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی وقال العینی وسعید ھو ابن سلیمان الواسطی المعروف بسعدویہ اھ قال ثنا ھشیم بن بشیر السلمی قال انا حصین بضم الحاء وفتح الصاد المہملتین ابن عبد الرحمن السلمی ابو الھذیل بضم ہا، وفتح ذال معجمۃ الکوفی ابن عم منصور بن المعتمر من رواۃ الستۃ قال احمد الثقۃ المامون من کبار اصحاب الحدیث وقال ابن معین وابو زرعۃ ثقۃ وقال العجلی ثقۃ ثبت فی الحدیث وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ وفی آخر عمرہ ساء حفظہ وقال النسائی تغیر وقال یزید بن ہارون اختلط وانکر ذلک ابن المدینی بانہ اختلط وتغیر توفی سنۃ ست وثلثین ومائۃ ولہ ثلث وتسعون سنۃ عن مصعب ابن سعد بن ابی وقاص الزہری ابو زرارۃ المدنی من رواۃ الستۃ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثانیۃ من اہل المدینۃ وقال کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال العجلی تابعی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ ثلاث ومائۃ عن ابیہ سعد بن ابی وقاص واسمہ مالک بن اھیب ویقال وھیب ابن عبد مناف بن زہرۃ الزہری ابو اسحاق اسلم قدیما وہاجر قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو اول من رمی بسہم فی سبیل اللہ وشہد بدرا والمشاہد کلہا وہو احد الستۃ اصحاب الشوری وکان سابع سبعۃ فی الاسلام وکان احد الفرسان من قریش الذین کانوا یحرسون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مغازیہ وکان مجاب الدعوۃ مشہورا بذلک وہو الذی کوفت الکوفۃ وتولی قتال فارس وفتح اللہ علی یدیہ القادسیۃ وکان امیرا علی الکوفۃ لعمر ثم عزلہ ثم اعادہ ثم عزلہ وقال فی مرضہ ان فیہا سعد فذاک والا فلیستعن بہ الوالی فانی لم اعزلہ عن عجز ولا خیانۃ ومناقبہ کثیرۃ جدا توفی فی قصرہ بالعقیق سنۃ خمس وخمسین علی المشہور وحمل الی المدینۃ ودفن بالبقیع وہو ابن ثلث وسبعین وہو آخر العشرۃ وفاۃ رضی اللہ عنہم انہ کان یفرک الجنابۃ ای اثرہا وہو المنی من ثوبہ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ہشیم باسنادہ بلفظ المصنف واخرج ایضا عن جریر عن منصور عن مجاہد عن مصعب بن سعد عن سعد مثلہ وبہذا اخرج البیہقی من طریق عبید اللہ بن معاذ عن ابیہ عن شعبۃ عن منصور عن مجاہد واخرج ایضا من طریق الربیع عن الشافعی عن الثقۃ عن جریر بن عبد الحمید عن مجاہد عن مصعب عن ابیہ انہ کان اذا اصاب ثوبہ المنی ان کان رطبا مسحہ وان کان یابسا حتہ ثم صلی فیہ وعزاہ فی کنز العمال الی سعید بن منصور فی سننہ بلفظ المصنف فھذا یحتمل ان یکون سعد رضی اللہ عنہ کان یفعل ذلک ای یفرک المنی من ثوبہ لانہ ای المنی عندہ ای عند سعد طاہر وبہذا احتمال بعید فان مجرد الفرک لا یدل علی الطہارۃ والازم طہارۃ الروث المحکوک من النعل کما تقدم ویحتمل ان یکون کان یفعل ذلک ای یفرک الجنابۃ من الثوب کما یفعل بالروث المحکوک من النعل ای من ازالۃ للنجاسۃ لا لانہ ای الروث عندہ طاہر وہذا المعنی ہو المتعین لما تقدم عنہ التقسیم بین الرطب والیابس ولو کان المنی عندہ طاہرا لم یحتج الی ہذا التفریق والمراد من المسح فی ذلک الحدیث الغسل کما ہو مقتضی التفریق واللہ اعلم۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی قال انا ابن وھب عبد اللہ انہ مالکا حدثہ ای ابن وھب عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر الاسدی عن یحیی بن عبد الرحمن بن حاطب بن ابی بلتعۃ اللخمی ابو محمد ویقال ابو بکر المدنی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال ابن سعد کان ممن ادرک علیا وعثمان وزید بن ثابت وکان ثقۃ کثیر الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وقال النسائی والدارقطنی ثقۃ وقال ابن ابی خراش جلیل رفیع القدر قال ابو حاتم ولد فی خلافۃ عثمان ومات سنۃ اربع ومائۃ انہ اعتمر مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ہکذا وقع فی الموطا ان یحیی بن عبد الرحمن اعتمر مع عمر وہذا مشکل جدا لان یحیی ولد فی خلافۃ عثمان فکیف اعتمر مع عمر فلا بد ان یقال انہ سقطت واسطۃ احد قال الدوری عن ابن معین بعضہم یقول عنہ سمعت عمر وانما ہو عن ابیہ سمع عمر ہکذا نقل فی التہذیب قول ابن معین وقال الزرقانی قال ابو عبد الملک ہذا مما عدان مالکا وہم فیہ لان اصحاب ہشام الفضل بن فضالۃ وحماد بن سلمۃ ومعمرا قالوا عن ہشام عن ابیہ عن یحیی بن عبد الرحمن بن حاطب عن ابیہ فسقط مالک عن ابیہ انتہی قلت فابوہ عبد الرحمن بن حاطب بن ابی بلتعۃ بن عمرو اللخمی ابو یحیی بن ابی محمد المدنی قیل لہ رؤیۃ ذکرہ ابن معین فی تابعی اہل المدینۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

22/2

فی رکب فیهم عمرو بن العاص ان عمرو بن العاص مر بعض الطریق قریبا من بعض المیاه فاحتلم عمر بن الخطاب وقد کاد ان یصبح فلم یجد ماء فی الرکب فرکب حتی جاء الماء فجعل یغسل ما رأی من الاحتلام حتی اسفر فقال له عمرو اصبحت ومعنا ثیاب فدع ثوبك فقال عمر بل اغسل ما رایت وانضح ما لم ار حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروة عن ابیه عن زید بن الصلت انه قال خرجت مع عمر بن الخطاب الی الجرف فنظر فاذا هو قد احتلم ولم یغتسل فقال والله ما ارانی الا قد احتلمت وما شعرت وصلیت وما اغتسلت فاغتسل وغسل ما رای فی ثوبه

ومحدثیهم ذکره ابن سعد فی الطبقة الاولی من اهل المدینة قال وکان ثقة قلیل الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی ثقة۔ روی له البخاری معلقا توفی سنة ثمان وستین۔ فی ای مع رکب فیهم عمرو بن العاص بن وائل ابو عبد الله او ابو محمد السهمی اسلم سنة ثمان قبل الفتح وقیل بین الحدیبیة وخیبر ولاه النبی صلی الله علیه وسلم علی جیش ذات السلاسل وتحت لوائه ابو بکر وعمر وسراة اصحابه قال فی حق عمرو ابن العاص من صالحی قریش الحدیث وقال الشعبی دهاة العرب اربعة فذکره منهم وکان من ابطال قریش فی الجاهلیة مذکورا بذلک فیهم واستعمله النبی صلی الله علیه وسلم علی عمان فقبض وهو علیها وکان احد امراء الاجناد فی فتوح الشام وافتتح مصر فی عهد عمر وعمل علیها له وعثمان ثم عمل علیها زمن معاویة منذ غلب علیها معاویة الی ان توفی سنة ثلاث واربعین۔ وان عمر عرس من التعریس نزول المسافر آخر اللیل نزلة للنوم والاستراحة کذا فی النهایة وقال ابن درید فی الجمهرة والتعریس النزول باللیل یقال عرس الرجل بالمکان تعریسا اذا نزله لیلا ثم ارتحل عنه بعض الطریق قریبا من بعض المیاه رفقا بالرکب قاله الزرقانی او کان مائلا عن الطریق قاله فی الاوجز فاحتلم عمر بن الخطاب وقد کاد ان یصبح فلم یجد ماء فی الرکب ای مع الرکب کما فی الموطا ای یغتسل به ویغسل ثوبه قاله الزرقانی فرکب ای عمر حتی جاء الماء الذی عرس بقربه قال الباجی وذکر ان الماء الذی جاءه هو ماء الروحاء کذا فی الاوجز فجعل یغسل ما رأی من الاحتلام ای من اثره وهو المنی۔ حتی اسفر جدا وفیه دلیل علی نجاسة المنی اذ اهتم له حتی ذهب الوقت الافضل عنده قاله الباجی کما فی الاوجز فقال له ای لعمر عمرو بن العاص اصبحت ای اسفرت ومعنا ثیاب اخر فدع ثوبک ای الذی اصابه المنی وزاد مالک فی موطاه یغسل قال الزرقانی ای بتمامه ولیس ثوبا من ثیابنا اه وفی الاوجز وهذا دلیل علی نجاسة الثوب عند عمرو بن العاص ایضا اذ امر باستبداله وکان بمحضر الصحابة ولم ینکره احد فقال عمر زاد مالک فی موطاه واعجبا لک یا ابن العاص لئن کنت تجدثیابا افکل الناس یجد ثیابا والله لو فعلتها لکانت سنة۔ بل اغسل ما رایت وانضح ما لم اره ای ارشه وهو عند العلماء طهر لما شک فیه کانه دفع للوسوسة واباه بعضهم وقال لا یزیده النضح الا انتشارا قاله ابن عبد البر وقال الباجی مقتضاه وجوب النضح لانه لا یشتغل عن الصلوة بالناس مع ضیق الوقت الا بامر واجب بالغ للصلوة وقال ابو حنیفة والشافعی لا ینضح بالشک وهو علی طهارته قاله الزرقانی وقد تقدم ان الجمهور حملوا النضح علی الغسل الخفیف او غیر ذلک وهذا الاثر اخرجه مالک فی موطاه وعزاه فی کنز العمال الی ابن وهب فی مسنده وعبد الرزاق وسعید بن منصور۔ حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروة عن ابیه عن زید هکذا وقع عند البیهقی بیاء والصحیح زید بضم الزای وثنائین من تحت کما ضبطه الزرقانی وکما هو عند ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وکما هو فی النسخة التی علیها شرح العینی۔ ابن الصلت بن معدیکرب الکندی ولد علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم کما قال الواقدی) قلت الموصوف بالولادة فی العهد النبوی اخوه کثیر بن الصلت وکانوا ثلثة اخوة ثالثهم عبد الرحمن قال ابن سعد وفد عمومتهم علی النبی صلی الله علیه وسلم فاسلموا ورجعوا الی الیمن ثم ارتدوا بعد ذلک وقتلوا فی عهد ابی بکر وهاجر کثیر واخواه الی المدینة وسکنوا قال ابن الحذاء زید قاضی المدینة فی زمن هشام بن عبد الملک کذا قال وهو بعید وانظن قاضی المدینة ولده الصلت بن زید الذی روی عنه مالک کذا فی التعجیل وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال زید بن الصلت المدنی روی عن ابی بکر مرسل وعن عمر وقد ادرکه واسند عن یحیی بن معین انه قال زید بن الصلت ثقة۔ انه قال خرجت مع عمر بن الخطاب الی الجرف بضم الجیم والراء وفاء قال الرافعی علی ثلثة امیال من المدینة جانب الشام کذا ضبطه بضمتین الحافظ والسیوطی وغیرهما واقتصر المجد علی انه بسکون الراء کذا فی المصباح فقال الجرف بضم الراء وتسکن للتخفیف ما جرفته السیول من الکلئة من الارض او بالخفض سمی ناحیة قریبة من اعمال المدینة علی نحو من ثلثة امیال کذا فی الزرقانی۔ فنظر ای عمر فی ثوبه فاذا هو قد احتلم یعنی رأی علی ثوبه من اثر المنی ما دله علی الاحتلام کذا فی الاوجز ولم یغتسل ای لعدم رؤیته لذلک قبل الصلوة فقال والله ما ارانی الا قد احتلمت وما شعرت بفتحتین ای علمت۔ وصلیت اطلاق الصلوة علیه مجاز لانها لم تنعقد لفوت الشرط کذا فی الاوجز وما اغتسلت فاغتسل وغسل ما موصولة رأی فی ثوبه

Maktaba Tul Ishaat.com

وفضح مالم یره فاما ما رأی یحیی بن عبد الرحمن عن عمر فهو یدل علی ان عمر فعل ما لا بد له منه لضیق وقت الصلوة ولم ینکر ذلک علیه احد ممن کان معه فدل ذلک علی متابعتهم ایاه علی ما رأی من ذلک واما قوله وفضح مالم ارم بالماء فان ذلک یحتمل ان یکون اراد به وفضح مالم ارم انه توهم انه اصابه ولا اتیقن ذلک حتی یقطع ذلک عنه الشک فیما یستانف ویقول هذا البلل من الماء حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو الولید قال ثنا عبد الله بن المبارک عن معمر عن الزهری عن طلحة بن عبد الله عن ابی هریرة قال فی المنی یصیب الثوب ان رأیته فاغسله والا فاغسل الثوب کله فهذا یدل علی انه قد کان یراه نجسا

من اثر الاحتلام وفضح ای رش مالم یره ای المنی لانه شک هل اصابه المنی ام لا فرشه دفعا للوسواس وتطییبا للقلب قال الزرقانی فیه دلیل علی نجاسة المنی عنده وقول الرافعی یحتمل ان غسله لانه مستقبح بالحجاز وانه کان تنظفا ولذا فضح مالم یر فیه شیئا مبالغة فی التنظیف بناء علی مذهبه من طهارة المنی وفی احتمالیه بعد اذ لم یکن یشتغل بغسل شئ طاهر قبل الصلوة خصوصا وکان الوقت قد ضاق لان وقت الفائتة ذکرها وقد قال (ای عند مالک فی هذا الاثر ثم واذن واقام ثم صلی بعد ارتفاع الضحی متمکنا انتهی. وقال سید فی الاوجز وفی الاثر دلیل علی ان من انتبه فرآی منیا ولم یذکر احتلاما فعلیه الغسل وهو اجماع قال المغنی لا نعلم فیه خلافا وکذا قال غیره لکن قال ابن العربی وذهب جمیع العلماء الی ان علیه الغسل وقال الشافعی حتی رأی الماء الدافق ولم یذکر احتلاما فلا یجب علیه الغسل ولکنه یستحب وقال ابن رسلان لا یجب علیه الغسل عندنا الا ان یتذکر الاحتلام ایضا انتهی مختصرا وهذا الاثر اخرجه مالک فی مؤطاه والبیهقی من طریق محمد بن عبد الله بن عبد الحکم عن ابن وهب من طریق محمد بن ابراهیم عن ابن بکیر کلاهما عن مالک باسناده نحوه وعزاه صاحب کنز العمال الی ابن وهب وعبد الرزاق وسعید بن منصور ولهذا الاثر طرق اخری عند مالک وغیره وقد بسط طرقه فی کنز العمال. فاما ما روی یحیی بن عبد الرحمن بن حاطب عن عمر ای من تاخیره للصلوة من اجل غسل المنی فهو یدل علی ان عمر فعل ما لا بد منه لضیق وقت الصلوة ولم ینکر ذلک ای تاخیره للصلوة لغسل المنی علیه ای علی عمر احد ممن کان معه ای مع عمر من الصحابة بل قد وافقه علی ذلک عمرو بن العاص فقال دع ثوبک یغسل فدل ذلک ای عدم انکار الصحابة علی عمر علی متابعتهم ایاه ای عمر علی ما رأی من ذلک قال سید فی الاوجز وفی هذا الاثر حجة علی نجاسة المنی بوجوه منها غسل عمر وتاخیره للصلوة لاجله وامر ابن العاص بالاستبدال وقول عمر انکل الناس یجد ثیابا وقول عمر ایضا اغسل ما رأیت انتهی واما قوله ای قول عمر وفضح مالم اره بالماء وبکذا ثبت فی النسخة الموجودة عندنا بالماء وسقط ذلک عن النسخة التی علیها شرح العینی وهو الاوجه. فان ذلک ای قوله وفضح یحتمل ان یکون اراد به ای بقوله وفضح مالم اره وفضح مالم ارم انه توهم انه ای اثر الجنابة وهو المنی اصابه ای الثوب ولا اتیقن ذلک ای اصابة المنی فی هذا الموضع حتی یقطع ذلک ای نفض مالم یره عنه ای عن الثوب الشک ای فی انه هل اصابه المنی ام لا فیما یستانف ویقول هذا البلل من الماء والحاصل ان نفض عمر لما لم یره کان لقطع الشک عن موضع اصابة المنی مدافعا لوساوس الشیطان وتطییبا للقلب وقد تقدم انه للوجوب عند المالکیة والاستحباب عند الجمهور. حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابو الولید هشام بن عبد الملک الباهلی قال ثنا عبد الله بن المبارک عن معمر بن راشد الازدی الحدانی بضم الحاء وتشدید الدال نسبة الی حدان وهم الازد مولاهم ابو عروة بن ابی عمرو البصری من رواة الستة عده علی بن المدینی وابو حاتم فیمن روی الاسناد علیهم وقال احمد ما نفض احدا الی معمر الا وجدت معمرا یتقدمه فی الطلب کان من اطلب اهل زمانه للعلم وقال ابن معین اثبت الناس فی الزهری مالک ومعمر ثم حدجاجة وقال العجلی بصری سکن الیمن ثقة رجل صالح. قال ولما دخل صنعاء کره ان یخرج من بین اظهرهم فقال لهم رجل قیدوه فزوجوه وقال النسائی ثقة مامون وقال ابن حبان کان فقیها حافظا متقنا ورعا توفی فی رمضان سنة اثنتین او ثلاث او اربع وخمسین ومائة وهو ابن ثمان وخمسین. عن الزهری عن طلحة بن عبد الله بن عوف الزهری المدنی القاضی ابن اخی عبد الرحمن بن عوف ابو عبد الله او ابو محمد کان یقال له طلحة الندی ولی قضاء المدینة من رواة الستة الا مسلما قال ابن معین وابو زرعة والنسائی والعجلی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وتوفی بالمدینة سنة سبع وتسعین وهو ابن اثنتین وسبعین. عن ابی هریرة قال فی المنی یصیب الثوب ان رأیته ای المنی فاغسله والا فاغسل الثوب کله وهذا الاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن عبد الاعلی عن معمر باسناده بلفظ انه کان یقول فی الجنابة فی الثوب ان رأیت اثره فاغسله فان علمت ان قد اصابه ثم خفی علیک فاغسل الثوب وان شککت فلم تدر اصاب ام لا فانضحه واسناد هذا الاثر صحیح کما قال القیموی ح والعینی. فهذا ای ابو هریرة بغسل الثوب کله اذا لم یر مکانه یدل علی ان ای ابا هریرة قد کان یراه نجسا ولو کان عنده طاهرا لم یأمر بهذه المبالغة فی غسل الثوب منه کالمخاط والبزاق ونحوهما.

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفین عن حبیب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال امسحوا باذخر فهذا یدل علی انه قد کان یراه طاهرا حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن عمرو بن دینار عن عطاء عن ابن عباس نحوه حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان عن مسعر عن جبلة بن سحیم قال سألت ابن عمر عن المنی یصیب الثوب قال انضحه بالماء

حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا سفیان الثوری عن حبیب بن ابی ثابت الکوفی وفی نسخة العینی زیادة یعنی ابن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال امسحوا وفی نسخة العینی امسحه باذخر والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن وکیع عن سفیان ثنا وبلفظ امسحه باذخر واخرجه البیهقی من طریق الربیع عن الشافعی عن سفیان عن عمرو بن دینار وابن جریج کلاهما عن عطاء عن ابن عباس انه قال فی المنی یصیب الثوب قال امطه عنک قال احدهما العود واذخر فانما هو بمنزلة البصاق والمخاط قال البیهقی هذا صحیح وقد روی مرفوعا والاصح رفعه واخرجه الدارقطنی ثم البیهقی من طریق اسحق الازرق عن شریک عن ابن ابی لیلی عن عطاء عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن المنی یصیب الثوب فقال انما هو بمنزلة البصاق او المخاط انما کان یکفیک ان تمسحه بخرقة او اذخر قال الدارقطنی لم یرفعه غیر اسحاق الازرق عن شریک قال البیهقی ورواه وکیع عن ابن ابی لیلی موقوفا علی ابن عباس وهو الصحیح قال المحدث الزیلعی قال ابن الجوزی فی التحقیق واسحاق امام مخرج له فی الصحیحین یرفعه زیادة وهی من الثقة مقبولة ومن قفه لم یحفظ انتهی قال العلامة البنیوی وفی هذا الکلام نظر لانه تفرد بذلک شریک القاضی وعنه اسحق الازرق وخالفه الثقات من اصحاب ابن ابی لیلی وعطاء وابن عباس فکلهم رووا موقوفا ولم یرفعه احد غیر شریک وسوء الحدیث فزیادته لا تقبل وقد انکر البیهقی فی المعرفة رفعه مع ان هذا الاثر یوافق مذهبه انتهی مختصرا۔ فهذا ای امر مسح المنی باذخر یدل علی انه ای ابن عباس قد کان یراه طاهرا وبهذا احتج من ذهب الی طهارة المنی لانه شبهه بالمخاط والمخاط لیس بنجس فکذا المنی وبذا مع انه موقوف لا یتم به الاستدلال لانه یحتمل ان یکون الامر بالمسح لتقلیل النجاسة والتشبیه فی الازالة والتطهیر لا فی الطهارة والقرینة علیه ما اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی الاحوص عن سماک عن عکرمة عن ابن عباس قال اذا جنب الرجل فی ثوبه فرأی فیها اثرا فلیغسل وان لم یر فیها اثرا یغضه فامره بالغضح فیما لم یر ینفی ان یکون المنی عنده طاهرا قال صاحب البدائع وتشبیه ابن عباس ایاه بالمخاط یحتمل انه کان فی الصورة لانی الحکم لتصوره بصورة المخاط والامر بالاماطة بالاذخر لا ینفی الامر بالازالة بالماء فیحتمل انه امر بتقدیم الاماطة کیلا تنتشر النجاسة فی الثوب فیتعسر غسله انتهی وقال الزیلعی الشارح وما ورد فیه من الاماطة محمول علی انه کان قلیلا او علی انه یتمکن من الغسل وشبهه بالمخاط انما هو فی المنظر فی البشاعة لانی الحکم بدلیل ما ذکرنا من الادلة انتهی حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن ابن زیاد الرصاصی قال ثنا شعبة عن عمرو بن دینار عن عطاء بن ابی رباح المکی عن ابن عباس نحوه والاثر اخرجه الدارقطنی من طریق وکیع عن ابن ابی لیلی عن عطاء عن ابن عباس فی المنی یصیب الثوب قال انما هو بمنزلة النخامة والبزاق امطه عنک باذخر واخرجه البیهقی من طریق سفیان عن عمرو بن دینار وابن جریج عن عطاء کما تقدم وابن ابی شیبة عن هشیم عن حجاج وابن ابی لیلی عن عطاء وعزاه فی کنز العمال الی سعید ابن منصور بلفظ انما هو کالنخاعة او النخامة وانما یجزیک ان تنحیه عنک بخرقة او اذخرة وبذا صرح فی نجاسة المنی عنده حیث حصر الاجزاء فی تنحیه عن الثوب فانه لا معنی للنجس الا کونه مامورا بالازالة والله اعلم۔ حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینة عن مسعر بکسر اوله وسکون ثانیه وفتح المهملة ابن کدام بکسر اوله وتخفیف ثانیه ابن ظهیرة بن عبید الهلالی العامری الرؤاسی ابو سلمة الکوفی احد الاعلام من رواة الستة قال یحیی بن سعید ما رأیت مثل مسعر کان مسعر من اثبت الناس وقال الثوری کنا اذا اختلفنا فی شئ سألنا عنه مسعرا وقال شعبة کنا نسمی مسعرا المصحف وقال ابراهیم الجوهری کان یسمی المیزان وقال وکیع شک مسعر کیقین غیره وقال العجلی ثقة ثبت وقال ابن معین وابو زرعة ثقة وقال ابن عمار حجة وقال ابن حبان کان مرجئا ثبتا فی الحدیث توفی سنة خمس وخمسین ومائة۔ عن جبلة بجیم وموحدة مفتوحتین ابن سحیم بمهملتین مصغرا التیمی ویقال الشیبانی ابو سویرة او ابو سریرة الکوفی من رواة الستة کان شعبة والثوری یوثقانه وقال العجلی والنسائی وابن معین وابو حاتم ویعقوب بن سفیان ثقة زاد ابن معین کبیر حسن الحدیث وزاد ابو حاتم صالح الحدیث توفی سنة خمس او ست وعشرین ومائة۔ قال سألت ابن عمر عن المنی یصیب الثوب ای ما حکمه قال ای ابن عمر انضحه ای اغسل هذا الثوب بالماء وبذا اسناد صحیح واخرج ابن ابی شیبة عن عبدة بن سلیمان عن سعید عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال ان خفی علیک مکانه وعلم انه قد اصابه غسل الثوب کله فهذه الروایة تنفی ان یکون المراد من النضح فی روایة الباب غیر الغسل وسیاتی ما هو اصرح من ذلک

Maktaba Tul Ishaat.com

فقد یجوز ان یکون اراد بالنضح الغسل لان النضح قد یسمی غسلا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لاعرف مدینۃ ینضح البحر بجانبہا یعنی یضرب البحر بجانبہا ویحتمل ان یکون ابن عمر اراد غیر ذلک حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوالولید قال ثنا ابوعوانۃ عن عبدالملک بن عمیر قال سئل جابر بن سمرۃ وانا عندہ عن الرجل یصلی فی الثوب الذی یجامع فیہ اھلہ قال صل فیہ الا ان تری فیہ شیئا فتغسلہ ولا تنضحہ فان النضح لا یزیدہ الا شرا

فقد یجوز ای یحتمل وزاد فی نسخۃ العینی قال ابوجعفر قبل قولہ فقد یجوز انہ ان یکون اراد ای ابن عمر بالنضح الغسل وہذا ما ذکرہ الامام الطحاوی احتمالا ہو المتعین لما تقدم من امر ابن عمر بغسل الثوب کلہ اذ افشی موضع اصابۃ المنی ولما سیاتی من امرہ باعادۃ الصلوۃ لمن صلی فی ثوب اصابہ الاحتلام لان النضح قد یسمی غسلا وذلک معروف فی لسان العرب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لاعرف مدینۃ ینضح البحر بجانبہا والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یزید عن جریر عن الزبیر بن الحریث (کذا فی النسخۃ المطبوعۃ والصواب الحریت) عن ابی لبید قال خرج رجل من طاحیۃ (وفی ما نقل العینی عن احمد من صاحبۃ) مہاجرا یقال لہ بیرح بن اسد فقدم المدینۃ بعد وفاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بایام فرآہ عمر فعلم انہ غریب فقال لہ من انت قال من اہل عمان (قال من اہل عمان) قال نعم قال فاخذ بیدہ فادخلہ علی ابی بکر فقال ہذا من اہل الارض التی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انی لاعلم رضا یقال لہا عمان ینضح بناحیتہا البحر بہا حی من العرب لو اتاہم رسولی مارموہ بسہم ولا حجر قال الہیثمی رجالہ رجال الصحیح غیر المازۃ بن زیاد (ابوالولید) وہو ثقۃ ورواہ ابویعلی کذلک انتہی ونسبہ الحافظ فی الاصابۃ الی ابن ابی خیثمۃ وعزاہ فی کنز العمال الی ابی نعیم ایضا وقال قال ابن کثیر جعلہ فی مسند الصدیق اولی قال الامام علی بن المدینی رواہ فی مسند الصدیق ثم قال ہذا اسناد منقطع من ناحیۃ ابی لبید فانہ لم یلق ابا بکرۃ لا عمر وانما لہ رؤیۃ للنبی انتہی یعنی بقولہ ینضح البحر یضرب البحر بجانبہا ای یصیب الماء بجانبہا قال الراغب الضرب ایقاع شیء علی شیء فالمعنی ایقاع البحر الماء بجانبہا وہذا لا یتاتی الا فی معنی الغسل واحادیث النضح فی معنی الغسل کثیرۃ منہا ما ورد فی المذی فلینضح فرجہ والماء الغسل کما عند مسلم والقصۃ واحدۃ ومنہا حدیث اسماء فی غسل الدم والنضحیہ وغیر ذلک کما سیاتی ذکر بعضہا فی بول الغلام ویحتمل ان یکون ابن عمر اراد غیر ذلک ای اراد بالنضح الرش لکون المنی عندہ طاہرا قال العبد الضعیف وہذا احتمال بعید فی اثر ابن عمر بل ہو غیر صحیح فقد تقدم عن ابن عمر انہ امر بغسل الثوب کلہ لمن خفی علیہ مکان المنی وقد ذکر فی المدونۃ عن وکیع عن فلیح بن حمید عن ابیہ قال عرس ابن عمر بالابواء ثم سرنا حین صلینا الفجر حتی ارتفع النہار فقلت لابن عمر انی صلیت فی ازاری وفیہا احتلام ولم اغسلہ فوقف علی ابن عمر فقال انزل فاطرح ازارک وصل رکعتین واقم الصلوۃ ثم صل الفجر فغعلت فہذا صریح فی نجاسۃ المنی عندہ ولو کان طاہرا لم یامر بطرح الازار واعادۃ الصلوۃ۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوالولید ہشام بن عبدالملک الطیالسی قال ثنا ابوعوانۃ وضاح بن عبداللہ الیشکری عن عبدالملک بن عمیر بن سوید بن حارثۃ القرشی ویقال النخعی ابوعمرو الکوفی المعروف بالقبطی بکسر القاف وسکون الموحدۃ من رواۃ الستۃ ضعفہ احمد جدا وقال ایضا مضطرب الحدیث جدا مع قلۃ روایتہ ما اری لہ خمسمائۃ حدیث وقد غلط فی کثیر منہا وقال ابن معین مخلط وقال مرۃ ثقۃ الا انہ اخطأ فی حدیثین او حدیثین وقال العجلی صالح الحدیث تغیر حفظہ قبل موتہ وقال النسائی لیس بہ بأس وقال ابن نمیر کان ثقۃ ثبتا فی الحدیث ولد لثلاث سنین بقین من خلافۃ عثمان وتوفی سنۃ ست وثلاثین ومائۃ ولہ یومئذ مائۃ وثلاث سنین۔ قال سئل جابر بن سمرۃ بن جنادۃ بن جندب العامری السوائی حلیف بنی زہرۃ وامہ خالدۃ بنت ابی وقاص اخت سعد بن ابی وقاص لہ ولابیہ صحبۃ وفی الصحیح عنہ قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر من الفی مرۃ قال ابن السکن یکنی ابا عبداللہ وابا خالد نزل الکوفۃ وابتنی بہا دارا توفی سنۃ اربع وسبعین کذا فی الاصابۃ وانا عندہ ای عند جابر عن الرجل یصلی فی الثوب الذی یجامع فیہ اہلہ قال ای جابر صل فیہ ای فی ہذا الثوب الا ان تری فیہ شیئا فتغسلہ بالنصب عطفا علی قولہ ان تری وکذا قولہ ولا تنضحہ بالنصب عطفا علیہ ویجوز الجزم فیہ علی النہی کذا فی تحبیب الانکار شرح العینی۔ ولا تنضحہ ای الثوب والنضح ہہنا بمعنی الرش۔ فان النضح لا یزیدہ ای الثوب الا شرا وفیہ دلالۃ ظاہرۃ علی نجاسۃ المنی عندہ فان الطاہر لا یزید الشر الا ورواۃ ہذا الاثر کلہم من رواۃ الستۃ الا ابا بکرۃ وہو ثقۃ مامون کما تقدم عن الحاکم والحدیث اخرجہ احمد فی مسندہ مرفوعا عن عبداللہ بن میمون ابی عبدالرحمن الرقی عن عبیداللہ بن عمر عن عبدالملک بن عمیر عن جابر بن سمرۃ قال سمعت رجلا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصلی فی ثوبی الذی آتی فیہ اہلی قال نعم الا ان ترای فیہ شیئا تغسلہ قال ابوعبدالرحمن قال ابی

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوالولید قال ثنا السری بن یحیی عن عبدالکریم بن رشید قال سئل انس بن مالک عن قطیفة اصابتها جنابة لایدری این موضعها قال اغسلها قال ابوجعفر فلما اختلف فیه هذا الاختلاف ولم یکن فیما روینا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم دلیل علی حکمه کیف هو اعتبرنا ذلک من طریق النظر فوجدنا خروج المنی حدثا اغلظ الاحداث لانه یوجب اکبر الطهارات فاردنا ان ننظر فی الاشیاء التی خروجها حدث کیف حکمها فی نفسها فرأینا الغائط والبول خروجهما حدث وهما نجسان فی انفسهما وکذلک دم الحیض والاستحاضة هما حدث وهما نجسان فی انفسهما ودم العروق کذلک فی النظر فلما ثبت بما ذکرنا ان کل ما کان خروجه حدثا

هذا الحدیث لایرفع عن عبدالملک بن عمیر انتهی ما فی المسند وقال ابن ابی حاتم فی العلل سمعت ابی وحدثنا عن سلیمان بن عبیدالله الرقی عن عبیدالله بن عمرو فذکر الحدیث باسناده مثله ثم قال فسمعت ابی یقول کذا رواه مرفوعا وانما هو موقوف انتهی۔ حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوالولید قال ثنا السری بفتح مهملة وکسر راء خفیفة وشدة مثناة تحت ابن یحیی بن ایاس الشیبانی ابوالهیثم البصری من رواة النسائی و البخاری فی الادب قال شعبة ما رأیت اصدق منه وقال ابن معین وابوداود الطیالسی ویحیی بن سعید والنسائی واحمد ثقة زاد یحیی ثبت وقال ابوزرعة من الثقات وقال مسلم بن ابراهیم کان عاقلا وقال ابوحاتم صدوق لابأس به صالح الحدیث وذکره الازدی فی الضعفا فقال حدیثه منکر وقال ابن عبدالبر هو واثق من لازدی بمائة مرة توفی بمکة سنة سبع وستین ومائة۔ عن عبدالکریم بن رشید ویقال ابن راشد البصری روی له النسائی وقال لیس به بأس وقال ابن معین وابن نمیر ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات قال سئل انس بن مالک عن قطیفة هی کساء لها خمل کذا فی النهایة وفی المغرب القطیفة دثار مخمل والجمع قطائف وقطف اصابتها ای القطیفة جنابة ای اثرها لایدری این موضعها ای موضع الجنابة قال انس اغسلها ای القطیفة کلها وهذا اسناد صحیح کما قال النیموی وفی الاثر دلالة ظاهرة علی نجاسة المنی عند انس فانه لو کان عنده طاهرا لم یأمر بغسل القطیفة کلها اذ المنی یدر موضع المنی مع مافی غسلها من الصعوبة وذکر اخرجه ابن ابی شیبة عن وکیع عن السری باسناده عن انس فی رجل اجنب فی ثوبه فلم یر اثره قال یغسله کله واخرج ایضا عن ابن مسعود انه کان یغسل اثر الاحتلام من ثوبه وفی الباب آثار اخر عن سعید بن المسیب ومحمد بن سیرین وسالم والشعبی وابراهیم والحکم وسعید بن جبیر وغیرهم کما روی ابن ابی شیبة فی مصنفه فکل هولاء رأوا المنی نجسا قال ابن المسیب ان رأیته فاغسله وان صلیت فانضح وقال ابن سیرین فی الرجل یصیب ثوبه الجنابة ثم تخفی علیه قال اغسله اجمع وقال ابن جبیر ان وجدته فاغسله والا فانضح طریقه وقال ابراهیم غسل المنی من ثوبک وقال الحکم ان رأیته فاغسله وان لم تر فرشه ولا تنضحه فان النضح لایزیده الا بداء وقال الشعبی لایزیده النضح الا شرا وقال سالم اغسله قال فحی علی قال رشه بالماء۔ قال ابوجعفر الطحاوی فلما اختلف فیه ای فی المنی هذا الاختلاف قال العبد الضعیف وقد ذکرنا تحت کل اثر من آثار عمر وسعد وابی هریرة وابن عباس وابن عمرو جابر بن سمرة وانس ما هو نص علی کون المنی نجسا عند هولاء فاین الاختلاف ولکن فیما روینا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ای من احادیث غسل المنی وفرکه دلیل علی حکمه ای علی حکم المنی کیف هو ای اطاهر هو ام نجس وقد ذکرنا من قبل تقریر الاستدلال باحادیث الغسل علی النجاسة وکذلک احادیث الفرک تدل بطریق المفهوم علی النجاسة فان المنی لو کان طاهرا لترکه صلی الله علیه وسلم او امر بترکه علی الثوب فلما لم یترکه ابدا علی الثوب دل ذلک علی النجاسة مع ما تاید من المبالغة فی غسل الایدی فی الجنابة وترک الصلوة فی الثوب الذی یجامع فیه اهله وغیر ذلک من الاحادیث کما تقدم مفصلا۔ اعتبرنا ذلک ای حکم المنی من طریق النظر فوجدنا خروج المنی حدثا اغلظ الاحداث لانه ای المنی یوجب اکبر الطهارات وهو الغسل فاردنا ان ننظر فی الاشیاء التی خروجها حدث کیف حکمها فی نفسها ای فی الطهارة والنجاسة فرأینا الغائط والبول خروجهما حدث وهما ای الغائط والبول نجسان فی انفسهما قال ابن رشد اتفق العلماء علی نجاسة بول ابن آدم وحبیبه الا بول الصبی الرضیع انتهی وکذلک دم الحیض والاستحاضة هما حدث ای عند الجمهور خلافا للمالکیة فی الاستحاضة قال فی رحمة الامة الخارج المعتاد من السبیلین هو البول والغائط ینقض الوضوء بالاجماع واما النادر کالدود والدم البارد والریح من القبل والحصاة والاستحاضة والمذی ینقض ایضا الا عند مالک اه قال العبد الضعیف وبهذا یدل علی ان المذی لاینقض الوضوء عند مالک وهو بعید فقد تقدم من کتب اصحابه کونه من النواقض الا اذا تتابع فلا ینقض کسلس البول۔ ودمهما نجسان فی انفسهما قال الشوکانی ان دم الحیض نجس باجماع المسلمین کما قال النووی۔ ودم العروق کذلک فی النظر ای هو ناقض للوضوء عند الجمهور لکونه نجسا۔ فلما ثبت بما ذکرنا ان کل ما کان خروجه حدثا

Maktaba Tul Ishaat.com

فهو نجس فی نفسه وقد ثبت ان خروج المنی حدث ثبت ایضا انه فی نفسه نجس فهذا هو النظر فیه غیرانا اتبعنا فی اباحة حکمه اذا کان یابسا ما روی فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله

باب الذی یجامع ولا ینزل

فهو نجس فی نفسه وقد ثبت ان خروج المنی حدث ای موجب لاکبر الطهارات ثبت ایضا انه ای المنی فی نفسه نجس لما ثبت ان کل ما کان خروجه حدثا فهو نجس. فهذا هو النظر وفی نسخة العینی فهذا وجه النظر. فیه ای فی المنی وحاصل النظر قیاس المنی الذی هو حدث علی بقیة الاحداث الغائط والبول ودم الحیض والاستحاضة وهی نجسة فکذلک المنی قال صاحب البرهان واما طریق النظر فوجدنا خروج المنی حدثا اغلظ الاحداث یوجب اکبر الطهارات فالحقناه بما یوجب الحدث الاصغر فی النجاسة انتهی وقال ابن عبد البر فی الاستذکار کما فی التعلیق الصبیح لم یختلف العلماء فیما عدا المنی من کل ما یخرج من الذکر انه نجس وفی اجماعهم علی ذلک ما یدل علی نجاسة المنی مختلف فیها ولو لم یکن له علة جامعة بین ذلک الا خروجه مع البول والمذی والودی مخرجا واحدا لکفی انتهی وقال ابن القصار کما فی الکرمانی منی الآدمی نجس قیاسا علی مذیه بعلة انه خارج من مخرج البول اه وفی حجة الله البالغة النجاسة کل شئ یستقذره اهل الطبائع السلیمة ویتحفظون عنه ویغسلون الثیاب اذا اصابها کالبول والدم والعذرة فالاظهر ان المنی نجس لوجود ما ذکرنا فی حد النجاسة انتهی.

فهذه وجوه النظر فی نجاسة المنی غیرانا اتبعنا فی اباحة حکمه اذا کان یابسا ما روی فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم ای من احادیث الفرک قال العبد الضعیف وقد ظهر لک بما قرره المصنف العلام ان میلانه الی اثبات نجاسة المنی من طریق النظر لا من طریق الاثر الا ان اصحابنا ترکوا هذا القیاس فی المنی الیابس لما ورد من فرکه ومن ههنا قال ابن دقیق العید فی شرح العمدة واما ابو حنیفة فانه اتبع الحدیث فی فرک الیابس والقیاس فی غسل الرطب ولم یر الاکتفاء بالفرک دلیلا علی الطهارة انتهی وقد ظهر لک بما ذکرنا فی عدة مواضع من الاستدلال باحادیث الغسل وغیرها علی نجاسة المنی ان اصحابنا اتبعوا الحدیث فی غسل الرطب ایضا فحملوا احادیث الغسل علی الرطب واحادیث الفرک علی الیابس وبهذا یحصل الجمع بین الروایات وقد ورد ذلک مصرحا من طریق الاوزاعی عن یحیی عن عمرة عن عائشة باسناد صحیح کما تقدم واما ما اخرجه احمد من طریق عکرمة بن عمار عن عبد الله بن عبید عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلت المنی من ثوبه بعرق الاذخر ثم یصلی فیه ویحته من ثوبه یابسا ثم یصلی فیه فهو حدیث منقطع فان عبد الله لم یسمع من عائشة کما قال ابن حزم وعکرمة مختلف فی الاحتجاج به فلا یقاوم الحدیث المسند الصحیح علی انه یحتمل ان یکون هذا المنی قلیلا من قدر الدرهم وهو عفو عندنا یجوز فیه الاکتفاء بالمسح او کان لتقلیل النجاسة فاذا جف ذلک او کان یغسله بعد لسلت والله اعلم. وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی وهکذا اخرج ابن ابی شیبة عن عمر قال ان کان رطبا فاغسله وان کان یابسا فاحکه وان خفی علیک فارشه بالماء وعن ابن الحنفیة قال ان کان یابسا تحته قال القاری فی شرح النقایة ثم اذا درک المنی حکم بالطهارة عند ابی یوسف ومحمد وهو الاصح وتقلیل النجاسة وتخفیفها فی اظهر الروایتین عن ابی حنیفة فلو اصابها عاد نجسا عند ابی حنیفة خلافا لهما وفی الخلاصة المختار انه لا یعود نجسا ثم البدن مثل الثوب فی الاکتفاء بالفرک فی ظاهر الروایة لان البلوی فیه شدید لانفصال الثوب عن المنی دون البدن فالتحق به دلالة وروی الحسن عن ابی حنیفة انه لا یجزئ فیه الفرک هو روایة عن ابی یوسف انتهی مختصرا.

باب الذی یجامع ولا ینزل

ای ما حکمه من وجوب الغسل او عدم وجوبه قال ابن العربی هذه المسئلة عظیمة الموقع فی الدین مهمة فی مسائل المسلمین وقد روی عن جماعة من الصحابة ومن الانصار انهم لم یروا غسلا الا من انزال الماء ثم روی انهم رجعوا عن ذلک ثم روی عن عمر انه قال من خالف فی ذلک جعلته نکالا والمنعقد الاجماع علی وجوب الغسل بالتقاء الختانین وان لم ینزل وما خالف فی ذلک الا داود ولا یعبأ به فانه لولا الخلاف ما عرف وانما الامر الصعب خلاف البخاری فی ذلک وحکم ان الغسل مستحب وهو احد ائمة الدین واجل علماء المسلمین معرفة وعدلا وما بهذه المسئلة خفاء فان الصحابة اختلفوا فیها ثم رجعوا عنها واتفقوا علی وجوب الغسل بالتقاء الختانین وان لم یکن انزال ویحتمل قول البخاری الغسل احوط یعنی فی الدین من باب حدیثین تعارضا فقدم الذی یقتضی الاحتیاط فی الدین وهو باب مشهور فی اصول الفقه وهو الاشبه فی امامة الرجل

Maktaba Tul Ishaat.com

حد ثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا ابی قال ثنا حسین المعلم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمۃ عن عطاء بن یسار عن زید بن خالد الجھنی انہ سأل عثمان بن عفان عن الرجل یجامع فلا ینزل قال لیس علیہ الا الطھور ثم قال سمعتہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وسألت علی بن ابی طالب والزبیر بن العوام وطلحۃ بن عبید اللہ وابی بن کعب

وعلما انتہی مختصرا قال الحافظ وامانفی ابن العربی الخلاف فمعترض فانہ مشہور بین الصحابۃ ثبت عن جماعۃ منہم لکن ادعی ابن القصار ان الخلاف ارتفع بین التابعین وہو معترض ایضا فقد قال الخطابی انہ قال بہ من الصحابۃ جماعۃ فسمی بعضہم قال وسن التابعین الاعمش وتبعہ عیاض لکن قال لم یقل بہ احد بعد الصحابۃ غیرہ وہو معترض ایضا فقد ثبت ذلک عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن وہو فی سنن ابی داؤد باسناد صحیح وعن ہشام بن عروۃ عند عبد الرزاق باسناد صحیح وقال عبد الرزاق ایضا عن ابن جریج عن عطاء انہ قال لا تطیب نفسی اذا لم انزل حتی اغتسل من اجل اختلاف الناس لاخذنا بالعروۃ الوثقی وقال الشافعی فی اختلاف الحدیث حدیث الماء من الماء منسوخ الی ان قال فی لغنا بعض اہل ناحیتنا یعنی من الحجازیین فقالوا لا یجب الغسل حتی ینزل اھ فعرف بہذا ان الخلاف کان مشہورا بین التابعین ومن بعدہم لکن الجمہور علی ایجاب الغسل وہو الصواب انتہی وقال ابن رشد السبب فی اختلافہم فی ذلک تعارض الاحادیث فی ذلک لانہ ورد فی ذلک حدیثان ثابتان اتفق اہل الصحیح علی تخریجہما احدہما حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا اذا قعد بین شعبہا الاربع والزق الختان بالختان فقد وجب الغسل والثانی حدیث عثمان انہ سئل فقیل لہ ارأیت الرجل اذا جامع اہلہ ولم یمن قال عثمان یتوضأ کما یتوضأ للصلوۃ سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذہب العلماء فی ہذین الحدیثین مذاہبین احدہما النسخ والثانی مذہب الرجوع الی ما علیہ الاتفاق عند التعارض الذی لا یمکن الجمع فیہ ولا الترجیح فالجمہور رأوا حدیث ابی ہریرۃ ناسخا لحدیث عثمان ومن الحجۃ لہم علی ذلک حدیث ابی بن کعب عند ابی داؤد انما جعل ذلک رخصۃ فی اول الاسلام ثم امر بالغسل واما من لم یر الی التعارض بین الحدیثین ہو مما لا یمکن الجمع فیہ بینہما ولا الترجیح فوجب الرجوع عندہ الی ما علیہ الاتفاق وہو وجوب الماء من الماء انتہی مختصرا۔ حد ثنا یزید بن سنان ابو خالد البصری قال ثنا عبد الصمد ابن عبد الوارث قال ثنا ابی عبد الوارث بن سعید البصری قال ثنا حسین بن ذکوان المعلم العوذی بفتح العین المہملۃ وسکون الواو وبعدہا معجمۃ نسبۃ الی عوذ بطن من الازد البصری المکتب من رواۃ الستۃ قال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابن سعد والعجلی والبزار ثقۃ وقال الدارقطنی من الثقات وقال ابو زرعۃ لیس بہ بأس وقال یحیی القطان فیہ اضطراب وقال العقیلی ضعیف مضطرب الحدیث توفی سنۃ خمس واربعین ومائۃ۔ عن یحیی بن ابی کثیر الطائی عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری المدنی عن عطاء بن یسار الہلالی المدنی عن زید ابن خالد الجہنی المدنی الصحابی انہ سأل عثمان بن عفان امیر المومنین عن الرجل یجامع فلا ینزل ہکذا عند البیہقی وعند مسلم وغیرہ قال قلت ارأیت اذا جامع الرجل امرأتہ ولم یمن قال عثمان ولیس علیہ ای علی الرجل الذی جامع ولم ینزل الا الطہور ای الوضوء وعند البخاری فقال عثمان یتوضأ کما یتوضأ للصلوۃ ویغسل ذکرہ وہکذا عند احمد ومسلم وغیرہما ثم قال ای عثمان سمعتہ ای الذی أفتی بہ من الوضوء قال العینی وہذا سماع ورواۃ وقولہ اولا أفتوی منہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ای زید بن خالد وسألت ای بعد ذلک عمن یجامع فلا ینزل علی ابن ابی طالب امیر المومنین والزبیر بن العوام بن خویلد الاسدی ابو عبد اللہ حواری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابن عمتہ صفیۃ بنت عبد المطلب واحد العشرۃ شہد بدرا وما بعدہا وہاجر الہجرتین وہو اول من سل سیفا فی سبیل اللہ واسلم وہو ابن ست عشرۃ سنۃ وقیل ابن ثمان سنین وکان کم الزبیر یعلق الزبیر فی حصیر ویدخن علیہ بالنار وہو یقول ارجع فیقول الزبیر لا اکفر ابدا وآخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینہ وبین ابن مسعود قتل یوم الجمل فی عاشر جمادی الاخرۃ سنۃ ست وثلثین وہو ابن بضع وستین سنۃ قتلہ عمرو بن جرموز وقبرہ بوادی السباع ناحیۃ البصرۃ۔ وطلحۃ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو القرشی التیمی ابو محمد المدنی احد العشرۃ واحد السابقین واحد الستۃ الشوری واحد الثمانیۃ الذین سبقوا الی الاسلام وامہ الصعبۃ اخت العلاء بن الحضرمی من المہاجرات غاب عن بدر فضرب لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسہمہ واجرہ وشہد احدا وما بعدہا وکان ابو بکر اذا ذکر یوم احد قال ذلک یوم کلہ لطلحۃ وسماہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلحۃ الخیر وطلحۃ الجود وطلحۃ الفیاض وآخی بینہ وبین الزبیر بمکۃ وآخی بالمدینۃ بینہ وبین ابی ایوب قتل یوم الجمل یوم الجمعۃ لعشر خلون من جمادی الاخرۃ سنۃ ست وثلثین وہو ابن ثلث وستین۔ وابی بن کعب بن قیس النجاری الانصاری ابو المنذر ویقال ابو الطفیل المدنی سید القراء شہد بدرا والعقبۃ الثانیۃ وقال عمر سید المسلمین ابی بن کعب وثبت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ ان اللہ امرنی ان اقرأ علیک قال سمرق کان اصحاب القضاء

Maktaba Tul Ishaat.com

فقالوا ذلك قال واخبرني ابو سلمة قال حدثني عروة انه سأل ابا ايوب فقال ذلك حدثنا يزيد قال ثنا موسى ابن اسمعيل قال ثنا عبد الوارث فذكر باسناده مثله غير انه لم يذكر عليا ولا سؤال عروة ابا ايوب حدثنا محمد قال ثنا الحماني قال ثنا عبد الوارث عن حسين المعلم عن يحيى عن ابي سلمة عن عطاء بن يسار عن زيد بن خالد

من الصحابة ستة فذكره فيهم توفي سنة تسع عشرة وقيل بعدها۔ فقالوا ذلك اي ليس على الرجل الجامع الذي لم ينزل الا الطهور وعند البخاري وغيره فامره بذلك قال الكرماني فمن هؤلاء افتاء فقط وامامن عثمان فهو افتاء واسنادا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقال الحافظ وظاهره انهم امروه بما امره به عثمان فليس صريحا في عدم الرفع لكن في رواية الاسمعيلي فقالوا مثل ذلك وهذا ظاهره الرفع لان عثمان افتاه بذلك وحدثه به عن النبي صلى الله عليه وسلم فالمثلية تقتضي انهم ايضا افتوه وحدثوه وقد صرح الاسمعيلي بالرفع في رواية اخرى له ولفظه فقالوا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الاسمعيلي لم يقل ذلك غير يحيى الحماني وليس من شرط الكتاب انتهى قال العبد الضعيف وبهذا صرح البيهقي بالرفع من طريق الحسين بن عيسى البسطامي عن عبد الصمد بن عبد الوارث ولفظه فقالوا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم والحسين هذا احتج به البخاري ۱۲ قال يحيى بن ابي كثير واخبرني ابو سلمة وهو معطوف بالاسناد الاول وليس معلقا قاله الحافظ۔ قال حدثني عروة بن الزبير انه سأل ابا ايوب الانصاري خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة الخزرجي المدني شهد العقبة وبدرا واحدا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة شهرا حتى بنى المسجد وحضر مع علي صفين وحرب الخوارج وورد المدائن في صحبته وتوفي غازيا في بلاد الروم في خلافة معاوية سنة خمسين وقيل بعد ها ودفن الى جانب حائط القسطنطينية فقال ذلك اي عن النبي صلى الله عليه وسلم كما وقع التصريح بذلك عند البخاري قال الدارقطني هذا وهم لان ابا ايوب انما سمعه من ابي بن كعب كما قال هشام بن عروة عن ابيه اي كما سياتي وقال الحافظ الظاهر ان ابا ايوب سمعه منهما لاختلاف السياق لان في رواية عن ابي قصة ليست في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ان ابا سلمة اكبر قدرا وسنا وعلما من هشام وفي رواية عن عروة من باب رواية الاقران وكذلك رواية ابي ايوب عن ابي لانهما فقيهان صحابيان كبيران وقد جاء هذا الحديث من وجه آخر عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه الدارمي وابن ماجة انتهى مختصرا والحديث اخرجه البخاري عن ابي معمر عن عبد الوارث باسناده نحو حديث المصنف سندا ومتنا واخرجه الامام احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث باسناده نحوه الا انه لم يذكر حديث ابي ايوب وبهذا اخرج البيهقي من طريق ابي قلابة والحسين البسطامي عن عبد الصمد وبهذا اخرجه ابن ابي شيبة عن عبيد الله ابن موسى عن شيبان عن يحيى وبهذا اخرج البخاري ايضا عن سعيد بن حفص عن شيبان واخرجه مسلم عن زهير بن حرب وعبد بن حميد وعبد الوارث ابن عبد الصمد ثلاثتهم عن عبد الصمد بن عبد الوارث الا انه اقتصر على حديث عثمان وفتواه واخرج حديث ابي ايوب ايضا عن عبد الوارث عن عبد الصمد عن ابيه قال الامام احمد حديث زيد بن خالد معلول لانه ثبت عن هؤلاء الخمسة الفتوى بخلاف هذا الحديث وقال علي بن المديني انه شاذ وقال ابن العربي حديث عثمان ضعيف لان مرجعه الى الحسين ولم يسمعه من يحيى وهذه علة وقد خولف فيه عن يحيى فرواه غيره موقوفا على عثمان وهذه علة ثانية وقد خولف فيه ايضا ابو سلمة فرواه زيد بن اسلم عن عطاء عن زيد بن خالد انه سأل خمسة اد اربعة من اصحاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فامروه بذلك ولم يرفعه وهذه علة ثالثة انتهى مختصرا وقال الحافظ والجواب عن ذلك ان الحديث ثابت من جهة اتصال اسناده وحفظ رواته وقد روى ابن عيينة ايضا عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار نحو رواية ابي سلمة عن عطاء اخرجه ابن ابي شيبة وغيره فليس هو فردا واما كونهم افتوا بخلافه فلا يقدح ذلك في صحة الحديث لاحتمال انه ثبت عندهم ناسخ فذهبوا اليه وكم من حديث منسوخ وهو صحيح من حيث الصناعة الحديثية ودعوى ابن العربي لعدم سماع الحسين من يحيى مردود بما وقع التصريح بالتحديث عند ابن خزيمة من رواية الحسين عن يحيى ولفظه حدثني يحيى بن كثير وقد تابع الحسين معاوية بن سلام عند ابن شاهين وشيبان عند البخاري انتهى مختصرا۔ حدثنا يزيد بن سنان البصري قال ثنا موسى بن اسمعيل ابو سلمة البصري۔ قال ثنا عبد الوارث بن سعيد البصري فذكر اسناد عبد الوارث باسناده مثله اي مثل ما روى عنه ابنه عبد الصمد غير انه لم يذكر عليا ولا سؤال عروة ابا ايوب لم اقف على هذا السياق عند غير المصنف۔ حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا الحماني يحيى ابن عبد الحميد الكوفي قال ثنا عبد الوارث عن حسين المعلم عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن عطاء بن يسار عن زيد بن خالد الجهني

Maktaba Tul Ishaat.com

قال سألت عثمان عن الرجل يجامع اهله ثم يكسل قال ليس عليه غسل فاتيت الزبير بن العوام وابي بن كعب فقالا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا يزيد قال ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن خزيمة قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن هشام بن عروة عن ابيه عن ابي ايوب الانصاري عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في الاكسال الا الطهور حدثنا حسين بن نصر قال ثنا نعيم قال انا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه قال حدثني ابو ايوب الانصاري عن ابي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجامع فيكسل قال يغسل ما اصابه ويتوضأ ويتوضأ للصلوة حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان قال ثنا عمرو بن دينار عن عروة بن عياض عن ابي سعيد الخدري قال قلت لاخواني من الانصار انزلوا الامر كما تقولون الماء من الماء ارأيتم ان اغتسل فقالوا لا والله حتى لا يكون في نفسك حرج مما قضى الله ورسوله حدثنا يزيد قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن الحكم عن ذكوان ابي صالح

قال سألت عثمان عن الرجل يجامع اهله ثم يكسل بضم الياء وكسر السين قال ابن الاثير اكسل الرجل اذا جامع ثم ادركه فتور فلم ينزل ومعناه صار ذا كسل وفي كتاب العين كسل الفحل اذا فتر عن الضراب انتهى وقال ابن العربي يقال اكسل الرجل ويجوز كسل في القاموس اكسل في الجماع اذا خالطها ولم ينزل قال اي عثمان ليس عليه اي على الذي اكسل غسل فاتيت الزبير بن العوام وابي بن كعب فقالا مثل ذلك اي مثل ما افتى عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه الاسمعيلي من طريق يحيى الحماني كما تقدم حدثنا يزيد ابن سنان البصري قال ثنا موسى بن اسمعيل البصري قال ثنا حماد بن سلمة بن دينار البصري ح وحدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا الحجاج بن المنهال البصري قال ثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير الاسدي المدني عن ابي ايوب الانصاري عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في الاكسال الا الطهور اي ليس في الاكسال غسل وانما فيه الوضوء والحديث اخرجه ابن ابي شيبة عن سويد عن عمرو عن حماد بن سلمة باسناده بالفظ المسطور وعزاه في كنز العمال الى الديلمي ايضا وقال وهو صحيح حدثنا حسين بن نصر ابو علي البغدادي قال ثنا نعيم بن حماد الخزاعي فقد ذكره الخطيب في مشائخ الحسين قال انا عبدة بن سليمان ابو محمد الكوفي عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير قال حدثني ابو ايوب الانصاري عن ابي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجامع فيكسل اي الرجل المجامع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل ما اصابه زاد مسلم من المرأة ويتوضأ صريح في تاخير الوضوء عن غسل الذكر قاله الحافظ وضوءه للصلوة هو اصرح في الدلالة على ترك الغسل من الحديث الذي قبله قال الحافظ اي من حديث زيد بن خالد المذكور في اول الباب والحديث اخرجه مسلم عن ابي الربيع الزهراني عن حماد وعن ابي كريب عن ابي معاوية كلاهما عن هشام باسناده نحو حديث المصنف واخرجه البخاري عن مسدد عن يحيى والامام احمد عن يحيى وابي معاوية وعن محمد بن جعفر عن شعبة وعن القواريري عن حماد بن زيد اربعتهم عن هشام بمعناه قال الامام الشافعي هذا اثبت من سناد الماء من الماء وقال الحازمي هو كما قال الشافعي وهو حديث حسن صحيح - حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان بن عيينة قال ثنا عمرو بن دينار عن عروة بن عياض بن عمرو القاري من رواة مسلم والنسائي والبخاري في الادب قال ابو زرعة والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات - عن ابي سعيد الخدري قال قلت لاخواني من الانصار اي الذين يفتون ان الرجل اذا جامع المرأة ولم ينزل فلا غسل عليه - انزلوا الامر كما تقولون الماء من الماء اي اتركوا العمل بهذا القول او اتركوا امركم للناس بان لا تغتسلوا الا من الانزال كذا في شرح العيني ارأيتم اي اخبروني ان اغتسل اي لتطييب خاطري وقال العيني جوابه محذوف يعني ان اغتسل انا من الاكسال ما ذا يترتب على انتهى - فقالوا لا والله حتى لا يكون في نفسك حرج مما قضى الله ورسوله اي من عدم وجوب الغسل على الرجل الذي يجامع ولم ينزل والحديث اخرجه ابو العباس السراج في مسنده كما في العيني عن روح بن عبادة عن زكريا بن اسحاق عن عمرو بن دينار عن ابن عباس ان ابا سعيد الخدري كان ينزل في داره وان ابا سعيد اخبره انه كان يقول لاصحابه ارأيتم اذا اغتسلت وانا اعرف انه كما تقولون قالوا لا حتى لا يكون في نفسك حرج مما قضى الله ورسوله في الرجل يأتي امرأته ولا ينزل - حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج عن الحكم بن عتيبة الكوفي عن ذكوان ابي صالح

الاخوني اقتسلت

عه في نقل العيني سويد بن عمرو اه منه

عه في نقل العيني في نحو الاثنا ان ابن عباس اخبره وهو الاظهر اه منه

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابی سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرّ علی رجل من الانصار فدعاہ فخرج الیہ ورأسہ یقطر ماء قال لعلنا اعجلناک قال نعم قال فاذا أعجلت او أقحطت ای فقد ماؤک فعلیک الوضوء حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی عبد اللہ بن وھب قال اخبرنی عمرو بن الحارث ان ابن شھاب اخبرہ عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن ابی سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الماء من الماء

السمان الزیات المدنی۔ عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرّ علی رجل من الانصار سماہ مسلم فی روایۃ من طریق عبد الرحمن بن ابی سعید عن ابیہ قال خرجت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاثنین الی قباء حتی اذا کنا فی بنی سالم وقف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی باب عتبان فصرخ بہ فخرج یجر ازارہ وکذا اخرج احمد بہذا الطریق الا انہ قال علی باب بنی عتبان فصرخ وابن عتبان علی بطن امرأتہ فخرج یجر ازارہ وکذا الواقع فی روایۃ فی صحیح ابی عوانۃ انہ ابن عتبان۔ قال الحافظ والاول اصح ورواہ ابن اسحاق فی المغازی عن سعید بن عبد الرحمن بن ابی سعید عن ابیہ عن جدہ لکنہ قال فہتف برجل من اصحابہ یقال لہ صالح فان حمل علی تعدد الواقعۃ والا فطریق مسلم اصح وقد وقعت القصۃ ایضا لرافع بن خدیج وغیرہ اخرجہ احمد وغیرہ لکن الاقرب فی تفسیر المبہم الذی فی البخاری انہ عتبان وہو ابن مالک الانصاری کما نسبہ قتیبۃ بن مخلد فی روایتہ لہذا الحدیث انتہی بتغیر یسیر۔ فدعاہ وعند مسلم فارسل الیہ وکذا ثبت عند احمد ذکر الارسال مع ذکر المرور وسقط ذکر المرور عند البخاری قال الحافظ فیحمل علی انہ مرّ بہ فارسل الیہ فخرج الیہ صلی اللہ علیہ وسلم الرجل الانصاری۔ ورأسہ یقطر ماء ای ینزل الماء منہ قطرۃ قطرۃ واسناد القطر الی الرأس مجاز من قبیل سال الوادی قالہ الکرمانی۔ قال صلی اللہ علیہ وسلم لعلنا لعل قد جاء لافادۃ التحقیق فمعناہ قد اعجلناک ونعم مقررۃ لہ والترجی لا یحتاج الی الجواب قالہ الکرمانی۔ اعجلناک ای عن فراغ حاجتک من الجماع قال نعم زاد احمد یا رسول اللہ۔ قال فاذا اعجلت بضم الہمزۃ واسکان العین وفی بعضہا بضم العین وکسر الجیم المشددۃ وفی بعضہا بفتح العین وکسر الجیم قالہ الکرمانی۔ او اقحطت علی وزن اعجلت وکذا لمسلم واحمد وللبخاری قحطت بلا ہمز وکذا فی نسخۃ العینی قال القاضی عیاض استعار علیہ السلام لعدم الانزال القحط لما کان عبارۃ عن عدم المطر وقال الہروی فی حدیث من جامع فاقحط فلا یغتسل معناہ ان یفتر ولا ینزل مثل الاکسال وقال غیرہ الافعال یقال قحط الناس واقحطوا بالضم والفتح وقحطوا وقحطوا کذلک اذا لم ینزل مطر وقحطت الارض والسماء وقحطت بالفتح والکسر مع فتح القاف وقحطت بضمہا علی ما لم یسم فاعلہا واقحط الرجل اذا لم ینزل فی جماعہ بالفتح انتہی وقال الکرمانی وقع فی البخاری قحطت والمشہور اقحطت بالالف یقال للذی اعجل عن الانزال فی الجماع ففارق ولم ینزل او جامع فلم یأتہ الماء اقحط فعلی ہذا لا یکون لقولہ اعجلت فائدۃ اللہم الا ان یقال انہ من باب عطف العام علی الخاص ولیس قولہ او للشک بل ہو لبیان عدم الانزال سواء کان بحسب امر خارج عن ذات الشخص او کان من ذاتہ لا فرق بینہما فی الحکم فی ان لا وضوء علیہ فیہما انتہی مختصرا قال الحافظ وہذا بنا علی ان احدہما بالتعدیۃ والاخری للشک ای فقد ماؤک تفسیر لقولہ اقحطت عن بعض الرواۃ فعلیک الوضوء برفع الوضوء بانہ مبتدأ وخبرہ مقدم علیہ وبنصب الوضوء بانہ مفعول علیک لانہ اسم فعل نحو علیک زیدا ومعناہ فالزم الوضوء قالہ الکرمانی وفی الحدیث جواز الاخذ بالقرائن لان الصحابی لما ابطأ عن الاجابۃ مدۃ الاغتسال خالف المعہود منہ وہو سرعۃ الاجابۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما رأی علیہ اثر الغسل دل علی ان شغلہ کان بہ وفیہ استحباب الدوام علی الطہارۃ لکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم ینکر علیہ تاخیر اجابتہ وکان ذلک کان قبل ایجابہا او الواجب لا یؤخر للمستحب قالہ الحافظ والحدیث اخرجہ البخاری عن اسحق عن النضر ومسلم عن ابی بکر بن ابی شیبۃ ومحمد بن المثنی وابن بشار ثلاثتہم عن غندر کلاہما عن شعبۃ باسنادہ نحوہ وزاد مسلم فلا غسل علیک وعلیک الوضوء وکذا اخرج الامام احمد عن غندر عن شعبۃ والطیالسی عن شعبۃ ومن طریقہ اخرجہ البیہقی وامامن طریق وہب فاخرجہ ابو العباس السراج فی مسندہ عن زیاد بن ایوب عنہ کما قال الحافظ۔ حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وہب قال ثنا عمی عبد اللہ بن وہب قال اخبرنی عمرو بن الحارث ان ابن شہاب الزہری اخبرہ عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الماء من الماء۔ احد الماءین ہو المنی والآخر ہو الغسول الذی یغتسل بہ ای وجوب الاغتسال بالماء من اجل خروج الماء الدافق قالہ الطیبی والحدیث احتج بہ الامام الشافعی علی ما ذہب الیہ من ان نفس خروج المنی ہو الموجب للطہر سواء خرج بلذۃ او لغیر لذۃ وذہب اصحابنا ومالک الی اعتبار اللذۃ فی ذلک قال تعالی البرہان ولنا ان الغسل وجب علی الجنب بالنص وہو فی اللغۃ من قام بہ جنابۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابراھیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینۃ قال ثنا عمرو بن دینار عن عبد الرحمن بن السائب عن عبد الرحمن بن سعاد عن ابی ایوب الانصاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا یزید قال ثنا العلاء بن محمد بن سنان قال حدثنا محمد بن عمرو بن علقمۃ عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی رجل من الانصار فابطأ فقال ما حبسک قال کنت اصبت من اھلی فلما جاء رسولک اغتسلت فلم احدث شیئا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الماء من الماء والغسل علی من انزل

وھی حالۃ تحصل عند خروج المنی علی وجہ الشھوۃ فلا تتناول من خرج منہ بلا شھوۃ فلا یوجب فیہ حکما بنفی ولا اثبات انتھی وقد تقدم فی باب المذی من حدیث حصین بن قبیصۃ عن علی مرفوعا واذا رأیت فضخ الماء فاغتسل رواہ احمد ولابی داؤد فاذا فضخت الماء فاغتسل ولاحمد اذا حذفت الماء فاغتسل من الجنابۃ فاذا لم تکن جاذفا فلا تغتسل قال الشوکانی یروی بالحاء المھملۃ والخاء المعجمۃ بعدھا ذال معجمۃ مفتوحۃ ثم فاء وھو الرمی ولا یکون بھذہ الصفۃ الا الشھوۃ ولھذا قال المصنف ای ابن تیمیۃ وفیہ تنبیہ علی ان ما یخرج لغیر شھوۃ اما لمرض او ابردۃ لا یوجب الغسل انتھی واما حدیث الباب فاجاب عنہ اصحابنا باجوبۃ کما بسطہا فی السعایۃ منھا ان ھذا الحدیث منسوخ عند جمہور الصحابۃ والتابعین ومن بعدھم کما سیاتی ومنھا انہ محمول علی حالۃ الاحتلام کما سیاتی عن ابن عباس ومنھا انہ محمول علی حالۃ الشھوۃ لیتطابق بحدیث علی وکیف لا یحمل الامام الشافعی علی ذلک وھو مطلق وحدیث علی مقید بالدفق ومن مذھبہ حمل المطلق علی المقید مطلقا وھذا القدر یکفی لھذا المختصر والبسط فی المطولات والحدیث اخرجہ ابوداؤد عن احمد بن صالح عن ابن وھب باسنادہ بلفظ المصنف وزاد وکان ابوسلمۃ یفعل ذلک ومسلم عن ھرون بن سعید الایلی عن ابن وھب بلفظ انما الماء من الماء۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابراھیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینۃ قال ثنا عمرو بن دینار عن عبد الرحمن بن السائب ویقال ابن السائبۃ روی لہ النسائی وابن ماجۃ حدیثا واحدا فی الطہارۃ ذکرہ ابن حبان فی الثقات وجزم تبعا للبخاری وغیرہ انہ ابن السائبۃ عن عبد الرحمن ابن سعاد بالضم والتخفیف من رواۃ النسائی وابن ماجۃ قال عبد الرحمن بن السائب کان مرضیا من اہل المدینۃ عن ابی ایوب الانصاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن سفیان والنسائی عن عبد الجبار بن العلاء وابن ماجۃ عن محمد بن الصباح کلاہما عن سفیان والدارمی عن یحیی بن موسی عن عبد الرزاق عن ابن جریج کلاہما عن عمرو باسنادہ بلفظ الماء من الماء۔ حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا العلاء بن محمد بن سنان ہکذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندی سنان بنونین بینہما الف وہکذا ہو فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی وکذا ذکرہ صاحب الکشف وفی المیزان واللسان سیار بالیاء والراء بینہما الف المازنی قال یحیی والنسائی ضعیف وقال ابن عدی احادیثہ غیر محفوظۃ وقال العقیلی لا یتابع وفی حدیثہ وہم کثیر۔ قال حدثنا محمد بن عمرو بن علقمۃ عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی رجل من الانصار فابطأ ای لاجل الاغتسال فقال ای فلما فرغ عن الغسل وجاء عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ ما حبسک ای عن سرعۃ الاجابۃ قال الرجل الانصاری معتذرا الیہ کنت اصبت من اہلی ای جامعتہا فلما جاء وفی نسخۃ العینی فلما جاءنی رسولک اغتسلت ولم احدث شیئا وفی نسخۃ العینی من غیر ان احدث شیئا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء من الماء والغسل علی من انزل لم اقف علی الحدیث بہذا السیاق واخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی ھریرۃ قال اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب رجل من الانصار فسلم والانصاری علی بطن امرأتہ فردعلیہ وہو علیہا ثم سلم الثانیۃ فردعلیہ ولم یقم ثم انصرف لما لم یاذن لہ فقام الآخر قبل ان یفرغ وخرج فی اثر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یطلبہ قال ابوہریرۃ فاتینا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو قائم فاجتمعنا الیہ وانفتل الرجل فی نہر الی جانبہ اراہ فاقبل وقد اغتسل فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقد اغتسل وما وجب علیہ الغسل فجاء الرجل یعتذر الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ باسرہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اغتسلت ولم یجب علیک الغسل وفی البزار عنہ اذا اتی احدکم اہلہ فاکسل فلا غسل قال الہیثمی رجال البزار رجال الصحیح ورجال الطبرانی موثقون الا شیخ الطبرانی محمد بن شعیب فانی لم اعرفہ انتھی واخرج ابویعلی والبزار من حدیث ابن عباس قال ارسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی رجل من الانصار فابطأ علیہ فقال ما حبسک قال کنت حین اتانی رسولک علی المرأۃ فمکثت فاغتسلت فقال وما کان علیک ان لا تغتسل ما لم تنزل قال فکان الانصار یفعلون ذلک قال الہیثمی وفیہ ابوسعد البقال

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان من وطی فی الفرج فلم ینزل فلیس علیه غسل واحتجوا فی ذلك بهذه الآثار وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا علیه الغسل وان لم ینزل واحتجوا فی ذلك بما حدثنا محمد بن الحجاج وسلیمان بن شعیب قالا ثنا بشر بن بكر قال ثنا الاوزاعی قال حدثنی عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة انها سئلت عن الرجل یجامع فلا ینزل فقالت فعلته انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فاغتسلنا منه جمیعا - حدثنا محمد بن بحر بن مطر البغدادی

وهو ضعیف وآخرجا ایضا قصة الرجل الانصاری من حدیث عبد الرحمن بن عوف مطولا واخرجها البزار من حدیث جابر واخرج الامام احمد عن عتبان او ابن عتبان قال قلت یا نبی الله انی کنت مع اهلی فلما سمعت صوتك اقلعت فاغتسلت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الماء من الماء قال الهیثمی واسناده حسن واخرج ایضا عن رافع بن خدیج قال نادانی رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا علی بطن امرأتی فقمت ولم انزل فذکر الحدیث وفیه لا علیك الماء من الماء وفی اسناده رشدین وهو ضعیف قاله الهیثمی -

قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی فذهب قوم الی ان من وطی فی الفرج فلم ینزل فلیس علیه غسل وممن ذهب الی ذلك هشام بن عروة وابو سلمة بن عبد الرحمن والاعمش وداود الظاهری کما تقدم فی اول الباب ورواه ابن ابی شیبة عن ابن مسعود وابن عباس قالا الماء من الماء وعن ام ولد لسعد بن ابی وقاص ان سعدا کان یاتیها فاذا لم ینزل لم تغتسل وحکاه الخطابی عن ابی ایوب الانصاری وابی سعید الخدری ورافع بن خدیج وزید بن خالد ایضا وزاد ابن حزم فی المحلی عثمان وعلیا والزبیر وطلحة وابی بن کعب والنعمان بن بشیر وزید بن ثابت وعطاء بن ابی رباح قال العبد الضعیف وقد ثبت الرجوع عن عثمان وعلی وابی بن کعب وزید بن ثابت وابن مسعود وابن عباس کما سیاتی عند المصنف واحتجوا فی ذلك ای فیما ذهبوا الیه من عدم وجوب الغسل من الالتقاء فی الفرج اذا لم یکن انزال - بهذه الآثار المرویة عن عثمان وعلی والزبیر وطلحة وابی بن کعب وابی ایوب وابی سعید الخدری وابی هریرة عند المصنف وغیره وعن ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف وجابر وعتبان ورافع بن خدیج عند غیره کما ذکرنا - وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا علیه الغسل وان لم ینزل وقد ذهب الی ذلك الخلفاء الاربعة والعترة والفقهاء وجمهور الصحابة والتابعین ومن بعدهم قاله الشوکانی وذکر ابن حزم هذا المذهب عن الخلفاء الاربعة وعائشة ام المؤمنین وابن مسعود وابن عباس وابن عمر والمهاجرین قال وبه یقول ابو حنیفة ومالك والشافعی وبعض اصحاب الظاهر انتهی وقد نقل الاجماع علی ذلك ابن القصار والقاضی عیاض وابن العربی وغیرهم لکن تعقب الحافظ دعوی الاجماع بما ثبت عن هشام وابی سلمة والاعمش وغیرهم من الخلاف فی ذلك کما تقدم فی اول الباب قال الشوکانی وروی ابن عبد البر عن بعضهم انه قال انعقد اجماع الصحابة علی ایجاب الغسل من التقاء الختانین قال ولیس ذلك عندنا کذلك ولکنا نقول ان الاختلاف فی هذا ضعیف وان الجمهور الذین هم الحجة علی من خالفهم من السلف والخلف انعقد اجماعهم علی ایجاب الغسل من التقاء الختانین او محاذرة الختان الختان انتهی - واحتجوا فی ذلك بما حدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی وسلیمان بن شعیب ابو محمد المصری قالا ثنا بشر بن بكر التنیسی ابو عبد الله البجلی قال ثنا الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الشامی قال حدثنی عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه القاسم بن محمد بن ابی بكر الصدیق عن عائشة انها سئلت عن الرجل یجامع زاد البیهقی اهله فلا ینزل وعند البیهقی فلا ینزل الماء ای ما حکمه هل یجب علیه الغسل ام لا فقالت عائشة فعلته انا فضمیر راجع الی الجماع بدون الانزال - انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فاغتسلنا منه ای من الجماع بدون الانزال جمیعا فیه ان فعله صلی الله علیه وسلم علی الوجوب ولو لا ذلك لم یحصل جواب لسائل قاله النووی وذا الحدیث اخرجه البیهقی من طریق العباس بن الولید بن مزید عن ابیه عن الاوزاعی باسناده نحو لفظ المصنف واخرجه الترمذی عن محمد بن المثنی وابن ماجة عن علی بن محمد وعبد الرحمن بن ابراهیم ثلاثتهم عن الولید بن مسلم عن الاوزاعی باسناده بلفظ اذا جاوز الختان الختان وعند ابن ماجة اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل فعلته انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فاغتسلنا قال الترمذی حدیث حسن صحیح وقال الشوکانی وصححه ابن حبان وابن القطان واعله البخاری بان الاوزاعی اخطأ فیه ورواه غیره عن عبد الرحمن بن القاسم مرسلا واستدل علی ذلك بان ابا الزناد قال سألت القاسم بن محمد سمعت فی هذا الباب شیئا قال لا وابنه عبد الرحمن قال عن ابیه اجاب من صححه بانه یحتمل ان یکون القاسم کان نسیه ثم ذکر او حدث به ابنه عبد الرحمن ثم نسی قال الحافظ ولا یخلو الجواب عن نظر قال النووی هذا الحدیث صحیح ولکن فیه تغییر وقع فی ذلك ابن الصلاح انتهی - حدثنا محمد بن بحر بن مطر البغدادی ابو بكر البزار سمع یزید بن هرون وابا بكر شجاع بن الولید

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا سلیمان بن حرب قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ثابت عن عبد اللہ بن رباح عن عبد العزیز بن النعمان عن عائشۃ رض قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان اغتسل حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا حماد بن سلمۃ عن علی بن زید عن سعید بن المسیب قال ذکر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان ایوجب الغسل فقال ابو موسیٰ انا اتیکم بعلم ذلک فنهض وتبعته حتی اتی عائشۃ رض فقال یا ام المؤمنین اریدان اسألک عن شئ

وابا النضر ہاشم بن القاسم والحسن بن قتیبۃ المدائنی ومعمر بن مخلد السروجی روی عنہ احمد بن محمد بن عمر المنکدری وابو جعفر الطحاوی وعثمان بن محمد السمرقندی وابو کثیر محمد بن ابراہیم بن ابی الحجیم البصری کذا ذکر الخطیب البغدادی فی تاریخہ وکناہ الحافظ فی اللسان اباسلمۃ وقال قال مسلمۃ مجہول قلت روی عنہ ابو جعفر الطحاوی ووجیہ بن الحسن بن یوسف وابو عمر وعثمان بن محمد السمرقندی نلیس بمجہول العین انتہی قال العبد الضعیف روی عنہ المصنف فی ہذا الکتاب فی احد عشر موضعا۔ قال ثنا سلیمان بن حرب بن بجیل الازدی الواشحی بمعجمۃ ثم مہملۃ وواشح من الازد ابو ایوب البصری من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم امام من الائمۃ کان لا یدلس ویتکلم فی الرجال وفی الفقہ ولیس بدون عفان ولعلہ اکبر منہ وقد ظہر من حدیثہ نحو من عشرۃ آلاف حدیث وما رأیت فی یدہ کتابا قط ولقد حضرت مجلس سلیمان ببغداد فحزروا من حضر مجلسہ اربعین الف رجل فاتینا عفان فقال ما احدثکم ابو ایوب فاذا ہو یعظمہ قال یحیی بن اکثم ثقۃ حافظ عاقل فی نہایۃ الستر والصیانۃ وقال النسائی وابن قانع ثقۃ مأمون وقال یعقوب کان ثقۃ ثبتا صاحب حفظ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقد ولی قضاء مکۃ ثم عزل فرجع البصرۃ فلم یزل بہا حتی توفی بہا لاربع لیال بقین من شہر ربیع الآخر سنۃ اربع وعشرین ومأتین ومولدہ سنۃ اربعین ومأۃ قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ثابت بن اسلم البنانی بضم الموحدۃ وتخفیف نونین ابو محمد البصری من رواۃ الستۃ قال احمد ثابت ثبت فی الحدیث وکان یقص وقال النسائی والعجلی وابن سعد ثقۃ زاد ابن سعد مأمون وزاد العجلی رجل صالح وقال ابن عدی احادیثہ مستقیمۃ اذا روی عنہ ثقۃ وما وقع فی حدیثہ من النکرۃ انما ہو من الراوی عنہ وقال شعبۃ کان یقرأ القرآن فی کل یوم ولیلۃ ویصوم الدہر وقال ثابت صحبت انسا اربعین سنۃ توفی سنۃ سبع وعشرین ومأۃ وقیل قبلہا۔ عن عبد اللہ بن رباح الانصاری ابو خالد المدنی سکن البصرۃ من رواۃ الستۃ الا البخاری قال العجلی بصری تابعی ثقۃ وقال النسائی وابن سعد ثقۃ وقال ابن خراش ہو من اہل المدینۃ قدم البصرۃ لا اعلم مدنیا حدث عنہ وہو رجل جلیل وکذا قال ابن المدینی وقال خالد بن سمیر وکانت الانصار تفقہہ توفی فی حدود سنۃ تسعین عن عبد العزیز بن النعمان شیخ مقل قال البخاری لا یعرف لہ سماع من عائشۃ روی ثابت البنانی عن عبد اللہ بن رباح عنہ کذا فی المیزان وفی اللسان وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل عبد العزیز بن النعمان بصری روی عن عائشۃ روی عنہ عبد اللہ ابن رباح انتہی۔ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان ای تحاذیا قال الزرقانی المراد بہذہ التثنیۃ ختان الرجل وہو قطع جلدۃ کعرف الدیک وخفاض المرأۃ وہو قطع جلیدۃ فی اعلی فرجہا تشبہ عرف الدیک بینہا وبین مدخل الذکر جلدۃ رقیقۃ وانما ثنیا بلفظ الواحد تغلیبا انتہی وقال ابن العربی والختان موضع الختن وہو من المرأۃ الخفاض فالخفاض للمرأۃ کالختان للرجل فکان نظام الکلام فی المعتاد ان یقول اذا التقی الختان والخفاض ولکنہ لما ثناہما رد احدہما الی الآخر کما یقال العمران وذلک کثیر ولہ وجہ بدیع وذلک ان حکمہ ان یرد التقیل الی الخفیف کالقمرین والاولی الی الاعلی کالختانین فانہما مستویان فی الخفۃ ولکنہ رد ما للمرأۃ لانہ اولی الی ما ہو للرجل لانہ اعلی انتہی مختصرا۔ اغتسل انزل او لم ینزل ولم اقف علی الحدیث عند غیر المصنف وذکر السیوطی حدیث الباب فی الجامع الصغیر معزیا الی المصنف وقال شارحہ المناوی رمز المصنف لصحتہ وقال العزیزی اسنادہ صحیح۔ حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا حماد بن سلمۃ عن علی بن زید بن جدعان التیمی البصری عن سعید بن المسیب قال ذکر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان ایوجب الغسل ای فاختلفوا فیہ وعند مسلم من طریق ابی بردۃ عن ابی موسی قال اختلف فی ذلک رہط من المہاجرین والانصار فقال الانصاریون لا یجب الغسل الا من الدفق او من الماء وقال المہاجرون بل اذا خالط فقد وجب الغسل فقال ابو موسی الاشعری الصحابی الشہیر انا آتیکم بعلم ذلک وعند مسلم فانا اشفیکم من ذلک فنہض ای قام کما عند البیہقی وتبعتہ ای ابا موسی الاشعری حتی اتی عائشۃ ای فاستاذن فاذن لہ کما عند مسلم وسلم کما عند البیہقی فقال یا ام المؤمنین انی اریدان اسألک عن شئ

Maktaba Tul Ishaat.com

وانا استحیی ان اسالک فقالت سل فانما انا امک قال اذا التقی الختانان ایجب الغسل فقالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان اغتسل حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا یونس قال انا ابن وھب قال اخبرنی عیاض بن عبداللہ القرشی وابن لھیعۃ عن ابی الزبیر المکی عن جابر بن عبداللہ قال اخبرتنی ام کلثوم عن عائشۃ ان رجلا سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یجامع اھلہ ثم یکسل ھل علیہ من غسل وعائشۃ رض جالسۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لافعل ذلک انا وھذہ ثم نغتسل۔

ہکذا عند مسلم والبیہقی وعند مالک فقال لہا لقد شق علی اختلاف اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امرانی لاعظم ان استقبلک بہ وانا استحیی ان اسالک ای عن ہذا الشئی لکبرہ مما یستحیی ذکرہ بحضرۃ النساء سیما عند الام فضلا عن ام المؤمنین۔ فقالت سل زادا حمد ولا تستحی فانما انا امک وعند مالک ما ہو کانت سائلا عنہ امک فسلنی عنہ وعند مسلم لاتستحی ان تسألنی عما کانت سائلا عنہ امک التی ولدتک فانما انا امک۔ قال ابو موسی اذا التقی الختانان ایجب الغسل وعند مسلم فما یوجب الغسل فقالت عائشۃ زاد مسلم علی الخبیر سقطت قال ابن العربی وہو تمثیل یذکر فی وجود التعطش المشتاق الی سماع الخبر لمن یحملہ علی حقیقتہ ویشفیہ من جہدہ انتہی۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان اغتسل وعند احمد فقالت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اصاب الختان الختان فقد وجب الغسل۔ واعلم ان المصنف رحمہ اللہ تعالی اخرج حدیث ابی موسی عن عائشۃ مرفوعا وہکذا اخرج الامام احمد عن محمد بن جعفر عن شعبۃ عن علی ابن زید باسنادہ مرفوعا وکذا اخرجہ مسلم من طریق ہشام بن حسان عن حمید بن ہلال عن ابی بردۃ عن ابی موسی عن عائشۃ بلفظ اذا جلس بین شعبہا الاربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل ومن طریق مسلم اخرجہ البیہقی والحازمی واخرجہ الامام مالک عن یحیی بن سعید عن سعید بن المسیب موقوفا علی عائشۃ قالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال ابو موسی لا اسئل عن ہذا احدا بعدک ابدا وہکذا اخرجہ الامام الشافعی عن الامام مالک قال العینی قال الامام احمد ہذا اسناد صحیح الا انہ موقوف علی عائشۃ وقال ابو عمر ہذا الحدیث موقوف فی الموطا عند جماعۃ من رواتہ وردی موسی بن طارق وابو قرۃ عن مالک عن یحیی عن سعید مرفوعا ولم یتابع علی رفعہ عن مالک انتہی مختصرا وقال البیہقی وانما رفعہ عن سعید علی بن زید ولا یحتج بحدیثہ وہذہ الروایۃ التی اخرجہا مسلم روایۃ صحیحۃ مسندۃ انتہی قال القاضی عیاض ہو وان کان من قولہا فی الموطا فہو من جہۃ المعنی لاحق بالمسند لاخبارہا عن شئی ہو من خاص امرہا وامر النبی علیہ السلام وایضا فان ابا موسی سألہا عن حجۃ تزیل ما شق علیہ من الاختلاف بین الصحابۃ فما کانت لیزیلہا برأیہا ولا یرجع ابو موسی الی رأیہا مجردا اذ ہی من جملۃ من کان اذا یختلف علیہ وکیف وقد رواہ مسلم وغیرہ ورووی عن مالک فی غیر الموطا انتہی۔ حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج ابن المنہال الانماطی قال ثنا حماد بن سلمۃ البصری فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی اسد عن حماد وقد تقدم ما یتعلق بتخریج الحدیث حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وہب عبداللہ ابو محمد المصری قال اخبرنی عیاض بن عبداللہ بن عبدالرحمن بن معمر الفہری نسبۃ الی فہر بن مالک بن النضر بن کنانۃ القرشی صرح بہذہ النسبۃ الحافظ ابن القیسرانی فی جمعہ نسبۃ الی قریش وہم ولد النضر ابن کنانۃ المدنی نزیل مصر من رواۃ مسلم والاربعۃ الا الترمذی قال ابو حاتم لیس بالقوی وقال النسائی ردی عنہ ابن وہب احادیث فیہا نظر وقال ابن معین ضعیف الحدیث وقال البخاری منکر الحدیث وقال ابن شاہین فی الثقات قال ابو صالح ثبت لہ شان کبیر فی حدیث شئی وابن لہیعۃ عبداللہ القاضی المصری۔ عن ابی الزبیر المکی محمد بن مسلم۔ عن جابر بن عبداللہ الصحابی الشہیر قال اخبرتنی ام کلثوم بنت ابی بکر الصدیق التیمیۃ تابعیۃ مات ابوہا وہی حمل فوضعت بعد وفاۃ ابیہا وقصتہا بذلک صحیحۃ فی الموطا وغیرہ ارسلت حدیثہا فذکر بالسبب ابن السکن وابن مندۃ فی الصحابۃ واما ام حبیبۃ بنت خارجۃ کذا فی الاصابۃ روی لہا مسلم والنسائی وابن ماجۃ عن عائشۃ ان رجلا سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یجامع اہلہ ثم یکسل ای یعیر ذاکسل ہل علیہ ای علی الرجل المجامع الذی لم ینزل وعند مسلم علیہما من غسل ہکذا عند البیہقی وعند مسلم الغسل۔ وعائشۃ جالسۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لافعل ذلک انا وہذہ ثم نغتسل غایۃ فی البیان للسائل باخبارہ عن فعل نفسہ انہ مما لا یرخص فیہ وفیہ حجۃ علی ان افعالہ علیہ السلام علی الوجوب ولولا ذلک لم یکن فیہ حجۃ ولا بیان للسائل وفیہ ان ذکر مثل ہذا علی جہۃ الفائدۃ غیر منکر من القول وانما ینکر علیہ الاخبار منہ بصورۃ الفعل وکشف ما یستر بہ من ذلک وتحشم من ذکرہ قالہ القاضی عیاض والحدیث اخرجہ مسلم عن ہرون بن معروف وہرون بن سعید والبیہقی من طریق محمد بن عبداللہ بن عبدالحکم وبحر بن نصر

Maktaba Tul-Ishaat.com

قالوا فهذه الآثار تخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يغتسل اذا جامع وان لم ينزل **فقيل لهم** هذه الآثار انما تخبر عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يجوز ان يفعل ما ليس عليه والآثار الاول تخبر عما يجب وما لا يجب فهي اولى فكان من الحجة لاهل المقالة الثانية على اهل المقالة الاولى ان الآثار التي رويناها في الفصل الاول من هذا الباب على ضربين فضرب منهما الماء من الماء لا غير وضرب منهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا غسل على من اكسل حتى ينزل فاما ما كان من ذلك فيه ذكر الماء من الماء فان ابن عباس قد روى عنه في ذلك ان مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم به قد كان غيره ما حمله عليه اهل المقالة الاولى **حدثنا** فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا فهريك عن داود عن عكرمة عن ابن عباس قوله الماء من الماء انما ذلك في الاحتلام اذا رأى انه يجامع ثم لم ينزل فلا غسل عليه۔

الربيع عن ابن وهب عن عياض باسناده نحوه۔ **قالوا** اى الجمهور فهذه الآثار المروية عن عائشة من طرق صحيحة تخبر عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يغتسل اذا جامع وان لم ينزل فقيل لهم اى فقالت الطائفة الاولى للجمهور هذه الآثار انما تخبر عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يجوز ان يفعل النبى صلى الله عليه وسلم ما ليس عليه اى حتم قال العينى يعنى كان يفعله بطريق الاستحباب لا بطريق الوجوب فلا يتم الاستدلال بها انتهى۔ والآثار الاول اى المروية فى الفصل الاول فى عدم وجوب الغسل على من لم ينزل۔ تخبر عما يجب وما لا يجب فهى اى الآثار الاول اولى بالعمل لكونها محكمة فى معناها **فكان** من الحجة لاهل المقالة الثانية اى القائلين بوجوب الغسل من الاكسال وهم الجمهور على اهل المقالة الاولى اى القائلين بعدم وجوب الغسل من الاكسال ان الآثار التى رويناها فى الفصل الاول من هذا الباب اى من احاديث عثمان والزبير وابى وغيرهم على ضربين اى قسمين فضرب منهما اى فقسم من هذين القسمين قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء لا غير اى لم يذكر فى هذا القسم غير الماء من الماء وحديث ابى سعيد من طريق الزهرى عن ابى سلمة وحديث ابى ايوب الانصارى۔ وضرب منهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا غسل على من اكسل حتى ينزل اى كما فى حديث عثمان والزبير وابى بن كعب وابى هريرة وغيرهم فاما ما كان من ذلك لا آثار فيه ذكر الماء من الماء فان ابن عباس قد روى عنه فى ذلك ان مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم به اى بقوله الماء من الماء۔ قد كان لم يقع فى نسخة العينى لفظ به قد غيره ما حمله عليه اهل المقالة الاولى اى من الحمل على المجامع فى حالة اليقظان قال الحازمى وقد مشى على طريقة الامام المصنف بل على الغالب فاما ما كان من ذلك فيه ذكر الماء من الماء فان بعضهم حمله على وجه يمكن الجمع بين الحكمين رويناه عن ابن عباس۔ **حدثنا** فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا ابو غسان مالك بن اسمعيل بن درهم النهدى مولاهم الكوفى الحافظ ابن بنت حماد بن ابى سليمان من رواة الستة قال النسائى وابن معين والعجلى ويعقوب بن شيبة ثقة زاد العجلى وكان متعبدا وكان صحيح الكتاب وزاد يعقوب صحيح الكتاب وكان من العابدين وقال مرة كان ثقة متقنا وقال ابن نمير محدث من ائمة المحدثين وقال ابو حاتم متقن ثقة وكان له فضل وصلاح وعبادة وصحة حديث واستقامة وقال ابن سعد كان صدوقا شديد التشيع توفى سنة سبع عشرة ومائتين فى غرة ربيع الاول۔ قال ثنا شريك بن عبد الله النخعى القاضى الكوفى عن داود بن ابى عوف سويد التيمى الهجيمى بضم باء وسكون راء وضم جيم نسبة الى البراجم قبيلة من تميم مولاهم ابو الحجاف بمفتوحة وشدة مهملة آخره فاء الكوفى من رواة الترمذى والنسائى وابن ماجة قال عبد الله بن داود كان سفيان يوثقه ويعظمه وقال احمد ابن معين ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال النسائى ليس به بأس وقال ابن عدى هو عندى ليس بالقوى ولا ممن يحتج بحديثه وقال العقيلى كان من غلاة الشيعة وقال الازدى زائغ ضعيف۔ عن عكرمة عن ابن عباس قوله اى قال ابن عباس قوله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء انما ذلك فى الاحتلام اذا رأى انه يجامع ثم لم ينزل فلا غسل عليه يعنى هذا الحديث الذى هو انما الماء من الماء منسوخ فى المجامعة ولكن معمول به فى النوم فان رأى فى النوم انه يجامع ثم استيقظ فرأى انه اجنب وجب عليه الغسل وان لم ير انه لم يجب عليه الغسل قاله زين العرب فى شرح المصابيح قال العبد الضعيف هذا تقرير حسن واشار الشيخ بذلك الى الجواب عن ما قال الشيخ التوربشتى ان قول ابن عباس قول قاله من طريق التاويل فى الاحتمال وهو انتهى الحديث بطوله اليه لم يكن لتاويله هذا التاويل قال الحافظ روى ابن ابى شيبة وغيره عن ابن عباس انه حمل حديث الماء من الماء على صورة مخصوصة هى ما يقع فى المنام من رؤية الجماع وهو تاويل يجمع بين الحديثين من غير تعارض انتهى قال الزرقانى ونحوه قول ابن عبد البر قال وفيه عندى وقفة ففى مسلم عن ابى سعيد فذكر حديثه فى قصة عتبان كما تقدم وقد تقدم الجواب عن ذلك فى كلام زين العرب والحديث اخرجه الترمذى عن على بن حجر

Maktaba Tul Ishaat.com

فهذا ابن عباس قد اخبر ان وجهه غير الوجه الذي حمله عليه اهل المقالة الاولى فضاد قوله قولهم واما ما روى فيما بين فيه الامر واخبر فيه بالقصد وانه لا غسل عليه في ذلك حتى يكون الماء فانه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن عن ابي رافع عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد بين شعبها الاربع ثم اجتهد

23/1

عن شريك عن ابي الجحاف باسناده قال انما الماء من الماء في الاحتلام واخرجه الحازمي من طريق الملائي عن شريك باسناده الماء من الماء في الذي يحتلم ليلا فيستيقظ من منامه ولا يجد بللا۔ فهذا ابن عباس قد اخبر ان وجهه اي وجه قوله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء غير الوجه الذي حمله عليه اهل المقالة الاولى اي من الحمل على الايلاج في الفرج فضاد قوله اي قول ابن عباس قولهم اي قول القائلين لعدم وجوب الغسل من الاكسال وتاويل ابن عباس هذا كانه نص على وجوب الغسل من الاكسال عنده مثل الجمهور۔ واما ما روى فيما بين فيه الامر اي فيما وقع التصريح فيه لعدم وجوب الغسل واخبر فيه بالقصد الصواب انه تصحيف القصة كما هو في النسخة التي عليها شرح العيني وكما هو عند الحازمي والعيني في هذا السياق اي واخبر فيه بقصة الرجل الانصاري الذي اقحط فاغتسل وانه لا غسل عليه في ذلك اي في الرجل يجامع فيكسل حتى يكون الماء اي كما في حديث ابي هريرة وابي سعيد وغيرهما فانه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك قال القاضي عياض حديث انما الماء من الماء يحتج به من لا يوجب الغسل من التقاء الختانين وانما الحجة من جهة دليل الخطاب قد اختلف اهل الاصول بالقول به فمن نفى دليل الخطاب لم يكن عنده في الحديث حجة ومن اثبته صح له الانفصال عن الحديث باوجه احدها انه قد قيل ان ذلك في اول الاسلام ثم نسخ والثاني ان يكون محمولا على المنام لانه لا يجب فيه الاغتسال الا من الماء والحديث الذي فيه انه خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه يقطر ماء فقال لعلنا اعجلناك فان لم يحمل على الوطي في غير الفرج فيحمل على انه منسوخ انتهى وقال الحازمي وبذه الاحاديث كلها منسوخة وللناس في الاستدلال على نسخها طريقان احدهما بالاحاديث والثاني رجوع من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الحكم الاول اما الاحاديث فمنها ما ذكر فيها النسخ ومنها ما لم يذكر فيها فالتي لم يذكر فيها النسخ بل فيها الغسل فقط صديثان احدهما من رواية ابي هريرة والآخر من رواية ابي موسى انتهى۔ اما رواية ابي موسى عن عائشة فقد تقدمت واما رواية ابي هريرة فهي ما اسندها الامام الطحاوي فقال حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج عن قتادة بن دعامة السدوسي البصري عن الحسن البصري عن ابي رافع نفيع الصائغ المدني عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد الرجل بين شعبها جمع شعبة قال ابن الاثير الشعبة الطائفة من كل شيء والقطعة منه والشعب النواحي۔ الاربع اختلف في المراد بالشعب الاربع قال القاضي عياض قال الهروي هي اليدان والرجلان وقيل بين يديها ورجليها وقيل بين رجليها وفخذيها وفخذيها والذي عندنا في اصل الهروي الذي سمعناه بين رجليها وشفريها وبذا كما قال الخطابي يعني فخذيها واسكتيها والاولى في هذا والاحرى على معنى الحكم ان الشعب نواحي الفرج الاربع والشعب النواحي وهذا مثل قوله في الحديث الاخر اذا التقى الختانان وتوارت الحشفة لانها لا تتوارى حتى تغيب بين الشعب الاربع ومثله قول عائشة اذا جاوز الختان الختان وقد يتاتى الجلوس بين اليدين والرجلين والفخذين والاسكتين وبهما الشفران ولا تغيب الحشفة ولا يلتقي الختانان انتهى بحذف يسير وقال ابن دقيق العيد في شرح العمدة والاقرب عندي انها اليدان والرجلان والفخذان ويكون الجماع مكنيا عنه بذلك ويكتفى بما ذكر عن التصريح وانما رجحنا هذا لانه اقرب الى الحقيقة او هو حقيقة في الجلوس بينها انتهى قال الطيبي رجح التوربشتي رح تاويل بين رجليها وشفريها وقال انه يتناول سائر الهيئات التي يتمكن بها المباشر من اربه واذا فسر باليدين والرجلين اختصت بهيئة واحدة وانما عدل عن الكناية بذكر شعبها الاربع للاجتناب عن التصريح بذكر الشفرين ولو اريد به اليدان والرجلان لصرح بها انتهى۔ ثم اجتهد هكذا عند مسلم من طريق شعبة وعند البخاري ومسلم وغيرهما من طريق هشام عن قتادة ثم جهدها قال ابن العربي جهدها من الجهد بفتح الجيم وهي المبالغة وهو بناء فيه نظر والمروي اجتهد وهو مثله انتهى وقال القاضي عياض قال الخطابي جهدها حفزها قال بعضهم بلغ مشقتها يقال جهد واجتهد بلغت مشقته قال القاضي والاولى ان يكون جهدها بلغ جهده في عمله فيها والجهد الطاقة والاجتهاد منه وهي اشارة الى الحركة وتمكن صورة العمل وهو نحو من قول من قال حفزها اي كدها بالحركة والافاي مشقة يبلغ بها في ذلك قال ابن الانباري جهدت الرجل اذا حملته على ان يبلغ مجهوده وهي اقصى قوته فعلها ايضا من هذا اي طلب منها مثل ما فعل وهي بمعنى قوله ايضا في الحديث الاخر اذا خالط وهي كناية عن مبالغة الجماع

Maktaba Tul Ishaat.com

23/2

فقد وجب الغسل حدثنا محمد بن علی بن حرّاد البغدادی قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا همام وابان عن قتادة فذکر باسناده مثله حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا هشام عن قتادة عن الحسن عن ابی رافع عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن عائشة رضی الله عنها قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعد بین شعبها الاربع ثم الزق الختان الختان

وغیب الحشفة واختلاط العضوین والتقاء الختانین والمراد بالملاقاة المحاذاة قال القاضی عیاض وقد وقعت الملاقاة فی روایة ابن سیرین للناس وکذا معنی مس الختان الختان ای قاربه وداناه ومعنی الزاق الختان بالختان الصاقه به ومعنی المجاوزة ظاهر قال ابن سیرین للناس فی شرح الترمذی حاکیا عن ابن العربی ولیس المراد حقیقة اللمس ولا حقیقة الملاقاة وانما هو من باب المجاز والکنایة عن الشیء بما یبینه ویبین ملابسته او مقاربته وهو ظاهر وذلک ان ختان المرأة فی اعلی الفرج ولا یمسه الذکر فی الجماع وقد اجمع

Maktaba Tul Ishaat.com

فقد وجب الغسل حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی قال ثنا ابن لهیعة عن جعفر بن ربیعة عن حبان بن واسع عن عروة بن الزبیر عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل قال ابو جعفر فهذه الآثار تضاد الآثار الاول ولیس فی شیء من ذلك دلیل علی الناسخ من ذلك ما هو فنظرنا فی ذلك فاذا علی بن شیبة قد حدثنا قال ثنا الحمانی قال ثنا عبد الله بن المبارك عن یونس عن الزهری عن سهل بن سعد عن ابی بن کعب قال انما کان الماء من الماء فی اول الاسلام فلما احکم الله الامر نهی عنه حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی قال اخبرنی عمرو بن الحارث قال قال ابن شهاب حدثنی بعض من ارضی

العلما بکما اشار الیه علی انه لو وضع ذکره علی حشفتها ولم یولجه لم یجب الغسل علی واحد منهما فلا بد من قدر زائد علی الملاقاة وهو واقع مقدرا به فی حدیث عبد الله بن عمرو بن العاص بلفظ اذا التقی الختانان وتوارت الحشفة فقد وجب الغسل اخرجه ابن ابی شیبة والتصریح بلفظ الوجوب فی هذا الحدیث والذی قبله مشعر بان ذلك علی وجه الحتم ولا خلاف فیه بین القائلین بان مجرد ملاقاة الختان الختان سبب للغسل انتهی. فقد وجب الغسل والحدیث اخرجه الترمذی عن هناد عن وکیع عن سفیان باسناده بلفظ اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل واخرجه الامام الشافعی عن اسمعیل بن ابراهیم عن علی بن زید باسناده بلفظ المصنف الا ان عنده بین الشعب الاربع واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابن علیة عن علی بن زید باسناده نحوه وهکذا اخرج الامام احمد عن ابی معاویة عن عمرو بن میمون عن سلیمان بن یسار عن عائشة واخرج الامام الشافعی ایضا عن ابن عیینة عن علی بن زید باسناده بلفظ آخر. حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمی عبد الله بن وهب قال ثنا ابن لهیعة عبد الله القاضی عن جعفر بن ربیعة بن شرحبیل ابن حسنة المصری عن حبان بالفتح ثم موحدة - ابن واسع بن حبان من نقد بضمومة وسکون نون وکسر قاف وبذال معجمة ابن عمرو الانصاری المازنی المدنی من رواة مسلم وابی داود والترمذی ذکره ابن حبان فی الثقات عن عروة بن الزبیر عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل لم اقف علی الحدیث بهذا الطریق وفی الباب عن معاذ بن جبل عند احمد والبزار بهذا اللفظ قال الهیثمی وفی اسناده ابو بکر بن ابی مریم وهو ضعیف وعن ابی امامة عند الطبرانی فی الکبیر باللفظ المذکور قال الهیثمی وفیه جعفر بن الزبیر عن القاسم وکلاهما ضعیف وعن عبد الله بن عمرو بن العاص عند ابن ماجة واحمد وابن ابی شیبة وقد تقدم لفظ حدیثه وفی اسناده حجاج بن ارطاة قال فی التقریب صدوق کثیر الخطأ والتدلیس. قال ابو جعفر الطحاوی فهذه الآثار المرویة عن ابی هریرة وعائشة عند الطحاوی ومعاذ وابی امامة وعبد الله بن عمرو عند غیره. تضاد الآثار الاول المرویة فی الفصل الاول عن عثمان وابی وغیرهما ولیس فی شیء من ذلك ای من احادیث الطرفین دلیل علی الناسخ من ذلك ما هوای لعدم التعرض الی شیء من التاریخ. فنظرنا فی ذلك ای فیما یدل علی النسخ صراحة قال الحازمی صحت الاخبار فی طرفی الایجاب والرخصة وتعذر الجمع فنظرنا هل نجد منا صا عن غوائل التعارض من جهة التاریخ حیث تعذر معرفته من صریح اللفظ فوجدنا آثارا تدل علی ذلك بعضها یصرح بالنسخ فحینئذ تعین المصیر الی الایجاب لتحقق النسخ فی ذلك انتهی. فاذا علی بن شیبة قد حدثنا قال ثنا الحمانی قال ثنا یحیی بن عبد الحمید الکوفی قال ثنا عبد الله ابن المبارك عن یونس بن یزید الایلی عن الزهری عن سهل بن سعد الانصاری الصحابی عن ابی بن کعب قال انما کان الماء من الماء ای حکم وجوب الغسل من خروج المنی فی اول الاسلام ای کان ذلك لحکم رخصة رخصها رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اول الاسلام تسهیلا وترفیقا بالمؤمنین لقلة ثیابهم فلما احکم الله الامر ای اتقنه قال فی القاموس احکم اتقنه فاستحکم ومنعه عن الفساد لحکمه حکما وعن الامر رجعه، فحکم انتهی وفی النهایة احکم الله عن ذلك نهی عنه ای منع منه یقال احکمت فلانا ای منعته انتهی. نهی عنه ای عن ما کان رخصة فی اول الاسلام والحدیث اخرجه الترمذی عن احمد بن منیع عن ابن المبارك عن یونس ومعمر عن الزهری عن سهل عن ابی قال انما کان الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نهی عنه وابن ماجة عن محمد بن بشار عن عثمان بن عمر عن یونس باسناده بلفظ انما کانت رخصة فی اول الاسلام ثم امرنا بالغسل بعده والامام احمد عن عثمان بن عمر عن یونس بلفظ ان الفتیا التی کانوا یقولون الماء من الماء رخصة کان رسول الله صلی الله علیه وسلم رخص بها فی اول الاسلام ثم امرنا بالاغتسال بعد ها والبیهقی من طریق ابن المبارك وعثمان بن عمر بمعناه قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وقال البیهقی هذا الحدیث لم یسمعه الزهری من سهل انما سمعه عن بعض اصحابه عن سهل انتهی. حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمی عبد الله بن وهب قال اخبرنی عمرو بن الحارث قال ای عمرو قال ابن شهاب الزهری حدثنی بعض من ارضی احتج بهذا من ادعی الانقطاع فی الحدیث بین الزهری وسهل وقد جزم بذلك البیهقی والدارقطنی وقال ابن خزیمة هذا الرجل الذی لم یسمه الزهری هو

Maktaba Tul Ishaat.com

عن سهل بن سعد الساعدی ان ابی بن کعب الانصاری اخبره ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جعل الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نهی عن ذلك وامر بالغسل حدثنا یزید بن سنان وابن ابی داؤد قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شهاب قال قال سهل بن سعد الساعدی حدثنی ابی بن کعب ثم ذکر مثله قال ابو جعفر فهذا ابی یخبران هذا هو الناسخ لقوله الماء من الماء وقد روی عنه بعد ذلك من قوله مایدل علی هذا ایضا حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا یحیی بن سعید عن عبد الله بن کعب عن محمود بن لبید

ابو حازم ثم ساقه من طریق ابی حازم عن سهل عن ابی وقد ساقه ابن خزیمة ایضا عن الزهری قال اخبرنی سهل وفی کتاب ابن شاهین من طریق ابن المبارك عن یونس عن الزهری حدثنی سهل وکذا اخرجه بقی بن مخلد فی مسنده عن ابی کریب عن ابن المبارك قال الحافظ وبهذا یرتفع قول من جزم بانه لم یسمعه من سهل وقال ابن حبان یحتمل ان یکون الزهری سمعه من رجل عن سهل ثم لقی سهلا فحدثه او سمعه من سهل ثم ثبته فیه ابو حازم انتهی مختصرا من النیل. عن سهل بن سعد الساعدی ان ابی بن کعب الانصاری حدثه ای سهلا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جعل الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام زاد ابو داؤد ولقلة الثیاب ثم نهی عن ذلك وامر بالغسل بالجماعة وان لم ینزل الحدیث اخرجه ابو داؤد عن احمد بن صالح عن ابن وهب والبیهقی من طریقه والامام احمد عن یحیی بن غیلان عن رشدین کلاهما عن عمرو بن الحارث باسناده نحوه حدثنا یزید بن سنان البصری وابن ابی داؤد البرلسی ابراهیم الاسدی قالا حدثنا عبد الله بن صالح المصری کاتب اللیث قال حدثنی اللیث بن سعد الفقیه المصری قال حدثنی عقیل بن خالد بن عقیل الایلی عن ابن شهاب الزهری رح قال الزهری قال سهل بن سعد الساعدی حدثنی ابی بن کعب ثم ذکر ای ابی بن کعب مثله والحدیث اخرجه الدارمی عن عبد الله بن صالح باسناده نحو لفظ حدیث احمد عن عثمان بن عمر عن یونس وقد ذکرنا من قبل. واعلم ان الامام المصنف اخرج حدیث ابی بن کعب بثلاثة طرق وقد ذکرنا من اخرج بهذه الطرق غیره وللحدیث طریق رابع عند ابی داؤد عن محمد بن مهران عن مبشر عن ابی غسان عن ابی حازم عن سهل عن ابی وهذا اسناد صحیح موصول کما قال البیهقی وابن عبد البر فی الاستذکار کما فی العینی انما رواه ابن شهاب عن ابی حازم وهو حدیث صحیح ثابت بنقل العدل له انتهی ولهذا الحدیث علة اخری ذکرها ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی عبد الرحمن الجبلی وقد ذکر الحدیث من طریق محمد بن مهران عن مبشر قال فقال لی قد دخل لصاحبك حدیث فی حدیث ما نعرف لهذا الحدیث اصلا انتهی وللحدیث طریق خامس عند ابن ابی شیبة ذکره الشوکانی فی النیل قال الحافظ وفی الجملة هو اسناد صالح لان یحتج به وهو صریح فی النسخ علی ان حدیث الغسل وان لم ینزل ارجح من حدیث الماء من الماء بالمفهوم او بالمنطوق ایضا لکن ذاك اصرح منه انتهی. قال ابو جعفر الطحاوی فهذا ابی بن کعب یخبر ای فی حدیثه الذی روی عنه سهل بن سعد ان هذا ای النهی عن الماء من الماء والامر بالغسل بعد الرخصة هو الناسخ لقوله الماء من الماء ای وما ورد فی معناه یعنی ان حدیث الماء من الماء منسوخ لانه صرح فیه انه کان رخصة فی اول الاسلام کذا فی نخب الافکار شرح المعانی وقد اخرج الدارقطنی من طریق الحسین بن عمران عن الزهری قال سألت عروة عن الذی یجامع ولا ینزل فقال قول الناس ان یاخذ بالآخر من امر رسول الله صلی الله علیه وسلم وحدثتنی عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یفعل ذلك لا یغتسل وذلك قبل فتح مکة ثم اغتسل بعد ذلك امر الناس بالغسل واخرجه ایضا ابن حبان فی صحیحه وحکم بصحته واخرجه العقیلی فی کتاب الضعفاء ثم اعله بالحسین بن عمران وقال لا یتابع علی حدیثه ولا یعلم هذا اللفظ عن عائشة الا فی هذا الحدیث قال الحازمی وعلی الجملة فالحدیث بهذا السیاق فیه ما فیه ولکنه حسن جید فی الاستشهاد واخرج الامام احمد عن رافع بن خدیج فذکر الحدیث کما تقدم فی الفصل الاول وزاد فی آخره ثم امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد ذلك بالغسل قال الحازمی حدیث حسن وهذا فیه نظر فان فی اسناده رشدین اکثر الناس علی ضعفه انتهی مختصرا من نصب الرایة مع زیادة. وقد روی عنه ای عن ابی بعد ذلك ای بعد ما روی نسخ الماء من الماء من قوله ای موقوفا علیه مایدل علی هذا ای علی نسخ هذا الحکم ایضا. حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا یحیی بن سعید عن عبد الله بن کعب الحمیری المدنی مولی عثمان من رواة مسلم والنسائی ذکره ابن حبان فی الثقات. عن محمود بن لبید بن عقبة بن رافع الاوسی الانصاری الاشهلی ابو نعیم المدنی من رواة الستة الا البخاری روی له فی الادب ذکره ابن سعد فی الطبقة الاولی من التابعین فیمن ولد علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم وذکره مسلم فی الطبقة الثانیة من التابعین وقال لیعقوب بن سفیان ثقة وذکره البخاری فی الصحابة وکذا ذکره ابن حبان فی الصحابة وقال ابن عبد البر قول البخاری اولی توفی سنة ست وتسعین قال الواقدی وهو ابن تسع وتسعین سنة

Maktaba Tul Ishaat.com

انه سأل زيد بن ثابت عن الرجل يصيب اهله ثم يكسل ولا ينزل فقال زيد يغتسل فقلت له ان ابي بن كعب كان لا يرى في الغسل فقال زيد ان ابيا قد نزع عن ذلك قبل ان يموت حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن يحيى بن سعيد فذكر باسناده مثله قال ابو جعفر فهذا ابي قد قال هذا وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك فلا يجوز هذا عندنا الا وقد ثبت نسخ ذلك عنده من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون اذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل فهذا عثمان ايضا يقول هذا وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافه فلا يجوز هذا الا وقد ثبت النسخ عنده حدثنا ابن مرزوق قال ثنا حميد الصائغ قال ثنا حبيب بن شهاب

انه سأل زيد بن ثابت بن الضحاك الانصاري ابو سعيد ويقال ابو خارجة المدني قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهو ابن احدى عشرة سنة وكان يكتب له الوحي واول مشاهده الخندق قال مسروق كان اصحاب الفتوى من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ستة فسماهم وقال ايضا من الراسخين في العلم وقال الشعبي غلب زيد الناس على اثنتين الفرائض والقرآن وقال ابو هريرة يوم مات زيد مات اليوم حبر الامة وعسى الله ان يجعل في ابن عباس منه خلفا توفي سنة خمس واربعين وقيل بعدها. عن الرجل يصيب اهله اي يجامع حليلته ثم يكسل ولا ينزل اي ما حكمه فقال زيد يغتسل يشكل ما روي عن زيد انه كان يقول لا غسل عليه الظاهر ان رواية الباب بعد رجوعه عنه كما سياتي كذا في الاوجز فقلت له اي لزيد والقائل هو محمود. ان ابي بن كعب كان لا يرى فيما ذكر في الاكسال الغسل فقال زيد ان ابيا قد نزع بنون وزاي اي رجع وفي نسخة العيني بحذف قد قال ابن دريد في الجمهرة نزعت عن كذا وكذا اذا نزع نزوعا اذا تركته. عن ذلك القول قبل ان يموت والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر عن يحيى بن سعيد باسناده مثله. حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال انا ابن وهب عبد الله ان مالكا حدثه عن يحيى بن سعيد فذكر باسناده مثله والاثر اخرجه الامام مالك ومحمد في موطيهما ومن طريق يحيى بن بكير عن مالك اخرجه البيهقي في سننه واخرجه الامام الشافعي في اختلاف الحديث عن ابراهيم بن محمد بن يحيى بن زيد بن ثابت عن خارجة بن زيد عن ابيه عن ابي بن كعب انه كان يقول ليس على من لم ينزل غسل ثم نزع عن ذلك اي قبل ان يموت. قال ابو جعفر الطحاوي فهذا ابي قد قال هذا اي بوجوب الغسل من الاكسال. وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك اي خلاف وجوب الغسل من الاكسال كما تقدم عنه في الفصل الاول فلا يجوز هذا القول عندنا وفي نسخة العيني بحذف عندنا الا وقد ثبت نسخ ذلك اي نسخ عدم وجوب الغسل من الاكسال عنده اي عند ابي من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامام الشافعي وانما بدأت بحديث ابي وقوله الماء من الماء ونزوعه عن فيه دلالة على انه سمع الماء من الماء من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع خلافه فقال به ثم لا احسبه تركه الا لانه ثبت له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعده ما نسخه انتهى وقال البيهقي قول ابي بن كعب الماء من الماء ثم نزوعه عنه يدل على انه اثبت له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعده ما نسخه انتهى. حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابن شهاب الزهري. عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون اذا مس اي جاوز كما تقدم الختان الختان فقد وجب الغسل والاثر اخرجه مالك محمد في موطيهما والبيهقي من طريق ابن بكير عن مالك باللفظ المزبور واخرجه عبد الرزاق في مصنفه ايضا عن معمر عن الزهري عن سعيد نحوه كما في نخب الافكار. قال ابن عبد البر في الاستذكار كما في التعليق الممجد هذا حديث صحيح عن عثمان بان الغسل لوجبة التقاء الختانين وهو يدفع حديث يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن عطاء عن زيد المتقدم في اول الباب هذا حديث منكر لا يعرف من مذهب عثمان ولا من مذهب علي ولا من مذهب المهاجرين نفرد به يحيى بن كثير وهو ثقة الا انه جاء بما شذ فيه وانكر عليه انتهى مختصرا وهكذا اعل هذا الحديث الامامان احمد بن حنبل وعلي بن المديني وابن العربي كما تقدم في اول الباب واجاب الحافظ عن هذا الاعلال كما تقدم ايضا ولا يذهب عنك ان الحديث لو كان عند غير البخاري لرضي الحافظ ايضا بكلام الائمة. فهذا وفي نسخة العيني زيادة قال ابو جعفر عثمان ايضا يقول هذا اي بوجوب الغسل من التقاء الختانين وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه اي كما تقدم عنه في اول الباب فلا يجوز هذا الا وقد ثبت النسخ اي نسخ عدم وجوب الغسل من الاكسال عنده اي عند عثمان قال القاضي قال يعقوب بن شيبة في حديث عثمان ومن ذكر معه في ذلك هو حديث منسوخ انتهى اي لفتواه. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا حميد بن ابي زياد الصائغ ذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو حاتم شيخ كذا في الكشف عن المغاني قال ثنا حبيب بن شهاب العنبري بصري وثقه ابن معين وقال احمد ليس به بأس نقل

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابیہ۔ قال سألت ابا ھریرۃ ما یوجب الغسل فقال اذا غابت المدرۃ وقد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قد ذکرناہ عنہ فی ھذا الباب ما یخالف ذلک فھذا ایضا دلیل علی نسخ ذلک حدثنا فھد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ بن عمرو عن زید ابن ابی انیسۃ عن عمرو بن مرۃ الجملی عن سعید ابن المسیب قال کان رجال من الانصار یفتون ان الرجل اذا جامع المرأۃ ولم ینزل فلا غسل علیہ وکان المھاجرون لا یتابعونھم علی ذلک فھذا یدل علی نسخ ذلک ایضا لان عثمان والزبیر ھما من المھاجرین وقد سمعا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قد رویناہ عنھما فی اول ھذا الباب ثم قد قالا بخلاف ذلک فلا یجوز ذلک منھما الا وقد ثبت النسخ عندھما

ابن خلفون عن التمیز للنسائی انہ وثقہ کذا فی التعجیل۔ عن ابیہ شھاب بن مدلج العنبری لقی ابا ھریرۃ قالہ البخاری وقال ابو زرعۃ ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات فقال بصری کذا فی التعجیل۔ قال سألت ابا ھریرۃ ما یوجب الغسل فقال ابو ھریرۃ اذا غابت المدرۃ ای الحشفۃ وھی رأس الذکر والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن حبیب عن ابیہ قال قال ابو ھریرۃ اذا غابت المدرۃ فقد وجب الغسل وعزاہ فی کنز العمال الی سعید بن منصور بھذا اللفظ۔ وقد روی ابو ھریرۃ وفی نسخۃ العینی بدل قولہ وقد روی الی آخرہ وعنہ فی ھذا الباب ما یخالف ذلک" وذکر العینی عن بعض النسخ ما قع فی النسخۃ المطبوعۃ۔ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قد ذکرناہ عنہ ای عن ابی ھریرۃ فی ھذا الباب ای فی قصۃ الرجل الانصاری ما یخالف ذلک الفتوی وھو قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء من الماء والغسل علی من انزل۔ فھذا ایضا دلیل علی نسخ ذلک الحکم عند ابی ھریرۃ وقد تقدم روایۃ ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قعد بین شعبھا الاربع فقد وجب الغسل فثبت بذلک انہ سمع الناسخ والمنسوخ وافتی بما تقرر علیہ العمل عندہ۔ حدثنا فھد بن سلیمان الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن زید بن ابی انیسۃ ابو اسامۃ الجزری عن عمرو بن مرۃ بن عبد اللہ ابن طارق الجملی بفتح الجیم واللیم المرادی ابو عبد اللہ الکوفی الاعمی من رواۃ الستۃ ذکاہ احمد واثنی علیہ الاعمش وقال کان مأمونا علی ما عندہ وقال شعبۃ کان اکثرھم علما وقال سعد کان من معادن الصدق وقال عبد الملک بن میسرۃ انی لاحسبہ خیر اھل الارض وقال ابن معین ثقۃ وثقہ ابن نمیر ویعقوب بن سفیان وقال ابن حبان فی الثقات کان مرجئا توفی سنۃ ثمانی عشرۃ ومائۃ عن سعید بن المسیب قال کان رجال من الانصار یفتون ان الرجل اذا جامع المرأۃ ولم ینزل فلا غسل علیہ وکان المھاجرون لا یتابعونھم ای الانصار علی ذلک الفتوی بل یقولون اذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل ولم اقف علی الاثر بھذا الطریق واسنادہ فی غایۃ الصحۃ فان فھدا ثقۃ ثبت کما قال ابن یونس وعلی بن معبد احتج بہ ابو داؤد والنسائی والباقون من رواۃ الستۃ وقد تقدم فی حدیث ابی موسی عند مسلم اختلاف فی ذلک ربط من المھاجرین والانصار فقال الانصاریون لا یجب الغسل الا من الدفق او من الماء وقال المھاجرون بل اذا خالط فقد وجب الغسل واخرج عبد الرزاق عن مجاہد کما فی کنز العمال قال اختلف المھاجرون والانصار فیما یوجب الغسل فقالت الانصار الماء من الماء وقالت المھاجرون اذا مس الختان الختان وجب الغسل فحکموا بینھم علی بن ابی طالب فاختصموا الیہ فقال علی ارأیتم لو رأیتم رجلا یدخل ویخرج ایجب علیہ الحد قالوا نعم قال فیوجب الحد والا یوجب الغسل عاما من ما فقضی للمھاجرین فبلغ ذلک عائشۃ فقالت ربما فعلنا ذلک نحن ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنغتسلنا واخرج البیہقی وغیرہ من طریق الزہری ان رجالا من الانصار فیھم ابو ایوب وابو سعید الخدری کانوا یفتون الماء من الماء وانہ لیس علی من اتی امرأتہ فلم ینزل غسل فلما ذکر ذلک لعمر وابن عمر وعائشۃ انکروا ذلک قالوا اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال سھل بن سعد ساعدی ابی بن کعب ان الفتیا التی کانت الماء من الماء رخصۃ ارخصھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اول الاسلام ثم امر بالغسل وذکرہ الحازمی فی الاعتبار وزاد وعثمان مع عمر ومن ذکر معہ الا انہ لم یذکر حدیث سھل عن ابی قال الحازمی وھذا یدل علی ان اکثر من کان یری الرخصۃ لما بلغھم النسخ نزعوا عن ذلک۔ فھذا ای حدیث سعید بن المسیب وغیرہ۔ وزاد فی نسخۃ العینی قال ابو جعفر" یدل علی نسخ ذلک ای علی نسخ ما ذھب الیہ الانصار من الماء من الماء ایضا لان عثمان والزبیر ما لم یقع فی نسخۃ العینی لفظ ھما" من المھاجرین قد سمعا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قد رویتا عنھما فی اول ھذا الباب ای فی الفصل الاول منہ من طریق الحمانی عن عبد الوارث باسنادہ عن زید قال سألت عثمان عن الرجل یجامع اہلہ ثم یکسل قال لیس علیہ غسل فاتیت الزبیر وابی بن کعب فقالا مثل ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قد قالا ای الزبیر وعثمان بخلاف ذلک ای بخلاف ما رویا من عدم وجوب الغسل علی من اکسل فلا یجوز ذلک منھما ای من عثمان والزبیر الا وقد ثبت النسخ عندھما قال العبد الضعیف

Maktaba Tul Ishaat.com

ثم قد کشف ذلک عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بحضرۃ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المہاجرین والانصار فلم یثبت ذلک عندہ فحمل الناس علی غیرہ وامرھم بالغسل ولم یعترض علیہ فی ذلک احد وسلموا ذلک لہ فذلک دلیل علی رجوعھم ایضا الی قولہ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئی قال ثنا ابن لہیعۃ عن یزید بن ابی حبیب عن معمر بن ابی حبیبۃ قال سمعت عبید بن رفاعۃ الانصاری یقول کنا فی مجلس فیہ زید بن ثابت فتذاکرنا الغسل من الانزال فقال زید ما علی احدکم اذا جامع فلم ینزل الا ان یغسل فرجہ ویتوضأ وضوءہ للصلوۃ فقام رجل من اھل المجلس فاتی عمر فاخبرہ بذلک فقال عمر للرجل اذھب انت بنفسک فاتنی بہ حتی یکون انت الشاھد علیہ فذھب فجاء بہ وعند عمر ناس من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیھم علی بن ابی طالب ومعاذ بن جبل

نقل الامام الطحاوی عن عثمان والزبیر انہما افتیا بخلاف ما روی بل جزم علی ذلک بان عثمان فقد ثبت عنہ الفتوی علی غیر ما روی من غیر طریق وقد تقدم عند المصنف من طریق مالک عن الزہری عن سعید بن المسیب واما الزبیر فاستنبط المصنف فتواہ علی خلاف ما روی من خلاف المہاجرین وفتواہم اذا مس الختان الختان وجب الغسل ولو کان الزبیر مخالفا لہم فی ہذا الفتوی لاشتہر ذلک عنہ وقد تقدم عن الامام احمد انہ ثبت عن عثمان وعلی والزبیر وطلحۃ وابی الفتوی بخلاف ہذا الحدیث ای الذی روی عنہم زید بن خالد الجہنی فہذا دلیل علی نسخ ہذا الحدیث عندہ ہؤلاء الخمسۃ ولا یعرف خلاف ذلک من مذہب عثمان ولا من مذہب علی ولا من مذہب المہاجرین کما تقدم عن ابن عبد البر ثم قد کشف لم یقع لفظ قد فی نسخۃ العینی ذلک ای اظہر وابدی تلک المسئلۃ قال ابن درید کشفت الشیٔ اکشفہ کشفا اذا اظہرتہ وابدیتہ وکشفت فلانا عن کذا وکذا اذا کرہتہ علی اظہارہ اھ۔ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بحضرۃ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المہاجرین والانصار فلم یثبت ذلک ای قول الانصار فی وجوب الغسل الماء من الماء عندہ ای عند امیر المؤمنین عمر بوجہ یعتد بہ فی الشرع فحمل الناس ای القائلین بوجوب الغسل من خروج الماء دون الاکسال علی غیرہ ای علی غیر ما کانوا علیہ وامرہم بالغسل ای بوجوبہ من الاکسال ولم یعترض علیہ فی ذلک ای فیما امرہم عمر من وجوب الغسل احد وسلموا من التسلیم ای رضوا قال فی المختار والتسلیم بذل الرضا بالحکم۔ ذلک لقولہ ای لعمر ومن معہ من المہاجرین فذلک ای تسلیمہم امرہ وعدم اعتراضہم علیہ فی ذلک دلیل علی رجوعہم ای القائلین بعدم وجوب الغسل من الاکسال ایضا الی قولہ ای الی قول عمر ومن معہ من المہاجرین۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصاری، قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ القصیر عبد اللہ بن یزید العدوی قال ثنا ابن لہیعۃ عبد اللہ القاضی المصری عن یزید بن ابی حبیب ابو رجاء المصری۔ عن معمر بن ابی حبیبۃ ویقال حبیبۃ بیائین مثناتین من تحت من رواۃ الترمذی قال ابن معین ثقۃ وہو مولی لابنۃ صفوان وقال ابن یونس ہو معمر بن عبد اللہ العدوی وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال سمعت عبید بن رفاعۃ بن رافع بن مالک بن العجلان الانصاری الزرقی وقیل فیہ عبید اللہ من رواۃ البخاری والاربعۃ ذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکرہ ابو نعیم فی الصحابۃ قال مختلف فیہ قیل انہ ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال البغوی یقال انہ ولد فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویؤید ذلک ما اخرجہ الطحاوی من طریقہ قال کنا فی مجلس فیہ زید بن ثابت فذکر الحدیث فہذا یدل علی انہ کان فی زمن عمر ابن عشر سنین او نحوہا حتی یحضر مجلس زید بن ثابت ویضبط ہذہ القصۃ وذکرہ مسلم فی الطبقۃ الاولی من التابعین وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ۔ یقول کنا فی مجلس ای فی المسجد النبوی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ ای فی ذلک المجلس زید بن ثابت فتذاکرنا الغسل من الانزال ای ہل یجب الغسل من الانزال فقط ام یجب من الاکسال ایضا فقال زید بن ثابت ما علی احدکم اذا جامع فلم ینزل الا ان یغسل فرجہ ویتوضأ وضوءہ للصلوۃ ای لا یجب من الاکسال الا غسل الفرج والوضوء فقام رجل من اہل المجلس الذی افتی فیہ زید فاتی عمر بن الخطاب امیر المومنین فاخبرہ ای عمر ذلک الرجل الآتی بذلک ای بما افتی زید فی المسجد فقال عمر للرجل الذی اخبرہ بفتوی زید اذہب انت بنفسک فاتنی وفی نسخۃ العینی فاتنی بہ ای بزید حتی یکون وفی نسخۃ العینی تکون بالتاء۔ انت الشاہد تعلیل لقولہ اذہب انت علیہ ای علی زید بانہ افتی بعدم وجوب الغسل من الاکسال فذہب الرجل فجاء بہ ای بزید وعند عمر ناس من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہم ای فی الناس علی بن ابی طالب ومعاذ بن جبل بن عمرو بن اوس الانصاری الخزرجی ابو عبد الرحمن المدنی صحابی جلیل اسلم وہو ابن ثماني عشرۃ سنۃ وشہد بدرا والعقبۃ والمشاہد وکان احد الاربعۃ الذین جمعوا القرآن علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال صلی اللہ علیہ وسلم اقرؤا القرآن من اربعۃ فذکرہ منہم وقال ایضا اعلمہم بالحلال والحرام معاذ وقال

Maktaba Tul Ishaat.com

رضی اللہ عنہما فقال لہ عمر انت علیک ونفسک تفتی الناس بھذا فقال زید امر واللہ ما ابتدعتہ ولکنی سمعتہ من اعمامی رفاعۃ بن رافع ومن ابی ایوب الانصاریؓ فقال عمر لمن عندکم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما تقولون فاختلفوا علیہ فقال عمر یا عباد اللہ فمن یسأل بعدکم وانتم اھل بدر الاخیار فقال لہ علی بن ابی طالب فارسل الی ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانہ ان کان شیٔ من ذلک ظھرت علیہ فارسل الی حفصۃؓ فسألھا فقالت لا علم لی بذلک ثم ارسل الی عائشۃؓ فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلک لا اعلم احداً فعلہ ثم لم یغتسل الا جعلتہ نکالاً حدثنا محمد بن عبد اللہ ابن نمیر قال ثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن عبد اللہ ابن ادریس

یا بی معاذ یوم القیمۃ امام العلماء بریوۃ وقال عمر عجزت النساء ان تلدن مثل معاذ لولا معاذ لھلک عمر وقرأ ابن مسعود ان معاذا کان امۃ قانتا للہ الآیۃ وقال انا کنا نشبھہ بابراھیم علیہ السلام توفی سنۃ ثمانی عشرۃ وھو ابن ثمان وثلاثین۔ رضی اللہ عنہما وانما خصھما بالذکر من بین الاصحاب لانہ یتعلق بھما القول فی المسئلۃ کما سیاتی فی الطریق الآتی فقال لہ ای لزید بن ثابت عمرت عدو وفی نسخۃ العینی عدی بضم العین وفتح الدال مصغر عدو کما قال العینی یفتک تفتی الناس بھذا ای بعدم وجوب الغسل من الاکسال فقال زید ام واللہ وفی بعض النسخ اما واللہ وکلاھما بالتخفیف للتنبیہ کقولک اما انک خارج واما واللہ لافعلن قال الزمخشری فی المفصل ویحذفون الالف من اما فیقولون ام واللہ وفی کلام ھجرس بن کلیب ام وسیفی وزریہ ورمحی ونصلیہ وفرسی وأذنیہ لایدع الرجل قالہ ابہ وھو نظیر انتھی وقال فی الختار اما مخفف تحقیق للکلام الذی یتلوہ اھ ما نافیۃ ابتدعتہ ای ما احدثت ھذا الفتوی من نفسی قال ابن رشید فی الجمھرۃ کل من احدث شیئا فقد ابتدعہ والاسم البدعۃ ولکنی سمعتہ ای ھذا الفتوی من اعمامی رفاعۃ بن رافع بن مالک الانصاری وابی بن کعب کما فی الطریق الآتی ومن ابی ایوب الانصاری فقال عمر لمن عندہ ای عند عمر من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما تقولون ای فیمن جامع ولم ینزل فاختلفوا علیہ ای علی عمر فقال بعضھم اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل وقال بعضھم انما الماء من الماء فقال عمر ای فلما رأی عمر ھذا الاختلاف الشدید بین الاصحاب قال یا عباد اللہ فمن یسأل بعدکم وانتم اھل بدر الاخیار ای فکیف بالناس بعدکم فھم اشد اختلافا منکم فقال لہ ای لعمر علی بن ابی طالب فارسل ای ان اردت ان تعلم ذلک فارسل الی ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانہ ان کان شیٔ من ذلک المسئلۃ عندھن علم من النبی صلی اللہ علیہ وسلم ظھرت علیہ ای اطلعت علیہ وفی نسخۃ العینی ظھرن علیہ بمعنی احطن بہ علما من قولھم ظھرنا علیھم ای غلبناھم واحطنا بھم واصل الظھور التبین قالہ العینی۔ فارسل عمرؓ الی حفصۃ بنت عمر بن الخطاب العدویۃ ام المؤمنین تزوجھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنۃ ثلاث من الھجرۃ وقیل سنۃ اثنتین وکانت قبلہ تحت خنیس بن حذافۃ السھمی وکان ممن شھد بدرا ومات بالمدینۃ وطلقھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تطلیقۃ ثم ارتجعھا وذلک ان جبریل علیہ السلام قال لہ راجع حفصۃ فانھا قوامۃ صوامۃ وانھا زوجتک فی الجنۃ ولدت قبل المبعث بخمس سنین وتوفیت سنۃ خمس واربعین انتھی مختصرا من الاصابۃ والاستیعاب فسألھا ای حفصۃ فقالت لا علم لی بذلک ثم ارسل الی عائشۃ فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلک ای عند ما تحقق لہ المسئلۃ عن عائشۃ لا اعلم احدا فعلہ ای جامع ولم ینزل ثم لم یغتسل الا جعلتہ نکالا ای عبرۃ لغیرہ قال فی النھایۃ نکل تنکیلا ونکل بہ اذا جعلہ عبرۃ لغیرہ والنکال العقوبۃ التی تنکل الناس عن فعل ما جعلت لہ جزاء انتھی ولم اقف علی الاثر بھذا الطریق حدثنا ابن ابی داؤد الضریس ابراھیم الاسدی قال ثنا محمد بن عبد اللہ بن نمیر بضم النون الھمدانی الخارفی بمعجمۃ ابو عبد الرحمن الکوفی۔ من رواۃ الستۃ کان احمد یعظمہ تعظیما عجیبا وقال ھو درۃ العراق وقال ابن الجنید ما رأیت بالکوفۃ مثل ابن نمیر وکان رجلا نبیلا قد جمع العلم والفھم والسنۃ والزھد وکان فقیرا وقال العجلی وابو حاتم والنسائی وابن قانع وابن ضاح ثقۃ زاد النسائی مامون وزاد ابن قانع ثبت وزاد ابن ضاح کثیر الحدیث عالم بہ حافظ لہ وقال ابن حبان کان من الحفاظ المتقنین واھل الورع فی الدین توفی سنۃ اربع وثلاثین ومائتین قال ثنا ابن ادریس عبد اللہ بن ادریس بن یزید بن عبد الرحمن بن الاسود الادی الزعافری بفتح الزای المعجمۃ والمھملۃ وکسر الفاء نسبۃ الی الزعافر بطن من اود من رواۃ الستۃ قال احمد کان نسیج وحدہ وقال ابو حاتم حجۃ یحتج بہا وھو امام من ائمۃ المسلمین وقال النسائی والعجلی ثقۃ ثبت زاد العجلی صاحب سنۃ زاہد صالح وکان عثمانیا وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث حجۃ صاحب سنۃ وجماعۃ وقال ابن حبان کان صلبا فی السنۃ وقال الخلیلی ثقۃ متفق علیہ توفی فی عشر ذی الحجۃ سنۃ اثنتین وتسعین ومائۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

عن محمد بن اسحق ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عیاش بن الولید قال ثنا عبد الاعلی عن عبد الاعلی عن ابن اسحق عن یزید بن ابی حبیب عن معمر بن ابی حبیبة عن عبید بن رفاعة عن ابیه قال انی لجالس عند عمر بن الخطاب اذ جاء رجل فقال یا امیر المؤمنین هذا زید بن ثابت یفتی الناس فی الغسل من الجنابة برأیه فقال عمر عجل علیّ به فجاء زید فقال عمر قد بلغنی من امرك ان تفتی الناس بالغسل من الجنابة برأیك فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم فقال له زید آمر والله یا امیر المؤمنین ما افتیت برأیی ولکنی سمعت من اعمامی شیئا فقلت به فقال من ای اعمامك فقال من ابی بن کعب وابی ایوب رفاعة بن رافع فالتفت الی عمر فقال ما یقول هذا الفتی قال قلت انا کنا نفعله علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم لا نغتسل قال فسألتم النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلك فقلت لا قال علیّ بالناس فاقتفی الناس الماء لا یکون الا من الماء الا ماکان من علی ومعاذ بن جبل فقالا اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال یا امیر المؤمنین لا اجد احدا اعلم بهذا من امر رسول الله صلی الله علیه وسلم من زوجه فارسل الی حفصة فقالت لا علم لی فارسل الی عائشة فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فتحطم عمر وقال لئن اخبرت باحد یفعله ثم لا یغتسل لانهکته عقوبة

عن محمد بن اسحق ابو بکر المدنی ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عیاش بتشدید التحتانیة وآخره معجمة ابن الولید الرقام بمهملة القطان ابو الولید البصری من رواة البخاری وابی داود والنسائی قال ابو حاتم هو من الثقات وقال ابو داؤد صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ست وعشرین ومائتین قال ثنا عبد الاعلی بن عبد الاعلی بن محمد وقیل ابن شراحیل القرشی البصری السامی من بنی سامة ابن لؤی ابو محمد ویلقب باهیام وکان یغضب من رواة الستة قال ابن معین وابو زرعة والعجلی ثقة وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال النسائی لا بأس به وقال ابن حبان فی الثقات کان متقنا فی الحدیث قدریا غیر داعیة الیه قال ابن سعد لم یکن بالقوی توفی سنة ثمان وتسعین ومائة۔
عن ابن اسحق عن یزید بن ابی حبیب المصری عن معمر بن ابی حبیبة عن عبید بن رفاعة عن ابیه رفاعة بن رافع الانصاری قال ای رفاعة انی لجالس عند عمر بن الخطاب اذ جاء رجل ای من مجلس زید بن ثابت وعند ابن ابی شیبة اذ دخل علیه رجل فقال ای الرجل الذی دخل یا امیر المؤمنین هذا زید بن ثابت یفتی الناس زاد ابن ابی شیبة فی المسجد فی الغسل من الجنابة وعند احمد فی الذی یجامع ولا ینزل برأیه فیه دلیل علی ان المعروف کان عندهم وجوب الغسل من التقاء الختانین ولهذا نسب الرجل الی رأیه فقال عمر عجل علیّ به ای اسرع باستحضار زید عندی۔ قال العینی فی نحب الافکار قوله علی به اصله جار ومجرور ثم خرج عن اصله ومعناه احضره کما ان قولك علیك زیدا کذلك اصله جار ومجرور ثم خرج عن اصله وصار بمنزلة صه ومه فی الدلالة علی معنی الفعل وتحمل الضمیر ومعناه الزم اه۔ فجاء زید وعند احمد فاتی به فقال عمر زاد احمد یا عدو نفسه قد بلغنی من امرك وعند احمد وقد بلغنی ان تفتی الناس بالغسل من الجنابة برأیك فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم فقال له ای لعمر زید بن ثابت آمر والله یا امیر المؤمنین ما افتیت برأیی وعند ابن ابی شیبة بالله ما فعلت ولکنی سمعت من اعمامی شیئا ای حدیثا فقلت به کما عند ابن ابی شیبة وعند احمد ولکن حدثنی عمومتی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال عمر من ای اعمامك سمعت هذا فقال زید من ابی بن کعب ابی ایوب رفاعة بن رافع الانصاریین فالتفت الی عمر ای الی رفاعة بن رافع راوی القصة فقال ما یقول هذا الفتی ای زید قال رفاعة قلت انا کنا نفعله علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فی زمانه وایامه ثم لا نغتسل قال ای عمر افسألتم الهمزة فیه للاستفهام النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلك المسئلة وعند ابن ابی شیبة قال فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لیعلم ذلك فقلت لا ای لم نسئل عنه وعند احمد قال (رفاعة) کنا نفعله علی عهده فلم نغتسل قال ای عمر علی بالناس ای احضرهم وعند ابن ابی شیبة فامر عمر بجمع المهاجرین والانصار فجمعوا له فشاورهم فاشار الناس ان لا غسل فی ذلك فاقتفی الناس اثر الماء لا یکون الا من الماء الا ماکان من علی ومعاذ بن جبل فقالا اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل زاد ابن ابی شیبة فقال عمر هذا وانتم اصحاب بدر وقد اختلفتم فمن بعدکم اشد اختلافا فقال ای علی کما عند احمد وابن ابی شیبة والظاهر انه سقط من روایة المصنف من قلم الناسخین۔ یا امیر المؤمنین لا احد فی نسخة العینی فقال عمر رضی الله عنه لا اجد احدا اعلم بهذا من امر رسول الله صلی الله علیه وسلم من زوجه فارسل عمر الی حفصة فقالت ای حفصة لا علم لی فارسل الی عائشة فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فتحطم ای تغیظ قال ابن الاثیر تحطم علیه غیظا ای تغیظ وتوقد ماخوذ من الحطمة النار اه عمر وقال لان اخبرت باحد یفعله ای الاکسال ثم لا یغتسل لانهکته وفی نسخة العینی لانهکنه عقوبة ای لبالغت فی عقوبته قال المجد النهك المبالغة فی کل شیء ونهکه السلطان کسمعه نهکا ونهکة بالغ فی عقوبته کانهکه انتهی قال الزرقانی بعد ما ذکر حدیث الباب

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی معمر بن ابی حبیبة عن عبید الله بن عدی بن الخیار قال تذاکر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم عند عمر بن الخطاب الغسل من الجنابة فقال بعضهم اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل وقال بعضهم انما الماء من الماء فقال عمر قد اختلفتم علی وانتم اهل بدر الاخیار فکیف بالناس بعدکم فقال علی بن ابی طالب یا امیر المؤمنین ان اردت ان تعلم ذلک فارسل الی ازواج النبی صلی الله علیه وسلم فسلهن عن ذلک فارسل الی عائشة فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلک لا اسمع احدا یقول الماء من الماء الا جلدته نکالا فهذا عمر قد حمل الناس علی هذا بحضرة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فلم ینکر ذلک علیه منکر وقول رفاعة فی حدیث ابن اسحق فقال الناس الماء من الماء یحتمل ان یکون عمر لم یقبل ذلک لانه قد یحتمل ان یکون علی ما حملوه علیه من ذلک ویحتمل ان یکون کما قال ابن عباس فلما لم یثبتوا له ذلک ترک قولهم فصار الی ما رآه هو وسائر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم

فلعل افتاء زید لمحمود بن لبید بقوله لیغتسل (ای الرجل لیصیب اهله ثم یکسل ولا ینزل عندها لک وغیره وقد تقدم عند المصنف) کان بعد هذه القصة الا انه یشکل علیها ما صح عن ابی بن کعب ان الماء رخصة کان رخص بها النبی صلی الله علیه وسلم اول الاسلام ثم امر بالاغتسال کما مر الا ان یقال لم یکن حاضرا مع الناس الذین جمعهم عمر او کان حاضرا وخفی علی زید لانه سمع منه الرخصة ولم یسمع منه النسخ فاراد ابی ان یشهر النسخ لعلمه بان عمر یبحث عن ذلک ویستثبته انتهی وهذا الاثر اخرجه الامام احمد عن یحیی بن آدم عن زهیر وابن ادریس وعلی بن ابی شیبة عن عبد الاعلی ثلاثتهم عن ابن اسحق باسناده مطولا بمعنی حدیث المصنف واخرجه ایضا ابن ابی شیبة فی مصنفه عن عبد الاعلی نحوه وعزاه الحافظ الهیثمی فی المجمع الی احمد والطبرانی فی الکبیر ثم قال رجال احمد ثقات الا ان ابن اسحاق مدلس وهو ثقة وفی الصحیح طرف منه انتهی وقال المناوی قال ابن حجر حدیث حسن انتهی. حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر ابو زکریا المصری قال حدثنی اللیث ابن سعد الامام المصری قال حدثنی معمر بن ابی حبیبة عن عبید الله بن عدی بن الخیار بکسر المعجمة وتخفیف التحتانیة ابن عدی بن نوفل ابن عبد مناف النوفلی القرشی المدنی من رواة الستة الا الترمذی وابن ماجة قال ابو القاسم البغوی بلغنی انه ولد علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وذکره ابن سعد فی الطبقة الاولی من تابعی اهل المدینة وقال کان ثقة قلیل الحدیث وقال العجلی تابعی ثقة من کبار التابعین وهو ابن اخت عثمان وقال ابن اسحاق کان من فقهاء قریش وعلمائهم وقد ادرک اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم متوافرین توفی سنة تسعین وقیل بعدها. قال تذاکر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم عند عمر بن الخطاب الغسل من الجنابة فقال بعضهم ای علی ومعاذ وغیرهما اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل انزل ولم ینزل وقال بعضهم ای رفاعة بن رافع وغیره من الانصار انما الماء من الماء فقال عمر قد اختلفتم علی لم یقع لفظ علی فی نسخة العینی وانتم اهل بدر الاخیار فکیف بالناس بعدکم ای فانهم اشد اختلافا منکم فقال علی بن ابی طالب یا امیر المؤمنین ان اردت ان تعلم ذلک فارسل الی ازواج النبی صلی الله علیه وسلم فسلهن عن ذلک ای فانهن اعلم بهذا من امر رسول الله صلی الله علیه وسلم فارسل عمر الی عائشة ای بعد ما رجع الرسول عن حفصة وقالت لا علم لی فقالت عائشة ای عن النبی صلی الله علیه وسلم اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلک لا اسمع احدا یقول الماء من الماء ای یفتی به ویعمل علیه الا جلدته نکالا. لم اقف علی الاثر بهذا الطریق وبهذا اسناد حسن من الاسنادین المذکورین فان رواته ثقة الخطیب وغیره وبحیی واللیث وعبید الله من رواة الشیخین ومعمر احتج به الترمذی وهو ثقة. فهذا عمر قد حمل الناس علی هذا ای علی وجوب الغسل من التقاء الختانین بحضرة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فلم ینکر ذلک ای ما حمل الناس علیه عمر من وجوب الغسل علیه ای علی عمر منکر فما روی عن بعض الاصحاب من عدم وجوب الغسل من الاکسال فهو محمول علی انه کان قبل هذه القصة والله اعلم. وقول رفاعة بن رافع الانصاری فی حدیث ابن اسحق فقال الناس الماء من الماء وفی نسخة العینی انما الماء من الماء یحتمل ان یکون عمر لم یقبل ذلک ای قولهم الماء من الماء لانه قد یحتمل ان یکون علی ما حملوه علیه ای علی وجوب الغسل من الانزال من ذلک ویحتمل ان یکون کما قال ابن عباس ای من حمل الحدیث انما الماء من الماء علی حالة الاحتلام فی المنام دون الیقظة فلما لم یثبتوا له ای لعمر ذلک ای معنی الماء من الماء وترک قولهم فصار ای رجع عمر الی ما رآه هو ای عمر وسائر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم من وجوب الغسل من الاکسال والحاصل ان الناس ذکروا حدیث الماء من الماء ولکنهم لم یثبتوا معناه فانه یحتمل ان یکون معناه عدم وجوب الغسل من الاکسال فی حالة الیقظة ویحتمل ان یکون ذلک فی النوم کما قال ابن عباس فلما وقع الاحتمال

Maktaba Tul Ishaat.com

وقد روی عن آخرین منهم ما یوافق ذلک ایضا۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا یحیی بن عبد الله ابن بکیر قال ثنا حماد بن زید عن الحجاج عن ابی جعفر عن محمد بن علی رضی الله عنهما قال اجتمع المهاجرون انه ما اوجب علیه الحد من الجلد والرجم اوجب الغسل ابو بکر وعمر وعثمان و علی رضی الله عنهم حدثنا یزید قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی قال ثنا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن عبد الله فی الرجل یجامع فلا ینزل قال اذا بلغت ذلک اغتسلت حدثنا یزید قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله مثله

رجع عمر ومن معه الی حدیث عائشة وهی اعلم بهذا لانها شاهدت تطهیر رسول الله صلی الله علیه وسلم وعاینته علما وعملا فقولها اولی ممن لم یشاهد ذلک۔ وقد روی عن آخرین منهم ای من الصحابة ما یوافق ذلک ای ما حمل الناس علیه عمر ایضا حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر البصری قال ثنا حماد بن زید بن درهم البصری عن الحجاج بن ارطاة بن ثور النخعی ابو ارطاة الکوفی القاضی من رواة مسلم والاربعة والبخاری فی الادب قال الثوری علیکم به فانه ما بقی احد اعرف بما یخرج من رأسه منه وقال العجلی کان فقیها وکان احد مفتی الکوفة وکان فیه تیه وولی قضاء البصرة وکان جائز الحدیث الا انه ضعیف الاسناد رسال واغما یعیب الناس منه التدلیس وقال ابن معین صدوق لیس بالقوی وقال ابو زرعة وابو حاتم صدوق یدلس زاد ابو حاتم عن الضعفاء یکتب حدیثه واما اذا قال حدثنا فهو صالح لا یرتاب فی صدقه وحفظه اذا بین السماع لا یحتج بحدیثه وقال النسائی والحاکم لیس بالقوی وقال ابن عدی اذا عاب الناس تدلیسه عن الزهری وغیره وربما اخطأ فی بعض الروایات فاما ان یتعمد الکذب فلا وهو ممن یکتب حدیثه وقال الساجی کان مدلسا صدوقا یسیئ الحفظ لیس بحجة فی الفروع والاحکام وقال البزار کان حافظا لسا وکان معجبا بنفسه وکان شعبة یثنی علیه ولا اعلم احدا لم یروعنه یعنی ممن یقبل الا عبد الله بن ادریس مات سنة خمس واربعین ومائة۔ عن ابی جعفر الباقر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب الهاشمی من رواة الستة قال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث ولیس یروعنه من یحتج به وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وقال ابن البرقی کان فقیها فاضلا وذکره النسائی فی فقهاء اهل المدینة من التابعین توفی سنة اربع عشرة ومائة۔ عن محمد بن علی رضی الله عنهما هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا ولم یقع لفظ عن بین ابی جعفر ومحمد فی النسخة التی علیها شرح العینی وهو الصحیح فان ابن ابی شیبة اخرج هذا الاثر عن ابی جعفر واسمه محمد بن علی کما تقدم ولو صح ما فی النسخة الموجودة فهو محمد بن علی بن ابی طالب المعروف بابن الحنفیة فان ابا جعفر یروی عن ابن الحنفیة والله اعلم۔ قال ای محمد بن علی ابو جعفر الباقر وابن الحنفیة۔ اجتمع المهاجرون انه ما اوجب علیه الحد من الجلد والرجم وعند ابن ابی شیبة ان ما اوجب الحدین الجلد والرجم۔ اوجب الغسل ابو بکر وعمر وعثمان وعلی رضی الله عنهم۔ قال العینی فی شرحه ای کل شئ اوجب علیه الحد اما جلد واما رجم فهو یوجب الغسل ومجاوزة الختان الختان یوجب الجلد فی غیر المحصن والرجم فی المحصن فکذا یوجب الاغتسال وکذا ثبت بها التقلیل للزوج الاول والانزال لیس بشرط لانه شرع ولهذا یحصل التحلیل بادخال المراهق انتهی۔ والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن حفص عن حجاج عن ابی جعفر نحوه وعزاه فی کنز العمال الی عبد الرزاق ایضا واخرج البیهقی من طریق الدراوردی عن جعفر عن ابیه (ای جعفر) ان علیا کان یقول ما اوجب الحد اوجب الغسل۔ حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی بن حسان بن عبد الرحمن العنبری وقیل الازدی مولاهم ابو سعید البصری اللؤلؤی الحافظ الامام العلم من رواة الستة قال علی بن المدینی کان اعلم الناس وقال ایضا لو حلفت بین الرکن والمقام لحلفت بالله انی لم ار احدا قط اعلم بالحدیث من عبد الرحمن بن مهدی وقال ابو حاتم هو اثبت اصحاب حماد بن زید وهو امام ثقة اثبت من یحیی بن سعید واتقن من وکیع وقال ابن حبان کان من الحفاظ المتقنین واهل الورع فی الدین ممن حفظ وجمع وتفقه وصنف وحدث وابی الروایة الا عن ثقات وقال الخلیلی هو امام بلا مدافعة وقال الشافعی لا اعرف له نظیرا فی الدنیا توفی سنة ثمان وتسعین ومائة فی جمادی الاخرة وهو ابن ثلاث وستین قال ثنا سفیان لعله الثوری عن منصور بن المعتمر الکوفی عن ابراهیم النخعی عن عبد الله بن مسعود فی الرجل یجامع فلا ینزل قال اذا بلغت بصیغة المتکلم ذلک ای الجماع بدون الانزال اغتسلت والاثر اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن ابراهیم قال سئل عبد الله یعنی ابن مسعود عن الرجل یجامع امرأة فلا ینزل قال اما انا فاذا فعلت ذلک من المرأة اغتسلت قال سفیان والجماعة علی الغسل قال الهیثمی رجاله ثقات حدثنا یزید ابن سنان البصری قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی البصری قال ثنا سفیان الثوری عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن ابراهیم النخعی عن علقمة ابن قیس الکوفی النخعی عن عبد الله بن مسعود مثله والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی معویة عن الاعمش باسناده بلفظ اما انا فاذا بلغت ذلک منها اغتسلت واخرجه البیهقی من طریق الشعبی عن علقمة عن عبد الله قال اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل۔

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن نافع عن ابن عمرؓ قال اذا خلف الختان الختان فقد وجب الغسل حدثنا روح قال ثنا ابن بکیر قال ثنا حماد بن زید عن الصقعب ابن زھیر عن عبد اللہ بن الاسود قال کان ابی یبعثنی الی عائشۃؓ قبل ان احتلم فلما احتلمت جئت فنادیت فقلت ما یوجب الغسل فقالت اذا التقت المواسی حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن ابی النضر عن ابی سلمۃ قال سألت عائشۃؓ ما یوجب الغسل فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل حدثنا یونس قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ عن عبد الکریم

حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وھب عبد اللہ المصری ان مالکا حدثہ عن نافع عن ابن عمر قال اذا خلف ای جاوز کما عند مالک وابن ابی شیبۃ قال العینی فی شرحہ معناہ اذا اصاب احدہما موضع الاخر وھو عبارۃ عن تجاوز ناحد ہما الاخر بعد الملاقاۃ کما یقال خلف فلان فلانا اذا کان عوضہ خلیفۃ عنہ وھو بتخفیف اللام واما بالتشدید فمعناہ التاخیر یقال خلفت فلانا ورائی فتخلف عنی ای تاخر انتہی الختان الختان فقد وجب الغسل قال علماؤنا ان القید بالتقاء الختانین فی الروایات خرج مخرج الغالب العادۃ والا فلو توارت الحشفۃ او قدرہا من مقطوع الذکر فی القبل والدبر من آدمی حی وجب الغسل کذا فی الاوجز والاثر اخرجہ الامام مالک فی مؤطاہ وابن ابی شیبۃ عن ابی اسامۃ عن عبید اللہ عن نافع والبیہقی من طریق ابن نمیر عن عبید اللہ بلفظ اذا خالف۔ حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا ابن بکیر یحیی بن عبد اللہ بن بکیر المصری قال ثنا حماد بن زید بن درہم البصری عن الصقعب باسکان القاف وفتح العین ابن زہیر بن عبد اللہ بن زہیر بن سلیم الازدی الکوفی من رواۃ البخاری فی الادب قال ابو زرعۃ ثقۃ وقال ابو حاتم شیخ لیس بالمشہور وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد اللہ بن الاسود قال صنا الکشف ذکر العینی فی المغانی ان ابن حبان ذکرہ فی الثقات قلت وقع فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی عبد الرحمن بن الاسود قال العینی وعبد الرحمن بن الاسود النخعی الکوفی وقد رأیت فی نسخ عدیدۃ عبد اللہ بن الاسود موضع عبد الرحمن وہو غلط وتحریف انتہی وعبد الرحمن ہذا من رواۃ الستۃ ثقۃ کما فی التقریب ستأتی ترجمتہ۔ قال کان ابی الاسود بن یزید النخعی الکوفی یبعثنی الی عائشۃ قبل ان احتلم فلما احتلمت جئت فنادیت ای من وراء الستر ولم ادخل علیہا فقلت ما یوجب الغسل فقالت عائشۃ اذا التقت المواسی جمع الموسی ما یحلق بہ وکنی بہ عن التقاء الختانین قال العینی فی شرحہ الختان یکون بالموسی فذکرت المواسی وارادت بہا المواضع التی تختن بہا وہذہ من احسن الکنایات حیث صدرت من امرأۃ عظیم الشان لشاب اول ما احتلم وکلاہما بصدد الحیاء والخجل فخاطبتہ بما یفہمہ من غیر ذکر لما یستحی منہ ونظیر ذلک ما جاء فی حدیث عمر ان یقتلوا من جرت علیہ المواسی اراد بہ من جبت عانتہ لان المواسی انما تجری علی من انبت والاثر اخرجہ ابن سعد فی الطبقات عن عاصم بن الفضل عن حماد بن زید عن الصقعب عن عبد الرحمن بن الاسود قال المعنی ابی الی عائشۃ اسألہا سنیۃ احتلمت فاتیتہا فنادیتہا من وراء الحجاب فقالت افعلتہا ای لکع قلت قال لک ابی ما یوجب الغسل قالت اذا التقت المواسی واخرجہ ایضا الحافظ ابو بکر احمد بن ابی خیثمۃ فی تاریخہ عن موسی بن اسمعیل عن حماد باسنادہ نحوہ واخرجہ البخاری فی تاریخہ عن ابی النعمان عن العلاء بن زہیر عن عبد الرحمن قال کنت ادخل علی عائشۃ رضی اللہ عنہا بغیر اذن وانا غلام حتی اذا احتلمت استأذنت الحدیث انتہی مختصرا حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن ابی النضر سالم بن ابی امیۃ التیمی المدنی مولی عمر بن عبید اللہ التیمی من رواۃ الستۃ قال احمد وابن معین والعجلی والنسائی ثقۃ زاد العجلی رجل صالح وکذا قال ابو حاتم وزاد حسن الحدیث وقال ابن سعد ثقۃ کثیر الحدیث ووثقہ ابن المدینی وابن نمیر وغیرہما وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انہ ثقۃ ثبت توفی سنۃ تسع وعشرین ومائۃ۔ عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن قال سألت عائشۃ ما یوجب الغسل فقالت زاد فی المؤطا ہل تدری ما شلک یا ابا سلمۃ مثل الفروج یسمع الدیکۃ تصرخ فیصرخ معہا قال الزرقانی عن ابن عبد البر عاتبتہ بہذا الکلام لانہ قلد فیہ من لا علم لہ بمکانہا من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد کان ابو سلمۃ لا یغتسل من التقاء الختانین لروایتہ عن ابی سعید حدیث الماء من الماء فلذلک نفرتہ عنہ انتہی۔ اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل لعلہا فہمت عن مقتضی المحل والکلام انہ لا یسأل عن جمیع ما یوجب الغسل وان کان لفظ عام فی السوال خاص بما اجابت عنہ ویحتمل الاختصار فی الروایۃ کذا فی الاوجز والاثر اخرجہ الامام مالک ومحمد فی مؤطیہما والبیہقی من طریق ابن بکیر عن مالک۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا علی ابن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن عبد الکریم بن مالک الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی امیۃ من رواۃ الستۃ رأی انسا قال ابن نمیر والترمذی والبزار وابن البرقی والدارقطنی ثقۃ وقال احمد وابن معین وعلی بن المدینی ثقۃ ثبت

Maktaba Tul Ishaat.com

خلف

عن میمون بن مہران عن عائشة رضی قالت اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل حدثنا احمد بن داود قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال ثنا جویریة عن نافع عن عبد الله قال اذا اختلف الختان الختان فقد وجب الغسل حدثنا احمد قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زید عن عاصم عن زر عن علی رضی الله عنه مثله قال ابو جعفر فقد ثبت بهذه الآثار التی رویناها صحة قول من ذهب الی وجوب الغسل بالتقاء الختانین۔ فهذا وجه هذا الباب من طریق الآثار واما وجهه من طریق النظر فانا رأینا هم لم یختلفوا ان الجماع فی الفرج الذی لا انزال معه حدث فقال قوم هو اغلظ الاحداث فاوجبوا فیه اغلظ الطهارات وهو الغسل و قال قوم هو کاخف الاحداث فاوجبوا فیه اخف الطهارات وهو الوضوء فاردنا ان ننظر الی التقاء الختانین هل هو اغلظ الاشیاء فنوجب فیه اغلظ ما یجب فی ذلک فوجدنا اشیاء یوجبها الجماع وهو

زاد احمد صاحبا سنة وقال سفیان کان حافظا وکان من الثقات وقال ابن عبد البر کان ثقة مامونا کثیر الحدیث توفی سنة سبع وعشرین ومائة عن میمون بن مهران الجزری ابو ایوب الرقی الفقیه نشأ بالکوفة ثم نزل الرقة من رواة مسلم والاربعة والبخاری فی الادب ذکره ابو زرعة فی الطبقة الاولی من التابعین وقال احمد والنسائی وابو زرعة والعجلی ثقة زاد العجلی وکان عمل علی عشر وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث وقال ابن خراش جلیل وقال عمرو بن میمون ما کان ابی یکثر الصلوة ولا الصیام ولکنه کان یکره ان یعصی الله وقال ابراهیم المستمری صلی میمون فی سبعة عشر یوما سبعة عشر رکعة فلما کان الیوم الثامن عشر انقطع فی جوفی فمات توفی سنة سبع عشرة ومائة۔

عن عائشة قالت اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل لم اقف علی الاثر بهذا الطریق وهذا طریق فی غایة الصحة فقد اخرج مسلم بونس و ابو داود والعلی والباقون من رواة الستة واخرج ابن ابی شیبة من طریق مسروق عن عائشة باللفظ المسطور واخرج ایضا من طریق القاسم ونافع عن عائشة بلفظ اذا اخالف۔ حدثنا احمد بن داود بن موسی المکی قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء الضبعی البصری قال ثنا جویریة بن اسماء بن عبید الضبعی ابو محارق او ابو اسماء البصری من رواة الستة الا الترمذی قال ابن معین واحمد لیس به باس زاد احمد ثقة وقال ابو حاتم صالح وقال ابن سعد کان صدوقا عالما کثیر وذکره ابن المدینی فی الطبقة السابعة من اصحاب نافع توفی سنة ثلث وسبعین ومائة عن نافع مولی ابن عمر عن عبد الله بن عمر قال اذا اختلف وفی نسخة یعنی اخلف۔ الختان الختان فقد وجب الغسل والاثر اخرجه ابن ابی شیبة والبیهقی من طریق عبید الله عن نافع کما تقدم حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری قال ثنا حماد بن زید عن عاصم بن ابی النجود الکوفی عن زر بن حبیش الکوفی عن علی رضی الله عنه مثله والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی بکیر بن عیاش عن عاصم عن زر عن علی قال اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل واخرج ایضا عن وکیع عن مسعر عن معبد بن خالد عن علی وعن ابی الهذیل عن ابراهیم عن علی نحوه واخرج عن طاؤس عن ابن عباس قال اما انا فاذا خالطت اهلی اغتسلت وعن النعمان بن بشیر فی الرجل اذا اکسل فلم ینزل قال یغتسل وعن عکرمة قال یوجب القتل والرجم ولا یوجب الا من ماء وعن شریح لا یوجب الا اربعة آلات ولا یوجب الا من ماء وعن ابن سیرین قال سألت عبیدة ما یوجب الغسل قال الخلاط والدفق وعن حنظلة قال قیل للقاسم ان الانصار لا یغتسلون الا من الماء فقال لکنا نعوذ بالله ان نصنع ذلک قال ابو جعفر الطحاوی فقد ثبت وفی نسخة یعنی فثبت۔ بهذه الآثار التی رویناها عن الخلفاء الراشدین وعائشة ام المؤمنین و ابن مسعود وابن عمر وغیرهم صحة قول من ذهب الی وجوب الغسل بالتقاء الختانین فهذا وجه هذا الباب من طریق الآثار قال الامام الشافعی فی اختلاف الحدیث ومن جهة غیر الحدیث قوله تعالی "لا تقربوا الصلوة وانتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابری سبیل حتی تغتسلوا" فکان الذی یعرف من خوطب بالجنابة من العرب انها الجماع دون الانزال انتهی وقال الحافظ ذکر الشافعی ان کلام العرب یقتضی ان الجنابة تطلق بالحقیقة علی الجماع وان لم یکن معه انزال فان کل من خوطب بان فلانا اجنب من فلانة عقل انه اصابها وان لم ینزل انتهی۔

واما وجهه من طریق النظر فانا رأینا هم ای القائلین بوجوب الغسل من الاکسال وبعدم وجوبه منه لم یختلفوا ان الجماع فی الفرج الذی لا انزال معه حدث تنقض به الطهارة فقال قوم وهم الائمة الاربعة ومن تبعهم هو ای الجماع فی الفرج اغلظ الاحداث فاوجبوا فیه ای فی ذلک الجماع اغلظ الطهارات وهو ای اغلظ الطهارات الغسل وقال قوم وهم عطاء والاعمش وهشام وداود وکما قال یعنی هو ای الجماع فی الفرج الذی لا انزال معه کاخف الاحداث ای کالبول والمذی فاوجبوا فیه ای فی الاکسال اخف الطهارات وهو الوضوء فاردنا ان ننظر الی التقاء الختانین ای فی مواضع اخر مثل هو اغلظ الاشیاء فنوجب فیه ای فی التقاء الختانین اغلظ ما یجب فی ذلک ای فی التقاء الختانین او اخف الاشیاء فنوجب فیه اخف ما یجب فی ذلک فنظرنا۔ فوجدنا اشیاء یوجبها الجماع وهو ای الاشیاء

Maktaba Tul Ishaat.com

فساد الصيام والحج فكان ذلك بالتقاء الختانين وان لم يكن معه انزال ويوجب ذلك في الحج الدم وقضاء الحج ويوجب في الصيام القضاء والكفارة في قول من يوجبها ولو كان جامع فيما دون الفرج وجب عليه في الحج دم فقط ولم يجب عليه في الصيام شئ الا ان ينزل وكل ذلك محرم عليه في حجه وصيامه وكان من زنى بامرأة حد وان لم ينزل ولو فعل ذلك على وجه شبهة فسقط بها الحد عنه وجب عليه المهر وكان لوجها فيما دون الفرج لم يجب عليه في ذلك حد ولا مهر ولكنه يعزر اذا لم تكن هناك شبهة وكان الرجل اذا تزوج المرأة فجامعها جماعا لا خلوة معه في الفرج ثم طلقها كان عليه المهر انزل او لم ينزل

التي يوجبها الجماع فساد الصوم والحج فكان ذلك اي فساد الصوم والحج بالتقاء الختانين وان لم يكن معه اي مع التقاء الختانين انزال نقل ابن رشد الاجماع على افساد الجماع للحج ثم قال واختلفوا في صفة الجماع الذي يفسد الحج ويتمثل من يشترط في وجوب الظهر الانزال مع التقاء الختانين ان يشترطه في الحج انتهى ويوجب ذلك اي التقاء الختانين في الحج الدم اي الشاة عند ابي حنيفة ومالك والبدنة عند الشافعي كما ذكر ابن رشد وقضاء الحج قال الشعراني اتفقوا على ان المحرم اذا وطئ في الحج او العمرة قبل التحلل الاول فسد نسكه ووجب عليه المضي في فاسده والقضاء على الفور من حيث كان احرم في الاداء انتهى ويوجب اي التقاء الختانين في الصيام القضاء واجمعوا على ان من وطئ وهو صائم في رمضان عامدا من غير عذر كان عاصيا وبطل صومه ولزمه مساك بقية النهار وعليه الكفارة قاله الشعراني وقال ابن رشد من نظر بجماع متعمدا في رمضان فان الجمهور على ان الواجب عليه القضاء والكفارة اهـ والكفارة في قول من يوجبها اي الكفارة قال الموفق ان الكفارة تلزم من جامع في الفرج في رمضان عامدا انزل او لم ينزل في قول عامة اهل العلم كذا في الاوجز وقال ابن رشد وشذ قوم فلم يوجبوا على المفطر عمدا الا بالجماع الا القضاء فقط وكذلك شذ قوم ايضا فقالوا ليس عليه الا الكفارة فقط انتهى ولو كان جامع فيما دون الفرج وجب عليه اي على الجامع فيما دون الفرج في الحج دم فقط اي انزل او لم ينزل ولا يفسد حجه وقال الامام مالك يفسد حجه اذا انزل قال ابن سيد والمباشرة فيما دون الفرج محرم وفيه شاة اذا باشر عامدا وان كان ناسيا لا يلزمه شئ بالاتفاق ولا تجب البدنة بحال انزل او لم ينزل عند ابي حنيفة و الشافعي وعند مالك يفسد الحج اذا انزل انتهى مختصرا. ولم يجب عليه اي على الجامع فيما دون الفرج في الصيام شئ الا ان ينزل قال الموفق ان الجماع دون الفرج اذا اقترن به الانزال فيه عن احمد روايتان احداهما عليه الكفارة وهذا قول مالك والثانية لا كفارة عليه وهو مذهب الشافعي وابي حنيفة لانه فطر بغير جماع تام فاشبه القبلة ولان الاصل عدم وجوب الكفارة ولا نص في وجوبها ولا اجماع ولا قياس و لا يصح القياس على الجماع في الفرج لانه اغلظ بدليل انه يوجبها من غير انزال ويجب به الحد اذا كان محرما ويتعلق به اثنا عشر حكما انتهى ملخصا قال من الاوجز وكل ذلك اي الجماع في الفرج وفيما دون الفرج محرم عليه اي على الحاج والصائم في حجه وصيامه فقد ذكر المصنف رحمه الله تعالى الى ههنا نظيرين في ان ما يجب بالتقاء الختانين اغلظ مما يجب من انزال المني والثالث ما ذكره بقوله وكان من زنى بامرأة حد على صيغة المجهول وان لم ينزل قال الامام الشافعي لم نختلف العامة ان الزنا الذي يجب به الحد الجماع دون الانزال وان من غابت حشفته في فرج امرأة وجب عليه الحد انتهى. ولو فعل ذلك اي زنى بامرأة ولم ينزل على وجه شبهة اي كمن زفت اليه غير امرأته وقيل انها زوجته ملكت يمينا او نكاحا ثم استحقت. فسقط وفي نسخة العيني يسقط بها اي بهذه الشبهة الحد عنه اي عن الرجل الذي وطئ على وجه شبهة لانه اعتمد دليلا وهو الاخبار في موضع الاشتباه فصار كالمغرور كذا في الجوهرة وغيره. وجب عليه المهر قال في الهداية في تعليل الطلاق واذا لم يجب المهر وجب العقر اذ الوطئ لا يخلو عن احدهما وكان لوجها اي المرأة فيما دون الفرج اي القبل لم يجب عليه اي على الذي جامع في ذلك الجماع وفي نسخة العيني لم يجب في ذلك عليه حد ولا مهر ولكنه اي هذا الرجل يعزر من التعزير اذا لم تكن هناك شبهة قال العيني في شرح الكنز والا يجد البضع بوطئ اجنبية في غير قبل يعني في دبرها او في سرتها او نحو ذلك ولا بلواطة عند ابي حنيفة في الفصلين وقال هو كالزنا فيجلد حد الزنا وهو قالت الثلاثة انتهى مختصرا وفي البحر قيد بعدم الحد لان التعزير واجب قالوا لو جمع مرارا في الجامع الصغير لم يودع في الاجر قال في فتح القدير حتى يموت او يتوب انتهى وذكره في البحر ايضا ولا يجب باللواطة العقر اي المهر ولا العدة في النكاح الفاسد. وكان الرجل اذا تزوج المرأة وفي نسخة العيني امرأة اي فجامعها اي المرأة التي تزوجها جماعا لا خلوة معه اي مع الجماع في الفرج متعلق بقوله جامعها ثم طلقها اي المرأة التي جامعها بدون الخلوة كان عليه المهر انزل او لم ينزل قال ابن رشد واتفق العلماء على ان الصداق يجب كله بالدخول والموت واختلفوا هل من شرط وجوبه مع الدخول المسيس ام ليس من شرطه بل يجب بالدخول في الخلوة فقال مالك والشافعي وداود لا يجب

Maktaba Tul Ishaat.com

ووجبت عليها العدة واحلها ذلك لزوجها الاول ولوجامعها فيما دون الفرج لم يجب في ذلك عليه شئ وكان عليه في الطلاق نصف المهر ان كان سمى لها مهرا والمتعة اذا لم يكن سمى لها مهرا فكان يجب في هذه الاشياء التي وصفنا التي كالانزال معها اغلظ ما يجب في الجماع الذي معه الانزال من الحد والمهر وغير ذلك فالنظر على ذلك ان يكون كذلك هو في حكم الاحداث اغلظ الاحداث ويجب فيه اغلظ ما يجب في الاحداث وهو الغسل

بالخلوة الاقل نصف المهر مالم يكن لمسيس وقال ابو حنيفة يجب المهر بالخلوة نفسها الا ان يكون محرما او مريضا او صائما في رمضان او كانت المرأة حائضا انتهى مختصرا ووجبت عليها العدة واحلها اى المرأة التي طلقها زوجها ثلاثا ذلك اى الجماع في الفرج انزل او لم ينزل لزوجها الاول قال ابن رشد اما البائنة بالثلاث فان العلماء كلهم على ان المطلقة ثلاثا تحل لزوجها الاول الا بعد الوطئ وشذ سعيد بن المسيب فقال انه جائز ان ترجع الى زوجها الاول بنفس العقد وكلهم قال التقاء الختانين محللها الا الحسن البصري فقال لا تحل الا بوطئ بانزال وجمهور العلماء على ان الوطئ الذي يوجب الحد ويفسد الصوم والحج ويحل المطلقة ويحصن الزوجين ويوجب الصداق هو التقاء الختانين انتهى مختصرا ولو جامعها اى المرأة التي تزوجها فيما دون الفرج اى جماعا لا خلوة معه لم يجب في ذلك اى في جماعه فيما دون الفرج عليه اى على الذي جامع وفي نسخة العيني لم يجب عليه في ذلك شئ وكان عليه في الطلاق نصف المهر اى بحكم الطلاق لا بحكم الجماع فيما دون الفرج ان كان وفي نسخة العيني وان كان سمى لها مهرا قال ابن رشد اتفقوا اتفاقا مجملا انه اذا طلق قبل الدخول وقد فرض صداقا انه يرجع عليها بنصف الصداق انتهى او المتعة اذا لم يكن سمى لها مهرا قال ابن رشد الذين قالوا بوجوبها في بعض المطلقات اختلفوا في ذلك فقال ابو حنيفة هي واجبة على من طلق قبل الدخول ولم يفرض لها صداقا قاسمتي وقال الشافعي هي واجبة لكل مطلقة اذا كان الفراق من قبله الا التي سمى لها وطلقت قبل الدخول انتهى فكان يجب في هذه الاشياء اى الحج والصوم والحد والمهور التي وصفنا صفة لقوله الاشياء التي لا انزال معها صفة ثانية للاشياء اغلظ ما يجب فاعل لقوله فكان يجب في الجماع الذي معه الانزال اى في غير التقاء الختانين من الحد والمهور بيان لما وغير ذلك اى الحج والصوم والحاصل ان ما يجب بالتقاء الختانين هو اغلظ من موجب الانزال بدون التقاء الختانين ولو لا الانزال يوجب الدم في الحج وقضاءه وفي الصوم القضاء والكفارة وفي الزنا الحد وفي الطلاق المهر والعدة بخلاف الانزال بدون التقاء الختانين فانه لا يوجب قضاء الحج بل الدم فقط ويوجب في الصوم القضاء لا الكفارة وفي الزنا التعزير لا الحد وفي الطلاق بدون الخلوة نصف المهر عند التسمية والمتعة عند عدمها فالنظر على ذلك اى على ان ما يجب بالالتقاء هو اغلظ من موجب الانزال ان يكون كذلك هو اى الالتقاء في حكم الاحداث وفي نسخة العيني في الاحداث اغلظ الاحداث ويجب فيه اى في الالتقاء اغلظ ما يجب في الاحداث وهو الغسل وحاصل النظر انهم اتفقوا على ان الانزال حدث اكبر يجب به الغسل وعلى ان التقاء الختانين بدون الانزال حدث ولكنهم اختلفوا في انه حدث اكبر كالانزال فيجب به الغسل او هو حدث اخف من الانزال فيجب به الوضوء فقسنا ذلك على بقية الاشياء التي تتعلق بها فوجدنا حكم التقاء الختانين اشد من حكم الانزال في الحج والصوم والزنا والطلاق فيجب القضاء في الحج والكفارة في الصوم والحد في الزنا والمهر والعدة في الطلاق بدون الخلوة بمجرد التقاء الختانين انزل او لم ينزل بخلاف الانزال بدون الالتقاء فانه لا يجب به ما وجب بالالتقاء بل يجب به ما هو اخف من موجبه ففي الحج الدم وفي الصوم القضاء وفي الزنا التعزير وفي الطلاق بدون الخلوة نصف المهر او المتعة فينبغي ان يكون كذلك حكم الالتقاء اشد من حكم الانزال في الحدث ايضا فيجب بالالتقاء بدون الانزال اكبر ما يجب في الاحداث وهو الغسل فتحفظ قال الكرماني قال الطحاوي الجماع مفسد للصيام والحج وموجب للحد والمهر انزل معه او لم ينزل وكذا يوجب الغسل سواء معه الانزال ام لا انتهى قال ابن رشد وقد رجح الجمهور حديث ابي هريرة من جهة القياس قالوا وذلك انه لما وقع الاجماع على ان مجاوزة الختانين توجب الحد وجب ان يكون هو الموجب للغسل وحكوا ان هذا القياس ماخوذ عن الخلفاء الاربعة انتهى وقد تقدم عند المصنف عن محمد بن علي قال اجتمع المهاجرون انه ما اوجب عليه الحد من الجلد الرجم اوجب الغسل ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وقد اخرج عبد الرزاق من طريق مجاهد عن علي قال رأيتم لو رأيتم رجلا يدخل ويخرج ايجب عليه الحد قالوا نعم قال فيوجب الحد ولا يوجب الغسل صاعا من ماء واخرج ابن ابي شيبة عن شريح قال ايوجب اربعة آلاف ولا يوجب اناء من ماء وهذه الآثار تؤيد هذا النظر وتؤكده وقال ابن عبد البر ان الماء موجود في الالتقاء تقديرا لانه سبب الانزال والغالب في مثله الانزال وهو متغيب عن بصره فاقيم السبب الظاهر وهو الالتقاء مقام الانزال حتيا طا وما ذكرناه مؤثر لان هذا الفعل اقيم مقام الانزال

Maktaba Tul Ishaat.com

وحجة أخرى فی ذلك انا رأينا هذه الاشياء التی وجبت بالتقاء الختانين فاذا كان بعدها الانزال لم يجب بالانزال حكم ثان وانما الحكم لالتقاء الختانين الا ترى ان رجلا لو جامع امرأة جماع زناء فالتقى ختانا هما وجب الحد عليهما بذلك ولو اقام عليهما حتى انزل لم يجب بذلك عليه عقوبة غير الحد الذی وجب عليه بالتقاء الختانين ولو كان ذلك الجماع على وجه شبهة فوجب عليه المهر بالتقاء الختانين ثم اقام عليها حتى انزل لم يجب عليه فی ذلك الانزال شئ بعد ما وجب بالتقاء الختانين وكان ما يحكم به فی هذه الاشياء على من جامع فانزل هو ما يحكم به عليه اذا جامع ولم ينزل وكان الحكم فی ذلك هو لالتقاء الختانين لا للانزال الذی يكون بعده فالنظر على ذلك ان يكون الغسل الذی يجب على من جامع وانزل هو بالتقاء الختانين لا بالانزال الذی يكون بعده فثبت بذلك قول الذين قالوا ان الجماع يوجب الغسل كان معه انزال او لم يكن وهذا قول ابی حنيفة وابی يوسف ومحمد وعامة العلماء رحمهم الله تعالى وحجة اخرى فی ذلك ان فهد أحد ثنا قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبيد الله عن زيد

فی حق وجوب الحد فلان يقوم مقامه فی وجوب الغسل ولی انتهی ـ وحجة اخرى ای للجمهور فی ذلك ای فيما ذهبوا اليه من وجوب الغسل بالتقاء الختانين انا رأينا هذه الاشياء ای الحج والصوم والحد والمهر التی وجبت بالتقاء الختانين ای وجبت بهذه الاشياء بالتقاء الختانين فاذا وفی نسخة العينی اذا بحذف الفاء كان بعدها ای بعد هذه الاشياء الانزال لم يجب بالانزال حكم ثان وانما الحكم لالتقاء الختانين الا ترى ان رجلا لو جامع امرأة جماع زناء فالتقى ختانا هما ای الرجل والمرأة وجب الحد عليهما بذلك ای بالتقاء الختانين دون الانزال ولو اقام عليهما كذا وقع فی النسخة الموجودة بزيادة الميم ولا شك انه من اغلاط الناسخين والصواب عليها ای علی المرأة كما فی النسخة التی عليها شرح العينی حتى انزل لم يجب بذلك الانزال عليه ای علی الرجل عقوبة غير الحد الذی وجب عليه ای علی الرجل وكذا علی المرأة بالتقاء الختانين متعلق بقوله وجب ولو كان ذلك الجماع علی وجه شبهة ای كمن زفت اليه غير امرأته فوجب عليه ای علی من جامع امرأة بشبهة ـ المهر بالتقاء الختانين ثم اقام الرجل عليها ای علی المرأة التی جومعت بشبهة حتى انزل لم يجب عليه ای علی الرجل فی ذلك الانزال شئ بعد ما وجب ای علی الرجل المهر بالتقاء الختانين وهكذا فی الحج والصوم لا يجب فيها شئ بالانزال بعد ما وجب بالتقاء الختانين ـ وكان ما يحكم به فی هذه الاشياء ای فی الحد والمهر والحج والصوم وغيرها ـ علی من جامع فانزل ای مع التقاء الختانين هو ما يحكم به عليه ای علی الرجل اذا جامع ای والتقى الختان ولم ينزل وكان الحكم فی ذلك ای فی وجوب الحد وغيره فی هذه الاشياء هو لالتقاء الختانين لا للانزال الذی يكون بعده ای بعد التقاء الختانين ـ فالنظر علی ذلك ای علی ان الحكم فی هذه الاشياء هو لالتقاء الختانين لا للانزال ان يكون الغسل الذی يجب علی من جامع وانزل هو بالتقاء الختانين لا بالانزال الذی يكون بعده ـ وحاصل الحجة ان الاشياء التی قد ذكرنا حكمها فی الحجة الاولی كالزنا والحج والصوم والوطی بشبهة يجب فيها ما يجب بمجرد التقاء الختانين ثم اذا وجد الانزال بعد الالتقاء لم يجب بذلك الانزال شئ آخر سوی ما وجب بالالتقاء فكان الحكم فی هذه الاشياء للالتقاء دون الانزال فالنظر علی ذلك ان يكون الحكم فی الغسل ايضا لالتقاء الختانين لا للانزال الذی يكون بعده ـ فثبت بذلك ای بهذه الحجة وبما ذكرنا قبلها من النظر والآثار قول الذين قالوا ان الجماع يوجب الغسل كان معه ای مع الجماع انزال اولم يكن وهذا قول ابی حنيفة وابی يوسف ومحمد وعامة العلماء رحمهم الله تعالى ـ ومن ذهب الی ذلك الائمة الثلثة والثوری واسحق وابو ثور والطبری وغيرهم من علماء الامصار وقد نقل الاجماع علی ذلك ابن القصار والقاضی عياض وابن العربی لكن تعقبه الحافظ بما ثبت من مخالفة بعض الصحابة وابی سلمة وهشام وغيرهم كما تقدم وقد تقدم عن ابن عبد البر ان الاختلاف فی هذا ضعيف وان الجمهور الذين هم الحجة علی من خالفهم من السلف والخلف انعقد اجماعهم علی ذلك قال النووی ولا خلاف فيه اليوم وقد كان فيه خلاف ثم انعقد الاجماع عليه انتهی قال الكرمانی واذا كان فی المسئلة بعد القراض الصحابة قولين ثم اجمع العصر بعدهم علی احدهما كان ذلك مسقطا للخلاف قبله ويصير ذلك اجماعا انتهی ـ وحجة اخرى فی ذلك اشار الامام الطحاوی بهذه الحجة الی الاختلاف فی المسئلة من وجه آخر وان كان هذا قبل الاجماع الذی كان فی زمن عمر رضی الله عنه الا انه ذكر ليترتب عليه النظر ـ ان فهدا ابن سليمان الكوفی حدثنا قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبيد الله بن عمرو الرقی عن زيد بن ابی انيسة الجزری ابو اسامة الرهاوی فقد ذكره فی التهذيب فی تلامذة عبيد الله بن عمر

Maktaba Tul Ishaat.com

عن جابر هو ابن یزید عن ابی صالح قال سمعت عمر بن الخطاب یخطب فقال ان نساء الانصار تفتیان ان الرجل اذا جامع فلم ینزل فان علی المرأة الغسل ولا غسل علیه انه لیس کما افتین اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل قال ابو جعفر ففی هذا الاثر ان الانصار کانوا یرون ان الماء من الماء انما هو فی الرجال المجامعین لا فی النساء المجامعات وان المخالطة توجب علی النساء الغسل وان لم یکن معها انزال قد رأینا الانزال یستوی فیه حکم النساء والرجال فی وجوب الغسل علیهم فالنظر علی ذلک ان یکون حکم المخالطة التی لا انزال معها یستوی فیها حکم الرجال والنساء فی وجوب الغسل علیهم

باب اکل ما غیرت النار هل یوجب الوضوء ام لا

حدثنا ابن ابی داود واحمد بن داود قالا ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا همام عن مطر الوراق

الرقی قال وهو روایته وبخوه نا یتعینان بهم عند المحدثین وقال صاحب الکشف اظنه زید بن الحواری ولم یظهر لی وجه هذا الظن بل ذکر الحافظ فی تلامذة ابن الحواری جابرا الجعفی ومن مشائخ انسا فیهذا لا یصوب ظنه بل یغلطه والله اعلم وقد تقدم ابن ابی انیسة من قبیل عن جابر هو ابن یزید الجعفی الکوفی احد الضعفاء عن ابی صالح مولی عمر بن الخطاب لا یعرف اسمه قاله الحاکم ابو احمد وذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی الکشف عن المغانی قال سمعت عمر بن الخطاب یخطب فقال ای عمر فی خطبته ان نساء الانصار تفتیین وفی نسخة العینی یفتیین وهو الصواب وهو علی صیغة المجهول من المضارع قاله العینی ان الرجل اذا جامع فلم ینزل فان علی المرأة وفی نسخة العینی کان علی المرأة الغسل ولا غسل علیه ای علی الرجل فشرطن نساء الانصار الانزال لوجوب الغسل فی الرجال وان النساء قال فی البدر الساری اذا کان تحقق الانزال فیهن عسیرا او جب علیهن الغسل بالمجاوزة فقط عند القائلات به بخلاف الرجال فان ذاک الانزال فیهم اظهر فاوجب الغسل علیه فاذا لم یجب علیه الغسل انتهی. وانه لیس الامر کما افتین ای نساء الانصار علی صیغة المجهول من المامنی قاله العینی. واذا وفی نسخة العینی اذا بحذف الواو جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل ای علی الرجال المرأة انزلا او لم ینزلا وعلی هذا فقهاء الانصار ولم اقف علی الاثر عند غیر المصنف وفی اسناده جابر الجعفی وهو ضعیف. قال ابو جعفر ففی هذا الاثر لم یقع فی نسخة العینی لفظ الاثر ان الانصار کانوا یرون ان الماء من الماء انما هو فی الرجال المجامعین لا فی النساء المجامعات وان المخالطة توجب علی النساء الغسل وان لم یکن معها ای مع المخالطة انزال وقد رأینا الانزال یستوی فیه ای فی الانزال حکم النساء والرجال فی وجوب الغسل علیهم فالنظر علی ذلک ای علی حکم استوائهم فی الانزال ان یکون حکم المخالطة التی لا انزال معها یستوی وفی نسخة العینی فیستوی فیها ای فی حکم المخالطة بدون الانزال حکم الرجال والنساء فی وجوب الغسل علیهم قال العینی فی شرحه نخب الافکار تحریر هذه الحجة ان الانصار کانوا یفتون لنسائهم بوجوب الغسل علیهن عند الاکسال ولا یرون ذلک علی الرجال کما دل علی ذلک قول عمر وقد وجدنا حکم الرجال والنساء سواء فی الجماع الذی بالانزال فالنظر علیه ان یکون حکمهما سواء فی الاکسال انتهی.

باب اکل ما غیرت النار هل یوجب الوضوء ام لا

قال القاضی عیاض اختلف السلف فی الوضوء مما مسته النار وکان الخلاف فیه زمن الصحابة ثم استقر رأی فقهاء الفتوی واجماع العلماء بعد علی انه لا ینقض الطهارة وان الاحادیث الواردة فی ذلک منسوخة بما ورد بترکه الوضوء علیه السلام مما مسته النار وبانه آخر الفعلین منه علیه السلام وقبل وضوئه علیه السلام من ذلک قضیة فی عین لم یأت البیان ان الوضوء منها فقد یکون لسبب آخر اقتضاه او لنقض او تجدید او قیل کان امره بذلک او لما کانت علیه الجاهلیة والاعراب من قلة التنظیف فاراد النبی علیه السلام تغییر ذلک علقه لهم بشریعة الوضوء فلما رأی استقرار النظافة فیهم نسخ ذلک تخفیف الحرج فی لزومه لهم وذهب بعضهم الی تاویل ذلک امره به بالوضوء اللغوی وهو غسل الید والفم من دسم وزهومة کما جاء انه علیه السلام مضمض من اللبن وقال ان له دسما ویکون الامر بذلک علی الاستحباب لا علی الوجوب انتهی قال العبد الضعیف وبهذا نقال الاجماع علی ترک الوضوء مما مسته النار النووی والشعرانی والباجی وابن قدامة وغیرهم. حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی واحمد بن داود بن موسی الدمشقی المکی قالا ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قال ثنا همام بن یحیی الازدی عن مطر بن طهمان الوراق ابو رجاء

Maktaba Tul Ishaat.com

24/2

قال قلت عمر اخذ الحسن الوضوء مما غيرت النار قال اخذه الحسن عن انس واخذه انس عن ابی طلحة واخذه ابو طلحة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا روح بن الفرج قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا یعقوب بن عبد الرحمن الزهری قال حدثنی ابی عن ابیه وهو محمد بن عبد الله وهو ابن عبد الله القاری عن ابی طلحة صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه اکل ثورا اقط فتوضأ منه قال عمرو والثور القطعة حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابی ذئب

الخراسانی السلمی مولی علی سکن البصرة من رواة الستة البخاری فانه لم یرو له الا معلقا قال حمید کان یحیی بن سعید لضعیف حدیثه عن عطاء وقال ایضا مطرح حدیثه عن عطاء ضعیف وکذا قال ابن معین مرة صالح وکذا قال ابو زرعة وزاد روایته عن انس مرسلة لم یسمع منه وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال النسائی لیس بالقوی وقال خلیفة لا بأس به وکذا قال العجلی مرة وقال مرة صدوق وقال ابو داود لیس هو عندی بحجة وقال النساجی صدوق یهم مات سنة خمس وعشرین ومائة قال ای همام قلت ای لمطر الوراق وعند ابن ابی شیبة قال قیل لمطر الوراق وانا عنده عن اخذ الحسن البصری الوضوء مما غیرت النار قال ای مطر اخذه الحسن ای الوضوء مما غیرت النار عن انس بن مالک الانصاری واخذه انس عن ابی طلحة الانصاری زید بن سهل بن الاسود بن حرام بن عمرو النجاری المدنی مشهور بکنیته شهد العقبة وبدرا والمشاهد کلها وهو احد النقباء قال انس کان ابو طلحة لا یصوم علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم من اجل الغزو فصام بعده اربعین سنة الا یفطر الا یوم الاضحی او فطر وقال ایضا ان اباطلحة غزا البحر فمات فیه فما وجدنا اجیرة یدفنونه فیها الا بعد سبعة ایام ولم یتغیر توفی سنة اربع وثلاثین او احدی وخمسین. واخذه ابو طلحة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة والامام احمد فی مسنده کلاهما عن عفان عن همام باسناده نحوه. قال ابو نعیم فی الحلیة بعد ما اخرج الحدیث من طریق عفان هذا حدیث غریب مشهور ثابت من حدیث الحسن عن انس غریب من حدیث مطر لم یروه عنه الا همام انتهی حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا عمرو بن خالد التمیمی ابو الحسن الحرانی قال ثنا یعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد الله القاری الزهری المدنی حلیف بنی زهرة سکن الاسکندریة من رواة الستة الا ابن ماجة قال احمد وابن معین ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات. قال حدثنی ابی عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله القاری ذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی کشف الاستار قلت وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاری وهو والد یعقوب بن عبد الرحمن الاسکندرانی روی عن اخیه ابراهیم بن محمد بن عبد الله بن عبد القاری وابیه وروی عنه ابنه یعقوب بن عبد الرحمن وروی عنه مالک بن انس ومحمد بن اسحق وسفیان بن عیینة. ثم اسند عن ابن معین قال عبد الرحمن بن محمد بن عبد القاری ثقة انتهی عن ابیه محمد بن عبد الله ابن عبد القاری ذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال محمد بن عبد الله بن عبد الله القاری وهو جد یعقوب بن عبد الرحمن المدنی الاسکندرانی روی عن ابیه عن عمر وابی طلحة روی عنه الزهری وابنه عبد الرحمن سمعت ابی یقول ذلک انتهی وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وقال محمد بن عبد الله بن عبد القاری روی عنه ابنه عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاری عن ابیه عن عبد الله عن ابی طلحة وعمر اهـ وذکر العینی فی شرحه وثقه ابن حبان. وهو ای والد عبد الرحمن وجد یعقوب. محمد بن عبد الله وهو ابن عبد الله هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا والصواب ما وجد فی نسخة الشارح العینی فی نخب الافکار وهو محمد بن عبد الله القاری بحذف وهو ابن عبد الله وهکذا یظهر من کتب اسماء الرجال من کتاب الجرح والتعدیل لابن ابی حاتم والتاریخ الکبیر للبخاری وتهذیب التهذیب ویحتمل ان یکون لفظ الله زیادة من قلم الناسخین ویکون مرجع ضمیر هو عبد الله والد محمد یعنی عبد الله والد محمد هو ابن عبد القاری فیکون مطابقا لما ذکره اصحاب اسماء الرجال والله اعلم بحقیقة الحال القاری بغیر همزة کما فی التقریب بتشدید التحتانیة کما فی الخلاصة نسبة الی قارة بلدة من اعمال حمص. عن ابی طلحة صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه صلی الله علیه وسلم اکل ثورا بالثاء المثلثة قال ابن الاثیر وهی قطعة من الاقط. اقط وهو لبن مجفف یابس یتجر یطبخ به قاله ابن الاثیر فتوضأ منه ای من اجل اکل ثورا اقط قال عمرو بن خالد شیخ روح بن الفرج والثور القطعة ای من الاقط والحدیث ذکره العینی فی شرح البخاری بلفظ المصنف ثم قال رواه الطحاوی باسناد صحیح والطبرانی فی الکبیر وغیره فی کنز العمال الی سعید بن منصور بنحو لفظ المصنف واخرجه النسائی من طریق شعبة عن عمرو بن دینار عن یحیی بن جعدة عن عبد الله ابن عمرو القاری عن ابی طلحة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال توضؤا مما غیرت النار ومن طریق الزهری عن ابن ابی طلحة عن ابی طلحة بمعناه. حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو القیسی قال ثنا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشی

Maktaba Tul Ishaat.com

عن الزهری عن عبد الملک بن ابی بکر عن خارجۃ بن زید عن زید بن ثابت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال توضؤا مما غیرت النار حدثنا ابن ابی داؤد وفہد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث بن سعد قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شہاب فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا نصر بن مرزوق وابن ابی داؤد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شہاب فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا فہد ابن ابی داؤد قالا حدثنا عبد اللہ بن صالح قال اخبرنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شہاب قال اخبرنی سعید بن خالد بن عمرو بن عثمان انہ سأل عروۃ بن الزبیر عن ذلک فقال عروۃ سمعت عائشۃ تقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر مثلہ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد قال ثنا حرب بن شداد عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابو سلمۃ ابن عبد الرحمن بن عوف ان اباسعید بن ابی سفیان بن المغیرۃ اخبرہ انہ دخل علی ام حبیبۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدعت لہ بسویق فشرب ثم قالت یا ابن اخی

عن الزہری محمد بن مسلم عن عبد الملک بن ابی بکیر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام بن المغیرۃ المخزومی المدنی من رواۃ الستۃ قال النسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان سخیا سریا وکان ثقۃ وله احادیث وثقہ العجلی وابن حبان توفی فی اول خلافۃ ہشام عن خارجۃ بن زید بن ثابت الانصاری النجاری ابو زید المدنی من رواۃ الستۃ قال ابو الزناد کان احد الفقہاء السبعۃ وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث توفی سنۃ مائۃ عن زید بن ثابت الانصاری النجاری عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلی اللہ علیہ وسلم توضؤا مما غیرت النار ای من اکل ما اثرت فیہ النار نحو طبخ او قلی قالہ المناوی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن ابی عامر باسنادہ بلفظ توضؤا امما مست النار حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی وفہد بن سلیمان الکوفی قالا ثنا عبد اللہ بن صالح المصری کاتب اللیث قال حدثنی اللیث بن سعد الامام المصری قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر المصری عن ابن شہاب الزہری فذکر الزہری باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عنہ ابن ابی ذئب والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن مطلب بن شعیب الازدی عن عبد اللہ بن صالح باسنادہ بلفظ توضؤا مما مست النار کما فی شرح العینی۔ حدثنا نصر بن مرزوق وابن ابی داؤد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل بن خالد الایلی عن ابن شہاب فذکر مثلہ باسنادہ والحدیث اخرجہ الدارمی عن عبد اللہ بن صالح باسنادہ بلفظ الوضوء مما مست النار واخرجہ مسلم والبیہقی عن عبد الملک بن شعیب بن اللیث عن ابیہ عن عقیل باسنادہ مثلہ والنسائی عن ہشام بن عبد الملک عن محمد عن الزبید عن الزہری باسنادہ قال توضؤا مما مست النار وبہذا اللفظ اخرجہ الامام احمد عن حجاج عن لیث عن عقیل وعن ابی الیمان عن شعیب کلاہما عن الزہری۔ حدثنا فہد وفی نسخۃ العینی نصر بن مرزوق، وابن ابی داؤد قالا حدثنا عبد اللہ بن صالح قال اخبرنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شہاب قال اخبرنی سعید بن خالد بن عمرو بن عثمان بن عفان الاموی ابو خالد ویقال ابو عثمان المدنی من رواۃ مسلم قال النسائی والعجلی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ انہ سأل عروۃ بن الزبیر عن ذلک ای عن الوضوء مما مست النار کما عند مسلم فقال عروۃ سمعت عائشۃ رضی اللہ عنہا تقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن عبد الملک بن شعیب بن اللیث عن ابیہ عن جدہ عن عقیل والامام احمد عن ابی الیمان عن شعیب وابن ماجۃ عن حرملۃ بن یحیی عن ابن وہب عن یونس بن یزید ثلاثتہم عن الزہری باسنادہ بلفظ توضؤا مما مست النار واخرجہ البیہقی من طریق عبد الملک بن شعیب ومن طریق یحیی بن بکیر عن اللیث وغیرہ فی المنتقی الی النسائی ایضاً۔ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا حرب بن شداد ابو الخطاب البصری عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابو سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف ان اباسعید بن ابی سفیان بن المغیرۃ ہکذا وقع فی النسختین عندنا ولا شک انہ من صریح زلۃ الناسخین والصواب ما فی الطریق الآتی من طریق الزہری ابو سفیان بن سعید بن المغیرۃ وہکذا وقع عند احمد وابی داؤد وغیرہما من طریق یحیی عن ابی سلمۃ وکذا ذکرہ صاحب الکشف ولم یذکر اباسعید بن ابی سفیان فہذا کلہ لقوی ما ذکرناہ ثم رأیت النسخۃ التی علیہا شرح العینی وقع فیہا ما حققتہ فنقول ہو ابو سفیان ابن سعید بن المغیرۃ بن الاخنس بن شریق الثقفی المدنی من رواۃ ابی داؤد والنسائی روی عن خالتہ ام حبیبۃ وعنہ ابو سلمۃ وثقہ ابن حبان۔ اخبرہ ای ابا سلمۃ اذ ای اباسفیان۔ دخل علی ام حبیبۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدعت ای ام حبیبۃ لہ ای لابی سفیان بسویق وہو دقیق القمح المغلو والشعیر والذرۃ وغیرہا کذا فی المجمع فشرب ای ابو سفیان السویق زاد احمد والبوداؤد فدعا بماء فمضمض وعند احمد من وجہ آخر ثم قام فیصلی ثم قالت ای ام حبیبۃ منکرۃ علی ما فعل یا ابن اختی ہکذا وقع عند ابی داؤد والطیالسی من طریق الزہری وقال ابو داؤد وصاحب السنن فی حدیث الزہری یا ابن اختی ووقع عند الامام احمد وابی داؤد من طریق یحیی بن ابی کثیر یا ابن اختی وہکذا اخرجہ الطحاوی والنسائی والامام احمد ایضا من طریق الزہری

Maktaba Tul Ishaat.com

توضأ فقال انی لم احدث شیئا فقالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال توضؤوا مما مست النار حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحٰق بن بکر بن مضر قال ثنا ابی عن جعفر بن ربیعۃ عن بکر بن سوادۃ عن محمد بن مسلم بن شہاب عن ابی سلمۃ عن ابی سفیان بن سعید بن الاخنس عن ام حبیبۃ مثلہ غیر انہ قال یا ابن اختی حدثنا ابن ابی داؤد وفہد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمٰن بن خالد عن ابن شہاب فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا سعید بن عامر قال ثنا محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤوا مما غیرت النار ولو من ثور اقط۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمۃ عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤوا من ثور اقط۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا عبد الاعلی عن معمر عن الزہری عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤوا مما مست النار ولو من ثور اقط فقال ابن عباس یا ابا ہریرۃ فانا ندہن بالدہن وقد سخن بالنار ونتوضأ بالماء وقد سخن بالنار۔

فالحاصل ان یحیی والزہری اختلفت علیہما فی ذلک والصحیح قول من قال یا ابن اختی کما یظہر من کتب اسماء الرجال قال سیدی فی البذل فکون ابی سفیان ابن اخی ام حبیبۃ اما محمول علی المجاز او مبنی علی وہم من بعض الرواۃ انتہی۔ توضأ وعند احمد وغیرہ الا تتوضأ فقال ابو سفیان انی لم احدث شیئا ای فکیف اتوضأ وہذا یدل علی ان المعروف عندہم کان ترک الوضوء مما مست النار فقالت ام حبیبۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال توضؤوا مما مست النار والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یونس وابو داؤد عن مسلم بن ابراہیم کلاہما عن ابان العطار عن یحیی باسنادہ نحوہ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحٰق بن بکر بن مضر قال ثنا ابی بکر بن مضر المصری عن جعفر بن ربیعۃ ابو شرحبیل المصری عن بکر بن سوادۃ ابن ثمامۃ الجذامی نجیم ثم عجمۃ ابو ثمامۃ المصری من رواۃ مسلم والاربعۃ والبخاری فی التعالیق قال النسائی وابن معین وابن سعد ثقۃ زاد ابن سعد انشاء اللہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یحیٰی وقال ابن یونس کان فقیہا مفتیا وقال ابو العرب ارسلہ عمر بن عبد العزیز الی اہل افریقیۃ لیفقہہم توفی بافریقیۃ وقیل بل غرق فی بحار الاندلس سنۃ ثمان وعشرین ومائۃ۔ عن محمد بن مسلم بن شہاب الزہری عن ابی سلمۃ ابن عبد الرحمٰن بن عوف عن ابی سفیان بن سعید بن المغیرۃ بن الاخنس عن ام حبیبۃ مثلہ ای مثل ما روی یحیی عن ابی سلمۃ غیر انہ قال ای الزہری فی حدیثہ عن ابی سلمۃ یا ابن اختی ای بدل یا ابن اخی والحدیث اخرجہ النسائی عن الربیع باسنادہ عن ابی سفیان ان ام حبیبۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت لہ وشرب سویقا یا ابن اختی توضأ فذکر الحدیث باللفظ المزبور واخرج ایضا عن ہشام بن عبد الملک عن ابن جریج عن الزہری مثلہ واخرجہ الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر وعن یعقوب عن ابیہ وعن ابن اسحٰق ثلاثتہم عن الزہری باسنادہ نحوہ واخرجہ الطیالسی عن زمعۃ عن الزہری ان رجلا دخل علی ام حبیبۃ فذکر الحدیث بلفظ یا ابن اخی وبلفظ الوضوء مما غیرت النار او مما مست النار۔ حدثنا ابن ابی داؤد وفہد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمٰن بن خالد بن مسافر المصری عن ابن شہاب الزہری فذکر مثلہ باسنادہ لم اقف علی الحدیث من طریق عبد الرحمٰن عن الزہری واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن خالد ابن مخلد عن عبد الرحمٰن بن عبد العزیز عن ابی سلمۃ باسنادہ بمعنی ما تقدم وعزاہ فی الکنز الی الطبرانی فی الکبیر۔ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا سعید بن عنبر الضبعی البصری قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمۃ بن وقاص اللیثی المدنی عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمٰن الزہری عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤوا مما غیرت النار ولو من ثور اقط والحدیث اخرجہ الترمذی عن ابن ابی عمر عن الثوری وابن ماجۃ عن محمد ابن الصباح عن ابن عیینۃ کلاہما عن محمد بن عمرو نحو حدیث الطحاوی وزادا فقال لہ ابن عباس یا ابا ہریرۃ اتوضأ من الدہن اتوضأ من الحمیم فہو وستاتی ہذہ الزیادۃ عند الطحاوی من وجہ آخر۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤوا من ثور اقط تقدم ما یتعلق بہذا الحدیث من قبل۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بحر البصری قال ثنا عبد الاعلی بن عبد الاعلی البصری عن معمر بن راشد البصری عن الزہری عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤوا مما مست النار ولو من ثور اقط فقال ابن عباس ای معترضا علی فہم ابی ہریرۃ یا ابا ہریرۃ فانا ندہن بالدہن وقد سخن ای الدہن بالنار ونتوضأ بالماء وقد سخن بالنار ای وقد علم انہ لا یجب الوضوء من استعمال الدہن ولا من

Maktaba Tul Ishaat.com

فقال یا ابن اخی اذا سمعت الحدیث من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تضرب لہ الامثال حدثنا یونس قال ثنا عبد اللہ بن یوسف قال ثنا بکر بن مضر قال ثنا الحارث بن یعقوب ان عراک بن مالک اخبرہ قال سمعت ابا ہریرۃ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحق بن بکر قال حدثنی ابی عن جعفر بن ربیعۃ عن بکر بن سوادۃ عن محمد بن مسلم عن عمر بن عبد العزیز عن ابراہیم بن عبد اللہ بن قارظ قال رأیت ابا ہریرۃ یتوضأ علی ظہر المسجد فقال اکلت من اثوار اقط فتوضأت انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد عن ابن شہاب وذکر مثلہ باسنادہ

استعمال المار الحار وہما مما قد مستہ النار فبطل بذلک حمل الحدیث علی الوضوء الشرعی وظہر صحۃ حملہ علی الوضوء اللغوی فقال ای ابو ہریرۃ معرضا عما ادرد ابن عباس علی فہمہ وارشادا لہ الی العمل بظاہر الحدیث۔ یا ابن اخی اراد بہ الاخوۃ فی الایمان او الصحبۃ اذا سمعت الحدیث من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تضرب لہ الامثال قال سیبویہ فی الکوکب الدری ان ایراد ابن عباس معارضتہ انما ہو بفہم ابی ہریرۃ الراوی لا الحدیث فان ابن عباس لما رأی الصحابۃ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم ایضا انہم لا یتوضئون بعد اکل الاشیاء التی مست النار ظن ان ابا ہریرۃ ہو الذی حمل الحدیث غیر محملہ المراد وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یعن بکلامہ ہذا المفاد اہ والحدیث اتفق علیہ من طریق معمر عن الزہری واخرج الترمذی نحوہ من طریق الثوری عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی قال ثنا عبد اللہ بن یوسف التنیسی الکلاعی قال ثنا بکر بن مضر بن محمد المصری قال ثنا الحارث بن یعقوب بن ثعلبۃ ویقال ابن عبد اللہ الانصاری مولاہم المصری من رواۃ مسلم والترمذی والنسائی قال ابن معین ثقۃ وقال النسائی لیس بہ بأس وقال موسی بن ربیعۃ کان من العباد توفی سنۃ ثلاثین ومائۃ۔ ابن عراک بن مالک الغفاری الکنانی المدنی من رواۃ الستۃ کان عمر بن عبد العزیز ما یعدل بہ احدا وکان یقدم الدہر وکان من اشد اصحاب عمر علی بنی مروان فی انتزاع ما حازوا من الفیء والظالم لما یدیہم قال العجلی شامی تابعی ثقۃ من خیار التابعین وقال ابو زرعۃ واجوتہم ثقۃ توفی فی خلافۃ یزید بن عبد الملک اخبرہ ای الحارث قال ای عراک سمعت ابا ہریرۃ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار والحدیث اخرجہ السراج فی مسندہ عن الحسن بن عبد العزیز عن عبد اللہ بن یوسف عن بکر بن مضر الی آخرہ نحوہ سواء کما قال العینی فی شرحہ واسنادہ فی غایۃ الصحۃ فان یونس والحارث من رواۃ مسلم وعبد اللہ من رواۃ البخاری وعراک وبکر من رواۃ الشیخین حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحق بن بکر قال حدثنا ابی بکر بن مضر المصری عن جعفر بن ربیعۃ المصری عن بکر بن سوادۃ ابو ثمامۃ المصری عن محمد ابن مسلم بن شہاب الزہری عن عمر بن عبد العزیز بن مروان بن الحکم بن ابی العاص بن امیۃ القرشی الاموی ابو حفص المدنی ثم الدمشقی امیر المومنین امام عادل امہ بنت عمر بن الخطاب من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان ثقۃ مامونا لہ فقہ وعلم وورع وروی حدیثا کثیرا وکان امام عدل وقال صالح بن کیسان ما خبرت احدا اللہ اعظم فی صدرہ من ہذا الغلام وقال انس ما رأیت اشبہ صلوۃ بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ہذا الفتی وقال مجاہد اتیناہ نعلمہ فما برحنا حتی تعلمنا منہ وقال محمد بن علی بن الحسین لکل قوم نجیبۃ وان نجیبۃ بنی امیۃ عمر بن عبد العزیز وانہ یبعث یوم القیمۃ امۃ وحدہ وولد مقتل الحسین سنۃ احدی وستین وتخلف سنۃ تسع وتسعین یوم توفی سلیمان بن عبد الملک وتوفی فی رجب سنۃ احدی ومائۃ۔ عن ابراہیم بن عبد اللہ بن قارظ بقاف وظاء معجمۃ ویقال عبد اللہ بن ابراہیم بن قارظ الکنانی حلیف بنی زہرۃ من رواۃ مسلم والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال ابن یونس قدم مصر زمن عمر بن عبد العزیز وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ قال رأیت ابا ہریرۃ یتوضأ علی ظہر المسجد استدل بہ علی جواز الوضوء فی المسجد وقد نقل ابن المنذر اجماع العلماء علی جوازہ مالم یوذ بہا حدا قالہ الشوکانی فقال ابو ہریرۃ اکلت من الثوار وفی نسخۃ العینی اکلت اثوار جمع ثور وہی قطعۃ من الاقط فتوضأت بکذا عند النسائی وزاد منہا اے من اکل الاثوار وزاد احمد اتدری مما توضأ عند مسلم وغیرہ انما توضأ من اثوار اقط اکلتہا۔ انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار بکذا عند احمد ومسلم وغیرہما وعند النسائی یأمر بالوضوء مما مست النار وزاد ابن ابی شیبۃ قال فکان عمر یتوضأ من السکر۔ والحدیث اخرجہ النسائی عن الربیع باسنادہ مثلہ ومسلم عن عبد الملک بن شعیب بن اللیث عن ابیہ عن جدہ عن عقیل والبیہقی من طریق الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر وابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن معمر والطیالسی عن ابن ابی ذئب ثلاثتہم عن الزہری باسنادہ نحوہ۔ حدثنا فہد وابن ابی داؤد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر المصری عن ابن شہاب الزہری فذکر مثلہ

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا ابان بن يزيد قال ثنا يحيى بن ابى كثير عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي عن المطلب بن حنطب عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله
حدثنا ابن ابى داود قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث عن حسين المعلم عن يحيى فذكر مثله باسناده
حدثنا ابن ابى داود قال ثنا يحيى بن معين قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى عن معاوية بن صالح عن سليمن بن ابى الربيع عن القاسم مولى معاوية

لم اقف على الحديث من طريق عبد الرحمن - حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا مسلم بن ابراهيم الازدي الفراهيدي مولاهم ابو عمرو البصري من رواة الستة قال ابو داود وكتب عن قريب من الف شيخ وقال ايضا ما رحل مسلم الى احد وقال ابن معين ثقة مامون قال ابو حاتم ثقة صدوق وقال العجلي وابن سعد كان ثقة زاد العجلي عمي بآخره وزاد ابن سعد كثير الحديث توفي بالبصرة في صفر سنة ثمنتين وعشرين ومائتين قال ثنا ابان بن يزيد العطار البصري قال ثنا يحيى بن ابى كثير عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي عن المطلب بن حنطب نسبة الى الجد وهو المطلب ابن عبد الله بن المطلب بن حنطب المخزومي وقيل باسقاط المطلب عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله. حدثنا ابن ابى داود ابراهيم الاسدي قال ثنا ابو معمر عبد الله بن عمرو التميمي البصري قال ثنا عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان ابو عبيدة البصري عن حسين المعلم ابن ذكوان البصري عن يحيى بن ابى كثير فذكره مثله باسناده والحديث اخرجه النسائي عن ابراهيم بن يعقوب عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابيه عبد الوارث باسناده بلفظ قال ابن عباس أأتوضأ من طعام اجده في كتاب الله حلالا الان النار ستة فجمع ابو هريرة حصى فقال اشهد عند هذا الحصى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال توضؤا مما مست النار. حدثنا ابن ابى داود قال ثنا يحيى بن معين بن عون ابن زياد المري الغطفاني مولاهم ابو زكريا البغدادي امام الجرح والتعديل من رواة الستة قال ابن عدي عن شيخ له كان معين على خراج الري فخلف لابنه يحيى الف الف درهم وخمسين الف درهم فانفقه كله على الحديث وقال ابن المديني ما اعلم احدا كتب بكتب يحيى وقال ايضا انتهى العلم الى ابن معين وقال احمد كان ابن معين علمنا بالرجال وقال ايضا السماع مع يحيى شفاء لما في الصدور وقال ايضا كل حديث لا يعرفه ابن معين فليس هو بحديث وقال الخطيب كان اماما ربانيا عالما حافظا ثبتا متقنا وقال ابن حبان وكان من اهل الدين والفضل ومن رفض الدنيا في جمع السنن وكثرت عنايته بها وجمعه وحفظه اياها حتى صار علما يقتدى به في الاخبار واما ما يرجع اليه في الآثار وقال العجلي ما خلق الله تعالى احدا كان اعرف بالحديث من يحيى ولد سنة ثمان وخمسين ومائة وتوفي بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث وثلاثين ومائتين وسبع ليال بقين من ذي القعدة وغسل على اعواد التي صلى الله عليه وسلم وحمل على سريره صلى الله عليه وسلم ودفن بالبقيع ولد سبع وسبعون سنة الا نحوا من عشرة ايام. قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي الحافظ البصري عن معاوية بن صالح الحمصي عن سليمان بن ابى الربيع قال الهيثمي لم ار من ترجمه وكذا قال صاحب الكاشف قال العبد الضعيف ولو رأيا المسند للامام احمد لما قالا ذلك فان الامام احمد قال هو سليمان بن عبد الرحمن الذي روى عنه شعبة وليث بن سعد قال في تهذيب التهذيب سليمان بن عبد الرحمن بن عيسى ويقال سليمان ابن ليسار ويقال سليمان بن انس بن عبد الرحمن الدمشقي ابو عمرو ويقال ابو عمر مولى بني اسد بن خزيمة ويقال مولى بني امية خراساني الاصل حديثه في المصريين من رواة الاربعة روى عن القاسم وغيره وعنه الليث ومعاوية بن صالح وغيرهما قال شعبة كان حسن النحو وقال احمد ما احسن حديثه في الضحايا وقال ابن معين في ابو حاتم والنسائي والعجلي ثقة وقال الحاكم في المستدرك اظهر على ابن المديني فضله واتقانه انتهى مختصرا وقع في النسخة التي عليها شرح العيني عن سليمان ابى الربيع قال العيني وسليمان هو ابن موسى ابو الربيع الدمشقي الاسدي الاشدق روى له الجماعة الا البخاري انتهى قلت لكن الحافظ لم يذكر في تلامذته معاوية ولا في مشائخه القاسم بخلاف الاول فهو الراجح عندي والله اعلم. عن القاسم بن عبد الرحمن الشامي ابو عبد الرحمن الدمشقي من رواة الاربعة والبخاري في الادب قال يعقوب بن شيبة قد اختلف الناس فيه وقال في موضع آخر ثقة وكذا قال يعقوب بن سفيان والترمذي وقال العجلي ثقة يكتب حديثه وليس بالقوي وقال الغلابي منكر الحديث وتكلم فيه احمد ووثقه ابن معين وابو اسحق الحربي وقال الجوزجاني كان خيارا فاضلا ادرك اربعين رجلا من المهاجرين والانصار وقال ابو حاتم حديثه الثقات عنه مستقيم لا بأس به وانما ينكر عنه الضعفاء توفي سنة اثنتي عشرة ومائة مولى معاوية بن يزيد بن معاوية قال ابن معين القاسم بن عبد الرحمن مولى معاوية ويقال مولى يوسف بن معاوية وذكر المزي عن وحيم انه كان مولى جويرية بنت ابى سفيان فورث بنو يزيد بن معاوية ولاءه فلذلك كان يقال له مولى بني يزيد بن معاوية

Maktaba Tul Ishaat.com

قال أتيت المسجد فرأيت الناس مجتمعين على شيخ يحدثهم قلت من هذا قالوا سهل بن الحنظلية فسمعته يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل لحما فليتوضأ حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ايوب عن ابى قلابة عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قال كنا نتوضأ مما غيرت النار ومما مضمض من اللبن ولا نمضمض من التمر فذهب قوم الى الوضوء مما غيرت النار واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا لا وضوء فى شئ من ذلك وذهبوا فى ذلك الى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك

كذا فى التعجيل. قال القاسم اتيت المسجد اى مسجد دمشق كما عند احمد فرأيت الناس مجتمعين على شيخ يحدثهم قلت من هذا قالوا سهل بن الحنظلية واسم ابيه عمرو ويقال الربيع بن عمرو ويقال عقيب بن عمرو بن عدى الانصارى الاوسى له صحبة والحنظلية امه وقيل ام ابيه وقيل ام جده شهد بيعة الرضوان واحدا والخندق والمشاهد كلها ما خلا بدرا وكان عقيما لا ولد له توفى فى صدر خلافة معاوية فسمعته اى سهلا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل لحما اى مما مسته النار فليتوضأ. والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدى باسناده باللفظ المسطور وعزاه السيوطى الى الطبرانى فى الكبير ايضا ورمز لحسنه وقال الهيثمى وسليمان لم ار من ترجمه والقاسم مختلف فى الاحتجاج به ومشى المناوى على قوله ولكن انت تدرى ان سليمان هو ابن عبد الرحمن روى له الاربعة وهو ثقة والاكثرون على توثيق القاسم فلا شك ان الحديث لا يحط عن رتبة الحسن كما قال السيوطى وقال العينى بعد ذكر الحديث رواه الطحاوى باسناد حسن

حدثنا ابن خزيمة محمد البصرى قال ثنا حجاج بن المنهال البصرى قال ثنا حماد بن سلمة البصرى عن ايوب بن ابى تميمة السختيانى البصرى عن ابى قلابة عبد الله بن زيد البصرى عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم الظاهر انه ابو غرة فقد اخرج الحديث سعيد بن منصور فى سننه عن ابى قلابة عن رجل من هذيل يقال له ابو غرة وكانت له صحبة كما فى كنز العمال قال كنا نتوضأ مما غيرت النار ومما مضمض من اللبن ولا نمضمض من التمر والحديث اخرجه سعيد بن منصور عن ابى قلابة بلفظ كان يتوضأ مما غيرت النار ويتمضمض من اللبن ولا يتمضمض من التمر فذهب قوم الى الوضوء مما غيرت النار قال العبد الضعيف روى ابن ابى شيبة عن زيد بن ثابت وابى موسى وانس وابن عمر وابى طلحة وعائشة وابى سلمة وعمر بن عبد العزيز والزهرى انهم كانوا يتوضئون مما غيرت النار وروى عن ابى قلابة انه كان يأمر بالوضوء منه وقال الحازمى اختلف اهل العلم فى هذا الباب فبعضهم ذهب الى الوضوء مما مست النار وممن ذهب الى ذلك فذكرهم وزاد ابا هريرة وابا عزة الهذلى وابا مجلز والحسن البصرى ويحيى بن يعمر وزاد ابن حزم ام صبية وابا ايوب وابا مسعود وسعيد بن المسيب وابا ميسرة وعروة بن الزبير ومعمرا قال ابن حزم ولولا ان منسوخ لوجب القول به انتهى قلت وقد ثبت الرجوع فى ذلك عن ابن عمر وابى طلحة وانس وابى ايوب وغيرهم كما سيأتى عند المصنف فلعلهم لما بلغهم النسخ رجعوا عن ذلك. واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار المروية عن ابى طلحة وزيد بن ثابت وابى هريرة وسهل بن الحنظلية وابى عزة وعائشة وام حبيبة وفى الباب عن ابى ايوب عند النسائى والطبرانى فى الكبير وانس عند ابن ماجة والطبرانى فى الاوسط وابى موسى عند احمد والطبرانى فى الاوسط وابن عمر عند البزار والطبرانى فى الكبير والاوسط وعبد الله بن زيد عند الطبرانى فى الاوسط وابى سعد الخير عند الطبرانى فى الكبير وسلمة بن سلامة عند الطبرانى فى الكبير وعبد الله بن ابى امامة عند الطبرانى فى الكبير وام سلمة عند احمد والطبرانى فى الكبير قد بسط فى هذه الروايات الحافظ الهيثمى فى مجمعه فارجع اليه لو شئت وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا لا وضوء فى شئ من ذلك قال الحازمى ذهب اكثر اهل العلم وفقهاء الامصار الى ترك الوضوء مما مست النار وراءوه آخر الامرين من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وممن لم ير منه وضوءا ابو بكر وعمر وعثمان وعلى وابن مسعود وابن عباس وعامر بن ربيعة وابى بن كعب وابو امامة وابو الدرداء والمغيرة بن شعبة وجابر بن عبد الله انتهى قال العبد الضعيف ورواه الامام الطحاوى وغيره باسانيد صحيحة عن ابن عمر وانس وابى طلحة وابى ايوب ايضا وبهذا ذكرهم الشوكانى فى القائلين بعدم نقض الوضوء باكل ما مست النار وزاد جابر بن سمرة وزيد بن ثابت وابا هريرة وعائشة وممن ذهب الى ذلك من التابعين ابن الحنفية وعبد الله بن يزيد وعبيدة والشعبى وابو السوار العدوى كما روى ابن شيبة وسعيد بن المسيب كما روى الطحاوى وسالم بن عبد الله والقاسم بن محمد ومن معهما من فقهاء المدينة كما قال الحازمى وهو قول جماهير التابعين كما ادعى الشوكانى وقال وهو مذهب مالك وابى حنيفة والشافعى وابن المبارك واحمد واسحق بن راهويه ويحيى بن يحيى وابى ثور وابى خيثمة وسفيان الثورى واهل الحجاز واهل الكوفة انتهى وقد نقل الاجماع على هذا القاضى عياض وغيره كما تقدم. وذهبوا فى ذلك الى ما روى عن رسول الله صلى الله

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ ح وحدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا القعنبی قال ثنا مالک عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباسؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتف شاۃ ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنہال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن زید بن اسلم فذکر نحوہ باسنادہ حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد لوھاب بن عطاء قال انا محمد بن الزبیر الحنظلی عن علی بن عبد اللہ بن العباس عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنا احمد بن یحیی الصوری قال ثنا الھیثم بن جمیل قال ثنا ابن ثوبان عن داؤد بن علی عن ابیہ عن ابن عباسؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

ای فی ترک الوضوء مما مست النار والاحادیث الواردۃ فی ذلک کثیرۃ ذکر الامام الطحاوی منہا اثنی عشر حدیثا وقد بسط فی طرقہا وقد اطال الامام احمد الیمانی فی ذکر ہذہ الاحادیث فجزاہما اللہ عن المسلمین خیر الجزاء واحسنہ۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وہب عبد اللہ الفقیہ المصری ان مالکا حدثہ ح وحدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاری قال ثنا القعنبی عبد اللہ ابن مسلمۃ المدنی قال ثنا مالک عن زید بن اسلم العدوی مولی عمر عن عطاء بن یسار الہلالی المدنی عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتف شاۃ ای لحمہ وللبخاری من وجہ آخر تعرق ای اکل ما علی العرق بفتح المہملۃ وسکون الراء وہو العظم قال العینی فی شرح نخب الافکار ذکر ابن سیدۃ فی المخصص الکتف العظم وہی انثی والجمع اکتاف وفی المحکم الکتف والکتف کالکذب والکذب عظم عریض خلف المنکب وہی تکون للناس وغیرہم والکتف من الابل والبغال والحمیر وغیرہا ما فوق العضد وقیل الکتفان اعلی الیدین والجمع اکتاف انتہی وقال الحافظ افاد القاضی اسمعیل ان ذلک کان فی بیت ضباعۃ بنت الزبیر بن عبد المطلب وہی بنت عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویحتمل انہ کان فی بیت میمونۃ کما اخرج حدیثہا البخاری وہی خالۃ ابن عباس کما ان ضباعۃ بنت عمہ انتہی۔ ثم صلی ولم یتوضأ نص فی معناہ وہو ترک الوضوء مما مست النار والحدیث اخرجہ مسلم وابو داؤد عن القعنبی والبخاری عن عبد اللہ بن یوسف کلاہما عن مالک باللفظ المسطور۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا محمد بن المنہال الحافظ البصری قال ثنا یزید بن زریع ابو معاویۃ البصری الحافظ قال ثنا روح بن القاسم ابو غیاث البصری عن زید بن اسلم فذکر نحوہ باسنادہ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن ابی مسلم عن محمد بن المنہال باسنادہ بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی الصلوۃ فاتی بکتف من لحم فانتہشہا ثم مضی الی الصلوۃ ولم یطہر واخرجہ الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر عن زید باسنادہ بلفظ توضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم احتز من کتف فاکل ثم مضی الی الصلوۃ ولم یتوضأ واخرج عن وکیع عن ہشام عن زید بلفظ اکل عرقا ثم خرج الی الصلوۃ۔ حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد لوہاب بن عطاء الخفاف البصری قال انا محمد بن الزبیر الحنظلی التمیمی البصری من رواۃ النسائی قال ابن معین ضعیف لا شیء وقال ابو حاتم لیس بالقوی فی حدیثہ انکار وقال البخاری منکر الحدیث وفیہ نظر وقال النسائی ضعیف وفی موضع آخر لیس بثقۃ وقال ابن عدی قلیل الحدیث الذی یرویہ غرائب وافراد قال الساجی کان شعبۃ لا یرضاہ عن علی بن عبد اللہ بن العباس بن عبد المطلب بن ہاشم ابو محمد المدنی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال ابن سعد فی الطبقۃ الثالثۃ من اہل المدینۃ ولد لیلۃ قتل علی فی شہر رمضان سنۃ اربعین فسمی باسمہ وکنی بکنیتہ ثم غیر عبد الملک بن مروان کنیتہ وکان ثقۃ قلیل الحدیث وقال فی موضع آخر کان اصغر ولد ابیہ سنا وکان من اجمل قریش علی وجہ الارض کان یخضب بالوسمۃ وکان یدعی السجاد لکثرۃ صلوتہ وقال ابو سنان کان یصلی کل یوم الف رکعۃ توفی سنۃ ثمان عشرۃ ومائۃ۔ عن ابیہ عبد اللہ بن عباسؓ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عبد لوہاب الخفاف باسنادہ بلفظ اتی بکتف مشویۃ فاکل منہا فقام فصلی ولم یتوضأ۔ حدثنا احمد بن یحیی الصوری قال ثنا الہیثم بن جمیل ابو سہل الحافظ البغدادی قال ثنا ابن ثوبان ہو عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان کما قال العینی فی شرحہ۔ عن داؤد بن علی بن عبد اللہ بن العباس الہاشمی ابو سلیمان الشامی من رواۃ الترمذی والبخاری فی الادب قال ابن معین شیخ ہاشمی انما یحدث بحدیث واحد قال ابن عدی اظن الحدیث فی عاشوراء وقد روی غیر ہذا الصنعۃ عشر حدیثا وولی الموسم ومکۃ والیمن والیمامۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال العقیلی وقال ابن معین لیس بہ بأس وقال ابن عدی وعندہ انہ لا بأس بہ روی عن ابیہ عن جدہ توفی سنۃ ثلث وثلثین ومائۃ عن ابیہ علی بن عبد اللہ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

Maktaba Tul Ishaat.com

منتقی

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا ہمام عن قتادۃ عن یحیی بن یعمر عن ابن عباس رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ہشام بن عروۃ عن ابی نعیم ہو وہب بن کیسان عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس رض انہ قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبزا ولحما ثم ذکر مثلہ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو الاسود قال ثنا ابن لہیعۃ عن یزید بن ابی حبیب عن محمد بن عمرو بن حلحلۃ الدؤلی عن محمد بن عمرو بن عطاء انہ دخل علی ابن عباس رض یوما فی بیت میمونۃ فضرب علی یدی وقال عجبت من ناس یتوضؤن مما مست النار

والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن موسی بن ہرون عن علی بن الجعد عن ابن ثوبان باسنادہ بلفظ اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لحما ثم صلی ولم یتوضأ واخرجہ الامام احمد عن یحیی عن ہشام عن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس والزہری کلاہما عن علی عن ابیہ بلفظ اکل لحما اوعرقا فصلی ولم یمس ماء وعن یزید بن ہرون عن الحجاج عن الحسن بن سعد عن علی عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل علی ضباعۃ بنت الزبیر فاکل عندہا کتفا من لحم ثم خرج الی الصلوۃ ولم یحدث وضوءا واخرجہ البیہقی من طریق ہشام عن محمد بن علی عن ابیہ عن ابن عباس ومسلم من طریق الزہری عن علی۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی۔ قال ثنا ہمام بن یحیی عن قتادۃ بن دعامۃ السدوسی عن یحیی بن یعمر بفتح التحتانیۃ والمیم بینہما مہملۃ ساکنۃ البصری ابو سلیمان القیسی الجدلی قاضی مرو۔ من رواۃ الستۃ قال ابو زرعۃ وابو حاتم والنسائی وابن سعد ثقۃ وقال ابن حبان فی الثقات کان من فصحاء اہل زمانہ واکثرہم علما باللغۃ مع الورع الشدید وقال ہرون اول من نقط المصاحف یحیی بن یعمر توفی سنۃ عشرین ومائۃ وقیل قبلہا عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن ابی عمر الحوضی باسنادہ بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہس من کتف ثم صلی ولم یتوضأ وبہذا اللفظ اخرجہ الامام احمد عن عفان وبہز عن ہمام حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ہشام بن عروۃ بن الزبیر الاسدی عن ابی نعیم المدنی المعلم المکی ہو وہب بن کیسان القرشی مولی آل الزبیر من رواۃ الستۃ قال النسائی وابن معین واحمد والعجلی ثقۃ زاد العجلی مدنی تابعی وقال محمد بن عمر لم یکن لہ فتوی وکان محدثا ثقۃ توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ عن محمد بن عمرو بن عطاء بن عباس بن علقمۃ العامری ابو عبد اللہ القرشی المدنی وقیل انہ من موالیہم من رواۃ الستۃ قال النسائی وابو زرعۃ وابو حاتم ثقۃ زاد ابو حاتم صالح الحدیث وقال ابو الزناد کان امیر رصدق وقال ابن سعد کانت لہ ہیئۃ ومروۃ وکان ثقۃ ولہ احادیث توفی فی حدود العشرین ومائۃ عن ابن عباس ادقال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبزا ولحما ثم ذکر مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن زہیر بن حرب عن یحیی بن سعید عن ہشام بلفظ اکل عرقا اولحما ثم صلی ولم یتوضأ اولم یمس ماء واخرجہ البیہقی من طریقہ ومن طریق انس بن عیاض عن ہشام بلفظ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یاکل عرقا من شاۃ ثم صلی ولم یتمضمض ولم یمس ماء والامام احمد عن یحیی عن ہشام بلفظ اکل لحما اوعرقا فصلی ولم یمس ماء وعن عفان عن وہیب عن ہشام بلفظ البیہقی وعن عفان عن وہیب وعن عتاب بن زیاد عن ابن المبارک کلاہما عن موسی بن عقبۃ عن محمد بن عمرو بمعناہ وابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن ایوب عن وہب بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج وہو یرید الصلوۃ فمر بقدر تفور فاخذ منہا عرقا اوکتفا فاکلہ ثم مضمض ولم یتوضأ قال ابو نعیم فی الحلیۃ بعدما اخرجہ من طریق احمد عن یحیی عن ہشام ہذا حدیث صحیح متفق علیہ اتفق علیہ الامامان واخرجاہ من حدیث یحیی بن سعید عن ہشام۔ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو الاسود نضر بن عبد الجبار المرادی قال ثنا ابن لہیعۃ عبد اللہ القاضی المصری عن یزید بن ابی حبیب ابو رجاء المصری عن محمد بن عمرو بن حلحلۃ بمہملتین بینہما لام ساکنۃ الدؤلی کما فی الانساب للسمعانی فی نسبۃ الدیلی ویقال الدیلی المدنی من رواۃ الستۃ الا الترمذی وابن ماجۃ قال ابن معین وابو حاتم والنسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال وکان ذا ہیئۃ ملازما للمسجد وکذا قالہ ابن سعد عن محمد بن عمرو بن عطاء انہ دخل علی ابن عباس یوما وعند احمد من طریق ابن اسحق عن محمد بن عمرو لعدیوم الجمعۃ فی بیت میمونۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند احمد وکانت میمونۃ قد اوصت لہ بہ فکان اذا صلی الجمعۃ بسط لہ فیہ ثم انصرف الیہ فجلس فیہ للناس فضرب علی یدی لے اظہار التعجب وعند احمد سأل رجل عن الوضوء مما مست النار من الطعام وقال ای ابن عباس عجبت من ناس یتوضؤن مما مست النار وعند البیہقی فجعل یعجب من یزعم ان الوضوء مما مست النار ویضرب فیہ الامثال ویقول انا نستحم بالماء المسخن ونتوضأ بہ ونداہن بالدہن المطبوخ وذکر اشیاء

Maktaba Tul Ishaat.com

واللہ لقد جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ یوما ثیابہ ثم اتی بثرید فاکل منہا ثم قام فخرج الی الصلوۃ ولم یتوضأ حدثنا یونس و الربیع المؤذن قالا ثنا اسد ح وحدثنا بکر بن ادریس قال ثنا آدم بن ابی ایاس ح وحدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد قالوا ثنا شعبۃ قال سمعت ابا عون محمد ابن عبید اللہ الثقفی یقول سمعت عبد اللہ بن شداد بن الہاد یحدث عن ام سلمۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی الصلوۃ فنشلت لہ کتفا

مما یصیب الناس مما قد مست النار ثم قال لقد رأیتنی فی ہذا البیت عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد توضأ ثم لبس ثیابہ۔ واللہ لقد جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ یوما ثیابہ ای بعد ما توضأ لصلوۃ الظہر فی بعض حجرہ ثم دعاہ بلال الی الصلوۃ فنہض خارجا کما عند احمد ثم اتی بثرید وعند احمد فلما وقف علی باب الحجرۃ لقیتہ ہدیۃ من خبز ولحم بعثت بہا الیہ بعض صحابہ قال فرجع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمن معہ ووضعت لہم فی الحجرۃ فاکل منہا ای ثلاث لقم کما عند مسلم وعند البیہقی لقمۃ او لقمتین وزاد احمد واکلوا معہ ثم قام فخرج الی الصلوۃ ولم یتوضأ وعند مسلم ثم صلی بالناس وما مس ماء وزاد احمد ولا احد ممن کان معہ قال وکان ابن عباس انما عقل من امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخرہ وقال البیہقی وفیہ دلالۃ علی ان ابن عباس شہد ذلک من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قال الزعفرانی قال ابو عبد اللہ الشافعی وانما قلنا لا یتوضأ منہ لانہ عندنا منسوخ الا تری ان عبد اللہ بن عباس وانما صحبہ بعد الفتح یروی عنہ انہ لآہ یاکل من کتف شاۃ ثم صلی ولم یتوضأ وہذا عندنا من ابین الدلالات علی ان الوضوء منہ منسوخ او ان امرہ بالوضوء منہ بالغسل للتنظیف انتہی وقال الحازمی وذکر الشافعی ایضا فی روایۃ حرملۃ فقال حدیث ابن عباس ادل الاحادیث علی ان الوضوء مما مست النار منسوخ وذلک ان صحبۃ ابن عباس لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متاخرۃ انما مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو ابن اربع عشرۃ سنۃ وقد قیل ست عشرۃ سنۃ وقیل ثلاث عشرۃ سنۃ انتہی وہذا تقریر حسن لکن قال الطیبی عن البیضاوی وذلک انما یتقرر لو علم تاریخہما وتقدم الاول لا یقال ابن عباس متاخر الصحبۃ فیکون حدیثہ ناسخا لانا نقول تاخر الصحبۃ وحدہ لا یقتضی تاخر الحدیث نعم لو کانت صحبتہ بعد وفاۃ الاخر او غیبتہ دل ذلک علی تاخرہ اما لو اجتمعا عند الرسول صلوات اللہ علیہ فلا لجواز ان یسمع الاقدم صحبۃ بعد سماعہ انتہی وہکذا قال زین العرب فی شرح المصابیح وقال العلامۃ ابن الترکمانی فلیس حدیث ابن عباس من ابین الدلالات علی النسخ کما زعم الشافعی انتہی قال العبد الضعیف فلہذا اعرض الامام الطحاوی عن الاستدلال علی النسخ بحدیث ابن عباس واحتج علی النسخ بحدیث جابر وہو صریح فی النسخ کما سیاتی والحدیث اخرجہ مسلم عن علی بن حجر عن اسمٰعیل بن جعفر عن محمد بن عمرو بن حلحلۃ بمعنی حدیث المصنف والبیہقی من طریق ابی اسامۃ عن الولید بن کثیر والامام احمد عن یعقوب عن ابیہ عن ابن اسحٰق کلاہما عن محمد بن عمرو بن عطاء مطولا والحدیث رواہ ایضا عن ابن عباس عکرمۃ عند احمد وابی داؤد وابن ماجۃ وسلیمان بن یسار عند احمد والنسائی وابو جعفر محمد بن علی وابن سیرین وعطاء بن ابی الخوار عند احمد حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری والربیع المؤذن ابن سلیمان المرادی المصری قال ثنا اسد بن موسی الاموی۔ ح وحدثنا بکر بن ادریس بن الحجاج بن ہرون الازدی ابو القاسم یروی فی ہذا الکتاب وفی المشکل عن آدم بن ابی ایاس وابی عبد الرحمن المقرئ ورد عنہ الامام الطحاوی فی ہذا الکتاب ثلثۃ عشر حدیثا وسبعۃ آثارا وفی المشکل ثمانیۃ احادیث قال صاحب الکشف عن المغانی ان ابن یونس قال کان فقیہا واللہ اعلم وقال ابن الجوزی فی المنتظم توفی فی شعبان سنۃ سبع وستین ومائتین۔ قال ثنا آدم بن ابی ایاس الخراسانی ح وحدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابو داؤد سلیمان الطیالسی البصری قالوا ای اسد وآدم وابو داؤد ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی قال سمعت ابا عون محمد بن عبید اللہ بن سعید الثقفی الکوفی الاعور من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ قال ابن معین وابو زرعۃ والنسائی وابن سعد ثقۃ وذکرہ ابن حبان وابن شاہین فی الثقات توفی سنۃ ست عشرۃ ومائۃ۔ یقول سمعت عبد اللہ بن شداد بن الہاد اللیثی ابو الولید المدنی من رواۃ الستۃ کان یاتی الکوفۃ وامہ سلمی بنت عمیس الخثعمیۃ ولد علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یسمع منہ قال العجلی والخطیب ہو من کبار التابعین وثقاتہم وقال ابو زرعۃ والنسائی وابن سعد ثقۃ وقال واقدی خرج مع القراء ایام ابن الاشعث علی الحجاج فقتل یوم دجیل وکان ثقۃ فقیہا کثیر الحدیث متشیعا توفی بالکوفۃ مقتولا سنۃ احدی وثمانین وقیل بعدہا یحدث عن ام سلمۃ ام المؤمنین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی الصلوۃ فنشلت لہ کتفا ای اخرجت قبل النضج

Maktaba Tul Ishaat.com

فاکل منها ثم خرج فصلی ولم یتوضأ حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل قال ثنا سفیان الثوری عن ابی عون قال سمعت عبد الله بن شداد یقول سأل مروان ابا هریرة عن الوضوء مما غیرت النار فامره به ثم قال کیف نسأل احدا وفینا ازواج النبی صلی الله علیه وسلم فارسلوا الی ام سلمة زوج النبی صلی الله علیه وسلم فسألوها ثم ذکر مثل حدیث شعبة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان ابن عمر قال اخبرنی ابن جریج عن محمد بن یوسف عن سلیمان بن یسار عن ام سلمة قالت قربت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم جنبا مشویا فاکل منه ولم یتوضأ حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود الطیالسی قال ثنا زائدة بن قدامة قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد الله قال اتینا ومعنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بطعام

قال ابن درید فی الجمهرة نشلت اللحم انشله وانشله نشلا اذا اخذت بید ک عضوا فانتشلت ما علیه من اللحم بفیک ہو انتشال انتہی فاکل النبی صلی الله علیه وسلم منها ای من لحم الکتف۔ ثم خرج الی المسجد فصلی ولم یتوضأ قال العینی فی نخب الافکار هذه ثلاث طرق رجالها کلهم ثقات واخرجه الطبرانی ایضا من ثلاث طرق نا علی بن عبد العزیز نا مسلم بن ابراهیم ح ونا احمد بن عمرو القطرانی نا سلیمان بن حرب ح ونا ابو خلیفة نا ابو الولید قالوا نا شعبة عن ابی عون عن عبد الله بن شداد ان ام سلمة سئلت عما غیرت النار فقالت اکل النبی صلی الله علیه وسلم کتفا ثم صلی ولم یتوضأ انتہی۔ حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل ابو عبد الرحمن البصری۔ قال ثنا سفیان الثوری عن ابی عون محمد بن عبید الله الثقفی قال سمعت عبد الله ابن شداد یقول سأل مروان بن الحکم بن ابی العاص بن امیة الاموی ابو عبد الملک المدنی من رواة البخاری والاربعة ولد بعد الهجرة بسنتین وقیل بأربع وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصح له منه سماع وکتب لعثمان وولی امرة المدینة ایام معویة ولبعض له بالخلافة بعد موت معاویة بن یزید بن معاویة بالجابیة وقال البخاری لم یر النبی صلی الله علیه وسلم غاب الاسمعیلی علی البخاری تخریج حدیثه وعده من موبقاته انه رمی طلحة احد العشرة یوم الجمل وهما جمیعا مع عائشة فقتل ثم وثب علی الخلافة بالسیف مات فی رمضان سنة خمس وستین وکانت ولایته تسعة اشهر۔ ابا هریرة عن الوضوء مما غیرت النار فامره ای ابو هریرة به ای بالوضوء وعند ابن ابی شیبة سمعت ابا هریرة یحدث مروان قال توضأ مما مست النار ثم قال ای مروان کیف نسأل احدا وفینا ازواج النبی صلی الله علیه وسلم ای وهن اعلم بامر رسول الله صلی الله علیه وسلم فارسلوا وعند احمد وابن ابی شیبة فارسل مروان الی ام سلمة زوج النبی صلی الله علیه وسلم فسألوها وعند احمد وغیره فسألها۔ ثم ذکر مثل حدیث شعبة والحدیث اخرجه الامام احمد وابن ابی شیبة عن وکیع عن سفیان باسناده بلفظ فقالت نهس النبی صلی الله علیه وسلم عندی کتفا ثم خرج الی الصلوة ولم یمس ماء والنهس بالسین المهملة کما عند احمد اخذ اللحم باطراف الاسنان والنهش بالشین المعجمة کما عند ابن ابی شیبة الاخذ بجمیعها۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس البصری قال اخبرنی ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز الاموی۔ عن محمد بن یوسف بن عبد الله بن یزید الکندی المدنی الاعرج من رواة الصحیحین والترمذی والنسائی قال یحیی بن سعید لم ار شیخا اشبهه فی الثقة وقال ابن معین واحمد والنسائی وابن المدینی ثقة وقال ابن شاهین فی الثقات قال احمد بن صالح المصری ثبت له شأن۔ عن سلیمان بن یسار هکذا عند النسائی وغیره وعند الترمذی فی شمائله عطاء ابن یسار ولا ضیر فی ذلک فان الحدیث مروی بالوجهین کما ذکر البیهقی عن ام سلمة قالت قربت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم جنبا مشویا ای من شاة والجنب تحت الابط الی الکشح قاله البیجوری فی حاشیة الشمائل فاکل رسول الله صلی الله علیه وسلم منه ای من الجنب المشوی وزاد الترمذی والنسائی والبیهقی ثم قام الی الصلوة ولم یتوضأ یحتمل الوضوء اللغوی والشرعی واللغوی اولی لما تقدم من حدیث عبد الله بن شداد ولم یمس ماء والحدیث اخرجه الترمذی فی شمائله عن الحسن بن محمد الزعفرانی عن حجاج بن محمد والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی عن خالد والبیهقی من طریق عبد الرزاق وعثمان بن عمر اربعتهم عن ابن جریج مثله واخرجه ابن ماجة من طریق علی بن الحسین عن زینب بنت ام سلمة عن ام سلمة بمعناه واخرج الامام احمد والنسائی ایضا بهذا الطریق نحوه۔ حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود الطیالسی قال ثنا زائدة بن قدامة قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد الله قال اتینا ومعنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بطعام وعند الطیالسی

Maktaba Tul Ishaat.com

فاکلنا ثم قمنا الی الصلوٰۃ ولم یتوضأ احد منا ثم تعشینا ببقیۃ الشاۃ ثم قمنا الی صلوٰۃ العصر و لم یمس احد منا ماء حدثنا یونس قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبد اللہ بن عمرو عن عبد اللہ بن محمد فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنہال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن محمد بن المنکدر عن جابرؓ قال دعتنا امرأۃ من الانصار فذبحت لنا شاۃ وذکر الحدیث ورشت لنا صورا فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالطہور فاکلنا ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا عمارۃ بن زاذان عن محمد بن المنکدر قال دخلت علی بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت حدثینی فی شئ مما غیرت النار

قال مشیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی امرأۃ من الانصار فذبحت لہ شاۃ واتینا بطعام فاکلنا ای فاکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واکلنا کما عند الطیالسی وزاد الترمذی واتتہ بقناع من رطب فاکل منہ ثم قمنا الی الصلوٰۃ ای الظہر کما عند الطیالسی وغیرہ۔ ولم یتوضا احد منا ثم تعشینا ببقیۃ الشاۃ ثم قمنا الی صلوٰۃ العصر وفی نسخۃ العینی الی العصر ولم یمس احد منا ماء والحدیث نص فی معناہ وقد تقدم ہذا الحدیث عند المصنف فی باب الوضوء ہل یجب لکل صلوٰۃ ام لا عن یونس عن ابن وہب عن ابن جریج واسامۃ بن زید وابن سمعان عن ابن المنکدر عن جابر وقد ذکرنا ہناک ما یتعلق بہذا الحدیث من التشریح والتخریج۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبد اللہ بن عمرو کذا وقع فی النسختین مکبرا والصواب عبید اللہ مصغرا ابن عمرو بن ابی الولید ابو وہب الرقی کما تقدم مرارا وکذا ذکرہ العینی فی شرحہ عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ الدولابی فی الکنی عن احمد بن شعیب عن علی بن حجر عن ابی وہب باسنادہ قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعلی من شاۃ ذبحتہا لہم امرأۃ من الانصار فصلوا الظہر والعصر ولم یتوضوا۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا محمد بن المنہال الحافظ الضریر البصری قال ثنا روح بن القاسم ابو غیاث البصری عن محمد بن المنکدر التیمی المدنی عن جابر بن عبد اللہ الانصاری قال دعتنا ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ امرأۃ من الانصار ولعل المرأۃ الانصاریۃ عمرۃ بنت حزام الانصاریۃ زوج سعد بن الربیع فقد اخرج ابن ابی عاصم والطبرانی کما فی الاصابۃ عن عمرۃ ہذا انہا جعلت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صور نخل کنسۃ وطیبۃ وذبحت لہ شاۃ فاکل منہا ثم توضأ فصلی الظہر فقدمت الیہ من لحمہا وصلی العصر ولم یتوضأ قال الہیثمی وفیہ محمد بن ثابت البنانی وہو ضعیف وبقیۃ رجالہ رجال الصحیح۔ فذبحت لنا شاۃ وذکر الحدیث ای بمعنی حدیث ابن عقیل وذکر فیہ ورشت لنا ای صنعت لاجلنا صورا وہو النخل الصغار والمجتمع کذا فی القاموس قال ابن رید والصور جماعۃ النخل وقال فی مجمع البحار ح اتی امرأۃ من الانصار ففرشت لہ صورا وذبحت لہ شاۃ ففی حاشیۃ النسخۃ من الیمن صوابہ فی صور انتہی۔ قلت وفی سنن سعید بن منصور کما فی کنز العمال فبسطت لنا فی صور وہو النخل الملتف والذی یظہر لی واللہ اعلم ان فی روایۃ کل واحد من الطحاوی وسعید بن منصور اقتصارا علی احد الصورتین ففرشت المرأۃ الانصاریۃ فی الصور وبسطت لہم فیہا ورشت تلک الصور لیذہب بہ الحر ویحصل البرد فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالطہور فاکلنا ثم صلی ولم یتوضأ وہذا حدیث فی غایۃ الاختصار واخرجہ سعید بن منصور فی سننہ کما فی کنز العمال وفی روایۃ فاتت بشاۃ مشویۃ وذلک قبیل الظہر فاکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واکلنا معہ ثم قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتوضأ وصلی الظہر ثم انہا بعثت فقالت یا رسول اللہ الا ابعث لک ببقیۃ او بفضلۃ بقیت من الشاۃ قال بلی فاتی بہ فاکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واکلنا معہ ثم قام فصلی ولم یتوضأ واخرجہ ابن عساکر ایضا فی روایۃ فدعا بماء فتوضأ ثم صلی بنا الظہر ثم اتی بفضول طعامہم فاکلوا ثم قام فصلی بنا العصر ولم یتوضأ۔ حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد السنۃ ابن موسی الاموی قال ثنا عمارۃ بن زاذان الصیدلانی ابو سلمۃ البصری من رواۃ البخاری فی الادب الاربعۃ الا النسائی قال احمد یروی عن ثابت عن انس احادیث مناکیر وقال مرۃ شیخ ثقۃ ما بہ بأس قال ابن معین صالح وقال البخاری ربما یضطرب فی حدیثہ وقال ابو داؤد لیس بذاک قال العجلی ویعقوب بن سفیان ثقۃ وقال الدارقطنی وابن عمار ضعیف قال ابو زرعۃ وابن عدی لا بأس وزاد ابن عدی وہو ممن یکتب حدیثہ وکذا قال ابو حاتم وزاد لا یحتج بہ لیس بالمتین وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ عن محمد بن المنکدر قال دخلت علی بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت حدثینی فی شئ مما غیرت النار ای فی حکم اکل شئ من الاشیاء

Maktaba Tul Ishaat.com

فقالت قلّ ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتينا الا قليلا لدجنة تكون بالمدينة فيأكل منها ويصلي ولا يتوضأ حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا عمارة بن زاذان عن محمد بن المنكدر قال دخلت على فلانة بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قد سماها ونسيت قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي بطن معلق فقال لو طبخت لنا من هذا البطن كذا وكذا قالت فصنعناه فاكل ولم يتوضأ حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن عمار بن ابي عمار عن ام حكيم قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل كتفا فاذنه بلال بالاذان فصلى ولم يتوضأ حدثنا ابن مرزوق وربيع الجيزي وصالح بن عبد الرحمن قالوا ثنا القعنبي قال ثنا فائد مولى عبيد الله بن علي عن عبيد الله

التي غير تهاالنار، ل يجب فيه الوضوء ام لا قاله العيني فقالت قل ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتينا الا قليلا. اي اغلينا قال المجد قلاه كرماه القصبة في القلي وقال ابن دريد قليت الشئ على النار قليا وقال في موضع آخر والعرب تقول قلوت اللحم وقليته. له اي لرسول الله صلى الله عليه وسلم حبة هي بالكسر بذور البقول وبالفتح الحنطة والشعير ونحوهما كذا في المجمع تكون بالمدينة فيأكل صلى الله عليه وسلم منها اي من الحبة ويصلي ولا يتوضأ. حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا عمارة بن زاذان عن محمد بن المنكدر قال دخلت على فلانة بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قد سماها اي الفلانة ابن المنكدر ونسيت وهذا مقولة عمارة قال العيني في شرحه لعل المراد من بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ههنا ام سلمة لان لها رواية كثيرة في هذا الباب انتهى. قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي بطن اي بطن الشاة وهو الكبد وما معه من القلب وغيرهما معلق فقال صلى الله عليه وسلم لو طبخت لنا من هذا البطن كذا وكذا في رواية سعيد بن منصور لو اتحذتم لنا هذا فاكلنا قالت فصنعناه اي فطبخناله كما عند سعيد فاكل زاد سعيد بن منصور وقام فصلى ولم يتوضأ وهذا الحديث والذي قبله اخرجهما سعيد بن منصور في سننه فاخرج اولا هذا الحديث بلفظ دخلت على بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم وبيني وبينها حجاب فقلت حدثيني بشئ اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم عندك مما غيرته النار قالت نعم دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث قال محمد ودخلت ايضا على غيرها فسألتها فقالت ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يبيت حتى يغلى له جنب يكون بالمدينة فيأكله ثم يقوم فيصلي ولا يتوضأ كذا في كنز العمال. حدثنا ابن خزيمة محمد قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عمار بن ابي عمار مولى بني هاشم ابو عمرو المكي من رواة مسلم والاربعة قال احمد وابو داود وابو زرعة وابو حاتم ثقة وقال النسائي ليس به بأس وقال البخاري كان شعبة يتكلم فيه وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان يخطئ توفي في ولاية خالد القسري على العراق عن ام حكيم بالتصغير ويقال ام الحكم صفية ويقال عاتكة ويقال ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب الهاشمية ابنة عم النبي صلى الله عليه وسلم قال الزبير بن بكار ويقال انها كانت اخته من الرضاعة وكان يزورها بالمدينة وكانت تحت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب واختها ضباعة كانت تحت المقداد وقال الدارقطني كانت زوج ربيعة وكذا قال ابن سعد وزاد وانها ولدت له قال واطعم رسول الله صلى الله عليه وسلم ام الحكم من خيبر ثلاثين وسقا انتهى مختصرا من الاصابة والتهذيب. قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل كتفا فاذنه بلال اي اعلمه بالاذان فصلى ولم يتوضأ والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن ام حكيم بنت الزبير انها كانت تصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما وتبعث به اليه وربما اتاها فاكل عندها فزعمت انه اتاها ذات يوم فاتته بكتف فجعلت تحدثها له وزعمت انه اكل وصلى ولم يتوضأ قال الهيثمي رجاله موثقون قال العبد الضعيف وعزاه في كنز العمال بهذا السياق الى ابن عساكر واخرجه الامام احمد مختصرا بلفظ ناولت نبي الله صلى الله عليه وسلم كتفا من لحم فاكل منه ثم صلى ولم يتوضأ وعزاه في الكنز الى ابن مندة ايضا قال الهيثمي ورجال احمد ثقات. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري وربيع الجيزي ابن سليمان المرادي البصري وصالح بن عبد الرحمن ابن عمرو الانصاري قالوا ثنا القعنبي عبد الله بن مسلمة بن قعنب الحارثي البصري قال ثنا فائد مولى عبيد الله بن علي بن ابي رافع المدني مولى النبي صلى الله عليه وسلم من رواة الاربعة الا النسائي قال احمد وابو حاتم لا بأس به وقال ابن معين ثقة وذكره ابن حبان في الثقات. عن عبيد الله بن علي بن ابي رافع المدني مولى النبي صلى الله عليه وسلم يقال له عباد ول ويقال علي بن عبيد الله قال الترمذي

Maktaba Tul Ishaat.com

عن جدہ قال طبخت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطن شاۃ فاکل منہا ثم صلی العشاء ولم یتوضأ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا القعنبی قال ثنا عبد العزیز عن عمرو بن ابی عمرو عن المغیرۃ بن ابی رافع عن ابی رافع عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر العشاء حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا اسد قال ثنا سعید بن سالم عن محمد بن ابی حمید قال حدثتنی ھند بنت سعید بن ابی سعید الخدری عن عمتہا قالت زارنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم اکل عندنا کتف شاۃ ثم قام فصلی ولم یتوضأ

وعبید اللہ بن علی اصح روی عن جدہ مرسلا وعنہ مولاہ فائد المدنی من رواۃ الاربعۃ الا النسائی قال ابن معین وابو حاتم لا بأس بہ زاد ابو حاتم لیس بمنکر الحدیث لا یحتج بحدیثہ ہو یحدث بشئ یسیر وہو شیخ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن جدہ ابی رافع القبطی مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال طبخت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطن شاۃ یعنی الکبد وما معہا من القلب وغیرہا قال الطیبی فاکل منہا ثم صلی العشاء ولم یتوضأ والحدیث بہذا اللفظ اخرجہ الطبرانی فی الکبیر کما فی کنز العمال واخرجہ مسلم عن احمد بن عیسی عن ابن وہب عن عمرو بن الحارث عن سعید بن ابی ہلال والبیہقی من طریقہ والامام احمد عن احمد بن الحجاج عن حاتم بن اسمعیل عن ابن عجلان کلاہما عن عبید اللہ بن عبید اللہ بن ابی رافع ولقبہ عباد عن ابی غطفان عن ابی رافع قال ذبحنا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شاۃ فامرنا فعالجنا لہ شیئا من بطنہا فاکل ثم قام فصلی ولم یتوضأ اللفظ لاحمد قال العینی لروایۃ الطحاوی وروایۃ عبید اللہ ہذہ عن جدہ مرسل لانہ لم یدرک جدہ ابا رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما روایتہ عن ابیہ علی بن ابی رافع انتہی۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا القعنبی قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو ابو عثمان المدنی عن المغیرۃ ویقال المعتمر بن ابی رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ابیہ وعنہ عمرو بن ابی عمرو ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین فیمن اسمہ المغیرۃ کذا فی التعجیل عن ابی رافع عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر العشاء والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن خالد بن مخلد عن سلیمان بن بلال عن عمرو بن ابی عمرو عن حنین بن المغیرۃ عن ابی رافع قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتفا ثم قام الی الصلوۃ ولم یمس ماءً۔ حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا سعید بن سالم القداح ابو عثمان المکی من رواۃ ابی داؤد والنسائی قال ابن معین والنسائی لیس بہ بأس وقال ابن معین ایضا ثقۃ وقال ابو حاتم محلہ الصدق وقال ابو زرعۃ ہو عندی الی الصدق ما ہو وقال ابو داؤد صدوق یذہب الی الارجاء وقال العقیلی کان یغلو فی الارجاء وقال الشافعی کان سعید القداح یفتی بمکۃ ویذہب الی قول اہل العراق وقال الساجی ضعیف وقال ابن عدی حسن الحدیث واحادیثہ مستقیمۃ وہو عندی صدوق لا بأس بہ مقبول الحدیث مات قبل المائتین۔ عن محمد بن ابی حمید ابراہیم الانصاری الزرقی ابو ابراہیم المدنی یلقب حمادا من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال احمد احادیثہ مناکیر وقال البخاری والساجی وابن معین منکر الحدیث وقال ابن معین ایضا ضعیف لیس حدیثہ بشئ وقال الجوزجانی واہی الحدیث ضعیف وقال ابو داؤد والدارقطنی وابو زرعۃ ضعیف وقال النسائی لیس بثقۃ وقال احمد بن صالح ثقۃ لا شک فیہ حسن الحدیث وقال ابن عدی ضعفہ بین علی ما یرویہ وحدیثہ مقارب وہو مع ضعفہ یکتب حدیثہ وقال ابن حبان لا یحتج بہ قال حدثتنی ھند بنت سعید بن ابی سعید الخدری ذکرہا ابن حبان فی ثقات التابعین وقال یروی عن ابی سعید الخدری وروی عنہا محمد بن کعب القرظی ومحمد بن ابی حمید کذا فی الکشف عن عمتہا لم تسم ولم اقف لہا علی ترجمۃ الا ما قال الذہبی فی تجرید اسماء الصحابۃ عمۃ ھند بنت سعید بن ابی سعید الخدری۔ قالت زارنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعند الدولابی فی الکنی والطبرانی وغیرہما قالت جاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عائدا لابی سعید الخدری ثم اکل عندنا کتف شاۃ وعند الدولابی وغیرہ فقدمنا الیہ ذراع شاۃ فاکلہا وحضرت الصلوۃ فدعا بماء فتمضمض ثم قام فصلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجہ ابو نعیم الاصبہانی من طریق یعقوب ابن حمید عن عبد العزیز بن محمد عن محمد بن ابی حمید عن ھند بنت سعید عن عمتہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم زارہم فاکل کتف شاۃ ثم صلی ولم یتوضأ کذا فی شرح العینی واخرجہ ابو بشر الدولابی فی الکنی عن احمد بن شعیب عن عبید اللہ بن عبد الکریم عن سعید الجمحی عن ابی محمد عمرو بن محمد الانصاری عن ھند عن عمتہا وقال الہیثمی رواہ الطبرانی فی الکبیر من طرق وبعضہا رجالہا رجال الصحیح الا ھند

ھ کذا فی الاصل والظاہر ترک وی ۱۲ منہ

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا نضر بن عبد الجبار قال ثنا ابن لهیعة عن سلیمان بن زیاد عن عبد الله بن الحارث الزبیدی قال اکلنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم طعاما فی المسجد قد شوی ثم اقیمت الصلوة فمسحنا ایدینا بالحصباء ثم قمنا نصلی ولم نتوضأ۔ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد العزیز بن عبد الله الاویسی قال حدثنی ابراهیم بن سعد عن صالح بن کیسان عن ابن شهاب قال اخبرنی جعفر بن عمرو بن امیة ان اباه قال رأیت رسول الله

بنت سعید وقد وثقها ابن حبان انتهی وعزاه فی کنز العمال الی ابن ابی خیثمة وابن عساکر۔ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا نضر بن عبد الجبار ابو الاسود المصری قال ثنا ابن لهیعة عبد الله القاضی المصری عن سلیمان بن زیاد الحضرمی المصری من رواة ابن ماجة قال ابن معین ثقة وقال ابو حاتم شیخ صحیح الحدیث وقال النسائی لیس به بأس ووثقه یعقوب الفسوی وابن حبان توفی سنة سبع عشرة ومائة۔ عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبیدی قال اکلنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم طعاما هکذا عند احمد وغیره بهذا الطریق وعند احمد من طریق عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحرث قال کنا یوما عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الصفة فوضع لنا طعام فاکلنا۔ فی المسجد ویمکن حمل اکلهم بالمسجد علی زمن الاعتکاف فلا یرد ان الاکل فی المسجد خلاف الاولی عند من التقدیر علی انه یمکن ان یکون لبیان الجواز قاله الباجوری قد شوی صفة للطعام ای اللحم المشوی بالنار قال ابن درید یقال شویت اللحم واشتویته فانشوی وقال المجد شوی اللحم شیا فانشوی وانشوی وهو الشواء بالکسر۔ ثم اقیمت الصلوة فمسحنا ایدینا بالحصباء قال ابن درید الحصباء الحصی الصغار اه والمعنی انا لم نغسل ایدینا بعد اکل اللحم والخبز قاله فی المجمع۔ ثم قمنا نصلی ولم نتوضأ هکذا عند احمد وغیره وعنده ایضا ثم قمنا فصلینا ولم نتوضأ والحدیث اخرجه ابو عبد الله محمد بن الربیع بن سلیمان الجیزی فی کتاب اسماء من دخل مصر من الصحابة کما فی شرح الاحیاء وللزبیدی عن سعد بن عبد الله بن عبد الحکم عن ابیه وعن احمد بن عبد الرحمن عن عمه عبد الله بن وهب وابن ماجة عن حرملة بن یحیی عن یحیی بن بکیر والامام احمد عن حسن بن موسی الاشیب عن ابن لهیعة باسناده نحو لفظ الطحاوی واخرجه الامام احمد ایضا عن هرون عن ابن وهب عن حیوة بن شریح عن عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحارث نحوه واخرجه ابو عبد الله الجیزی عن ابی بکر احمد بن محمد عن احمد بن عمرو السرح عن عبد الملک بن ابی کریمة عن عقبة بن ثمامة قال قدم علینا عبد الله بن الحرث ابن جزء الزبیدی فسمعته یحدث فی مسجد مصر قیل له ما تقول فیما مست النار قال وما مست النار قال اللحم المنضوج یاکله الناس فقال لقد رأیتنی وانا سابع سبعة او سادس ستة مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی دار رجل فمر بلال فناداه بالصلوة فخرجنا فمررنا برجل وبرمته علی النار فقال له النبی صلی الله علیه وسلم اطابت برمتک قال نعم بابی انت وامی فتناول منها بضعة فلم یزل یعلکها حتی احرم بالصلوة وانا انظر الیه هکذا اخرجه ابو داود عن احمد بن عمرو بن السرح الا انه لم یذکر قیل له ما تقول وسکت عنه هو والمنذری۔ حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا عبد العزیز بن عبد الله بن یحیی بن عمرو بن اویس بن سعد بن ابی سرح العامری القرشی الاویسی ابو القاسم المدنی الفقیه من رواة البخاری والاربعة الا النسائی قال یعقوب بن شیبة ثقة وکذا قال ابو داود وقال ابو حاتم صدوق وقال الدارقطنی حجة وقال الخلیلی ثقة متفق علیه۔ قال حدثنی ابراهیم بن سعد بن ابراهیم الزهری عن صالح بن کیسان المدنی ابو محمد ویقال ابو الحارث مؤدب لعمر بن عبد العزیز من رواة الستة قال ابن المدینی وغیره صالح اسن من الزهری قد رأی ابن عمرو وابن الزبیر وقال ابن معین سمع منهما وقال النسائی وابن خراش وابن معین ویعقوب ثقة زاد یعقوب ثبت وقال ابو حاتم ثقة یعد فی التابعین وقال الخلیلی کان حافظا اماما وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ثقة حجة فیما حمل وقال ابن حبان کان من فقهاء المدینة والجامعین للحدیث والفقه من ذوی الهیئة والمروءة توفی بعد الاربعین ومائة۔ عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری قال اخبرنی جعفر بن عمرو بن امیة الضمری المدنی وهو اخو عبد الملک بن مروان من الرضاعة من رواة الستة قال العجلی مدنی تابعی ثقة من کبار التابعین توفی سنة خمس او ست وتسعین۔ ان اباه عمرو بن امیة بن خویلد الضمری ابو امیة صحابی مشهور له احادیث قال ابن سعد اسلم حین انصرف المشرکون من احد وکان شجاعا وکان اول مشاهده بئر معونة فاسره عامر بن الطفیل وجز ناصیته واطلقه ولعشیرته النبی صلی الله علیه وسلم الی النجاشی فی زواج ام حبیبة والی مکة لمحمل خبیبا من خشبته وله ذکر فی غزاة واطن وکان من رجال العرب جرأة ونجدة وعاش الی خلافة معاویة فمات بالمدینة وقال ابو نعیم مات قبل الستین کذا فی الاصابة۔ قال عمرو بن امیة رأیت رسول الله

Maktaba Tul Ishaat.com

صلی اللہ علیہ وسلم یاکل ذراعا یحتز منھا فدعی الی الصلوٰۃ فقام فطرح السکین فصلی ولم یتوضأ حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن یحیی بن سعید عن بشیر بن یسار مولی بنی حارثۃ ان سوید بن النعمان حدثہ انہ خرج مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام خیبر حتی اذا کان بالصھباء وھی من ادنی خیبر نزل فصلی العصر ثم دعا بالازواد فلم یؤت الا بالسویق

صلی اللہ علیہ وسلم یاکل ذراعا ھکذا عند البخاری فی الصلوٰۃ من طریق صالح عن الزہری وفی الطہارۃ من طریق عقیل عن الزہری یحتز من کتف شاۃ وھکذا عند احمد من طریق صالح یحتز بالحاء المہملۃ والزای ای یقطع یقال احتزہ ای قطعہ قالہ الکرمانی منہا ای من الذراع فدعی ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الصلوٰۃ ھکذا عند البخاری واحمد وغیرہما وعند احمد من طریق معمر عن الزہری فاتاہ المؤذن قال العینی وفیہ جواز دعاء الائمۃ الی الصلوٰۃ وکان الداعی بلال۔ فقام فطرح السکین معروف یذکر ویؤنث وحکی الکسائی سکینۃ ولعلہ سمی بہ لانہ یسکن حرکۃ المذبوح بہ قالہ الکرمانی وقال القاضی عیاض وفیہ جواز قطع اللحم بالسکین عند الاکل للحاجۃ الی ذلک من شدۃ اللحم او کبر العضو وتکرہ المداومۃ علی استعمال ذلک لانہ من سنۃ الاعاجم انتہی وقال الحافظ وفی النہی عنہ حدیث ضعیف فی سنن ابی داؤد انتہی قال القاری فالنہی عنہ لان فیہ تکبرا وامرا عبثا بخلاف ما اذا احتاج قطع اللحم الی السکین لکونہ غیر نضیج تام فلا یعارض ما تقدم او المراد بالنہی التنزیہ فعلہ لبیان الجواز وقال البیہقی النہی عن قطع اللحم بالسکین فی لحم قد نضج انتہی مختصرا۔ فصلی ولم یتوضأ ظاہرہ الاطلاق وانہ لم یتوضأ وضوءا شرعیا ولا عرفیا قال القاری قلت بل ہو المتعین فقد وقع عند احمد من طریق ہشام عن الزہری ولم یمس ماء والحدیث اخرجہ البخاری فی الصلوٰۃ عن عبد العزیز الاویسی باسنادہ بلفظ الطحاوی واخرج ایضا فی الجہاد عن ابی الیمان عن شعیب وعن محمد بن مقاتل عن عبد اللہ عن معمر ومسلم فی الطہارۃ عن احمد بن عیسی عن ابن وہب عن عمرو بن الحارث والترمذی فی الاطعمۃ عن محمود بن غیلان عن عبد الرزاق عن معمر وابن ماجۃ فی الطہارۃ عن عبد الرحمن بن ابراہیم عن الولید بن مسلم عن الاوزاعی والامام احمد عن یعقوب ابن ابراہیم عن ابیہ عن صالح وعن ابی عامر عن فلیح وعن یعقوب عن ابیہ ابراہیم وعن یحیی بن سعید عن ہشام ثمانیتہم عن الزہری بمعنی حدیث المصنف واخرجہ الدارمی عن عبد اللہ بن صالح عن اللیث عن عقیل وابن ابی شیبۃ عن ابی نعیم عن ابراہیم بن اسمعیل کلاہما عن الزہری والبیہقی من طریق عقیل وعمرو بن الحارث قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی ابو موسی البصری قال انا ابن وہب عبد اللہ المصری الفقیہ ان مالکا حدثہ عن یحیی بن سعید بن قیس الانصاری المدنی عن بشیر بالموحدۃ والمعجمۃ مصغرا ابن یسار بالتحتانیۃ والمہملۃ مولی بنی حارثۃ من الانصار الانصاری الحارثی المدنی من رواۃ الستۃ قال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان شیخا کبیرا فقیہا وکان قد ادرک عامۃ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان قلیل الحدیث وکناہ ابن اسحق اباکیسان۔ ان سوید بضم السین المہملۃ ابن النعمان بضم النون ابن مالک بن عامر الاوسی الانصاری المدنی یکنی ابا عقبۃ بایع تحت الشجرۃ وشہد احدا وما بعدہا۔ حدثہ ای بشیرا انہ ای سویدا خرج مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام ای سنۃ غزوۃ خیبر بخاء معجمۃ مفتوحۃ وتحتیۃ ساکنۃ وموحدۃ مفتوحۃ وراء غیر منصرف للعلمیۃ والتانیث وہی مدینۃ کبیرۃ ذات حصون ومزارع ونخل کثیر علی ثمانیۃ برد من المدینۃ الی جہۃ الشام ذکر ابو عبید البکری انہا سمیت باسم رجل من العمالیق نزلہا وہو خیبر اخو یثرب ابنا قانیۃ ابن مہابیل وقیل الخیبر بلسان الیہود الحصن ولذا سمیت خیابر ایضا ذکرہ الحازمی کذا فی الزرقانی وقال النووی فی تہذیبہ فتحہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اوائل سنۃ سبع من الہجرۃ اقام علی حصارہم بضع عشرۃ لیلۃ انتہی حتی اذا کان صلی اللہ علیہ وسلم بالصہباء بفتح المہملۃ والمد وہی ای الصہباء من ادنی خیبر ای طرفہا مما یلی المدینۃ وللبخاری فی الاطعمۃ وہی علی رحلۃ من خیبر وقال ابو عبید البکری ہی علی برید وبین البخاری فی الاطعمۃ من حدیث ابن عیینۃ ان ہذہ الزیادۃ من قول یحیی بن سعید درجت وسیاتی الحدیث قریبا بدون الزیادۃ قالہ الحافظ۔ نزل فصلی العصر ای بالصہباء ثم دعا بالازواد جمع الزاد وہو طعام یتخذ للسفر قالہ الکرمانی وقال الحافظ فیہ جمع الرفقاء علی الزاد فی السفر وان کان بعضہم اکثر اکلا وفیہ حمل الازواد فی الاسفار وان ذلک لا یقدح فی التوکل واستنبط منہ المہلب ان الامام یأخذ المحتکرین باخراج الطعام عند قلتہ لیبیعوہ من اہل الحاجۃ وان الامام ینظر لاہل العسکر فیجمع الزاد لیصیبہ من لا زاد معہ انتہی۔ فلم یؤت بنبار المجہول الا بالسویق قال الداودی وہو دقیق الشعیر واسلت المقلو

Maktaba Tul Ishaat.com

فامر به فثری فاکل و اکلنا ثم قام الی المغرب فمضمض و مضمضنا ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن یحیی فذکر نحوه باسناده غیر انه لم یقل وهی من ادنی خیبر حدثنا علی بن معبد قال ثنا مکی بن ابراهیم قال ثنا الجعید بن عبد الرحمن عن الحسن بن عبد الله بن عبید الله ان عمرو بن عبید الله

وقال غیره یکون من القمح وقد وصفه اعرابی فقال عدة المسافر وطعام العجلان وبلغة المریض قاله الحافظ فامر به فثری بلفظ مجهول الماضی من التثریة ای بل والثری التراب الندی یقال ثریت الموضع تثریة اذا رششته وثریت السویق اذا بللته قاله الکرمانی فاکل صلی الله علیه وسلم واکلنا معه من السویق وزاد البخاری فی روایة سلیمان بن بلال عن یحیی ثم شربنا ای من الماء او من مائع السویق - ثم قام الی المغرب فمضمض ومضمضنا ای قبل الدخول فی الصلوة وفائدة المضمضة من السویق وان کان لا دسم له ان تحتبس بقایاه بین الاسنان ونواحی الفم فیشغله تتبعه عن احوال الصلوة قاله الحافظ ثم صلی ولم یتوضأ ای بسبب اکل السویق قال الخطابی فیه دلیل علی ان الوضوء مما مست النار منسوخ لانه متقدم وخیبر کانت سنة سبع وتعقبه الحافظ بان ابا هریرة حضر بعد فتح خیبر وروی الامر بالوضوء وکان یفتی به واجاب عنه العلامة العینی بانه لا یستبعد لان ابا هریرة ربما یروی حدیثا عن صحابی کان ذلک قبل ان یسلم فیسنده الی النبی صلی الله علیه وسلم لان الصحابة کلهم عدول وقال الحازمی ان حدیث سوید بن النعمان هذا کان قبل فتح خیبر وانما قدم ابو هریرة بعد فتح خیبر علی ما صرحت به التواریخ فهذا یدلک علی ان الرخصة کانت غیر مرة وهو طریق الجمع بین الاخبار فی تصحیحها انتهی والحدیث اخرجه مالک ومحمد فی مؤطیهما والبخاری عن عبد الله بن یوسف والقعنبی النسائی عن محمد بن سلمة والحارث بن مسکین کلاهما عن ابن القاسم والبیهقی من طریق القعنبی والحازمی من طریق الدارمی عن یحیی بن بکیر اربعتهم عن مالک بنحو حدیث المصنف الطحاوی - حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال ابو محمد البصری قال ثنا حماد ای ابن زید کما وقع عند البخاری عن یحیی بن سعید الانصاری فذکر نحوه باسناده غیر انه لم یقل وهی من ادنی خیبر ای لم یقع فی روایة حماد تفسیر یحیی للصهباء والحدیث اخرجه البخاری عن سلیمان بن حرب عن حماد بن زید عن یحیی الا انه وقع فی روایته تفسیر الصهباء بقوله وهی علی روحة من خیبر وهکذا اخرج بذکر التفسیر عن محمد بن المثنی عن عبد الوهاب وعن علی بن عبد الله عن سفیان کلاهما عن یحیی وفی روایة سفیان قال یحیی وهی من خیبر علی الروحة وما بدون ذکر تفسیر الصهباء فاخرجه البخاری عن خالد بن مخلد عن سلیمان عن یحیی وفی روایة حتی اذا کنا بالصهباء صلی لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم العصر وهکذا اخرج ابن ابی شیبة عن علی بن مسهر وابن نمیر عن یحیی زاد ابن نمیر ومضمضنا معه ومامس ماء وابن ماجة عن ابن ابی شیبة عن علی بن مسهر - حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا مکی بن ابراهیم ابن بشیر بن فرقد التمیمی الحنظلی ابو السکن البلخی الحافظ من رواة الستة قال ابن معین صالح وقال ابو حاتم محله الصدق وقال النسائی لیس به باس وقال احمد والعجلی ومسلمة والدارقطنی والخلیلی ثقة زاد الدارقطنی مأمون والخلیلی متفق علیه واخطأنی حدیث عن مالک وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا فی الحدیث وقال مکی حججت ستین حجة وتزوجت ستین امرأة وکتبت عن سبعة عشر نفس من التابعین توفی سنة خمس عشرة ومائتین فی النصف من شعبان وله تسعون سنة قال ثنا الجعید مصغرا ذکره فی التهذیب فیمن اسمه الجعد وقال ویقال له الجعید ایضا - ابن عبد الرحمن بن اوس التمیمی ویقال الکندی وقد ینسب الی جده من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن معین والنسائی ثقة وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین ثم اعاده فی اتباعهم وکناه الباجی ابا زید توفی سنة اربع واربعین ومائة - عن الحسن بن عبد الله بن عبید الله قال فی المیزان الحسن بن عبد الله عن صحابی وعنه الجعید مجهول ان اهـ وفی اللسان والصحابی الذی اشار الیه اسمه عمرو بن عبد الله ذکره ابن ابی حاتم والحسن بن عبد الله بن مالک هو ابن الحویرث قد ذکره ابن حبان فی الثقات - ان عمرو بن عبید الله بالتصغیر الحضرمی قال البخاری رأی النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصح حدیثه وتبعه ابو علی بن السکن وحکاه ابن عدی وقال ابن خزیمة لا ادری هو من اهل المدینة ام لا ووقع فی الاستیعاب عمرو بن عبد الله الانصاری فذکر الحدیث وقال لا اعرفه بغیر هذا وفیه نظر ضعف البخاری اسناده فخالف فی اسم ابیه فقال عبد الله مکبرا وفی نسبه فقال الانصاری والذی وقع فی مسند احمد وتاریخ البخاری وکتابی ابن السکن وابن عدی

Maktaba Tul Ishaat.com

25/2

حدثه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل كتفا ثم قام فصلى ولم يتوضأ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمرو قال حدثني ابراهيم بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن ثابت وغيره من مشيخة بني عبد الاشهل عن ام عامر بن يزيد امرأة ممن بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالتصغير واما قولا الانصاري فالاكثر قالوا فيه الحضرمي قال ابن الاثير فلعله كان حضر ميا وحليفا في الانصار انتهى مختصرا من الاصابة والتعجيل حدثه اى الحسن قال اى عمرو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل كتفا ثم قام اى للصلوة فصلى ولم يتوضأ والحديث اخرجه الامام احمد عن مكي باسناده بافظ المصنف وزاد فمضمض فصلى ووقع في اسناده عن امكي عن الحميد ابن الحسن بن عبد الله بن عبيد الله قال الحافظ في التعجيل هو تصحيف وانما هو عن الحميد عن الحسن بن عبد الله واخرجه ايضا البغوي والطبري وابن السكن والباوردي وابن مندة كلهم من طريق الحسن مثله كما ذكر الحافظ في الاصابة حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا بشر بن عمرو والصواب بلاواو كما في النسخة التي عليها شرح العيني وهو ابن الحكم بن عقبة الزهراني قال حدثني ابراهيم بن اسمعيل بن ابي حبيبة الانصاري الاشهلي مولاهم ابو اسمعيل المدني من رواة الاربعة الا النسائي قال ابن معين ليس بشئ وقال مرة يكتب حديثه ولا يحتج به وكذا قال ابو حاتم وزاد شيخ ليس بالقوي منكر الحديث وقال البخاري منكر الحديث وقال النسائي ضعيف وقال الدارقطني متروك قال ابن عدي هو صالح في باب الرواية كما حكى عن ابن معين ويكتب حديثه مع ضعفه وقال احمد والعجلي ثقة وقال الحربي شيخ مدني صالح له فضل ولا احسبه حافظا وقال ابن سعد كان مصليا عابدا صام ستين سنة وكان قليل الحديث ومات سنة خمس وستين وهو ابن ثمانين وثمانين سنة عن عبد الرحمن بن ثابت هكذا وقع في رواية ابن سعد كما في الاصابة وابن عبد البر في الاستيعاب وزاد ابن الصامت الانصاري ووقع في النسخة التي عليها شرح العيني عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت ووقع عند احمد وغيره عبد الرحمن بن عبد الرحمن الاشهلي وهكذا وقع عند الطبراني في الكبير وزاد ابن ثابت بن صامت قال البخاري في كتاب الضعفاء الصغير عبد الرحمن بن ثابت بن الصامت عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن ابي حبيبة عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت عن ابيه عن جده ولم يصح حديثه انتهى وذكره الحافظ في القسم الاول من الاصابة فقال عبد الرحمن بن ثابت بن الصامت بن عدي بن كعب الانصاري المدني ذكره مسلم في التابعين وابن عبد البر وابن مندة في الصحابة وقال البخاري فذكر ما تقدم وتبعه ابن ابي حاتم فقال عبد الرحمن بن ثابت سألت ابي عنه فقال ليس هو عندي منكر الحديث وقال ابن عدي قول البخاري لم يصح اى لم يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى مختصرا ورقم له في التهذيب لابن ماجة وقال ابو حاتم ليس بحديثه بأس وذكره ابن حبان في الثقات واما ابنه عبد الرحمن الذي وقع عند احمد وغيره فقال الهيثمي لم اجد من ذكره قلت ذكره الحافظ في القسم الرابع من الاصابة الا انه لم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا وقال ذكره الازدي فيمن وافق اسمه اسم ابيه وذكر الحافظ في ترجمة ثابت وابنه عبد الرحمن ان عبد الرحمن بن عبد الرحمن هذا اخرج له ابن خزيمة فهذا يدل على انه ثقة عنده فقد قال الحافظ في التهذيب في ترجمة عبد الله بن عبد الرحمن بن ثابت اخي عبد الرحمن هذا الم ار فيه جرحا ولا تعديلا ولكن اخرج ابن خزيمة له في صحيحه يدل على انه عنده ثقة قلت وهكذا عبد الرحمن يكون ثقة عند ابن خزيمة والمترجم له يحتمل ان يكون عبد الرحمن ابن ثابت ويحتمل ان يكون ابنه عبد الرحمن فكانه نسب ههنا الى جده دايما كان فهو ثقة معروف ليس بمجهول والعلم عند الله تعالى وغيره اى غير عبد الرحمن ويحتمل ان يكون هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ثابت بن الصامت اخو عبد الرحمن بن عبد الرحمن فقد روى له ابن ماجة صلوته صلى الله عليه وسلم في مسجد بني عبد الاشهل من مشيخة بني عبد الاشهل بيان لعبد الرحمن وغيره وبنو عبد الاشهل بطن من الاوس قال ابن قتيبة في المعارف ولد الاوس مالك بن الاوس فمن مالك تفرقت قبائل الاوس وبطونها كلها فولد مالك بن الاوس عمرو بن مالك وهم النبيت وعبد الاشهل وبنو ظفر انتهى وفي البدل هو عبد الاشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج الاصغر بن عمرو بن عمرو بن مالك بن الاوس بن حارثة انتهى عن ام عامر بنت يزيد بن السكن الانصارية الاشهلية سماها ابن السكن فكيهة وهي اخت اسماء بنت يزيد امرأة ممن بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم روى داود بن الحصين عن ابي سفيان مولى ابن ابي احمد عنها انها اول من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم من النساء كذا في الاستيعاب وفي

Maktaba Tul Ishaat.com

انها جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعرق فی مسجد بنی عبد الاشہل فعرقہ ثم قام فصلی ولم یتوضأ. ففی ہذہ الآثار ما ینفی ان یکون اکل ما مست النار حدثا لان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یتوضأ منہ. وقد یجوز ان یکون ما امر بہ من الوضوء فی الآثار الاول ہو وضوء الصلوۃ ویجوز ان یکون ہو غسل الید کما وضوء الصلوۃ الا انہ قد ثبت عنہ بما روینا انہ توضأ وانہ لم یتوضأ فاردنا ان نعلم ما الآخر من ذلک فاذا ابن ابی داود وابو امیۃ وابو زرعۃ الدمشقی

الاصابۃ فی ترجمۃ جمیلۃ زوج عمر عن ابن سعد باسنادہ عن قتادۃ قال اول من بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ام سعد بن معاذ وام عامر بنت یزید بن السکن انتہی ای ام عامر جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعرق فی مسجد بنی عبد الاشہل ذکر الشیخ السمہودی ہذا المسجد فی الفصل الرابع فیما علمت جہتہ ولم تعلم عینہ وقال فیہ والصواب انہا فی شامی بنی ظفر بحرۃ واقم بین بنی ظفر وبنی حارثۃ بجہۃ مسجد القرصۃ انتہی مختصرا. فعرقہ وعند احمد وغیرہ فتعرقہ ای اخذ منہ اللحم باسنانہ ثم قام ای للصلوۃ فصلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن ابی عامر وابن عبد البر فی الاستیعاب من طریق اسحاق بن محمد الفروی وابن سعد عن خالد بن مخلد ثلثتہم عن ابراہیم بن اسمعیل باسنادہ مثلہ مع اختلاف فی شیخ ابراہیم کما تقدم وقال الہیثمی رواہ الطبرانی فی الکبیر من طریق ابراہیم بن اسمعیل بن ابی خلیفۃ عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت بن صامت عنہا ولم اجد من ذکرہ بین انتہی قال العبد الضعیف وہذا ما قالہ الہیثمی مبنی علی ما وقع عند الطبرانی فی اسم جد ابراہیم ولا شک انہ تصحیف من قلم الناسخین والصواب ابن ابی حبیبۃ کما عند احمد وقد وثقہ احمد والعجلی وضعفہ البخاری وغیرہ کما تقدم واما شیخہ فوقع عند الطحاوی وغیرہ عبد الرحمن بن ثابت وہو ثقۃ مختلف فی صحبتہ وقع عند احمد وغیرہ عبد الرحمن بن عبد الرحمن وہو من رواۃ ابن خزیمۃ فی صحیحہ واخراجہ عنہ یدل علی انہ ثقۃ عندہ ولا ضیر فی ان یکون ابراہیم بن اسمعیل روی عن کل واحد منہما فان ابراہیم یروی عنہما جمیعا فتحفظ ففی ہذہ الآثار المرویۃ عن ابن عباس وجابر وابی رافع وعبد اللہ بن الحارث وعمرو بن امیۃ وسوید بن النعمان وعمرو بن عبید اللہ وام سلمۃ وام حکیم وام عامر وعمۃ ابی سعید وبعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ینفی ان یکون اکل ما مست النار حدثا لان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یتوضأ منہ وفی الباب عن ابی بکر الصدیق عند ابی یعلی والبزار والدولابی فی الکنی وابن ابی حاتم فی العلل وقال الناس یروونہ موقوفا کما فی المؤطا وسیاتی عند المصنف من طرق وعن عمر عند ابی بکر الدیباجی فی فوائدہ وعثمان عند احمد وابی یعلی والبزار وسعید بن منصور قال الہیثمی رجال احمد ثقات وعلی عند ابی یعلی وابن جریر وسعید بن منصور وابن مسعود عند احمد وابی یعلی قال الہیثمی ورجالہ موثقون ومغیرۃ بن شعبۃ عند احمد والطبرانی فی الکبیر قال الہیثمی ورجالہ ثقات وابی ہریرۃ عند ابی یعلی وغیرہ وہو حدیث حسن کما قال الہیثمی وسیاتی عند المصنف وابی طلحۃ وابی مسعود وعند سعید بن منصور وابی امامۃ والحسن بن علی عند الطبرانی فی الکبیر وحمزۃ بن عمرو الاسلمی عند الطبرانی وانس عند ابن عساکر وواثلۃ بن عبادۃ عند ابن السکن وعکراش عند ابن النجار والدولابی فی الکنی وابی سعید عند الدولابی ورجل من الانصار عند عبد الرزاق وعن میمونۃ عند البخاری ومسلم واحمد والبیہقی وعائشۃ عند احمد وابی یعلی والبزار قال الہیثمی ورجالہ رجال الصحیح وصفیۃ عند ابی یعلی والطبرانی فی الکبیر والدولابی فی الکنی ورجالہ ثقات کما قال الہیثمی وضباعۃ بنت الزبیر عند احمد وابی یعلی وابن مندۃ وغیرہم قال الہیثمی رجالہ ثقات وام ہانی وام مبشر وعمرۃ بنت حرام وام سلیم عند الطبرانی فی الکبیر وفاطمۃ الزہراء عند احمد وابی یعلی وہو حدیث منقطع وقد بسط فی ہذہ الروایات الحافظ الہیثمی فی مجمعہ والشیخ علی المتقی فی کنزہ فارجع الی کتابیہما لو شئت. وقد یجوز ان یکون ما امر بہ من الوضوء فی الآثار الاول ای المرویۃ فی وجوب الوضوء مما مست النار ہو وضوء الصلوۃ ویجوز ان یکون ہو ای الوضوء فی الآثار الاول وفی نسخۃ العینی بحذف ہو غسل الید لا وضوء الصلوۃ الا انہ قد ثبت عنہ صلی اللہ علیہ وسلم بما رویناہ من احادیث الوضوء مما مست النار وترک الوضوء منہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ای فی بعض الاحیان وانہ لم یتوضأ فی بعض الاحیان فاردنا ان نعلم ما الآخر من ذلک ای من احادیث الوضوء مما مست النار وترک الوضوء منہ لیکون الآخر منسوخا. فاذا ابن ابی داود وابراہیم الاسدی وابو امیۃ محمد بن ابراہیم الطرطوسی وابو زرعۃ الدمشقی عبد الرحمن بن عمرو بن عبد اللہ النصری شیخ الشام فی وقتہ من رواۃ ابی داود قال ابن ابی حاتم کان

Maktaba Tul Ishaat.com

قد حدثونا قالوا حدثنا علی بن عیاش قال ثنا شعیب بن ابی حمزۃ عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ قال کان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما مست النار

رفیق ابی وکتب عنہ وکتبنا عنہ وکان صدوقا ثقۃ سئل ابی عنہ فقال صدوق وقال الخلیلی کان من الحفاظ الاثبات وقال احمد ابن ابی الحواری ہو شیخ الشباب توفی سنۃ احدی وثمانین ومائتین۔ قد حدثونا قالوا حدثنا علی بن عیاش ابو الحسن الحمصی البکاء قال ثنا شعیب بن ابی حمزۃ واسمہ دینار الاموی مولاہم ابو بشر الحمصی من رواۃ الستۃ قال ابن معین والعجلی ویعقوب بن شیبۃ وابو حاتم والنسائی ثقۃ وقال ابن معین ایضا من اثبت الناس فی الزہری کان کاتبالہ وقال احمد ثبت صالح الحدیث وقال الخلیلی کان کاتب الزہری وہو ثقۃ متفق علیہ حافظ اثنی علیہ الائمۃ توفی سنۃ اثنتین وستین ومائۃ وقد جاوز السبعین عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ قال کان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء وفی نسخۃ العینی ہو ترک الوضوء مما مست النار ای کان آخر الفعلین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالامر بمعنی المامور وہو الفعل ویحتمل ان یکون الامر فی معناہ فحینئذ یکون معنی ہذا الحدیث انہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالوضوء مما مستہ النار اولا ففعل ثم امر بترک الوضوء منہ فترک فکان آخر الامرین ترک الوضوء مما مستہ النار کذا فی البذل والحدیث اخرجہ ابو داود عن موسی بن سہل والنسائی عن عمرو بن منصور وابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن عوف وعبد اللہ بن عوف بن شبویہ وعبد الصمد بن عبد الوہاب خمستہم عن علی بن عیاش باسنادہ باللفظ المسطور الا ان عند ابی داود وغیرت النار واخرجہ البیہقی من طریق محمد بن عوف عن علی بلفظ المصنف ومن طریق محمد بن اسحاق الصغانی عن علی باسنادہ قال کان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ اکل خبزا ولحما ثم صلی ولم یتوضأ واخرجہ الطبرانی فی الصغیر عن ابی زرعۃ الدمشقی باسنادہ بلفظ الطحاوی وغیرہ قال الطبرانی لم یرو ہذا الحدیث عن ابن المنکدر الا شعیب قال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیہ ہذا حدیث مضطرب المتن انما ہو ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتفا ثم صلی ولم یتوضأ کذا رواہ الثقات عن ابن المنکدر عن جابر ویحتمل ان یکون شعیب حدث بہ من حفظہ فوہم فیہ انتہی وہکذا قال ابو داود ہذا اختصار من الحدیث الاول ای من حدیث ابن جریج وغیرہ عن ابن المنکدر قال سمعت جابر بن عبد اللہ یقول قربت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم خبزا ولحما الحدیث وقد تقدم عند المصنف فی الفصل الثانی قال ابن حزم فی المحلی القطع بان ذلک الحدیث مختصر من ہذا قول بالظن والظن اکذب الحدیث بل ہما حدیثان کما ورد انتہی وقال العلامۃ ابن الترکمانی ودعوی الاختصار فی غایۃ البعد انتہی وقد اوضح ذلک شیخ مشائخنا فی بذل المجہود فقال وہذا الظن ناش من غیر دلیل یدل علیہ فان ہذا الظن موقوف علی ثبوت ان وضوئہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد اکل الخبز واللحم اولا کان لاجل الاکل وہو فی حیز المنع بل یحتمل ان وضوئہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لوجود حدث آخر لما اکلہ ولو سلم ذلک فلا نسلم ان ہذا الفعل لیس ہو آخر الامرین مطلقا بل مختص بذلک المجلس ونقول ان ہذا الفعل الذی ثبت فی ہذا المجلس ہو آخر الفعلین مادام لم یثبت انہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل اوامر بخلافہ بعد ذلک المجلس ولم یثبت ہذا فلو سلمنا ان ہذا الحدیث اختصار من الحدیث الاول لا یضرنا وقد استدل بہ المحققون من الائمۃ بنسخ الوضوء مما مستہ النار بہذا القول وباشارۃ من اقوال الصحابۃ وافعالہم انتہی قال الشوکانی ولہ علۃ اخری قال الشافعی فی سنن حرملۃ لم یسمع ابن المنکدر ہذا الحدیث من جابر انما سمعہ من عبد اللہ بن محمد بن عقیل انتہی قال العلامۃ ابن الترکمانی ذکر البیہقی فی المعرفۃ انہ قد روی عن حجاج بن محمد وعبد الرزاق ومحمد بن بکر عن ابن جریج عن ابن المنکدر قال سمعت جابر بن عبد اللہ الحدیث فان لم یکن ذکر السماع فیہ وہما من ابن جریج فالحدیث صحیح علی شرط صاحبی الصحیح انتہی قال النووی فی شرح الصحیح حدیث جابر حدیث صحیح رواہ ابو داود والنسائی وغیرہما من اہل السنن باسانید ہم الصحیحۃ اہ وقال الحافظ فی الفتح وصححہ ابن خزیمۃ وابن حبان وغیرہما وقال ایضا فی التلخیص کما فی النیل ویشہد لاصل الحدیث ما اخرجہ البخاری فی الصحیح عن سعید بن الحرث قلت لجابر الوضوء مما مست النار قال لا انتہی قال لعبد الضعیف وہذا الحدیث اخرجہ البخاری فی الاطعمۃ عن ابراہیم بن المنذر عن محمد بن فلیح عن ابیہ عن سعید عن جابر انہ سألہ عن الوضوء مما مست النار فقال لا قد کنا فی زمان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نجد مثل ذلک من الطعام الا قلیلا فاذا نحن وجدناہ لم یکن لنا مناديل الا اکفنا وسواعدنا واقدامنا ثم نصلی ولا نتوضأ فہذا الحدیث شاہد قوی لحدیث الباب قد اخرج الامام احمد

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا عبد العزيز بن مسلم عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل ثورا قط فتوضأ ثم اكل بعد كتفا فصلى وله يتوضأ فثبت بما ذكرنا ان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ترك الوضوء مما غيرت النار ان

وابن ابي شيبة وغيرهما عن جابر قال اكلت مع النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر خبزا ولحما فصلوا ولم يتوضؤا اللفظ لاحمد واخرجه سعيد بن منصور في سننه مفصلا كما في كنز العمال وذكر فيه فاكلنا خبزا ولحما ثم صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا معه وما مس احدنا وضوءا وانصرفت مع ابي بكر في ولايته من المغرب فابتغى عشاء فقيل ليس ههنا الا هذه الشاة وقد ولدت فحلبها ثم طبخ لنا لبا فاكل واكلنا معه فذكر الحديث وفيه ثم خرج الى المسجد فصلى بالناس وما مس ماء وما مسته وكان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه جاعنا في ولايته فاكلنا الخبز واللحم فخرج فيصلي ونصلي معه وما مس احدنا وضوءا فذكر جابر رضي الله عنه ابا بكر وعمر مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تفصيله بوقوع ذلك عن كلهم واحدا منهما في ولايته يشير الى كون الترك آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وللحديث شاهد من حديث محمد بن مسلمة وابي هريرة والمغيرة وفاطمة والحسن وقد ذكر الامام الطحاوي حديث ابي هريرة فقال حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال ابو محمد البصري قال ثنا عبد العزيز بن مسلم القسملي ابو زيد البصري عن سهيل بن ابي صالح ذكوان السمان المدني عن ابيه ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل ثورا قط فتوضأ اي من اجل اكل قطعة من الاقط ثم اكل بعده اي ثم رآه صلى الله عليه وسلم اكل بعد هذا الاكل في هذا المجلس او في غيره وهو الاظهر كتفا اي كتف شاة كما عند الترمذي وغيره فصلى ولم يتوضأ والحديث اخرجه الترمذي في الشمائل عن قتيبة عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن سهيل باسناده بلفظ انه رآى رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ من ثور اقط ثم رآه اكل من كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ وبكذا اخرج البيهقي من طريق احمد بن عبدة عن الدراوردي ثم قال ورواه عبد العزيز بن مسلم عن سهيل فقال في الحديث اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثور اقط فتوضأ واكل كتفا ولم يتوضأ ثم اسنده من طريق الصغاني عن ابي النعمان عن عبد العزيز بن مسلم فذكره واخرجه الطيالسي عن وهيب عن سهيل بلفظ اكل كتف شاة ثم مضمض وغسل يده وصلى واخرجه البزار بنحو لفظ الطحاوي قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح غلا شيخ البزار اه وشيخه فيه احمد بن ابان وهو ثقة كما في هامش المجمع واخرجه ابو يعلى بلفظ نشلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كتفا من قدر العباس فاكلها وقام يصلي ولم يتوضأ قال الهيثمي وهو حديث حسن وقال البيهقي وزعم بعض اهل العلم ان حديث ابي هريرة معلول وفتواه بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بالوضوء منه انتهى وفي الباب عن محمد بن مسلمة عند البيهقي والحازمي والطبراني في الكبير بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل آخر امريه لحما ثم صلى ولم يتوضأ وللبيهقي اكل مما غيرت النار ثم صلى ولم يتوضأ وكان آخر امريه قال الهيثمي وفيه يونس بن ابي خالد ولم ار من ذكره قلت هذا على رواية الطبراني وعند الحازمي يونس بن ابي خلدة وعند البيهقي يونس عن ابي خالد قال البيهقي وقال غيره يونس عن ابي خلدة ولم يتعين لي يونس هذا ولا ابو خلدة او ابو خالد وعن المغيرة بن شعبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل طعاما ثم اقيمت الصلوة فقام وقد كان توضأ قبل ذلك فاتيته بما ليتوضأ منه فانتهرني فذكر الحديث وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس على في نفسي الا خيره لكن اتاني بما ولا توضأ وانما اكلت طعاما ولو فعلت فعل الناس ذلك بعدي قال الهيثمي رواه احمد والطبراني في الكبير ورجاله ثقات. وعن فاطمة الزهراء قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل عرقا فجاء بلال بالاذان فقام ليصلي فاخذت ثوبه فقلت يا ابت الا تتوضأ فقال مم اتوضأ يا بنية فقلت مما مست النار فقال وليس اطيب طعامكم مامسته النار قال الهيثمي رواه احمد وابو يعلى الا انه قال اوليس اطهر طعامكم وهو حديث منقطع والحسن بن ابي الحسن ولد بعد وفاة فاطمة قال العبد الضعيف ويعضده ما اخرجه الطبراني في الكبير عن الحسن بن علي انه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فاطمة فناولته كتف شاة مطبوخة فاكلها ثم قام يصلي فاخذت ثيابه فذكر نحو حديث فاطمة قال الهيثمي وفيه ابن اسحاق وهو مدلس ثقة ففي هذه الاحاديث دلالة ظاهرة على تقدم الامر بالوضوء وفعله على الترك والامتناع منه فثبت بما ذكرنا من حديث جابر وابي هريرة عند المصنف ومحمد بن مسلمة والمغيرة بن شعبة والحسن وفاطمة عند غيره ان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ترك الوضوء مما غيرت النار وان

Maktaba Tul Ishaat.com

ماخالف ذلک فقد نسخ بالفعل الثانی

ماخالف ذلک وفی نسخۃ العینی من ذلک ای الترک من الوضوء مما مست النار فقد نسخ علی صیغۃ المجہول ای الوضوء مما غیرت النار بالفعل الثانی ای بآخر الامرین الذی ہو ترک الوضوء مما مست النار وہذا احدی الاجوبۃ التی اجاب بہا الجمہور عن احادیث الوضوء مما مست النار وقد اختار ہذا الجواب غیر واحد من المحققین منہم الشافعی کما تقدم والحاکم وابن الصلاح وقد ذکرا حدیث جابر فی بیان ما عرف النسخ بقول الصحابی والی ہذا ذہب مسلم فروی اولا احادیث زید وابی ہریرۃ وعائشۃ ثم عقبہا بحدیث ابن عباس قال النووی فکانہ یشیر الی ان الوضوء منسوخ وہذہ عادۃ مسلم وغیرہ من ائمۃ الاحادیث یذکرون الاحادیث التی یرونہا منسوخۃ ثم یعقبونہا بالناسخ انتہی وقال الحازمی ان الوضوء مما مست النار اختلف فیہ وتکافأت الروایات عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک فی الصحۃ والشہرۃ وتکلمت الائمۃ فی الاول منہ والاخر فاکثرہم رأوہ منسوخا کما ذکرنا من حدیث جابر ومحمد بن مسلمۃ الانصاریین وابن عباس انتہی وہکذا قال البیہقی وزاد وابی ہریرۃ واعترض الشوکانی علی ہذا الجواب بانہ انما یتم بعد تسلیم ان فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم یعارض القول الخاص بنا وینسخہ والمتقرر فی الاصول خلافہ وتعقبہ شیخ مشائخنا بان ہذا من الظنون التی لا یستند لہا یشد بہ ہذا الظن فان دعواہ ان وجوب الوضوء وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ خاص بنا لا یثبت الا بدلیل صحیح یثبت الخصوصیۃ ومالم یثبت لا یکون خاصا بنا واما اذا ثبت الخصوص فلا یعارض فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم فما ہو متقرر فی الاصول مسلم ولکن لیس ہذا موضعہ انتہی قال العبد الضعیف ولا شک ان دعوی الاختصاص فی غایۃ البعد فقد ورد فی الاحادیث الصحیحۃ ان الصحابۃ رضی اللہ عنہم اکلوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم مما غیرتہ النار وترکوا الوضوء منہ بترکہ ثم قاموا فصلوا ولم یتوضؤا فلو کان ترک الوضوء منہ خاصا بہ لنہاہم عن ذلک وامرہم بالوضوء منہ وقد تقدم فی حدیث المغیرۃ انہ لما اتی بملا لیتوضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من طعام اکلہ انتہرہ وقال لیس علیہ فی نفسی الاخیر ولکن اتانی بماء لاتوضأ وانما اکلت طعاما ولو فعلت فعل الناس ذلک بعدی فای امرا بلغ فی الترک من ہذا وقد اخرج البزار والدارقطنی فی الافراد من حدیث ابی بکر لا یتوضأ رجل من طعام اکلہ حل لہ اکلہ وہذا الحدیث وان ضعف کما فی کنز العمال ولکنہ متأید بما تقدم واخرج الطبرانی فی الکبیر عن ابی امامۃ الباہلی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول لاصحابہ اذا کان احدکم علی وضوء فاکل طعاما لا یتوضأ منہ الا ان یکون لبن الابل اذا شربتموہ فتمضمضوا بالماء قال الہیثمی ورجالہ لم ارمن ترجم احدا منہم کذا قال وقد اخرج الحدیث المذکور الحافظ ضیاء الدین محمد بن عبد الواحد المقدسی فی الاحادیث المختارۃ مما لیس فی الصحیحین کما فی کنز العمال وقد ذکرہ فی خطبۃ بعد مارمز للبخاری ومسلم والضیاء فی المختارۃ وابن حبان والحاکم وجمیع ما فی ہذہ الکتب الخمسۃ صحیح فالعزو الیہا معلم بالصحۃ سوی ما فی المستدرک من المتعقب فانہ علیہا انتہی قال الحازمی وذہب بعضہم الی ان المنسوخ ہو ترک الوضوء مما مست النار والناسخ الامر بالوضوء منہ والیہ ذہب الزہری وجماعۃ وتمسکوا فی ذلک بما رواہ البیہقی والحازمی من طریق عبد اللہ بن صالح عن اللیث عن زید بن جبیرۃ بن محمود بن ابی جبیرۃ الانصاری عن ابیہ جبیرۃ بن محمود عن سلمۃ بن سلامۃ ابن وقش انہما دخلا ولیمۃ وسلم علی وضوء فاکلوا ثم خرجوا فتوضأ سلمۃ فقال لہ جبیرۃ الم تکن علی وضوء قال بلی ولکنی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وخرجنا من دعوۃ دعینا لہا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی وضوء فاکل ثم توضأ فقلت لہ الم تکن علی وضوء یا رسول اللہ قال بلی ولکن لامور تحدث وہذا مما حدث وعزاہ الحافظ الہیثمی الی الطبرانی فی الکبیر قال وفیہ عبد اللہ ابن صالح کاتب اللیث وثقہ عبد الملک بن شعیب بن اللیث وضعفہ احمد وجماعۃ واتہم بالکذب انتہی قال العبد الضعیف وفیہ ایضا زید بن جبیرۃ وقال فیہ البخاری والنسوی منکر الحدیث وقال البخاری ایضا والازدی متروک الحدیث وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث منکر الحدیث جدا متروک الحدیث لا یکتب حدیثہ قال ابن عبد البر اجمعوا علی انہ ضعیف کذا فی التہذیب واما ابوہ جبیرۃ فقال فی اللسان قال ابن المدینی مجہول روی عن سلمۃ بن سلامۃ بن وقش ولا یدری سمع منہ ام لا انتہی۔ فالحاصل ان حدیث سلمۃ ہذا ضعیف غایۃ الضعف فکیف یقاوم الاحادیث الصحیحۃ الثابتۃ فی نسخ الوضوء مما مست النار والعجب عن العلامۃ الشوکانی انہ اشار الی ہذا الحدیث ولم یذکر ما فیہ من الضعف الشدید ولا اشار الیہ اعجب من ذلک ما قال بعدہ ویؤید وجوب الوضوء مما مست النار ان حدیث ترک الوضوء منہ لہ علتان وحدیث عائشۃ ما ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم

Maktaba Tul Ishaat.com

هذا ان كان ما امر به من الوضوء يريد به وضوء الصلوة وان كان لا يريد به وضوء الصلوة فلم يثبت بالحديث الاول ان اكل ما غيرت النار حدث

الوضوء مما مست النار حتى قبض وان قال الجوزجاني انه باطل فهو متايد بما كان منه صلى الله عليه وسلم من الوضوء لكل صلوة حتى كان ذلك ديدنا له وبخبر او ان خالفه مرة او مرتين انتهى قلت فيه اولا انه اشار بحديث الترك الى حديث جابر كان آخر الامرين الحديث وما ذكر فيه من العلتين فلا يجديه نفعا فان مبنى العلتين على الظن وأصل الحديث في البخاري وللحديث شاهد من حديث محمد بن مسلمة والمغيرة وغيرهما وقد صححه ابن خزيمة وغيره وثانيا ان حديث عائشة هذا مخالف لما روى عنها الامام احمد وابو يعلى والبزار ورجاله رجال الصحيح كما قال الهيثمي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر بالقدر فيأخذ العرق فيصيب منه ثم يصلي ولم يتوضأ ولم يمس ماء والعجب من الشوكاني كيف ترك حديثا صحيحا وايد حديثا باطلا بما لا تاييد فيه ودعواه بكون وضوئه صلى الله عليه وسلم لكل صلوة من اجل اكله مما مسته النار من الظنون التي لا مستند لها بل الاحاديث الصحيحة ترده وقد تقدم في باب الوضوء لكل صلوة انه صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة طاهرا كان او غير طاهر فلما شق ذلك عليه امر بالسواك ووضع عنه الوضوء الا من حدث فما روى من مداومته صلى الله عليه وسلم على الوضوء لكل صلوة فمحمول على ما قبل النسخ واما بعد النسخ فقد توضأ احيانا وترك احيانا فلو كان ما ادعاه الشوكاني صحيحا لنسخ بنسخ الوضوء لكل صلوة فهل يجعل لمن يعد نفسه من اهل الحديث ان يدع هذه الادلة التي لا يحجب انوارها على غير اكمه ويتمسك باذيال تشكيك منهار وشبهة مهدمة والله يلهم الرشد والصواب. هذا اي نسخ الوضوء مما مست النار ان كان وفي نسخة يعني اذا كان "ما امر به من الوضوء مما مست النار يريد به اي بهذا الوضوء وضوء الصلوة اي الوضوء الشرعي وان كان لا يريد به اي بهذا الوضوء وضوء الصلوة اي بل اراد الوضوء اللغوي وهو غسل الفم واليدين. فلم يثبت بالحديث الاول وفي نسخة يعني بالاحاديث الاول اي الذي فيه الامر بالوضوء مما مست النار ان اكل ما غيرت النار حدث وهذا جواب ثان عن احاديث الوضوء مما مست النار وقد اختار هذا الجواب جمع من العلماء واشار اليه الامام الشافعي كما حكى البيهقي قال القاضي البيضاوي كما نقل عنه ابطيي الوضوء في اصل اللغة هو غسل بعض الاعضاء وتنظيفه من الوضاءة بمعنى النظافة والشرع نقله الى الفعل المخصوص قد جاء ههنا على اصله والمراد فيه وفي نظائره غسل اليدين لازالة الزهومة توفيقا بين الاخبار انتهى وكذا قال زين العرب وكذا حكاه القاضي عياض عن بعضهم كما تقدم في اول الباب واعترض الشوكاني على هذا الجواب بانه قد تقرر ان الحقائق الشرعية مقدمة على غيرها وحقيقة الوضوء الشرعية هي غسل جميع الاعضاء التي تغسل للوضوء فلا يخالف هذه الحقيقة الا الدليل انتهى واجاب عنه شيخ مشائخنا في البذل فقال نعم لا يخالف الحقيقة الا الدليل وههنا دليل ظاهر فان في حديث ابن عباس انه يعجب ممن يزعم ان الوضوء مما مست النار ويضرب فيها الامثال ويقول انا نستحم بالماء المسخن ونتوضأ به وندهن بالدهن المطبوخ وذكر اشياء مما يصيب الناس حتى قال لابي هريرة حين حدثه بهذا الحديث انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحميم كما تقدم فهذا ابن عباس مع وفور علمه لا يمكن ان يخالف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحال ان يعترض على قوله بل هو يعترض على فهم ابي هريرة بان ما فهمه من هذا الحديث وحمله على الوضوء الشرعي غلط بل هو محمول على الوضوء اللغوي وكذلك استدلال ابن عباس في مقابلة هذا الحديث بما رأى النبي صلى الله عليه وسلم اكل من عضو شاة نهمة او لقمتين ثم صلى وما مس ماء كما تقدم ذلك عنه مفصلا يرشد الى انه حمل الوضوء على الوضوء اللغوي والا فلا يكون لقوله محملا صحيحا وايضا الحديث الذي رواه ابن عباس في المضمضة من اللبن قال فيه ان له دسما فهذا للتعليل كما يدل على استحباب الوضوء اللغوي على شرب اللبن لازالة الدسومة كذلك يدل على استحباب الوضوء اللغوي من اكل كل ما فيه دسومة من لحم الجزور والبقر والغنم وهذا ظاهر جدا لمن جعل الانصاف نصب عينيه والله ولي التوفيق وكذلك يدل عليه اجماع الخلفاء الراشدين والاعلام من الصحابة على الترك فان اجماعهم على الترك لا يمكن ان يكون مبنيا على الجهل عن حكم وجوب الوضوء مما مست النار بل لا بد ان يكون محمولا على ان هذا الحكم منسوخ عندهم او محمولا على المعنى اللغوي انتهى مختصرا وقد تقدمت دلائل النسخ من قبل مفصلا.

Maktaba Tul Ishaat.com

فثبت بما ذكرنا تصحيح هذه الآثار ان اكل ما مست النار ليس بحدث وقد روى ذلك جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا رباح بن ابى معروف عن عطاء عن جابر رض ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا هشام عن ابى الزبير عن جابر رض ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن سليمان بن قيس عن جابر رض ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر رض ح وحدثنا يونس قال ثنا سفيان عن عمرو عن جابر رض ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا زائدة قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر رض قال

ومما يدل على كون الوضوء فى هذه الاحاديث وضوءا لغويا ما اخرجه الطبرانى فى الكبير عن معاذ بن جبل قال انما امر النبى صلى الله عليه وسلم بالوضوء مما غيرت النار يغسل اليدين والفم للتنظيف وما اخرجه البزار عن عبد الرحمن بن غنم الاشعرى قال قلت لمعاذ بل كنتم توضئون مما غيرت النار قال نعم اذا اكل احدنا مما غيرت النار غسل يديه وفاه فكنا نعد هذا وضوءا وهذان الحديثان وان ضعفا كما ذكر الهيثمى لكنهما متايدان بما تقدم وقد اخرج احمد عن عفان عن وهيب عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم اكل كتف شاة ثم مضمض وغسل يديه وصلى. قال الحازمى بعد ما ذكر الجوابين عن الجمهور غير ان اكثر الناس يطلقون القول بان الوضوء مما مست النار منسوخ ثم اجماع الخلفاء الراشدين اجماع الائمة الامصار بعدهم يدل على صحة النسخ انتهى وجمع الخطابى بين احاديث الباب من وجه آخر فحمل احاديث الامر بالوضوء على الاستحباب لا الوجوب لكن رده الزرقانى كما سنذكر. فثبت بما ذكرنا تصحيح هذه الآثار ان اكل ما مست النار ليس بحدث وقد روى ذلك اى ترك الوضوء مما مست النار جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا غرض الامام الطحاوى بذكر هذه الآثار ترجيح اخبار ترك الوضوء مما مست النار وتاييدها ادعاه من نسخ احاديث الوضوء منه ادمن حملها على الوضوء اللغوى قال الدارمى كما ذكر الحازمى واسند البيهقى لما رأينا هذه الاحاديث قد اختلف فيها واختلف فى الاول والآخر منها ولم نقف على الناسخ والمنسوخ منها ببيان بين نحكم به دون ما سواه فنظرنا الى ما اجتمع عليه الخلفاء الراشدون والاعلام من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذنا باجماعهم فى الرخصة فيه بالحديث الذى يروى فيه الرخصة عن النبى صلى الله عليه وسلم انتهى وقال ابن بطال كما فى الكرمانى وقال مالك اذا جاء عن النبى صلى الله عليه وسلم حديثان مختلفان وبلغنا ان الشيخين عملا باحد الحديثين وتركا الآخر كان فيه دلالة على ان الحق فيما عملا به وقال الاوزاعى كان مكحول يتوضأ مما مست النار فلقى عطاء فاخبره ان الصديق رضى الله عنه اكل كتف ثم صلى ولم يتوضأ فترك مكحول الوضوء فقيل له تركت الوضوء فقال لان يقع ابو بكر من السماء الى الارض احب اليه من ان يخالف النبى صلى الله عليه وسلم انتهى.

حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابو داود سليمان الطيالسى البصرى قال ثنا رباح بن ابى معروف بن ابى سارة المكى عن عطاء بن ابى رباح المكى عن جابر بن عبد الله الصحابى الشهير ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا هشام بن ابى عبد الله الدستوائى البصرى عن ابى الزبير محمد بن مسلم المكى عن جابر ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله اليشكرى الواسطى عن ابى بشر جعفر بن ابى وحشية اليشكرى الواسطى عن سليمان بن قيس اليشكرى بفتح المثناة وسكون المعجمة وضم الكاف وراء مهملة نسبة الى يشكر بن وائل بن قاسط البصرى من رواة الترمذى وابن ماجة قال ابو زرعة والنسائى والعجلى ثقة وقال ابو حاتم جالس جابرا وكتب عنه صحيفة وقال البخارى يقال انه مات فى حياة جابر ولم يسمع منه قتادة ولا ابو بشر وقال ابن حبان فى الثقات مات قبل جابر فى فتنة ابن الزبير وذكره البخارى فى فصل من مات ما بين الستين الى الثمانين عن جابر ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار الرمادى ابو اسحاق البصرى قال ثنا سفيان بن عيينة ابو محمد الكوفى ونسبه العينى بالنشرى ويرجح ما ذكرنا ان ابن بشار معروف بالرواية عن ابن عيينة لا عن الثورى ونحوه هذا يتعين المبهم عند المحدثين والله اعلم. عن عمرو بن دينار المكى الجمحى عن جابر ح وحدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفى البصرى قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا زائدة ابن قدامة الثقفى ابو الصلت الكوفى قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقيل بن ابى طالب الهاشمى ابو محمد المدنى عن جابر قال

Maktaba Tul Ishaat.com

اکلنا مع ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ خبزا ولحما ثم صلی ولم یتوضأ وفی حدیث عبد اللہ بن محمد خاصۃ واکلنا مع عمر خبزا ولحما ثم قام الی الصلوۃ ولم یمس ماء حدثنا ابن ابی داود قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن محمد بن المنکدر عن جابر عن ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما مثلہ حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب ان مالکا حدثہ عن ابی نعیم وهب بن کیسان انہ سمع جابر ابن عبد اللہ یقول رأیت ابا بکر الصدیق رضی اللہ عنہ اکل لحما ثم صلی ولم یتوضأ

اکلنا مع ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ عبد اللہ بن عثمان بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم التیمی القرشی خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصاحبہ فی الغار قال الزرقانی اول من اسلم واول الخلفاء الراشدین وخیر الناس بعد الانبیاء بالاجماع والمقدم علی جمیع الصحابۃ بلا دفاع انتہی ولقب بالعتیق وحکی ابن الجوزی فی صفۃ الصفوۃ ثلاثۃ اقوال فی تسمیتہ بہ احدہا انہ اسم سمتہ بہ امہ قالہ موسی بن طلحۃ والثانی ما قالتہ عائشۃ نظر الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ہذا عتیق اللہ من النار والثالث انہ سمی بہ لجمال وجہہ قالہ اللیث وقال ابن قتیبۃ لقبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک لجمال وجہہ وسماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدیقا وکان علی یحلف باللہ ان اللہ انزل اسم ابی بکر من السماء الصدیق شہد مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدرا وجمیع المشاہد ولم یفتہ منہا مشہد وثبت یوم احد حین انہزم الناس ودفع الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رایۃ العظمی یوم تبوک وکان یملک یوم اسلم اربعین الف درہم فکان یعتق منہا ویقوی المسلمین وہو اول من جمع القرآن ونزہہ عن شرب المسکر فی الجاہلیۃ والاسلام وہو اول من قارح جا من الشبہات انتہی من الصفوۃ مختصرا ومناقبہ وفضائلہ کثیرۃ جدا مدونۃ فی کتب العلماء ولد بعد الفیل بسنتین وستۃ اشہر وولی الخلافۃ یوم قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاثنین لاثنتی عشرۃ لیلۃ خلت من ربیع الاول سنۃ احدی عشرۃ وتوفی یوم الاثنین فی جمادی الاولی سنۃ ثلاث عشرۃ وہو ابن ثلاث وستین سنۃ وصلی علیہ عمر ودفن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ خبزا ولحما ثم صلی ولم یتوضأ ظاہرہ الاطلاق ویحمل الوضوء الشرعی۔ وفی حدیث عبد اللہ بن محمد خاصۃ ای لم تقع ہذہ الزیادۃ الآتیۃ فی حدیث غیرہ واکلنا مع عمر بن الخطاب امیر المؤمنین ثانی الخلفاء الراشدین خبزا ولحما ثم قام الی الصلوۃ ولم یمس ماء والحدیث اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن ابن جریج قال اخبرنی عطاء انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول اکل ابو بکر الصدیق کتف لحم اودراع ثم قام فصلی لنا ولم یتوضأ قال عطاء وحسبت ان جابرا قال ولم یمضمض ولم یغسل یدہ قال حسبت انہ قال مسح بیدہ کذا فی شرح العینی واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ہشیم عن ابی الزبیر وعمرو بن دینار عن جابر قال اکلت مع ابی بکر خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ واخرجہ البیہقی من طریق حماد ابن سلمۃ عن عمرو بن دینار وابی الزبیر عن جابر ان ابا بکر الصدیق وعمر بن الخطاب اکلا خبزا ولحما فصلیا ولم یتوضیا واخرج الطبرانی فی مسند الشامیین باسناد حسن کما قال العینی من طریق سلیم بن عامر قال رأیت ابا بکر وعمر وعثمان اکلوا مما مست النار ولم یتوضؤا واخرج البزار والبلانی فی الکنی من طریق عبید اللہ بن عمرو الرقی عن ابن عقیل عن جابر قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعلی من شاۃ ذبحتہا لہم امرأۃ من الانصار فصلوا الظہر والعصر ولم یتوضؤا واخرجہ سعید ابن منصور عن فلیح ابن سلیمان عن ابن عقیل عن جابر مطولا ذکر فیہ اکلہ مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم اکلہ مع ابی بکر فی ولایتہ ثم مع عمر فی ولایتہ وقد ذکرنا ہذا الحدیث تحت حدیث جابر کان آخر الامرین۔ حدثنا ابن ابی داود الضریس ابراہیم الاسدی قال ثنا محمد بن المنہال الضریر البصری قال ثنا یزید بن زریع ابو معاویۃ البصری قال ثنا روح بن القاسم ابو غیاث البصری عن محمد بن المنکدر التیمی المدنی عن جابر عن ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما مثلہ الحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ والامام احمد عن ہشیم عن علی بن زید عن ابن المنکدر عن جابر قال اکلت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکر وعمر وعثمان خبزا ولحما فصلوا ولم یتوضؤا اللفظ لابن ابی شیبۃ وعزاہ العلامۃ العینی الی ابن حبان وابن خزیمۃ وفی کنز العمال الی سنن سعید بن منصور وفی النیل الی الضیاء فی المختارۃ۔

حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وہب عبد اللہ الفقیہ المصری ان مالکا حدثہ ای ابن وہب عن ابی نعیم وہب بن کیسان المعلم المکی انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول رأیت ابا بکر الصدیق رضی اللہ عنہ اکل لحما ثم صلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجہ

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا ہمام قال ثنا قتادۃ قال قال لی سلیمان بن ہشام ان ہذا لا یدعنا یعنی الزہری ان ناکل شیئا الا امرنا ان نتوضأ منہ فقلت سألت عنہ سعید ابن المسیب فقال اذا اکلتہ فہو طیب لیس علیک فیہ وضوء فاذا خرج فہو خبیث علیک فیہ الوضوء فقال ما ارا کما الا قد اختلفتما فہل بالبلد من احد فقلت نعم اقدم رجل فی جزیرۃ العرب قال من ہو قلت عطاء فارسل فجیء بہ فقال ان ہذین قد اختلفا علی فما تقول فقال حدثنا جابر بن عبد اللہ ثم ذکر عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ مثلہ حدثنا محمد بن عبد اللہ بن میمون قال ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن عطاء قال حدثنی جابر انہ رأی ابا بکر فعل ذلک حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو الولید قال ثنا شعبۃ عن حماد ومنصور وسلیمن ومغیرۃ عن ابراہیم

الامام مالک ومحمد فی موطیہما والبیہقی من طریق عبد اللہ بن یوسف عن مالک باللفظ المسطور واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن ایوب عن وہب بلفظ ان ابا بکرا کل خبزا ولحما فمازاد علی ان مضمض فاہ وغسل یدیہ ثم صلی۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قال ثنا ہمام بن یحیی ابو عبد اللہ البصری قال ثنا قتادۃ بن دعامۃ السدوسی البصری قال قتادۃ قال لی سلیمان بن ہشام بن عبد الملک بن مروان بن الحکم عن الزہری وعنہ قتادۃ ذکرہ العینی فی المغانی ولم یذکر فیہ شیئا ولم ارفیہ کلاما لغیرہ کذا فی کشف الاستار قلت وسلیمان ہذا من اعیان الدولۃ الاموبۃ وشجعانہم وقد حج بالناس فی زمان ابیہ ہشام امیر المؤمنین وکان یغزو فی زمانہ بلاد الروم وافتتح سندرۃ وغیرہا ولقی ایون ملک الروم فغنم ولما مات ابوہ اخذہ الولید الفاسق وعذبہ وحبسہ بعمان فلما قتل الولید وبویع لیزید قدم علیہ فردعلیہ اموالہ وجعلہ من خواصہ فکان یقاتل معہ حتی تمت لہ البیعۃ فلما توفی کان مع اخیہ ابراہیم حتی خلعہ مروان فطلب لہ الامان فامنہ فصار من خواصہ کان یکرمہ ثم انہ خلع مروان واجتمعت علیہ الجنود فوقعت الحروب بینہما الی ان ظہرت بنو العباس وقتل مروان فقدم علی ابی العباس السفاح فاکرمہ ثم ان بعضہم حرض ابا العباس علی قتل بنی امیۃ فقتلہ معہم وکان قتلہ سنۃ اثنتین وثلاثین ومائۃ انتہی ملتقطا من الکامل لابن الاثیر وذکر ابن قتیبۃ الدینوری قصۃ قتلہ مفصلۃ فی کتابہ الامامۃ والسیاسۃ فارجع الیہا لو شئت۔ ان ہذا لا یدعنا یعنی الزہری ان ناکل شیئا الا امرنا ان نتوضأ منہ ای من اکل ما مستہ النار فقلت سألت عنہ ای عن حکم اکل ما مستہ النار وہذا مقولۃ قتادۃ۔ سعید بن المسیب فقال سعید اذا اکلتہ ای ما مستہ النار فہو طیب لیس علیک فیہ وضوء فاذا خرج فہو خبیث ای نجس علیک فیہ الوضوء فقال ای سلیمان بن ہشام ما ارا کما الا قد اختلفتما ای الزہری وقتادۃ عن سعید فہل بالبلد من احد فقلت نعم اقدم رجل فی جزیرۃ العرب زاد احمد علما وہذا مقولۃ قتادۃ قال سلیمان من ہو قلت عطاء فارسل ای سلیمان الی عطاء بن ابی رباح فجیء بہ ای بعطاء فقال سلیمان ان ہذین ای الزہری وقتادۃ قد اختلفا علی ای فی الوضوء مما مستہ النار فما تقول فقال ای عطاء حدثنا جابر بن عبد اللہ ثم ذکر عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ مثلہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عفان وبہز عن ہمام عن قتادۃ بسیاق المصنف وفی آخرہ قال حدثنی جابر انہم اکلوا مع ابی بکر الصدیق خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ قال قال لعطاء وما تقول یعنی فی العمری قال حدثنی جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال العمری جائزۃ واخرج الدولابی فی الکنی من طریق شعبۃ ابی عبد الرحمن المدینی انہ سأل سعید بن المسیب عن الوضوء مما مستہ النار فقال اغسل یدک فمک فقط۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ بن میمون الاسکندرانی ابو بکر البغدادی قال ثنا الولید بن مسلم القرشی ابو العباس الدمشقی عن الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الفقیہ الشامی عن عطاء بن ابی رباح المکی قال حدثنی جابر انہ رأی ابا بکر فعل ذلک ای اکل مما مستہ النار ولم یتوضأ والحدیث اسنادہ فی غایۃ الصحۃ ورواتہ رواۃ الستۃ الا محمد بن عبد اللہ وقد روی عنہ ابو داؤد والنسائی فی سننہما وہو صدوق ثقۃ قال العینی فی شرحہ واخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن یحیی بن ربیعۃ قال سمعت عطاء بن ابی رباح یقول اخبرنی جابر بن عبد اللہ ان ابا بکر اکل کتف شاۃ او ذراع ثم قام الی الصلوۃ ولم یتوضأ فقیل لہ ناتیک بوضوء فقال انی لم احدث انتہی۔ حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابو الولید الطیالسی ہشام بن عبد الملک البصری قال ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی عن حماد بن ابی سلیمان الکوفی الفقیہ ومنصور بن المعتمر السلمی الکوفی وسلیمان ابن مہران الاعمش الکوفی ومغیرۃ بن مقسم الضبی ابو ہشام الکوفی اربعتہم عن ابراہیم بن یزید النخعی الکوفی الفقیہ

Maktaba Tul Ishaat.com

ان ابن مسعود وعلقمة خرجا من بيت عبد الله بن مسعود يريدان الصلوة فجئ بقصعة من بيت علقمة فيها ثريد ولحم فاكلا فمضمض ابن مسعود وغسل اصابعه ثم قام الى الصلوة

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن الحجاج عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابن مسعود قال لان اتوضأ من الكلمة المنتنة احب الى من ان اتوضأ من اللقمة الطيبة حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن محمد بن المنكدر وصفوان ابن سليم انهما اخبراه عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير انه تعشى مع عمر بن الخطاب ثم صلى ولم يتوضأ حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ضمرة بن سعيد

ان ابن مسعود عبد الله الصحابي الشهير وعلقمة بن قيس النخعي خرجا من بيت عبد الله بن مسعود يريدان الصلوة فجئ بقصعة - بفتح القاف الصحفة والجمع قصاع قاله ابن دريد وفي المجمع القصعة تشبع عشرا من بيت علقمة وعند ابن ابي شيبة وهو اي ابن مسعود في الرحبة فيها اي في القصعة ثريد وهو طعام معروف قال ابن دريد ثردت الثريد وغيره معروف وكل خبز ثردته في لبن او مرق فهو ثريد ومثرود انتهى - ولحم فاكلا اي ابن مسعود وعلقمة وزاد ابن ابي شيبة الاسود وعند الطبراني في الكبير فاكل منها واكلنا معه وجعل يدعو من مر به ثم مضينا الى الصلوة - فمضمض ابن مسعود وغسل اصابعه وعند ابن ابي شيبة وغسل يديه من غمر اللحم وعند الطبراني فما زاد على ان غسل اطراف اصابعه ومضمض فاه ثم قام الى الصلوة فصلى والحديث اخرجه ابن ابي شيبة عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم ان علقمة والاسود كانا مع عبد الله وهو يريد المسجد فذكره واخرجه الطبراني في الكبير عن علقمة قال اتينا بقصعة ونحن مع ابن مسعود فامر بها فوضعت في الطريق فذكره وفي رواية اتينا بقصعة من بيت ابن مسعود فيها خبز ولحم فذكره قال الهيثمي رواها الطبراني في الكبير ورجالها ثقات واخرجه البيهقي من طريق داؤد عن عامر (الشعبي) عن علقمة والاسود انهما اكلا مع ابن مسعود خبزا ولحما ولم يتوضيا - حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج ابن المنهال الانماطي البصري قال ثنا حماد بن سلمة البصري عن الحجاج بن ارطاة النخعي الكوفي القاضي عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن ابراهيم بن يزيد بن شريك التيمي تيم الرباب ابو اسماء الكوفي من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة ثقة وزاد ابو زرعة مرجئ وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال ابن حبان في الثقات كان عابدا صابرا على الجوع الدائم وقال الاعمش كان اذا اجد تجئ العصافير فتنقر ظهره توفي سنة اثنتين وتسعين وله اربعون سنة عن ابيه يزيد بن شريك بن طارق التيمي الكوفي من رواة الستة قال ابن معين وابن سعد ثقة وزاد ابن سعد كان عريف قومه وله احاديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو موسى المدني يقال انه ادرك الجاهلية عن ابن مسعود قال لان اتوضأ من الكلمة المنتنة وفي نسخة العيني الخبيثة اي المذمومة شرعا - احب الى من ان اتوضأ من اللقمة الطيبة والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز عن حجاج بن المنهال باسناده نحوه كما في شرح العيني قال الهيثمي ورجاله موثقون - حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال ثنا ابن وهب عبد الله المصري الفقيه ان مالكا حدثه اي ابن وهب عن محمد بن المنكدر التيمي المدني وصفوان بن سليم بضم السين وفتح اللام المدني ابو عبد الله وقيل ابو الحارث القرشي الزهري مولاهم الفقيه من رواة الستة قال العجلي والنسائي وابو حاتم وسفيان ثقة وقال يعقوب بن شيبة ثقة ثبت مشهور العبادة وقال احمد ثقة من خيار عباد الله الصالحين وقال ايضا هذا رجل يستسقى بحديثه وينزل القطر من السماء بذكره توفي سنة اثنتين وثلاثين ومائة - انهما اخبراه اي مالكا عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التيمي المدني من رواة البخاري وابي داؤد وقال ابن سعد ولد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن ابي بكر وغيره وكان ثقة قليل الحديث وقال العجلي تابعي مدني ثقة من كبار التابعين وقال الدارقطني تابعي كبير قليل المسند وذكره ابن عبد البر في الصحابة انه تعشى اي اكل العشاء وهو طعام المساء - مع عمر بن الخطاب طعاما مسته النار ثم صلى اي عمر ولم يتوضأ والحديث اخرجه الامام مالك ومحمد في موطيهما باللفظ المزبور واخرج عبد الرزاق عن جابر كما في كنز العمال قال اكل عمر من جفنة ثم قام فصلى ولم يتوضأ - حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ضمرة بفتح المعجمة واسكان الميم ابن سعيد بن ابي حنة بمهملة ثم نون وقيل بالباء الموحدة واسمه عمرو بن عزيز الانصاري

Maktaba Tul Ishaat.com

المازنی عن ابان بن عثمان ان عثمان اکل خبزا ولحما وغسل یدیه ثم مسح بهما وجهه ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ایوب بن سلیمان بن بلال قال حدثنی ابوبکر بن ابی اویس عن سلیمان عن عتبة بن مسلم عن عبید بن حنین قال رأیت عثمان أتی بثرید فاکل ثم تمضمض ثم غسل یدیه ثم قام فصلی للناس ولم یتوضأ حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوالولید قال ثنا شعبة عن ابی نوفل بن ابی عقرب الکنانی قال رأیت ابن عباس اکل خبزا رقیقا ولحما حتی سال الودک علی اصابعه فغسل یده وصلی المغرب

المازنی بکسر الزای نسبة الی مازن بن النجار قبیلة من الانصار المدنی من رواة مسلم والاربعة قال احمد وابن معین وابو حاتم والنسائی والعجلی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات - عن ابان بفتح الهمزة وخفة الموحدة - ابن عثمان بن عفان الاموی ابوسعید ویقال ابوعبدالله من رواة مسلم والاربعة قال عمرو بن شعیب ما رأیت اعلم بحدیث ولا افقه منه وعده یحیی القطان فی فقهاء المدینة وقال العجلی ثقة من کبار التابعین وقال ابن سعد مدنی تابعی ثقة وله احادیث توفی سنة خمس ومائة ان اباه عثمان بن عفان امیر المؤمنین وثالث الخلفاء الراشدین المهدیین اکل خبزا ولحما ای مطبوخا وزاد یحیی بن یحیی وغیره عن مالک ثم تمضمض وغسل یدیه لانه سنة الطعام ثم مسح بهما ای بالیدین وجهه لیشفع یدیه ولیزیل عنه الشعث ویزول الدسومة بمسح اللحیة کذا فی الاوجز ثم صلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجه الامام مالک ومحمد فی مؤطیهما والبیهقی من طریق یحیی بن بکیر عن مالک باللفظ المسطور ذکره ابن ابی حاتم فی العلل فقال سألت ابی عن حدیث رواه عثمان بن حکیم عن ابن المنکدر عن حمران ان عثمان اکل خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ رواه روح بن القاسم عن ابن المنکدر عن ابان بن عثمان عن عثمان فقال ابی حدیث ابان اشبه انتهی - حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا ایوب بن سلیمان بن بلال التیمی مولاهم ابویحیی المدنی من رواة البخاری والاربعة الا ابن ماجة قال ابوداود ثقة وقال الدارقطنی لیس به بأس وقال الساجی وابوالفتح یحدث باحادیث لا یتابع علیها توفی سنة اربع وعشرین ومائتین قال حدثنی ابوبکر بن ابی اویس المدنی الاعشی عبدالحمید بن عبدالله بن عبدالله بن اویس بن مالک بن ابی عامر الاصبحی من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن معین ثقة وقال مرة لیس به بأس وقال الدارقطنی حجة وقال النسائی ضعیف توفی ببغداد سنة اثنتین ومائتین - عن سلیمان بن بلال التیمی مولاهم ابوایوب المدنی - عن عتبة بن مسلم التیمی مولاهم المدنی وهو ابن ابی عتبة وفرق بینهما البخاری والصواب انهما واحد من رواة الستة الا الترمذی ذکره ابن حبان فی الثقات عن عبید مصغرا ابن حنین بنونین مصغرا المدنی ابوعبدالله مولی آل زید بن الخطاب ویقال مولی بنی زریق من رواة الستة قال ابن سعد کان ثقة ولیس بکثیر الحدیث وقال ابوحاتم صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة خمس ومائة وهو ابن تسعین سنة - قال رأیت عثمان اتی بثرید فاکل ثم تمضمض ثم غسل یده وفی نسخة العینی یدیه بالتثنیة ثم قام فصلی للناس ولم یتوضأ والحدیث لم اقف علیه بهذا الطریق واسناده فی غایة الصحة فان ابن ابی داود ثقة حافظ والباقون احتج بهم البخاری وغیره واخرج الامام احمد وعبدالرزاق وسعید بن منصور من طریق عطاء الخراسانی عن سعید بن المسیب ان عثمان بن عفان اکل طعاما قد مسته النار ثم مضی الی الصلوة ولم یتوضأ ثم قال توضأت کما توضأ رسول الله صلی الله علیه وسلم واکلت کما اکل رسول الله صلی الله علیه وسلم وصلیت کما صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم کذا فی کنز العمال - حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابوالولید الطیالسی البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن ابی نوفل قیل اسمه مسلم بن ابی عقرب وقیل عمرو بن مسلم بن ابی عقرب وقیل معاویة بن مسلم ابن ابی عقرب البکری الکندی العریجی بفتح المهملة وبالجیم من رواة مسلم وابی داود والنسائی قال ابن معین ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات الکنانی نسبة الی کنانة بن خزیمة والد النضر وهو ابوقریش وقد عد ابن قتیبة الدینوری فی المعارف بطون مالک ابن کنانة وقال ومنهم بنو عریج وهم قلیل وابونوفل بن ابی عقرب العریجی منهم قال ابونوفل رأیت ابن عباس اکل خبزا رقیقا ولحما حتی سال الودک ای الشحم وغیره کذا فی الجمهرة وقال فی النهایة هو دسم اللحم وهذا الذی یستخرج منه - علی اصابعه فغسل ابن عباس یده وفی نسخة العینی یدیه وصلی المغرب والحدیث لم اقف علیه بهذا الطریق واسناده صحیح فان ابابکرة

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا عثمان بن عمر بن قال ثنا اسرائیل عن طارق عن سعید بن جبیر ان ابن عباس اتی بحفنۃ من ثرید ولحم عند العصر فاکل منہا فاتی بماء فغسل اطراف اصابعہ ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء قال انا زائدۃ عن ابی اسحٰق السبیعی عن سعید بن جبیر قال دخل قوم علی ابن عباس فاطعمہم طعاما ثم صلی بہم علی طنفستہ فوضعوا علیہا وجوہہم وجباہہم وما توضؤا حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا المسعودی عن سعید بن ابی بردۃ عن ابیہ قال قال ابن عمر لابی ہریرۃ ما تقول فی الوضوء مما غیرت النار قال توضأ منہ قال فما تقول فی الدہن والماء المسخن یتوضأ منہ فقال انت رجل من قریش و انا رجل من دوس قال یا ابا ہریرۃ لعلک تلتجئ الی ہذہ الآیۃ بل ہم قوم خصمون

ثقۃ مامون کما قال الحاکم والباقون احتج بہم مسلم وغیرہ۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس العبدی البصری قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحٰق السبیعی عن طارق بن عبدالرحمن البجلی الاحمسی الکوفی من رواۃ الستۃ قال احمد لیس بذاک ہو دون مخارق وقال یحیی بن سعید لیس عندی باقوی من ابی حرملۃ وقال ابوحاتم والنسائی وابن عدی لاباس بہ وزاد ابوحاتم یکتب حدیثہ یشبہ حدیثہ حدیث مخارق وقال ابن معین والعجلی والدارقطنی ویعقوب بن سفیان ثقۃ عن سعید بن جبیر ان ابن عباس اتی بحفنۃ من ثرید ولحم عند العصر فاکل ابن عباس منہا ای من الحفنۃ فاتی بصیغۃ المجہول ای ابن عباس بماء فغسل اطراف اصابعہ ثم صلی ولم یتوضأ وہذا اسناد صحیح رواتہ رواۃ الستۃ الا ابابکرۃ وہو ثقۃ مامون ولم اقف علیہ عند غیر المصنف۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء الغدانی البصری قال انا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی الکوفی عن ابی اسحٰق السبیعی عمرو بن عبداللہ الکوفی عن سعید بن جبیر قال دخل قوم علی ابن عباس فاطعمہم ای ہذا القوم ابن عباس طعاما ثم صلی ابن عباس بہم ای بہذا القوم علی طنفستہ بکسر طاء وفاء وضمہا ففتح بساط لہ خمل رقیق وجمعہ طنافس کذا فی المجمع فوضعوا علیہا ای علی الطنفستہ وجوہہم وجباہہم والمراد سجدتہم فی الصلوۃ وما توضؤا من اکل ما مستہ النار والحدیث لم اقف علیہ بہذا السیاق واخرج ابن ابی شیبۃ عن غندر عن شعبۃ عن عثمان مولی نفیف عن ابی زیاد قال شہدت ابن عباس وابا ہریرۃ وہم ینتظرون جدیا لہم فی التنور فقال ابن عباس اخرجوہ لنا لا یفتنا فی الصلوۃ اخرجوہ فاکلوا منہ ثم ان ابا ہریرۃ توضأ فقال لہ ابن عباس اکلنا رجسا قال فقال ابوہریرۃ انت خیر منی واعلم واخرج الامام محمد فی الآثار عن الامام ابی حنیفۃ عن عمرو بن مرۃ عن سعید بن جبیر عن ابن عباس انہ قال لو اتیت بحفنۃ من خبز ولحم فاکلت منہا حتی اشبع ولبس من لبن ابل فشربت منہ حتی اتضلع وانا علی وضوء لاابالی ان لا امس ماء اتوضأ من الطیبات واخرجہ الحافظ ابن خسرو فی مسندہ من طریق الحسن بن زیاد عن ابی حنیفۃ کما فی جامع المسانید واخرج البیہقی من طریق ابن جریج عن عطاء قال قال ابن عباس لا وضوء مما مست النار انما النار برکۃ والنار لا تحل من شیء ولا تحرمہ وہکذا اخرج عبدالرزاق کما فی کنز العمال وزاد ولا وضوء مما دخل انما الوضوء مما خرج من الانسان وعلی ہذا اقتصر فی روایۃ ابن ابی شیبۃ من طریق عکرمۃ۔ حدثنا ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی سلیمان البصری قال ثنا المسعودی عبدالرحمن بن عبداللہ الکوفی عن سعید بن ابی بردۃ بمضمومۃ فساکنۃ وابہمال دال عامر بن ابی موسی عبداللہ ابن قیس الاشعری الکوفی من رواۃ الستۃ قال احمد ربما ثبت فی الحدیث وقال ابن معین والعجلی والنسائی وابوحاتم ثقۃ وزاد ابوحاتم صدوق قال الصریفینی مات سنۃ ثمان وستین ومائۃ عن ابیہ ابی بردۃ بن ابی موسی الاشعری الفقیہ اسمہ الحارث وقیل عامر وقیل اسمہ کنیتہ من رواۃ الستۃ قال العجلی کوفی تابعی ثقۃ کان علی قضاء الکوفۃ بعد شریح وکان کاتبہ سعید بن جبیر قال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال ابن خراش صدوق وقال مرۃ ثقۃ توفی سنۃ اربع ومائۃ وقد جاوز الثمانین۔ قال ابوبردۃ قال ابن عمر لابی ہریرۃ ما تقول فی الوضوء مما غیرت النار قال ابوہریرۃ توضأ منہ ای مما غیرت النار قال ابن عمر فما وفی نسخۃ العینی ما بحذف الفاء تقول فی الدہن والماء المسخن یتوضأ منہ وہذا معارضۃ ابن عمر علی ابی ہریرۃ فان الوضوء بالماء المسخن جائز عندہ ایضا فقال ابوہریرۃ انت رجل من قریش وہم من اعقل الناس وابینہم لسانا وانا رجل من دوس وہم اقل منہم عقلا ولسانا فلا اخاصمک قال ابن عمر یا ابا ہریرۃ لعلک تلتجئ ای تضطر الی ہذہ الآیۃ بل ہم قوم خصمون وتمام الآیۃ وما ضربوہ لک الا جدلا بل ہم قوم خصمون مثلاً

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا ابو الاحوص عن حصين عن مجاهد قال قال ابن عمر لا تتوضأ من شيء تأكله حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابي غالب عن ابي امامة انه اكل خبزا ولحما فصلى ولم يتوضأ وقال الوضوء مما يخرج وليس مما يدخل قال ابو جعفر فهؤلاء الجلة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرون في اكل ما غيرت النار وضوءا وقد روي عن آخرين منهم مثل ذلك ممن قد روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بالوضوء مما غيرت النار

اذا قومك منه يصدون وقالوا ءآلهتنا خير ام هو ما ضربوه لك الا جدلا بل هم قوم خصمون قال البغوي قال ابن عباس واكثر المفسرين ان الآية نزلت في مجادلة عبد الله بن الزبعري مع النبي صلى الله عليه وسلم في شان عيسى عليه السلام لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتهى وظاهر سياق هذا الاثر ان ابا هريرة لم يجب عما اورد عليه ابن عمر ونسب ايراده ذلك الى الجدل ان ابا نا رجل من قريش وهم قوم مجادلون جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا رجل من دوس وهم ما جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بل اتبعوه غير خزايا ولا ندامى فلا اقول الا ما سمعت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والاوجه ان يقال ان معناه انك رجل من قريش وهم من افقه الناس واعقلهم وافهمهم للمراد فلك ان تجتهد وتستنبط من فهمك وعقلك واما انا فرجل من دوس وانى يبلغ دوس عقول قريش ومستنبطاتهم ودركهم لمعاني فقال ابن عمر لعلك تلتجئ الى قوله تعالى بل هم قوم خصمون فان عبد الله بن الزبعري لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم عارض النبي صلى الله عليه وسلم بانا نحن نعبد الملئكة فهل هم حصب جهنم فادى ابن الزبعري عقله الى الاعتراض على قوله تعالى فهكذا تريد يا ابا هريرة ان تعيرني بانى اعارض تلك المسئلة من عقلي. والله اعلم. حدثنا روح بن الفرج القطان المصري قال ثنا يوسف بن عدي ابو يعقوب الكوفي قال ثنا ابو الاحوص سلام ابن سليم الكوفي عن حصين بن عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل المكي عن مجاهد بن جبر المكي قال مجاهد قال ابن عمر لا تتوضأ من شيء تأكله وهذا اسناد صحيح فقد احتج البخاري وغيره بجميع رواته الا روح بن الفرج وهو ثقة كما قال الخطيب وغيره والحديث اخرجه ابن ابي شيبة عن هشيم عن حصين عن مجاهد قال ما رأيت ابن عمر يتوضأ من طعام قط كان يلعق اصابعه الثلاث ثم يمسح يده بالتراب ثم يقوم الى الصلوة. حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطي قال ثنا حماد بن سلمة البصري عن ابي غالب صاحب ابي امامة بصري ويقال اصبهاني اسمه حزور وقيل سعيد بن الحزور وقيل نافع مولى خالد بن عبد الله القسري وقيل غير ذلك من رواة الاربعة الا النسائي وقال ضعيف وقال ابو حاتم ليس بالقوي وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به الا فيما وافق الثقات وقال ابن عدي لم ار في احاديثه حديثا منكرا وارجو انه لا بأس به وقال ابن معين صالح الحديث وقال الدارقطني ثقة. عن ابي امامة الباهلي الصحابي انه اكل خبزا ولحما فصلى ولم يتوضأ وقال الوضوء مما يخرج اي يجب من اجل خروجه من السبيلين او من غيرهما اذا كان نجسا نحو الدم والقيح قاله العيني وليس مما يدخل اي من اجل ما يدخل في بطن آدم من الاكل والشرب قاله العيني ولم اقف على هذا الحديث فيما عندي. قال ابو جعفر الطحاوي فهؤلاء الجلة بكسر الجيم وتشديد اللام جمع جليل كصبية جمع صبي والجليل بمعنى العظيم واراد بهؤلاء الاكابر والاعاظم من الصحابة قاله العيني في شرحه. من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الخلفاء الثلثة ابو بكر وعمر وعثمان وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وابو امامة لا يرون في اكل ما غيرت النار وضوءا واخرج عبد الرزاق عن عبد الكريم بن ابي امية ان عليا كان لا يتوضأ مما مست النار كذا في الكنز وبهذا ذكر الامام مالك في موطاه بلاغا واخرجه الشافعي والدورقي وغيرهما كما في كنز العمال من طريق حبان بن الحارث مفصلا واخرج البيهقي من طريق ابي عبد الرحمن عن علي انه طعم خبزا ولحما فقيل له الا تتوضأ فقال ان الوضوء مما خرج وليس مما دخل واخرج عبد الرزاق عن عائشة قالت يتوضأ احدكم من الطعام الطيب ولا يتوضأ من الكلمة العوراء يقولها واخرج ابن ابي شيبة عن ابي بن كعب انه كان ياكل الثريد ويمضمض فاه ويصلي واخرج الامام ابو يوسف في كتاب الآثار عن ابي هريرة انه قال ليس فيما مست النار وضوء فلعل ابا هريرة رجع عما كان يقول في آخر عمره وآثار التابعين في ذلك كثيرة رواها ابن ابي شيبة وغيره وقد قال الشعبي كما روى ابن ابي شيبة بئس الطعام طعام يتوضأ منه. وقد روي عن آخرين منهم اي من الصحابة مثل ذلك اي مثل ما روي عن هؤلاء الجلة في الترك ممن قد روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بالوضوء مما غيرت النار فهذا دليل قوي على

Maktaba Tul Ishaat.com

فمن ذلك ما حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا بشر بن بكير قال ثنا الاوزاعي قال حدثني اسامة ابن زيد الليثي قال حدثني عبد الرحمن بن زيد الانصاري قال حدثني انس بن مالك رض قال بينا انا وابو طلحة الانصاري وابي بن كعب اتينا بطعام سخن فاكلنا ثم قمت الى الصلوة فتوضأت فقال احدهما لصاحبه اعراقية ثم انتهرني فعلمت انهما افقه مني حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن موسى بن عقبة عن عبد الرحمن بن زيد الانصاري ان انس بن مالك رض قدم من العراق ثم ذكر مثله وزاد فقام ابو طلحة وابي فصليا ولم يتوضئا حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابن ابي مريم قال انا يحيى بن ايوب قال حدثني اسمعيل بن رافع

تصليا ولم يتوضئا

نسخ الوضوء منه۔ فمن ذلك ما حدثنا سليمن بن شعيب الكيساني قال ثنا بشر بن بكير كذا وقع في النسخة الموجودة عندنا بزيادة الياء وهو صريح زلة الناسخين والصواب بكر مكبرا بحذف الياء كما تقدم مرارا وكما هو في نسخة العيني وهو ابو عبد الله التنيسي البجلي قال ثنا الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الشامي قال حدثني اسامة بن زيد الليثي قال حدثني عبد الرحمن بن زيد ابن عقبة الانصاري المدني قال ابن ابي حاتم عن ابيه ما بحديثه بأس وذكره ابن حبان في الثقات كذا في التعجيل وفي اللسان قال ابن عبد البر في الاستذكار ليس بمشهور بحمل العلم لكنه روى عنه جماعة انتهى قلت وكناه الدولابي في الكنى بابي البيدق قال حدثني انس بن مالك قال بينا انا وابو طلحة الانصاري وابي بن كعب اتينا على صيغة المجهول بطعام سخن اي حار فاكلنا من هذا الطعام وعند الدولابي في الكنى فاكلنا لحما قد مسته النار ثم قمت الى الصلوة فتوضأت وعند الدولابي فقمت اتوضأ و عند احمد ثم دعوت بوضوء فقالا لم تتوضأ فقلت لهذا الطعام الذي اكلنا؛ فقال احدهما لصاحبه اعراقية اي استفقه هذا العلم بالعراق وترك عمل اهل المدينة۔ ثم انتهراني وعند الدولابي في الكنى فقال لي ممن اخذت هذا لا توضأ مما مست النار وعند احمد فقالا اتتوضأ من الطيبات لم تتوضأ منه من هو خير منك فعلمت انهما افقه اي اعلم بهذه المسئلة مني وعند مالك فقال انس ليتني لم افعل وهذا انقياد لقولهما ورجوع الى رأيهما قال الباجي يحتمل ان وضوء انس كان على التجديد والوضوء على الوضوء فانكروا عليه موافقته لمن توضأ فعلى هذا قول انس ليتني لم افعل لما انه ظهر منه الموافقة في غير الصواب فيما يوهم الشبهة واظهار التحرز عن التشبه بمن يتوضأ مما مسته النار كذا في الاوجز قال العبد الضعيف وكان الباجي رحمه الله غفل عن رواية احمد المتقدمة آنفا فانها ترد هذا الاحتمال والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن احمد بن سعيد عن ابراهيم بن المنذر عن عبد الله بن موسى عن اسامة باسناده نحوه۔

حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال ثنا ابن وهب عبد الله ان مالكا الامام المدني حدثه عن موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدي مولى آل الزبير ويقال مولى ام خالد بنت سعيد زوج الزبير ادرك ابن عمر وغيره من رواة الستة قال احمد والعجلي وابن معين والنسائي وابو حاتم ثقة وزاد ابو حاتم صالح وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا وقال معن كان مالك يقول عليكم بمغازي موسى بن عقبة فانه ثقة وفي رواية اخرى عنه عليكم بمغازي الرجل الصالح موسى بن عقبة فانه اصح المغازي توفي سنة احدى واربعين وماية وقيل بعدها۔ عن عبد الرحمن بن زيد الانصاري ان انس بن مالك قدم من العراق اي فدخل عليه ابو طلحة وابي بن كعب فقرب لهما طعاما قد مسته النار فاكلوا منه ثم ذكر مثله اي بمعنى ما روى اسامة عن عبد الرحمن وزاد اي في آخر الحديث فقام ابو طلحة وابي بن كعب فصليا ولم يتوضئا والحديث اخرجه الامام مالك في موطاه والبيهقي من طريق ابن بكير عن مالك بنحوه والامام احمد عن عتاب بن زياد عن ابن المبارك عن موسى باسناده بمعنى ما تقدم ولم يقع عنده فقام ابو طلحة الى آخره قال الهيثمي رجاله ثقات۔ حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا ابن ابي مريم سعيد بن الحكم المصري قال انا يحيى بن ايوب الغافقي المصري قال حدثني اسمعيل بن رافع بن عويمر او ابن ابي عويمر الانصاري ويقال المزني ابو رافع القاص المدني من رواة الترمذي وابن ماجة والبخاري في الادب قال ابن المبارك لم يكن به بأس ولكنه يحمل عن هذا وعن هذا ويقول بلغني ونحو هذا وقال عمرو بن علي واحمد وابن معين في رواية عنهما منكر الحديث وقال في رواية اخرى ضعيف وكذا قال النسائي مرة وقال مرة متروك الحديث وقال ابن خراش والدارقطني وعلي بن الجنيد متروك وقال العجلي ضعيف الحديث وكذلك ضعفه ابو حاتم والعقيلي

Maktaba Tul Ishaat.com

ومحمد بن النيل عن عبد الرحمن بن زيد الانصاري عن انس بن مالك رضي الله عنه قال اكلت انا وابو طلحة وابو ايوب الانصاري طعاما قد مسته النار فقمت لان اتوضأ فقالا لي توضأ فقلت لا اتوضأ من الطيبات لقد جئت بها عراقية فهذا ابو طلحة وابو ايوب قد صليا بعد اكلهما مما غيرت النار ولم يتوضئا وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بالوضوء من ذلك فيما قد رويناه عنهما في هذا الباب فهذا لا يكون عندنا الا وقد ثبت نسخ ما قد رويا عن النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك عندهما. فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار واما وجهه من طريق النظر فانا قد رأينا هذه الاشياء التي قد اختلف في اكلها انه ينقض الوضوء ام لا اذا مستها النار وقد اجمع ان اكلها قبل مماسة النار اياها لا ينقض الوضوء فاردنا ان ننظر هل للنار حكم يجب في الاشياء اذا ما مستها فينتقل به حكمها اليها فرأينا الماء القراح طاهرا تؤدى به الفروض ثم رأيناه اذا سخن

وابو العرب ابن الجارود وابن عبد البر والخطيب وغيرهم وقال ابن عدي احاديثه كلها مما فيه نظر الا انه يكتب حديثه في جملة الضعفاء وقال الساجي صدوق يهم في الحديث وقال الترمذي ضعفه بعض اهل العلم وسمعت محمدا يقول هو ثقة مقارب الحديث وذكره البخاري فيمن مات ما بين سنة عشر ومائة الى سنة عشرين ومائة ومحمد بن النيل للاعرج وخشي فيه التصحيف ولعل الصحيح محمد بن الفيل الفهري الذي ذكره ابن حبان في الثقات في الطبقة الثانية وقال يروي عن ابن عمر روى عنه الليث بن سعد وقد قيل محمد بن ابي الفيل كذا في كشف الاستار قلت ليس فيه تصحيف كما قال بل الصحيح محمد بن النيل فقد ذكره البخاري في التاريخ الكبير وابن ابي حاتم في الجرح والتعديل قال ابن ابي حاتم محمد بن النيل الفهري روى عن ابن عمر واد خل يحيى بن ايوب بينه وبين ابن عمر ابا بكر بن يزيد بن سرجس روى عنه الليث بن سعد ويحيى بن ايوب سمعت ابي يقول ذلك انتهى وهكذا ذكر البخاري وذكر من حديثه عن ابن عمر مرفوعا صلوة بعد طلوع الفجر الا ركعتين ومن حديثه عن بكر بن يزيد بن سرجس عن ابن عمر مرفوعا ليبلغ شاهدكم غائبكم مثله وفي حاشية التاريخ الكبير ضبطه ابن ماكولا في الاكمال بالكسر اي بكسر النون في النيل، ثم قال وقيل فيه محمد بن النيل بفتح النون اه وقال العيني في شرحه ذكره ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل وسكت عنه وقال الدارقطني شيخ من اهل مصر النيل بفتح النون وسكون الياء آخر الحروف كذا ضبطه الدارقطني وقال الصاغاني في العباب وابو النيل الشامي ومحمد بن نيل الفهري يقال بفتح النون وكسرها ذكره في مادة النون والياء آخر الحروف واللام ومن ضبطه بالنون والباء الموحدة فقد صحف انتهى. عن عبد الرحمن بن زيد الانصاري عن انس بن مالك قال اكلت انا وابو طلحة وابو ايوب الانصاري طعاما قد مسته النار فقمت لان اتوضأ فقالا اي ابو طلحة وابو ايوب لي اي لانس اتتوضأ من الطيبات لقد جئت بها عراقية اي آبا بالعراق استفدت هذا العلم وتركت عمل اهل المدينة الملتقى عن النبي صلى الله عليه وسلم قاله الزرقاني ولم اقف على هذا الطريق وفي اسناده اسمعيل ابن رافع وهو ضعيف. فهذا ابو طلحة وابو ايوب قد صليا بعد اكلهما مما غيرت النار ولم يتوضأ بالتثنية اي ابو طلحة وابو ايوب. وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بالوضوء من ذلك اي مما غيرت النار فيما قد روينا عنهما في هذا الباب لم تقدم عند المصنف الا حديث ابي طلحة واما حديث ابي ايوب فاخرجه النسائي والطبراني في الكبير بلفظ توضؤا مما مست النار قال العيني في شرحه والطحاوي لم يرو حديث ابي ايوب في هذا الكتاب وانما رواه في غيره ولكن في هذا الباب اي حكم ما مسته النار فلذلك قال فيما قد روينا عنهما في هذا الباب انتهى. فهذا لا يكون عندنا الا وقد ثبت نسخ ما قد رويا عن النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك اي من الوضوء مما مست النار عندهما اي عند ابي طلحة وابي ايوب قال الزرقاني دل فعلهما وانكارهما وبهما منهما على النسخ ورجوعه اليهما على ان اجماع اهل المدينة على ان لا وضوء مما مست النار وهو من الحجج القوية الدالة على نسخ الوضوء منه ومن ثم ختم به هذا الباب وهو يفيد الصنار وما ذهب اليه الخطابي من حمل احاديث الامر على الاستحباب اذ لو كان مستحبا ما ساغ انكارهما عليه انتهى فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار واما وجهه من طريق النظر فانا قد رأينا هذه الاشياء التي مستها النار قد اختلف في اكلها انه اي اكل هذه الاشياء ينقض الوضوء ام لا ينقضه اذا مستها النار والحالية قد اجمع المختلفون في هذا الباب ان اكلها اي اكل الاشياء التي مستها النار قبل مماسة النار اياها لا ينقض الوضوء فاردنا ان ننظر هل للنار حكم يجب في الاشياء اذا ما مستها النار فينتقل به اي بالمماسة حكمها اي حكم النار اليها اي الى الاشياء فرأينا الماء القراح بالفتح ما لا يخالطه شيء يطيب به كالعسل والتمر والزبيب كذا في المجمع ظاهرا تؤدى على صيغة المجهول به اي بالماء القراح الفروض الوضوء وغيرهما. ثم رأيناه اي الماء القراح اذا سخن على صيغة المجهول

Maktaba Tul Ishaat.com

فصار مما قد مسته النار ان حکمہ فی طہارتہ علی ما کان علیہ قبل مماسۃ النار ایاہ وان النار لم تحدث فیہ حکما ینتقل بہ حکما الی غیرہ فما کان علیہ فی البدء فلما کان ما وصفنا کان لک کان فی النظر ان الطعام الطاہر الذی لا یکون اکلہ قبل ان تمسہ النار حدثا اذا مستہ النار لا تنقلہ عن حالہ ولا تغیر حکمہ ویکون حکمہ بعد مسیس النار ایاہ لحکمہ قبل ذلک قیاسا ونظرا علی ما بینا وہو قول ابی حنیفۃ و ابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالی وقد فرق قوم بین لحوم الغنم ولحوم الابل فاوجبوا فی اکل لحوم الابل الوضوء ولم یوجبوا ذلک فی اکل لحوم الغنم واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا مؤمل بن اسمعیل قال ثنا سفیان قال ثنا سماک عن جعفر بن ابی ثور عن جابر بن سمرۃ قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتوضأ من لحوم الابل قال نعم قیل افنتوضأ من لحوم الغنم قال لا حدثنا علی بن معبد قال ثنا معاویۃ بن عمرو

فصار ای الماء المسخن مما قد مسته النار ان حکمہ ای حکم الماء القراح المسخن بالنار فی طہارتہ علی ما کان علیہ من الطہارۃ قبل مماسۃ النار ایاہ ای الماء القراح وان النار لم تحدث فیہ ای فی ہذا الماء حکما ینتقل بہ ای بہذا الاحداث حکمہ ای حکم الماء الی غیر ما کان علیہ فی البدء بالہمز مع سکون الدال الابتداء فلما کان ما وصفنا ای من مثال الماء القراح کذلک ای لم یحدث فیہ النار بالاتفاق فکما ان الوضوء جائز منہ قبل مماسۃ النار فکذلک جائز بعد مماسۃ النار کان فی النظر ان الطعام الطاہر الذی لا یکون اکلہ ای اکل الطعام الطاہر قبل ان تمسہ النار حدثا ای بالاتفاق اذا مستہ ای الطعام الطاہر النار لا تنقلہ ای النار عن حالہ ولا تغیر ای النار حکمہ ای حکم الطعام ویکون حکمہ ای الطعام بعد مسیس النار ایاہ ای الطعام لحکمہ ای الطعام قبل ذلک ای قبل مسیس النار قیاسا ونظرا علی ما بینا وحاصل النظر علی ما ذکر الکرمانی ان اکل الطعام الطاہر قبل مماسۃ النار لا ینقض الوضوء فکذا بعدہا کما فی الماء المسخن اذ حکمہ بعد المماسۃ لحکمہ قبلہا قال العبد الضعیف وقد اشار الی ہذا النظر عبد اللہ بن عمر حیث قال لابی ہریرۃ لما افتی بالوضوء مما غیرت النار فما تقول فی الدہن والماء المسخن بتوضأ منہ وعبد اللہ بن عباس حیث قال یا ابا ہریرۃ فانا ندہن بالدہن وقد سخن بالنار ونتوضأ بالماء وقد سخن بالنار کما تقدم فلو کانت ما مست النار توجب الوضوء لما جاز الوضوء بالماء والحار وینقض الوضوء استعمال الدہن۔ وہو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن ومالک والشافعی واحمد والجمہور کما تقدم مفصلا رحمہم اللہ تعالی وقد نقل الاجماع علی ذلک القاضی عیاض وغیرہ کما تقدم فی اول الباب۔

وقد فرق قوم بین لحوم الغنم ولحوم الابل فاوجبوا فی اکل لحوم الابل الوضوء ولم یوجبوا ذلک ای الوضوء فی اکل لحوم الغنم وممن ذہب الی ذلک الامام احمد بن حنبل واسحق بن راہویہ ویحیی بن یحیی وابو بکر بن المنذر وابن خزیمۃ واختارہ الحافظ ابو بکر البیہقی وحکی عن اصحاب الحدیث مطلقا وحکی عن جماعۃ من الصحابۃ قالہ النووی وقال ابن حزم وبہذا یقول ابو موسی الاشعری وجابر بن سمرۃ اہ قلت روی ذلک عنہما ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ واحتجوا فی ذلک ای فیما ذہبوا الیہ من انتقاض الوضوء باکل لحم الابل بما حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا مؤمل بن اسمعیل ابو عبد الرحمن البصری قال ثنا سفیان الظاہر انہ الثوری قال ثنا سماک بن حرب ابو المغیرۃ الکوفی عن جعفر بن ابی ثور واسمہ عکرمۃ وقیل مسلمۃ وقیل مسلم السوائی ابو ثور الکوفی من رواۃ مسلم وابن ماجۃ ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال علی بن المدینی مجہول وقال الترمذی مشہور وقال الحاکم ابو احمد ہو من مشائخ الکوفیین الذین اشتہرت روایتہم عن جابر وصحح حدیثہ فی لحوم الابل مسلم وابن خزیمۃ وابن حبان وابن مندۃ والبیہقی عن جابر بن سمرۃ قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعند احمد قال کنت قاعدا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتاہ رجل فقال یا رسول اللہ انتوضأ من لحوم الابل قال نعم ای توضؤا من اکل لحومہا قیل ای قال الرجل افنتوضأ من لحوم الغنم قال لا توضؤا والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عبد اللہ بن الولید والمؤمل عن سفیان باسنادہ نحوہ وزاد قال فاصلی فی مراح الغنم قال نعم وزاد فی الابل بعد قولہ لا قال فاصلی فی اعطانہا قال لا واخرجہ ابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن یحیی عن ابی حذیفۃ عن سفیان بلفظ احمد حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا معاویۃ بن عمرو بن المہلب بن عمرو بن شبیب الازدی المعنی بفتح المیم وسکون المہملۃ وکسر النون الکوفی ابو عمرو البغدادی من رواۃ الستۃ قال احمد صدوق ثقۃ وقال ابو حاتم ثقۃ

Maktaba Tul Ishaat.com

26/2

قال ثنا زائدة عن سماك بن حرب عن جعفر بن ابی ثور عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنا محمد بن خزیمة ثنا الحجاج ثنا حماد عن سماك بن حرب عن جعفر عن جده جابر بن سمرة ان رجلا قال یارسول اللہ اتوضأ من لحوم الغنم قال ان شئت فعلت وان شئت لم تفعل قال قال یارسول اللہ اتوضأ من لحوم الابل قال نعم حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا ابوعوانة عن عثمان بن عبد اللہ بن موهب عن جعفر بن ابی ثور عن جابر بن سمرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنة اربع عشرة ومائتین ولہ ست وثمانون سنة۔ قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفی الکوفی عن سماك بن حرب عن جعفر بن ابی ثور عن جابر بن سمرة وفی نسخة العینی عن جده جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ والحدیث اخرجہ مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة عن معاویة باسنادہ بمثل حدیث ابی عوانة الآتی۔ حدثنا محمد بن خزیمة ثنا الحجاج ابن المنهال ثنا حماد بن سلمة عن سماك بن حرب عن جعفر بن ابی ثور عن جده جابر بن سمرة وهو جده من قبل امه وقیل من قبل ابیه وذکر البخاری فی التاریخ الاختلاف فی نسبته الی جابر بن سمرة وصدر کلامه بقوله قال عفان وذکر زیاد زائدة عن سماك عن جعفر بن ابی ثور بن جابر فکانه عنده الرجح ان رجلا قال یارسول اللہ اتوضأ بهمزتین الاولی همزة الاستفهام والثانیة همزة نفس المتکلم فحذفت همزة الاستفهام لدلالة الحالة علیهما وکذلک فی قوله اتوضأ من لحوم الابل قاله زین العرب من لحوم الغنم ای من اکلها۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شئت فعلت وان شئت لم تفعل هکذا عند احمد عن هز عن حماد وعند مسلم من طریق ابی عوانة عن عثمان بن عبد اللہ عن جعفر ان شئت فتوضأ وان شئت فلا تتوضأ فعلی هذا فی سیاق ابی داؤد قال لا توضؤا منها معناه لا یجب الوضوء من لحوم الغنم فسیاق روایة مسلم (والطحاوی) یدل علی ان المراد الوضوء اللغوی لان قوله ان شئت فتوضأ فی جواب من سأل عن وجوب الوضوء من لحوم الغنم لو حمل علی الوضوء الاصطلاحی لا یطابق الجواب السؤال فان السؤال لو حمل علی وجوب الوضوء لکان جوابه ان یقول لا (کما عند الطحاوی) او یقول لا تتوضؤا کما فی سیاق ابی داؤد فهذا یدل علی ان السؤال کان عن استحباب الوضوء اللغوی بل یستحب غسل الید والفم فذکر فی جوابه کلا الامرین ای الغسل وعدم الغسل سواء لان لحوم الغنم لیس فیها دسومة وزهومة یبقی اثرها بعد الاکل فقال ان شئت فتوضأ ای فاغسل الید والفم وان شئت فلا تتوضأ ای فلا تغسلها فهذه قرینة واضحة علی ان المراد بالوضوء الوضوء اللغوی وای قرینة ارشدک الی ان الوضوء فی لحوم الابل هو الوضوء اللغوی لا غیر واللہ اعلم کذا فی البذل۔ قال جابر بن سمرة قال ای الرجل السائل وفی نسخة العینی بحذف قال الاول "یارسول اللہ اتوضأ من لحوم الابل قال صلی اللہ علیہ وسلم نعم زاد مسلم من طریق ابی عوانة فتوضأ من لحوم الابل والحدیث اخرجہ الامام احمد عن بهز عن حماد بن سلمة باسنادہ بنحو لفظ المصنف وزاد قال فقفی ثم رجع فقال یارسول اللہ اصلی فی مبارک الغنم قال نعم قال اصلی فی مبارک الابل قال لا واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن یوسف القاضی عن سلیمان بن حرب عن حماد بن سلمة باسنادہ نحو روایة احمد کما فی نخب الافکار۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ابوعوانة الوضاح بن عبد اللہ الواسطی عن عثمان بن عبد اللہ بن موهب التیمی ابوعبد اللہ ویقال ابوعمر والمدنی الاعرج مولی آل طلحة وقد ینسب الی جده من رواة الستة الا ابا داؤد قال ابن معین وابوداؤد والنسائی ویعقوب بن شیبة والعجلی ثقة وزاد العجلی تابعی توفی سنة ستین ومائة عن جعفر بن ابی ثور عن جابر بن سمرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن ابی کامل والامام احمد عن عفان کلاهما عن ابی عوانة باسنادہ ان رجلا سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتوضأ من لحوم الغنم قال ان شئت فتوضأ وان شئت فلا تتوضأ قال اتوضأ من لحوم الابل قال نعم فتوضأ من لحوم الابل قال اصلی فی مرابض الغنم قال نعم قال اصلی فی مبارک الابل قال لا اللفظ لمسلم ومن طریقه اخرجه البیهقی واخرجه الطبرانی فی الکبیر ایضا عن معاذ بن المثنی عن مسدد وعن طالب بن قرة عن محمد بن عیسی بن الطباع وعن ابی حصین القاضی عن یحیی الحمانی ثلاثتهم عن ابی عوانة باسنادہ نحوہ کما فی نخب الافکار شرح العینی واخرج مسلم ایضا عن القاسم بن زکریا عن عبید اللہ بن موسی

Maktaba Tul Ishaat.com

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لا یجب الوضوء للصلوٰۃ باکل شئی من ذلک وکان من الحجۃ لہم فی ذلک انہ قد یجوز ان یکون الوضوء الذی ارادہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھو غسل الید وفرق قوم بین لحوم الابل ولحوم الغنم فی ذلک لما فی لحوم الابل من الغلظ ومن غلبۃ ودکھا علی ید آکلھا فلم یرخص فی ترکہ علی الید واباح ان لا یتوضأ من لحوم الغنم لعدم ذلک منھا

عن شیبان عن عثمان المذکور واشعث بن ابی الشعثاء عن جعفر بن ابی ثور واخرجہ ابن ماجۃ عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن ابن مہدی عن زائدۃ واسرائیل عن اشعث باسنادہ بلفظ امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نتوضأ من لحوم الابل ولا نتوضأ من لحوم الغنم وفی الباب عن البراء بن عازب عند احمد وابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ وابن الجارود فی المنتقی وابن عمر عند ابن ماجۃ وغیرہ وقد روی عنہ موقوفا وھو اشبہ کما ذکرہ ابن ابی حاتم عن ابیہ وذی الغرۃ عند احمد والطبرانی فی الکبیر من طریق عبیدۃ عن عبد اللہ بن عبد اللہ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عنہ قال الہیثمی رجال احمد موثقون وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیہ والصحیح ما رواہ الاعمش عن عبد اللہ بن عبد اللہ الرازی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والاعمش احفظ انتہی وہکذا قال الترمذی حدیث الاعمش اصح قال ورواہ عبیدۃ الضبی عن عبد اللہ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ذی الغرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولیس بشئ قال البیہقی وعبیدۃ الضبی لیس بالقوی وبلغنی عن احمد بن حنبل واسحاق بن ابراہیم الحنظلی انہما قالا لا قد صح فی ہذا الباب حدیثان حدیث البراء بن عازب وجابر بن سمرۃ انتہی۔ وخالفہم فی ذلک آخرون فقالوا لا یجب الوضوء للصلوٰۃ باکل شئ من ذلک ای من لحوم الابل قال النووی ذہب الاکثرون الی انہ لا ینقض الوضوء ومن ذہب الیہ الخلفاء الاربعۃ الراشدون ابو بکر وعمر وعثمان وعلی وابن مسعود وابی بن کعب وابن عباس وابو الدرداء وابو طلحۃ وعامر بن ربیعۃ وابو امامۃ وجماہیر التابعین ومالک وابو حنیفۃ والشافعی واصحابہم انتہی قال العبد الضعیف رواہ ابن ابی شیبۃ عن عمر وابن عمر وطاؤس وعطاء ومجاہد وابراہیم والبیہقی عن ابن مسعود وکان من الحجۃ لہم ای للجمہور فی ذلک ای فی ترک الوضوء من لحوم الابل۔ انہ قد یجوز ان یکون الوضوء الذی ارادہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہو غسل الید وفرق قوم ای ذکر قوم وجہ التفریق وفی نسخۃ العینی وفرق بین لحوم بحذف قوم وہو الاظہر ای فرق النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ بین حکم لحوم الابل ولحوم الغنم فی ذلک ای فی الوضوء لما فی لحوم الابل من الغلظ ومن غلبۃ ودکہا ای دسمہا علی ید آکلہا ای آکل لحوم الابل فلم یرخص النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ترکہ ای الودک علی الید لکونہ خلاف النظافۃ المرغوبۃ الیہا واباح صلی اللہ علیہ وسلم ان لا یتوضأ ای لا یغسل الید والفم من لحوم الغنم لعدم ذلک ای لعدم غلبۃ الودک علی ید آکلہا منہا ای من لحوم الغنم والحاصل ان روایات الوضوء من اکل لحوم الابل محمولۃ علی الوضوء اللغوی وہو غسل الید والفم لما فی لحوم الابل من رائحۃ کریہۃ ودسومۃ غلیظۃ فکانت اولی بالغسل من غیرہا کلحوم الغنم قال زین العرب تأولوا الحدیث علی غسل الیدین والفم للنظافۃ کما روی انہ علیہ السلام تمضمض من اللبن وقال انہ لہ دسم وخص لحم الابل لشدۃ زہومتہ انتہی وقال القاضی عیاض وغیرہ فی الوضوء من لحوم الغنم وامرہ بالوضوء من لحوم الابل فی حدیث جابر بن سمرۃ عند مسلم وغیرہ یبین ہذا اذ ہو فی لحوم الابل آکد فی الاستحباب والتنظیف لقوۃ رائحتہا وکثرۃ زہومتہا ولم یذکر البخاری باب الوضوء من لحوم الابل لاضطرابہ واباحۃ الصلوٰۃ فی مرابض الغنم فی ہذا الحدیث ومنعہا فی مبارک الابل الیضا یدل علی ما تقدم وانہ لیس لمعنی یختص بہ الا لزہومتہ وزفر الرائحۃ والا فالعلۃ بین قائلین فی نجاستہ ابوالہما وہو مذہب ابی حنیفۃ والشافعی او طہارۃ ذلک منہما وہو مذہب مالک لیس احد یفرق بینہما انتہی بالحذف۔ وقال الخطابی ومعلوم ان فی لحوم الابل من الحرارۃ وشدۃ الزہومۃ ما لیس فی لحوم الغنم فکان معنی الامر بالوضوء منہ منصرفا الی غسل الید لوجود سببہ دون الوضوء الذی ہو من اجل رفع الحدث لعدم سببہ انتہی قال ابن العربی ولو اراد وضوء العبادۃ لقال کما قال فی الماء من جامع ولم ینزل فلیتوضأ کما یتوضأ للصلوٰۃ ویغسل ذکرہ انتہی وقد تقدم فی حدیث معاذ وابی ہریرۃ ما یدل علی ان المراد من الوضوء فی ہذا الباب ہو الوضوء اللغوی لا الشرعی وعلی ہذا یدل اعراض

Maktaba Tul Ishaat.com

وقد رویناہ فی الباب الاول فی حدیث جابر ان اٰخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما غیرت النار فاذا کان ما تقدم منہ ھو الوضوء مما مست النار وفی ذلک لحوم الابل وغیرھا کان فی ترکہ ذلک ترک الوضوء من لحوم الابل فھذا احکم ھذا الباب من طریق الاٰثار واما من طریق النظر فانا قد رأینا الابل والغنم سواء فی حل بیعھما وشرب لبنھما وطھارۃ لحومھما وانہ لا تفترق احکامھما فی شئ من ذلک فالنظر علی ذلک انھما فی اکل لحومھما سواء فکما کان لا وضوء فی اکل لحوم الغنم فکذلک لا وضوء فی اکل لحوم الابل وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ تعالی

باب مس الفرج ھل یجب فیہ الوضوء امر لا

جمھور الصحابۃ والتابعین عن حدیث النقض واللہ اعلم۔ وقد رویناہ فی الباب الاول ای فی مسئلۃ الوضوء مما غیرت النار۔ فی حدیث جابر بن عبد اللہ ان اٰخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما غیرت النار فاذا کان ما تقدم منہ ای من ترک الوضوء ھو الوضوء مما مست النار وفی ذلک ای فیما مستہ النار لحوم الابل وغیرھا ای کلحوم البقر والغنم کان فی ترکہ صلی اللہ علیہ وسلم ذلک ای الوضوء مما مست النار ترک الوضوء من لحوم الابل زاد فی نسخۃ العینی وغیرھا ایضا قال سیدی فی البذل احتج الجمھور بحدیث جابر الذی اخرجہ الاربعۃ انہ قال کان اٰخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما مست النار ای تحقق الامران یا الوضوء والترک وکان الترک اٰخر الامرین فارتفع الوضوء ای وجوبہ ولھذا قال الترمذی وکان ھذا الحدیث ناسخ للحدیث الاول حدیث الوضوء مما مست النار ولما کان لحوم الابل داخلۃ فیما مست النار وکان فردا من افرادہ ونسخ وجوب الوضوء عنہ بجمیع افرادھا یستلزم نسخ الوجوب عن ھذا الفرد ایضا فما قال النووی لکن ھذا الحدیث عام وحدیث الوضوء من لحوم الابل خاص مندفع لانا لا نسلم کونہ منسوخا بحیث انہ خاص بل لانہ فرد من افراد العام الذی نسخ فاذا نسخ العام وھو وجوب الوضوء مما مست النار نسخ جمیع افرادھا ومن افرادھا اکل لحوم الابل التی مستھا النار ولو سلم کونھا خاصا فالعام والخاص عندنا قطعیان متساویان لا یقدم احدھما علی الاٰخر فعلی ھذا العام نسخ الخاص ایضا انتھی فھذا حکم ھذا الباب من طریق الاٰثار واما زاد فی نسخۃ العینی وجھہ "من طریق النظر فانا قد رأینا الابل والغنم سواء فی حل بیعھما ای بیع الابل والغنم وشرب لبنھما ای الابل والغنم وطھارۃ لحومھما ای الابل والغنم وفی نسخۃ العینی لحمھما "وانہ لا تفترق احکامھما ای الابل والغنم فی شئ من ذلک فکما ان لحم الغنم طاہر فکذلک لحم الابل طاہر وکما انہ یجوز بیع الغنم وشرب لبنہ فکذلک جائز فی الابل ان یباع ویشرب لبنہ فالنظر علی ذلک انھما فی اکل لحومھما سواء فکما کان لا وضوء فی اکل لحوم الغنم فکذلک لا وضوء فی اکل لحوم الابل وحاصل النظر قیاس لحوم الابل والغنم علی بقیۃ احکام الابل والغنم فکما انھما متحدان فی طھارۃ اللحم وحل البیع وشرب اللبن فکذلک ینبغی ان یکونا متحدین فی اکل لحومھما فکما انہ لا یجب الوضوء من اکل لحوم الغنم فکذلک ینبغی عدم وجوب الوضوء من اکل لحوم الابل ایضا وذکر الکرمانی عن ابن بطال ان تناول الاشیاء النجسۃ مثل المیتۃ لا ینقض الوضوء فلان لا توجبہ الاشیاء الطاہرۃ اولی انتھی۔ وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ تعالی وھو قول عامۃ اھل العلم کما قال القاضی عیاض وعامۃ الفقہاء کما قال الخطابی رح۔

باب مس الفرج ھل یجب فیہ الوضوء ام لا

ای ھذا باب فی بیان حکم الوضوء من مس الذکر قال سیدی فی الاوجز والفرج ماخوذ من الانفراج قال صاحب المغنی اسم لمخرج الحدث یتناول الذکر وقبل المرأۃ والدبر اھ قلت والظاھر ان مراد المصنف ھو الذکر فقط لان القبل والدبر مع ما فیھما من کثرۃ الاختلاف بین الائمۃ حتی لا ینقض الوضوء بمس الدبر عند المالکیۃ لا یتعلق بھما احد من الاحادیث کما تری انتھی والوضوء من مس الذکر اختلف فیہ قدیما وحدیثا فذھب جمع من الصحابۃ والتابعین ومن بعدھم الی انہ غیر ناقض

Maktaba Tul Ishaat.com

وذہب بعضہم الی وجوب الوضوء منہ قال ابن رشد فی البدایۃ اختلف العلماء فیہ علی ثلاثۃ مذاہب فمنہم من رأی الوضوء فیہ کیفما مسہ وہو مذہب الشافعی واصحابہ واحمد وداؤد ومنہم من لم یر فیہ وضوءا اصلا وہو ابو حنیفۃ واصحابہ ولکلا الفریقین سلف من الصحابۃ والتابعین وقوم فرقوا بین ان یمسہ بحال اولا یمسہ بتلک الحال وہؤلاء افترقوا فیہ فرقا فمنہم من فرق فیہ بین ان یلتذ اولا یلتذ ومنہم من فرق بین ان یمسہ بباطن الکف اولا یمسہ فاوجبوا الوضوء مع اللذۃ ولم یوجبوہ مع عدمہا وکذلک فی وجہ قوم مع المس بباطن الکف ولم یوجبوہ مع المس بظاہرہا وہذان الاعتباران مرویان عن اصحاب مالک وکان اعتبار باطن الکف راجع الی اعتبار سبب اللذۃ وفرق قوم فی ذلک بین العمد والنسیان فاوجبوا الوضوء منہ مع العمد ولم یوجبوہ مع النسیان وہو مروی عن مالک وہو قول داؤد واصحابہ ورای قوم ان الوضوء من مسہ سنۃ لا واجب قال ابو عمر وہذا الذی استقر من مذہب مالک عند اہل المغرب من اصحابہ والروایۃ عنہ فیہ مضطربۃ وسبب اختلافہم فی ذلک ان فیہ حدیثین متعارضین احدہما الحدیث الوارد من طریق بسرۃ انہا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا مس احدکم ذکرہ فلیتوضأ وہو اشہر الاحادیث الواردۃ فی ایجاب الوضوء من مس الذکر خرجہ مالک فی الموطا وصححہ یحیی بن معین واحمد بن حنبل وضعفہ اہل الکوفۃ وقد روی ایضا معناہ من طریق ام حبیبۃ وکان احمد بن حنبل یصححہ وقد روی ایضا معناہ من طریق ابی ہریرۃ وکان ابن السکن ایضا یصححہ ولم یخرجہ البخاری ولا مسلم والحدیث الثانی المعارض لہ حدیث طلق بن علی قال قدمنا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعندہ رجل کانہ بدوی فقال یا رسول اللہ ما تری فی مس الرجل ذکرہ بعد ان یتوضأ فقال وہل ہو الا بضعۃ منک خرجہ ابو داؤد والترمذی وصححہ کثیر من اہل العلم الکوفیون وغیرہم قد ذہب العلماء فی تاویل ہذہ الاحادیث مذہبین اما مذہب الترجیح او النسخ واما مذہب الجمع فمن رجح حدیث بسرۃ اورآہ ناسخا لحدیث طلق بن علی قال بایجاب الوضوء من مس الذکر ومن رجح حدیث طلق بن علی اسقط وجوب الوضوء من مسہ ومن لزمہ ان یجمع بین الحدیثین اوجب الوضوء منہ فی حال ولم یوجبہ فی حال او حمل حدیث بسرۃ علی الندب وحدیث طلق بن علی علی النفی الوجوب والاحتجاجات التی یحتج بہا کل واحد من الفریقین فی ترجیح الحدیث الذی رجحہ کثیرۃ یطول ذکرہا وہی موجودۃ فی کتبہم ولکن نکتۃ اختلافہم ہو ما اشرنا الیہ انتہی واعلم ان فی مسئلۃ الباب جرت مناظرۃ بین حفاظ الحدیث وائمتہم وقد احببت ایرادہا لیکون ذلک لک زیادۃ بصیرۃ فی دلائل الطرفین قال الدارقطنی حدثنا محمد بن الحسن النقاش نا عبد اللہ بن یحیی القاضی السرخسی نا رجاء بن مرجی الحافظ قال اجتمعنا فی مسجد الخیف انا واحمد بن حنبل وعلی بن المدینی ویحیی بن معین فتناظروا فی مس الذکر فقال یحیی یتوضأ منہ وقال علی بن المدینی بقول الکوفیین وتقلد قولہم واحتج یحیی بن معین بحدیث بسرۃ بنت صفوان واحتج علی بن المدینی بحدیث قیس بن طلق وقال لیحیی کیف تتقلد اسناد بسرۃ ومروان ارسل شرطیا حتی ردوہا الیہ فقال یحیی وقد اکثر الناس فی قیس بن طلق ولا یحتج بحدیثہ فقال احمد بن حنبل کلا الامرین علی ما قلتما فقال یحیی مالک عن نافع عن ابن عمر انہ توضأ من مس الذکر فقال علی کان ابن مسعود یقول لا یتوضأ منہ وانما ہو بضعۃ من جسدک فقال یحیی عن من قال سفیان عن ابی قیس عن ہزیل عن عبد اللہ واذا اجتمع ابن مسعود وابن عمر واختلفا فابن مسعود اولی ان یتبع فقال لہ احمد نعم ولکن ابو قیس لا یحتج بحدیثہ فقال حدثنی ابو نعیم نا مسعر عن عمیر بن سعید عن عمار بن یاسر قال ما ابالی مسستہ او انفی فقال احمد عمار وابن عمر استویا فمن شاء اخذ بہذا ومن شاء اخذ بہذا انتہی واخرجہا الحاکم فی المستدرک عن محمد بن عبد اللہ بن الجراح عن عبد اللہ بن یحیی القاضی مثل ما ذکرہا الدارقطنی وزاد فی آخرہا فقال یحیی بین عمیر بن سعید وعمار بن یاسر مفازۃ قال العبد الضعیف وہذہ المناظرۃ متعقبۃ بعدۃ وجوہ منہا کون یحیی بن معین مع القائلین بنقض الوضوء من مس الذکر وہذا غیر صحیح فقد قال الخطابی حدثنا الحسن بن یحیی حدثنا ابو بکر بن المنذر قال بلغنی عن احمد بن حنبل ویحیی بن معین انہما اجتمعا فتذاکرا الوضوء من مس الذکر وکان احمد یری فیہ الوضوء ویحیی لا یری ذلک وتکلما فی الاخبار التی رویت فی ذلک فحصل امرہما علی ان اتفقا علی اسقاط الاحتجاج بالخبرین معا خبر بسرۃ وخبر طلق انتہی وہکذا ذکرا بن معین مع القائلین بعدم النقض العلامۃ الحازمی وغیرہ ویؤید ذلک ما ذکرہ النووی فی شرح المہذب عن ابن معین انہ قال ثلثۃ احادیث لا تصح احدہا الوضوء من مس الذکر ومنہا تضعیف ابن معین لقیس بن طلق فہو مخالف لما ذکرہ صاحب الکمال وابن ابی حاتم من توثیق ابن معین لہ کما فی الجوہر النقی ومنہا ما وقع عن ابن معین فی آخر المناظرۃ بین عمیر بن سعید وعمار بن یاسر مفازۃ وہذا باطل فقد ثبت فی عدۃ روایات

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابو بکرة قال ثنا الحسین بن مهدی قال ثنا عبد الرزاق قال انا معمر عن الزهری عن عروة انه تذاکر هو ومروان الوضوء من مس الفرج فقال مروان حدثتنی بسرة بنت صفوان انها سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمر بالوضوء من مس الفرج فکان عروة لم یر فع بحدیثها رأسا فارسل مروان الیها شرطیا

انه قال کنت جالسا فی مجلس فیه عمار وعمیر بذا ثقة روی عن علی وغیره وقد قال الحافظ بعد ما ذکر قول ابن معین هذا فیحرر بهذا فانه قدیم فقد ذکره البخاری فی تاریخه عنه انه قال کان اول من اتانا سعد ثم اتانا بعده المغیرة فقتل عمرو هو علیها یعنی علی الکوفة انتهی فنسبته مثل هذا القول الی ابن معین بعید کل البعد فان ابن معین اجل من ان یجهل مثل عمیر الثقة القدیم ومدار هذه المناظرة علی عبد الله بن یحیی القاضی السرخسی وقال فیه ابن عدی کان متهما فی روایته عن قوم انه لم یلحقهم کذا فی الجوهر النقی وذکره الحافظ حدیثا فی اللسان وقال رجاله ثقات اثبات غیر هذا الرجل فهو آفته فلعل هذه المناظرة ایضا من آفات هذا الرجل اذا عرفت ذلک فاعلم ان امثل الاحادیث التی احتج بها القائلون بالنقض حدیث بسرة والحدیث بها عدة طرق وقد بسطها المصنف العلام وتکلم علیها طریقا طریقا فقال - حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا الحسین بن مهدی بن مالک الابلی بضم الهمزة وفتح الباء الموحدة نسبة الی ابلة بلدة علی اربعة فراسخ من البصرة ابو سعید البصری من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابو حاتم صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة سبع واربعین ومائتین - قال ثنا عبد الرزاق بن همام بن نافع الحمیری مولاهم ابو بکر الصنعانی من رواة الستة قال یعقوب بن شیبة وابو داود العجلی ثقة وزاد العجلی یتشیع وکذا قال البزار وقال الذهلی کان عبد الرزاق یقظهم فی الحدیث وکان یحفظ وقال احمد حدیث عبد الرزاق عن معمر احب الی من حدیث هؤلاء البصریین وقال ایضا من سمع منه بعد ما ذهب بصره فهو ضعیف السماع وقال النسائی فیه نظر لمن کتب عنه بآخره کتب عنه احادیث مناکیر وقال ابن حبان کان ممن تخطئ اذا حدث من حفظه علی تشیع فیه وکان ممن جمع وصنف وحفظ وذاکر وقال ابن عدی ولعبد الرزاق اصناف وحدیث کثیر وقد رحل الیه ثقات المسلمین وائمتهم وکتبوا عنه الا انهم نسبوه الی التشیع وقد روی احادیث فی الفضائل لم یتابع علیها فهذا اعظم ما ذموه من روایته لهذه الاحادیث ولما رواه فی مثالب غیرهم امانی باب الصدق فارجوانه لا بأس به توفی فی شوال سنة احدی عشرة ومائتین ومولده سنة ست وعشرین ومائة - قال انا معمر بن راشد البصری - عن الزهری محمد بن مسلم عن عروة بن الزبیر انه تذاکر هو ای عروة ومروان بن الحکم الاموی الوضوء من مس الفرج والظاهر ان هذا التذاکر کان حین امارة مروان علی المدینة المنورة بل هو المتعین کما وقع التصریح بذلک فی روایة النسائی والبیهقی من طریق شعیب عن الزهری عن عبد الله بن ابی بکر انه سمع عروة یقول ذکر مروان فی امارته علی المدینة انه یتوضأ من مس الذکر فذکر الحدیث فقال مروان بکذا عند مالک وجماعة من طریق عبد الله بن ابی بکر عن عروة وزاد فقال مروان من مس الذکر الوضوء فقال عروة ما علمت ذلک واخرج الحاکم فی المستدرک وصححه علی شرط الشیخین من طریق حماد بن زید عن هشام ان عروة کان عند مروان فسئل عن مس الذکر فلم یر به بأسا فقال عروة ان بسرة بنت صفوان حدثتنی فذکر الحدیث - حدثتنی بسرة بضم الموحدة وسکون السین المهملة بنت صفوان بن نوفل بن اسد بن عبد العزی القرشیة الاسدیة بکذا نسبها الزبیر وقال هی جدة عبد الملک بن مروان وقال غیره بسرة بنت صفوان بن امیة من بنی کنانة خالة مروان وقال ابن حبان خدیجة زوج النبی صلی الله علیه وسلم عمة ابیها وکانت من المهاجرات وقال مصعب هی من المبایعات وقال الشافعی لها سابقة وهجرة قدیمة عاشت الی ولایة معاویة - انتهای بسرة سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمر بالوضوء من مس الفرج فکان وفی نسخة العینی وکان عروة لم یرفع بحدیثها رأسا ای لم یلتفت عروة الی تحدیث مروان بحدیث بسرة ولفظ الطبرانی بهذا الطریق فکان عروة لم یرجع لحدیثه وعند احمد والبیهقی وغیرهما من طریق شعیب عن الزهری عن عبد الله بن ابی بکر عن عروة قال عروة فلم ازل اماری مروان حتی دعا رجلا من حرسه فارسله الی بسرة الحدیث فارسل مروان الیها ای الی بسرة شرطیا ای لیسألها عما حدثت من ذلک کما عند احمد وغیره من طریق شعیب عن الزهری والشرطی بضم الشین طائفة من اعوان الولاة سموا بذلک

Maktaba Tul Ishaat.com

فرجع فاخبرهم انها قالت سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمر بالوضوء من مس الفرج

لانهم اعلموا انفسهم بعلامات یعرفون بها کذا فی القاموس۔ فرجع الشرطی فاخبرهم ای مروان وعروة ومن معهما انها قالت ای بسرة سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمر وفی نسخة یعنی یأمرنا بالوضوء من مس الفرج قال الباجی المس یطلق من جهة اللغة علی مسه بای جزء کان من جسده وعلی ای وجه مسه علیه الا انه من جهة العرف والعادة فجری ذلک فی الاکثر علی المس بالید لان المس فی الغالب انما یکون بها انتهی وقال المناوی وهذا الخبر عام مخصوص بمفهوم خبر اذا افضی احدکم بیده الی فرجه ولیس بینهما ستر ولا حجاب فلیتوضأ اذا الافضاء مبالغة المس ببطن الکف وبه رد قول احمد ظهر الکف کبطنها انتهی قال الحافظ فی التلخیص اصح ما بهذا الحدیث ای بحدیث اذا افضی احدکم الخ فی ان النقض انما یکون اذا مس الذکر ببا طن الکف لما یعطیه لفظ الافضاء لان مفهوم الشرط یدل علی ان غیر الافضاء لا ینقض فیکون تخصیصا لعموم المنطوق لکن نازع فی دعوی ان الافضاء لا یکون الا ببطن الکف غیر واحد قال ابن سیدة فی المحکم افضی فلان الی فلان وصل الیه والوصول اعم من ان یکون بظاهر الکف او باطنها وقال ابن حزم الافضاء یکون بظهر الید کما یکون ببطنها وقال بعضهم الافضاء فرد من افراد المس فلا یقتضی التخصیص انتهی فالحاصل ان حدیث النقض للوضوء من مس الذکر عام یتناول کل مس ولم یقتض دلیل تخصیص هذا العموم کما ادعاه القائلون بالنقض قال سیدی فی الاوجز وانت خبیر بانه لو فرض صحة الحدیث لاحجة فیه ایضا لما انه متروک الظاهر عند الکل اجماعا فان المس لغة کما تقدم من کلام الباجی مطلق فما قیدوه من التقیید بالشهوة او بباطن الید او بعدم الحائل او نحو ذلک تقییدات للاطلاق الحدیث قال الشعرانی انهم اتفقوا علی ان من مس ذکره او دبره بعضو من اعضائه غیر یده لا ینقض اهـ علی ان حدیث بسرة یحتمل ان یکون المراد به البول والمس کنایة عن الاستطابة ولا بعد فیه ولا یبعد ایضا ان یکون المراد بالوضوء غسل الید استحبابا کما ستری فی اثر مصعب بل هو المتعین عندی لزیادة الطبرانی فی الکبیر والاوسط فی حدیث بسرة هذا بعد ذکره او انثییه او رفغیه کما فی جمع الفوائد ولیس فی مس الرفغین الوضوء عند احد نعم غسل الید من باب التنزه ولیت شعری ما المانع لهم فی ایجاب الوضوء بمس الرفغین وزیادة الثقة عندهم حجة ویحتمل بیان الافضل فی الاستحباب والوضوء لغایة التنزه کما بسطه الشعرانی فی میزانه انتهی والحدیث اخرجه الطبرانی عن اسحق الدبری عن عبد الرزاق باسناده نحو لفظ المصنف واسنده ابن حزم فی المحلی من طریق الدبری عن عبد الرزاق باسناده نحوه الا انه لم یذکر فکان عروة لم یرفع الی آخره واخرجه النسائی من طریق شعبة عن معمر عن الزهری عن عروة عن بسرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا افضی احدکم بیده الی فرجه فلیتوضأ وههنا ینبغی لنا ان نذکر الکلام علی حدیث بسرة من حیث الصناعة الحدیثیة فان هذا الحدیث مختلف فی الاحتجاج به بین العلماء قدیما وحدیثا فنقول بتوفیق الله وعونه ان هذا الحدیث اخرجه الائمة الثلثة مالک والشافعی واحمد واصحاب السنن الاربعة والدارمی والطیالسی وابن الجارود والحاکم والدارقطنی والبیهقی وغیرهم وصححه احمد والدارقطنی وابو حامد ابن الشرقی ویحیی بن معین فیما حکاه ابن عبد البر کما فی النیل وصححه ایضا الترمذی ونقل عن البخاری انه اصح شئ فی الباب وضعفه اهل الکوفة کما تقدم عن ابن راشد وتکلم علی اسناده علی بن المدینی شیخ البخاری فیما حکاه الحاکم والدارقطنی کما تقدم ویحیی بن معین فیما حکاه الخطابی عن ابن المنذر وقد بسط الکلام علی طرق هذا الحدیث الامام ابو جعفر الطحاوی فذکر شیئا کثیرا من علل هذا الحدیث فاجاد وافاد وقد اعرض صاحبا الصحیح البخاری ومسلم عن اخراج هذا الحدیث فی صحیحیهما مع شدة اعتنائهما به وقال البخاری فیما حکاه الزیلعی عن الترمذی اصح شئ سمعت فی هذا الباب حدیث العلاء ابن الحارث عن مکحول عن عنبسة بن ابی سفیان عن ام حبیبة انتهی وقد قال البخاری ایضا فیما حکاه الترمذی لم یسمع مکحول من عنبسة وروی مکحول عن رجل عن عنبسة غیر هذا الحدیث قال الترمذی وکانه لم یر هذا الحدیث صحیحا فهذا البخاری مع انه حکم علی حدیث ام حبیبة بالانقطاع ولم یره صحیحا رجحه علی احادیث الباب حدیث بسرة وغیره فهذا دلیل قوی علی انه ما ترک حدیث بسرة عن ادخاله فی الصحیح مع ان رواة حدیث بسرة من رواته الا الضعف الحدیث عنده وهذا واضح لمن انصف وانظاهر ان من صحح هذا الحدیث من الائمة انما صححه اعتمادا علی اخراج مالک فی الموطا والا فالحدیث مضطرب من جهة الاسناد کما اشار الی ذلک الامام الطحاوی ومن جهة المتن کما اشار الی ذلک غیره اما الاضطراب من جهة الاسناد فهو ان مدار هذا الحدیث علی عروة بن الزبیر

Maktaba Tul Ishaat.com

وقد اختلف علیہ فی ذلک اختلافا کثیرا فروی الامام مالک عن عبداللہ بن ابی بکر عن عروۃ یقول دخلت علی مروان بن الحکم فتذاکرنا ما یکون منہ الوضوء فقال مروان من مس الذکر الوضوء فقال عروۃ ما علمت ذلک فقال مروان اخبرتنی بسرۃ فذکر الحدیث وہذا اخرجہ الشافعی عن مالک والبیہقی من طریق الشافعی وابوداؤد عن القعنبی والنسائی عن ہرون عن معن وعن الحارث عن ابن القاسم ثلثتہم عن مالک بنحو حدیثہ سندا ومتنا فی حدیث مالک عن عبداللہ بن ابی بکر ان عروۃ انکر علی مروان الوضوء من مس الذکر فحدثہ مروان حدیث بسرۃ فسمع عروۃ حدیث بسرۃ بواسطۃ مروان وقد تابع مالکا علی ہذا السیاق ابن علیۃ عند احمد وابن اسحق عند الدارمی واخرج ابن الجارود عن ابن المقری عن سفیان عن عبداللہ بن ابی بکر قال تذاکرا ابی وعروۃ ما یتوضأ منہ فذکر عروۃ وذکر حتی ذکر الوضوء من مس الذکر فقال اخبرنی مروان عن بسرۃ فذکر الحدیث قال قلنا ارسل الیہا فارسل حرسیا ورجلا فجاء الرسول بذلک فوافق سفیان مالکا فی ان عروۃ سمع ہذا الحدیث بواسطۃ مروان وخالفہ قیم دار الحدیث بینہما واخرج الحاکم فی المستدرک وصححہ علی شرط الشیخین من طریق خلف بن ہشام عن حماد بن زید عن ہشام ان عروۃ کان عند مروان فسئل عن مس الذکر فلم یر بہ باسا فقال عروۃ ان بسرۃ بنت صفوان حدثتنی فذکر الحدیث وفیہ فبعث مروان حرسیا الی بسرۃ فرجع الرسول فقال نعم فہذا حماد بن زید قد عکس الامر فجعل عروۃ ممن امر بالوضوء من مس الذکر وجعل مروان ممن انکرہ۔ واختلف علی ہشام ایضا فی ہذا الحدیث فروی عنہ یحیی القطان وغیرہ ان اباہ حدثہ وروی عنہ ہمام عن ابی بکر بن محمد عن عروۃ فذکر ہمام ان ہذا الحدیث اخذہ ہشام عن ابیہ بواسطۃ ابی بکر رجحہ الطحاوی والنسائی وغیرہما کما ستقف ثم ان جمہور اصحاب ہشام ذکروا ان عروۃ انکر الوضوء من مس الذکر واثبتہ مروان بتحدیثہ حدیث بسرۃ وخالفہم حماد بن زید فعکس الامر وجعل مروان ممن انکر الوضوء واثبتہ عروۃ فحدثہ حدیث بسرۃ وبہذا الحدیث احتج الحاکم علی ان عروۃ سمع الحدیث عن بسرۃ بدون واسطۃ مروان ومقتضاہ ان یکون ہذا الحدیث صحیحا ثم ان یحیی القطان وحماد بن زید وغیرہما ذکروا ان بسرۃ حدثت عروۃ وروی حماد بن سلمۃ وانس بن عیاض وشعیب بن اسحق وسفیان واسمعیل بن عیاش وہمام وجماعۃ ان عروۃ سمع الحدیث بواسطۃ مروان وذکر بعضہم انہ سأل بسرۃ عن ہذا الحدیث بعدما سمع عن مروان فحدثتہ وذکر بعضہم انہ سأل عنہا بواسطۃ شرطی مروان فرجع الشرطی فحدثہ بما حدث بہ مروان وقد روی الحدیث الزہری ایضا وحدیثہ ایضا مختلف بین تلامذتہ فروی عنہ بعضہم انہ روی عن عروۃ وروی بعضہم عن الزہری عن عبداللہ بن ابی بکر عن عروۃ وروی بعضہم عن ابی بکر بن محمد عن عروۃ ثم ان بعضہم ذکر عن الزہری ان عروۃ روی عن بسرۃ وذکر آخرون عن عروۃ عن مروان عن بسرۃ وستطلع علی روایات ہشام والزہری عند ما یبسط طرق حدیثیہما الامام المصنف والحاصل ان الحدیث روی عن عروۃ عبداللہ بن ابی بکر وہشام والزہری وقد اختلف علیہم فی ذلک اختلافا فاحشا یوجب ضعف الحدیث لاشعارہ بعدم ضبط الراوی ولیست بشعری کیف یحکم علی ہذا الحدیث بالصحۃ مع ان الصحۃ درجۃ رفیعۃ لا یبلغہا الا بعد تحقق جمیع اجزائہا وکم من حدیث صحیح لا یوجب العمل بل یحتمل النسخ وقد یکون شاذا او معللا او مجملا فلا یوجب العمل وان کان صحیحا واما دفع بعض ہذا الاضطراب بانہ یحتمل ان ہشاما سمع عن ابیہ عروۃ وعن ابی بکر فمرۃ روی عن عروۃ ومرۃ عن ابی بکر وکذا الزہری سمع عن عروۃ وابی بکر وعبداللہ بن ابی بکر فروی مرۃ عن عروۃ وروی مرۃ عن ابی بکر ومرۃ عن عبداللہ فغیر صحیح فان الاضطراب فی الاسناد یکون بالمخالفۃ بابدال الراوی ولا مرجح لاحدی المرویتین علی الاخری فالجواب عن الاضطراب بانہ سمع عن کل من روی لا یدفع الاضطراب الا تری ان الترمذی حکم علی حدیث زید بن ارقم بالاضطراب مع انہ نقل عن البخاری یحتمل ان یکون قتادۃ روی عنہما جمیعا فہذا الترمذی مع نقل الاحتمال عن شیخہ لم یمتنع عن حکمہ بالاضطراب وغایۃ ما یقال فی حدیث بسرۃ ان الحدیث اخرجہ مالک وہو امام من ائمۃ المسلمین فروایتہ اصح من روایۃ غیرہ وقد تابعہ علی سیاقہ ابن علیۃ وابن اسحق کما تقدم والزہری فی روایۃ شعیب قال الدارمی بعد ما روی من طریق ابن اسحق ہذا اوثق فی مس الفرج وفی سوالات مضر بن محمد لہ کما فی التلخیص قلت یعنی ای شیء صح فی مس الذکر قال حدیث مالک عن عبداللہ بن ابی بکر عن عروۃ عن مروان عن بسرۃ فانہ یقول فیہ سمعت ولولا ہذا لقلت لا یصح فیہ شیء انتہی فہذا قول ابن معین یدل علی ان من صحح حدیث بسرۃ انما اثبت صحتہ بطریق مالک خاصۃ مع قطع النظر عن بقیۃ طرق الحدیث ولا شک ان ہذا الطریق اجود طرق حدیث بسرۃ ولکن فی حدیثہ واسطۃ مروان وہو مطعون فی عدالتہ وفی روایۃ ابن علیۃ وغیرہ انہ ارسل رجلا من حرسہ وحرسیہ مجہول وقد اجاب عنہ القائلون بالنقض بما وقع

Maktaba Tul Ishaat.com

فذهب قوم الى هذا الاثر واوجبوا الوضوء من مس الفرج وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا لا وضوء فيه

فى روايات هشام من تصريح سماع عروة عن بسرة فكان مروان وحرسيه صاروا زائدين فى الاسناد وبذا مع ان روايات هشام كلها مضطربة لا يعتمد عليه لانه لو ثبت ذلك لاعتمد عليه البخارى ومسلم فان الحديث رجاله رجالهما كما ادعى الحاكم والبيهقى ولم يقنع بهذا الجواب على بن المدينى ويحيى بن معين واحمد فقد تقدم فى المناظرة التى ذكرنا بها فى اول الباب قال على ليحيى كيف تتقلد اسناد بسرة ومروان ارسل شرطيا حتى رد جوابها اليه فقال يحيى وقد اكثر الناس فى قيس بن طلق ولا يحتج بحديثه فقال احمد كلا الامرين على ما قلتما وهذا مصيرمن هؤلاء الثلثة الى ان عروة ليس له سماع عن بسرة بدون واسطة. واما الطعن فى مروان فاجاب عنه ابن حزم بانا لا نعلم لمروان شيئا يجرح به قبل خروجه على ابن الزبير وعروة لم يلقه الا قبل خروجه على اخيه قال العبد الضعيف وهذا الجواب مبنى على الجهل بالتاريخ فقد صنع مروان ما صنع فى خلافة عثمان حتى ادى صنيعه الى قتل عثمان ثم انه رمى طلحة احد العشرة يوم الجمل وهما جميعا مع عائشة فقتل وقد مر ذلك من مو بقاته وكل ذلك قبل خروجه على ابن الزبير بل قبل الهجرة على المدينة الطيبة الطاهرة على صاحبها الف الف صلوة وتحية والعجب عن الحافظ انه كيف رضى عن هذا الجواب فذكره فى التلخيص ولم يذكر ما فيه واما الاضطراب من جهة المتن فروى بعضهم عن هشام بلفظ من مس ذكره فليتوضأ وروى بعضهم عن هشام بلفظ من مس ذكره او انثييه او رفغيه فليتوضأ وقد اراد الدارقطنى دفع هذا الاضطراب فادعى فيه الادراج فقال كذا رواه عبد الحميد عن هشام ووهم فى ذكر الانثيين والرفغ وادرجا لذلك فى حديث بسرة قال المحفوظ ان ذلك من قول عروة غير مرفوع وكذلك رواه الثقات عن هشام منهم ايوب السختيانى وحماد بن زيد وغيرهما كلهم رواه من رواية ايوب فجعل قول عروة من المرفوع وقال الخطيب كما فى شرح مقدمة ابن الصلاح للحافظ العراقى تفرد عبد الحميد بذكر الانثيين والرفغين وليس من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو من قول عروة فادرجه الراوى فى متن الحديث وقد بين ذلك حماد وايوب انتهى قال الحافظ العراقى لم يتفرد به عبد الحميد كما قال الخطيب فقد رواه الطبرانى فى المعجم الكبير من رواية يزيد بن زريع عن ايوب عن هشام بلفظ اذا مس احدكم ذكره او انثييه او رفغه فليتوضأ وزاد الدارقطنى ايضا فى ذكر الانثيين من رواية ابن جريج عن هشام عن ابيه عن مروان بن الحكم عن بسرة وقد ضعف ابن دقيق العيد فى الاقتراح الحكم بالادراج على ما وقع فى اثناء لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم معطوفا بواو العطف انتهى وقال العلامة ابن التركمانى ثم ان الغلط فى الادراج انما يكون فى لفظ لكن باستقلاله عن اللفظ السابق فيدرجه الراوى ولا يفصل فاما ان يسمع قول عروة فيجعله فى اثناء كلام النبى صلى الله عليه وسلم فبعيد من مثبت وابعد منه من الغلط ما اخرجه الطبرانى من طريق محمد بن دينار عن هشام عن ابيه عن بسرة قالت قال عليه السلام من مس رفغه او انثييه او ذكره فلا يصل حتى يتوضأ فبدأ بذكر الرفغ والانثيين وفى هذا ايضا متابعة ابن دينار لعبد الحميد ودفع بهذا ما قلنا غير مرة ان الراوى قد يسمع شيئا فيفتى به مرة ويرويه اخرى انتهى والحاصل ان حديث بسرة معلول بعدة وجوه منها الطعن فى مروان او جهالة حرسيه ومنها الاضطراب فى الاسناد والمتن وغير ذلك كما ستقف وقد قال ابن العربى رواه مالك فاتقنه وصححه ثم ضعفه فى الفتوى او اسقط. فذهب قوم الى هذا الاثر اى حديث بسرة واوجبوا الوضوء من مس الفرج وممن روى عنه الايجاب ابن عمر كما روى عنه الطحاوى وغيره وعمر بن الخطاب وابو هريرة على اختلاف عنه وزيد بن خالد الجهنى والبراء بن عازب وجابر بن عبد الله وسعد بن ابى وقاص فى رواية اهل المدينة عنه وعطاء بن ابى رباح وسعيد بن المسيب فى رواية وطاؤس وعروة بن الزبير وسليمان بن يسار وابان بن عثمان وابن شهاب ومجاهد ومكحول والشعبى وجابر بن زيد وعكرمة وجماعة من اهل الشام والمغرب واكثر اهل الحديث وبه قال الاوزاعى والليث والشافعى واحمد واسحق وداؤد والطبرى كما ذكره ابن عبد البر فى الاستذكار (كما فى السعاية).

وخالفهم فى ذلك اى فيما ذهبوا اليه من وجوب الوضوء من مس الذكر آخرون فقالوا لا وضوء فيه وممن ذهب الى عدم الايجاب على وعمار وابن مسعود وابن عباس وحذيفة وعمران بن حصين وابو الدرداء كما روى عنهم الامام محمد والطحاوى وغيرهما قال ابن عبد البر كما فى الجوهر النقى والاسانيد بذلك صحاح عن نقل الثقات ولم يختلف هؤلاء فى ذلك ورواه ابن ابى شيبة عن سعد بن ابى وقاص بسند صحيح والبيهقى عن معاذ بن جبل وعبد الرزاق عن ابى هريرة وروى الحديث فى ذلك طلق بن على

Maktaba Tul Ishaat.com

واحتجوا فی ذلک علی اهل المقالة الاولی فقالوا فی حدیثکم هذا ان عروة لم یرفع بحدیث بسرة رأسا فان کان ذلک لانها عنده فی حال من لا یوخذ ذلک عنها ففی تضعیف من هو اقل من عروة لبسرة ما یسقط به حدیثها

والوامامة وعائشة وعصمة بن مالک وغیرهم والی هذا ذهب سعید بن المسیب وهذا هو الصحیح عنه کما فی السعایة عن ابن عبد البر والحسن البصری کما روی عنه الطحاوی وسعید بن جبیر وابراهیم النخعی کما ذکره الحازمی وهذا هو مذهب ابی حنیفة و اصحابه وسفیان الثوری وشریک والحسن بن حی کما فی السعایة عن ابن عبد البر وعبد الله بن المبارک کما ذکر الترمذی وابن معین کما ذکر الخطابی والحازمی وعلی بن المدینی کما روی الحاکم والدارقطنی وربیعة وابن القاسم وسحنون وابن المنذر کما ذکر النووی فی شرح المهذب وهو روایة عن المالکیة والحنابلة کما فی الاوجز واحتجوا فی ذلک ای فیما ذهبوا الیه من عدم الایجاب علی اهل المقالة الاولی ای القائلین بوجوب الوضوء من مس الذکر لعدة وجوه منها الکلام علی حدیث بسرة وتضعیفه فقالوا فی حدیثکم هذا ای فی حدیث بسرة ان عروة لما حدثه مروان حدیث بسرة لم یرفع بحدیث بسرة راسا ای کما عند المصنف وعند الطبرانی فکان عروة لم یرجع لحدیثه۔ فان کان ذلک ای عدم رفع عروة راسه بحدیث بسرة وعدم رجوعه عما افتی من عدم وجوب الوضوء لانها ای بسرة عنده ای عند عروة فی حال من لا یوخذ ذلک ای نقض الوضوء من مس الذکر عنها ای عن بسرة ای لجهالتها فانها لم تشتهر بطول الصحبة مع النبی صلی الله علیه وسلم وانما عرفت بهذا الحدیث ففی تضعیف من هو اقل من عروة لبسرة ما یسقط به ای بتضعیف من هو اقل علما وفهما من عروة حدیثها ای حدیث بسرة فان الجرح مقدم علی التعدیل کما هو مقرر فی الاصول فکیف بتضعیف عروة وهو امام من ائمة المسلمین قال الحازمی من جانب القائلین بعدم النقض ان لبسرة غیر مشهورة واختلاف الرواة فی نسبها یدل علی جهالتها لان بعضهم یقول هی کنانیة و بعضهم یقول هی اسدیة ثم لو قدرنا انتفاء الجهالة عنها فقلة رواتها تدل علی قلة صحبتها ثم اختلاف الرواة فی حدیثها یدل علی ضعف حدیثها ثم حدیث النساء الی الضعف ما هو انتهی مختصرا۔ ثم اجاب عن القائلین بالایجاب وقال لا ینکر اشتهار بسرة بصحبة النبی صلی الله علیه وسلم ومتانة حدیثها الا من جهل مذاهب التحدیث ولم یحط علما باحوال الرواة و نقل عن الشافعی ما تقدم عنه فی ترجمة بسرة من سابقتها وقدیم هجرتها وصحبتها قال وقد حدثت بهذا فی دار المهاجرین والانصار وهم متوافرون ولم یدفعه منهم احد بل علمنا بعضهم صار الیه عن روایتها منهم عروة بن الزبیر وقد رفع وانکر الوضوء من مس الذکر قبل ان یسمع الخبر فلما علم ان بسرة رویته قال به وترک قوله وسمعها ابن عمر تحدث به فلم یزل یتوضا من مس الذکر حتی مات ونقل عن مالک انه قال اتدرون من بسرة بنت صفوان هی جدة عبد الملک ام امه فاعرفوها انتهی مختصرا قال العبد الضعیف عفا الله عنه هذا ما ذکره الحازمی من انتفاء الجهالة عن بسرة مبنی علی ما ذکره المحدثون من ان روایة الواحد او الاثنین تنفی الجهالة عن المروی عنه وکذا تثبت الصحبة له بروایة الاثنین او الواحد عنه ان کان المروی عنه معروفا بذکره فی الغزوات او فیمن وفد من الصحابة او بکونه مشهورا فی غیر حمل العلم کما بسطه الحافظ العراقی وقد روی عن بسرة مروان وعروة وحمید بن عبد الرحمن وغیرهم فلا شک انها معروفة بالصحبة علی هذا الاعتبار ولم ینکر ذلک احد وانما ادعی الجهالة فیها من ادعی باعتبار تقسیم الاصحاب رضی الله عنهم فی اخذهم الروایة عن النبی صلی الله علیه وسلم کما ذکره فقهائنا فی اصول الفقه فان الراوی اما ان هو معروف بالفقه او هو معروف بالعدالة والضبط دون الفقه او هو مجهول بان لم یعرف الا بحدیث او حدیثین فجهالة بسرة عند من ادعاها باعتبار هذا التقسیم الذی ذکره الاصولیون فان بسرة وان هی معروفة فی النسب ولکنها لم تعرف الا بهذا الحدیث فهی معروفة فی النسب ذات عدل للصحبة مجهولة باعتبار الروایة فلا یترک الحدیث بها حدیث طلق رضی فانه مع ان الرجال احفظ للعلم معروف فیمن وفد علی النبی صلی الله علیه وسلم وله عدة احادیث واما القول بان بسرة حدثت بهذا فی دار المهاجرین والانصار وهم متوافرون فنفی حیز المنع فان بسرة لم تحدث بهذا فی زمان عمر وعثمان حتی ینکر علیها احد ولا شک انهم متوافرون فی المدینة فی زمانهما وانما حدثت بهذا فی زمان امارة مروان علی المدینة وقد ارتحل عنها غیر واحد من اصحاب

Maktaba Tul Ishaat.com

وقد تابعه على ذلك غيره حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني زيد عن ربيعة انه قال لو وضعت يدي في دم او حيضة ما نقض وضوئي فمس الذكر ايسر ام الدم ام الحيضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم مع علي رضي عنه حين ارتحل عنها الى الكوفة وهذا العجلي يذكر انه توطن الكوفة وحدها من الصحابة نحو الف وخمسمائة صحابي بينهم نحو سبعين بدريا سوى من اقام بها ثم انتقل الى بلد آخر فضلا عمن ذهب الى باقي البلاد او الثغور للجهاد وقد ذهب اهل الكوفة الى عدم النقض وضعفوا حديث بسرة ولا شك انهم اخذوا ذلك كابرا عن كابر عن الاصحاب الذين توطنوا الكوفة وقد روى عن الاسود كما ذكر في السعاية انه اخذ كفا من حصى وحصب به الشعبي وقال ويلك تحدث بمثل هذا واما القول بان عروة رفع وانكر الوضوء قبل ان يسمع الخبر فلما علم ان بسرة روته قال به فهو مخالف لما وقع من انكار عروة على مروان حين حدثه مروان فانكار عروة كان بعد تحديث مروان حديث بسرة والروايات في ذلك شهيرة وقد وقع عند الطحاوي ان مروان لما حدث عروة حديث بسرة لم يرفع بحديثها رأسا وعند الطبراني لم يرجع لحديثها اي لحديث مروان عن بسرة واما وضوء ابن عمر فيحتمل ان يكون لحديث بسرة ولكن الظاهر انه كان يتوضأ للحديث الذي رواه في ذلك وهو حديث ضعيف ليس قابلا للاحتجاج كما ستقف وقد خالفه في ذلك اكثر الصحابة رضي الله عنهم فقوله متروك لقولهم والله اعلم. وقد تابعه اي عروة على ذلك اي على ترك حديث بسرة لجهالتها غيره اي غير عروة وهو الاسود بن يزيد كما تقدم وربيعة كما ذكره المصنف فقال حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال اخبرنا ابن وهب عبد الله الفقيه المصري قال اخبرني زيد هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا قال صاحب الكشف ان لم يكن زيد بن الحباب فلا اعرفه قال العبد الضعيف ووقع في السعاية فيما نقل عن المصنف عن ابن وهب عن ابن يزيد والظاهر ان كلا منهما من اغلاط الناسخين والصواب ما وقع بعد كلام ربيعة قال ابن زيد فان ابن وهب معروف بالرواية عن ابن زيد وابن زيد مدني وله ذكر في احوال ربيعة في تذكرة الحفاظ وتاريخ الخطيب وغيرهما بخلاف زيد بن الحباب فانه مع انه كوفي ليس له ذكر في تلامذة ربيعة ولا في احواله وهو متأخر الطبقة عن ابن زيد ثم رأيت النسخة التي عليها شرح العيني فوجدت فيها ابن زيد وفسره العيني في شرحه باسامة بن زيد الليثي ابي زيد المدني من رواة البخاري في التعاليق ومسلم والاربعة لكن لم يوجد ذكر اسامة في احوال ربيعة ولا في تلامذته بخلاف عبد الرحمن بن زيد بن اسلم العدوي فان له ذكرا في بيان حالة مجلس ربيعة في تاريخ بغداد للخطيب البغدادي فهو الراجح عندي في تعيين ابن زيد فاقول على ما هو الصواب عندي هو عبد الرحمن بن زيد ابن اسلم العدوي مولاهم المدني من رواة الترمذي وابن ماجة قال النسائي وابو زرعة ضعيف وقال ابو حاتم ليس بقوي في الحديث كان في نفسه صالحا وفي الحديث واهيا وقال ابن سعد كان كثير الحديث ضعيفا جدا وقال الساجي منكر الحديث وقال الطحاوي حديثه عند اهل العلم بالحديث في النهاية من الضعف وضعفه ايضا احمد وعلي بن المديني وغيرهما وقال ابن عدي له احاديث حسان وهو ممن احتمل الناس وصدقه بعضهم وهو ممن يكتب حديثه وقال ابن الجوزي اجمعوا على انه ضعيف مات سنة اثنتين وثمانين ومائة وانا على النسخة التي نقل عنها في السعاية فان صح ذلك النقل فهو يونس بن يزيد الايلي ابو يزيد مولى معاوية من رواة الستة وقد تقدم ذكره. عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن فروخ التيمي مولاهم ابو عثمان المدني المعروف بربيعة الرائي من رواة الستة قال احمد العجلي وابو حاتم والنسائي ثقة وقال ليعقوب بن شيبة ثقة ثبت احد مفتي المدينة وقال مصعب الزبيري ادرك بعض الصحابة والاكابر من التابعين وكان صاحب الفتوى بالمدينة وكان يجلس اليه وجوه الناس بالمدينة وعنه اخذ مالك قال سوار القاضي ما رايت احدا اعلم منه لا الحسن ولا ابن سيرين وقال ابن المواجشون ما رأيت احدا احفظ لسنة منه وقال عبيد الله بن عمر هو صحيح معضلاتنا واعلمنا وافضلنا توفي سنة ست وثلثين ومائة. انه قال اي ربيعة لو وضعت يدي في دم او حيضة ما نقض وضوئي عندا حدا لا عند بسرة ولا عند غيرها فمس الذكر ايسر ام الدم ام الحيضة اي وضع اليد في الحيضة والدم الرعاف وغيره وحاصل هذا القول قياس مس الذكر على مس الاشياء النجسة فكما ان مسها لا ينقض لو ضوء فكذا لا ينقض الوضوء مس الذكر وهو طاهر

Maktaba Tul Ishaat.com

قال وکان ربیعۃ یقول لھم ویحکم مثل ھذا یاخذ بہ احد ونحن نعمل بحدیث بسرۃ واللہ لو ان بسرۃ شھدت علی ھذہ النعل لما اجزت شھادتھا انما قوام الدین الصلوۃ وانما قوام الصلوۃ الطھور فلم یکن فی صحابۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من یقیم ھذا الدین الا بسرۃ

بطریق الاولی وقد اسند البیہقی عن علی بن المدینی قال اجتمع سفیان وابن جریج فقال ابن جریج یتوضأ منہ وقال سفیان لا یتوضأ منہ فقال سفیان ارأیت لو ان رجلا امسک بیدہ منیا ما کان علیہ فقال ابن جریج یغسل یدہ قال فایھما اکبر المنی او مس الذکر فقال ما القاھا علی لسانک الا الشیطان قال البیہقی وانما اراد ابن جریج ان السنۃ لا تعارض بالقیاس انتھی قال العبد الضعیف وکیف یقال ھذا وقد صح الحدیث فی عدم نقض الوضوء من مس الذکر وانما اشار سفیان الی ان المصیر عند تعارض الاحادیث الی آثار الصحابۃ وعند تعارضھا الی القیاس وھھنا الاحادیث والآثار متعارضۃ فیرجح بالقیاس فلیس ھھنا الاخذ بالقیاس فی مقابلۃ الحدیث بل ترجیح بعض الاحادیث والآثار بالقیاس وشتان ما بینھما۔ قال عبد الرحمن بن زید وکان ربیعۃ یقول لھم ای للقائلین بوجوب الوضوء من مس الذکر ویحکم وتیح کلمۃ ترحم وتوجع تقال ان وقع فی ھلکۃ لا یستحقھا وقد یقال بمعنی المدح والتعجب وھی منصوبۃ علی المصدر وقد ترفع وتضاف ولا تضاف کذا فی النھایۃ وفی المجمع وتح لمن ینکر علیہ فعلہ مع ترفق وترحم فی حال الشفقۃ۔ مثل ھذا ای مثل حدیث بسرۃ یاخذ بہ احد ونحن نعمل کذا فی النسخۃ المطبوعۃ وفی نسخۃ العینی ونعمل وھو الظاھر۔ بحدیث بسرۃ واللہ لو ان بسرۃ شھدت علی ھذا النعل وفی نسخۃ العینی الفعل لما اجزت شھادتھا ای شھادۃ بسرۃ فان شھادۃ المرأۃ الواحدۃ لا تجوز فی مثل ذلک باجماع العلماء وھذا ما قالہ ربیعۃ مبنی علی ما ذھب الیہ بعضھم من جعل الروایۃ مثل الشھادۃ فلم یقبل ما انفرد بہ الراوی العدل الضابط وشرط فی قبول الحدیث ان یرویہ اثنان عن اثنین وقد حکی ھذا المذھب العلامۃ الجزائری فی توجیہ النظر عن ابراھیم بن اسمعیل بن علیۃ وابی علی الجبائی من المعتزلۃ ونقل عن الغزالی انہ قال ان روایۃ الواحدۃ تقبل وان لم تقبل شھادتہ خلافا للجبائی وجماعۃ حیث شرطوا العدد ولم یقبلوا الا قول رجلین ثم لا تثبت روایۃ کل واحد الا من رجلین آخرین وھلم جرا الی ان ینتھی الی زماننا یکثر کثرۃ عظیمۃ لا یقدر معھا علی اثبات حدیث اصلا انتھی۔ انما قوام الدین ای ما یقوم بہ الدین الصلوۃ فقد روی البیہقی فی شعب الایمان عن عمر مرفوعا الصلوۃ عماد الدین ای اصلہ واساسہ وھی ام العبادات ومعراج المؤمنین ومناجاۃ رب العلمین وانما قوام الصلوۃ الطھور فقد اجمع العلماء علی ان الصلوۃ لا تصح بدون الطھارۃ وروی مسلم وغیرہ عن ابی مالک الاشعری مرفوعا الطھور شطر الایمان ای نصفہ۔ فلم یکن فی صحابۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من یقیم ھذا الدین الا بسرۃ اشار ربیعۃ بھذا القول الی ما ذکرہ اصحابنا فی اصول الفقہ ان خبر الاحاد فیما تعم بہ البلوی غیر مقبول وخبر بسرۃ من ھذا القبیل قال العلامۃ النسفی ان الانقطاع علی نوعین انقطاع الظاھر کالمرسل وانقطاع الباطن وھو علی وجھین انقطاع لنقصان فی الناقل کخبر الکافر وصاحب الھوی وانقطاع بدلیل معارض وھو علی اربعۃ اضرب احدھا ما خالف کتاب اللہ تعالی فانہ مردود منقطع لان الکتاب ثابت متعین فی انصال خبر الواحد شبھۃ فیرد ما فیہ شبھۃ وثانیھا ما خالف السنۃ المشھورۃ فھو منقطع ایضا لما ان المشھور فوق خبر الواحد والضعیف لا یظھر فی مقابلۃ القوی وثالثھا ما شذ من الحدیث فیما اشتھر من الحوادث وعم بہ البلوی فانہ دلیل انقطاعہ لان شھرۃ الحادثۃ یقتضی شھرۃ ما یثبت بہ حکم الحادثۃ فاذا لم یشتھر النقل عنھم وعنایتھم بالحج اشد من عنایتنا دل انہ منقطع الا تری ان المتأخرین لما نقلوا اشتھر فیھم فلو کان ثابتا فی المتقدمین لاشتھر بینھم ایضا ولھذا لم تقبل شھادۃ الواحد من اھل المصر علی رؤیۃ ھلال رمضان لان الناس لما شارکوہ فی النظر والمنظر وحدۃ البصر کان اختصاصہ بالرؤیۃ دلیلا علی انہ کاذب وغالط بخلاف ما اذا کان فی السماء علۃ اوجاء من موضع آخر لانہ قد ینشق الغیم عن موضع المقمر فیتفق للبعض النظر فلا یکون الظاھر مکذبا لہ فکذا خبر الغریب اذا کان سبیلہ الاشتھار لعموم البلوی مکذب فی العادۃ فیرد بالتھمۃ ولھذا لم یعمل بخبر مس الذکر لانہ لم یشتھر النقل فیہا مع احتیاج الخواص والعوام الی معرفتھا انتھی مختصرا من کشف الاسرار وفی الکبیری ان امر النوافض مما یحتاج الیہ الخاص والعام وقد ثبت عن علی وعمار وابن مسعود

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابن زید علی هذا ادرکنا مشیختنا ما منهم واحد یری فی مس الذکر وضوءا وان کان انما ترک ان یرفع بذلک رأسا لان مروان عنده لیس فی حال من یجب القبول عن مثله فان خبر شرطی مروان عن بسرة دون خبره هو عنها فان کان مروان خبره فی نفسه عند عروة غیر مقبول فخبر شرطیه ایاه عنها کذلک احری ان لا یکون مقبولا۔

وابن عباس وحذیفة بن الیمان وعمران بن الحصین وابی الدرداء وسعد بن ابی وقاص انهم لا یرون النقض منه فخفاه عن هؤلاء مع احتیاجهم الیه وظهوره لامرأة غیر محتاجة الیه فی غایة البعد مع مافیه من مخالفة القیاس ففیه الانقطاع الباطن من وجه انتهی ولم یسلم طریق غیر بسرة من المقال کما ستقف والحاصل ان اصحابنا الحنفیة رحمهم الله تعالی وشکر سعیهم اشترطوا فی قبول خبر الواحد فیما تعم به البلوی بعد صحة سنده اشتهاره بین الامة وتلقی الامة بالقبول ولم یوجد ذلک فی حدیث بسرة فلذا اعرضوا عن الاخذ به واعرض لشافعیة وغیرهم عن الانقطاع الباطنی المعنوی ولم یردوه اذا شذ فی حادثة تعم به البلوی فلذا اخذوا بحدیث بسرة والله تعالی اعلم قال ابن حزم فی المحلی وقال لبعضهم هذا مما تعظم به البلوی فلو کان لما جهله ابن مسعود ولا غیره من العلماء قال ابو محمد هذه حماقة وقد غلب عن جمهور الصحابة الغسل من الایلاج الذی لا انزال معه وهی مما تکثر به البلوی ورأی ابو حنیفة الوضوء من الرعاف وهو مما تکثر به البلوی ولم یعرف ذلک جمهور العلماء انتهی قلت کلام ابن حزم هذا دال علی انه ساحه الله تعالی تجاهل باحادیث الرسول صلی الله علیه وسلم وآثار الصحابة فقد تقدم من قبل ان عمر وعثمان وابا هریرة ومعاذ بن جبل وعائشة واکثر المهاجرین کانوا یقولون بوجوب الغسل من الاکسال وانما کان الاختلاف فیه بین الانصار والمهاجرین ثم انهم لما بلغهم حدیث وجوب الغسل من الاکسال تلقوه بالقبول واشتهر بینهم ورجعوا عن ذلک حتی قال عمر من خالف فی ذلک جعلته نکالا وحدیث نقض الوضوء من مس الذکر لم یبلغ ذلک المبلغ ولم یرجع احد لهذا الحدیث عما کان علیه من قبل واحادیث الغسل من الاکسال کلها صحاح او حسان وحدیث بسرة فی اسناده مروان وهو مطعون فی عدالته او حرسیته وهو مجهول فتشبیه حدیث بسرة باحادیث الغسل من الاکسال غیر صحیح ثم ما قاله ابن حزم فی الرعاف فمبنی علی قصور فهمه فان عموم البلوی لیس فی الرعاف بل هو فی مس الذکر فان الرعاف یخص کثیرا بالمرضی ومس الذکر عام شامل للصحیح والسقیم والمسافر والمقیم وایضا الرعاف فی الصیف اکثر من ایام الشتاء بخلاف مس الذکر فانه فی جمیع الازمان سواء وهذا هو من شان عموم البلوی دون الاول والله تعالی اعلم. قال ابن زید عبد الرحمن بن زید بن اسلم المدنی علی هذا ادرکنا مشیختنا ای مشیخة اهل المدینة ما منهم واحد وفی نسخة العینی احد یری فی مس الذکر وضوءا وقد ذهب الی ذلک اهل الکوفة والاجلة من الصحابة والمحدثین کما تقدم وان کان انما ترک وصله لاعتراض ثان علی حدیث بسرة من جانب القائلین بعدم وجوب الوضوء من مس الذکر۔ ان یرفع ای عروة بذلک ای بتحدیث مروان حدیث بسرة رأسا لان مروان عنده ای عند عروة لیس فی حال من یجب القبول ای قبول الحدیث المروی عن مثله فان خبر شرطی مروان عن بسرة دون خبره ای خبر مروان هو عنها ای عن بسرة فان کان مروان وفی نسخة العینی بحذف مروان۔ خبره فی نفسه عند عروة غیر مقبول فخبر شرطیه ای شرطی مروان ایاه ای عروة عنها ای عن بسرة کذلک وفی نسخة العینی بذلک احری ان لا یکون مقبولا وحاصل هذا الاحتمال ان یکون عروة لم یرفع بحدیث بسرة رأسا لان مروان لیس فی حال من یکون خبره مقبولا عند اهل العلم فخبر شرطیه هو اسوأ حالا منه لکونه مجهولا احری ان لا یکون مقبولا واجاب القائلون بالوضوء من مس الذکر عن هذا الاعتراض بجوابین۔ الاول باثبات سماع عروة عن بسرة کما وقع فی بعض الروایات ولکن هذا لم یقع فی روایات مالک وغیره التی هی احسن الطرق وانما وقع ذلک فی روایات هشام والزهری وهی کلها مضطربة ومع هذا لم یلتفت الی ذلک ائمة الفن علی بن المدینی وابن معین واحمد بن حنبل والبخاری ومسلم کما تقدم ذلک مفصلا والثانی باثبات عدالة مروان فقد اخرج له البخاری وروی عنه سهل بن سعد الصحابی وعلی بن الحسین وغیرهما وقد قال عروة کان مروان لا یتهم فی الحدیث وقد قیل ان له رؤیة فان ثبتت فلا یعرج علی من تکلم فیه کذا قالوا ولکنه معارض بانه لم تثبت له رؤیة کما جزم بذلک البخاری وابن عبد البر والنووی وغیرهم

Maktaba Tul Ishaat.com

وهذا الحديث ايضا فلم يسمعه الزهري من عروة انما دلس به وذلك ان يونس حدثنا قال ثنا شعيب ابن الليث عن ابيه عن ابن شهاب عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد عن عروة بن الزبير عن مروان ابن الحكم قال الوضوء من مس الذكر قال مروان اخبرتنيه بسرة بنت صفوان فارسل الى بسرة فقالت ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يتوضأ منه فذكر مس الذكر

قال النووي لم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم ولا رآه لانه خرج الى الطائف طفلا لا يعقل حين نفى النبي صلى الله عليه وسلم اباه الحكم فكان مع ابيه بالطائف حتى استخلف عثمان فرده انتهى وذكر ابن عبد البر عن علي رضي الله عنه انه نظر اليه يوما فقال له ويلك وويل امة محمد منك ومن بنيك اذا ساءت دركك وقال الحافظ ابن كثير في البداية ومروان كان اكبر الاسباب في حصار عثمان لانه زور على لسانه كتابا الى مصر بقتل اولئك الوفد ولما كان متوليا على المدينة لمعاوية كان يسب عليا كل جمعة على المنبر وقال له الحسن بن علي لقد لعن الله اباك الحكم وانت في صلبه انتهى وقال الحافظ الذهبي في الميزان وله اعمال موبقة نسأل الله السلامة رمى طلحة بسهم وفعل وفعل انتهى وقال ابن حبان معاذ الله ان نحتج بمروان بن الحكم في شئ من كتبنا كذا في نصب الراية وقد اعرض الامام مسلم عن اخراج حديثه ولم يحتج به في شئ من رواياته هذا وقد تقرر في الاصول ان الجرح مقدم على التعديل وان مظهر سب السلف مردود الشهادة والرواية فالانصاف ان مروان لم يكن قابلا للقبول شهادته وروايته ولم يظهر لاخراج البخاري له وجه صحيح وقد عيب عليه ذلك فتحفظ - وهذا الحديث اي حديث بسرة وهذا اعتراض ثالث من جانب القائلين بعدم الايجاب على حديث بسرة وهذا مخصوص بروايات الزهري عن عروة وفي هذا تلميح الى الاضطراب في حديث الزهري - ايضا فلم يسمعه الزهري من عروة اي بدون واسطة احدا نما دلس الزهري به اي بتحديثه عن عروة وهذا التدليس يسمى تدليس الاسناد وهو ان يروي عمن لقيه ما لم يسمعه منه موهما انه سمعه منه او عمن عاصره ولم يلقه موهما انه قد لقيه وسمعه منه ومن شانه ان لا يقول في ذلك اخبرنا فلان ولا حدثنا وما اشبههما وانما يقول قال فلان او عن فلان ونحو ذلك وقد ذم التدليس اكثر العلماء حتى قال شعبة التدليس اخو الكذب - ثم اختلفوا في قبول روايته فقال فريق من اهل الحديث والفقهاء لا تقبل روايته بحال بين السماع او لم يبين والصحيح التفصيل فما رواه المدلس بلفظ محتمل لم يبين فيه السماع والاتصال حكمه حكم المرسل (اي لا يقبل) وما رواه بلفظ مبين للاتصال نحو سمعت وحدثنا فهو مقبول انتهى مختصرا من مقدمة الشيخ ابن الصلاح - وذلك اي تدليس الزهري بهذا الحديث ان يونس بن عبد الاعلى البصري قد حدثنا قال ثنا شعيب بن الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي مولاهم ابو عبد الملك المصري من رواة مسلم وابي داود والنسائي قال ابن وهب ما رأيت افضل منه وقال احمد بن صالح والخطيب كان ثقة وقال ابن يونس كان فقيها مفتيا وكان من اهل الفضل ذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات توفي سنة تسع وتسعين ومائة ليومين بقيا من صفر ومولده سنة خمس وثلاثين ومائة - عن ابيه الليث الفقيه المصري عن ابن شهاب الزهري المدني عن عبد الله ابن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري ابو محمد ويقال ابو بكر المدني من رواة الستة قال مالك كان كثير الحديث وكان رجل صدق وقال احمد حديثه شفاء وقال ابن معين وابو حاتم ثقة وقال النسائي ثقة ثبت وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث عالما توفي سنة خمس وثلاثين ومائة وهو ابن سبعين سنة - عن عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم قال اي ذكر مروان في امارته على المدينة ما يتوضأ منه فذكر الوضوء من مس الذكر اي ينقض منه الوضوء فانكر ذلك عليه عروة قال اي مروان مستدلا على ما ادعاه اخبرتنيه بسرة بنت صفوان اي عن النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرفع عروة بحديثه راسا فارسل اي عروة رجلا من حرسه الى بسرة يسألها عن هذا الحديث فقالت بسرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يتوضأ منه فذكر مس الذكر اي يتوضأ من مس الذكر والحديث اخرجه النسائي عن قتيبة عن الليث عن ابن شهاب عن عروة عن مروان فذكر الحديث بسياق المصنف رح فاختلف على الليث ايضا في هذا الحديث فروى عنه قتيبة انه روى عن الزهري وروى الزهري عن عروة عن مروان وقد تابع قتيبة في اخذ الليث هذا الحديث عن الزهري شعيب بن الليث ولكن شعيبا

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ابو جعفر فصار هذا الاثر انما هو عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة فقط حط بذلك درجة لان عبد الله بن ابي بكر ليس حديثه عن عروة كحديث الزهري عن عروة ولا عبد الله بن ابي بكر عندهم في حديثه بالمتقن لقد حدثني يحيى بن عثمان قال ثنا ابن وزير قال سمعت الشافعي رحمه يقول سمعت ابن عيينة

خالف قتيبة في اخذ الزهري هذا الحديث عن عروة فزاد بينهما واسطة عبد الله بن ابي بكر وقد تابعه على ذلك يحيى بن بكير عند البيهقي ولكنه خالفه في اخذ الليث عن الزهري فروى عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب انه قال اخبرني عبد الله بن ابي بكر ابن حزم انه سمع عروة يقول ذكر مروان فذكر الحديث فاتفق شعيب ويحيى في اخذ الزهري هذا الحديث عن عبد الله عن عروة وقد تابعهما على ذلك الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن نمر عند البيهقي قال سألت الزهري عن سن المرأة فرجها اتوهمنا فقال اخبرني عبد الله بن ابي بكر عن عروة عن مروان بن الحكم عن بسرة فذكر الحديث ولم يقع في طريق من طرق روايات الزهري التصريح بسماع الزهري عن عروة بل رواه معنعنا هذا وقد ذكر ابن ابي حاتم في العلل عن ابيه ان حديث الزهري عن عروة وهم والزهري يرويه عن عبد الله بن ابي بكر وذكر ابن ابي حاتم ايضا اتفاق المحدثين على عدم سماع الزهري من عروة وان كان قد سمع ممن هو اكبر منه كما في تهذيب التهذيب. والله تعالى اعلم. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى فصار هذا الاثر اي اثر الزهري عن عروة عن مروان عن بسرة انما هو عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة فقط حط والصواب في نسخة العيني فقد حط بذلك اي بزيادة عبد الله بن ابي بكر بين الزهري وعروة درجة لان عبد الله بن ابي بكر ليس حديثه عن عروة كحديث الزهري عن عروة فان الزهري اعلم الحفاظ وافقه اهل المدينة واجمعهم واكثرهم للعلم ولم يبلغ عبد الله بن ابي بكر عشر علمه وفقهه وحفظه حتى ان الذهبي لم يعده في الحفاظ فلذا اعرض عن ذكره في التذكرة ولا عبد الله بن ابي بكر عندهم اي عند المحدثين ولم يقع لفظ عندهم في نسخة العيني في حديثه بالمتقن ليس الغرض منه نفي كون عبد الله ثقة بل نفي كونه من اعلى قسم الثقات فان وصف الرجل بالمتقن من اعلى درجات التعديل ففيه نفي كمال التعديل والحاصل ان عبد الله لم يبلغ في الحفظ والاتقان مبلغ الزهري فحط درجة هذا الحديث عن حديث رواه الزهري بنفسه. لقد وفي نسخة العيني ولقد بزيادة الواو. حدثني يحيى بن عثمان بهذا وقع في عدة مواضع وزاد في موضعين في هذا الكتاب في وجوه الفيء وفي فتح مكة ابن صالح. وبهذا وقعت هذه الزيادة في عدة مواضع في المشكل يروي في الكتابين عن ابيه وسعيد بن ابي مريم ونعيم بن حماد واصبغ بن الفرج وابي الاسود وعمرو بن الربيع وغيرهم وهؤلاء كلهم شيوخ يحيى بن عثمان بن صالح بن صفوان القرشي السهمي مولاهم ابي زكريا المصري عند ابن ماجة فهو المتعين ههنا وبهذا الحصر العيني في شرحه وقد روى عنه ابن ماجة والطبراني وغيرهما وقال ابن ابي حاتم كتبت عنه وكتب عنه ابي وتكلموا فيه وقال ابن يونس كان عالما باخبار البلد وبموت العلماء وكان حافظا للحديث وحدث بما لم يكن يوجد عند غيره وتوفي في ذي القعدة سنة اثنتين وثمانين ومائتين. قال ثنا ابن وزير احمد بن يحيى بن الوزير بن سليمان التجيبي بضم المثناة وكسر الجيم بعدها تحتانية ثم موحدة ابو عبد الله المصري روى عنه النسائي وقال ثقة وقال ابن يونس كان فقيها من جلساء ابن وهب وكان عالما بالشعر الاذ واخبار الناس وقال مسلمة كان كثير الحديث تفقه للشافعي وصحبه وكان عنده مناكير توفي سنة خمس وستين ومائة وكان مولده سنة احدى وسبعين ومائة قال سمعت الشافعي الامام العلم حبر الامة ابو عبد الله محمد بن ادريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب القرشي المطلبي الشافعي المكي لسيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وناصر سنته ولد سنة خمسين ومائة بغزة فحمل الى مكة لما فطم فنشأ بها واقبل على العلوم وتفقه بمسلم الزنجي وغيره وكان اولا قد برع في الرمي وفي الشعر واللغة وايام العرب ثم اقبل على الفقه والحديث وجود القرآن على اسمعيل بن قسطنطين مقرئ مكة وكان يختم في رمضان ستين مرة ثم حفظ الموطأ وعرضه على مالك واذن له مسلم بن خالد بالفتوى وهو ابن عشرين سنة وكتب عن محمد بن الحسن الفقيه ووثقه احمد وغيره وقال ابن معين ليس به بأس وقال ابن راهويه آلت الشافعي امام ما احد تكلم بالرأي الا والشافعي اكثرهم اتباعا واقلهم خطأ وقال ابو داود ما علم للشافعي حديثا خطأ وقال ابو حاتم صدوق توفي اول شعبان سنة اربع ومائتين انتهى مختصرا من تذكرة الحفاظ. يقول سمعت ابن عيينة سفيان الامام الحافظ الحجة الفقيه الكوفي

Maktaba Tul Ishaat.com

یقول کنا اذا رأینا الرجل یکتب الحدیث عند واحد من نفر سماهم منهم عبد الله بن ابی بکر سخرنا منه لانهم لم یکونوا یعرفون الحدیث وانتم فقد تضعفون ما هو مثل هذا باقل من کلام مثل ابن عیینة وقال اخرون ان الذی بین الزهری وبین عروة فی هذا الحدیث ابو بکر بن محمد حدثنا سلیمن ابن شعیب قال ثنا بشر بن بکر قال حدثنی الاوزاعی قال اخبرنی ابن شهاب قال حدثنی ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم قال حدثنی عروة عن بسرة بنت صفوان انها سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول یتوضأ الرجل من مس الذکر فان قالوا فقد روی هذا الحدیث ایضا هشام بن عروة عن ابیه۔ و هشام فلیس ممن یتکلم فی روایته بشئ

یقول کنا اذا رأینا الرجل یکتب الحدیث عند واحد من نفر سماهم ابن عیینة وقوله من نفر بدل من قوله واحد منهم ای من هؤلاء النفر الذین سماهم ابن عیینة۔ عبد الله بن ابی بکر سخرنا منه ای من الرجل الذی یکتب الحدیث عن هؤلاء النفر لانهم ای هؤلاء النفر لم یکونوا یعرفون الحدیث وقد ذکر الامام هذا القول فی آخر کتاب الزیادات ایضا بهذا الاسناد بلفظ کنا اذا رأینا الرجل یکتب الحدیث عن واحد من اربعة ذکر فیهم عبد الله بن ابی بکر سخرنا منه لانهم کانوا لا یعرفون الحدیث وهذا جزم من ابن عیینة ان عبد الله بن ابی بکر لیس اهلا لان یوخذ عنه الحدیث لعدم معرفته بالحدیث وقد ذکر العلامة البحر ائری فی توجیه النظر اتفق علماء الحدیث علی انه لا یوخذ بالحدیث الا اذا کانت رواته موصوفین بالعدالة والضبط وان العدالة وحدها غیر کافیة ولنذکر لک شیئا مما قالوه فی ذلک قال ابو الزناد ادرکت بالمدینة مائة کلهم مامون ما یوخذ عنهم الحدیث یقال لیس من اهله وکان مالک یقول لا یوخذ العلم من اربعة ویوخذ ممن سوی ذلک فذکر وذکر حتی قال ولا من شیخ له فضل وصلاح وعبادة اذا کان لا یعرف ما یحدث به وقیل لمالک ایوخذ ممن هو صحیح ثقة غیر انه لا یحفظ ولا یفهم ما یحدث به فقال لا یکتب العلم الا عمن یحفظ ویکون قد طلب وجالس الناس وعرف وعمل ویکون معه ورع وقال ایضا لیس کل الناس یکتب عنهم وان کان لهم فضل فی انفسهم انما هی اخبار رسول الله صلی الله علیه وسلم فلا توخذ الا من اهلها انتهی مختصرا وقال الترمذی کما فی توجیه النظر ایضا قد تکلم بعض اهل الحدیث فی قوم من اجلة اهل العلم وضعفوهم من قبل حفظهم وقلة فهم آخرون من الائمة لجلالتهم وصدقهم وان کانوا قد وهموا فی بعض ما رووا انتهی والحاصل ان المحدثین رحمهم الله تعالی اشترطوا لاخذ الحدیث بعد حفظ الرجل وقلة فضله وصلاحه ان یکون له معرفة بما یحدث به ویکون اهلا لان یوخذ عنه وقد جزم ابن عیینة بان عبد الله بن ابی بکر لم یکن له معرفة بالحدیث ولم یکن اهلا لاخذ الحدیث وقد تقرر فی الاصول ان الجرح مقدم علی التعدیل فتحفظ۔ وانتم فقد تضعفون یا معشر اهل الحدیث ما هو مثل هذا ای مثل هذا الحدیث باقل من کلام مثل ابن عیینة فکیف بکلام ابن عیینة وهو امام من ائمة المسلمین وعلم من اعلام الدین وقد قدمه عبد الرحمن بن مهدی علی شعبة وابن معین علی الثوری فی عمرو بن دینار وعلی حماد بن زید وشعبة وقال ابن مهدی کان اعلم الناس بحدیث اهل الحجاز۔ وقال آخرون ای جماعة آخرون من اهل الحدیث ان الذی بین الزهری وبین عروة فی هذا الحدیث ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم حدثنا سلیمن بن شعیب الکیسانی المصری قال ثنا بشر بن بکر ابو عبد الله البجلی قال حدثنی الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الشامی قال اخبرنی ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری قال حدثنی ابو بکر ابن محمد بن عمرو بن حزم الانصاری الخزرجی ثم النجاری المدنی القاضی یقال اسمه ابو بکر وکنیته ابو محمد وقیل اسمه کنیته من وداة الستة قال ابن معین وابن خراش ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات والهیثم بن عدی فی محدثی اهل المدینة والواقدی فی ثقاتهم توفی سنة عشرین ومائة قال حدثنی عروة عن بسرة بنت صفوان انها سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول یتوضا الرجل من مس الذکر الحدیث اخرجه الدارمی عن ابی المغیرة عن الاوزاعی باسناده بلفظ المصنف واخرجه الطبرانی فی الکبیر کما فی شرح العینی عن ابی شعیب عبد الله بن الحسن عن یحیی بن عبد الله عن الاوزاعی باسناده نحوه وغرض المصنف رحمه الله تعالی بذکر هذا الطریق بیان الاختلاف الواقع علی الزهری فانه لم یسمع هذا الحدیث عن عروة مشافهة فرواه مرة منقطعا ومرة عن عبد الله ومرة عن ابیه ابی بکر والاختلاف مورث لضعف الحدیث وقد تقدم ذلک من قبل مفصلا۔ فان قالوا ای القائلون بالایجاب فقد روی هذا الحدیث ای حدیث بسرة ایضا هشام بن عروة عن ابیه وهشام فلیس ممن یتکلم فی روایته بشئ ای فیوخذ بحدیثه ویترک حدیث الزهری

Maktaba Tul Ishaat.com

ثم ذکروا فی ذلک ما حدثنا ابن ابی عمران قال ثنا عبید اللہ بن محمد التیمی قال نا حماد بن سلمۃ عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ قال سألنی مروان عن مس الذکر فقلت لا وضوء فیہ فقال مروان فیہ الوضوء ثم ذکر مثل حدیث ابی بکرۃ الذی فی اول ہذا الباب عن حسین بن مہدی حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ہشام فذکر باسنادہ مثلہ غیر انہ قال فانکر ذلک عروۃ حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا علی بن مسہر عن ہشام فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا یونس قال انا ابن وہب قال حدثنی سعید بن عبد الرحمن الجمحی

27/1

ثم ذکروا فی ذلک ما حدثنا ابن ابی عمران احمد ابو جعفر الفقیہ البغدادی قال ثنا عبید اللہ بن محمد بن حفص بن عمر بن موسی التیمی ابو عبد الرحمن البصری المعروف بالعیشی والعائشی وبابن عائشۃ من رواۃ الاربعۃ الا ابن ماجۃ قال احمد و ابو داؤد صدوق فی الحدیث وقال ابن خراش والساجی صدوق زاد الساجی یرمی بالقدر وکان بریئا منہ وکان من سادات اہل البصرۃ غیر مدافع وکان کریما سخیا وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ روی عنہ احمد وکان عندہ عن حماد بن سلمۃ لتسعۃ آلاف وکان عندہ دقائق وفصاحۃ وحسن خلق وسخاء وقال ابن حبان کان حافظا عالما بانساب العرب وقال ابو داؤد سمع علما کثیرا ولکنہ افسد نفسہ توفی فی رمضان سنۃ ثمان وعشرین ومائتین قال انا حماد بن سلمۃ عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ قال سألنی مروان عن مس الذکر فقلت لا وضوء فیہ فقال مروان فیہ الوضوء ثم ذکر ای ہشام عن ابیہ عروۃ مثل حدیث ابی بکرۃ الذی فی اول ہذا الباب عن حسین بن مہدی ای عن عبد الرزاق عن معمر عن الزہری عن عروۃ والحدیث لم اقف علیہ من طریق حماد بن سلمۃ الا ما ذکرہ الحاکم فی المستدرک انہ اختلف علیہ فی ذلک فروی بعضہم عن حماد بن سلمۃ عن ہشام عن ابیہ عن بسرۃ وروی بعضہم عنہ عن ہشام عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ. حدثنا محمد بن خزیمۃ البصری قال ثنا حجاج بن المنہال البصری قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ہشام فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عبید اللہ بن محمد عن حماد غیر انہ قال ای حجاج فی روایتہ عن حماد فانکر ذلک عروۃ ای بدل قولہ فقلت لا وضوء فیہ والحدیث اخرجہ الطبرانی عن علی ابن عبد العزیز عن حجاج عن حماد عن ہشام عن ابیہ ان مروان بن الحکم قال من مس فرجہ فلیتوضأ فانکر ذلک علیہ عروۃ فقال یا شرطی ائت بسرۃ بنت صفوان فسلہا فاتاہا فسألہا فقالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من مس ذکرہ فلیتوضأ کذا فی شرح العینی. حدثنا حسین بن نصر بن المعارک البغدادی قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا علی بن مسہر بضم المیم وسکون المہملۃ وکسر الہاء القرشی ابو الحسن الکوفی الحافظ قاضی الموصل من رواۃ الستۃ قال احمد صالح الحدیث وقال النسائی ثقۃ وقال ابو زرعۃ صدوق ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال العجلی قرشی من انفسہم کان ممن جمع الحدیث والفقہ ثقۃ توفی سنۃ تسع وثمانین ومائۃ عن ہشام وفی نسخۃ العینی عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ فذکر مثلہ ای مثل ما روی عنہ حماد بن سلمۃ باسنادہ ای عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن محمد بن سعید الاصبہانی عن علی بن مسہر باسنادہ عن بسرۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مس احدکم فرجہ فلیتوضأ قال فانکرت علیہ فارسل الیہا بحدیثہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا حاضر کذا فی شرح العینی واعلم ان الامام الطحاوی روی روایۃ ہشام عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ من طریق حماد بن سلمۃ وعلی بن مسہر وقد تابعہما علی ذلک عبد اللہ بن ادریس عند ابن ماجۃ وابو اسامۃ حماد بن اسامۃ عند الترمذی وابن الجارود وسفیان وابن جریج ویزید بن سنان واسمعیل بن عیاش عند الدارقطنی وانس بن عیاض عند البیہقی وغیرہم کما ذکرہم الحاکم وخالف ہؤلاء الثقات فی ذلک جماعۃ کما اشار الی ذلک الامام الطحاوی فقال حدثنا یونس بن عبد الاعلی المصری قال انا ابن وہب عبد اللہ الفقیہ المصری قال حدثنی سعید بن عبد الرحمن بن عبد اللہ الجمحی بضمومۃ وفتح میم وہمال حا منسوب الی جمح بن عمرو ابو عبد اللہ المدنی قاضی بغداد من رواۃ مسلم والاربعۃ الا الترمذی قال احمد والنسائی لیس بہ بأس وزاد احمد حدیثہ مقارب وقال ابو حاتم صالح وقال ابن معین ثقۃ ووثقہ ایضا ابن نمیر وموسی بن ہارون والعجلی والحاکم وقال یعقوب بن سفیان

Maktaba Tul Ishaat.com

عن هشام بن عروة عن ابيه عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا مس احدكم ذكره فلا يصلين حتى يتوضأ حدثنا ابن ابي داود قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا ابن ابي الزناد عن هشام عن ابيه عن مروان عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قيل له ان هشاما سمع من عروة ايضا لم يسمع هذا من ابيه وانما اخذه من ابي بكر ايضا فدلس به عن ابيه حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب قال ثنا همام عن هشام بن عروة قال حدثني ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عروة انه كان جالسا مع مروان ثم ذكر الحديث على ما ذكره ابن ابي عمران وابن خزيمة فرجع الحديث الى ابي بكر ايضا

لين الحديث وقال الساجي يروى عن هشام احاديث لا يتابع عليها وقال ابن عدي له غرائب حسان وارجو انها مستقيمة وانما يهم في الشئ بعد الشئ فيرفع موقوفا ويصل مرسلا الا عن تعمدات سنة ست وسبعين ومائة وهو ابن اثنتين وسبعين سنة۔

عن هشام بن عروة عن ابيه عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا مس احدكم ذكره فلا يصلين حتى يتوضأ والحديث اخرجه البيهقي من طريق بحر بن نصر عن ابن وهب باسناده بلفظ المصنف وقد تابع سعيدا على هذا السياق عبد الحميد بن جعفر عند الدارقطني والبيهقي وسفيان في رواية عند الدارقطني وروى ربيعة عن هشام عن ابيه عن مروان عن بسرة عند البيهقي فذكر الحديث قال عروة فسألت بسرة فصدقته وكذا روى شعيب بن اسحق عند الدارقطني والحاكم والمنذر بن عبد الله عند الحاكم وليس في هذه الروايات تصريح بسماع عروة عن بسرة فقد يحتمل ان يكون سأل عنها بواسطة كما وقع عند النسائي من طريق الليث عن الزهري عن عروة فذكر الحديث وفيه فارسل عروة وانما وقع التصريح بسماع عروة عن بسرة في رواية حماد بن زيد عند الحاكم لكنه معلول لكونه مخالفا لكل من روى هذا الحديث عن عروة كما تقدم وفي رواية يحيى بن سعيد عند احمد وغيره ولكنه وقع في رواية يحيى تصريح سماع هشام عن ابيه ايضا ولم يلتفت الى ذلك النسائي وغيره فحكموا على الحديث بالانقطاع فيحتمل ان يكون تصريح سماع عروة عن بسرة ايضا من قبيل سماع هشام عن ابيه وفي رواية عنبسة بن عبد الواحد عند الحاكم والبيهقي وقد خالفه في ذلك من هو اوثق منه كما تقدم ومع هذا فلم يلتفت الى ذلك ائمة الفن احمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن المديني والبخاري ومسلم كما تقدم

ايضا حدثنا ابن ابي داود الفريس ابراهيم الاسدي قال ثنا يحيى بن صالح الوحاظي قال ثنا ابن ابي الزناد عبد الرحمن المدني عن هشام عن ابيه عن مروان عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث لم اقف عليه من طريق ابن ابي الزناد بهذا السياق وهذا الاسناد الى عروة صحيح فان ابن ابي داود ثقة حافظ ويحيى احتج به البخاري وغيره وذكر الحاكم ابن ابي الزناد فيمن روى عن هشام عن ابيه عن بسرة وروى الترمذي عن علي بن حجر عن ابن ابي الزناد عن ابيه عن عروة عن بسرة فاختلف على ابن ابي الزناد في انه سمع هذا الحديث عن ابيه او عن هشام وان عروة سمع هذا الحديث عن مروان او عن بسرة۔ قيل له اي لمن يحتج بحديث هشام لان ظاهره السلامة من الانقطاع وفي نسخة العيني قيل لهم" ان هشام بن عروة ايضا لم يقع في نسخة العيني لفظ ايضا لم يسمع هذا الحديث من ابيه وانما اخذه اي حديث بسرة من ابي بكر ايضا فدلس به عن ابيه عروة حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب بن ناصح الحارثي البصري قال ثنا همام بن يحيى العوذي عن هشام بن عروة قال حدثني ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عروة انه كان جالسا مع مروان ثم ذكر الحديث على ما ذكره ابن ابي عمران اي عن عبيد الله التيمي عن حماد عن هشام۔ وابن خزيمة اي عن حجاج عن حماد۔ فرجع الحديث الى ابي بكر ايضا والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز عن حجاج عن همام عن هشام عن ابي بكر بن محمد عن عروة كما ذكر الحافظ في التلخيص وقال وهذه الرواية لا تدل على ان هشاما لم يسمعه من ابيه بل فيها انه ادخل بينه وبينه واسطة والدليل على انه سمعه من ابيه ايضا ما رواه الطبراني حدثنا عبد الله بن احمد حدثني ابي ثنا يحيى بن سعيد قال قال شعبة لم يسمع هشام حديث ابيه في مس الذكر قال يحيى فسألت هشاما فقال اخبرني ابي ورواه الحاكم من طريق عمرو بن علي عن يحيى عن هشام حدثني ابي وكذا هو في مسند احمد ثنا يحيى بن سعيد عن هشام حدثني ابي انتهى قلت وكذا هو عند النسائي اخبرنا اسحق بن منصور قال حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة قال اخبرني ابي فذكر الحديث ثم قال النسائي هشام بن عروة لم يسمع من ابيه هذا الحديث فهذا الامام النسائي لم يلتفت الى تصريح سماع هشام

Maktaba Tul Ishaat.com

فان قالوا فقد رواه عن عروة ایضا غیر الزهری وغیر هشام فذکروا فی ذلک ما حدثنا محمد بن الحجاج وربیع المؤذن قالا ثنا اسد قال ثنا ابن لهیعة قال ثنا ابو الاسود انه سمع عروة یذکر عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قیل لهم کیف تحتجون فی هذا بابن لهیعة وانتم لا تجعلونه حجة لخصمکم فیما یحتج به علیکم ولما رد بشئ من ذلک الطعن علی عبد الله بن ابی بکر ولا علی ابن لهیعة ولا علی غیرهما ولکنی اردت بیان ظلم الخصم فثبت وهاء حدیث الزهری بالذی دخل بینه وبین عروة ووهاء حدیث الزهری ایضا وهشام بالذی بین عروة وبسرة لان عروة لم یقبل ذلک ولم یرفع به رأسا وقد سقط الحدیث باقل من هذا

عن ابیه فی حدیث یحیی وحکم علی الحدیث بالانقطاع وهو امام من ائمة المسلمین حتی قال الحاکم سمعت علی بن عمر الحافظ غیر مرة یقول ابو عبد الرحمن مقدم علی کل من یذکر بهذا العلم فی عصره وقال مرة سمعت علی بن عمر یقول النسائی افقه مشائخ مصر فی عصره واعرفهم بالصحیح والسقیم واعلمهم بالرجال فالظاهر ان النسائی لم یحکم علی حدیث هشام بالانقطاع الا وقد ثبت عنده دلیل قوی علی عدم سماع هشام عن ابیه وقد وقع فی حدیث یحیی عن هشام تصریح سماع عروة عن بسرة ایضا ولم یلتفت الی ذلک البخاری ومسلم ولم یحتج بهذا الحدیث ایضا یحیی بن معین لما قال له علی بن المدینی کیف تقلد اسناد بسرة ومروان ارسل شرطیا حتی ردجوابها الیه ووافقه علی ذلک الامام احمد کما تقدم. فان قالوا فقد رواه ای حدیث بسرة عن عروة ایضا غیر الزهری وغیر هشام ای فیؤخذ بحدیث غیرهما فذکروا فی ذلک ما حدثنا محمد بن الحجاج وربیع المؤذن قالا ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا ابن لهیعة عبد الله القاضی المصری قال ثنا ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن الاسدی المدنی یتیم عروة انه سمع عروة یذکر عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث لم اقف علیه من طریق ابن لهیعة وقد اشار الیه الحاکم فی المستدرک قیل لهم کیف تحتجون فی هذا بابن لهیعة وانتم لا تجعلونه ای ابن لهیعة حجة لخصمکم فیما یحتج به علیکم فقد ترکه ابن مهدی ویحیی بن سعید ووکیع کما تقدم وضعفه اللیث بن سعد ویحیی بن سعید والبخاری والنسائی وابن سعد وابن معین وآخرون قال البیهقی اجمع اصحاب الحدیث علی ضعف ابن لهیعة وترک الاحتجاج بما ینفرد به کما فی تهذیب الاسماء للنووی. ولم ارد وفی نسخة العینی قال ابو جعفر ولم ارد بشئ من ذلک الطعن علی عبد الله بن ابی بکر ولا علی ابن لهیعة ولا علی غیرهما ولکنی اردت بیان ظلم الخصم وهذا تصریح عن المصنف رحمه الله انه لم یطعن فی عبد الله بن ابی بکر وانه لم یقل فیه من عند نفسه الا انه قال انه لیس فی حدیثه بالمتقن عندهم ای لیس فی الثبت والاتقان مثل الزهری کما هو تعبیره فی عبد الله فی آخر الزیادات ایضا وهذا لا ینکره احد وقد اسند عن ابن عیینة ان عبد الله لم یکن له معرفة بالحدیث وهذا جرح من ابن عیینة فی عبد الله فان المحدثین اشترطوا لقبول خبر الرجل الثقة ان یکون له معرفة به ولم یوجد ذلک فی عبد الله وقد تقرر فی الاصول ان الجرح وان کان عن واحد مقدم علی التعدیل وان کان عن جماعة کما ذکر الشیخ ابن الصلاح فما قال صناعا غایة المقصود ولا التفت الی قول الطحاوی فانه بعید عن الحق بمراحل مردود علی قائله ومبنی علی التعصب وکذا ما نقله عن البیهقی ولم یخطر ببالی ان یکون انسان یدعی معرفة الآثار والرواة ثم یطعن فی عبد الله بن ابی بکر اه لیس هو تشنیعا علی المصنف بل علی ابن عیینة فانه هو الذی طعن فی عبد الله وقد صدق القائل ؎ وکم من عائب قولا صحیحا ؛ وآفته من الفهم السقیم ـ فثبت وهاء ای ضعف حدیث الزهری بالذی ای بالواسطة الذی دخل بینه ای بین الزهری وبین عروة ووهاء حدیث الزهری ایضا وهشام بالذی بین عروة وبسرة وهو مروان وهو مطعون فی عدالته لان عروة لم یقبل ذلک ای حدیث مروان عن بسرة ولم یرفع به ای بحدیث مروان حدیث بسرة رأسا وقد سقط الحدیث باقل من هذا ای بتضعیف من هو اقل من عروة وقد ذکرنا من قبل ان حدیث الزهری مضطرب من جهة الاسناد وحدیث هشام مضطرب من جهة الاسناد والمتن ایضا وعلیهما مدار معظم طرق حدیث عروة ولم یرد من طریق غیرهما من طریق یعتد به واحسن طرق حدیث بسرة طریق مالک فی اسناده مروان وهو مطعون فی عدالته قال شیخ مشائخنا فی الکوکب الدری واما الروایات التی ذکر فیها الوضوء بمس الذکر فاعلاها واجودها حدیث بسرة کما اعترف بالترمذی حیث

Maktaba Tul Ishaat.com

وان احتجوا فی ذلك بما حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا هشام عن يحيى بن ابى كثير انه سمع رجلا يحدث فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عروة عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم بذلك قيل لهم كفى بكم ظلما ان تحتجوا بمثل هذا وان احتجوا فى ذلك بما حدثنا على بن معبد قال ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال ثنا ابى عن ابن اسحق قال حدثنى محمد بن مسلم ابن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب عن عروة بن الزبير عن زيد بن خالد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس فرجه فليتوضأ حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا عياش الرقام قال ثنا عبد الاعلى عن ابن اسحق فذكر باسناده مثله

قال قال محمد اصح شئ فى هذا الباب حديث بسرة وقد عرفت حاله وصحة فما بال الروايات التى ليست بتلك المثابة انتهى وقد بسط الامام الطحاوى فى ذكر هذه الروايات والكلام عليها فقال وان احتجوا فى ذلك اى فى نقض الوضوء بمس الذكر بما حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة البصرى قال ثنا ابو داود الطيالسى سليمان البصرى قال ثنا هشام بن ابى عبد الله الدستوائى ابوبكر البصرى عن يحيى بن ابى كثير الطائى اليمامى انه سمع رجلا لم يعرف اسمه يحدث فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عروة عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم بذلك اى بنقض الوضوء من مس الذكر والحديث رواه الحافظ فى التلخيص الى الطحاوى ثم قال رجاله ثقات الا هذا المبهم وسياتى حديث عائشة من غير هذا الطريق عند المصنف. قيل لهم كفى بكم ظلما ان تحتجوا بمثل هذا فانه حديث منقطع لجهالة الراوى بين يحيى وعروة ولم ينقل عن احد انه قبل رواية المبهم الذى لم يسم ولم تعرف عينه كما فى مقدمة فتح الملهم عن الحافظ ابن كثير وان احتجوا فى ذلك بما حدثنا على بن معبد بن نوح البغدادى قال ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال ثنا ابى ابراهيم بن سعد الزهرى ابو اسحاق المدنى عن ابن اسحق محمد ابى بكر المدنى قال حدثنى محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن زهرة الزهرى المدنى عن عروة بن الزبير عن زيد ابن خالد الجهنى المدنى الصحابى قال زيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس فرجه فليتوضأ والحديث اخرجه الامام احمد عن يعقوب باسناده بلفظ المصنف حدثنا ابن ابى داؤد ابراهيم الاسدى قال ثنا عياش الرقام ابو الوليد البصرى قال ثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى ابو محمد البصرى عن ابن اسحق فذكر باسناده مثله اى مثل ما روى عنه ابراهيم بن سعد والحديث عزاه الهيثمى الى الطبرانى فى الكبير والبزار واحمد وقال رجاله رجال الصحيح الا ان ابن اسحق مدلس وقد قال حدثنى انتهى قال على بن المدينى لم اجد لابن اسحق الا حديثين منكرين نافع عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم اذا نعس احدكم يوم الجمعة. والزهرى عن عروة عن زيد بن خالد اذا مس احدكم فرجه والباقى يعنى المناكير فى حديثه يقول ذكر فلان ولكن هذا فيه حدثنا كذا فى التهذيب وقال الحافظ فى التلخيص قال البخارى انما رواه الزهرى عن عبد الله بن ابى بكر عن عروة عن بسرة وقال ابن المدينى اخطأ فيه ابن اسحق اه واخرجه البيهقى فى الخلافيات من طريق ابن جريج حدثنى الزهرى عن عبد الله ابن ابى بكر عن عروة عن بسرة وزيد بن خالد واخرجه اسحق بن راهويه فى مسنده عن محمد بن بكر البرسانى عن ابن جريج وهذا اسناد صحيح انتهى كذا قال الحافظ وكانه غفل رحمه الله تعالى عما اورد ابن ابى حاتم فى العلل على هذا الاسناد فقال سألت ابى عن حديث رواه عبد الرزاق وابو قرة موسى بن طارق عن ابن جريج عن عبد الله بن ابى بكر عن الزهرى عن عروة عن بسرة وزيد بن خالد عن النبى صلى الله عليه وسلم فى مس الذكر قال ابى اخشى ان يكون ابن جريج اخذ هذا الحديث من ابراهيم بن ابى يحيى لان ابا جعفر حدثنا قال سمعت ابراهيم بن ابى يحيى يقول جاءنى ابن جريج بكتب مثل هذا خفض يده اليسرى ورفع اليمنى مقدار اربعة عشر جزأ فقال اروى هذا عنك فقال نعم انتهى والحاصل ان ابن اسحق تفرد بذكر حديث الزهرى عن عروة عن زيد وقد خالفه الناس كلهم فجعلوا هذا الحديث عن عروة عن بسرة وقد قيل لاحمد اذا انفرد ابن اسحق بحديث تقبله قال لا والله انى رأيته يحدث عن جماعة بالحديث الواحد لا يفصل كلام ذا من كلام ذا وجعل الحافظ تبعا للبيهقى شاهده حديث ابن جريج وهذا عجيب فان ابن جريج اشد تدليسا عن ابن اسحق ولم يصرح بالتحديث الا عن الزهرى وقد قال ابن معين ليس بشئ فى الزهرى واشار ابو حاتم الى انه دلس فى هذا الحديث

Maktaba Tul Ishaat.com

قیل له انت لا تجعل محمد بن اسحق حجة فی شئ اذا خالفه فیه مثل من خالفه فی هذا الحدیث ولا اذا انفرد ونفس هذا الحدیث منکر واخلق به ان یکون غلطا لان عروة حین سأله مروان عن مس الفرج فاجابه من رأیه ان لا وضوء فیه فلما قال له مروان عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قال قال له عروة ما سمعت به وهذا بعد موت زید بن خالد بکم ماشاء الله فکیف یجوز ان ینکر عروة علی بسرة ما قد حدثه ایاه زید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم فان احتج فی ذلک بما حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسمعیل بن ابی اویس

فما قال صاحب غایة المقصود اسناده صحیح لا یسئل عن مثله ومحمد بن اسحق احد الائمة قد صرح بالتحدیث فرد دعلی قائله مبنی علی الجهل عن اقوال الائمة فی هذا الحدیث او هو اعراض عن اقوالهم لاتباع الهوی وقد صدق القائل ؎ ان کنت لا تدری فتلک مصیبة وان کنت تدری فالمصیبة اعظم ۔ وقد تکلم علی هذا الحدیث الامام الهمام ابو جعفر الطحاوی ایضا فقال قیل له ای لمن یحتج بحدیث زید انت لا تجعل وفی نسخة العینی قیل لهم انتم لا تجعلون محمد بن اسحق حجة فی شئ اذا خالفه ای ابن اسحق فیه ای فی هذا الشئ مثل من خالفه فی هذا الحدیث فقد خالفه الناس کلهم فجعلوا الحدیث عن الزهری عن عروة عن بسرة کما تقدم عن البخاری ولا اذا انفرد ای لا یحتج بحدیث ابن اسحق اذا تفرد به دون الثقات کما تقدم عن احمد وقد بسط الحافظ الذهبی فی المیزان فی ترجمة ابن اسحق الی ان قال فالذی یظهر لی ان ابن اسحق حسن الحدیث صالح الحال صدوق وما انفرد به فلیس بنکارة فان فی حفظه شیئا انتهی ونفس هذا الحدیث ای حدیث زید منکر واخلق به ای اجدر به قال فی المختار فلان خلیق لکذا ای جدیر به ان یکون غلطا لان عروة حین سأله مروان عن مس الفرج فاجابه ای مروان من رأیه ان لا وضوء فیه ای فی مس الذکر فلما قال له ای لعروة مروان عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قال ای من امره صلی الله علیه وسلم بالوضوء من مس الفرج قال له ای لمروان عروة ما سمعت به ای بهذا الامر حتی ارسل مروان الی بسرة شرطیا فاخبرنه وهذا ای تصریح عروة بعدم سماع حدیث الوضوء من مس الذکر بعد موت زید بن خالد فقد قیل توفی زید سنة خمسین وقیل بعدها ومات مروان سنة خمس وستین بکم ماشاء الله فکیف یجوز ان ینکر عروة علی بسرة ما قد حدثه ایاه زید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم والحاصل ان حدیث زید هذا غلط لان عروة انکر علی مروان الوضوء من مس الذکر فلما حدثه مروان حدیث بسرة قال ما سمعت به وکان ذلک بعد موت زید بما شاء الله فکیف یجوز ان ینکر عروة علی بسرة ما حدثه به زید هذا مما لا یستقیم ولا یصح قال البیهقی فی جوابه واما ما قال من تقدیم موت زید بن خالد الجهنی فهذا منه توهم فلا ینبغی لاهل العلم ان یطعنوا فی الاخبار بالتوهم فقد بقی زید بن خالد الی سنة ثمان وسبعین من الهجرة ومات مروان بن الحکم سنة خمس وستین هکذا ذکره اهل العلم بالتواریخ فیجوز ان یکون عروة لم یسمعه من احد حین سأله مروان ثم سمعه من بسرة ثم سمعه بعد ذلک من زید بن خالد انتهی علی ما نقله صاحب غایة المقصود ثم قال شارحا لکلام البیهقی قلت کلام الطحاوی هذا غلط لا یصح ثم قال بعد تقریر کلامه فالعجب من الطحاوی انه بنی الکلام علی روایة ضعیفة وترک روایة الاکثرین وما هو الا نصرة مذهبه انتهی قال شیخ مشائخنا فی البذل قلت لیس هذا التشنیع والتغلیط الا لداعیة نفسانیة دعته الی ذلک وما هو لنصرة الحق فانه قد اختلف فی موت زید بن خالد علی خمسة اقوال فقیل مات سنة خمسین وقیل فی آخر ایام معاویة وقیل سنة ثمان وستین وقیل سنة اثنتین وسبعین وقیل سنة ثمان وسبعین ثم اختلف فی مکان موته قیل بالمدینة وقیل بمصر وقیل بالکوفة فلو قلنا ان الراجح عند الامام الطحاوی رحمه الله تعالی هو انه مات قبل ذلک کیف یکون قول بعض اهل التواریخ والسیر حجة علیه فی الحال انه امام فی الحدیث والسیر فهل عندهم احد لیوازیه فی العلم بل یکون قوله حجة علیهم انتهی فان احتج فی ذلک ای فی نقض الوضوء من مس الذکر بما حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسمعیل بن عبد الله بن عبد الله بن اویس بن مالک بن ابی عامر الاصبحی ابو عبد الله بن ابی اویس ابن اخت امام مالک ونسبه من رواة الستة الا النسائی قال ابن معین صدوق ضعیف العقل لیس بذاک قال مرة هو وابوه ضعیفان وقال مرة لیس قان الحدیث وقال مرة مخلط یکذب لیس بشئ وقال مرة لیس فلیس

Maktaba Tul Ishaat.com

قال ثنا ابراهيم بن اسمعيل بن ابى حبيبة الاشهلى عن عمر بن شريح عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا الفروى اسحق بن محمد قال ثنا ابراهيم فذكر مثله باسناده قيل لهم انتم لاتسرعون خصمكم ان يحتج عليكم بمثل عمر بن شريح فكيف تحتجون به انتم عليه

وقال مرة لا بأس به وكذا قال احمد وقال ابو حاتم كان من الثقات وقال مرة محله الصدق وكان مغفلا وقال النسائى ضعيف وقال النضر بن سلمة كذاب كان يحدث عن مالك بمسائل ابن وهب قال سيف بن محمد كان يضع الحديث وقال ابن عدى روى عن خالد احاديث غرائب لا يتابعه عليها احد وقد حدث عنه الناس واثنى عليه ابن معين واحمد والبخارى يحدث عنه الكبير وقال الدارقطنى لا اختاره فى الصحيح وقال اللالكائى بالغ النسائى فى الكلام عليه الى ان يؤدى الى تركه مات سنة ست وعشرين ومائتين قال ثنا ابراهيم بن اسمعيل بن ابى حبيبة الاشهلى عن عمر بن شريح نسبة الى الجد قال فى الميزان واللسان عمر بن سعيد بن شريح عن الزهرى ليس ويقال له ابن سرحة تكلم فيه ابن حبان وابن عدى فقال ابن عدى احاديثه عن الزهرى ليست مستقيمة ثم ساق له عدة احاديث عن الزهرى ثم قال عمر فى بعض رواياته يخالف الثقات قال فى اللسان والتحقيق فى ضبط جده انه بالجيم فى سريج وسرحة وقد ضعفه الدارقطنى فى العلل وذكره ابن حبان فى الثقات فقال يعتبر حديثه من غير رواية الضعفاء عنه انتهى مختصرا وقد ذكر انى عمر بن شريح قال الازدى لا يصح حديثه قلت هذا هو عمر بن سعيد بن سريج بسينين مهملة كما تقدم لا بشين معجمة فنسب الى الجد انتهى وذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل فقال عمر بن سعيد بن شريح المدينى روى عن الزهرى وذكر عن ابيه مضطرب الحديث ليس بقوى يروى عن الزهرى وينكر عن ابن شهاب الزهرى عن عروة بن الزبير عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك اى بالوضوء من مس الفرج حدثنا ابن ابى داؤد ابراهيم الاسدى قال ثنا الفروى اسحق بن محمد بن اسمعيل بن عبد الله بن ابى فروة المدنى الاموى مولى عثمان من رواة البخارى والترمذى وابن ماجة قال ابو حاتم كان صدوقا ولكن ذهب بصره فربما لقن وكتبه صحيحة وقال مرة يضطرب وذكره ابن حبان فى الثقات وقال الآجرى سألت ابا داؤد عنه فوهاه جدا وقال الدارقطنى ضعيف وقد روى عنه البخارى ويونس بن عبد الاعلى وغيرهما فى هذا وقال ايضا لا يترك وقال النسائى متروك قال الساجى فيه لين وقال الحاكم عيب على محمد اخراج حديثه وقد غمزوه مات سنة ست وعشرين ومائتين قال ثنا ابراهيم بن اسمعيل الاشهلى فذكر اى ابراهيم مثله اى مثل ما روى عنه اسمعيل باسناده والحديث اخرجه البزار بلفظ من مس فرجه فليتوضأ كما قال الهيثمى وقال فى اسناده عمر بن شريح قال الازدى لا يصح حديثه قلت والراوى عنه عند المصنف ابراهيم بن اسمعيل وهو ضعيف كما قال النسائى وعنده مناكير كما قال البخارى والراوى عن ابراهيم فى الاسناد الاول ابن ابى اويس وهو وان اخرج له البخارى لكن ضعفه الجمهور حتى قال بعضهم كذاب وقال بعضهم كان يضع الحديث وفى الاسناد الثانى اسحق الفروى وقد اخرج له البخارى ولكن عيب عليه ذلك وقد ضعفه الجمهور حتى قال النسائى متروك واخرجه الدارقطنى من طريق عبد الرحمن بن عبد الله العمرى عن هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويل للذين يمسون فروجهم ثم يصلون ولا يتوضؤن فذكر الحديث وفيه اذا مست احداكن فرجها فلتتوضأ قال الدارقطنى عبد الرحمن العمرى ضعيف قلت وقال فيه احمد كان كذابا وقال النسائى وابو حاتم وابو زرعة متروك قال الحافظ فى التلخيص ضعفه الدارقطنى بعبد الرحمن العمرى وكذا ضعفه ابن حبان به وصحح الحاكم وقفه على عائشة بالجملة الاخيرة انتهى مختصرا. قيل لهم اى للمحتجين بحديث عائشة هذا انتم لا تسرعون وفى نسخة اى لعينى لا تسوغون اى لا تجوزون. خصمكم ان يحتج عليكم بمثل عمر بن شريح فكيف تحتجون به اى بعمر بن شريح انتم عليه لا سيما برواياته عن الزهرى فان رواياته عن الزهرى غير مستقيمة كما تقدم عن ابن عدى وقد ساق له ابن عدى عدة احاديث غير مستقيمة عن الزهرى منها حديثه هذا عن الزهرى ويروى عن سليمان بن موسى عن الزهرى مثله ورواه معمر عن الزهرى عن عروة عن مروان عن بسرة وقال عقيل ويونس وشعيب وعبد الرحمن بن نمر وغيرهم عن الزهرى عن عبد الله بن ابى بكر عن عروة عن مروان ابن الحكم عن بسرة وقيل غير ذلك كذا فى الميزان وقد اشار الشيخ بذلك الى ان عمر بن شريح مع ضعفه قد خالف الثقات الاثبات

Maktaba Tul Ishaat.com

ثم ذلك ايضا في نفسه منكر لان عروة لما اخبره مروان عن بسرة بما اخبره به من ذلك لم يكن عرفه قبل ذلك لا عن عائشة رضي الله عنها ولا عن غيرها فان احتجوا في ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا دحيم بن اليتيم قال ثنا عمرو بن ابي سلمة عن صدقة بن عبد الله عن هشام بن زيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك قيل لهم صدقة بن عبد الله هذا عندكم ضعيف فكيف تحتجون به وهشام بن زيد فليس من اهل العلم الذين يثبت بروايتهم مثل هذا وان احتجوا في ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا العلاء بن سليمان عن الزهري عن سالم

من تلامذة الزهري فانهم جعلوا هذا الحديث عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة عن مروان عن بسرة - ثم ذلك اي حديث عروة عن عائشة ايضا في نفسه منكر والمنكر ما رواه الضعيف مخالفا لمن هو اولى منه لان عروة لما اخبره اي عرفه مروان عن بسرة بما اخبره اي عروة به اي بالوضوء من ذلك اي من مس الذكر لم يكن عروة عرفه اي الوضوء من مس الذكر قبل ذلك لا عن عائشة ولا عن غيرها اي فانكر ذلك عروة حتى ارسل مروان شرطيا الى بسرة فاخبرته كما رواه الثقات عن الزهري فلو كان عنده علم عن عائشة بذلك لم ينكر على مروان شيئا وقد ذكر ابن ابي حاتم في العلل حديث عائشة من غير هذا الطريق وقال سألت ابي عن هذا الحديث فقال ابي هذا حديث ضعيف ثم قال بعد تقرير كلامه وانما يروي الزهري عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة عن مروان عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولو ان عروة سمع من عائشة لم يدخل بينهم احدا وهذا يدل على وهن الحديث انتهى - فان احتجوا في ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان ابو خالد البصري قال ثنا دحيم ابن اليتيم عبد الرحمن ابن ابراهيم الدمشقي قال ثنا عمرو بن ابي سلمة التنيسي ابو حفص الدمشقي مولى بني هاشم من رواة السنة قال ابن معين والساجي ضعيف وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال العقيلي في حديثه وهم وقال ابن يونس كان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال احمد روى عن زهير احاديث بواطيل مات سنة ثلاث عشرة ومائتين عن صدقة بن عبد الله السمين ابو معاوية ويقال ابو محمد الدمشقي من رواة الاربعة الا ابا داود وقال احمد ما كان من حديثه مرفوعا فهو منكر وما كان من حديثه مرسلا عن مكحول فهو اسهل وهو ضعيف جدا وقال ايضا ليس ليسوي شيئا احاديثه مناكير وقال دحيم ثقة وقال مرة مضطرب الحديث ضعيف وقال ابن معين والبخاري وابو زرعة والنسائي ضعيف وقال مسلم منكر الحديث وقال الدارقطني متروك مات سنة ست وستين ومائة - عن هشام بن زيد هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا ولا شك انه من قلم الناسخين فان هشام ابن زيد لم يوجد في تلامذة نافع ولا في مشائخ صدقة فالصواب ما وقع في سند البزار هاشم بن زيد وهكذا هو في النسخة التي عليها شرح العيني قال في الميزان هاشم بن زيد الدمشقي عن نافع وغيره قال ابو حاتم ضعيف الحديث روى عنه صدقة السمين انتهى وفي اللسان وقال عثمان الدارمي هاشم ليس بقوي في روايته - عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك والحديث اخرجه البزار بلفظ من مس فرجه فليتوضأ قال الهيثمي وفي سنده هاشم بن زيد وهو ضعيف جدا قيل لهم صدقة بن عبد الله هذا عندكم ضعيف اي كما قال ابن معين وجماعة وقال مسلم منكر الحديث وقال الدارقطني متروك وقال احمد ما كان من حديثه مرفوعا فهو منكر وهذا الحديث من احاديثه المرفوعة فهو منكر عند احمد فكيف تحتجون به اي بحديث صدقة وهشام بن زيد والصواب هاشم بن زيد اي الذي روى عنه صدقة هذا الحديث فليس من اهل العلم الذين يثبت بروايتهم مثل هذا فانه ليس بقوي في روايته بل هو ضعيف جدا كما تقدم وايضا في اسناده عمرو بن ابي سلمة وهو وان اخرج له البخاري وغيره لكن ضعفه ابن معين وغيره وقال احمد روى عن زهير احاديث بواطيل كانه سمعها من صدقة فغلط فقلبها عن زهير - وان احتجوا في ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ ابو الحسن الحراني قال ثنا العلاء بن سليمان الرقي ابو سليمان عن ميمون بن مهران والزهري قال ابن عدي وغيره منكر الحديث يأتي بمتون واسانيد لا يتابع عليها كذا في الميزان وفي اللسان وقال العقيلي لا يتابع وقال ابو حاتم ليس بالقوي وقال عمرو بن خالد كانت فيه غفلة انتهى وفي الكشف عن الضعفاء لابن الجوزي قال الاسدي ساقط لا تحل الرواية عنه عن الزهري عن سالم

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من مس فرجه فلیتوضأ قیل لهم کیف تحتجون بالعلاء هذا وهو عندکم ضعیف وان احتجوا فی ذلک ایضا بما حدثنا یونس قال ثنا معن بن عیسی القزاز عن یزید بن عبد الملک عن المقبری عن ابی هریرة ؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من افضی بیده الی ذکره لیس بینهما ستر ولا حجاب فلیتوضأ قیل لهم یزید هذا عندکم منکر الحدیث لا یستوی حدیثه شیئا فکیف تحتجوا به

ابن عبد الله عن ابیه عبد الله بن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من مس فرجه فلیتوضأ والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر باللفظ المزبور قال الهیثمی وفی سنده العلاء بن سلیمان وهو ضعیف جدا۔ قیل لهم کیف تحتجون بالعلاء هذا وهو عندکم ضعیف منکر الحدیث ساقط لا تحل الروایة عنه قال فی اللسان قال ابو علی محمد بن سعید القشیری فی تاریخ الرقة حدث (ای العلاء) عن الزهری فی مس الذکر حدیثا منکرا انتهی والحدیث اخرجه الدارقطنی ایضا من طریق اسحق الفروی عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال فی التلخیص العمری ضعیف قلت والراوی عن العمری اسحق الفروی ایضا متکلم فیه حتی قال النسائی انه متروک قال فی التلخیص ولهٗ طریق اخری اخرجها الحاکم قلت لعل الحاکم اخرجه فی غیر المستدرک فان الحدیث لم یوجد فی المستدرک قال وفیها عبد العزیز بن بان وهو ضعیف قلت بل هو واحد المتروکین کما فی المیزان وقال یحیی کذاب خبیث حدث باحادیث موضوعة قال وطریقة اخری اخرجها ابن عدی وفیها ایوب بن عتبة وفیه مقال قلت کذا قال ههنا وقال فی التقریب ضعیف وان احتجوا فی ذلک ایضا بما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا معن بن عیسی بن یحیی بن دینار الاشجعی مولاهم القزاز کان یعالج القز ویشتریه ابو یحیی المدنی احد ائمة الحدیث من رواة الستة قال احمد ما کتبت عنه شیئا وقال ابو حاتم اثبت اصحاب مالک واتقنهم معن ابن عیسی وهو احب الی من ابن وهب وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث ثبتا مامونا وقال ابن حبان فی الثقات کان هو الذی یتولی القراءة علی مالک قال الخلیلی قدیم متفق علیه رضی الشافعی بروایته توفی بالمدینة فی شوال سنة ثمان وتسعین ومائة عن یزید بن عبد الملک بن المغیرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم النوفلی ابو المغیرة وابو خالد المدنی من رواة ابن ماجة قال احمد ضعیف الحدیث وقال مرة عنده مناکیر وقال ابن معین لیس حدیثه بذاک وقال مرة ما کان به بأس وقال احمد بن صالح لیس حدیثه بشیء وقال ابن سعد کان جلدا صارما ثقة وله احادیث وقال البخاری لینه یحیی وقال ایضا احادیثه شبه لاشیء وضعفه جدا وقال ابو زرعة وابو حاتم ضعیف الحدیث زاد ابو حاتم منکر الحدیث جدا وقال ابو زرعة ایضا واهی الحدیث واغلظ القول جدا وقال النسائی متروک الحدیث وقال ایضا لیس بثقة وقال الدارقطنی ضعیف وقال الساجی فیه ضعف ومناکیر وقال ابن عبد البر اجمع علی تضعیفه مات بالمدینة سنة سبع وستین ومائة۔ عن المقبری سعید بن ابی سعید المدنی عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من افضی بیده الی ذکره قال ابن سیدة افضی فلان الی فلان وصل الیه کذا فی النیل لیس بینهما ای بین الید والذکر ستر ولا حجاب فلیتوضأ والحدیث استدل به الشافعیة فی ان النقض انما یکون اذا مس الذکر بباطن الکف لما یعطیه لفظ الافضاء لکن رد غیر واحد دعوی ان الافضاء انما هو ببطن الید فان الافضاء کما یکون ببطنها کذلک یکون بظهرها کما تقدم ذلک مفصلا فی اول حدیث الباب قال ابن حزم فی المحلی والادلیل علی ما قالوه یعنی من التخصیص بالباطن من کتاب ولا سنة ولا اجماع ولا قول صاحب ولا قیاس ولا رأی صحیح انتهی والحدیث اخرجه الامام الشافعی عن سلیمان بن عمرو ومحمد بن عبد الله والامام احمد عن یحیی بن یزید والدارقطنی من طریق عبد العزیز بن عبد الله الاویسی والبیهقی من طریق اسحق الفروی وعبد الرحمن بن القاسم خمستهم عن یزید بن عبد الملک باسناده بمعنی حدیث المصنف۔ قیل لهم ای لمن یحتج بحدیث ابی هریرة یزید هذا ای راوی الحدیث عن المقبری عن ابی هریرة عندکم منکر الحدیث ای کما قال ابو حاتم متروک الحدیث کما قال النسائی واهی الحدیث کما قال ابو زرعة لا یستوی حدیثه شیئا فقد قال البخاری احادیثه شبه لاشیء فکیف تحتجوا وفی نسخة العینی تحتجون به ای بما رواه یزید وفیه ضعف شدید والحدیث طریق اخری فاخرج الحاکم من طریق نافع بن ابی نعیم

Maktaba Tul Ishaat.com

وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا یزید قال ثنا جہیم قال ثنا عبد اللہ بن نافع الصائغ قال ثنا ابن ابی ذئب عن عقبۃ بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل حدیث یونس عن معن قیل لھم ھذا الحدیث کل من رواہ عن ابن ابی ذئب من الحفاظ یقطعہ ویوقفہ علی محمد بن عبد الرحمن فمن ذلک ما حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابی ذئب عن عقبۃ عن محمد بن عبد الرحمن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک

عن المقبری عن ابی ہریرۃ وقال ہذا حدیث صحیح وشاہد الحدیث المشہور عن یزید بن عبد الملک واخرجہ ابن حبان فی صحیحہ (کما فی نصب الرایۃ) من طریق یزید بن عبد الملک نافع بن ابی نعیم عن المقبری وقال واحتجانا فیہ بنافع لا بیزید فانا قد تبرأنا من عہدۃ یزید فی کتاب الضعفاء انتہی وہکذا اخرجہ الطبرانی فی الصغیر من طریق اصبغ بن الفرج عن عبد الرحمن بن القاسم عن نافع ویزید وقال لم یروہ عن نافع الا عبد الرحمن ولا عن عبد الرحمن الا اصبغ تفرد بہ احمد بن سعید وقال ابن عبد البر کما فی التلخیص کان ہذا الحدیث لا یعرف الا من روایۃ یزید حتی رواہ اصبغ عن ابن القاسم عن نافع بن ابی نعیم ویزید جمیعا عن المقبری فصح الحدیث الا ان احمد بن حنبل کان لا یرضی نافع بن ابی نعیم فی الحدیث ویرضاہ فی القراۃ وخالفہ ابن معین فوثقہ انتہی وقال البزار بعد ما رواہ من طریق یزید خاصۃ کما فی التلخیص ایضا لا نعلمہ یروی عن ابی ہریرۃ بہذا اللفظ الا من ہذا الوجہ قال العلامۃ ابن الترکمانی وقد روی سحنون عن ابن القاسم ہذا الحدیث فلم یذکر فیہ نافعا وحکی ابن معین انہ قال ادخلوا بین یزید والمقبری رجلا مجہولا وبین ذلک البیہقی فاسند الحدیث فی الخلافیات وادخل بین یزید والمقبری ابا موسی الخیاط وہو مجہول فعادت ہذہ الزیادۃ بالنقص لجہالۃ الواسطۃ انتہی وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا جہیم عبد الرحمن بن ابراہیم الدمشقی قال ثنا عبد اللہ بن نافع بن ابی نافع الصائغ المخزومی مولاہم ابو محمد المدنی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال احمد لم یکن صاحب حدیث کان ضعیفا فیہ وقال ابن سعد کان قد لزم مالکا لزوما شدیدا وکان لا یتقدم علیہ احدا وہو دون معن وقال النسائی لیس بہ بأس وکذا قال ابو زرعۃ وقال مرۃ ثقۃ وکذا قال العجلی والخلیلی وقال ابو حاتم لیس بالحافظ ہو لین فی حفظہ وکتابہ اصح وقال البخاری فی حفظہ شیء وقال ابن عدی مستقیم الحدیث وقال الدارقطنی یعتبر بہ توفی سنۃ ست ومائتین۔ قال ثنا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن ابو الحارث المدنی عن عقبۃ بن عبد الرحمن بن ابی معمر ویقال ابن معمر حجازی من رواۃ ابن ماجۃ قال البخاری روی عن ابن ثوبان مرسل فی مس الذکر وزاد عبد اللہ بن نافع فی الاسناد جابرا ولا یصح وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال علی بن المدینی شیخ مجہول وقال ابن عبد البر عقبۃ ہذا غیر مشہور بحمل العلم عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان ابو عبد اللہ المدنی عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل حدیث یونس عن معن والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن ابراہیم بن المنذر عن معن وعن عبد الرحمن بن ابراہیم عن عبد اللہ ابن نافع جمیعا عن ابن ابی ذئب باسنادہ بلفظ اذا مس احدکم ذکرہ فعلیہ الوضوء وقال فی التلخیص قال ابن عبد البر اسنادہ صالح وقال الضیاء لا اعلم باسنادہ بأسا انتہی کذا قالا وکانہما غفلا عن کلام الائمۃ فی ذلک فقد تقدم عن البخاری انہ لا یصح ذکر جابر فی الاسناد فالحدیث منقطع وقال الامام الشافعی بعد ما روی الحدیث من طریق ابن نافع متصلا وسمعت غیر واحد من الحفاظ یروونہ لا یذکرون فیہ جابرا وقال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عن حدیث رواہ جہیم عن عبد اللہ بن نافع فذکر الحدیث قال ابی ہذا خطأ الناس یروونہ عن ابن ثوبان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا لا یذکرون جابرا انتہی وایضا فی اسنادہ عقبۃ بن عبد الرحمن وہو مجہول کما قال علی بن المدینی ولا یغتر بتوثیق ابن حبان لہ فانہ یوثق کل مجہول روی عنہ ثقۃ وقد فصح ابن حبان بقاعدتہ فقال من لم یجرح فہو عدل والمجہول علی خلافہ کما تقدم ذلک فی باب سور الہر فقیل لہم ای لمن یحتج بحدیث جابر ہذا الحدیث کل من رواہ عن ابن ابی ذئب من الحفاظ یقطعہ ویوقفہ علی محمد بن عبد الرحمن کما نص علی ذلک الامام الشافعی وابو حاتم ایضا فمن ذلک ما حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ البصری قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو البصری قال ثنا ابن ابی ذئب عن عقبۃ بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک

Maktaba Tul Ishaat.com

فهؤلاء الحفاظ يوقفون هذا الحديث على محمد بن عبد الرحمن ويخالفون فيه ابن نافع وهو عندكم حجة عليه وليس هو بحجة عليهم فكيف تحتجون بحديث منقطع في هذا وانتم لا تثبتون المنقطع وان احتجوا في ذلك بما حدثنا صالح بن عبد الرحمن ويونس وربيع الجيزي قالوا ثنا عبد الله بن يوسف عن الهيثم بن حميد قال اخبرني العلاء بن الحارث عن مكحول عن عنبسة بن ابي سفيان

والحديث اخرجه البيهقي من طريق الشافعي عن ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن عقبة عن محمد بن عبد الرحمن مرسلا فهؤلاء الحفاظ ابو عامر العقدي وابن ابي فديك وغيرهما يوقفون هذا الحديث على محمد بن عبد الرحمن ويخالفون فيه اي في اتصال هذا الحديث ابن نافع وهو اي ابو عامر العقدي عندكم حجة عليه اي على ابن نافع فانه ثقة مامون احد حفاظ البصرة كما ذكر الذهبي في تذكرة الحفاظ وابن نافع ليس بالحافظ وهولين في حفظه كما قال ابو حاتم وقال الخليلي لم يرضوا حفظه وليس هو بحجة عليهم اي على الحفاظ فكيف تحتجون اي فاذا ثبت من رواية الحفاظ ان هذا حديث منقطع فكيف تحتجون بحديث منقطع في هذا الباب وانتم لا تثبتون المنقطع وفي نسخة العيني الحديث المنقطع اي المرسل والمرسل والمنقطع بمعنى واحد وكلاهما شاملان لكل ما لا يتصل اسناده كما ذهب اليه ذلك جماعة من المحدثين والفقهاء وذهب بعضهم الى التفريق بين المرسل والمنقطع كما تقدم ذلك مفصلا تحت احاديث القلتين فتحفظ قال العيني في شرحه وقد شنع البيهقي في هذا المقام على الطحاوي لقوله ثم اخذ الطحاوي في رواية احاديث لم يعتمد عليها في الوضوء من مس الذكر وجعل يضعفها مرة بضعف الرواة ومرة بالانقطاع وان من اوجب الوضوء منه لا يقول بالمنقطع ونحن انما لا نقول بالمنقطع اذا كان منفردا فاذا انضم اليه غيره او انضم اليه قول بعض الصحابة او ما يتأكد به المراسيل ولم يعارضه ما هو اقوى منه فانا نقول به اه قلت هذا تشنيع من غير وجه لان الطحاوي ما ضعف حديثا قد صح فيه ولا جعل الموصول منقطعا وانما ذكره على وجه يرضى به الخصم واراد بهذا ان هذه الآحاد التي احتج بها الخصم لا يصلح للاحتجاج والعجب من البيهقي انه يصرح بان هذه الاحاديث لا يعتمد عليها في الوضوء من مس الذكر ثم يرجع ويشنع على الطحاوي بانه يضعفها مرة بضعف الرواة ومرة بالانقطاع انتهى وان احتجوا في ذلك بما حدثنا صالح ابن عبد الرحمن بن عمرو الانصاري ويونس بن عبد الاعلى البصري وربيع الجيزي ابو محمد بن سليمان البصري قالوا ثنا عبد الله ابن يوسف التنيسي البصري عن الهيثم بن حميد الغساني ابو احمد او ابو الحارث الدمشقي من رواة الاربعة قال وحيم كان اعلم الاولين والآخرين بقول مكحول وقال احمد لا اعلم الا خيرا وقال ابن معين لا باس به وقال مرة ثقة وقال النسائي ليس به بأس وقال ابو داود قدري ثقة وقال ابو مسهر كان ضعيفا قدريا وقال ايضا كان صنا كتب ولم يكن من الاثبات ولا من اهل الحفظ وقد كنت امسكت عن الحديث عنه استضعفته قال اخبرني العلاء بن الحارث بن عبد الوارث الحضرمي ابو وهب او ابو محمد الدمشقي من رواة مسلم والاربعة قال احمد والمفضل الغلابي صحيح الحديث وقال ابن معين وابن المديني ويعقوب بن سفيان وابو داود وحيم ثقة زاد ابن معين كان يرى القدر وكذا قال ابو داود وزاد وتغير عقله وزاد وحيم كان مقدما على اصحاب مكحول وقال ابو حاتم كان يرى القدر كان دمشقيا من خيار اصحاب مكحول صدوق في الحديث ثقة وقال ابن سعد كان قليل الحديث ولكنه اعلم اصحاب مكحول واقدمهم كان يفتي حتى خولط توفي سنة ست وثلاثين ومائة وهو ابن سبعين سنة عن مكحول الشامي ابو عبد الله او ابو ايوب او ابو مسلم الفقيه الدمشقي من رواة الستة الا البخاري قال مكحول طفت الارض كلها في طلب العلم وقال ابن عمار كان مكحول امام اهل الشام وقال ابو حاتم ما اعلم بالشام افقه منه وذكره ابن سعد في الطبقة الثالثة من تابعي اهل الشام وقال الزهري العلماء اربعة فذكرهم فقال ومكحول بالشام وقال العجلي تابعي ثقة وقال ابن خراش شامي صدوق وكان يرى القدر وقال ابن معين كان قدريا ثم رجع وقال ابو مسهر والنسائي لم يسمع من عنبسة توفي سنة اثنتي عشرة ومائة وقيل بعدها عن عنبسة بن ابي سفيان صخر بن حرب بن امية القرشي الاموي اخو معاوية ابو الوليد او ابو عامر المدني من رواة الستة الا البخاري قال ابو نعيم الاصبهاني ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ولا تصح له صحبة ولا رؤية ذكره بعض المتاخرين ممن اتفق متقدموا ائمتنا على انه من التابعين ذكره ابو زرعة الدمشقي في الطبقة الاولى من التابعين وذكره ابن حبان في ثقات التابعين

Maktaba Tul Ishaat.com

عن ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس فرجه فليتوضأ حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو مسهر عن الهيثم فذكر باسناده مثله قيل لهم هذا حديث منقطع ايضا لان مكحولا لم يسمع من عنبسة بن ابي سفيان شيئا حدثنا بذلك ابن ابي داود قال سمعت ابا مسهر يقول ذلك وانتم تحتجون في مثل هذا بقول ابي مسهر

توفي قبل اخيه معاوية وكانت وفاته سنة ستين - عن ام حبيبة بنت ابي سفيان زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس فرجه فليتوضأ لفظ من يشمل الذكر والانثى ولفظ الفرج يشمل القبل والدبر من الرجل والمرأة وبه يرد مذهب من خصص ذلك بالرجال وهو مالك قاله الشوكاني والحديث اخرجه ابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة عن المعلى وعن عبد الله بن احمد الدمشقي عن مروان بن محمد والد لابي في الكنى عن احمد بن ابراهيم البالسي عن موسى بن ايوب عن الهيثم بن حيان ثلاثتهم عن الهيثم بن حميد باسناده بلفظ المصنف قال في التلخيص حديث ام حبيبة صححه ابو زرعة والحاكم وقال الخلال في العلل صح احمد حديث ام حبيبة وقال ابن السكن لا اعلم به علة واعله البخاري بان مكحولا لم يسمع من عنبسة وكذا قال يحيى بن معين وابو زرعة وابو حاتم والنسائي انه لم يسمع منه وخالفهم وحيم وهو اعرف بحديث الشاميين فاثبت سماع مكحول من عنبسة انتهى مختصرا قال العبد الضعيف كذا قال الحافظ ههنا واخفى ما قال ابو مسهر في ذلك فقد ذكر في التهذيب قال الدوري عن ابن معين قال ابو مسهر لم يسمع مكحول من عنبسة بن ابي سفيان ولا ادرى ادركه ام لا وقد قال ابن معين ايضا من ثبته ابو مسهر من الشاميين فهو ثبت وقال ابن حبان كان امام اهل الشام في الحفظ والاتقان ممن عني بانساب اهل بلده وانبائهم واليه كان يرجع اهل الشام في الجرح والعدالة لشيوخهم فانظر كيف اعرض الحافظ عن هذا القول واشتغل لقول وحيم وقد خالفه الجماعة ومنهم من هو اعرف بحديث الشاميين منه ومن ههنا يظهر تحامله على ان مكحولا ايضا كثير الارسال كما في التقريب وهو مناقض لما في الميزان وقد عنعن فليت شعري كيف يصحح الحديث مع عنعنة المدلس حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا ابو مسهر الدمشقي عبد الاعلى بن مسهر بن عبد الاعلى الغساني من رواة الستة قال احمد رحم الله ابا مسهر ما كان اثبته وجعل يطريه وقال ايضا كيس عالم بالشاميين وقال ابن معين ما رأيت منذ خرجت من بلادي احدا اشبه بالمشيخة من ابي مسهر وقال ايضا ثقة وكذا قال ابو حاتم والعجلي والحاكم وزاد امام وقال ابو حاتم ايضا ما رأيت فيمن كتبنا عنه افصح منه ولا رأيت احدا في كوره اعظم قدرا ولا اجل عند اهل العلم من ابي مسهر بدمشق وقال ابن حبان كان من الحفاظ المتقنين واهل الورع في الدين وقال ايضا كان ابن معين يفخم من امره وقال الخليلي ثقة حافظ امام متفق عليه توفي في رجب سنة ثماني عشرة ومائتين ومولده سنة اربعين ومائة - عن الهيثم بن حميد فذكر الهيثم باسناده مثله والحديث اخرجه البيهقي من طريق محمد بن المبارك عن الهيثم باسناده باللفظ المزبور عند المصنف ثم اخرجه من طريق ابي حاتم الرازي عن ابي مسهر عن الهيثم فذكره بنحوه واسنده الخطيب عن ابي زرعة يقول سمعت ابا مسهر يقول كتب الي احمد بن حنبل من العراق ان اكتب اليه بحديث ام حبيبة فذكر حديث الباب - قيل لهم اي لمن يحتج بحديث ام حبيبة هذا حديث منقطع ايضا لان مكحولا لم يسمع من عنبسة بن ابي سفيان شيئا حدثنا بذلك اي بان مكحولا لم يسمع من عنبسة ابن ابي داود قال سمعت ابا مسهر يقول ذلك اي لم يسمع مكحول من عنبسة ولا ادري ادركه ام لا كما تقدم من طريق الدوري عن ابن معين عن ابي مسهر - وانتم تحتجون في مثل هذا بقول ابي مسهر فانه عالم بالشاميين ثقة حافظ امام متقن واليه كان يرجع اهل الشام في الجرح والعدالة لشيوخهم وقد تابعه على ذلك ابن معين وابو زرعة والنسائي وغيرهم وقال الترمذي قال محمد (اي البخاري) لم يسمع مكحول من عنبسة بن ابي سفيان وروى مكحول عن رجل عن عنبسة غير هذا الحديث وكانه لم ير هذا الحديث صحيحا انتهى وقال ابن ابي حاتم في العلل عن ابيه روى ابن لهيعة في هذا الحديث ما ليس من الحديث اي تدل روايته ان مكحولا قد دخل بينه وبين عنبسة رجلا انتهى - ونقل العلامة ابن التركماني عن ابن معين انه قال هذا اضعف احاديث هذا الباب -

Maktaba Tul Ishaat.com

وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا یونس قال ثنا معن بن عیسی عن عبد اللہ بن المؤمل المخزومی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان بسرۃ سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت المرأۃ تضرب بیدھا فتصیب فرجھا قال تتوضأ یا بسرۃ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الخطاب بن عثمان الفوزی قال ثنا بقیۃ عن الزبیدی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما رجل مس فرجہ فلیتوضأ وایما امرأۃ مست فرجھا فلتتوضأ

وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا معن بن عیسی القزاز المدنی عن عبد اللہ بن المؤمل المخزومی القرشی العابدی المدنی ویقال المکی من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال احمد کان قاضیا بمکۃ ولیس بذاک وقال ایضا احادیثہ مناکیر وقال ابن معین ضعیف وقال مرۃ لیس بہ بأس ومرۃ صالح الحدیث وقال ابن نمیر وابن سعد ثقۃ وزاد ابن سعد قلیل الحدیث وقال الدارقطنی والنسائی ضعیف وقال ابو زرعۃ وابو حاتم لیس بقوی وقال ابو داؤد منکر الحدیث وقال علی بن الجنید شبہ المتروک قال العقیلی لا یتابع علی کثیر من حدیثہ وقال ابن عدی احادیثہ علیہا الضعف بین مات قبل الستین ومائۃ۔ عن عمرو بن شعیب عن ابیہ شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو عن جدہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص ان بسرۃ بنت صفوان سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت ای بسرۃ المرأۃ تضرب بیدہا فتصیب فرجہا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تتوضأ یا بسرۃ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر بسیاق المصنف قال الہیثمی وفیہ عبد اللہ بن المؤمل ضعفہ احمد ویحیی فی روایۃ ووثقہ فی اخری۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا الخطاب بن عثمان الطائی الفوزی بفتح الفاء وسکون الواو ثم زای نسبۃ الی فوز قریۃ بحمص ابو عمر او ابو عمرو الحمصی من رواۃ البخاری والنسائی قال ابن ابی الدنیا عن القاسم بن ہاشم حدثنی الخطاب وکان یعد من الابدال وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ ووثقہ الدارقطنی قال ثنا بقیۃ بن الولید بن الصائد الکلاعی الحمیری بفتح اولہ والفوقیۃ بینہما تحتانیۃ ساکنۃ نسبۃ الی حمیر قبیلۃ من حمیر ابو یحمد بضم التحتانیۃ وسکون المہملۃ وکسر المیم الحمصی من رواۃ الستۃ الا البخاری قال ابن المبارک کان صدوقا ولکنہ کان یکتب عمن اقبل وادبر وقال احمد اذا حدث عن قوم لیسوا بمعروفین فلا تقبلوہ وقال ابن معین اذا حدث عن الثقات فاقبلوہ واما اذا حدث عن اولئک المجہولین فلا واذا کنی الرجل ولم یسمہ فلیس یساوی شیئا وقال یعقوب بقیۃ ثقۃ حسن الحدیث اذا حدث عن المعروفین ویحدث عن قوم متروکی الحدیث وعن الضعفاء ویحید عن اسماءہم الی کناہم وعن کناہم الی اسماءہم وقال ابن سعد کان ثقۃ فی روایتہ عن الثقات ضعیفا فی روایتہ عن غیر الثقات وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال النسائی اذا قال حدثنا واخبرنا فہو ثقۃ واذا قال عن فلان فلا یؤخذ عنہ لانہ لا یدری عمن اخذہ وقال ابو مسہر بقیۃ لیست احادیثہ نقیۃ فکن منہا علی تقیۃ وقال البیہقی اجمعوا علی ان بقیۃ لیس بحجۃ وقال ابن القطان یدلس عن الضعفاء ویستبیح ذلک وہذا ان صح مفسد لعدالتہ توفی سنۃ سبع وتسعین ومائۃ۔ عن الزبیدی محمد بن الولید الحمصی۔ عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال ای جد شعیب عبد اللہ بن عمرو قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما رجل مس فرجہ فلیتوضأ وایما امرأۃ مست فرجہا فلتتوضأ احتج بہ من ذہب الی عدم الفرق بین الرجل والمرأۃ فی حکم المس والحدیث اخرجہ ابن الجارود فی المنتقی عن احمد بن الفرج عن بقیۃ قال ثنی الزبیدی فذکرہ باسنادہ بلفظ المصنف وہکذا اخرجہ البیہقی والدارقطنی من طریق احمد المذکور مثلہ واخرجہ الامام احمد عن عبد الجبار بن محمد حدثنی بقیۃ عن محمد بن الولید فذکرہ باسنادہ بمعناہ واخرجہ البیہقی ایضا من طریق المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب عن سعید بن المسیب عن بسرۃ قال والمثنی لیس بالقوی قال فی التلخیص قال الترمذی فی العلل عن البخاری ہو عندی صحیح انتہی وقال الہیثمی بعد ما عزی الحدیث الی احمد وفیہ بقیۃ بن الولید وقد عنعنہ وہو مدلس انتہی وقد وقع التصریح بالتحدیث من طریق احمد بن الفرج عن بقیۃ لکن احمد ہذا رماہ محمد بن عوف بالکذب وسوء الحال قال ولیس لہ فی حدیث بقیۃ اصل ہو فیہا اکذب الخلق وانما ہی احادیث وقعت لہ فی ظہر قرطاس فی اولہا یزید بن عبد ربہ ثنا بقیۃ قال المناوی قال الذہبی فی التنقیح اسنادہ ای احمد وغیرہ قوی وقال ابن حجر رجالہ ثقات

Maktaba Tul Ishaat.com

قيل لهم انتم تزعمون ان عمرو بن شعيب لم يسمع من ابيه شيئا وانما حدثه عنه عن صحيفة فهذا على قولكم منقطع والمنقطع فلا يجب به عند كم حجة فقد ثبت فساد هذه الآثار كلها التي يحتج بها من يذهب الى ايجاب الوضوء من مس الفرج وقد رويت آثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالف ذلك فمنها ما حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن محمد بن جابر

الا انه اختلف فيه على عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده فقيل عنه بكذا وقيل عن المثنى بن الصباح عنه عن سعيد بن المسيب عن اسناده بذاك. قيل لهم اى لمن يحتج بحديث عبد الله بن عمرو انتم تزعمون ان عمرو بن شعيب لم يسمع من ابيه شيئا وانما حديثه اى حديث عمرو عنه اى عن ابيه شعيب عن صحيفة اى كما قال هارون بن معروف وقال ابن معين فيما روى عنه اسحق اذا حدث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده فهو كتاب ومن ههنا جاء ضعفه وقال ابو زرعة انما انكروا عليه كثرة روايته عن ابيه عن جده وقال انما سمع احاديث يسيرة واخذ صحيفة كانت عنده فرواها قال وانما تكلم فيه بسبب كتاب عنده وقال الحافظ في طبقات المدلسين بعد ما حكى قول ابى زرعة وهارون وغيرهما قلت مقتضى قول هؤلاء ان يكون تدليسا لانه ثبت سماعه عن ابيه وقد حدث عنه بشئ كثير مما لم يسمع منه مما اخذه من الصحيفة بصيغة عن وهذا هو صورة التدليس انتهى وقال في التهذيب فما رواه عن ابيه فربما دلس ما في الصحيفة بلفظ عن فاذا قال حدثني ابى فلا ريب في صحتها انتهى وحديث الباب لم يصرح فيه عمرو عن ابيه بالتحديث قال العيني في نخب الافكار فان قيل قال البخاري في تاريخه عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص سمع اباه وسعيد بن المسيب وطاؤسا فكيف يقول الطحاوي وانتم تزعمون ان عمرو بن شعيب لم يسمع من ابيه شيئا ولهذا شنع البيهقي في المعرفة على الطحاوي بسبب هذا الكلام وقال المزاف في سماع شعيب من جده عبد الله بن عمرو ثم قال وقد صح سماع عمرو بن شعيب من ابيه وصح سماع شعيب من جده عبد الله بن عمرو قلت الطحاوي نفسه قائل بان عمرو بن شعيب سمع من ابيه ولهذا يحتج به في كثير من المواضع وانما ذكره ناقلا عن بعض طائفة من الخصوم انهم قالوا انه لم يسمع من ابيه شيئا واراد به الزامهم بذلك لانه اذا لم يكن سمع من ابيه يكون حديثه منقطعا فكيف يجوز الاحتجاج به مع دعواهم بذلك فسقط بهذا تشنيع البيهقي ايضا ولم يعل الطحاوي بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده بهذا مع انه يحتج بحديثه لانه قد عارضه حديث طلق بن علي وهو متاخر انتهى بتغيير يسير فهذا على قولكم منقطع والمنقطع فلا يجب به عند كم حجة وفي نسخة العيني والمنقطع لا يجب به حجة عندكم" وفي الباب عن ابي ايوب عند ابن ماجة وفي اسناده اسحق بن ابي فروة وهو متروك باتفاقهم كما قال الزيلعي وعن طلق بن علي عند الطبراني في الكبير وقال لم يرو هذا الحديث عن ايوب بن عتبة الا حماد بن محمد قلت ايوب هذا ضعفوه في روايته عن قيس بن طلق عن ابيه في ترك الوضوء من مس الذكر كما ستجئ والراوي عنه حماد بن محمد ضعفه صالح بن محمد الحافظ وقال العقيلي لم يصح حديثه لا يعرف الا به كما في الميزان وعن ابن عباس عند ابن عدي في الكامل وفي اسناده الضحاك بن حمزة وهو منكر الحديث كما في التلخيص وعن اروى بنت انس عند البيهقي من طريق هشام ابى المقدام عن هشام بن عروة عن ابيه عنها قال وهذا خطأ وسأل الترمذي البخاري عنه فقال ما تصنع بهذا لا تشتغل به كذا في التلخيص قلت وابو المقدام هذا ضعيف متروك يروي الموضوعات عن الثقات كما في الميزان وفي الباب ايضا عن سعد بن ابي وقاص وام سلمة كما ذكر الحاكم والنعمان بن بشير وانس وابى بن كعب ومعاوية بن حيدة كما في التلخيص عن ابن مندة ولكن لم يذكر اسانيدهؤلاء حتى ينظر فيها. فقد ثبت فساد هذه الآثار كلها التي يحتج بها من يذهب الى ايجاب الوضوء من مس الفرج وهذه الاحاديث وان هي ضعيفة بالانفراد ها ولكن مجموعها يتقوى بعضها ببعض تدل على كون مس الذكر ناقضا للوضوء ولكن عارضها احاديث اخر وهي ايضا صحيحة فالترجيح اذا بالدلائل الخارجية كما سنذكر ان شاء الله تعالى وقد رويت آثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالف ذلك اى كون مس الذكر ناقضا للوضوء فمنها ما حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفي المكي عن محمد بن جابر بن سيار بن طلق السحيمي بمهملتين الحنفي ابو عبد الله اليمامي اصله كوفي من رواة ابى داود وابن ماجة قال احمد كان ربما

Maktaba Tul Ishaat.com

عن قیس بن طلق عن ابیہ انہ سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم أفی مس الذکر وضوء قال لا حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا مسدد قال ثنا محمد بن جابر فذکر باسنادہ نحوہ

الحق او یلحق فی کتابہ یعنی الحدیث وقال ایضا لا یحدث عنہ الا شر منہ وقال ابن معین کان اعمی واختلط علیہ حدیثہ وکان کوفیا فانتقل الی الیمامۃ وہو ضعیف وقال النسائی ولیعقوب بن سفیان والعجلی ضعیف وقال ابوداؤد لیس بشئ وقال البخاری لیس بالقوی یتکلمون فیہ روی مناکیر وقال عمرو بن علی صدوق کثیر الوہم متروک الحدیث وقال الدارقطنی ہو واخوہ مقاربان فی الضعف قیل لہ یترکان فقال لا بل یعتبر بہما وقال ابوالولید نحن نظلم محمد بن جابر بامتناعنا عن التحدیث عنہ وقال ابوزرعۃ وابوحاتم من کتب عنہ بالیمامۃ وبمکۃ فہو صدوق الا ان فی احادیثہ تخالیط واما اصولہ فصحاح وقال ابوحاتم ایضا وقد سئل عنہ وعن ابن لہیعۃ محلہما الصدق ومحمد بن جابر احب الی من ابن لہیعۃ وقال ابن عدی روی عنہ من الکبار ایوب وابن عون وسرد جماعۃ قال ولولا انہ فی ذلک المحل لم یرو عنہ ہؤلاء وقد خالف فی احادیث ومع ما تکلم فیہ من تکلم یکتب حدیثہ وقال الذہبی لا بأس بہ قال الذہبی فی المیزان وفی الجملۃ قد روی عن محمد بن جابر ائمۃ وحفاظ عن قیس بن طلق بن علی بن المنذر الحنفی الیمامی من رواۃ الاربعۃ قال عثمان الدارمی سألت ابن معین قلت عبداللہ بن النعمان عن قیس بن طلق قال شیوخ یمامیۃ ثقات وقال العجلی یمامی تابعی ثقۃ وابوہ صحابی وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن ابی حاتم عن ابیہ قیس لیس ممن تقوم بہ حجۃ ووہاہ وقال الخلال عن احمد غیرہ اثبت منہ وقال الشافعی قد سألنا عن قیس بن طلق فلم نجد من یعرفہ بما یکون لنا قبول خبرہ وقال ابن معین لقد اکثر الناس فی قیس وانہ لا یحتج بحدیثہ قال العبد الضعیف فاما قول ابن معین ہذا فہو مروی فی المناظرۃ التی ذکرناہا فی اول الباب عن الحاکم والدارقطنی ومدارہا علی عبداللہ بن یحیی السرخسی وقال فیہ ابن عدی کان متہما فی روایتہ عن قوم انہ لم یحققہم والراوی عنہ محمد بن الحسن النقاش وہو من المتہمین بالکذب فالظاہر صحۃ ما رواہ الدارمی عن ابن معین من توثیق قیس واما عدم معرفۃ الشافعی قیسا فلا یضرہ فقد عرفہ غیرہ ووثقہ فال العلامۃ ابن الترکمانی ہو معروف روی عنہ تسعۃ انفس ذکرہم صاحب الکمال وروی ہو وابن ابی حاتم توثیق ابن معین لہ واخرج لہ ابن خزیمۃ وابن حبان فی صحیحیہما والحاکم فی المستدرک واخرج الترمذی من طریق ملازم وقیس ہذا حدیث لا وتران فی لیلۃ وحسنہ وقال عبدالحق وغیر الترمذی صححہ انتہی مختصرا عن ابیہ طلق بن علی بن المنذر بن قیس بن عمرو بن عبداللہ بن عمرو الحنفی السحیمی بالضم والفتح وسکون التحتیۃ وبالمیم نسبۃ الی سحیم بطن من بنی حنیفۃ ابوعلی الیمامی ہکذا ساق نسبہ فی التہذیب قال فی الاصابۃ مشہور لہ صحبۃ ووفادۃ ورواۃ ویقال ہو طلق بن اثامۃ حکاہ ابن السکن وقال فی التہذیب وفد علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعمل معہ فی بناء المسجد وروی عنہ انتہی وذکر ابن سعدان طلقا قدم فی وفد حنیفۃ وقال الواقدی کما فی العینی وکان فی وفد بنی حنیفۃ بضعۃ عشر رجلا علیہم سلمی بن حنظلۃ وفیہم طلق بن علی وذکر غیرہما وکان قدومہم فی سنۃ تسع من الہجرۃ۔ انہ سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم أفی مس الذکر وضوء قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا ای لیس فی مس الذکر وضوء والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن علی بن محمد عن وکیع عن محمد بن جابر قال سمعت قیس بن طلق الحنفی عن ابیہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن مس الذکر فقال لیس فیہ وضوء انما ہو منک واخرجہ الدارقطنی من طریق اسحق بن ابی اسرائیل عن ابن جابر باسنادہ بلفظ انما ہو بضعۃ منک واخرجہ البیہقی من طریق ہمام عن ابن جابر باسنادہ بلفظ آخر وابن الجارود فی المنتقی عن محمود بن آدم عن سفیان باسنادہ بلفظ انہ سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن مس الذکر فلم یر فیہ وضوءا وأخرجہ ابن عدی کما فی المیزان من طریق حماد بن زید قال سمعت ایوب وابن عون یحدثان عن محمد بن جابر فذکر نحو حدیث ابن ماجۃ قال حماد ثم حدثنیہ بندار حدثنا غندر حدثنا شعبۃ عن محمد بن جابر عن قیس عن ابیہ نحوہ۔ حدثنا ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا مسدد بن مسرہد البصری قال ثنا محمد بن جابر فذکر باسنادہ نحوہ ای نحو ما روی عنہ ابن عیینۃ والحدیث اخرجہ ابوداؤد اولا من طریق ملازم عن ابن بدر عن قیس ثم اسند عن مسدد عن ابن جابر عن قیس باسنادہ ومعناہ وقال فی الصلوۃ وہکذا اخرجہ الامام احمد عن موسی بن داؤد وقران بن تمام عن محمد بن جابر قال العبد الضعیف لم یقع ذکر الصلوۃ فی سوال الرجل

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا محمد بن العباس اللؤلؤی قال ثنا اسد قال ثنا ایوب عن عتبة ح وحدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا حجاج قال ثنا ایوب بن عتبة عن قیس بن طلق عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ملازم بن عمرو

الا فی روایة مسدد عند ابی داؤد وہمام عند البیہقی وقد خالفهما الجماعة ابن عیینة ووکیع وایوب وابن عون وشعبة کما تقدم وذکره فی المیزان بعد ما روی الحدیث من طریق ایوب وابن عون بسیاق المصنف وابن ماجة ورواه قاسم بن یزید عن الثوری عن ابن جابر ورواه عبد الوہاب الثقفی عن ہشام بن حسان عن ابن جابر ورواه زہیر وقیس بن الربیع وابن عیینة ومندل وہمام وحماد وآخرون عن ابن جابر ورواه عکرمة بن عمار وعبد الله بن بدر وغیرہما عن قیس انتہی۔ والحاصل ان محمد بن جابر ہذا وان ضعفه جماعة لکن قال عمرو بن علی وابو زرعة وابو حاتم انه صدوق ورجحه ابو حاتم علی ابن لہیعة وقد تابعوا کثیرا من احادیثه فما ظنهم بمحمد بن جابر وقد روی عن محمد بن جابر ہذا الحدیث غیر واحد من کبار المحدثین منهم ابن عون وایوب ووکیع وابن عیینة والثوری وشعبة وآخرون ولم یزل یحدثون بهذا من غیر نکیر علی ہذا الحدیث ثم ابن جابر لیس بمتفرد بهذه الروایة بل تابعه عکرمة وابن بدر وغیرہما عن قیس فالظاہر ان حدیث ابن جابر ہذا صحیح ولما ذکره فی المیزان لم یتعقب علیه بشیء بل بسط فی ذکر کثرة الرواة عن ابن جابر ومتابعة غیره له والله اعلم۔ حدثنا محمد بن العباس بن الربیع اللؤلؤی ابو جعفر قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا ایوب عن عتبة کذا وقع ہهنا والصواب ما فی النسخة التی علیها شرح العینی ایوب بن عتبة بضم العین الوجیہی قاضی الیمامة من بنی قیس بن ثعلبة من رواة ابن ماجة قال احمد ضعیف وقال فی موضع آخر ثقة الا انه لا یقیم حدیث یحیی بن ابی کثیر وقال ابو کامل لیس بشیء وکذا قال ابن معین مرة وقال مرة لیس بالقوی ومرة ضعیف وکذا قال ابن المدینی والجوزجانی وابن عمار وعمرو بن علی ومسلم والنسائی ویعقوب بن سفیان زاد عمرو وکان سیئ الحفظ وہو من اہل الصدق وزاد یعقوب لا یفرح بحدیثه وقال النسائی فی موضع آخر مضطرب الحدیث وقال البخاری ہو عندہم لین وقال الآجری عن ابی داؤد منکر الحدیث وقال الحاکم ابو احمد لیس بالمتین عندہم وقال الدارقطنی یترک وقال مرة یعتبر به وقال العجلی یکتب حدیثه ولیس بالقوی وقال ابن عدی فی حدیثه بعض الانکار وہو مع ضعفه یکتب حدیثه وقال ابن معین لا بأس به وقال ابو زرعة عن سلیمان بن داؤد الیمامی وقع ایوب الی البصرة ولیس معه کتب فحدث من حفظه وکان لا یحفظ فاما حدیث الیمامة ما حدث به ثم فہو مستقیم وکذا حکاه ابو ہمام عن سلیمان قال وکان عالما باہل الیمامة مات سنة ستین ومائة۔ ح وحدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان الاہوازی قال ثنا حجاج وفی نسخة العینی حجاج بن محمد المصیصی قال ثنا ایوب بن عتبة قاضی الیمامة عن قیس بن طلق عن ابیه طلق بن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ما روی محمد بن جابر عن قیس والحدیث اخرجه الامام محمد عن ایوب ابن عتبة باسناده بلفظ ان رجلا سأل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن رجل مس ذکره أینوضأ قال ہل ہو الا بضعة من جسدک واخرجه الامام احمد فی مسنده عن حماد بن خالد عن ایوب بن عتبة باسناده بمعناه واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن احمد بن یونس عن ایوب باسناده نحوه کما فی شرح العینی۔ حدثنا حسین بن نصر ابو علی البغدادی قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا ملازم بن عمرو بن عبد الله بن بدر السحیمی ابو عمرو الیمامی یلقب بلویم من رواة الاربعة قال احمد من الثقات وقال مرة حاله مقارب وقال مرة ثقة وکذا قال ابن معین وابو زرعة والنسائی وقال ابو حاتم صدوق لا بأس به وقال ابو داؤد لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الدارقطنی یماری ثقة یخرج حدیثه قال العبد الضعیف واما ما ذکره البیہقی عن ابی بکر الصبعی وملازم فیه نظر فلم یؤثر فیه شیئا فانه ثقة صدوق فقد قال الذہبی فی المیزان بعد ما ذکر توثیقه عن ابی زرعة والنسائی واحمد وروی عن احمد ولده حاله مقارب ولاجل ہذه اللفظة اورد ہ لا فالرجل صدوق انتہی قلت بل ثقة فقد اخرج له ابن خزیمة وابن حبان فی صحیحیهما وقد التزما الصحة واخرج الحاکم فی المستدرک حدیث ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر عن قیس بن طلق عن ابیه فی رقیة العقرب وقال ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه وافقه

Maktaba Tul Ishaat.com

عن عبد الله بن بدر السحيمي عن قيس بن طلق عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابو امية قال ثنا الاسود بن عامر و خلف بن الوليد و احمد بن يونس و سعيد بن سليمان عن ابو ب عن قيس انه حدثه عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا ملازم عن عبد الله بن بدر عن قيس بن طلق عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سأله رجل فقال يا نبي الله ما ترى في مس الرجل ذكره بعد ما توضأ فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل هو الا بضعة منك او مضغة منك ۔

الذہبی فقال صحیح عن عبد اللہ بن بدر بن عمیرۃ بن الحارث الحنفی السحیمی الیمامی من رواۃ الاربعۃ قال ابن معین وابو زرعۃ والعجلی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال العینی فی شرحہ والسحیمی بضم السین وفتح الحاء المہملتین ابن مرۃ ابن دول بن حنیفۃ بطن من بنی حنیفۃ۔ عن قیس بن طلق عن ابیہ طلق بن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن مسدد عن ملازم باسنادہ عن طلق قال قدمنا علی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجاء رجل کانہ بدوی فقال یا نبی اللہ ما ترٰی فی مس الرجل ذکرہ بعد ما یتوضأ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ہل ہو الا مضغۃ منہ او بضعۃ واخرجہ الترمذی عن ہناد عن ملازم بلفظ ابی داؤد الا انہ اقتصر علی المرفوع واخرجہ النسائی عن ہناد باسنادہ قال خرجنا وفلا حتی قدمنا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فبایعناہ وصلینا معہ فلما قضی الصلوۃ جاء رجل فذکر نحو حدیث ابی داؤد واخرجہ ابن الجارود عن محمد بن یحیی عن محمد بن قیس عن ملازم والدارقطنی من طریق ابی زرع محمد بن زیاد والبیہقی من طریق محمد بن ابی بکر کلاہما عن ملازم ورواہ ابن حبان ایضا فی صحیحہ کما فی نصب الرایۃ۔ حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم الطرطوسی قال ثنا الاسود بن عامر ابو عبد الرحمن الشامی ولقبہ شاذان نزیل بغداد من رواۃ الستۃ قال ابن معین لا بأس بہ وقال ابن المدینی ثقۃ وقال ابو حاتم صدوق صالح وقال ابن سعد صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ ثمان ومائتین وخلف بن الولید ابو الولید العتکی الجوہری البغدادی نزیل مکۃ شیخ احمد وغیرہ وثقہ ابن معین وابو زرعۃ وابو حاتم کذا فی التعجیل قلت واسند الخطیب عن یعقوب بن شیبۃ خلف بن الولید ابو الولید اللؤلؤی ثقۃ ثقۃ قال محمد بن عبد اللہ الحضرمی ومات خلف بن الولید سنۃ اثنتی عشرۃ ومائتین وابو احمد بن یونس نسبۃ الی الجد وہو احمد بن عبد اللہ الکوفی وسعید بن سلیمان الواسطی ابو عثمان الضبی عن ایوب بن عتبۃ عن قیس بن طلق انہ ای قیسا حدثہ ای ایوب عن ابیہ طلق عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ والحدیث اخرجہ الحازمی من طریق ابی نعیم عن ایوب باسنادہ عن طلق انہ کان فی الوفد الذین وفدوا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن مس الذکر فقال ما ہو الا بضعۃ من جسدک قال الحازمی رواہ ابو نعیم وتابعہ احمد بن یونس وقال سأل رجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والباقی مثلہ واخرجہ احمد وابو یعلی فی مسندیہما کما قال العینی فی شرحہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا ملازم بن عمرو عن عبد اللہ بن بدر عن قیس بن طلق عن ابیہ طلق بن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سألہ رجل زاد ابو داؤد وغیرہ کانہ بدوی فقال یا نبی اللہ ما ترٰی فی مس الرجل ذکرہ بعد ما توضأ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہل ہو الا بضعۃ منک او مضغۃ منک بضم المیم وسکون الضاد وفتح الغین المعجمتین قطعۃ بفتح الباء الموحدۃ وقد تکسر القطعۃ من اللحم کذا فی النہایۃ منک او مضغۃ بضم المیم وسکون الضاد وفتح الغین المعجمتین قطعۃ من اللحم قدر ما یمضغ منک وہذا شک من الراوی والمعنی ان الوضوء کما انہ لا یجب بمس سائر الجسد کذلک لا یجب الوضوء من مس الذکر وقد تقدم تخریج حدیث ملازم من قبل وللحدیث طریقان آخران غیر ما تقدم عند المصنف احدہما عند احمد قال ثنا یونس قثنا ابان عن یحیی بن ابی کثیر عن عیسی بن خثیم عن قیس بن طلق عن ابیہ وعیسی ہذا یمامی وثقہ ابن حبان وقال البخاری حدیثہ فی اہل الیمامۃ کما فی التعجیل والثانی عند الدارقطنی من طریق عبد الحمید بن جعفر عن ایوب بن محمد عن قیس ابن طلق عن ابیہ وعزاہ الزیلعی الی ابن عدی وقال عبد الحمید ضعفہ الثوری وایوب ضعفہ ابن معین وفی الباب عن ابی امامۃ عند ابن ماجۃ بلفظ انما ہو جزء منک وفی اسنادہ القاسم ضعیف والراوی عنہ جعفر بن الزبیر متروک وعن عمر بن الخطاب

Maktaba Tul Ishaat.com

فهذا حديث ملازم صحيح مستقيم الاسناد غير مضطرب في اسناده ولا في متنه فهو اولى عندنا مما رويناه اولا من الآثار المضطربة في اسانيدها ولقد حدثني ابن ابي عمران قال سمعت عباس بن عبد العظيم العنبري يقول سمعت علي بن المديني يقول حديث ملازم هذا احسن من حديث بسرة

وعصمة بن مالك الخطمي وكان من الصحابة عند الدارقطني من طريق سعيد بن عفير نا الفضل بن المختار وكان من الصالحين وذكر من فضله عن الصلت بن دينار عن ابي عثمان النهدي عن عمر وعن عبيد الله بن موهب عن عصمة بلفظ ان رجلا قال يا رسول الله اني احتككت في الصلوة فاصابت يدي فرجي فقال النبي صلى الله عليه وسلم وانا افعل ذلك والفضل بن المختار هذا منكر الحديث جدا كما قال الازدي وقال ابن عدي احاديثه منكرة عامتها لا يتابع عليها كما في الميزان وعن عائشة عند ابي يعلى بلفظ ما ابالي اياه مسست او انفي وفي اسناده مجاهيل كما قال الهيثمي وعن جرى الحنفي عند ابن مندة وقال غريب وفي اسناده سلام الطويل وهو ضعيف وشيخه اسماعيل بن رافع كذلك كما في الاصابة قال العبد الضعيف واجود احاديث هذا الفصل واصحها حديث طلق واحسن طرق حديثه طريق ملازم فلذا اقتصر الامام المصنف على هذا الحديث ورجح المذهب بحديث طلق من طريق ملازم فقال فهذا حديث ملازم صحيح مستقيم الاسناد غير مضطرب في اسناده ولا في متنه وذكر الحافظ في الدراية حديث طلق عن الطبراني في الوضوء من مس الذكر ثم قال فاضطرب حديث طلق كذا قال وهذا بعيد عن مثل الحافظ فقد ذكرنا من قبل ان في اسناده ايوب بن محمد وقد ضعفه جماعة وقال ابو داؤد منكر الحديث والراوي عنه حماد بن محمد وقد ضعفه صالح وقال العقيلي لم يصح حديثه فاني الاضطراب فهو اي حديث طلق بطريق ملازم اولى عندنا مما رويناه اولا من الآثار المضطربة في اسانيدها فانه ما من حديث في وجوب الوضوء من مس الذكر الا وفي اسناده ضعيف متروك او غير صحيح ولكنه منقطع او اسناده صحيح ولكن فيه اختلاف شديد يورث الضعف وقد قال ابن معين لو لا حديث مالك لقلت لا يصح فيه شيء وبسياق مالك رجحه الدارمي وفي اسناده مروان وهو مطعون في عدالته كما تقدم كل ذلك مفصلا - ولقد حدثني ابن ابي عمران احمد ابو جعفر الفقيه البغدادي قال سمعت عباس بن عبد العظيم بن اسمعيل بن توبة العنبري ابو الفضل البصري الحافظ من رواة الستة الا البخاري فانه روى عنه تعليقا قال ابو حاتم صدوق وقال مسلمة بصري ثقة وقال النسائي ثقة مأمون توفي سنة ست واربعين ومائتين يقول سمعت علي بن عبد الله بن جعفر بن نجيح السعدي مولاهم ابو الحسن ابن المديني البصري حافظ العصر وقدوة ارباب هذا الشان صنف التصانيف من رواة الستة الا مسلما وابن ماجة قال ابو حاتم كان علي علما في الناس في معرفة الحديث والعلل وكان احمد لا يسميه انما يكنيه تبجيلا له ما سمعت احمد سماه قط وقال ابن عيينة والله لقد كنت اتعلم منه اكثر مما يتعلم مني وقال عبد الرحمن بن مهدي علي بن المديني اعلم الناس بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابو قدامة السرخسي بلغ في الحديث مبلغا لم يبلغه احد وقال النسائي كان الله عز وجل خلق علي بن المديني لهذا الشان وقال البخاري ما استصغرت نفسي عند احد الا عند علي بن المديني وقال ايضا كان اعلم اهل عصره وقال ابو داؤد علي اعلمهم بالحديث والعلل وقال ابن معين اعلم من ادركت بالحديث وعلله علي بن المديني وقال ابو داؤد علي اعلم باختلاف الحديث من احمد وقال النسائي ثقة مأمون احد ائمة الحديث توفي سنة اربع وثلثين ومائتين ومولده سنة احدى وستين ومائة - يقول حديث ملازم هذا احسن من حديث بسرة قال الحازمي دوينا عن ابي حفص الفلاس انه قال حديث قيس بن طلق عندنا اثبت من حديث بسرة انتهى قال في التلخيص وصححه ايضا ابن حبان والطبراني وابن خزيمة وقال الترمذي وهذا الحديث احسن شيء روي في هذا الباب وقد روى هذا الحديث ايوب بن عتبة ومحمد بن جابر عن قيس ابن طلق عن ابيه وقد تكلم بعض اهل الحديث في محمد بن جابر وايوب بن عتبة وحديث ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر اصح واحسن انتهى - فالحاصل ان هذا الحديث صححه علي بن المديني وابو حفص عمرو بن علي الفلاس والطحاوي ورجحوه على حديث بسرة وابن حبان والطبراني وابن حزم وذكره عبد الحق في احكامه وسكت عنه فهو صحيح عنده على عادته في مثل ذلك وقال ابن القطان ينبغي ان يقال فيه حسن ولا يحكم بصحته كما ذكر الزيلعي ومن ههنا ظهرت سخافة ما قاله النووي في شرح المهذب

Maktaba Tul Ishaat.com

انہ ضعیف باتفاق الحفاظ قال ابن قدامۃ فی المحرر اخطأ من حکی الاتفاق علی ضعفہ اھ اذا عرفت ذلک فاعلم ان لقائل النقض ثلاثۃ اجوبۃ عن حدیث طلق التضعیف والنسخ والترجیح کما ذکرہ الشوکانی وغیرہ فاما الاول فقال الحافظ فی التلخیص ضعفہ الشافعی وابو حاتم وابو زرعۃ والدارقطنی والبیہقی وابن الجوزی اھ لکن مدار تضعیف الشافعی علی انہ لم یعرف قیسا فھما عندہ مجھولا فضعف الحدیث لجھالتہ وھذا لیس بحجۃ علی من عرفہ ووثقہ فقد ذکرنا من قبل ان قیس بن طلق وثقہ ابن معین والعجلی وابن حبان وصحح حدیثہ الحاکم لمتن آخر واخرج لہ ابن خزیمۃ وابن حبان فی صحیحیھما واما تضعیف ابن معین لقیس فلم یثبت من وجہ لیعتد بہ فتوثیق ھؤلاء مقدم علی تضعیف الشافعی فانہ مبنی علی عدم معرفتہ ومدار قولھم علی زیادۃ العلم قال سیدی فی البدل وکذلک جرح غیرھم جرح مبھم لایلتفت الیہ لانہ جرح من غیر دلیل خصوصا فی مقابلۃ الموثقین لہ وھو لایکون الا بدلیل اھ واما ابو زرعۃ فکما انہ لم یرتض بحدیث طلق لم یرتض بحدیث بسرۃ ایضا فقد حکی عنہ الترمذی انہ قال حدیث ام حبیبۃ فی ھذا الباب اصح وقد تقدم عن ابی زرعۃ القول بان مکحولا لم یسمع من عنبسۃ فحدیث ام حبیبۃ عندہ منقطع ثم رجحہ علی احادیث الباب حدیث بسرۃ وغیرہا فلو یوخذ عنہ تضعیف حدیث طلق ینبغی ان یوخذ عنہ تضعیف احادیث النقض حدیث بسرۃ وغیرہا ایضا واما الثانی فقال فی التلخیص ادعی فیہ النسخ ابن حبان والطبرانی وابن العربی والحازمی وآخرون واوضح ابن حبان وغیرہ ذلک انتھی وقال العلامۃ المحدث الزیلعی قال ابن حبان وھذا حدیث اوھم عالما من الناس انہ معارض لحدیث بسرۃ ولیس کذلک لانہ منسوخ فان طلق بن علی کان قدومہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اول سنۃ من سنی الھجرۃ حیث کان المسلمون یبنون مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمدینۃ ثم اخرج عن قیس بن طلق عن ابیہ قال بنیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد المدینۃ وکان یقول قدموا الیمامی من الطین فانہ من احسنکم لہ مسا قال وقد روی ابو ھریرۃ ایجاب الوضوء من مس الذکر قال وابو ھریرۃ اسلامہ سنۃ سبع من الھجرۃ فکان خبر ابی ھریرۃ بعد خبر طلق لسبع سنین وطلق بن علی رجع الی بلدہ ثم احج علی ذلک بحدیث رواہ عن طلق فی قدومہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الوفد الذین وفدوہ علیہ غمستہ منھم من بنی حنیفۃ وذکر استیھابھم الماء وامرہ صلی اللہ علیہ وسلم بکسر البیعۃ وفیہ فخرجنا بھا (ای باداوۃ الماء) حتی قدمنا بلدنا قال فھذا بیان واضح ان طلق بن علی رجع الی بلدہ بعد قدمتہ تلک ثم لایعلم لہ رجوع الی المدینۃ بعد ذلک فمن ادعی ذلک فلیثبتہ بسنۃ مصرحۃ ولاسبیل لہ الی ذلک انتھی مختصرا قال النووی فی شرح المھذب بعد ما ذکر النسخ وھذا الجواب مشھور ذکرہ الخطابی والبیہقی واصحابنا فی کتب المذھب انتھی قال الشوکانی ولکن ھذا لیس دلیلا علی النسخ عند المحققین من ائمۃ الاصول انتھی ثم ھو ایضا غلط فی نفس الامر فان النسخ مبنی علی ثبوت ان المسجد لم یبن الا فی السنۃ الاولی فلم یحتج الیہ لشئ بل اکتفوا علی مجرد الدعوی وھذا باطل مردود فقد اخرج الامام احمد عن ابی ھریرۃ انھم کانوا یحملون اللبن الی بناء المسجد ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معھم فذکر الحدیث وفیہ فقلت (ای اللبنۃ) یارسول اللہ قال خذ غیرھا یا ابا ھریرۃ قال الھیثمی رواہ احمد ورجالہ رجال الصحیح واخرج الامام احمد ایضا وابو یعلی وغیرھما عن ابی عبد الرحمن السلمی فی قصۃ قتل عمار فسمعت عبد اللہ بن عمرو یقول لابیہ یا ابت قد قتلنا ھذا الرجل وقد قال فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قال قال وای رجل قال عمار بن یاسرا ما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یوم بناء المسجد ونحن نحمل لبنۃ لبنۃ وعمار یحمل لبنتین لبنتین وانت ترحض اما انہ ستقتلک الفئۃ الباغیۃ وانت من اھل الجنۃ فسمعت عمرا یقول لمعاویۃ قتلنا ھذا الرجل وقد قال فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قال قال وای رجل قال عمار بن یاسر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم بناء المسجد ونحن ننقل لبنۃ لبنۃ الحدیث قال الھیثمی رجال احمد وابی یعلی ثقات واخرج الطبرانی عن عبد اللہ بن الحارث ان عمرو بن العاص قال لمعاویۃ یا امیر المؤمنین اما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول حین کان یبنی المسجد فذکر الحدیث قال بلی الحدیث قال الھیثمی رجالہ ثقات فالحاصل ان ابا ھریرۃ ومعاویۃ وعمرو بن العاص وابنہ عبد اللہ قد حضروا بناء المسجد وکان قدوم ابی ھریرۃ المدینۃ عام خیبر سنۃ سبع وکان اسلام معاویۃ عام الفتح سنۃ ثمان من الھجرۃ واسلام عمرو سنۃ ثمان قبل الفتح فعلی ھذا کان بناء المسجد بعد فتح مکۃ قال العلامۃ السمھودی فی وفاء الوفا وبعد ذکرہ حدیث ابی ھریرۃ وھذا فی البناء الثانی لان ابا ھریرۃ لم یحضر البناء الاول لان قدومہ عام فتح خیبر

Maktaba Tul Ishaat.com

فان کان هذا الباب یوخذ من طریق الاسناد واستقامته فحدیث ملازم هذا احسن اسنادا وان کان یوخذ من طریق النظر فانا رأینا هم لایختلفون ان من مس ذکره بظهر کفه او بذراعیه لم یجب فی ذلك وضوء

وقال ایضا بعد ما ذکر حدیث السلمی هو یقتضی ان هذا القول لعمار کان فی البناء الثانی للمسجد لان اسلام عمرو کان فی الخامسة انتهی کذا قال والذی فی الاصابة انه اسلم قبل الفتح فی صفر سنة ثمان وقال الحافظ ابن کثیر فی البدایة والصحیح انه انما اسلم قبل الفتح بستة اشهر وقال الحافظ فی الفتح وکانت غزوة الفتح فی رمضان سنة ثمان وقال السمهودی ایضا بناه رسول الله صلی الله علیه وسلم مرتین بناه حین قدم اقل من مائة فی مائة فلما فتح الله علیه خیبر بناه وزاد علیه مثله فی الذرع انتهی قال العبد الضعیف والبناء الثانی کان بعد فتح مکة کما هو مشید لشرکة معاویة وغیره ولم یحضر طلق بن علی الا فی هذا البناء واما البناء الاول فکان عند قدومه صلی الله علیه وسلم المدینة فی السنة الاولی کما ذکر ابن کثیر وغیره ولم یحضر طلق ابن علی بذا البناء فانه روی حدیث اذا رأیتم الهلال فصوموا واذا رأیتموه فافطروا فان اغمی علیکم فاتموا العدة رواه احمد وغیره فکان قدوم طلق بعد فرضیة رمضان وکانت فرضیته نزلت فی آخر السنة الثانیة کما ذکر الحافظ ابن کثیر فی البدایة وقد ذکرنا من قبل عن الواقدی وابن سعد ان قدوم طلق کان فی بنی حنیفة وکان قدومهم سنة تسع وهکذا ذکر الحافظ ابن کثیر عن الواقدی واقره علی ذلك فالذی یقرب اثنان کان ههنا نسخ فلحدیث بسرة وابی هریرة وغیرهما فان بسرة قدیم الهجرتهما وصحبتها واسلام ابی هریرة سنة سبع فکان خبر طلق بعد خبر ابی هریرة بسنتین۔ واما الثالث فقال فی التلخیص قال البیهقی یکفی فی ترجیح حدیث بسرة علی حدیث طلق ان حدیث طلق لم یخرجه الشیخان ولم یحتجا باحد من رواته وحدیث بسرة قد احتجا بجمیع رواته الا انهما لم یخرجاه للاختلاف فیه علی عروة وعلی هشام وقد بینا ان ذلك الاختلاف لایمنع من الحکم بصحته وان نزل عن شرط الشیخین انتهی قال العبد الضعیف وبذا ما ذکره لایدل الا علی وهن الحدیث عندهما فان رجال حدیث بسرة رجالهما مع هذا اعرضا عن هذا الحدیث مع شدة الاحتیاج الیه فهذا لایکن الا انهما اطلعا علی علة توجب الاطراح عندهما وقد ذکرنا عن البخاری ما یدل علی انه لم یرض حدیث بسرة وایضا فی اسناده شرطی مروان وهو مجهول وما قیل ان عروة سمع عن بسرة مشافهة فلم یقنع به ابن المدینی وابن معین واحمد والبخاری ومسلم کما تقدم فاما اعراضهما عن الحدیث لاجل الرجال فلیس فیه دلیل علی وهن الحدیث فکم من رواة ثقات اثبات لم یحتج بهم البخاری ومسلم اخرج لهم الحاکم وصحح احادیثهم علی شرط الشیخین وقد اخرج الحاکم عن مسدد عن ملازم عن عبد الله بن بدر عن قیس عن ابیه فی رقیة العقرب وقال هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه واخرج ابو داؤد عن مسدد بهذا الاسناد ترک الوضوء من مس الذکر فلقائل ان یقول هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه۔ فان کان هذا الباب ای هذا النوع من الحکم یوخذ من طریق الاسناد ای من طریق صحة الاسناد واستقامته فحدیث ملازم هذا احسن اسنادا ای من حدیث بسرة وغیرها وقال التورپشتی کما فی التعلیق الصبیح اخذ ابو حنیفة واصحابه بحدیث طلق ترجیحا لروایة الرجال علی روایة النساء ولما یؤیده النظر وبه یقول الثوری وکان مالك یذهب الی ان الامر بالوضوء من مس الذکر علی الاستحباب لا علی الایجاب قلت ویؤید ذلك ما ورد فی الحدیث من مس ذکره او انثییه او رفغیه فلیتوضأ ولا سبیل فی الوضوء عن مس الرفغ وصل الفخذ الا ان یحمل علی الاستحباب لانعدام القول بوجوبه اجماعا ولو قیل المراد منه غسل الید فهو یحتمل کما فی قوله الوضوء قبل الطعام الحدیث وکل ذلك حسن لما فیه من الجمع بین الحدیثین انتهی وقال ابن قتیبة الدینوری فی تاویل مختلف الحدیث وذهب ان الوضوء الذی امر به من مس فرجه غسل الید لان الفرج مخارج الحدث والنجاسات انتهی وقال الشیخ ابن الهمام وان سلکنا طریق الجمع جعل مس الذکر کنایة عما یخرج منه وهو من اسرار البلاغة لیسکتوا عن ذکر الشئ ویرمزون علیه بذکر ما هو من روادفه فلما کان مس الذکر غالبا یرادف خروج الحدث منه ویلازمه عبر به عنه کما عبر تعالی بالمجئ من الغائط عما یقصد الغائط لاجله ویحل فیه فیتطابق طریقا الکتاب والسنة فی التعبیر فیصار الی هذا لدفع التعارض انتهی وان کان یوخذ من طریق النظر فانا رأینا هم ای القائلین بعدم الایجاب والشوافع ومن سلك مسلکهم لایختلفون ان من مس ذکره بظهر کفه او بذراعیه لم یجب فی ذلك وضوء قال الشعرانی

Maktaba Tul Ishaat.com

فالنظر ان یکون مسته ایاه ببطن کفه کذلک وقد رأیناه لو ماسه بفخذه لم یجب علیه بذلک وضوء والفخذ عورة فاذا کانت مماسته ایاه بالعورة لا توجب علیه وضوءا فمماسته ایاه بغیر العورة احری ان لا توجب علیه وضوءا فقال الذین ذهبوا الی ایجاب الوضوء منه

اتفقوا علی ان من مس ذکره او دبره بعضو من اعضائه غیر یده لا ینقض انتهی واما عدم نقض الوضوء بمس الذکر بظهر الکف فذهب الیه الامام الشافعی والاوزاعی ومالک قال احمد لا فرق بین بطنه وکفه کما فی الاوجز عن المغنی. فالنظر ان یکون مس ای الرجل ایاه ای الذکر ببطن کفه کذلک ای لا ینقض منه الوضوء فهذا النظر حجة علی من سلک مسلک الامام الشافعی ومن سلک مسلک الامام احمد فلذا اتی المصنف رحمه الله تعالی بالنظر الثانی لیکون حجة علی کل من ذهب الی نقض الوضوء من مس الذکر فقال وقد رأیناه لو ماسه ای الذکر بفخذه لم یجب علیه بذلک ای بمس الرجل ذکره بفخذه وضوء ای بالاتفاق بین القائلین بوجوب الوضوء من مس الذکر والفخذ عورة فاذا کانت مماسته ایاه ای الذکر بالعورة وهو الفخذ لا توجب علیه وضوءا عند احد فمماسته ایاه بغیر العورة وهو الید احری ان لا توجب علیه وضوءا وحاصل النظر قیاس حکم مس الذکر بالید علی حکم مس الذکر بالفخذ وهو عورة قال سیدی فی الاوجز بعد ما بسط فی اختلافات الائمة فی المسئلة و الجملة انهم اضطربوا فی مصداق الاحادیث فقیل مصداقه باطن الکف فقط وقیل ظهره ایضا وقیل الذراع ایضا وقیل بشرط الشهوة ایضا وقیل بدونها ایضا وقیل بالقصد وقیل بدونه ایضا واضطربوا قولهم فی انه هل ینقض مس ذکر الغیر اولا وهل ینقض بمس ذکر الصغیر اولا وهل ینقض مسه باصبع زائدة اولا وهل ینقض بمس ذکر میت اولا وهل ینقض بمس الذکر المقطوع ام لا وکذلک اذا مس موضع القطع منه وکذلک اختلفوا فی مس الدبر فی الانثیین والمس بالحائل وبدونه ومس البهیمة وللشافعی فیه قولان وکذلک فی مس الخنثی وغیر ذلک ولا یذهب علیک ان مثل هذا الاضطراب فی مصداق الروایة الواحدة یورث الشبهة فی الاحتجاج بها فانه لم یتعین للقائلین بالنقض ایضا للروایة محملا ولا خلاف بین القائلین بعدم النقض انتهی قال العبد الضعیف قد ظهر لک بما ذکرنا فی هذا الباب ان مذهب القائلین بعدم النقض قوی فی هذا الباب بعدة وجوه منها ان اقل احادیث النقض حدیث بسرة وقد ضعفه بعضهم وصححه بعضهم والانصاف ان کثرة الاختلاف فی حدیثها مورث للضعف واقل طرق حدیثها طریق مالک فی اسناده مروان وهو مطعون فی عدالته ولم یثبت سماع عروة عن بسرة کما زعم بعضهم کما تقدم مفصلا وحدیث طلق صححه غیر واحد وضعفه بعضهم ولکن التضعیف مبنی علی عدم معرفة المضعفین بعض الرواة وقد عرفه آخرون فوثقوه وقول من عرفه حجة علی من لم یعرف فلم یبق اذا التضعیف حدیث عدم النقض وجه صحیح ومنها ان حدیث النقض لم یتعین محمله عند القائلین به فاضطربوا فی مصداقه اضطرابا فاحشا وحدیث عدم النقض نص فی معناه لا خلاف فیه بین القائلین به فالاخذ به اولی ومنها ان الترجیح عند التعارض لروایة الرجال علی روایة النساء ومنها ان خبر عدم النقض فی سنة الوفود سنة تسع وخبر بسرة وغیرها قبل ذلک بزمان فان بسرة قدیم الهجرتها فالمتقدم اذا منسوخ ومنها ان خبر الاحاد فیما تعم به البلوی غیر مقبول وخبر بسرة من هذا القبیل ومنها ان المصیر عند تعارض الاحادیث الی آثار الصحابة وعند تعارضها الی القیاس وههنا کذلک فیرجح بالقیاس وهو یقتضی عدم النقض کما اعترف بذلک الامام الشافعی ومنها ان حدیث النقض رد مخالف لما دل علیه القرآن فیرد کما هو مقرر فی الاصول قال صاحب کشف الاسرار لم یعمل بحدیث مس الذکر لانه مخالف للکتاب لان الله تعالی قال فیه رجال یحبون ان یتطهروا وهی نزلت فی قوم یستنجون بالماء بعد الحجر ولا بد من مس الذکر حال الاستنجاء بالماء وعلی الوجه الذی یحصله الخصم حدثا وهو باطن الکف وهو بمنزلة البول عنده والانسان لا یستحق المدح بالتطهیر فی حالة الحدث انتهی وقد تقدم التفصیل فی اکثر هذه الوجوه من قبل فارجع فیما تقدم لو شئت والمقصود ههنا استحضار ما تقدم متفرقا علی سبیل الاجمال وانما اطنبت الکلام فی هذا الباب لیتحقق الحق ولو کره الکارهون. ولما فرغ المصنف رحمه الله عن معارضة المرفوع بالمرفوع واثبات ما ذهب الیه اصحابنا شرع فی تحقیق الآثار المختلفة فی هذا الباب فقال فقال الذین ذهبوا الی ایجاب الوضوء منه

Maktaba Tul Ishaat.com

فقد اوجب الوضوء فی مماسته بالکف اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکروا فی ذلک ما
حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبۃ قال انبأنی الحکم قال سمعت مصعب بن سعد
ابن ابی وقاص یقول کنت امسک المصحف علی ابی فمسست فرجی فامرنی ان اتوضأ۔
حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا شعبۃ عن قتادۃ قال کان ابن
عمر و ابن عباس یقولان فی الرجل یمس ذکرہ قال یتوضأ قال شعبۃ فقلت لقتادۃ عمن ھذا
فقال عن عطاء بن ابی رباح حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن الزھری عن سالم عن ابیہ انہ
رآہ صلی صلوۃ لم یکن یصلیھا فقال فقلت لہ ما ھذہ الصلوۃ قال انی مسست فرجی فنسیت
ان اتوضأ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن نافع عن ابن عمر مثلہ

ای من مس الذکر فقد اوجب الوضوء فی مماستہ ای الذکر بالکف اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکروا فی ذلک حدثنا
ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابو داؤد الطیالسی البصری قال ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی قال انبأنی الحکم بن عتیبۃ
ابو محمد الکوفی قال سمعت مصعب بن سعد بن ابی وقاص الزھری ابو زرارۃ المدنی یقول کنت امسک المصحف
ای آخذہ علی ابی سعد بن ابی وقاص احد العشرۃ ای لاجلہ حال قرأتہ غیبا او نظرا قالہ الزرقانی۔ فمسست قال الزرقانی
بکسر السین الاولی افصح من فتحہا ای لمست بکفی فرجی وعند مالک فاحتککت فقال سعد لعلک مسست ذکرک قال فقلت
نعم قال قم فتوضأ۔ فامرنی ان اتوضأ ای فعلمت فتوضأت ثم رجعت کما عند مالک قال الزرقانی فدل ذلک علی عمل سعد و
ھؤلاء احد العشرۃ بحدیث النقض بمس الذکر و احتمال ارادۃ الوضوء اللغوی وھو غسل الید دفعا للشبہۃ ملاقاۃ النجاسۃ ممنوع
وسندہ انہ خلاف المتبادر انتہی کذا قال وکانہ غفل عما اخرجہ الطحاوی من طریق الزبیر بن عدی وغیرہ عن مصعب ان اباہ
لم یأمرہ بالوضوء وانما امر بغسل الید فقط کما سیاتی فالحاصل ان احتمال الوضوء اللغوی فی اثر الباب متعین وما اورد علی ذلک
مردود علی قائلہ والاثر اخرجہ عبد الرزاق وسعید بن منصور وابن ابی داؤد فی المصاحف بنحو سیاق المصنف رحمہ اللہ و
اخرجہ الامام مالک عن اسمٰعیل بن محمد بن سعد عن مصعب بمعناہ مطولا وبکذا اخرج الامام محمد عن مالک والبیہقی من طریق
ابن بکیر عن مالک۔ حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد ابو عبد اللہ الرصاصی قال ثنا شعبۃ بن الحجاج
الواسطی عن قتادۃ بن دعامۃ السدوسی البصری قال ای قتادۃ کان ابن عمر عبد اللہ وابن عباس عبد اللہ یقولان فی
الرجل یمس ذکرہ قالا ای ابن عمر و ابن عباس یتوضأ ای الرجل الذی یمس ذکرہ قال شعبۃ فقلت لقتادۃ عمن ھذا
ای عمن اخذت قولہما فانک لم تسمع عنہما مشافہۃ فقال قتادۃ عن عطاء بن ابی رباح والاثر اخرجہ البیہقی من طریق ابی بکر
المقری عن الامام الطحاوی باسنادہ مثلہ واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن شبابۃ عن شعبۃ عن قتادۃ عن عطاء عن ابن عباس
وابن عمر قالا من مس ذکرہ توضأ کما فی شرح العینی۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان بن عیینۃ عن
الزہری محمد بن مسلم بن شہاب عن سالم بن عبد اللہ عن ابیہ عبد اللہ بن عمر انہ ای سالما رآہ ای ابن عمر صلی صلوۃ ای بعد
طلوع الشمس کما عند مالک لم یکن یصلیہا قال سالم فقلت لہ ای لابن عمر ما ھذہ الصلوۃ ای ما کنت تصلیہا قبل ہذا
الیوم قال ابن عمر انی مسست فرجی فنسیت ان اتوضأ ای فصلیت الصبح بدون الوضوء واستمر نسیانی لہذا الوقت
فتذکرت الآن فتوضأت واعدت الصبح لبطلانہا بمس الفرج بعد الوضوء والاثر اخرجہ الامام مالک عن نافع عن سالم انہ قال
کنت مع عبد اللہ بن عمر فی سفر فرأیتہ بعد ان طلعت الشمس توضأ ثم صلی فذکر الاثر بمعنی اثر الباب مطولا واخرجہ الامام مالک
ایضا عن الزہری عن سالم عن ابیہ انہ کان لیغتسل ثم یتوضأ فقال لہ ابن یک الغسل من الوضوء قال بلی ولکنی احیانا امس ذکری
فاتوضأ واخرجہ البیہقی بالوجہین عن مالک فاخرج اولا من طریق ابن بکیر عن مالک عن الزہری عن سالم عن ابن عمر ثم اخرج من طریق ابن بکیر
عن مالک عن نافع عن سالم بنحو حدیث مالک۔ حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنہال البصری قال ثنا حماد بن
سلمۃ البصری عن ایوب بن ابی تمیمۃ السختیانی البصری عن نافع عن ابن عمر مثلہ ای مثل ما روی عنہ سالم والاثر اخرجہ الامام مالک

Maktaba TulIshaat.com

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا ابو عوانة عن ابراهيم بن المهاجر عن مجاهد قال صلينا مع ابن عمر او صلى بنا ابن عمر ثم سار ثم اناخ جملہ فقلت يا ابا عبد الرحمن انا قد صلينا فقال ان ابا عبد الرحمن قد عرف ذلك ولكني مسست ذكري قال فتوضأ واعاد الصلوة قيل لهم اماما رووه عن مصعب بن سعد بن ابي وقاص فانه قد روى عن مصعب بن سعد عن ابيه خلاف ما رواه عنه الحكم حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعيل بن محمد عن مصعب بن سعد قال كنت اخذ على ابي المصحف فاحتككت فاصبتُ فرجي فقال اصبتَ فرجك قلت نعم احتككت فقال اغمس يدك في التراب ولم يأمرني ان اتوضأ

عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول اذا مس احدكم ذكره فليتوضأ فقد وجب عليه الوضوء واخرجه البيهقي من طريق ابن بكير عن مالك وعزاه في كنز العمال الى عبد الرزاق حدثنا ابن خزيمة محمد قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكري عن ابراهيم بن المهاجر بن جابر البجلي بفتوحة وجيم ساكنة ابو اسحاق الكوفي من رواة مسلم والاربعة قال الثوري واحمد لا بأس به وقال يحيى القطان لم يكن بقوي وقال يحيى ضعيف وقال النسائي ليس بالقوي في الحديث وقال في موضع آخر ليس به بأس وقال ابن عدي يكتب حديثه في الضعفاء وقال ابن حبان في الضعفاء هو كثير الخطاء وقال ابو حاتم ليس بالقوي يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابو داود صالح الحديث وقال ابن سعد ثقة وقال الساجي صدوق وقال العجلي جائز الحديث وقال يعقوب بن سفيان له شرف وفي حديثه لين عن مجاهد قال صلينا مع ابن عمر او صلى بنا ابن عمر شك من الراوي ثم سار اي ابن عمر ثم اناخ ابن عمر جمله فقلت يا ابا عبد الرحمن كنية لعبد الله بن عمر انا قد صلينا فقال ابن عمر ان ابا عبد الرحمن عبر بذلك ابن عمر نفسه قد عرف ذلك ولكني مسست ذكري اي فنقض وضوئي بهذا المس فصليت بدون الوضوء قال مجاهد فتوضأ ابن عمر واعاد الصلوة الذي صلاها بالوضوء الذي مس بعده الذكر قال سيدي في الاوجز قال الباجي روى ابن القاسم وابن نافع عن مالك انه يعيد الصلوة في الوقت فان خرج الوقت فلا اعادة عليه وهذا على رواية نفي وجوب الوضوء من مس الذكر وروى عن ابن القاسم نفي الاعادة في الوقت وغيره وذهب اصحابنا العراقيون الى انه يعيد ابدا اهـ قلت لكن المشهور عند المالكية هو الاعادة في الوقت وبعده هو اما عندنا الحنفية فلما لم ينقض منه الوضوء لا اعادة مطلقا انتهى قيل لهم اي للمحتجين بآثار سعد وابن عباس وابن عمر في نقض الوضوء من مس الذكر اماما رووه عن مصعب بن سعد بن ابي وقاص وفي نسخة العيني عن سعد بن مالك بدل مصعب بن سعد بن ابي وقاص فانه قد روى عن مصعب بن سعد عن ابيه سعد بن ابي وقاص خلاف ما رواه عنه اي عن مصعب الحكم بن عتيبة الكندي هو ما حدثنا ابراهيم ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي عبد الملك بن عمرو القيسي قال ثنا عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة الزهري المخرمي بسكون المعجمة وفتح الراء الخفيفة ابو محمد المدني من رواة مسلم والاربعة قال احمد ليس بحديثه بأس وكذا قال ابو حاتم والنسائي وابن معين وزاد ابن معين صدوق وليس بثبت وقال احمد مرة ثقة وكذا قال العجلي وابن المديني والترمذي وقال البخاري صدوق ثقة وقال ابو داود سمعت احمد يثبته وقال البرقي ثبت وقال الحاكم ثقة مامون توفي سنة سبعين ومائة وله بضع وسبعون سنة عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابي وقاص الزهري المدني من رواة الستة قال العجلي وابو حاتم والنسائي وابن خراش وابن سعد وابن معين ثقة وزاد ابن معين حجة وابن سعد وله احاديث وقال ابن المديني من كبار رجال ابن عيينة وهو قديم لم يلقه شعبة ولا الثوري توفي سنة اربع وثلثين ومائة عن مصعب بن سعد قال مصعب كنت آخذ على ابي سعد بن ابي وقاص احد العشرة المصحف فاحتككت اي تحت ازاري فاصبت فرجي اي لمست ذكري بلا حائل فقال سعد اصبت فرجك قلت نعم احتككت اي فاصبت فرجي فقال سعد اغمس يدك في التراب ولم يأمرني ان اتوضأ بهذا سند حسن رجاله ثقات ولا تعارض بين هذه الرواية وبين ما روى الامام مالك عن اسمعيل بن محمد عن مصعب بهذا السياق وفي رواية قال قم فتوضأ فان رواية الباب تدل على ان امره بالوضوء كان للندب والمراد من الوضوء غسل اليدين كما سياتي التصريح بذلك عن سعد

Maktaba Tul Ishaat.com

وروی عن مصعب ایضا ان اباہ امرہ بغسل یدہ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء قال وحدثنا زائدۃ عن اسمعیل بن ابی خالد عن الزبیر بن عدی عن مصعب بن سعد مثلہ غیر انہ قال قم فاغسل یدک فقد یجوز ان یکون الوضوء الذی رواہ الحاکم فی حدیثہ عن مصعب ھو غسل الید علی ما بینہ عنہ الزبیر بن عدی حتی لا یتضاد الروایتان وقد روی عن سعد من قولہ انہ لا وضوء فی ذلک حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء قال انا زائدۃ عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال سئل سعد عن مس الذکر فقال ان کان نجسا فاقطعہ لا باس بہ حدثنا صالح بن عبدالرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا ھشیم قال ثنا اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال قال رجل لسعد انہ مس ذکرہ وھو فی الصلوۃ فقال اقطعہ انما ھو بضعۃ منک۔

وروی عن مصعب ایضا ان اباہ امرہ بغسل یدہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء الغدانی البصری قال عبداللہ بن رجاء وحدثنا زائدۃ کذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا بزیادۃ الواو والظاہر انہ زائد من قلم الناسخین والصحیح اسقاطہ کما فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی ولو صح فقائلہ عبداللہ بن رجاء ای ذکر عبداللہ عدۃ احادیث عن عدۃ شیوخ حتی قال وحدثنا زائدۃ۔ عن اسمعیل بن ابی خالد الاحمسی مولاہم من رواۃ الستۃ قال الثوری حفاظ الناس ثلثۃ فذکرہ فیہم قال وھو اعلم الناس بالشعبی واثبتہم فیہ وقال ابن مہدی وابن معین والنسائی والعجلی ثقۃ وقال ابن عمار حجۃ وقال یعقوب بن شیبۃ کان ثقۃ ثبتا وقال ابو حاتم لا اقدم علیہ احدا من اصحاب الشعبی ھو ثقۃ وقال یعقوب بن سفیان کان امیا حافظا ثقۃ توفی سنۃ ست واربعین ومائۃ۔ عن الزبیر بن عدی الہمدانی الکوفی عن مصعب بن سعد مثلہ ای مثل ما روی عنہ اسمعیل بن محمد غیر انہ ای الزبیر قال فی حدیثہ عن مصعب قم فاغسل یدک وہذا صریح فی ان المراد من الوضوء فی حدیث سعد عند مالک وغیرہ ہو غسل الید لا الوضوء الشرعی واستدل بہذا الاثر فی غایۃ الصحۃ فان ابن خزیمۃ ثقۃ مشہور کما فی اللسان وعبداللہ بن رجاء احتج بہ البخاری وغیرہ والباقون من رواۃ الستۃ فحدیثہ یجوز وفی نسخۃ العینی قال ابو جعفر فقد یجوز ان یکون الوضوء الذی رواہ الحاکم والصواب ما فی نسخۃ العینی "الحکم" بدل الحاکم فی حدیثہ عن مصعب ہو غسل الید علی ما بینہ عنہ ای عن مصعب الزبیر بن عدی حتی لا یتضاد الروایتان قال فی اللسعایۃ ومن ہہنا ظہرت سخافۃ قول الزرقانی فی شرح حدیث سعد ان احتمال ارادۃ الوضوء اللغوی ممنوع وسندہ انہ خلاف المتبادر وقد روی عن سعد من قولہ انہ لا وضوء فی ذلک ای فی مس الذکر حدثنا محمد ابن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء قال انا زائدۃ عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم البجلی الاحمسی ابو عبداللہ الکوفی من رواۃ الستۃ ادرک الجاہلیۃ ورحل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیبایعہ فقبض وہو فی الطریق وابوہ لہ صحبۃ ویقال ان لقیس رؤیۃ ولم تثبت قال ابو داؤد وابو زرعۃ والتابعین اسنادا قیس بن ابی حازم روی عن تسعۃ من العشرۃ ولم یرو عن عبدالرحمن بن عوف وقال یعقوب بن شیبۃ ہو متقن الروایۃ وقد تکلم اصحابنا فیہ فمنہم من رفع قدرہ وعظمہ وجعل الحدیث عنہ من اصح الاسناد ومنہم من حمل علیہ وقال لہ احادیث مناکیر والذین اطرحوہ حملوہ ہذہ الاحادیث علی انہا عندہم غیر مناکیر وقالوا ہی غرائب ومنہم من حمل علیہ فی مذہبہ وقالوا کان یحمل علی علی والمشہور عنہ انہ کان یقدم عثمان ولذلک تجنب کثیر من قدماء الکوفیین الروایۃ عنہ وقال یحیی بن سعید منکر الحدیث وقال ابن معین ہو اوثق من الزہری وقال مرۃ ثقۃ وقال الذہبی اجمعوا علی الاحتجاج بہ ومن تکلم فیہ فقد آذی نفسہ توفی سنۃ اربع وثمانین وقیل بعدہا قال ای قیس سئل سعد عن مس الذکر فقال سعد ان کان نجسا او مسہ لیوجب الوضوء فاقطعہ ای الذکر لا باس بہ ای بمس الذکر والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن وکیع عن اسمعیل عن قیس بلفظ ان علمت بضعۃ منک نجسۃ فاقطعہا قال العلامۃ ابن الترکمانی وہذا سند صحیح حدثنا صالح بن عبدالرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا ہشیم بن بشیر السلمی وفی نسخۃ العینی ہشام وہو تصحیف کما فی شرحہ۔ قال ثنا اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال قیس قال رجل لسعد انہ ای الرجل لسائل مس ذکرہ وہو فی الصلوۃ ای فما حکم ہذا المس الناقض ضوئی بہذا المس فقال سعد اقطعہ ای ان کان مسہ ینقض الوضوء فاقطعہ انما ہو بضعۃ منک وہذا سند صحیح والاثر اخرجہ الامام محمد عن یحیی

Maktaba Tul Ishaat.com

فهذا سعد لما كشفت الروايات عنه ثبت عنه انه لا وضوء في مس الذكر واما ما روى عن ابن عباس في ايجاب الوضوء فيه فانه قد روى عنه خلاف ذلك حدثنا ابو بكرة قال ثنا يعقوب ابن اسحق قال ثنا عكرمة بن عمار قال ثنا عطاء عن ابن عباس رض قال ما ابالي اياه مسست او انفي حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابي ذئب عن شعبة مولى ابن عباس عن ابن عباس رض مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال انا الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رض انه كان لا يرى في مس الذكر وضوءا فهذا ابن عباس قد روى عنه غير ما رواه قتادة عن عطاء عنه فلم نعلم احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم افتى بالوضوء منه غير ابن عمر۔

ابن المهلب عن اسمعيل عن قيس قال جاء رجل الى سعد بن ابي وقاص قال ايحل لي ان امس ذكري وانا في الصلوة فقال ان علمت ان منك بضعة نجسة فاقطعها واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عيينة عن اسماعيل عن قيس قال سأل رجل سعد بن ابي وقاص عن مس الذكر أيتوضأ منه قال ان كان منك شئ نجس فاقطعه كذا في شرح العيني فهذا سعد لما كشفت الروايات عنه اي عن سعد ثبت عنه انه لا وضوء في مس الذكر وما روى عنه من الامر بالوضوء محتمل التاويلات كما تقدم قال العيني في شرحه تحرير الجواب ان سعدا روى عنه الامر بالوضوء من ذلك وروى عنه ترك الوضوء منه وروى عنه الامر بغسل اليد في التراب وروى عنه الامر بغسل اليد فقط فمتى تكشفت هذه الروايات يثبت عنه انه لا وضوء في مس الذكر فحينئذ يجوز ان يكون المراد من الوضوء الذي في رواية الحكم هو غسل اليد كما صرح به في رواية الزبير بن عدي فبهذا ينتفي التضاد الذي بين الروايتين انتهى۔ واما ما روى عن ابن عباس في ايجاب الوضوء فيه اي في مس الذكر فانه قد روى عنه اي عن ابن عباس خلاف ذلك اي خلاف الوضوء من مس الذكر حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا يعقوب بن اسحاق الحضرمي البصري قال ثنا عكرمة بن عمار العجلي قال ثنا عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال ما ابالي متكلم من المبالاة اي لا اخاف اياه مسست او انفي يعني مس الذكر ومس الانف متساويان في عدم انتقاض الوضوء به فلا ابالي مسست ذكري او انفي كذا في التعليق الممجد والاثر اخرجه الامام محمد في موطاه عن طلحة ابن عمرو عن عطاء بلفظ المصنف وزاد في اوله قال في مس الذكر وانت في الصلوة وطلحة بن عمرو ضعيف ولكن هذا الضعف لا يضر فقد تابعه عكرمة بن عمار عند المصنف حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا ابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشي عن شعبة بن دينار الهاشمي مولى ابن عباس ابو عبد الله ويقال ابو يحيى المدني من رواة ابي داود قال احمد ما ارى به باسا وقال ابن معين ليس به باس وقال مرة لا يكتب حديثه وقال مالك ليس من القراء وقال الجوزجاني والنسائي وابو حاتم ليس بقوي وقال ابو زرعة والساجي ضعيف وقال العجلي جائز الحديث وقال ابن عدي لم اجد له حديثا منكرا فالحكم عليه بالضعف وارجو انه لا باس به مات في وسط خلافة هشام عن ابن عباس مثله اي مثل ما روى عنه عطاء والاثر لم اقف عليه من طريق شعبة۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير السلمي قال انا الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن حبيب بن ابي ثابت ابو يحيى الكوفي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه ابن عباس كان لا يرى في مس الذكر وضوءا والاثر اخرجه سعيد بن منصور في سننه باللفظ المزبور كما في كنز العمال واخرج الامام محمد عن ابراهيم بن محمد المدني عن صالح مولى التوأمة عن ابن عباس قال ليس في مس الذكر وضوء واخرج ايضا عن ابي العوام قال سأل رجل عطاء بن ابي رباح قال يا ابا محمد رجل مس فرجه بعد ما توضأ قال رجل من القوم ان ابن عباس كان يقول ان كنت تستنجسه فاقطعه قال عطاء بن ابي رباح هذا والله قول ابن عباس۔ فهذا ابن عباس قد روى عنه اي شعبة وصالح وسعيد بن جبير وعطاء في رواية عكرمة وغيره غير ما رواه قتادة عن عطاء عنه اي عن ابن عباس فالصواب كون ابن عباس مع القائلين لعدم النقض وعلى هذا جزم ابن عبد البر في الاستذكار كما في السعاية ولم يلتفت الى رواية قتادة عن عطاء فلم نعلم احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم افتى بالوضوء منه اي من مس الذكر غير ابن عمر قال في التعليق الممجد بعد ما نقل كلام المصنف اقول ليس كذلك

Maktaba Tul Ishaat.com

وقد خالفه فی ذلك اكثر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا محمد بن العباس قال ثنا عبد الله بن محمد بن المغيرة قال انا مسعر عن قابوس عن ابی ظبيان عن علی رضی الله عنه انه قال ما ابالی انفی مسست او اذنی او ذكری حدثنا ابو بكرة قال ثنا يحيی بن حماد قال ثنا ابو عوانة عن سليمان عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن قال قال عبد الله بن مسعود ما ابالی ذكری مسست فی الصلوة او اذنی او انفی حدثنا بكر بن ادريس قال ثنا آدم ابن ابی ایاس قال ثنا شعبة قال ثنا ابو قيس

فقد علمنا اجماع من الصحابة افتی بمثله منهم عمر بن الخطاب وابو ہريرة علی اختلاف عنه وزيد بن خالد الجهنی والبراء بن عازب وجابر بن عبد الله وسعد بن ابی وقاص انتہی۔ وقد خالفه ای ابن عمر فی ذلك ای فی الوضوء من مس الذكر اكثر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا محمد بن العباس ابو جعفر اللؤلؤی قال ثنا عبد الله بن محمد بن المغيرة الكوفی نزيل مصر قال ابو حاتم ليس بقوی و قال ابن يونس منكر الحديث و قال ابن عدی عامة ما يرويه لا يتابع عليه و قال النسائی روی عن الثوری ومالك بن مغول احاديث كانا اتقی لله من ان يحدثا بها كذا فی الميزان وفی اللسان و قال ابن المدينی ينفرد عن الثوری باحاديث وذكره العقيلی فی الضعفاء فقال سكن مصر يخالف فی بعض حديثه ويحدث بما لا اصل له۔ قال انا مسعر بن كدام ابو سلمة الكوفی عن قابوس بموحدة وسين مهملة ابن ابی ظبيان الجنبی بفتح الجيم وسكون النون بعدها موحدة الكوفی من رواة الاربعة الا الترمذی قال احمد ليس بذاك وقد روی عنه الناس و قال مرة لم يكن من النقد الجيد و قال ابن معين ضعيف الحديث وقال مرة ثقة جائز الحديث الا ان ابن ابی ليلی جلد الحد و قال مرة ثقة وكذا قال يعقوب بن سفيان وقال النسائی ليس بالقوی ضعيف وقال الدارقطنی ضعيف ولكن لا يترك وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به و قال ابن عدی ارجو انه لا بأس به۔ عن ابی ظبيان بفتح المعجمة وسكون الموحدة حصين مصغرا ابن جندب بن الحارث الجنبی الكوفی من رواة الستة قال ابن معين والعجلی وابو زرعة والنسائی والدارقطنی ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وسئل الدارقطنی ألقی ابو ظبيان عمر وعليا قال نعم وقال ابو حاتم لا يثبت له سماع من علی عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه انه قال ما ابالی انفی مسست او اذنی او ذكری ای لا فرق بين مس الذكر ومس الانف والاذن والاثر اخرجه الامام محمد عن مسعر باسناده بنحو لفظ المصنف قال الينموی وقد عزی الحديث الی الطحاوی وفی اسناده لين انتہی قلت وہذا اللين لاجل عبد الله بن محمد فانه ضعيف اشد الضعف ولكن تابعه الامام محمد عن مسعر فانجبر بهذا الضعف وقابوس ايضا مختلف فی الاحتجاج به ولكن تابعه حماد عن ابراهيم النخعی عن علی عند الامام محمد ايضا والنخعی عن علی مرسل كما قال ابو زرعة ولكن جماعة من الائمة صححوا مراسيله كما قال الحافظ العلائی والاثر اخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه عن جرير عن قابوس عن ابيه قال سئل علی عن الرجل يمس ذكره قال لا بأس كذا فی شرح العينی واخرجه سعيد بن منصور ايضا فی سننه كما فی كنز العمال وسياتی اثر علی من طريق الحسن عند المصنف ولم ينقل عن علی رض خلاف ذلك كما قال ابن عبد البر حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا يحيی بن حماد بن ابی زياد البصری قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكری عن سليمان بن مهران الاعمش الكوفی عن المنهال بن عمرو الاسدی مولاہم الكوفی من رواة الستة الا مسلم قال احمد ترك شعبة حديث المنهال بن عمرو علی عمد قال ابن ابی حاتم لانه سمع من داره صوت قراءة بالتطريب وقال ابن معين والنسائی والعجلی ثقة وقال الدارقطنی صدوق وقال الجوزجانی سيئ المذہب وقد حرمی حديثه۔ عن قيس بن السكن الاسدی الكوفی اخو بنی سوءة من رواة البخاری ومسلم والنسائی قال ابن معين وابن سعد ثقة وعده ابو الشعثاء فی الفقہاء من اصحاب ابن مسعود وذكره ابن حبان فی الثقات توفی زمن مصعب بالكوفة قال قال عبد الله بن مسعود ما ابالی ذكری مسست فی الصلوة او اذنی او انفی وہذا اسناد فی غاية الصحة فان ابا بكرة ثقة مأمون والباقون احتج بهم البخاری وغيره واخرجه ابن ابی شيبة عن ابن فضيل عن الاعمش باسناده بنحو لفظ المصنف وزاد او بهامی وہذا اسناد صحيح ومحمد بن فضيل الكوفی من رواة الستة حدثنا بكر بن ادريس ابو القاسم الازدی قال ثنا آدم بن ابی ایاس ابو الحسن العسقلانی قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی قال ثنا ابو قيس الاودی عبد الرحمن

Maktaba Tul Ishaat.com

قال سمعت هزيلا يحدث عن عبد الله نحوه حدثنا صالح قال ثنا سعيد قال انا هشيم قال انا الاعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله مثله حدثنا صالح قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم قال انا سليمان الشيباني عن ابي قيس فذكر باسناده مثله اخبرنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد الزبيري قال ثنا مسعر عن عمير بن سعيد ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا مسعر عن عمير بن سعيد قال كنت في مجلس فيه عمار بن ياسر فذكر مس الذكر فقال انما هو بضعة منك مثل انفك وانفك وان لكفك موضعا غيره

ابن ثروان بمثلثة مفتوحة وراء ساكنة الكوفي من رواة الستة الا مسلم قال احمد تخالف في حديثه وقال مرة ليس به بأس وكذا قال النسائي وقال ابو حاتم ليس بقوي هو قليل الحديث وليس بحافظ قيل له كيف حديثه فقال صالح هو لين الحديث وقال ابن معين والدارقطني ثقة وقال العجلي ثقة ثبت ووثقه ايضا ابن نمير وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة عشرين ومائة. قال سمعت هزيلا بالتصغير ابن شرحبيل الاودي الكوفي الاعمى من رواة الستة الا مسلم. قال الدارقطني ثقة وقال ابن سعد في الطبقة الاولى من الكوفيين كان ثقة وقال العجلي كان ثقة من اصحاب عبد الله وذكره ابن حبان في الثقات توفي بعد الجماجم وكانت وقعة الجماجم بين ابن الاشعث والحجاج سنة اثنتين وثمانين يحدث عن عبد الله بن مسعود نحوه اي نحو ما روى عنه قيس والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان عن ابي قيس عن هزيل ان اخاه سأل ابن مسعود فقال اني احك بيدي الى فرجي فقال ابن مسعود ان علمت ان منك لبضعة نجسة فاقطعها وهذا اسناد صحيح واسناد المصنف ايضا صحيح. حدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاري قال ثنا سعيد بن منصور صاحب السنن قال ثنا هشيم بن بشير السلمي قال انا الاعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله مثله والاثر عزاه في كنز العمال الى سنن سعيد بن منصور بلفظ ما ابالي اذكري مسست او اذني. حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير قال انا سليمان بن ابي سليمان اسمه فيروز ويقال خاقان ويقال عمرو ابو اسحق الشيباني نسبة الى شيبان بفتح الشين المعجمة وسكون الياء المثناة التحتانية بعدها باء موحدة قبيلة في بكر بن وائل مولاهم الكوفي من رواة الستة قال الجوزجاني رأيت احمد يعجبه حديث الشيباني وقال هو اهل ان لا ندع له شيئا وقال النسائي والعجلي ثقة وقال ابو حاتم ثقة صدوق صالح الحديث وقال ابن معين ثقة حجة وقال ابن عبد البر هو ثقة حجة عند جميعهم توفي سنة تسع وثلثين ومائة وقيل قبلها. عن ابي قيس عبد الرحمن بن ثروان فذكر باسناده مثله اي مثل ما روى عنه شعبة وهذا اسناد صحيح فان صالحا قال فيه ابو حاتم محله الصدق واحتج البخاري وغيره بالباقين وهشيم مدلس ولكنه صرح بالاخبار واخرجه الامام محمد عن يحيى ابن المهلب عن ابي اسحق سليمان الشيباني عن ابي قيس عن علقمة عن قيس قال جاء رجل الى عبد الله بن مسعود قال اني مسست ذكري وانا في الصلوة فقال عبد الله افلا قطعته ثم قال وهل ذكرك الا كسائر جسدك واخرج الطبراني في الكبير عن ارقم بن شرحبيل قال حككت جسدي وانا في الصلوة فافضيت الى ذكري فقلت لعبد الله بن مسعود فقال لي اقطعه وهو يضحك اين تعرله منك انما هو بضعة منك قال الهيثمي رجاله موثقون قلت واخرجه الامام محمد ايضا عن سلام بن سليم الحنفي عن منصور بن المعتمر عن ابي قيس عن ارقم واخرج ايضا عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان ابن مسعود سئل عن الوضوء من مس الذكر فقال ان كان نجسا فاقطعه وهذا مرسل صحيح واخرج الطبراني في الكبير عن سعيد بن جبير ان ابن مسعود قال ما ابالي اياه مسست او اذني قال الهيثمي وسعيد بن جبير لم يسمع من ابن مسعود وكذلك قتادة فانه رواه عنه ايضا. اخبرنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد الزبيري محمد بن عبد الله الكوفي قال ثنا مسعر بن كدام الكوفي عن عمير بن سعيد النخعي الصهباني بضم المهملة وسكون الهاء بعدها موحدة ابو يحيى الكوفي من رواة البخاري ومسلم وابي داود وابن ماجة قال الحكم حسبك به وقال ابن معين والعجلي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة سبع ومائة وقيل بعدها بخ وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا مسعر عن عمير بن سعيد قال كنت في مجلس فيه عمار بن ياسر فيه تصريح بانه لا مفازة بين عمير وعمار وهكذا وقع عند ابن ابي شيبة وغيره ففيه رد على ما وقع في المناظرة التي ذكرناها في اول الباب قال ابن معين بين عمير وعمار مفازة كما تقدم ذلك مفصلا فذكر على صيغة المجهول مس الذكر فقال عمار بن ياسر انما هو اي الذكر لبضعة منك مثل انفك او انفك وان لكفك موضعا غيره

Maktaba Tul Ishaat.com

اخبرنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوعامر قال ثنا سفیان عن ایاد بن لقیط عن البراء بن قیس ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ابوشعبۃ عن منصور قال سمعت سدوسیا یحدث عن البراء بن قیس ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا عبیداللہ بن ایاد بن لقیط عن ابیہ عن البراء بن قیس قال سمعت حذیفۃؓ یقول ما ابالی ایاہ مسست او انفی

یعنی الاولی ان لا یمس من غیر ضرورۃ والاثر اخرجہ الامام محمد عن مسعر باسنادہ بلفظ المصنف الا انہ لم یقع عندہ مثل انفی او انفک بہذا اسناد صحیح واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن فضل ووکیع عن مسعر عن عمیر بنحو روایۃ محمد کما فی شرح العینی۔ اخبرنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوعامر العقدی قال ثنا سفیان الثوری عن ایاد بکسر الہمزۃ وفتح الیاء المثناۃ التحتانیۃ فی آخرہ دال مہملۃ ابن لقیط بفتح اللام السدوسی من رواۃ الستۃ الا البخاری وابن ماجۃ قال ابن معین والنسائی ویعقوب ابن سفیان ثقۃ وقال ابوحاتم صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن البراء بن قیس وذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین وقال ابوبکشۃ السکری عداوہ فی اہل الکوفۃ یروی عن حذیفۃ وسعد روی عنہ الناس کذا فی کشف الاستار قلت وذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال البراء بن قیس السکونی روی عن حذیفۃ وسعد روی عنہ ایاد بن لقیط السدوسی سمعت ابی یقول ذلک انتہی وذکرہ البخاری فی التاریخ الکبیر وقال البراء بن قیس ابوبکشۃ السکونی سمع حذیفۃ وسعد الیعدی فی الکوفیین انتہی ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا ابوشعبۃ قال الملخص لا اعرفہ قال العبد الضعیف والذی یظہر لی ان الکنیۃ وقعت زیادۃ من قلم الناسخین والصحیح شعبۃ فانہ معروف بالروایۃ عن منصور والطیالسی معروف بالروایۃ عن شعبۃ واللہ اعلم۔ ثم رأیت ابن ابی حاتم ذکر روایۃ ابی داؤد عن شعبۃ عن منصور کما سنذکرہ فہذا یؤید ما ذکرتہ ثم رأیت النسخۃ التی علیہا شرح العینی فاذا فیہا قال نا شعبۃ فتعین ما قلنا۔ عن منصور بن المعتمر قال سمعت سدوسیا وقال العینی فی شرحہ سدوس بفتح السین المہملۃ وضم الدال وفی آخرہ سین ایضا الثوری الکوفی وثقہ ابن حبان انتہی وذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل والبخاری فی تاریخہ ولم یذکر فیہ کلاما یجرح عن البراء بن قیس ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا عبیداللہ بن ایاد بن لقیط السدوسی ابوالسلیل بفتح المہملۃ وکسر اللام وآخرہ لام ایضا الکوفی من رواۃ مسلم والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال ابن معین والنسائی والعجلی ثقۃ وقال یحیی بن حسان کان عبداللہ بن المبارک یعجب بہ وقال ابن شاہین فی الثقات قال ابونعیم کان ابن ایاد ثقۃ وکان لہ صحیفۃ فیہا احادیثہ فاذا جاءہ انسان رمی الیہ تلک الصحیفۃ فکتب منہا ما اراد وقال البزار لیس بالقوی قال فی التقریب لینہ البزار وحدہ توفی سنۃ تسع وستین ومائۃ۔ عن ابیہ ایاد بن لقیط عن البراء بن قیس قال سمعت حذیفۃ بضم الحاء المہملۃ بعدہا ذال مفتوحۃ ابن الیمان والیمان لقب واسمہ حسل وقیل حسیل بن جابر العبسی حلیف بنی عبدالاشہل من الانصار شہد حذیفۃ وابوہ واخوہ صفوان احدا فاستشہد ابوہ وکان حذیفۃ من کبار اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو الذی بعثہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الخندق ینظر الی قریش فجاءہ بخبر رحیلہم وکان عمر یسألہ عن المنافقین وہو معروف فی الصحابۃ بصاحب سر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان عمر ینظر الیہ عند موت من مات منہم فان لم یشہد جنازۃ حذیفۃ لم یشہدہا عمر کذا فی الاستیعاب وفی تہذیب الاسماء وحضر حذیفۃ الحرب بنہاوند فلما قتل النعمان امیر الجیش اخذ الرایۃ وکان فتح ہمذان والری والدینور علی ید حذیفۃ وشہد فتح الجزیرۃ ونزل نصیبین وولاہ عمر المدائن قال عمر التمنی رجالا مثل ابی عبیدۃ ومعاذ بن جبل وحذیفۃ واستعملہم فی طاعۃ اللہ تعالی توفی بالمدائن سنۃ ست وثلثین بعد قتل عثمان باربعین لیلۃ۔ یقول ما ابالی ایاہ مسست او انفی والاثر اخرجہ الامام محمد عن سلام ابن سلیم عن منصور عن السدوسی عن البراء قال سألت حذیفۃ بن الیمان عن الرجل یمس ذکرہ فقال انما ہو کمسہ رأسہ واخرج ایضا عن مسعر عن ایاد عن البراء واخرجہ البخاری فی التاریخ الکبیر عن ابی نعیم عن مسعر عن ایاد بن لقیط عن البراء عن حذیفۃ سئل عن مس الذکر فقال انما ہی مثل انفی او انفک قال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عن حدیث رواہ ابوداؤد الطیالسی عن شعبۃ عن منصور عن سدوس عن البراء بن قیس عن حذیفۃ انہ قال ما ابالی مسست ذکری ام انفی فسمعت ابی یقول ہذا خطأ انما ہو

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب قال ثنا همام عن قتادة عن المخارق بن احمد عن حذيفة نحوه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عمرو بن ابی رزين قال ثنا هشام بن حسان عن الحسن عن خمسة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم علی بن ابی طالب وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وعمران بن حصين ورجل اخر انهم كانوا لا يرون فی مس الذكر وضوءا حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين نحوه حدثنا صالح قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم

منصور عن اياد بن لقيط عن البراء بن قيس عن حذيفة قلت لابی الخطاء ممن هو قال لا ادری من ابی داؤد او من شعبة قلت ورواه ابو عوانة عن منصور عن اياد بن لقيط عن البراء بن قيس عن حذيفة انتهى حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة زاد فی نسخة العينی عن قتادة ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب بن ناصح البصری قال ثنا همام بن يحيی العوذی كلاهما ير ويان عن قتادة بن دعامة البصری عن المخارق بن احمد الكلبی ذكره ابن حبان فی الثقات كذا فی كشف الاستار قلت ذكره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعديل والبخاری فی التاريخ الكبير فقالا المخارق ابن احمر الكلابی روی عن حذيفة روی عنه سلم ابو حسان انتهى وصوب فی حاشية التاريخ احمر بالراء بعدة وجوه وهكذا وقع فی النسخة التی عليها شرح العينی احمر بالراء فظهر ان الدال فی النسخة المطبوعة من قلم الناسخين عن حذيفة نحوه والاثر لم اقف عليه من طريق المخارق واخرجه ابن ابی شيبة عن ابن فضيل عن حسين عن سعد بن عبيدة عن ابی عبد الرحمن عن حذيفة انه قال ما ابالی مسست ذكری او انفی وعزاه فی كنز العمال الی سنن سعيد بن منصور حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری قال ثنا عمرو بن ابی رزين نسبة الی الجد وهو عمرو بن محمد بن ابی رزين بفتح راء وكسر زای وسكون ياء ونون الخزاعی مولاهم ابو عثمان البصری من رواة الترمذی قال احمد بن سعيد الدارمی دلنا عليه ابو داؤد الطيالسی وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وقال ابن قانع صالح وقال الحاكم صدوق توفی سنة ست ومائتين قال ثنا هشام بن حسان ابو عبد الله البصری عن الحسن بن ابی الحسن البصری عن خمسة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم علی بن ابی طالب امير المومنين وعبد الله ابن مسعود صاحب السواك والوساد وحذيفة بن اليمان صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمران بن حصين بن عبيد بن خلف ابو نجيد الخزاعی اسلم هو وابو هريرة عام خيبر وشهد غزوات وكان من سادات الصحابة استقضاه عبد الله بن عامر علی البصرة فحكم له بها ثم استعفاه فاعفاه ولم يزل بها حتى مات سنة ثنتين وخمسين قال الحسن وابن سيرين ما قدم البصرة راكب خير منه وقد كانت الملئكة تسلم عليه فلما اكتوى انقطع عنه سلامهم ثم عاد واقبل موته بقليل فكانوا يسلمون عليه كذا فی البداية وفی التهذيب قال ابن البرقی كان صاحب راية خزاعة يوم الفتح ورجل آخر يحتمل ان يكون الرجل الخامس ابا هريرة فقد روی عبد الرزاق فی مصنفه كما فی السعاية عن قيس بن السكن قال ان عليا وابن مسعود وحذيفة وابا هريرة لا يرون من مس الذكر وضوءا انهم كانوا لا يرون فی مس الذكر وضوءا والاثر اخرجه الطبرانی فی الكبير عن الحسن ان خمسة من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم علی بن ابی طالب وابن مسعود وحذيفة وعمران بن حصين ورجلا آخر قال بعضهم ما ابالی مسست ذكری او اذنی وقال الآخر فخذی وقال الآخر ركبتی قال الهيثمی رجاله ثقات من رجال الصحيح الا ان الحسن مدلس ولم يصرح بالسماع انتهى قلت لا ضير فی ذلك فان مراسيل الحسن مقبولة وقد اثنى علی بن المدينی وابو زرعة علی مراسيل الحسن كما ذكره النووی فی تهذيب الاسماء حدثنا ابن خزيمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال البصری قال ثنا حماد بن سلمة البصری ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن ابن زياد ابو عبد الله الرصافی قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی كلاهما ير ويان عن قتادة بن دعامة البصری عن الحسن البصری عن عمر بن حصين نحوه ای نحو ما روی هشام عن الحسن والاثر اخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن عن عمران قال ما ابالی اياه مسست او فخذی كذا فی شرح العينی حدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاری قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير

Maktaba Tul Ishaat.com

قال انا حمید الطویل عن الحسن عن عمران بن حصین مثله فان کان یجب فی مثل هذا تقلید ابن عمر فتقلید من ذکرنا اولی من تقلید ابن عمر وقد روی ذلک عن سعید بن المسیب والحسن. حدثنا عبد الله بن محمد بن خشیش قال ثنا مسلم بن ابراهیم قال ثنا هشام قال ثنا قتادة عن سعید بن المسیب انه کان لا یری فی مس الذکر وضوءا. حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا هشام عن قتادة عن الحسن مثله۔

قال انا حمید الطویل بن ابی حمید البصری عن الحسن عن عمران بن حصین مثله والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابن عدی عن حمید عن الحسن ان عمران بن حصین قال ما ابالی ایاه مسست او بطن فخذی واخرج الامام محمد عن اسمعیل بن عیاش عن حریز بن عثمان عن حبیب عن عبید عن ابی الدرداء انه سئل عن مس الذکر فقال انما هو بضعة منک وعزاه فی کنز العمال الی سنن سعید بن منصور۔ فان کان یجب وفی نسخة العینی قال ابو جعفر فان کان یجب فی مثل هذا تقلید ابن عمر فتقلید من ذکرنا من کبار اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وخواصه علی وسعد وابن مسعود وحذیفة وعمار وابن عباس وعمران وابی الدرداء وغیرهم اولی من تقلید ابن عمر واعترض القائلون بالایجاب علی هذه الآثار الواردة فی تسویة الذکر مع سائر الاعضاء بما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه نهی ان یمس الرجل ذکره بیمینه قال الحازمی ولو کان ذلک بمنزلة الابهام والانف والاذن وما هو منا لکان لا بأس علینا ان نمسه بایماننا وکیف یشبه الذکر بما وصفوه من الابهام وغیره ذلک ولو کان ذلک شرعا سواء لکان سبیله فی المس سبیل ما سمینا ه انتهی قال العبد الضعیف النهی الوارد فی مس الذکر مخصوص بحالة البول لقوله فی الروایة الاخری اذا بال احدکم فلا یمس ذکره بیمینه وفی الاخری لا یمسکن احدکم ذکره بیمینه وهو یبول حملا للمطلق علی المقید وقد ترجم البخاری علی حدیث النهی باب لا یمسک ذکره بیمینه اذا بال قال الحافظ اشار بهذه الترجمة الی ان النهی المطلق عن مس الذکر بالیمین محمول علی المقید بحالة البول فیکون ما عداه مباحا وقال بعض العلماء یکون ممنوعا ایضا من باب الاولی لانه نهی عن ذلک مع مظنة الحاجة فی تلک الحالة وتعقبه ابو محمد بن ابی جمرة بان مظنة الحاجة لا تختص بحالة الاستنجاء وانما خص النهی بحالة البول من جهة ان مجاور الشیء یعطی حکمه فلما منع الاستنجاء بالیمین منع مس آلته حسما للمادة ثم استدل علی الاباحة بقوله صلی الله علیه وسلم لطلق بن علی حین سأله عن مس ذکره انما هو بضعة منک فدل علی الجواز بکل حال فخرجت حالة البول بهذا الحدیث الصحیح وبقی ما عداها علی الاباحة اه والحدیث الذی اشار الیه صحیح او حسن وقد یقال حمل المطلق علی المقید غیر متفق علیه بین العلماء ومن قال به اشترط فیه شروطا لکن نبه ابن دقیق العید علی ان محل الاختلاف انما هو حیث تتغایر مخارج الحدیث بحیث یعد حدیثین مختلفین فاما اذا اتحد المخرج وکان الاختلاف فیه من بعض الرواة فینبغی حمل المطلق علی المقید بلا خلاف لان التقیید حینئذ یکون زیادة من عدل فتقبل انتهی کلام الحافظ۔ وقد روی ذلک زاد فی نسخة العینی ایضا عن سعید بن المسیب والحسن وغیرهما من التابعین۔ حدثنا عبد الله بن محمد بن خشیش ابو الحسن البصری قال ثنا مسلم بن ابراهیم ابو عمرو البصری قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی ابو بکر البصری قال ثنا قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن سعید بن المسیب انه کان لا یری فی مس الذکر وضوءا قال ابن عبد البر روی ابن ابی ذئب وحاتم بن اسمعیل عن عبد الرحمن بن حرملة عن سعید ان الوضوء واجب علی من مس ذکره وروی ابن ابی ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن سعید بن المسیب انه کان لا یتوضأ منه وهذا اصح عندی من حدیث ابن حرملة لانه لیس بالحافظ عندهم یهم کثیرا انتهی کذا فی السعایة والاثر اخرجه الامام محمد عن ابراهیم بن محمد عن الحارث بن ابی ذباب انه سمع سعید بن المسیب یقول لیس فی مس الذکر وضوء واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه کما فی شرح العینی عن ابراهیم بن محمد عن عبد الرحمن بن حرملة عن سعید قال من مس ذکره فلیس علیه وضوء۔ حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود الطیالسی البصری قال ثنا هشام الدستوائی عن قتادة عن الحسن البصری مثله ای مثل ما روی قتادة عن سعید

Maktaba Tul Ishaat.com

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا عبد اللہ بن حمران قال ثنا اشعث عن الحسن انہ کان یکرہ مس الفرج فان فعلہ لم یر علیہ وضوءًا حدثنا صالح قال ثنا سعید قال ثنا ھشیم قال انا یونس عن الحسن انہ کان لا یری فی مس الذکر وضوءًا فبھذا نأخذ وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ تعالٰی

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا عبد اللہ بن حمران بضم الحاء المھملۃ ابن عبد اللہ بن حمران بن ابان الاموی مولاھم ابو عبد الرحمن البصری من رواۃ مسلم وابی داؤد والنسائی قال ابن معین صدوق صالح وقال ابو حاتم مستقیم الحدیث صدوق وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یخطئ وقال الدارقطنی ثقۃ وقال ابن شاہین شیخ ثقۃ مبرز توفی سنۃ ست ومائتین۔ قال ثنا اشعث بن عبد الملک الحمرانی ابو ہانی البصری عن الحسن البصری انہ کان یکرہ مس الفرج فان فعلہ ای مس احد فرجہ لم یر علیہ وضوءًا وہذا اسناد صحیح۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ہشیم ابن بشیر السلمی قال انا یونس بن یزید الایلی عن الحسن البصری انہ کان لا یری فی مس الذکر وضوءًا والاثر اخرجہ عبد الرزاق عن معمر عن الحسن نحوہ کما فی شرح العینی وہذہ اسانید صحیحۃ الی الحسن ج واخرج الامام محمد عن محل الضبی عن ابراہیم النخعی فی مس الذکر فی الصلوۃ قال انما ہو بضعۃ منک واخرج سعید بن منصور عن ابراہیم انہ سئل عن مس الذکر فقال کان یکرہ ان یقال ان فی المؤمن عضوا نجسا واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابی فضیل عن مغیرۃ عن ابراہیم قال لا بأس ان یمس الرجل ذکرہ فی الصلوۃ وعن یحیی بن ابی بکیر عن ابراہیم بن نافع عن ابن ابی نجیح قال قال طاؤس وسعید بن جبیر من مس ذکرہ وہو لا یرید قلیس علیہ وضوء کذا فی شرح العینی۔ فبھذا نأخذ وہو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن والثوری وشریک والحسن بن حی وابن المبارک وابن المدینی وابن معین وابن المنذر وغیرہم احد کما تقدم۔ رحمھم اللہ تعالٰی وہذا ہو الراجح المعول علیہ فی ہذا الباب وبہ تم الباب واللہ تعالٰی اعلم بالصواب۔

وبہذا تم المجلد الاول من "امانی الاحبار" فی شرح "معانی الآثار"۔ ویتلوہ المجلد الثانی انشاء اللہ تعالٰی

اوّلہ باب المسح علی الخفین۔

لامع الدراری (علی) جامع البخاری

مجموع افادات افادہا الشیخ المحدث الکبیر قطب وانہ مولانا رشید احمد الگنگوہی قدس اللہ سرہ فی تدریسہ للجامع الصحیح وکان تلمیذہ الرشید العالم الجلیل مولانا محمد یحیی الکاندہلوی یقیدہا علی اثر الدرس باللغۃ العربیۃ بعنایۃ کبیرۃ وکانت عبارتہ السہلۃ الوجیزۃ تشبہ المتون فاحتاج لذلک نجلہ الشیخ المحدث مولانا محمد زکریا الی حل الغریب وشرح الغامض وتوضیح المجمل والی تعلیق حواش وتوضیحات۔ وکان من عادۃ الشیخ الگنگوہی رحمہ اللہ ان یدرس الصحاح الستۃ وکان یقدم الجامع للترمذی ثم السنن لابی داؤد ثم الجامع الصحیح للبخاری۔ ولذلک لم یفض فی الابحاث التی سبقت فی جامع الترمذی وفی سنن ابی داؤد ولم یسہب فیہا ولکنہ عنی بصفات خاصۃ بالابحاث التی تختص بالجامع الصحیح کاستدلال للامام البخاری فی التراجم وہو دلیل براعتہ وامامتہ فی فن الحدیث واعتبرہ العلماء خلفا عن سلف میزتہ الکبری ویزیدہ جمالا وفائدۃ الکلام الواضح والعبارۃ السہلۃ المرسلۃ التی ینتفع بہا اصحاب المشارکۃ فی ہذا الفن والحواشی الموضحۃ۔ لذلک کانت مطالعۃ ہذا الکتاب للمشتغلین بالجامع الصحیح مغنیۃ عن الشروح الکبیرۃ وقد طبع

محمد الیاس غفرلہ کتبہ